

## الجزء الثالث

من

# حاشية على الجلالين

المسماة بالفتوحات الالهية بتوضيح تفسير  
الجلالين للدقائق الحفية تأليف العلامة الشيخ  
سليمان الجمل نفعنا الله تعالى به آمين

وبالهامش تفسير الجلالين المذكور



وبه اشه أيضا املاء مامن به الرحمن من وجوه  
الاعراب والقراءات في جميع القرآن تأليف العلامة  
محب الدين أبي البقاء عبد الله بن الحسين بن عبد الله  
العكبري رحمه الله



( تنبيه ليعلم القارئ أن تفسير الجلالين يكون دائما )  
( برأس الصحيفة مفصولا بينه وبين الاملاء بجدول )

على نفقة

( الشيخ محمد سعيد بن عبد الرسول فداو شر كام بمكة المكرمة )

طبع بمطبعة التقدم العلمية بمصر

لا حابها

ورثة المرحوم السيد محمد عبد الواحد بك الطوبى  
( الكائن مركزها بجوار القطب الدردير بمصر المحمية )





﴿سورة الكهف مكية﴾  
الاواصر نفسك الآية مائة  
وعشر آيات أو خمس عشرة آية

(بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد) هو الوصف بالجميل  
ثابت (لله) تعالى وهل المراد  
الاعلام بذلك للإيمان به أو  
النشأ به أو هما احتمالات  
أفيدها الثالث (الذي أنزل  
على عبده) محمد (الكتاب)  
القرآن (ولم يجعل له) أي فيه  
(عوجا) اختلافا تناقضا  
والجملة حال من الكتاب  
(قيا)

\* قوله تعالى (قل هي) هي  
مبتدأ وفي الخبر ستة أوجه  
أحدها (خالصة) على قراءة  
من رفع فعلى هذا تكون  
اللام متعلقة بخالصة أي هي  
خالصة لمن آمن في الدنيا  
و (يوم القيامة) ظرف  
لخالصة ولم يمتنع تعلق  
الظرفين بها لأن اللام للانبين  
والثاني ظرف محض وفي  
متعلقة بآمنوا والثاني أن  
يكون الخبر للذين وخالصة

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيدنا محمد سيد المرسلين وعلى آله وصحبه أجمعين (و بعد) فلما  
انتهى الكلام على تكملة الجلال السيوطي فلنشرع الآن في الكلام على تأليف الجلال المحلى وأوله من  
ابتداء سورة الكهف ونسأل الله الإعانة على البدء والختام قال رحمه الله تعالى ونفعنا به آمين

### ﴿سورة الكهف مكية الى آخره﴾

(قوله ثابت لله) أشار به إلى أن الله هو خبر المبتدأ وأنه متعلق بمحذوف كقادره (قوله وهل المراد الاحدام  
بذلك) أي بثبوت الحمد لله أي الاخبار به وهذا الاحتمال يعبرون عنه بقولهم الجملة خبرية لفظا ومعنى وقوله  
أو النشأ به أي بثبوت الحمد لله أي إنشاء النشاء بثبوت الحمد لله وهذا الاحتمال يعبرون عنه بقولهم الجملة  
انشائية لفظا ومعنى بمعنى أنها نقلت في العرف للانشاء وقوله أو هما أي الاعلام والنشاء وهذا يعبرون عنه  
بقولهم الجملة مستعملة في الخبر والانشاء على طريق الجمع بين الحقيقة والمجاز (قوله الذي أنزل على عبده الخ)  
رتب استحقاق الحمد على انزاله تنبيها على أنه أعظم نعمائه وذلك لأنه الهادي لما فيه كمال العباد والداعي  
إلى ما به ينتظم صلاح الماش والمعاد اه يضاوى (قوله ولم يجعل) في هذه الجملة أوجه أحدها أنها  
معطوفة على الصلة قبلها والثاني أنها اعتراضية بين الحال وهي قيام بين صاحبها وهو الكتاب والثالث أنها  
حال من الكتاب ويترتب على هذه الأوجه القول في قيا اه سمين (قوله اختلافا) أي في المعنى أي  
ولا اختلافا في اللفظ والعوج في المعاني كالعوج بفتح العين في الاعيان اه يضاوى بمعنى أن المكسور  
يكون فيما لا يدرك بالبصر بل بالبصيرة والمفتوح فيما يدرك به اه شهاب (قوله تناقضا) نعت  
لاختلافا على حذف المضاف أي ذاتناقص في معانيه اه شيخنا (قوله قيا) فيه أوجه أحدها  
أنه حال من الكتاب والجملة من قوله ولم يجعل اعتراض بينهما والثاني أنه حال من الهاء في له قال أبو

البقاء والحال مؤكدة وقيل منتقلة قلت القول بالانتقال لا يصح الثالث أنه منصوب بفعل مقدر تقديره جعله قميلاً لأنه إذا نفي عنه العوج فقد أثبت له الاستقامة فإن قلت ما فائدة الجمع بين نفي العوج وإثبات الاستقامة وفي أحدهما غنى عن الآخر قلت فائدة التأكيدي ورب مستقيم مشهود له بالاستقامة ولا يخلو عن أدنى عوج عند السبر والتصفح والرابع أنه حال ثانية والجملة المنفية قبله حال أيضاً وتعدد الحال لذي حال واحد جائز والتقدير انزله غير جاعل له عوجاً قميلاً الخامس أنه حال أيضاً ولكنه بدل من الجملة قبله لأنها حال وابدال المفرد من الجملة إذا كانت بتقدير مفرد جائز وهذا كما أبدلت الجملة من المفرد في عرفت زيدا أبو من هو والضمير في له فيه وجهان أحدهما أنه للكتاب وعليه التخريج المتقدمة والثاني أنه يعود على عبده وليس بواضح وقرأ العامة قميلاً بتشديد الياء مع فتح القاف وإبان بن تغلب بفتحها خفيفة مع كسر القاف وقد تقدم القول فيهما ووقف حفص على تنوين عوجاً مبدلاً له ألفاً سكتة لطيفة من غير قطع نفس اشعاراً بأن قميلاً ليس متصلًا بعوجاً وإنما هو من صفة الكتاب وغيره لم يعبأ بهذا من غير قطع فلم يسكت أن سكتاً على فهم المعنى اه سمين (قوله مستقيماً) عبارة اليبضوى مستقيماً معتدلاً لا افراط فيه ولا تفريط أو قميلاً بمصالح العباد فيكون وصفه بالتكميل بعد وصفه بالكمال أو قميلاً على الكتب السابقة يشهد بصحتها اه وقوله لا افراط فيه فسر به ذلك ليغير ما قبله اذ معناه لا خلل في لفظه ولا في معناه وبعد كون معناه حقيقياً لا افراط فيما اشتمل عليه من التكليف حتى يشق على العباد ولا تفريط فيه باهمال ما يحتاج اليه حتى يحتاج الى كتاب آخر كما قال ما فرطنا في الكتاب من شيء وقوله بمصالح العباد الى آخره القيام يتعدى بالباء كقولهم فلان قيم بهذا الامر ويعلى كافي قوله أفن هو قائم على كل نفس واليهما أشار في الوجهين ومعنى قيامه بمصالحهم تسكفه بها وبينانها لم لا شمله على ما ينتظم به المعاش والمعاد فهو وصف له بأنه مكمل لهم بعد وصفه بأنه كامل في نفسه بقوله ولم يجعل له عوجاً اه شهاب (قوله حال ثانية) أي من الكتاب فهي حال مترادفة أو من الضمير في له فهي متداخلة وقوله مؤكدة أي للجملة الحالية (قوله لينذر) متعلق بانزله بأسا وقوله وينذر عطف على ينذر الاول وذكروا قدره الشارح بقوله الكافرين وذكروا ثانيهما هو قوله بأسا وقوله وينذر عطف على ينذر الاول وذكروا فيه المفعول الاول وهو الذين قالوا وحذف الثاني تقديره بأساً شديداف يكون في الكلام احتباك ولما كرر الانذار حذف منه أحد المفعولين لدلالة ما ذكر في أحد المكررين على ما حذف من الآخر بخلاف ويذكر فذكر فيه مفعولاً وهما المؤمنون وأن لهم أجر احسن انعم تكرر اه شيخنا (قوله بالكتاب) على هذه النسخة يكون فاعل ينذر عائداً على الله أو على محمد وفي نسخة كتب عليها الحواشي الكتاب بدون باء فيكون الكتاب هو الفاعل اه شيخنا وفي السمين وفاعل لينذر يجوز أن يكون الكتاب وأن يكون الله وأن يكون الرسول اه (قوله من لدنه) متعلق بقوله لينذر ويجوز تعلقه بمحذوف نعتاً لبأسا ويجوز أن يكون حالاً من الضمير في شديد اه سمين (قوله الذين يعملون الصالحات) صفة وقوله أن لهم أي بأن لهم (قوله ما كثرين) حال من الماء في لهم أي مقيمين فيه أي الاجر اه شيخنا (قوله هو) أي الاجر (قوله من جملة الكافرين) حال من الذين قالوا أي حال كون القائلين هذه المقالة بعض الكافرين المذكورين أو لافي قوله لينذر بأساً شديداً على حسب ما قرره الشارح وغرضه بهذا أن قوله وينذر الى آخره عطف على قوله لينذر عطف خاص على عام اه شيخنا (قوله ما لهم) مستأنف ولهم خبر مقدم ومن علم مبتدأ مؤخر بزيادة من وقوله ولا آباءهم عطف على الخبر اه شيخنا (قوله بهذا القول) رجع الضمير للقول وفيه وجوه أخر في الشهاب الاول أنه راجع الى الولد ومعنى عدم علمهم به

مستقيماً حال ثانية مؤكدة  
(لينذر) يخوف بالكتاب  
الكافرين (بأساً) عذاباً  
(شديداً من لدنه) من قبل  
الله (ويذكر المؤمنين الذين  
يعملون الصالحات أن لهم  
أجرًا حسناً ما كثرين فيه  
أبداً) الجنة (وينذر) من  
جملة الكافرين (الذين قالوا  
اتخذ الله ولداً ما لهم به) بهذا  
القول (من علم

خبر ثان وفي متعلقة بأنموا  
والثالث أن يكون الخبر  
للذين وفي الحياة الدنيا  
معمول الظرف الذي هو  
اللام أي يستقر للذين آمنوا  
في الحياة الدنيا وخاصة خبر  
ثان \* والرابع أن يكون  
الخبر في الحياة الدنيا وللذين  
متعلقة بخالصة \* والخامس  
أن تكون اللام حالاً من  
الظرف الذي بعدها على  
قول الاخفش \* والسادس  
أن تكون خالصة نصبا على  
الحال على قراءة من نصب  
والعامل فيها للذين أو في  
الحياة الدنيا اذا جعلته خبراً  
أو حالاً والتقدير هي

أنه محال ليس مما يعلم الثاني أنه راجع الى اتخاذ الذي في ضمن الفعل الثالث أنه راجع الى القول المفهوم من قالوا أى ليس قولهم هذا ناشئ عن علم وتفكر الرابع أنه راجع لله اذ لو علموه لما جوزوا نسبة اتخاذ اليه اه وفي السكر خى فان قيل اتخاذ الولد محال في نفسه فكيف قيل ما لم به من علم فالجواب أن انتفاء العلم بالشئ قد يكون للجهل بالطريق الموصل اليه وقد يكون لانه في نفسه محال لا يمكن تعلق العلم به ونظيره قوله ومن يدع مع الله الها آخر لا برهان له به اه (قوله ولا آبائهم) أى ولا لاحد من أسلافهم وهذا مبالغة في كون تلك المقالة فاسدة باطلة اه كرخى (قوله من قبلهم) بفتح ميم من بدلان من آبائهم وقوله القائلين أى المتكلمين (قوله كبرت) كبر فعل ماض لانشاء النسم والتاء علامة التأنيث والفاعل ضمير مستتر وكلمة تمييز له والخصوص بالذم محذوف كما قال اه شيخنا وعبارة السمين في فاعل كبرت وجهان أحدهما انه مضمرة عائد على مقالتهم المفهومة من قوله قالوا اتخذ الله أى كبرت مقولتهم وكلمة نصب على التمييز ومعنى الكلام على التعجب أى ما كبرها كلمة وجملته تخرج صفة لكامة تتردن باستمظامها لان بعض ما يمس جس بالخاطر لا يحمدا الانسان على اظهاره بالانظ والثاني ان الفاعل مضمرة مفسر بالسكره بعده المنصوبة على التمييز ومعناها الذم كبئس رجلا فعلى هذا الخصوص بالذم محذوف تقديره كبرت هى أى الكلمة كلمة خارجة من أفواههم تلك المقالة الشنعاء اه (قوله تخرج من أفواههم) أى هذا الذى يقولونه لا تحكم به عقولهم وفكرهم البتة لانه في غاية البطلان فكأنه يجرى على لسانهم على سبيل التقليد اه خازن (قوله أى مقالتهم الخ) هذا تقدير للخصوص ولم يقدر الفاعل والتقدير كبرت هى أى المقالة التى قالوها كلمة مقالتهم المذكورة (قوله في ذلك) أى في ذلك المقام وهو نسبة الولد الى الله تعالى اه شيخنا (قوله لا مقولا كذبا) أشار الى أنه نعت مصدر محذوف وعبارة السمين فيه وجهان أحدهما هو مفعول به لانه يتضمن معنى جملة والثاني هو نعت مصدر محذوف أى الاقولا كذبا اه (قوله فلعلمك الخ) المقصود من هذا الترجى النهي أى لا تبخع نفسك أى لا تهلكها من أجل غمك على عدم ايمانهم أى لا تقم لتلاتك نفسك وهذا شروع في تسليته عليه السلام اه شيخنا وفي السمين ولعل قيل للاشفاق على اباها وقيل للاستفهام وهو رأى الكوفيين وقيل للنهي أى لا تبخع والبخع الاهلاك يقال بخع الرجل نفسه يبخعها من ناب نفع بخما وبخوعا أهلكها وجدا اه (قوله بعدم) تفسير لآثارهم وهذا التفسير غير وافي بشرح اللفظ اذ لفظ الآثار عليه ضائع لم يظهر له معنى على هذا وفي البيضاوى شبه لما تدخله من الوجد على توليهم بمن فارقه أعزته فهو يتحسر على آثارهم ويبخع نفسه وجدا عليهم اه يعنى ان قوله باخع نفسك فيه استعارة تمثيلية بتشبيه حاله معهم وقد تولوا وهو آسف من عدم هدايتهم بحال من فارقه أحبته فهم يقتل نفسه أو كاد يهلك وجدا فقوله لما تدخله الى آخره داخل في المشبه اه شهاب وجل الكازرونى قوله لما تدخله هو الجامع وجل لاستعارة مفردة اه وفي السكر خى قوله بعدم أى بعد بأسك من ايمانهم يقال مات فلان على أثر فلان أى بعده اه وفي السمين على آثارهم متعلق بباخع أى من بعدهم اه (قوله توليهم) أى اعراضهم عن الايمان بك (قوله ان لم يؤمنوا) جوابه محذوف دل عليه الترجى تقديره فلا تحزن وفي السمين العامة على كسران على أنها شرطية والجواب محذوف عند الجمهور لدلالة قوله فلعلمك وعند غيرهم هو جواب متقدم وقرىء ان لم يفتح الهمزة على حذف الجار أى لان لم يؤمنوا وقرىء باخع نفسك بالاضافة والاصل النصب اه (قوله غيظا الخ) في البيضاوى الاسف فرط الحزن والغضب اه وقوله منك أى ان الغيظ والحزن قائمان بك وقوله لحرصك علة للعلة فالمعنى لعلمك مهلك نفسك لاجل حزنك على عدم ايمانهم وهذا الحزن منك

ولا آبائهم) من قبلهم  
القائلين له (كبرت) عظمت  
(كلمة تخرج من أفواههم)  
كلمة تمييز مفسر للضمير المبهم  
والخصوص بالذم محذوف  
أى مقالتهم المذكورة (ان)  
ما (يقولون) في ذلك (الا)  
مقولا (كذبا فلعلمك باخع)  
مهلك (نفسك على آثارهم)  
بعدم أى بعد توليهم عنك  
(ان لم يؤمنوا بهذا الحديث)  
القرآن (أسفا) غيظا وحزنا  
منك لحرصك على

للدن آمنوا في الحياة الدنيا  
في حال خلوصها لهم يوم  
القيامة أى ان الزينة يشاركون  
فيها في الدنيا وتخلص لهم في  
الآخرة ولا يجوز أن تعمل  
في خالصة زينة الله لانه  
قد وصفها بقوله التى والمصدر  
اذ وصف لا يعمل ولا قوله  
أخرج لاجل الفصل الذى  
بينهما هو قوله قل وأجاز  
أبو على أن يعمل فيها حرم  
وهو بعيد لاجل الفصل  
أيضا (كذلك) (نفسك)  
قد ذكرنا اعراب نظيره  
في البقرة والانعام \* قوله  
تعالى (ما ظهر منها وما بطن)  
بدلان من الفواحش و (غير  
الحق) متعلق بالبغي وقيل  
هو من الضمير الذى في  
المصدر اذ التقدير وان  
تبغوا بغير الحق وعند

إيمانهم ونصب على المفعول له (أنا جعلنا ما على الأرض من الحيوان والنبات والشجر والأنهار وغير ذلك) (زينة لها للبلوم) لنختبر الناس ناظرين إلى ذلك (أيهم أحسن عملا) فيه أي أزهده (وأنا لجاعلون ما عليها صعيدا) فتانا (جرزا) يابسا لا ينبت (أم حسبت) أي أظننت (أن أصحاب الكهف

هؤلاء يكون في المصدر ضمير قوله تعالى (جاء أجلمهم) هو مفرد في موضع الجمع وقرأ ابن سيرين أجلمهم على الأصل لأن لكل واحد منهم أجلا \* قوله تعالى (يقصون عليكم) يجوز أن يكون في موضع رفع صفة لرسول وأن يكون حالا من رسل أو من الضمير في الظرف \* قوله تعالى (من الكتاب) حال من نصيبهم \* قوله تعالى (من قبلكم) يجوز أن يكون ظرفا للخلت وأن يكون صفة لأمم (من الجن) حال من الضمير في خلعت أو صفة أخرى لأمم (في النار) متعلق بادخلوا ويجوز أن يكون صفة لأمم أو ظرفا للخلت (أدركوا) يقرأ بتشديد الدال واللف بعدها وأصلها تداركوا فأبدلت التاء دالا وأسكنت ليصح ادغامها ثم أجلبت لها همزة الوصل ليصح

لأجل حرصك على إيمانهم اه (قوله ونصبه على المفعول له) والعامل فيه باخع ويجوز أن يكون مصدرا في موضع الحال من الضمير في باخع اه سمين (قوله أنا جعلنا ما على الأرض الخ) تعليل للنهي المقصود من الترجي والقصد منه تسليته <sup>صلى الله عليه وسلم</sup> وتسكين أسفه وغيظه على عدم إيمانهم لأنه مختار لأعمال العباد مجازيهم عليها فكانه يقول له <sup>صلى الله عليه وسلم</sup> لا نحزن فإني منتقم منهم لك اه شهاب (قوله وغير ذلك) أي من النعم كالذهب والفضة والمعادن والاعلاء والصلحاء اه كرخي (قوله زينة) يجوز أن ينتصب على المفعول له وأن ينتصب على الحال أن جعلت جعلنا بمعنى خلقنا ويجوز أن يكون مفعولا ثانيا أن كانت جعل تصييرية ولها متعلق بزينة على العلة ويجوز أن تكون اللام زائدة في المفعول ويجوز أن تتعلق بمحذوف صفة لزينة وقوله للبلوم متعلق بجعلنا بمعنى تسليته اه سمين (قوله ليختبر الناس) أي تعاملهم معاملة المختبر وقوله ناظرين حال من الناس وقوله إلى ذلك أي ما على الأرض من الزينة أي ملتفتين إليه وقوله فيه أي فيما على الأرض وقوله أي أزهده لتفسير لا حسن اه شيخنا (قوله أيهم) أي مبتدأ استفهامية والهاء مضاف إليه والميم علامة الجمع وأحسن خبر وعملا تمييز والجملة في محل نصب سادة مسند مفعولي لنبولانه في معنى تعلم وعلقت بآي الاستفهامية عن العمل في اللفظ اه شيخنا وعارة السمين يجوز في أيهم وجهان أحدهما أن تكون استفهامية مرفوعة بالابتداء وأحسن خبرها والجملة في محل نصب معلقة للبلوم لانه سبب العلم كالمسأل والنظر والثاني أنها موصولة بمعنى الذي وأحسن خبر مبتدأ مضمرة والجملة صلة لا يهم ويكون هذا الموصول في محل نصب بدلا من مفعول للبلوم تقديره لنبول الذي هو أحسن وحينئذ تحتل الضمة في أيهم أن تكون للبناء كهي في قوله تعالى ثم لنترع من كل شيعة أيهم على أحد الأقوال وشرط البناء موجود وهو الاضافة لفظا وحذف صدر الصلة وهذا مذهب سيديوه وأن تكون للأعراب لأن البناء جائز لا واجب ومن الأعراب ما قرى به شاذا أيهم أشد على الرحمن وسيأتي تحقيق هذا في سورة مريم إن شاء الله تعالى والضمير في للبلوم وأيهم عائدة على ما يفهم من السياق وهم سكان الأرض وقيل يعود على ما على الأرض إذا أريد بما للعلاء وفي التفسير المراد بذلك الرجال وقيل العلماء والصلحاء والخلفاء اه (قوله لجاعلون) أي مصيرون (قوله صعيدا) مفعول ثان لأن الجعل هنا تصيير ليس إلا والصعيد التراب والجرز الذي لا نبات به يقال سنة جرز وسنون أجزاز لا مطرف فيها وأرض جرز وأرضون أجزاز لا نبات بها وجرزت الأرض إذا ذهب نباتها بقحط أو جراد وجرز الجراد الأرض أكل ما فيها والجرز المرأة الأكلة قال الرازي

إن المجوز حية جروزا \* تأكل كل ليلة قفيزا

اه سمين (قوله فتانا) مصدر كالخطام والرفات وفله من بارد اه شيخنا وعارة الكرخي فتانا هو الذي يضمحل بالرياح لا يلبس الذي يرسب ونظيره كل من عليها فان وقوله فيذرهما قاعا صفا لا ترى فيها عوجا ولا أمثا والمعنى أنه لا بد من المجازاة بعد أداء ما على الأرض وتخصيص الأهلak بما على الأرض يفهم بقاء الأرض الآن سائر الآيات دلت أيضا على أن الأرض لا تبقى وهو قوله يوم تبدل الأرض غير الأرض انتهت (قوله جرزا) نعت لصعيدا فغية تجوز من حيث أن الجرز معناه الأصل الأرض التي قطع نباتها وهنا جعل وصفالما عليها من النبات فكانه مجاز علاقته المجاورة وفي البياض أي للبلوم أيهم أحسن عملا في تماطيه وهو من زهديه ولم يفتربه وقنع منه بما يكفيه وصرفة على ما ينبغي وفيه تسلية لرسول الله <sup>صلى الله عليه وسلم</sup> وأنا لجاعلون ما عليها صعيدا جرزا تهديد فيه والجرز الأرض التي قطع نباتها من الجرز وهو القطع والمعنى أن النعم ما عليها من الزينة ترابا مستويا بالأرض ونجعلها كصعيد أملس لا نبات فيه اه (قوله أم حسبت) أم منقطعة وفيها ثلاثة مذاهب فعند الجمهور تفسر بيل والهمزة وعند غيرهم



الغار في الجبل (والرقيم)  
 اللوح المكتوب فيه أسماؤهم  
 وأنسابهم و قدسئل صلى الله عليه وسلم  
 عن قصتهم (كانوا) في  
 قصتهم (من) جملة (آياتنا  
 عجبا) خبر كان وما قبله حال  
 أي كانوا عجبا دون باقي  
 الآيات أو أعجبها ليس الامر  
 كذلك \* اذكر (اذأوى  
 الفتية الى الكهف) جمع  
 فتى وهو الشاب الكامل  
 خائفين على ايمانهم من  
 قومهم الكفار (فقالوا  
 ربنا اتنا من لدنك) من  
 قبلك (رحمة وهي) أصلح  
 (لنا من أمرنا رشدا) هداية

النطق بالسكان ويقراً  
 كذلك الا أنه بغير ألف بعد  
 الدال ووزنه على هذا  
 افتعلوا فالتاء هنا بعد الدال  
 مثل اقتتلوا وقرىء في  
 الشاذ تداركوا على الاصل  
 أي أدرك بعضهم بعضا  
 وقرىء اذا اذكار كوا بقطع  
 الهمزة عما قبلها وكسرها  
 على نية الوقف على ما قبلها  
 والابتداء بها وقرىء اذا  
 اذكار كوا بألف واحدة  
 ساكنة والدال بعدها  
 مشددة وهو جمع بين  
 ساكنين وجاز ذلك لما  
 كان الثاني مدغما كما قالوا  
 دابة وشابة وجاز في المنفصل  
 كما جاز في المتصل وقد  
 قال بعضهم اثنا عشر باثبات  
 الالف وسكون

تفسيريل وحدها عند قوم وبالهمزة وحدها عند آخرين والشارح هنا جرى على الثالث حيث قال أي  
 أظننت وهذه الهمزة للاستفهام الانكاري مع ملاحظة معنى النهي أي لا تظن أن قصة أهل الكهف  
 عجب دون غيرها من الآيات الدالة على قدرة الله تعالى كخلق السموات والارض أو لا تظن انها أعجب  
 الآيات بل من الآيات ما هو أعجب وأعظم منها كخلق السموات والارض اه (قوله الغار في الجبل)  
 عبارة السمين والكهف قيل مطلق الغار وقيل هو ما اتسع في الجبل فان لم يتسع فهو غار والجمع كهوف في  
 الكثرة وأ كهف في القلة والرقيم قيل بمعنى مرقوم وقيل بمعنى راقم وقيل هو اسم للكلب الذي لا يحباب  
 الكهف اه وفي الخازن الرقيم لوح كتب فيه أسماء أهل الكهف وقصتهم ثم وضعوه على باب الكهف  
 وكان اللوح من رصاص وقيل من حجارة وعن ابن عباس رضي الله عنهما أن الرقيم اسم الوادي الذي فيه  
 أصحاب الكهف وقال كعب الاحبار هو اسم للقرية التي خرجوا منها وقيل اسم للجبل الذي فيه أصحاب  
 الكهف اه وفي القرطبي وعن ابن عباس رضي الله عنهما الرقيم كتاب مرقوم عندهم فيه الشرع الذي  
 تمسكوا به من دين عيسى عليه السلام وعن قتادة أن الرقيم دراهمهم التي كانت معهم وعن أنس بن مالك  
 أن الرقيم كتبهم اه (قوله اللوح) وكان من رصاص وهو مدفون عند باب الغار تحت البناء المبني عليه  
 وقوله أسماؤهم الخ فيه فلان بن فلان من مدينة كذا خرج في وقت كذا من سنة كذا اه شيخنا  
 (قوله في قصتهم) وكانت بعد عيسى عليه السلام (قوله خبر كان) أي قوله عجبا خبر كان وقوله  
 وما قبله وهو قوله من آياتنا والتقدير كانوا أعجب حال كونهم من جملة آياتنا وقد أوضح هذا بقوله أي كانوا  
 عجبا الخ وقوله دون باقي الآيات الخ هذا هو محل النهي والافقصة عنهم عجيبة في نفسها وانما المنفي كونها  
 عجيبة دون غيرها أو كونها أعجب الآيات فقوله أي ليس الامر كذلك أي ليست أعجبها ولا هي  
 عجب دون غيرها بل هي من جملة الآيات العجيبة وفي الآيات أي آثار قدرة الله تعالى ما هو أعجب منها  
 اه شيخنا وفي الكرخي قوله عجبا خبر كان ووحدوان كان صفة في المعنى لجماعة لان أصله المصدر  
 قال ابن الخطيب والعجب ههنا مصدر سمي المفعول به والتقدير كانوا معجوبا بهم فسموا بالمصدر  
 (قوله اذأوى الفتية الى الكهف) أي نزله وسكنوه والتجأ اليه يقال أوى الى منزله من باب ضرب  
 اذا نزل به نفسه وسكنه والمأوى لكل حيوان سكنه اه من المصباح والقاموس وفي الخازن أي صاروا  
 اليه وجعلوه مأواهم اه وفي قوله الفتية اظهار في مقام الاضمار للتخصيص على وصفهم وسنهم فكانوا  
 في سن الشباب مردوا كانوا سبعة وقوله خائفين أي خرجوا من مدينتهم خائفين على ايمانهم من قومهم  
 الكفار حيث أمرهم بعبادة غير الله وكذلك ملك المدينة أمرهم بما ذكر واسمه دقيانوس ومدينتهم  
 اسمها افسوس عند أهل الروم لانها من مدائنهم واسمها عند العرب طرطوس كاسيأتى في الشارح فلما  
 أمرهم بعبادة غير الله ذهب كل واحد منهم الى بيت أبيه وأخذ منه زادا ونفقة وخرجوا فارين هاربين  
 حتى أوا الى كهف في جبل قريب من المدينة فاختفوا فيه وصاروا يعبدون الله ويأكلون ويشربون  
 ويعتثون واحدا منهم خفية ليشتري لهم الطعام من المدينة وهم خائفون من اطلاع أهل المدينة عليهم  
 فيقتلوه لعدم دخولهم في دينهم فجلسوا يوما بعد الغروب يتحدثون فألقى الله عليهم النوم وذلك قوله  
 تعالى فضر بنا على آذانهم الخ اه شيخنا (قوله جمع فتى) أي كسبي وصبية اه بياضوى وفي المصباح  
 مثله وفي القاموس وفي كغنى الشاب من كل شيء اه (قوله وهي) أصلح أي أويسر لنا من أمرنا  
 الذي نحن عليه من مخالفة الكفار وفرقنا لاهلنا وأوطاننا ومن ابتدائية أو سببية اه (قوله هداية)  
 أي تنبينا على الايمان وتوفيقا للأعمال الصالحة وانقطاعا عن الاستغفال بالدنيا وزاهدافها اه

(فضر بنا على آذانهم) أي  
أنعام (في الكهف سنين  
عددا) معدودة (ثم بعثناهم)  
أي قطنهم (لنعلم) علم مشاهدة  
(أي الحزين) الفريقين  
المختلفين في مدة لبثهم

العين وستره في موضعه ان  
شاء الله تعالى و (جميعا)  
حال (ضعفا) صفة لاذاب  
وهو بمعنى مضعف أو  
مضاعف و (من النار)  
صفة أخرى ويجوز أن  
يكون حالا \* قوله تعالى  
(لكل ضعف) أي لكل  
عذاب ضعف من النار  
فحذف لدلالة الأول عليه  
(ولكن لا تعلمون) بالتاء  
على الخطاب وبالياء على  
الغيبة \* قوله تعالى (لا تفتح)  
يقرأ بالتاء ويجوز في التاء  
الثانية التخفيف والتشديد  
للتكثير ويقرأ بالياء لأن  
تأنيث الأبواب غير حقيقي  
وللفصل أيضا (الجل)  
يقرأ بفتح الجيم والميم  
وهو الجمل المعروف ويقرأ  
في الشاذ بسكون الميم  
والاحسن أن يكون لغة  
لأن تخفيف المفتوح  
ضعيف ويقرأ بضم الجيم  
وفتح الميم وتشديدها وهو  
الحبل الغليظ وهو جمع  
مثل صوم ووقوم ويقرأ بضم  
الجيم والميم مع التخفيف  
وهو جمع مثل أسد وأسد  
ويقرأ كذلك إلا أن الميم  
ساكنة وذلك على تخفيف

شيخنا (قوله فضر بنا على آذانهم) مفعوله محذوف أي فضر بنا على آذانهم حجابا مانعهم من السماع أي  
أوجدناه وخلقناه فيهم وهذا هو المعنى الحقيقي وليس مراد بل المراد ما أشار إليه بقوله أي أنعام ففي  
الكلام تجوز وهذا النوم من جملة الرحمة التي طلبوها فكأنه قال فاستجبنا دعاءهم ومن جملة استجابته  
أن أنعام وقلبنهم في نومهم ذات اليمين وذات الشمال ثم بعثناهم اه شيخنا وفي السمين فضر بنا مفعوله  
محذوف أي ضربنا الحجاب المانع وعلى آذانهم استعارة للنوم ونص على الآذان لأن بالضرب عليها  
خصوصا يحصل النوم وسنين ظرف للضربنا وعددا يجوز فيه أن يكون مصدرا وأن يكون فعلا بمعنى  
مفعول كالتعبض والنقض فعلى الأول يجوز نصبه من وجهين النعت لسنين على حذف مضاف أي  
ذوات عدد أو على المبالغة والنصب بفعل مقدر أي تعدد عددا وعلى الثاني نعت ليس إلا أي معدودة اه  
(قوله أي أنعام) أي نوما شديدا من ضربت على يده إذا منعت عن التصرف وأرادة هذا المعنى بطريق  
الاستعارة التبعية بأن تشبه الانامة الثقيلة بضرب الحجاب على الآذان ثم يذكر المشبه به ويراد المشبه ثم  
يشتم منه الفعل واليه أشار في التقرير اه كرخي (قوله سنين عددا) سيأتي عدها في الآية (قوله)  
معدودة) أشار إلى أن عددا نعت لسنين قال الزجاج ذكر العدد ههنا يفيد كثرة السنين وكذلك كل  
شيء مما يعد إذا ذكر فيه العدد ووصف به أريد كثرته لأنه إذا قل عرف مقداره بدون التعديد اه  
كرخي (قوله لنعلم) اللام للعاقبة أي فترتب على بعثناهم علمنا بما ذكر وقوله علم مشاهدة فاعلمنا ليس بمراد  
علمنا بين الناس وهذا ليس مرادا أيضا بل المراد لعلم الناس ما ذكر بالمشاهدة اه شيخنا وفي كون  
علم ما ذكر علم مشاهدة نظر واضح لا يخفى إذ علم ما ذكر لم يستند للمشاهدة بالبصر ولا بغيره من الحواس  
كما لا يخفى وإنما هو أمر عقلي محض وليس مستند بالبصم وحياتهم لأن بعثهم لم يفد علم مدة لبثهم كما  
لا يخفى وبارة الكرخي قوله لنعلم علم مشاهدة اللام في التعليل وعند الأشعر تسمى لام العاقبة  
ولام الحكمة ويصح تعلقها بعثناهم أو بضر بنا وقوله علم مشاهدة جواب كيف قال تعالى لنعلم مع أن الله  
تعالى عالم بكل شيء في الازل وإيضاحه أن المعنى ليظهر ويصايد ويحصل لهم ما تعلق علمنا به من ضبطهم  
مدة لبثهم بعد تيقظهم وهذا ما أفهمه كلام الكشاف اه وفي البيضاوي لنعلم أي الحزين أي ليتعلق علمنا  
تعلقا حاليا مطابقا لتعلقه أو لا تعلقا استقباليا اه ودفع بهذا ما يتوهم من حدوث علمه تعالى فيلزم سبق  
الجهل تعالى الله عن ذلك فالمراد ليحدث تعلق علمنا تعلقا حاليا أي نعلم أن الامر واقع في الحال بعد أن  
علمنا قبل أنه سيقع في مستقبل الزمان يعني انه تعالى علم في الازل أنه يقع ذلك الشيء فيما لا يزال وإذا وقع  
ذلك الشيء تعلق علمه بانه واقع في الحال اه كازروني وقوله لنعلم العامة على نون العظمة جريا على ما تقدم  
وقرأ الزهري ليعلم بياء الغيبة والفاعل الله تعالى وفيه التفات عن التكلم إلى الغيبة ويجوز أن يكون الفاعل  
أي الحزين إذا جعلناها موصولة اه سمين (قوله أي الحزين) المراد بالحزين نفس أصحاب الكهف لا أهل  
المدينة وأي مبتدأ والحزين مضاف إليه وأحصى فعل ماض كما قال وأمدام مفعول به وبالمبثوات تعلق بامدا  
والجملة خبر أي وهي وخبرها سادة مسد مفعولي نعم لأنه تعلق بالاستفهام اه شيخنا وفي الخطيب  
واختلفوا في الحزين المختلفين فقال عطاء عن ابن عباس المراد بالحزين الملوك الذين تداولوا المدينة  
ملكها بعد ملك وأصحاب الكهف وقال مجاهد الحزبان من الفتية أصحاب الكهف لما تيقظوا واختلفوا في  
أنهم كم لبثوا ويدل له قوله تعالى قال قائل منهم كم لبثتم قالوا البثنا يوما أو بعض يوم قالوا ربكم أعلم بما لبثتم  
فالحزبان هما هذان وكان الذين قالوا ربكم أعلم بما لبثتم هم الذين علموا أن لبثهم قد تطاول وقال  
الفراء ان طائفتين من المسلمين في زمان أصحاب الكهف اختلفوا في مدة لبثهم اه وبارة الخازن

(أحصى) فعل بمعنى ضبط  
(للبشوا) للبهيم متعلق  
بما بعده (أمد) غاية (نحن  
نقص) نقرأ (عليك نبأ

المضموم (سم الخياط)  
بفتح السين وضمة لفتان  
(وكذلك) في موضع  
نصب (نجزى) على أنه  
وصف لمصدر محذوف \*  
قوله تعالى (غواش) هو  
جمع غاشية وفي التنوين  
هنا ثلاثة أوجه أحدها أنه  
تنوين الصرف وذلك  
أنهم حذفوا الياء من  
غواش فنقص بناؤها عن  
بناء مساجد وصارت مثل  
سلام فلذلك صرفت والثاني  
أنه عوض من الياء المحذوفة  
\* والثالث أنه عوض من  
حركة الياء المستحقة ولما  
حذفت الحركة وعوض منها  
التنوين حذفت الياء لالتقاء  
الساكنين وفي هذه  
المسئلة كلام طويل يضيق  
هذا الكتاب عنه \* قوله  
تعالى (والذين آمنوا) مبتدأ  
وفي الخبر وجهان \* أحدهما  
(لا تكلف نفسا الا وسعها)  
والتقدير منهم فحذف  
العائد كما حذف في قوله  
ولمن صبر وغفر ان ذلك  
لمن عزم الاور \* والثاني  
ان الخبر (اولئك اصحاب  
الجنة) ولا تكلف معترض  
بينهما \* قوله تعالى

وذلك أن أهل المدينة اختلفوا في مدة لبثهم في الكهف اه (قوله فعل بمعنى ضبط) أى وقاعله ضمير  
مستتر عائداً على أى وهذه النسخة هي التي كتب عليها الحواشي وفي نسخة أفعال بمعنى أضبط أى فيكون  
اسم تفضيل وعبارة السمين أحصى يجوز فيه وجهان أحدهما انه أفعال تفضيل وهو خبر لا يهيم وأيهم  
استفهامية وهذه الجملة معلقة للعلم قبلها ولما لبثوا حال من أمد الا انه لو تأخر عنه لكان نعتا له ويجوز أن  
تكون اللام على بابها من العلة أى لاجل قاله أبو البقاء ويجوز أن تكون زائدة وما مفعولة اما باحصى على  
رأى من يعمل أفعال التفضيل في المفعول به واما باغمار فعل وأمد مفعول لبثوا أو منصوب بفعل مقدر  
يدل عليه أفعال عند الجمهور أو منصوب بنفس أفعال عند من يرى ذلك الوجه الثاني أن يكون أحصى  
فعلا ماضيا وأمد مفعوله ولما لبثوا متعلق به أو حال من أمد أو اللام فيه مزيدة وعلى هذا فامد منصوب  
لبثوا وما مصدرية أو بمعنى الذي واختار الاول أعنى كون أحصى التفضيل الزجاجة والتبريزى واختار  
الثاني أبو علي والزحشرى وابن عطية قال الزحشرى فان قلت فما تقول فيمن جملة أفعال التفضيل قلت  
ليس بالوجه السديد وذلك أن بناء من غير الثلاثى ليس بقياسى اه (قوله للبهيم) يهنى ان ما مصدرية  
مراعى فيها اعتبار مدة اللبث وقوله متعلق بما بعده أى أمد على أنه نعت له وأمد مفعول أحصى فلما  
تقدم عليه انتصب على الحال اه كرخى (قوله نحن نقص عليك نبأ) أى نقصه عليك تفصيلا بعد  
ان قصصناه اجمالا وحاصل قصتهم كما قال محمد بن اسحق لما طغى أهل الانجيل وكثرت فيهم الخطايا حتى  
عبدوا الاصنام وذبجوا لها وبقى فيهم من هو على دين المسيح مستمسكين بعبادة الله وتوحيد وكان  
بالروم ملك يقال له دقيانوس عبد الاصنام وذبح للطواغيت وكان يحمل الناس على ذلك ويقتل من  
خالفه فرب مدينة أصحاب الكهف وهى مدينة من الروم يقال لها افسوس فاستخفى منه أهل الايمان  
فصار يرسل أعوانه فيفتشون عليهم ويحضر ونهم له فيأمرهم بعبادة الاصنام ويقتل من يخالفه فلما  
عظمت هذه الفتنة ورأى الفتية ذلك حزنا حزنا شديدا وكانوا من أشرف الروم وهم ثمانية وكانوا على  
دين عيسى فأخبر ذلك الملك بهم وبعادتهم فبعث اليهم فأمرهم واثنين يديه ليكون فقال ما منعكم أن تدبجوا  
لأهنتا وتجهلوا أنفسكم كأهل المدينة فاختاروا امانا أن تكونوا على ديننا واما تقتلكم فقال له أكرم  
ان لنا الها عظمت ملء السموات والارض لن ندعوا من دونه الها أبدا اصنع بنا ما بدالك وقال أصحابه  
مثل ذلك فأمر الملك بنزع لباسهم والحلية التي كانت عليهم وكانوا مسورين ومطوقين وكانوا غلمانا  
مراد احسانا جدا وقال سأفرغ لكم وأعاقبكم وما يمنعني من فعل ذلك بكم الا ان الا أنى أراكم شبابا فلا  
أحب أن أهلكم وانى قد جعلت لكم أجلا تدبرون فيه أمركم وترجعون الى عقولكم ثم انه سافر  
لفرض من أغراضه فخافوا أنه اذا رجع من سفره يعاقبهم أو يقتلهم فاشتوروا فيما بينهم واتفقوا على أن  
يأخذ كل واحد منهم نفقة من بيت أبيه يتصدق ببعضها ويتزود بلباقى ففعلوا ذلك وانطلقوا الى جبل  
قريب من مدينتهم يقال له يجلوس فيه كوف ومرافى طريقهم كتاب فتبعهم فطردوه فمادفعلوا ذلك  
مرارا فقال لهم الكلب أنا أحب أحباب الله عز وجل فناموا وأنا أحرصكم فتبعهم فدخلوا الكهف  
وقعدوا فيه ليس لهم عمل الا الصلاة والصيام والتسبيح والتحميد وجعلوا نفقتهم تحت يد واحد  
منهم اسمه تلميذا كان يأتى المدينة يشتري لهم الطعام سرا ويتجسس لهم الخبر فلبثوا بذلك الفار  
ما شاء الله ثم رجع الملك دقيانوس من سفره الى المدينة وكان تلميذا يومئذ بالمدينة يشتري لهم  
طعاما فجاء وأخبرهم برجوع الملك وانه يقتلهم ففرغوا وشرعوا يذكرون الله عز وجل  
ويتضرعون اليه في دفع شره عنهم وذلك عند غروب الشمس فقال لهم تلميذا يا اخوتاه كلوا

وتوكلوا على ربكم فأكلوا وجلسوا يتحدثون ويتواصون فيناهم كذلك أذلق الله عليهم النوم في الكهف وألقاهم أيضاً على كاهبهم وهو على باب الكهف ففتش عليهم الملك فدل عليهم فتخبر فيما يصنع بهم فالتقى الله في قلبه أن يسد عليهم باب الغار وأراد الله عز وجل أن يكرمهم بذلك ويجمع لهم آية للناس وأن يبين لهم أن الساعة آتية وأنه قادر على بعث العباد من بعد الموت فأمر الملك بسده وقال دعوهم في كهفهم يموتوا جوعاً وعطشاً ويكون كهفهم الذي اختاروه قبر لهم وهو يظن أنهم أيقاظ يعلمون ما يصنع بهم وقد توفي الله أرواحهم وفاته نوم ثم إن رجلين مؤمنين في بيت الملك دقيانوس يكتان إيمانهم شرعاً يكتبان قصة هؤلاء الفتية فكتبها وقت فقدم وعددهم وأنسابهم ودينهم وعن فروا في لو حين من رصاص وجعلها في تابوت من نحاس وجعل التابوت في البنيان وقال لعل الله أن يظهر على هؤلاء الفتية قوما مؤمنين قبل يوم القيامة فيعرفوا من هذه الكتابة خبرهم ثم مات الملك دقيانوس هو وقومه ومصر بعده سنون وقرون وتغيرت الملوك وفي رواية أن اللوح الذي كتب فيه وضع ودس في خزانة الملك ثم ملك تلك المدينة رجل صالح يقال له بيدروس واختلف الناس عليه فنهزم المؤمنون بالساعة ومنهم الكافر بهافشق ذلك عليه حيث كان يسلمهم يقولون لا حياة إلا حياة الدنيا وانما تبعث الأرواح دون الأجساد فجعل يتضرع ويقول رب أنت تعلم اختلاف هؤلاء فابعث لهم آية تبين لهم أمر الساعة والبعث فأراد الله أن يظهرهم على الفتية أنحباب الكهف ويبين للناس شأنهم ويجمع لهم آية وحجة عليهم ليعلموا أن الساعة آتية لا ريب فيها وأن الله يبعث من في القبور فالتقى الله في قلب رجل من أهل تلك الناحية أن يهدم ذلك البناء الذي على باب الكهف ويبني بجارته حظيرة لغنمه فهدمه وبني به حظيرة لغنمه فلما افتتح باب الكهف بعث الله هؤلاء الفتية فجلسوا فرحين مسفرة وجوههم طيبة نفوسهم وقد حفظ الله عليهم أبدانهم وجمالهم وهيئتهم فلم يتغير منها شيء فكانت هيئتهم وقت أن استيقظوا كهيئتهم وقت أن رقدوا ثم أرسلوا تلميذا إلى المدينة ليشتري لهم الطعام فذهب فرأى المدينة قد تغير حالها وأهلها وملكها وقد أخذ أهل المدينة وذهبوا به إلى ذلك الملك المؤمن فاخبره تلميذا بقصته وقصة أصحابه فقال بعض الحاضرين يا قوم لعل هذه آية من آيات الله جعلها الله لكم على يده هذا الفتى فانطلقوا بنا حتى يرينا أصحابه فانطلق أريوس واسطيوس من عظماء المملكة ومعهما جميع أهل المدينة كبيرهم وصغيرهم نحو أصحاب الكهف لينظروا اليهم فأول من دخل عليهم هذان العظيمان الكبيران فوجداني أثر البناء تابوتا من نحاس ففتحه فوجد فيه لوحين من رصاص مكتوباً فيهما قصتهم فلما قرؤهما عجبوا وحمدوا الله الذي أراهم آية تدهم على البعث ثم أرسلوا قاصداً إلى ملكهم الصالح بيدروس أن عجل بالحضور إلينا لعلك ترى هذه الآية الحميمة فان فتية بعثهم الله وأحيام وقد كان توفاهم ثلاثمائة سنة وأكثر فلما جاءه الخبر ذهب همه وقال أحمدك رب السموات والأرض تفضلت علي ورحمتي ولم تطفئ النور الذي جعلته لأبائي فركب وتوجه نحو الكهف فدخل عليهم وفرح بهم واعتنقهم ووقف بين أيديهم وهم جلوس على الأرض يسبحون الله ويحمدونه فقالوا له نستودعك الله والسلام عليك ورحمة الله حفظك لله وحفظ ملكك، ونعيذك بالله من شر الناس والجن فينا الملك قائم اذ رجعوا إلى مضاجعهم فناءوا وتوفي الله أنفسهم فقام الملك اليهم وجعل ثيابهم عليهم وأمر أن يجعل كل رجل منهم في تابوت من ذهب فلما مشى ونام أتوه في منامه فقالوا له انالم نخلق من ذهب ولا فضة ولكننا خلقنا من التراب وإلى التراب نصير فاتركنا كما كنا في الكهف على التراب حتى يبعثنا الله منه فأمر الملك عند ذلك بتابوت من ساج فجعلوا فيه وأمر أن يبنى على باب الكهف مسجد يصل فيه

(من غل) هو حال من ما  
(تجرى من تحته) الجملة في  
موضع الحال من الضمير  
المجرور بالإضافة والعامل  
فيها معنى الإضافة \* قوله  
تعالى (هدانا لهذا) قد ذكرناه  
في الفاتحة (وما كنا) الواو  
للحال ويجوز أن تكون  
مستأنفة ويقرأ بحذف  
الواو على الاستئناف  
(ولنهدى) قد ذكرنا عراب  
مثله في قوله تعالى ما كان  
الله ليذر المؤمنين (أن هدانا)  
هما في تأويل المصدر  
وموضعه رفع بالابتداء لأن  
الاسم الواقع بعد لولا هذه  
كذلك وجواب لولا  
محذوف دل عليه ما قبله  
تقديره لولا أن هدانا الله  
ما كنا لنهدى وبهذا  
حسن القراءة بحذف الواو  
(أن تذكركم) في أن وجهان  
أحدهما هي بمعنى أي ولا  
موضع لها وهي تفسير للنداء  
والثاني أنها مخففة من الثقيلة  
واسمها محذوف والجملة  
بعدها خبرها أي ونودوا  
أنه تذكركم الجنة والهاء ضمير  
الشأن وموضع الكلام كله  
نصب بنودوا وجر على  
تقديره بأنه (أورثموها)  
يقر بالأظهار على الأصل  
وبالادغام لمشاركة التاء في  
الهمس وقربها منها



بالحق) بالصدق (انهم فتية آمنوا بربهم وزدناهم هدى وربطنا على قلوبهم) قوينها على قول الحق (اذ قاموا) بين يدي ملكهم وقد أمرهم بالسجود للاصنام (فقالوا ربنا رب السموات والارض لن ندعوك من دونه) أى غيره (الها لقد قلنا اذا شططا) أى قولنا اذا شطط أى افراط فى الكفران دعونا الها غير الله فرضا (هؤلاء) مبتدأ (قومنا) عطف بيان (اتخذوا من دونه آلهة لولا) هلا (يأتون عليهم) على عبادتهم (بسلطان بين) بحجة ظاهرة (فن أظلم) أى لأحد أظلم (من افترى على الله كذبا) بنسبة الشريك اليه تعالى قال بعض الفتية لبعض (واذا عزلتهم وما يعبدون الا الله فأووا الى الكهف

فى المخرج وموضع الجملة نصب على الحال من الجنة والعامل فيها من تلك من معنى الاشارة ولا يجوز أن يكون حالا من تلك لوجهين أحدهما أنه فصل بينهما بالخبر والثانى أن تلك مبتدأ ولا ابتداء لا يعمل فى الحال ويجوز أن تكون الجنة نعتا لتسليم أو بدلا وأورثتموها الخبر ولا يجوز أن

ويسد به باب الفار فلا يرام أحد وجعل لهم عيداعظما وأمر أن يؤتى كل سنة اه ملخصا من الحازن (قوله بالحق) الباء للملابسة وهى مع مجرورها حال امان فاعل نقص أو من مفعوله وهو النبأ (قوله انهم فتية) أى شباب كان أحدهم وزير الملك دقيانوس وكانوا من أشرف تلك المدينة ومن عظماء أهلها وهذه جملة مستأنفة واقعة فى جواب سؤال اقتضاه ما قبلها فكانه قيل وما نبؤم اه شيخنا (قوله آمنوا بربهم) فيه التفات من التكلم الى الغيبة اذ لو جاء على نسق الكلام ل قيل انهم فتية آمنوا بربهم وقوله زدناهم وربطنا التفات من هذه الغيبة الى التكلم أيضا اه سمين (قوله وربطنا) فيه استعارة تصريحية تبعية لان الربط هو الشد بالخيال كما أشار له الشارح اه شيخنا (قوله قوينها على قول الحق) حيث قالوا الملك ربنا رب السموات الخ ولم يحصل لهم منه رعب فامر بترع ثيابهم وحلبهم وكان ذاهبا فى سفره واستوعدهم باليقوبة حين يتفرغ لهم اه شيخنا وعبرة البيضاوى قوينها بالصبر على هجر الوطن والمال والاعل والجراءة على اظهار الحق والرد على دقيانوس الجبار اه (قوله اذ قاموا) ظرف لربطنا (قوله ملكهم) اسم دقيانوس (قوله فقلوا الخ) أى قالوا جملة استانثلا بين ملكهم آخرها قوله شططا وثلاثة بعد انصرفهم عن مجلسه ذما لقومهم آخرها قوله كذبا اه شيخنا (قوله لن ندعو) أى نعبد (قوله لقد قلنا) واقع فى جواب قسم وقوله اذ بمعنى ان أى والله ان دعونا غيره لقد قلنا الخ اه شيخنا فاذا دال على شرط مقدر كما يدل له قوله ان دعونا الخ (قوله أى قولنا) اشارة الى أن انتصاب شططا نعت لمصدر محذوف بتقدير المضاف وقال سيديويه نصبه على الحال من ضمير مصدر قلنا وقيل انه مفعول بقلنا التضمنه معنى الجملة اه سمين (قوله أى افراط) فى المختار الشطط بفتح تحتين مجاوزة القدر فى كل شئ اه وفى المصباح شطت الدار بعدت وشط فلان فى حكمه شطوطا وشططا جار وظم وشط فى القول شططا وشطوطا أغلظ فيه وشط فى السوم أفرط واجمع مع باب ضرب وقتل اه وفى السمين وشط فى السوم وأشط أى جاوز القدر وشطت الجارية شططا طالت اه (قوله هؤلاء الخ) أى قالوا هؤلاء قومنا الخ وقالوا لولا الخ وقالوا فن أظلم الخ اه شيخنا (قوله عطف بيان) أو بدل وخبر المبتدأ اتخذوا وترك التنبيه عليه لوضوحه وهو اخبار فى معنى الانكار ويجوز أن يكون قومنا هو الخبر واتخذوا حالا وفى التعبير باسم الاشارة تخيير لهم اه كرخى واتخذ يجوز أن يتعدى لواحد بمعنى عملوا لانهم نحتوها بأيديهم ويجوز أن يكون متعديا لثنين بمعنى صبروا ومن دونه هو الثانى قدم وآلهة هو الاول وعلى الوجه الاول يجوز فى من دونه أن يتعلق اتخذوا أو أن يتعلق محذوف حالا من آلهة اذ لو تأخر لجاز أن يكون صفة لآلهة اه سمين (قوله لولا هلا) أى هو تخصيص فيه معنى الانكار ولا يجوز أن تكون هذه الجملة التحضيضية صفة لآلهة لفساد معنى وصناعة لانها جملة طلبية اه كرخى (قوله على عبادتهم) حذف المضاف للعلم به والضمير للقوم والمعنى على عبادتهم لها أى الآلهة ويصح أن يعود للآلهة على حذف المضاف أيضا اه (قوله قال بعض الفتية لبعض) أى وقت اعترالهم فأشار الى أن نصب اذ بمضمرة وجوز بعضهم أن تكون للتعليل أى فأووا الى الكهف لاعتزالهم ولا يصح اه كرخى وفى أبى السعود اذا اعترلتموه أى فارقتموه فى الاعتقاد أو أردتم الاعتزال الجسماني وما يعبدون الا الله عطف على الضمير المنصوب وما موصولة أو مصدرية أى اذا اعترلتموه ومعبودهم الا الله أو عبادتهم الاعادة لله وعلى التقديرين فلا استثناء متصل على تقدير كونهم مشركين كاهل مكة ومنقطع على تقدير تمحضهم فى عبادة الاوثان ويجوز كون مانافية على انه اخبار من الله تعالى عن الفتية بالتوحيد معترض بين اذ جوابه فأووا أى التجئوا الى الكهف قال الفراء عوجواب اذ كما تقول اذ

فقلت فافعل كذا وقيل هو دليل على جوابه أي اذا عتزل تقوم اعتزالا اعتقاديا فاعتزلوهم اعتزالا جسمانيا  
 أو اذا أردتم اعتزالهم فافعلوا ذلك بالالتجاء الى الكهف اه وهذا يفيد ان اذشرطية مع انها بدون  
 مالاتق شرطية بل تكون ظرفية أو تعليلية وقد نقل في هج الموامع أنه قول ضعيف لبعض النحاة  
 أو يقال هو تسميح لانه بمعناه اه شهاب (قوله ينشر لكم) أي ييسط لكم ويوسع عليكم ربكم مالك  
 أمركم من رحمته في الدارين ويهيئ يسهل لكم من أمركم الذي أنتم بصدد من الفرار بالدين اه أبو  
 السعود وجزمهم بذلك لخلوص يقينهم وقوة وثوقهم بفضل الله تعالى اه بمضاهي (قوله من أمركم)  
 متعلق بالفعل قبله ومن لا ابتداء الغاية أو للتبعيض وقيل هي بمعنى بدل قاله ابن الانباري ويحوز أن يكون  
 حالا من مرفقا فاعلى بمحذوف اه سمين (قوله وبالعكس) قراءة ثان سبعتان فقرا الجمهور بكسر الميم  
 وفتح الفاء ونافع وابن عامر بالعكس وفيها اختلاف بين أهل اللغة فقل هما بمعنى واحد وهو ما يرتفق به  
 وليس بمصدر وقيل هو بالكسر في الميم لليد بالفتح للامر وقد يستعمل كل واحد منهما موضع الآخر حكاه  
 الازهرى عن ثعلب وقال بعضهم هما لغتان فيما يرتفق به فأما الجارحة فكسر الميم فقط وأجاز ما ذفتح  
 الميم والفاء وهو مصدر كالضرب والمقتل اه سمين (قوله ترتفعون) أي تلتفعون (قوله وترى الشمس  
 الخ) قيل هذا جمل ثلاث محذوفة تقديرها فإووا الى الكهف وناموا وأجاب الله دعاءهم حيث قالوا ربنا  
 آتنا الخ والخطاب للنبي ﷺ أو لكل أحد وليس المراد أن من خوطب بهذا يرى هذا المعنى ولكن  
 العادة في الخطابة تكون على هذا النحو ومعناه أنك لو رأيتم لرأيت الشمس اه خطيب (قوله اذا  
 طلعت) ظرف لترى أو لتزاور وكذا اذا غربت معمول للاول أو لثاني وهو تقرضهم والظاهر تمحضه  
 للظرفية ويحوز أن تكون شرطية ومعنى تقرضهم تقطعهم لا تقربهم والقرض القطع وقال الفارسي  
 معنى تقرضهم تعطيمهم من ضوءها شيئا ثم يزول بسرعة كالقرض يسترد وقد ضعف بانه كان ينبغي أن يقرأ  
 تقرضهم بضم التاء لانه من أقرض اه سمين (قوله تزاور) في محل الحال لان ترى بصرية (قوله بالتشديد  
 والتخفيف) عبارة السمين قرأ ابن عامر تزور بزنة تحمر والكوفيون تزاور بتخفيف الزاي والباقون  
 بتشكيلها فتزور بمعنى تميل وتنحى من الزور وهو الميل وزاره بمعنى مال اليه ومنه قول الزور لانه ميل  
 عن الحق ومنه الازور وهو المائل بعينه وبغيرها وقيل تزور بمعنى تنقبض من الزور أي انقبض وأما  
 تزاور وتزاور فاصلهما تتزاور بقاءين فلـكوفيون حذفوا الحدى التامين وغيرهم أدغموا وتقدم تحقيق  
 هذا في تظاهرون وتساءلون ونحوهما ومعنى ذلك الميل ايضا وقرأ أبو رجاء والجدري تزاور بوزن  
 تحمار اه (قوله ذات اليمين وذات الشمال) ظرفا مكان بمعنى جهة اليمين وجهة الشمال اه سمين والمراد  
 يمين الكهف أي يمين الداخل له وهذا بخلاف قوله الآتي ونقلهم ذات اليمين فالمراد به يمينهم أنفسهم اه  
 شيخنا (قوله فلا تصيبهم ألبتة) عبارة القرطبي والمعنى أنهم كانوا لا تصيبهم شمس ألبتة كرامة وهو قول  
 ابن عباس رضى الله عنهما يعني أن الشمس اذا طلعت مالت عن كهفهم ذات اليمين أي يمين الكهف واذا  
 غربت تمر بهم ذات الشمال أي شمال الكهف فلا تصيبهم لافي ابتداء النهار ولا في آخر النهار وكان كهفهم  
 مستقبل بسات نعش في أرض الروم فكانت الشمس تميل عنهم طالعة وغاربة وجارية لا تبلغهم لتزديهم  
 بحر هاو تغير ألوانهم وتبلى ثيابهم وقد قيل انه كان لكهفهم حاجب من جهة الجنوب وحاجب من جهة  
 الدبوروم في زاويته وذهب الزجاج الى أن فعل الشمس كان آية من الله تعالى من دون أن يكون باب  
 الكهف الى جهة توجب ذلك وعلى الجملة فالآية في ذلك أن الله تعالى آوأم الى كهف هذه صفة لا الى كهف  
 آخر يتأذون فيه بانسباط الشمس عليهم في معظم النهار وعلى هذا فيمكن أن يكون صرف الشمس عنهم

ينشر لكم ربكم من رحمته  
 ويهيئ لكم من أمركم  
 مرفقا (بكسر الميم وفتح  
 الفاء وبالعكس ما ترتفعون  
 به من غداء وعشاء) وترى  
 الشمس اذا طاعت تراور  
 بالتمشد يدو التخفيف  
 تميل (عن كهفهم ذات  
 اليمين) ناحيته (واذا  
 غربت تقرضهم ذات الشمال)  
 تتركهم وتتجاوز عنهم  
 فلا تصيبهم

تكون الجملة حالا من  
 الكاف والميم لان الكاف  
 حرف للخطاب وصاحب  
 الحال لا يكون حرفا ولان  
 الحال تكون بعد تمام الكلام  
 والكلام لا يتم بـلكم (قوله  
 يحالى (أن قد وجدنا) أن  
 تموز أن تكون بمعنى أى  
 وان تكون مخففة (حقا)  
 يحوز أن تكون حالا وان  
 تكون مفعولا ثانيا ويكون  
 وجدنا بمعنى علمنا (ما وعد  
 ربكم) حذف المفعول من  
 وعدا الثانية فيحوز أن يكون  
 التقدير وعدكم وحذفه  
 لدلالة الاول عليه ويحوز  
 أن يكون التقدير ما وعد  
 الفريقين يعني نعيمنا وعدنا بكم  
 ويحوز أن يكون التقدير  
 ما وعدنا ويقوى ذلك ان  
 ما عليه أصحاب النارشر  
 والمستعمل فيه أو وعدو وعد  
 يستعمل في الخير أكثر  
 (نعم) حرف يحاب به عن

بأظلال غمام أو سبب آخر والمقصود بيان حفظهم من تطرق البلاء وتغير الأبدان والألوان إليهم والتأذي بحر أو برد أو وقود أو جوع أو عطش أو ان هذا السداس عشر عليهم مدة لشهم نياماً وأن الملك الصالح اجتمع بهم حين يفيقوا وبني على باب الغار مسجد بعد موتهم وصريح هاتين الآيتين يرد هذا ويطلبه اذ لو كان باب الغار قد سد كما ذكر لم يستقم قوله تعالى وترى الشمس الخ فلي تأمل وليجرر (قوله وم في فجوة منه) أي وسطه والجملة حال اه شيخنا وتجمع الفجوة على فجاء بكسر الفاء والمد وفجوات كركوة وركاء وركوات اه قرطبي وفي السمين وم في فجوة منه جملة حاله أي تفعل بهم هذا مع اتساع مكانهم وهو أعجب لحالهم اذ كان ينبغي أن تصيبهم الشمس لا تساعه والفجوة المتسع من الفجاء وهو تباعد ما بين الفخذين يقال رجل أفجى وامرأة فجواء وجمع الفجوة فجاء كقصعة وقصاع اه (قوله ذلك المذكور) أي من انامتهم وحمايتهم من اصابة الشمس لهم اه شيخنا وعبرة السمين ذلك مبتدأ مشاربه الى جميع ما تقدم من حديثهم ومن آيات الله الخبر ويحزر أن يكون ذلك خبر مبتدأ محذوف أي الامر ذلك ومن آيات الله حال اه (قوله من يهد الله فهو المهتد) مثل أصحاب الكهف ومن يضل أي يضل الله ولم يرشده كدقيانوس وأصحابه فلن تجده وليامعنا مرشدا يرشده اه كرخي (قوله فهو المهتد) بدون ياء في الرسم لانها من آت الزوائد وهي لا تثبت فيه وأما في النطق فنجد الوقف تحذف عند الجميع وعند الوصل بعض السبعة تحذفها وبعضهم يثبتها اه شيخنا (قوله وتحسبهم) خطاب للنبي ﷺ أو لكل أحد على ما مر (قوله بكسر القاف) أي كنكدوا أنكدوا بضمها أيضا كعضدوا أعضاء كافي السمين (قوله جمع راقد) كقعود جمع قاعد (قوله ونقلبهم الخ) قيل انهم يقلبون في كل سنة مرة في يوم عاشوراء وقيل يقلبون مرتين وقيل كل تسع سنين اه شيخنا وقالت فرقة انما قلبوا في التسع الا واه في الثلاثة فلا ظاهر كلام المفسرين اي التقلب من فعل الله ويجوز أن يكون من ملك بامر الله فيضاف الى الله تعالى اه قرطبي (قوله ذات اليمين الخ) أي يمينهم وشمالهم كما مر (قوله لثلاثاً كل الارض لحومهم) قاله ابن عباس رضي الله عنهما وتعجب منه الامام الرازي وقال ان الله قادر على حفظهم من غير تقليب ولما قيل أن يقول لا ريب في قدرة الله تعالى ولكن جعل لكل شيء سبباً في أغلب الاحوال اه كرخي (قوله وكلهم) وكان أصفر اللون وقيل اسمر اللون وقيل كاون السماء واسمه قطمير وقيل ريان وكان لو احدهم فمأخر جواتهم فنعوه فانطقه الله وتكلم وقال أنا أحب أحباب الله (وروي) عن كعب انهم مروا بكل فنبسح لهم فطردوه فعاد فطردوه مراراً فقام الكلب على رجليه ورفع يديه الى السماء كهيئة الداعي فنطق قتل لا تخافوا مني أنا أحب أحباب الله اه قرطبي فكفوه من الذهاب معهم فلما ناموا نام كنومهم ولما استيقظوا استيقظ معهم ولما ماتوا مات معهم ومعلوم أنه من الحيوانات التي تدخل الجنة قال بعضهم ان هذا النطق الذي حصل منه أفاده الطاهرية اه شيخنا وفي القرطبي قال ابن عطية وحدثني أبي رضي الله عنه قال سمعت أبا الفضل الجوهري في جامع مصر يقول على منبر وعظه سنة تسع وستين وأربعمائة ان من أحب أهل الخير نال من بركتهم كلب أحب أهل فضل وصحبهم فذكره الله تعالى في محكم تنزيله قلت اذا كان بعض الكلاب قد نال هذه الدرجة العليا بصحبته ومخالطته الصالحاء والاولياء حتى أخبر الله تعالى بذلك في كتابه فما ظنك بالؤمنين الموحدتين الخالطين المحبين للاولياء والصالحين بل في هذا تسلية وانس للمؤمنين المقصرين عن درجات التكامل المحبين للنبي ﷺ وآله خير آل وقد قال رجل للنبي صلى الله عليه وسلم متى الساعة فقال ما أعددت لها فقال يا رسول الله ما أعددت لها كثير صيام ولا صلاة ولا صدقة

ألبته (وم في فجوة منه) متسع من الكهف ينالهم برد الريح ونسيمها (ذلك) المذكور (من آيات الله) دلائل قدرته (من يهد الله فهو المهتد ومن يضل فلن تجده وليامر شدا وتحسبهم) لورأتهم (أي قاطبا) أي متبين لان أعينهم منفتحة جمع يقط بكسر القاف (وم رقود) نيام جمع راقد (ونقلبهم ذات اليمين وذات الشمال) لثلاثاً كل الارض لحومهم (وكلهم باسط)

الاستفهام في اثبات المستفهم عنه ونونها وعينها مفتوحتان ويقرأ بكسر العين وهي لغة ويحوز كسرهما جميعا على الاتباع (بينهم) يحوز أن يكون ظرفاً لاذن وان يكون صفة لمؤذن (ان لعنة الله) يقرأ بفتح الهمزة وتخفيف النون وهي مخففة أي بأنه لعنة الله ويحوز أن تكون بمعنى أي لان الاذان قول ويقرأ بتشديد النون ونصب اللعنة وهو ظاهر وقرئ في الشاذ بكسر الهمزة أي فقال ان لعنة الله قوله تعالى (الذين يصدون) يحوز أن يكون جراً ونصباً ورفعا (قوله تعالى) (ونادوا) الضمير يعود على رجال (أن

ولكن أحب الله ورسوله فقال فانت مع من أحببت قال أنس فافرحنا بعد الاسلام فرح أشد من قول النبي ﷺ فانك مع من أحببته قال أنس فانا أحب الله ورسوله وأبا بكر وعمر فارجو أن أكون معهم وان لم أعمل بأعمالهم قلت وهذا الذي تمسك به أنس يشمل من المسلمين كل ذى نفس فلذلك تعلقت أطعنا بذلك وان كنا مقصرين ورجونا رحمة أرحم الراحمين وان كنا غير مستأهلين كلب أحب قوما فذكره الله معهم فكيف بنا وعندنا عقد الايمان وكلمة الاسلام وحب النبي ﷺ ولقد ذكر منا بنى آدم الآية اه (قوله ذراعيه) نصب بباسط لانه حال محكية اذا سم الفاعل بمعنى الماضي لا يعمل فاضافته حقيقة لا عند البكسائي فانه يعمل ويستشهد بالآية واذا كان حالاً أو مستقبلاً عمل وكانت اضافته غير حقيقية والمعنى ما يديه بفناء الكهف اه كرخى (قوله بفناء الكهف) أى رحبته أى المتسع الذى أمامه وقيل الوصيد الباب وقيل العتبة وقيل الصعيد والتراب ففيه أربعة أقوال اه سمين وفى المصباح الوصيد الفناء وعتبت الباب وأوصدت الباب أطبقته اه (قوله لو اطلعت عليهم) بكسر الواو على أصل التقاء الساكنين أى لو نظرت اليهم وهم على تلك الحالة اه خطيب والخطاب للنبي ﷺ وأول كل احدى أى لو اشرقت عليهم ونظرت اليهم لفررت منهم هارباً رعباً منهم اه شيخنا (قوله فرارا) يجوز أن يكون منصوباً على المصدر من معنى الفعل قلبه لان التولى والفرار من واحد ويجوز أن يكون مصدر فى موضع الحال أى فارا ويكون حال مؤكدة ويجوز أن يكون مفعولاً له وقوله رعباً مفعول ثان وقيل تمييز اه سمين (قوله رعباً) أى فزعاً واختلاف فى سبب ذلك الرعب فقال الكلبى لان أعينهم كانت منفتحة كالتيقظ وقيل ان الله تعالى منعهم بالرعب حتى لا يرام أحد وروى عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال غزونا مع معاوية نحو الروم ففررنا بالكهف الذى فيه أصحاب الكهف فقال معاوية لو كشف لنا عن هؤلاء نظرنا اليهم فقال ابن عباس قدم من ذلك من هو خير منك لو اطلعت عليهم لو ليت منهم فرار فبعث معاوية ناساً فقال اذهبوا فانظروا فلما دخلوا الكهف بعث الله عليهم ريحاً فأخرجهم اه خطيب فظن معاوية ان هذا المعنى وهو امتناع الاطلاع عليهم يختص بذلك الزمان الذى قبل بعثهم وأما ابن عباس فعلم أن ذلك عام فى جميع الاوقات اه كرخى (قوله بسكون العين وضمتها) ظاهره أن هذين الوجهين يرجعان للتخفيف والتشديد حتى تكون القراءات أربعة وليس كذلك بل هى ثلاثة فقط وحاصله ان اللام ان خفت جاز فى العين السكون والضم وأن اللام ان شددت تعين فى العين السكون لا غير والقراءات الثلاث سبعة اه شيخنا (قوله معهم الله بالرعب من دخول احد عليهم) فكان الناس يحجبون عنهم بالرعب لا يحس أحد منهم على الذنوب منهم وقيل الفرار والرعب منهم لطول شعورهم وظفارهم ذكره المهدوى والنحاس والزجاج والقشيري قال القشيري وهذا بعيد لانهم لما استيقظوا قال بعضهم لبعض لبنا يوماً أو بعض يوم فدل هذا على أن شعورهم وظفارهم كانت بحالها الآن يقال انما قالوا ذلك قبل أن ينظروا الى أظفارهم قال ابن عطية والصحيح فى أمرهم أن الله عز وجل حفظ لهم الحالة التى ماتوا عليها لتكون لهم ولغيرهم فيهم آية فلم يبل لهم ثوب ولم تغير لهم صفة ولم ينكر الناعض الى المدينة الامعالم الارض والبناء ولو كانت فى نفسه حالة ينكرها لكانت عليهم أم اه قرطبي (قوله وكذلك بعثناهم) الكاف نعت لمصدر محذوف أى كما أنما تلك النوم بعثناهم والاشارة بذلك الى المصدر المفهوم من قوله فضر بنا أى مثل جعلنا انما هم هذه المدة المتطاولة آية جعلنا بعثهم آية قاله الزجاج والزخشرى اه سمين (قوله ما ذكرنا) أى وهو نومهم المدة الطويلة (قوله ليتساءلوا بينهم) أى ليسأل بعضهم بعضاً فيتعرفوا حالهم وما صنع الله بهم فيزدادوا يقيناً بكامل قدرة الله تعالى

ذراعيه) يديه (بالوصيد) بفناء الكهف وكانوا اذا انقلبوا انقلب وهو مثلهم فى النوم واليقظة (لو اطلعت عليهم لو ليت منهم فرارا ولملئت) بالتشديد والتخفيف (منهم رعباً) بسكون العين وضمهما منعهم الله بالرعب من دخول أحد عليهم (وكذلك) كما فعلنا بهم ما ذكرنا (بعثناهم) أيقظناهم (ليتساءلوا بينهم) عن حالهم

سلام) أى أنه سلام ويجوز أن تكون بمعنى أى (لم يدخلوها) أى لم يدخل أصحاب الجنة الجنة بعد (وم يطعمون) فى دخولها أى نادوم فى هذه الحال ولا موضع لقوله وهم يطعمون على هذا وقيل المعنى أنهم نادوم بعد أن دخلوا ولكنهم دخلوها وهم لا يطعمون فيها فتكون الجملة على هذا حالاً \* قوله تعالى (تلقاه) هو فى الاصل مصدر وليس فى المصادر تفعال بكسر التاء الالتقاء وتبيان وانما يحىء ذلك فى الاسماء نحو التمثال والتمساح والتقصار واتصاف تلقاء ههنا على الظرف أى ناحية أصحاب النار \* قوله تعالى ما أغنى يحوز أن تكون ما نافية وان تكون استفهاما

ويستبصروا في أمر البعث ويشكروا ما أنعم الله به عليهم اه يضاوى واللام متعلقة بالبعث فقيل هي للصيرورة لان البعث لم يكن للتساؤل قاله ابن عطية والصحيح أنها على بابها من السببية اه سمين (قوله ومدة لبشهم عطف خاص (قوله قال قائل منهم) أى واحد منهم وهو كبيرهم ورئيسهم مكسلينا وتقدم أنهم كانوا سبعة وقوله قالوا لبشأى قال الستة الباقون محيين له لبشأى الخ وقوله قالوا ربكم أى قال بعض الستة المحيين أولا لبعضهم بدليل الخطاب في ربكم والاول كان القائل جميعهم ليقالوا ربنا اه شيخنا (قوله كم لبستم) كم منصوبة على الظرفية والمميز محذوف تقديره كم يوما للدلالة الجواب عليه وأوفى قوله أو بعض يوم للشك منهم وقيل لتفصيل أى قال بعضهم كذا وبعضهم كذا اه سمين (قوله قالوا لبشأى وما) أى لظنهم ان الشمس قد غربت ثم رأوها لم تغرب فقالوا أو بعض يوم ثم تأملوا في شعورهم وأظفارهم فعرفوا ان المدة قد طال فقالوا ربكم أعلم بما لبستم اه خازن وتقدم منع هذا وانهم بعثوا على الحالة التى ناموا عليها (قوله لانهم دخلوا الخ) هذا يقتضى أنهم ناموا فى يوم دخولهم وتقدم أنهم مكتومون مدة قبل النوم يتعبدون ويأكلون ويشربون اه شيخنا فكان الاولى أن يقول لانهم ناموا واطلوع الشمس الخ (قوله ثم قالوا) أى الجييون أولا بانها يوم أو بعض يوم اه شيخنا (قوله متوقفين في ذلك) أى في قدر مدة لبشهم (قوله ربكم أعلم بما لبستم) أى أنتم لا تعلمون مدة لبشهم وانما يعلمها الله تعالى وهذا رد منهم على الاولين باجمل ما يكون من مراعاة حسن الادب وبه يتحقق التحيز الى الحزبين المجهودين في قوله سابقا لنعلم أى الحزبين الخ اه أبو السعود (قوله فابعثوا أحدكم وهو تديخا) أى ارسلوه وهو مفرع على محذوف تقديره فخذوا فى أهم من ذلك وفيما تفتعون به فارسلوا واحدا منكم الى المدينة الخ اه شيخنا (قوله بورقكم) حال من أحدكم أى مصاحباهما ولتسبباها والورق الفضة المضروبة وقيل الفضة مطلقا ويقال لها الرقبة محذوف الفاء وفي الحديث وفي الرقبة العشر وجمعت شذوذا جمع المذكر السالم يقال عندى رقون (قوله بسكون الرء وكسرها) سبعيتان (قوله الآن) أى في الاسلام وأما في الجاهلية فكانت تسمى أفسوس بضم الهمزة وسكون الفاء وهى من مدائن الروم اه شيخنا لكن وقع في البيضاوى تارة أنها طرسوس وتارة أنها أفسوس وكتب عليه الشهاب مانصه أفسوس بضم الهمزة وسكون الفاء كقوله النيسابورى وهذا يخالف قوله أنها طرسوس وفي الكشف ان المدينة التى خرجوا منها غير المدينة التى بعثوا اليها لشراء الطعام اذ أفسوس من أعمال طرسوس وهى ناحية أوها قولا ن وما قيل من انها اسمان لمدينة واحدة أحدهما قديم والآخر محدث فخلافا للظاهر ومحتاج الى النقل عن الثقات اه (قوله هذه) الاشارة للدرهم التى كانت معهم وهى التى أخذوها من بيوت آبائهم وخرجوا بها فانفقوا بعضها قبل نومهم وبقي بعضها ووضعوه عند رؤسهم عندما ما موافقا تيقظوا وجدوه وكان عليها اسم ملكهم دقيانوس وكان الواحد منها بقدر خنف ولدا الناقة في صغره موافقا لادلائى فى التوكل على الله بل يطلب التزود للانسان اه شيخنا (قوله أيها الزكى) يجوز فى أى أن تكون استفهامية وان تكون موصولة وقد عرفت ذلك مما تقدم لك فى قولهم أيهم أحسن عملا اه سمين (قوله أى أى أطعمة المدينة أحل) أى أحل ذبيحة لانهم كان منهم من يذبح للطواغيت وكان فيهم قوم يحنون إيمانهم وهذا قول ابن عباس أو أكثر بركة كالبرو الارز أو أرخص فأى استفهامية مبتدأ خبره أزكى وطعنا تمييز محول عن المضاف اليه كما ذكره بقوله أى أى أطعمة المدينة والجملة فى محل النصب قائمة مقام المفعول وهو من نظر العين فليأتكم برزق منه وليتلفظ برفق وحيلة فى ذهابه وإيابه لئلا يعرف أوفى المعاملة حتى لا يغبن ولا يشعروا لا يفعلن ما يؤدى الى أن يشعر به أحد اه كرخى (قوله منه) أى من الورق أى بدله فن بمعنى بدل أو من

ومدة لبشهم (قال قائل منهم كم لبستم قالوا لبشأى وما) أى واحد منهم وهو كبيرهم ورئيسهم مكسلينا وتقدم أنهم كانوا سبعة وقوله قالوا لبشأى قال الستة الباقون محيين له لبشأى الخ وقوله قالوا ربكم أى قال بعض الستة المحيين أولا لبعضهم بدليل الخطاب في ربكم والاول كان القائل جميعهم ليقالوا ربنا اه شيخنا (قوله كم لبستم) كم منصوبة على الظرفية والمميز محذوف تقديره كم يوما للدلالة الجواب عليه وأوفى قوله أو بعض يوم للشك منهم وقيل لتفصيل أى قال بعضهم كذا وبعضهم كذا اه سمين (قوله قالوا لبشأى وما) أى لظنهم ان الشمس قد غربت ثم رأوها لم تغرب فقالوا أو بعض يوم ثم تأملوا في شعورهم وأظفارهم فعرفوا ان المدة قد طال فقالوا ربكم أعلم بما لبستم اه خازن وتقدم منع هذا وانهم بعثوا على الحالة التى ناموا عليها (قوله لانهم دخلوا الخ) هذا يقتضى أنهم ناموا فى يوم دخولهم وتقدم أنهم مكتومون مدة قبل النوم يتعبدون ويأكلون ويشربون اه شيخنا فكان الاولى أن يقول لانهم ناموا واطلوع الشمس الخ (قوله ثم قالوا) أى الجييون أولا بانها يوم أو بعض يوم اه شيخنا (قوله متوقفين في ذلك) أى في قدر مدة لبشهم (قوله ربكم أعلم بما لبستم) أى أنتم لا تعلمون مدة لبشهم وانما يعلمها الله تعالى وهذا رد منهم على الاولين باجمل ما يكون من مراعاة حسن الادب وبه يتحقق التحيز الى الحزبين المجهودين في قوله سابقا لنعلم أى الحزبين الخ اه أبو السعود (قوله فابعثوا أحدكم وهو تديخا) أى ارسلوه وهو مفرع على محذوف تقديره فخذوا فى أهم من ذلك وفيما تفتعون به فارسلوا واحدا منكم الى المدينة الخ اه شيخنا (قوله بورقكم) حال من أحدكم أى مصاحباهما ولتسبباها والورق الفضة المضروبة وقيل الفضة مطلقا ويقال لها الرقبة محذوف الفاء وفي الحديث وفي الرقبة العشر وجمعت شذوذا جمع المذكر السالم يقال عندى رقون (قوله بسكون الرء وكسرها) سبعيتان (قوله الآن) أى في الاسلام وأما في الجاهلية فكانت تسمى أفسوس بضم الهمزة وسكون الفاء وهى من مدائن الروم اه شيخنا لكن وقع في البيضاوى تارة أنها طرسوس وتارة أنها أفسوس وكتب عليه الشهاب مانصه أفسوس بضم الهمزة وسكون الفاء كقوله النيسابورى وهذا يخالف قوله أنها طرسوس وفي الكشف ان المدينة التى خرجوا منها غير المدينة التى بعثوا اليها لشراء الطعام اذ أفسوس من أعمال طرسوس وهى ناحية أوها قولا ن وما قيل من انها اسمان لمدينة واحدة أحدهما قديم والآخر محدث فخلافا للظاهر ومحتاج الى النقل عن الثقات اه (قوله هذه) الاشارة للدرهم التى كانت معهم وهى التى أخذوها من بيوت آبائهم وخرجوا بها فانفقوا بعضها قبل نومهم وبقي بعضها ووضعوه عند رؤسهم عندما ما موافقا تيقظوا وجدوه وكان عليها اسم ملكهم دقيانوس وكان الواحد منها بقدر خنف ولدا الناقة في صغره موافقا لادلائى فى التوكل على الله بل يطلب التزود للانسان اه شيخنا (قوله أيها الزكى) يجوز فى أى أن تكون استفهامية وان تكون موصولة وقد عرفت ذلك مما تقدم لك فى قولهم أيهم أحسن عملا اه سمين (قوله أى أى أطعمة المدينة أحل) أى أحل ذبيحة لانهم كان منهم من يذبح للطواغيت وكان فيهم قوم يحنون إيمانهم وهذا قول ابن عباس أو أكثر بركة كالبرو الارز أو أرخص فأى استفهامية مبتدأ خبره أزكى وطعنا تمييز محول عن المضاف اليه كما ذكره بقوله أى أى أطعمة المدينة والجملة فى محل النصب قائمة مقام المفعول وهو من نظر العين فليأتكم برزق منه وليتلفظ برفق وحيلة فى ذهابه وإيابه لئلا يعرف أوفى المعاملة حتى لا يغبن ولا يشعروا لا يفعلن ما يؤدى الى أن يشعر به أحد اه كرخى (قوله منه) أى من الورق أى بدله فن بمعنى بدل أو من

\* قوله تعالى ( لا ينالهم )  
تقديره أقسمت عليهم بأن لا ينالهم فلا ينالهم هو المحلوف عليه ( ادخلوا ) تقديره فالتفتوا الى أصحاب الجنة فقالوا ادخلوا ويقرأ في الشاذ وادخلوا على الاستئناف وذلك يقال بعد دخولهم ( لا خوف عليكم ) اذا قرئ ادخلوا على الامر كانت الجملة حالا أى ادخلوا آمنين واذا قرئ على الخبر كان رجوعا من الغيبة الى الخطاب \* قوله تعالى ( أن أفيضوا ) يجوز أن تكون أن مصدرية وتفسيرية و( من الماء ) تقديره شيأ من الماء ( أو ما ) قيل أو بمعنى

الضعام وقوله أحل أي لأن المدينة كان فيها مجوس ومسلمون مخفون حالهم فطلبوا أن يكون طعامهم من ذبيحة المؤمنين كافي الخازن (قوله انهم) أي أهل المدينة المعلومين من السياق أن يظهر وأي يغلبوا (قوله أو يعيدوكم في ملتهم) أي يصيروكم اليها كرها من العود بمعنى الصيرورة وقيل كانوا أولا على دينهم فآمنوا اه يبضوا (قوله ولن تفلحوا اذا) اذا جواب جزاء واستشكل الحكم عليهم بعدم الفلاح مع الاكراه المستفاد من ان يظهر والذم المكره لا يؤخذ بما كره عليه لخبر رفع عن أمي الخ وأجيب بان المؤاخنة به كانت في غير هذه الشريعة بدليل وما كرهتنا عليه من السحر وخبر رفع عن أمي الخ اه كرخي (قوله وكذلك أعثرنا عليهم) أي اطلعنا عليهم وأظهرناهم وأعثرناهم بالهزيمة وأصل العثار في القدم ليعلموا أن وعد الله حق يعني الأمة المسلمة الذين بث أهل الكهف على عهدهم وذلك أن دقيانوس مات وقبضت قرون ثم ملك أهل تلك البلاد رجل صالح واختلف أهل مملكته في الحشر وبعث الاجساد من القبور فشك في ذلك بعض الناس واستبعدوه وقالوا انما تحشر الارواح دون الاجساد فان الجسد تأكله الارض وقال بعضهم تبعث الارواح والاجساد جميعا وكبر ذلك على الملك وبقي حيران لا يدري كيف يبين أمر البعث لهم حتى لبس المسوح وقعد على الرماد وتضرع الى الله تعالى في طلب حجة وبرهان فاعثره الله على أهل الكهف فيقال انهم لما بعثوا أحدهم يورقهم الى المدينة ليأتيهم برزق منها استنكر شخصه واستنكر ورقة لبعده العهد فحمل الى الملك وكان صالحا قداما وآمن وآمن من معه فلما نظر اليه قال لعل هذا من الفتيه الذين خرجوا على عهد دقيانوس الملك فقد كنت أدعو الله أن يرنيهم وسأل الفتى فآخبره ففسر الملك بذلك وقال لقومه لعل الله قد بعث لكم آية فلبسوا الى الكهف معه فركب مع أهل المدينة اليهم فلما دنوا الى الكهف قال تملخوا أنا أدخل عليهم لثاير عبا فدخل عليهم وأعلمهم بالامروان الأمة مسمية فروى أنهم سرروا بذلك وخرجوا الى الملك وعظموه وعظمهم ثم جموا الى كهفهم وأكثروا روايات على أنهم ماتوا حين حدثهم تملخا مية الحق ورجع من كان شك في بعث الاجساد الى اليقين فهذا معنى أعثرنا عليهم ليعلموا أن وعد الله حق أي ليعلم الملك ورعيته أن القيامة حق والبعث حق اذ يتنازعون بينهم أمرهم وانما استدلووا بذلك الواحد على خبرهم وها هو الدخول عليهم فقال الملك ألقوا عليهم بنينا فقال الذين هم على دين الفتيه اتخذوا عليهم مسجدا وروى أن فرقة كافرة قالت نبني بيعة أو مصنعا فأنعم المسلمون وقالوا نتخذن عليهم مسجدا وروى أن بعض القوم ذهب الى طمس الكهف عليهم وتركهم فيه مغيبين وروى عن عبيد بن عمير أن الله أعمى على الناس حينئذ أثرهم وحجبهم عنهم فلذلك دعا الملك الى بناء البنيان ليكون معالهم اه قرطبي (قوله كما بعثناهم) عبارة السمين أي وكما أتمام وبعثناهم أعثرنا أي اطلعنا وقد تقدم الكلام على مادة عثر في المائة اه (قوله قومهم والمؤمنين) يشير به الى أن مفعول أعثرنا محذوف وقوله ليعلموا متعلق بأعثرنا والضمير قيل يعود على مفعول أعثرنا المحذوف تقديره أعثرنا الناس وقيل يعود على أهل الكهف اه سمين (قوله أي قومهم) أي ذرية قومهم لان قومهم قد انقرضوا ولم يبق والمؤمنين كالذي قبله لان المؤمنين لا ينكرون البعث بخلاف ذرية قومهم فكانوا كافرين اه شيخنا (قوله بطريق ان القادر) وفي نسخة بدليل وأشار بذلك الى ان علمهم بذلك بطريق القياس وهذا قياس اقناعي اه شيخنا (قوله بالاغذاء) أي قوت (قوله وان الساعة) أي بعث الاجساد والارواح جميعا وحشرها وكانوا ينكرون ذلك (قوله معمول لا عثرنا) هو ما اختاره أبو السعود وهو غير ظاهر والاولى أن يكون ظرفا المحذوف تقديره اذ كروا وقت التنازع أو ظرفا لثالث الاثني في قوله قال الذين غلبوا أو ليعلموا اه شيخنا (قوله أمر الفتيه في البناء) قال ابن عباس فقال المسلمون نبني عليهم

انهم ان يظهر واعليكم برجومكم  
يقتلوكم بالرجم (أو يعيدوكم  
في ملتهم ولن تفلحوا اذا)  
أي ان عدتم في ملتهم (أبدا  
وكذلك) كما بعثناهم (أعثرنا)  
أطلعنا (عليهم) (قومهم  
والمؤمنين (ليعلموا) أي  
قومهم (أن وعد الله) بالبعث  
(حق) بطريق أن القادر  
على انانهم المدة الطويلة  
وابقائهم على حالهم بالاغذاء  
قادر على احياء الموتى (وأن  
الساعة لا ريب) شك (فيها  
اذ) معمول لا عثرنا  
(يتنازعون) أي المؤمنون  
والكفار (بينهم أمرهم)  
أمر الفتيه في البناء حولهم  
(فقالوا) أي الكفار (ابنوا  
عليهم) أي حولهم

الواووا احتج لذلك بقوله  
(حرمها) وقيل هي على بابها  
وحرمها على المعنى فيكون  
فيه حذف أي كلامها أو  
كلمتها \* قوله تعالى الذين  
اتخذوا دينهم (يحوز أن  
يكون جرا ونصبا ورفعا  
و(لها) مفعول ثان والتفسير  
ملها وبه وملها وبه ويحوز  
أن يكون صيروا عاداتهم لان  
الدين قد جاء بمعنى العادة \*  
قوله تعالى (على علم) يحوز  
أن يكون فصلناه مشتملا  
على علم فيكون حالا من الهاء  
ويحوز أن

(بنينا) يستترهم (ربهم أعلم بهم قال الذين غلبوا على أمرهم) أمر الفتيّة وهم المؤمنون (لنتخذن عليهم حولهم) (مسجدا) يصلى فيه وفعل ذلك على باب الكهف (سيقولون) أى المتنازعون فى عدد الفتيّة فى زمن النبي أى يقول بعضهم هم (ثلاثة رابعهم كلهم ويقولون) أى بعضهم (خمسة سادسهم كلهم) والقولان لنصارى نجران (رجما بالغيب) أى ظنا فى الغيبة عنهم وهو راجع الى القولين معا نصب على المفعول له أى لظنهم ذلك (ويقولون) أى المؤمنون (سبعة وثامنهم كلهم) الجملة من مبتدأ وخبر صفة سبعة بزيادة الواو وقيل تأكيذا ودلالة على لصوق الصفة بالموصوف ووصف الاولين بالرجم دون الثالث دليل على أنه مرضى

يكون حالا من الفاعل أى فصلناه عالمين أى على علم منا (هدى ورحمة) حالان أى ذاهدى وذارحمه وقرى بالرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف \* قوله تعالى (يوم يأتي) هو ظرف (يقول) \* فيشفعونا) هو منصوب على جواب الاستفهام (أونزد) المشهور

مسجدا يصلى فيه الناس لانهم على ديننا وقال المشركون بنى عليهم بيعة لانهم من أهل ملتنا وقيل كان تنازعهم فى البعث فقال المسلمون تبعث الارواح والاجساد وقال قوم تبعث الارواح فارام الله آية وان البعث للارواح والاجساد وقيل تنازعوا فى مدة لبسهم وقيل فى عددهم اه خازن (قوله بنينا) يجوز أن يكون مفعولا به وأن يكون مصدرا اه سمين (قوله ربهم أعلم بهم) يجوز أن يكون من كلام البارى سبحانه وتعالى فلا يدخل تحت القول وأن يكون من كلام المتنازعين وهو الظاهر فيدخل تحته اه كرخى (قوله قال الذين غلبوا على أمرهم) أى كانت الكلمة لهم وكان كلامهم هو النافذ لان ملك الوقت كان من جملة من كان مؤمنا وأما الملك الذى خرجوا هاربين منه فقد مات فى مدة نعيمهم اه شيخنا (قوله سيقولون) أى يقولون لك يا محمد ويخبرونك مفترقين على ثلاثة أقوال الاولان للنصارى والثالث للمؤمنين اه شيخنا قيل انما أتى بالسبين فى هذا لان فى الكلام طيا وادماجا تقديره فاذا أجبتهم عن سؤالهم عن قصة أهل الكهف فسلمهم عن عددهم فانهم سيقولون ولم يأت بها فى باقى الافعال لانها معطوفة على ما فيه السبين فاعطيت حكمه من الاستقبال اه سمين (قوله أى المتنازعون الخ) عبارة أبى السعد والضمير فى الافعال الثلاثة للخائضين فى قصتهم فى عهد النبي ﷺ من أهل الكتاب والمسلمين لكن لا وجه لاسناد كل منها الى كلهم بل الى بعضهم انتهت (قوله ثلاثة) خبر مبتدأ محذوف كأشار له وقوله رابعهم كلهم جملة من مبتدأ وخبر صفة لا خبر وكذا يقال فى قوله ويقولون خمسة ويقولون سبعة اه شيخنا وثلاثة وخمسة وسبعة مضافة لمعدود محذوف تقديره الشيخ ثلاثة أشخاص اه سمين (قوله نجران) موضع بين الشام واليمن والحجاز اه شيخنا وقيل القول الاول لليهود كفى البيضاوى (قوله رجما بالغيب) منصوب بفعل مقدر أى يرمون رميا بالخبر الخفى الذى لا مطاع لهم عليه أى يأتون به والرجم معنى الرمي وهو استعارة للتكلم بما لم يطلع عليه لحفاء عنه تشبها به بالرمي بالحجارة التى لا تصيب غرضا أو المعنى ظنا بالغيب من قولهم رجل بالظن معنى المظنون كما قاله الطيبي وغيره والباء فيه للتبعية على تشبيه الظن بالجر المرمى على طريق الكناية اه بيضاوى وشهاب واتصابه على الحالية من الضمير فى الفعلين جميعا أى راجعين أو على المصدرية منهما فن الرجم والقول واحد أو من محذوف مستأنف أو وقع موقع الحال من ضمير الفعلين معا أى يرجون رجما اه أبو السعد وفى السمين الرجم فى الأصل الرمي بالرجم وهى الحجارة الصغار ثم عبر به عن الظن اه وفى المصباح الرجم بفحيتين الحجارة ورجمته رجما من باب قتل ضربته بالرجم ورجمته بالقول رميته بالفحش وقال تعالى رجما بالغيب أى ظنا من غير دليل ولا برهان اه (قوله فى الغيبة) أى غيبة الخبرين وهم نصارى نجران عنهم اى عن الخبر عن عددهم اه شيخنا (قوله لظنهم ذلك) أى أنهم ثلاثة أو خمسة (قوله أى المؤمنون) أى قالوا باخباره لرسول لهم عن جبريل عليه السلام اه بيضاوى (قوله زيادة الواو) أى عن غير ملاحظة معنى التوكيد على رأى الاخفش والكوفيين لان وجودها فى الكلام كالعدم فى عدم افادة أصل معناها اه كرخى وقوله وقيل تأكيذا وقيل زائدة لتأكيدها لصوق الصفة بالموصوف كما عبر به غير وقوله ودلالة عطف تفسير على تأكيدها الذى فى كلامه قولان فقط اه شيخنا وفى البيضاوى ثم رد الاولين بأن اتبعها قوله رجما بالغيب ليتعين الثالث وبأن أدخل فيه الواو على الجملة الواقعة صفة للنكرة تشبيها بالجملة الواقعة حالا من المعرفة نحو جاء زيد ومعه رجل آخر لتأكيدها لصوق الصفة بالموصوف والدلالة على ان اتصافه بها أمر ثابت اه (قوله وقيل تأكيذا ودلالة على لصوق الصفة بالموصوف) بمعنى ان اتصافه بها أمر ثابت مستقر منه قوله تعالى وما أهلكنا من قرية الا



ولها كتاب معلوم وإذا كان اتصافه بها ثابتا مستقرا كان الموصوف ثابتا لامحالة وهذا ما جنح اليه  
 لنحشري واختاره ابن هشام وقيل انها واو العطف كائنه قيل سبعة وثامنهم كلهم وقيل واو الحال  
 فيؤل المعنى الى أنهم يقولون ذلك مع هذا الحال وهو أن ثامنهم كلهم واقعا لامحالة ويلزم منه أن يكونوا سبعة  
 قال ابن هشام وقول جماعة من الادباء كالحري ومن النحويين كابن خالويه ومن المفسرين كالثعلبي  
 انها واو الثمانية لا يرصاه نحوى لانه لا يتعلق به حكم اعرابي ولا سر معنوي قال العلامة الكايعي هي في  
 التحقيق واو العطف لكن لما اختص استعمالها محل مخصوص وتضمنت أمرا غريبا واعتبارا لطيفا  
 ناسب أن تسمى باسم غير جنسها فسميت بواو الثمانية لمناسبة بينها وبين سبعة وذلك لان السبعة عندهم عقد  
 تام كعقود العشرات لاستعمالها على أكثر مراتب أصول الاعداد فان الثمانية عقد مستأنف فكان بينهما  
 اتصال من وجه وانفصال من وجه وهذا هو مقتضى للعطف وهذا المعنى ليس موجودا بين السبعة  
 والستة اه ملخصا اه كرخي (قوله قل رب اعلم بعدتهم) أى أقوى علما وأزيد في الكيفية فان  
 مراتب اليقين متفاوتة في القوة ولا يجوز أن يكون التفضيل بالاضافة الى الطائفتين الاوليين اذ لا شركة  
 لهما في العلم اه كرخي (قوله ما يعلمهم الا قليل) المثبت في حق الله تعالى هو الالمانية بالمعنى الذي عرفته  
 وفي حق القليل العالمية فلا تعارض وهذا هو الحق لان العلم بتفاصيل كائنات العالم وحوادثه في الماضي  
 والمستقبل لا يحصل الا عند الله تعالى أو عنده من أخبره الله تعالى عنها اه كرخي (قوله وذكركم سبعة)  
 وهم مكسلينا وتلميذا ومرطونس ودينونس وساربونس وذونوانس وفليستطيونس وهو الراعي واسم  
 كلهم قطمير وقيل حمران وقيل ريان كاتقدم وقال بعضهم علموا أولادكم أسماء أهل الكهف فانها لو  
 كتبت على باب دار لم تحرق وعلى متاع لم يسرق وعلى مركب لم تغرق قال ابن عباس رضى الله عنهما خواص  
 أسماء أهل الكهف تنفع لتسعة أشياء للطلب والهرب ولطفء الحريق تكسب على خرقه وترجي في  
 وسط النار تطفأ باذن الله تعالى ولبكاء الطفل والحمل المثلثة وللصداع تشد على العضد الايمن ولام الصبيان  
 وللركوب في البر والبحر ولحفظ المال ولنماء العقل ونجاة الاتمين اه (قوله الامراء ظاهرا) أى غير  
 متعمق فيه وهو ان نقص عليهم ما في القرآن من غير تجهيل لهم ومن غير رد عليهم اه بياضوى (قوله  
 ولا تستفت فيهم منهم أحدا) أى لا تسأل أحدا منهم عن قصتهم سؤال مسترشد فان فيما أوحى اليك  
 لندوحة عن غيرهم مع أنه لا علم لهم بها ولا سؤال متعنت يريد فضيحة المسئول وتزييف ما عنده فانه يحل  
 بمكارم الاخلاق اه بياضوى (قوله من أهل الكتاب اليهود) الاولى عدم التقييد باليهود كالم يقيد  
 غيره بل الاولى التقييد بالنصارى كما يؤخذ من القرطبي ونصه روى انه عليه الصلاة والسلام سأل  
 نصارى نجران عنهم فنهى عن السؤال وفي هذا دليل على منع المسلمين من مراجعة أهل الكتاب في شيء  
 من العلم اه (قوله وسأله أهل مكة) أى بارشاد اليهود لهم حيث قالوا لهم سلوه عن الروح وأصحاب  
 الكهف وعن ذي القرنين فسأله فقال اثنتون غدا أخبركم ولم يستثن فأتى عليه الوحي بضعة عشر يوما  
 حتى شق عليه وكذبتة قرش الخ اه بياضوى (قوله فزل) أى بعد ان انقطع عنه الوحي خمسة عشر  
 يوما وقيل أربعين يوما تأديب الله ﷺ فشق عليه ذلك جدا اه شيخنا (قوله أى لاجل شيء) أى  
 شيء تقدم عليه وتهم به وقيل اللام بمعنى في أى في شأن شيء اه كرخي (قوله الا أن يشاء الله) استثناء  
 مفرغ من أعم الاحوال أى لا تقل شيء في حال من الاحوال الاحال تلبسك بالتعليق بالمشيئة اه  
 شيخنا وفي السمين قيل استثناء منقطع وموضع أن يشاء الله نصب على وجهين أحدهما على الاستثناء  
 والتقدير لا تقولن ذلك في وقت الا وقت أن يشاء الله أى يأذن فحذف الوقت وهو مراد والثاني هو

الرفع وهو معطوف على  
 موضع من شفعاء تقديره  
 أو هل نرد (فنعمل) على  
 جواب الاستفهام أيضا  
 ويقرأ برفهما أى فهل  
 نعمل وهو داخل في الاستفهام  
 ويقرآن بالنصب على  
 جواب الاستفهام \* قوله  
 تعالى (يفشي الليل) في  
 موضعه وجهان أحدهما  
 هو حال من الضمير في  
 خلق وخبران على هذا  
 الله الذي خلق والثاني انه  
 مستأنف ويفشى بالتخفيف  
 وضم الياء وهو من أغشى  
 ويتعدى الى مفعولين أى  
 يفشى الله الليل النهار  
 ويقرأ يفشى بالتشديد  
 والمعنى واحد



حال والتقدير لا تقولن أفعل غدا الا قالان شاء الله وحذف القول كبير وجعل الا أن يشاء في معنى ان شاء وهو مما حمل على المعنى ر قيل التقدير الا بأن يشاء الله أي الامتسبا بقول ان شاء الله اه والمعنى الا ان تذكر مشيئة الله فليس الا أن يشاء الله من القول الذي نهى عنه اه ( قوله ملتبسا ) أخذه من الباء المقدره الداخلة على أن أي الا بأن يشاء الله فهذه الباء المقدره للملابسة انتهى اه شيخنا ( قوله أي مشيئته ) قال البيضاوي ويجوز أن يكون المعنى واذا كر ربك بالتسبيح والاستغفار اذ انسيت الاستثناء مبالغة في الحث عليه أو اذ كر ربك وعقابه اذا تركت بعض ما أمر بك به ليبعثك على التدارك واذا كره اذا اعتراك النسيان لذكر المنسى اه بيضاوي ( قوله ويكون ذكرها بعد النسيان الخ ) روى انه عليه الصلاة والسلام لما نزلت الآية قال ان شاء الله اه بيضاوي ( قوله مادام في المجلس ) أي ان ذكرها يفيد التعليق مادام الشخص في المجلس الذي ذكر فيه ما يعلق فادام في المجلس وذكر المشيئة يفيد ذكرها التعليق ولو انفصل عن الكلام السابق بطويل من الزمان اه شيخنا وعبرة جمع الجوامع وشرحه للحلى ويجب اتصاله أي الاستثناء بمعنى الدال عليه بالمستثنى منه عادة فلا يضر انفصاله بنفس أو سعال وعن ابن عباس يجوز انفصاله الى شهر وقيل سنة وقيل أبدا روايات عنه وعن سعيد بن جبير يجوز انفصاله الى أربعة أشهر وعن عطاء والحسن يجوز انفصاله في المجلس وعن مجاهد يجوز انفصاله الى سنتين وقيل يجوز انفصاله ما لم يأخذ في كلام آخر وقيل يجوز انفصاله بشرط أن ينوي في الكلام الا انه مراد أولا وقيل يجوز انفصاله في كلام الله تعالى فقط لانه تعالى لا يغيب عنه شيء فهو مراده أولا بخلاف غيره والاصل في ما روى عن ابن عباس ونحوه كما روى عنه قوله تعالى ولا تقولن لشيء اني فاعل ذلك غدا الا أن يشاء الله واذا كر ربك اذ انسيت أي اذا نسيت قول ان شاء الله ومثله الاستثناء وتذكرت فاذا كره ولم يعين وقتا فاختلقت الآراء فيه على ما تقدم من غير تقييد بنسيان توسعا اه ( قوله في الدلالة ) متعلق بأقرب وفي البيضاوي وقل عسى أن يهدين يدلني ربي لا قرب من هذارشدا لا قرب رشدا وأظهر دلالة على اني نبي من نبأ أصحاب الكهف وقد هداه لا عظم من ذلك كقصص الانبياء المتباعد عنه أيامهم والاخبار بالغيوب والحوادث النازلة في الاغصان المستقبلية الى قيام الساعة ولا قرب رشدا وأدنى خبر من المنسى اه ويؤخذ من صنيعه وصنيع الجلال ان هذا أي قوله وقل عسى الخ مرتبط في المعنى بقوله تعالى نحن نقص عليك نبأهم بالحق الخ والمعنى فاذا بلغتهم خبر أهل الكهف الذي قصصناه عليك فلا تقتصر عليه بل اطلب من الله أن يؤتيك معجزات أوضح وأظهر منه في الدلالة على نبوتك كانشقاق القمر وتسكيم الضب وغير ذلك وفي القرطبي ما يقتضي ان قوله وقل عسى الخ تفسير لقوله واذا كر ربك اذ انسيت ونصه واختلف في الذكر المأمور به فقيل هو قوله وقل عسى ان يهدين ربي لا قرب من هذارشدا قال محمد الكرخي المفسرانها بالفاظها مما أمر ان يقولها كل من لم يستثن وانها كفارة للنسيان الاستثناء اه ( قوله رشدا ) أشار الشارح الى انه مفعول مطلق حيث فسر به داية وهو ملاق لعامله في المعنى وأشار أبو السعدي الى انه تمييز لا قرب حيث قال لا قرب أي لشيء أقرب من هذارشدا أي ارشاد الناس ودلالة على ذلك اه ( قوله وقد فعل الله تعالى ذلك ) حيث آتاه من قصص الانبياء والاخبار بالغيوب ما هو أعظم من ذلك اه كرخي ( قوله ولبشوا ) أي أقاموا أياما وهذا أخبار من الله عن مدة لبثهم ردا على أهل الكتاب المختلفين فيها فقال بعضهم ثلثمائة وبعضهم ثلثمائة وتسع والسنون عندهم شمسية فهذان القولان غير ما أخبر الله به من أنها ثلثمائة وتسع يعني قرية لكن القول الاول يرجع لهذا كباينه الشارح بقوله وهذه السنون الخ اه شيخنا ( قوله عطف بيان ) ولا يصح أن يكون تمييزا لان

الامتسبا بمشيئة الله تعالى بأن تقول ان شاء الله (واذا كر ربك) أي مشيئته معلقاتها (اذ انسيت) التعليق بها ويكون ذكرها بعد النسيان كذكرها مع القول قال الحسن وغيره مادام في المجلس (وقل عسى أن يهدين ربي لا قرب من هذا) من خبر أهل الكهف في الدلالة على نبوت (رشدا) هداية وقد فعل الله تعالى ذلك (ولبشوا في كهفهم ثلثمائة) بالثنتين (سنين) عطف بيان لثلثمائة وهذه السنون الثلثمائة عند أهل الكتاب شمسية وتزيد القمرية عليها عند العرب تسع سنين وقد

ويقرأ يغشى بفتح الياء والتخفيف والليل فاعله (يطلبه) حال من الليل أو من النهار و (حيثا) حال من الليل لانه الفاعل ويجوز أن يكون من النهار فيكون التقدير يطلب الليل النهار محثوثا وان يكون صفة لمصدر محذوف أي طلبا حيثما (والشمس) يقرأ بالنصب والتقدير وخلق الشمس ومن رفع استأنف \* قوله تعالى (وخفية) يقرأ بضم الخاء وكسرها وهما لفتان والمصدران حالان ويجوز أن يكون مفعولا له ومثله

تمييز المائة يجر وجره بالاضافة والتثوين مانع منها نعم قرى في السبعة بالاضافة وعليه فسين تمييز غير أنه قليل لان تمييز المائة الكثير فيه الافراد كاقال

ومائة والالاف للفرد اضعف \* ومائة بالجمع نزر اقدر دف

اه شيخنا و قوله وهذه مبتدأ و شسمية خبر (قوله وازدادوا) أى أهل الكهف تسع مفعول به وازداد افتعل أبدلت التاء الابدال الزاى وكان متمديا لاثنتين نحو زدتناهم هدى فلما بنى على الافتعال نقص واحدا وقرأ الحسن وأبو عمرو في رواية عنه بفتح التاء عشر اه سمين تسعا على حذف مضاف أى لبث تسع قاله أبو علي اه قرطبي (قوله أى تسع سنين) فحذف الميزل لالة ما تقدم عليه اذ لا يقال عندى ثلثمائة درهم وتسعة الا و أنت تمنى تسعة دراهم ولو أردت ثيابا ونحوها لم يحز لانه الغاز اه سمين (قوله قل الله أعلم بما لبثوا) أى بالزمن الذى لبثوه فى نومهم قبل بعثهم وموتهم فان قلت بمد ما بين الله تعالى مدة لبثهم ثلثمائة الخ ما وجه قوله الله أعلم بما لبثوا قلت المراد أن الله أعلم بحقيقة ذلك وكيفيته وهو بعد الاخبار عنه اشارة الى انه باخبار الله لا من عنده صلوات الله عليه وأما احتمال كون السنين شمسية أو قرية وكون التسع سنين أو شهورا أو أبدا فليس بشيء اه شهاب وفي القرطبي وقال بعضهم انه لما قال وازدادوا تسعا لم يدرك الناس أى ساعات أم أيام أم جمع أم شهور أم أعوام فاختلف بنوا اسرائيل بحسب ذلك فامر الله تعالى برد العلم اليه فى التسع فهى على هدامجهمة لكن ظاهر كلام العرب المفهوم منه أنها أعوام قال القشيري لا يفهم من التسع تسع ليال ولا تسع ساعات لوجود لفظ السنين كما تقول عندى مائة درهم وخمسة والمفهوم منه خمسة دراهم وقال الضحاك لما نزلت ولبثوا فى كهنتهم ثلثمائة قالوا سنين أم شهور أم أياما فانزل الله عز وجل سنين وحكى النقاش ما معناه أنهم لبثوا ثلثمائة سنة شمسية بحسب الامم فلما كان الاخبار هالكيه العربى صلوات الله عليه ذكر التسع اذا المفهوم عنده من السنين القمرية فهذه الزيادة هى ما بين الحسايين ونحوه ذكره الفونوى أى باختلاف سنى الشمس والقمر لانه يتفاوت فى كل ثلاث وثلاثين وثلاث سنة فيكون فى ثلثمائة تسع سنين اه ثم قال قل الله أعلم بما لبثوا قيل بعدموتهم الى نزول القرآن فيهم على قول مجاهد أو الى أن ماتوا على قول الضحاك أو الى وقت تغيرهم بالبلى على قول بعضهم وقيل بما لبثوا فى الكهف وهى المدة التى ذكرها الله تعالى رداعى اليهود اذ ذكروا زيادة ونقصا ناأى لا يعلم علم ذلك الا الله تعالى اه ثم قال اختلف فى أصحاب الكهف هل ماتوا فماتوا أو هم نيام وأجسادهم محفوظة فروى عن ابن عباس انه مر بالشام فى بعض غزواته مع ناس على موضع الكهف وجبله فشى الناس معه اليه فوجدوا عظاما فقالوا هى عظام أهل الكهف فقال لهم ابن عباس أولئك قوم فماتوا وعظماءهم طويلا فسمعهم راهب فقال ما كنت أحسب ان أحدا من العرب يعرف هذا فقيل له هذا ابن عم نبينا صلوات الله عليه وروت فرقة أن النبي صلوات الله عليه قال ليحجن عيسى بن مريم ومعه أصحاب الكهف فانهم لم يحجوا بعد ذكره ابن عيينة قلت ومكتوب فى التوراة والانجيل ان عيسى بن مريم عبد الله ورسوله وانه يمر بالروحاء حاجا أو معتمرا أو يجمع الله له ذلك فيجعل الله حواريه أصحاب الكهف والرقيم فيمرون حجاجا فانهم لم يحجوا ولم يموتوا وقد ذكرنا هذا الخبر بكامله فى كتاب التذكرة فعلى هذا نيام لم يموتوا ولا يموتون الى يوم القيامة بل يموتون قبل الساعة اه (قوله ممن اختلفوا) أى من أهل الكتاب وهو بيان للفضل عليه (قوله أبصر به) صيغة تعجب بمعنى ما أبصره على سبيل المجاز والهاء لله تعالى وفى مثل هذا ثلاثة مذاهب الاصح انه بلفظ الامر ومعناه الخبر والباء مزيدة فى الفاعل اصلاحا للفظ والثانى ان الفاعل ضمير المصدر والثالث انه ضمير المخاطب أى أوقع الاسماع والابصار أيها المخاطب أى

ذكرت فى قوله (وازدادوا تسعا) أى تسع سنين فالثلثمائة الشمسية ثلثمائة وتسع قرية (قل الله أعلم بما لبثوا) ممن اختلفوا فيه وهو ما تقدم ذكره (له غيب السموات والارض) أى علمه (أبصر به) أى بالله هى صيغة تعجب (وأسمع) به كذلك بمعنى ما أبصره وما

خوفا وطعا \* قوله تعالى (قريب) انما تؤنث لانه أراد المطر وقيل ان الرحمة والترحم معنى وقيل هو على النسب أى ذات قرب كما يقال امرأة طالق وقيل هو مفعول بمعنى مفعول كما قالوا لحيه دهن وكف خضيب وقيل أرادوا المسكان أى ان مكان رحمة الله قريب وقيل فرق بالحذف بين القريب من النسب وبين القريب من غيره \* قوله تعالى (نشرا) يقرأ بالنون والشين مضمومتين وهو جمع وفى واحده وجهان أحدهما نشور مثل صبور وصبر فعلى هذا يجوز أن يكون مفعول بمعنى فاعل أى ينشر الارض ويجوز أن يكون بمعنى مفعول كركوب بمعنى مركوب أى منشورة بعد الطي أو منشورة أى محياة من قولك أنشرا الله الميت فهو منشور ويجوز أن يكون جمع ناشر مثل نازل ونزل

حصلها وقيل هو أمر حقيقة لا تعجب وإن الهاء تعود على الهدى المفهوم من الكلام والمعنى عليه أبصر به  
 أي بوحيه وارشاده هداك وحججك والحق من الامور وأسمع به العالم وقرأ عيسى أسمع وأبصر فعلا  
 ماضيا والفاعل الله تعالى وكذلك الهاء في به أي أبصر عباده وأسميهم اه سمين مع بعض زيادة من القرطبي  
 (قوله على جهة المجاز) لان التعجب استعظام أمر خفي سببه والله لا يخفى عليه شيء وقوله والمراد انه الى  
 آخره أي المراد الاخبار بما ذكره وان كان أصل التعجب للانشاء فالكلام من قبيل استعمال الانشاء في  
 الخبر اه شيخنا وفي البيضاوي ذكر بصيغة التعجب للدلالة على ان أمره في الادراك خارج عما عليه  
 ادراك السامعين والمبصرين اذ لا يحجب به شيء ولا يتفاوت دونه لطيف وكشف وصغير وكبير وخفي  
 وجلي اه (قوله من ولي) مبتدأ مؤخر أو فاعل بالظرف اه سمين (قوله في حكمه) أي قضائه أي لا  
 يجعل فيه مدخلا لغيره اه يضاوي (قوله واتل ما أوحى اليك) أي ولا تلتفت لقولهم أتت بقرآن غير  
 هذا أو بدله أي اقرأه واتبع ما فيه واعمل به اه شيخنا (قوله لا مبدل للكلماته) أي لا مغير للقرآن  
 ولا يقدر أحد أن يتوصل اليه بتغيير أو تبديل اه شيخنا وبإشارة أبي السعود لا مبدل للكلماته أي  
 لا قادر على تبديله وتغييره اه (قوله ملجأ) أي ملتجأ تعدل اليه ان هممت بالتبديل للقرآن اه  
 يضاوي وفي المصباح قال أبو عبيدة أحد الحاداجادل ومارى ولحدجار وظلم وألحد في الحرم بالالف  
 استحل حرمة واتكها والمتحد بالفتح اسم الموضع وهو الملجأ اه (قوله واصبر نفسك) في المختار  
 الصبر حبس النفس عن الجزع وبابه ضرب وصبره حبسه قال تعالى واصبر نفسك اه (قوله احبسها)  
 أي فهذه الآية أبلغ من التي في الانعام لانه في تلك نهي الرسول ﷺ عن طرده وفي هذه الآية أمره  
 بمجالستهم والمصابرة معهم اه كرخي (قوله مع الذين يدعون ربهم) أي يعبدونه (قوله تنصرف عينك  
 الخ) أشار به الى جواب ما يقال حق الكلام لا تعد عينيك بالنصب لان تعد متعد بنفسه والتلاوة بالرفع  
 فواجبه وايضا حان التلاوة تؤل الى معنى النصب اذا كان لا تعد عينك عنهم بمنزلة لا تنصرف عينك عنهم  
 ومعنى لا تنصرف عينك عنهم لا تنصرف عينك عنهم فالفعل مسند الى العينين وهو في الحقيقة متوجه  
 لصاحبها وهو النبي ﷺ وقوله تريد مضارع في موضع الحال وهو نهي له ﷺ وان لم يرده وليس  
 هو بأكبر من قوله تعالى لن أشرك ليحبطن عملك الخ وان كان أعاده من الشرك وانما هو على فرض الحال  
 اه كرخي (قوله عنهم) أي الى غيرهم اه خازن وقوله تريد زينة الحياة الدنيا أي تطلب مجالسة الاغنياء  
 والاشراف وصحبة أهل الدنيا والجملة حال من الكاف والشرط موجود وهو ان المضاف جزء من  
 المضاف اليه اه شيخنا (قوله وعيينة بن حصن) أي الفزارى أي النبي قبل أن يسلم وعنده جماعة من  
 الفقراء منهم سلمان وعليه شملة صوف قد عرق فيها ويده خوص يشقه وينسجه فقال عيينة للنبي اما  
 يزدريك ربح هؤلاء ونحن سادات مضر وأشرافها ان أسلمنا تسلم الناس وما يمنعنا من اتباعك الا هؤلاء فحكمهم  
 عنك حتى تتبعك أو اجعل لنا مجلسا ولهم مجلسا اه خازن وتقدم ان هذه الآية مدنية فالمراد من الآية نهي  
 النبي عن ان يزدري بفقراء المسلمين وتعدو عينه عن رثائهم طمحو الى طراوة زى الاغنياء اه  
 يضاوي وقيل نزلت هذه الآية في أصحاب الصفة وكانوا سبعاء ترجل فقراء مسجدر رسول الله ﷺ لا  
 يخرجون الى تجارة ولا زرع ولا ضرع يصلون صلاة وينتظرون أخرى فلما نزلت هذه الآية قال النبي ﷺ  
 الحمد لله الذي جعل في أمي من أمرت أن أصبر نفسي معهم اه خازن (قوله أيضا هو عيينة بن حصن) وقد  
 أسلم رضي الله عنه وحسن اسلامه وكان في حنين من المؤلفة قلوبهم فاعطاه النبي ﷺ منها مائة بعير وكذلك

أسمعه وهما على جهة المجاز  
 والمراد أنه تعالى لا يغيب عن  
 بصره وسمعه شيء (ما لم)  
 لاهل السموات والارض  
 (من دونه من ولي) ناصر  
 (ولا يشرك في حكمه أحدا)  
 لانه غنى عن الشريك  
 (واتل ما أوحى اليك من  
 كتاب ربك لا مبدل لكلماته  
 وان تجد من دونه ملتحد)  
 ملجأ (واصبر نفسك)  
 احبسها (مع الذين يدعون  
 ربهم بالغداة والعشي  
 يريدون) بعبادتهم (وجهه)  
 تعالى لاشيأ من أعراض الدنيا  
 وم الفقراء (ولا تعد)  
 تنصرف (عينك عنهم) عبر  
 بهما عن صاحبهما (تريد  
 زينة الحياة الدنيا ولا تطع  
 من أغفلنا قلبه عن ذكرنا)  
 أي القرآن هو عيينة بن  
 حصن وأصحابه (واتبع  
 هواه) في الشرك

ويقرأ بضم النون واسكان  
 الشين على تخفيف المضموم  
 ويقرأ نشرا بفتح النون  
 واسكان الشين وهو مصدر  
 نشر بعد الطي أو من قولك  
 أنشر الله الميت فنشر أي  
 عاش ونصبه على الحال أي  
 ناشرة أو ذات نشر كما تقول  
 جاء ركضا أي راكضا \*  
 ويقرأ بأشربا بالباء وضمتين  
 وهو جمع بشير مثل

أعطى الاقرع بن حابس وأعطى العباس بن مرداس أربعين بعيرا فحصل منه في عتاب النبي ﷺ ما هو مشهور اه شيخنا (قوله فرطا) يحتمل أن يكون وصفا على فعل كقولهم فرس فرط أى متقدم على الخيل وكذلك هذا أى متقدما على الحق وأن يكون مصدرا بمعنى التفريط أو الافراط قال ابن عطية الفرط يحتمل أن يكون بمعنى التفريط والتضييع للذى يجب أن يلزم ويحتمل أن يكون بمعنى الافراط والاسراف اه سمين والظاهر أنه مصدر أفرط كافى المختار وعبارته وأفرط فى الامر جاوز فيه الحد اه وعليه فيكون مصدر اسماعيا لقياسيا وفي المختار أيضا أمر فرط بضمين أى مجاوز فيه الحد ومنه قوله تعالى وكان أمره فرطا اه ثم قال وفرط اليه منه قول سبق وبابه نصر اه ومن هذا المعنى قوله ﷺ التوبة النصوح الندم على الذنب حين يفرط منك اه (قوله وقل له) أى لمن أغفلنا قلبه وهو عيينة بن حصن الفزارى الذى أمر بك باجتنب الفقراء وقوله الحق خبر مبتدأ محذوف كإقدره الشارح بقوله هذا القرآن أى المشتتمل على أمرى بصحبته بقوله واصبر نفسك الخ اه شيخنا (قوله فن شاء) أى فن شاء أن يؤمن بالقرآن فليؤمن به ومن شاء أن يكفر به وقوله تهديد لهم أى تخويف وردع لالتخير وإباحة وقوله أعتدنا أى أعدنا وهى أنا وقوله ما أحاط بها هو حائط من نار ضربت على النار كالسور وقوله وان يستغيثوا أى يطلبوا الانتقام من شدة العطش والياء منقلبة عن واوا إذا لاصل يستغيثوا فنقلت كسرة الواو لساكن قبلها ثم قلبت ياء لمناسبة الكسرة وقوله يغاثوا فيه مشاة اذلا غائاة لهم بالماء المذكور بل اتيانهم به والجأؤم لشربه غاية الاضرار والاغائة هى الانتقام من الشدة فكانه قال يضروا ويعذبوا بماء الخ وعبر عن هذا الاضرار بالاغائة مشاة لقوله وان يستغيثوا اه شيخنا (قوله انا أعتدنا) راجع لقوله ومن شاء فليكفر وقوله ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات الخ راجع لقوله فن شاء فليؤمن من فهو لوف ونشر مشوش اه شيخنا (قوله أحاط بهم سرادقها) فى محل نصب صفة لنارا والسرادق قيل ما أحاط بشئ كالضرب والخباء وقيل للحائط المشتمل على شئ سرادق قاله الهروى وقيل هو الحجرة تكون حول الفسطاط وقيل هو ما يمد على سخن الدار وقيل كل بيت من كرسف فهو سرادق وقال الراغب السراق فارسى معرب وليس فى كلامهم اسم مفرد ثالث حروفه ألف بعدها حرفان الا هذا اه سمين وفي المختار السراق مفردو الجمع سرادقات الذى يمد فوق سخن الدار وكل بيت من كرسف أى قطن فهو سرادق يقال بيت مسردق اه (قوله كعكر الزيت) العكر بفتحين الدردي أى ما بقى فى أسفل الاناء ووجه المشابهة الثمخن والرداءة فى كل والعكر من باب طرب يقال عكر يعكر عكر افيستعمل العكر مصدر او يستعمل فى الدردي اه شيخنا وقيل العكر ما أذيب من الجوهر كالنحاس والرصاص اه سمين وفي المختار والعكر بفتحين دردي الزيت وغيره وقدر عكرت المسرجة من باب طرب اجتمع فيها الدردي وعكر الشراب والماء والدهن آخره وخائره وقدر عكر فهو عكر وأعكره غير عكره تعكير اجعل فيه العكر اه (قوله يشوى الوجوه) الشى الانضاج بالنار من غير احراق اه شيخنا (قوله بش الشراب) الخصوص بالذم محذوف تقديره هو أى ذلك الماء المستغاث به اه سمين (قوله أى قبح مر تفقها) فحول الاسناد الى النار ونصب مر تفقها على التمييز بمبالغة وتأكيد الأذن ذكر الشئ بمبهم مفسرا أو وقع فى النفس من أن يفسر أو لا وأعر به بعضهم مصدرا بمعنى الارتفاق اه كرخى (قوله وهو مقابل) أى ذكره على سبيل المقابلة والمشاة لما سأتى فى الجنة فعبر عن الاضرار والعذاب بالمرتقى الذى هو المنتفع به أو نفس الانتفاع على سبيل المشاة لقوله وحسنت مرتفقا وقوله والاى والانتقال مشاة بل على سبيل الحقيقة فلا يصح لانه لا ارتفاق فى النار بل فيها العذاب والضرر فان الشرطية مدغمة فى لا

(وكان أمره فرطا) اسرافا (وقل له ولاصحابه هذا القرآن) الحق من ربكم فن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر تهديد لهم (انا أعتدنا للظالمين) أى الكافرين (نارا أحاط بهم سرادقها) ما أحاط بها (وان يستغيثوا يغاثوا بماء كالمهل) كعكر الزيت (يشوى الوجوه) من حره اذا قرب اليها (بش الشراب) هو (وساءت) أى النار (مرتفقا) تمييز منقول من الفاعل أى قبح مر تفقها وهو مقابل لقوله الآتى فى الجنة وحسنت مرتفقا والاى ارتفاق فى النار (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات انا لانضع أجر من أحسن عملا) الجملة

قلب وقلب وقرأ كذلك الا انه بسكون الشين على التخفيف ومثله فى المعنى أرسل الرياح مبشرات ويقرأ بشرى مثل حبلى أى ذات بشارة ويقرأ بشرا بفتح الباء وسكون الشين وهو مصدر بشرته اذا بشرته (سحابا) جمع سحابة وكذلك وصفها بالجمع (بلبل) أى لحياء بلبل (به الماء) الماء ضمير البلد أو ضمير السحاب أو ضمير الريح وكذلك الماء فى (به) الثانية بقوله تعالى (يخرج نباته) يقرأ بفتح الياء وضم الراء

النافية وكل من الشرط والجزاء محذوف والاستفهام الانكارى تعليل للجزاء المحذوف كما علمت اه  
 شيخنا وفي البيضاوى وساءت مرتفعاتكم كأصل الارتفاق نصب المرفق تحت الخد اه (قوله وفيها  
 اقامة الظاهر مقام المضمرة) أى والرباط ذلك الظاهر لانه بمعنى الموصول الذى هو اسم ان وفي السمين  
 قوله اننا لنضيع يجوز ان يكون خبر ان الذين والرباط تكرار الظاهر بمضاه وهو قول الاخفش ومثله في  
 الصلة جائز ويجوز أن يكون الرباط محذوف أى منهم ويجوز أن يكون الرباط العموم ويجوز أن يكون  
 الخبر قوله أولئك لهم جنات ويكون قوله اننا لنضيع اعتراضاً ويجوز أن يكون الجملتان أعنى قوله اننا لنضيع  
 وقوله أولئك لهم جنات خبرين لان عند من يرى جواز ذلك أعنى تعدد الخبر وان لم يكن فى معنى خبر  
 واحد وقرأ الثقفى لا نضيع بالتشديد عداً بالتشديد كعاداء الجمهور بالهمزة اه (قوله أى نثيبهم) تفسير  
 لقوله لا نضيع وقوله بما تضمنه أى بثواب تضمنه أولئك الى قوله وحسنت مرتفعات قوله أولئك الخ  
 فاعل بتضمنه وقد اشتمل هذا القول على خمسة أنواع من الثواب الاول لهم جنات عدن الثانى تجرى من  
 تحتهم الخ الثالث يحلون فيها الرابع ويلبسون ثيابا الخ الخامس متكئين فيها الخ اه شيخنا (قوله تجرى  
 من تحتهم) أى تحت مساكنهم اه (قوله قيل من زائدة) أى بدليل سقوطها في سورة هل أتى وحلوا  
 أساور من فضة اه شيخنا (قوله وهى جمع أسورة) فهى أى أساور جمع الجمع وقوله كاحمرة جمع  
 حمار اه شيخنا (قوله من ذهب) من بيانية وجاء في آية أخرى من فضة وفى أخرى من ذهب ولؤلؤ  
 فيلبسون الأساور الثلاثة فيكون في يد الواحد منهم سوار من ذهب وآخر من فضة وآخر من لؤلؤ اه  
 شيخنا وفي تذكرة القرطبي مانصه ويسور المؤمن في الجنة بثلاثة أسورة سوار من ذهب وسوار من  
 فضة وسوار من لؤلؤ فذلك قوله تعالى يحلون فيها من أساور من ذهب ولؤلؤا ولباسهم فيها حرير قال  
 المفسرون ليس أحدهم من أهل الجنة الا وفي يده ثلاثة أسورة سوار من ذهب وسوار من فضة وسوار من  
 لؤلؤ وفي الصحيح تبلغ حلية المؤمن حيث يبلغ الوضوء اه فعلم من هذا أن كلام هذه الآية ومن آية  
 هل أتى على الانسان ومن آية الحج ومن آية فاطر فيه الاخبار ببعض ما يحلون به فتأمل (قوله ويلبسون)  
 عطف على يحلون وبنى الفعل في التحلية للمفعول ايذنا بذكر امتهم وان غيرهم يفعل بهم ذلك ويزينهم به  
 بخلاف اللبس فان الانسان يتعاطاه بنفسه وقدم التحلى على اللباس لانه أشهى للنفس اه سمين (قوله من  
 سندس واستبرق) هما جمع سندسة واستبرقة وقيل ليسا جمعين وهل استبرق عربى الاصل مشتق من  
 البريق أى معرب أصله استبره خلاف بين اللغويين اه سمين (قوله من الديباج) أى الحرير (قوله بطائنها)  
 أى الفرش فيقاس عليها اللباس الذى الكلام فيه فظاهرة الكل من سندس ولبائتها من استبرق وسيأتى  
 في سورة هل أتى فلا استبرق بطائنها ثيابهم والسندس ظهارتها اه شيخنا (قوله متكئين فيها) حال عاملها  
 محذوف أى ويجلسون متكئين أى متربعين ومضطجعين وقوله في الحجلة بفتح الحاء في محل نصب على  
 الحال أى فان لم يكن فيها فلا يقال لها أريكة بل سرير فقط وقوله للعروس يستعمل في الرجل والمرأة  
 فيقال رجل عروس وامرأة عروس لكن الجمع مختلف فيقال رجال عرس بضم عين ونساء عرائس  
 اه شيخنا وفي القاموس والاركة كسفينة سرير في حجلة أو كل ما يتكأ عليه من سرير ومنصة وفرش  
 أو سرير متخذ مزين في قبة أو بيت فان لم يكن فيه سرير فهو حجلة والجمع أرائك اه (قوله نعم  
 الثواب) أى بانواعه الخمسة المتقدمة والثواب فاعل والمخصوص بالمدح محذوف ذكره بقوله  
 الجنة اه شيخنا (قوله وحسنت مرتفعات) أى متفعاً ومسكناً ومنزلاً اه شيخنا (قوله واضرب لهم  
 مثلاً رجلين) قيل نزلت في أخوين من أهل مكة من بنى مخزوم وهما أبو سامة عبدالله بن عبد الاشد

خبران الذين وفيها اقامة  
 الظاهر مقام المضمرة والمعنى  
 أكرم أى نثيبهم بما تضمنه  
 (أولئك لهم جنات عدن)  
 اقامة (تجرى من تحتهم) الانهار  
 يحلون فيها من أساور) قيل  
 من زائدة وقيل للتبويض  
 وهى جمع أسورة كاحمرة  
 جمع سوار (من ذهب  
 ويلبسون ثيابا خضرا من  
 سندس) مارق من الديباج  
 (واستبرق) ما غلظ منه  
 وفي آية الرحمن بطائنها من  
 استبرق (متكئين فيها على  
 الارائك) جمع أريكة وهى  
 السرير في الحجلة وهى  
 بيت يزين بالشباب والستور  
 للعروس (نعم الثواب) الجزاء  
 الجنة (وحسنت مرتفعات  
 واضرب) اجعل (لهم)  
 للكفار مع المؤمنين (مثلاً  
 رجلين)

ورفع النبات ويقرأ كذلك  
 الا انه بضم الياء على ما لم يسم  
 فاعله ويقرأ بضم الياء  
 وكسر الراء ونصب النبات  
 أى فيخرج الله أو الملاء  
 (باذن ربه) متعلق بيخرج  
 (الانكد) بفتح النون  
 وكسر الكاف وهو حال  
 ويقرأ بفتحهما على انه  
 مصدر أى ذاكند ويقرأ  
 بفتح النون وسكون الكاف  
 وهو مصدر أيضاً وهو لغة  
 ويقرأ

ابن عبد اليل وكان مؤمنا وأخوه الاسود بن عبد الاشود وكان كافرا وقيل هذا مثل لعينة بن حصن وأصحابه مع سلمان وأصحابه وشبههما برجلين من بني اسرائيل أخوين أحدهما مؤمن واسمه يهوذا في قول ابن عباس وقيل تملخواو الآخر كافر واسمه قيطوس وهما اللذان وصفهما الله في سورة والصفات بقوله قال قائل منهم اني كان لي قرين الخ وكانت قصتهما على ما ذكره عطاء الخراساني قال كان رجلا من شريكان لهما ثمانية آلاف دينار وقيل كانا أخوين ورثا من أبيهما ثمانية آلاف دينار فاقسماها فاشتري أحدهما أرضا بالف دينار فقال صاحبه اللهم ان فلانا قد اشترى أرضا بالف دينار واني اشتري منك أرضا في الجنة بالف دينار فتصدق بهائم بنى دارا بالف دينار فقال هذا اللهم ان فلانا بنى دارا بالف دينار واني اشتريت منك دارا في الجنة بالف دينار فتصدق بها ثم تزوج صاحبه امرأة وانفق عليها ألف دينار فقال هذا اللهم اني أخطب اليك امرأة من نساء الجنة بالف دينار فتصدق بهائم ان صاحبه اشترى خدما ومتاعا بالف دينار فقال هذا اللهم اني أشتري منك خدما ومتاعا في الجنة بالف دينار فتصدق بها ثم أصابته حاجة شديدة فقال لو أتيت صاحبي لعله ينالني منه معروف فجلس على طريق حتى مر به في خدمه وحشمه فقام اليه فنظر اليه صاحبه ففرقه فقال فلان قال نعم فقال ما شأنك قال أصابني حاجة بعدك فأتيتك لتعيني بنجر قال فما فعل بمالك وقد اقسمتما لا وأخذت شطره فقص عليه قصته فقال واثق لمن المصدقين بهذا اذهب فلا أعطيك شيئا فطرده فقصى عليهما فتوقفا فنزل فيهما فاقبل بعضهم على بعض يتسائلون قال قائل منهم اني كان لي قرين وروى أنه لما أتاه أخذ بيده وجعل يطوف به ويريه أمواله فنزل فيهما واضرب لهم مثلا رجلا من الخازن (قوله بدل) هذا غير متعين بل يصح أن يكون مفعولا ثانيا لا ضرب فقد تقدم في سورة البقرة أن ضرب مع المثل يجوز أن يتعدى لاثنتين اه سمين ويؤيده ما سيأتي في هذا الشارح عند قوله واضرب لهم مثل الحياة الدنيا الخ اه (قوله من أعناب) جمع عنب والعنب الحبة وقوله وحفناها بنخل أي جعلنا النخل حولهما أي غيظا بكل منهما اه وفي البيضاوي وجعلنا النخل محيطا بهما مزرعا كرومهما يقال حفه القوم اذا طافوا به وحففته بهم اذا جعلتهم حافين حوله فتريده الياء مفعولا ثانيا وقوله وجعلنا بينهما زراعا أي ليكون كل منهما جامعا للاقوات والفواكه متواصلة العمارة على الشكل الحسن والتركيب الانيق اه بحر وفه (قوله مفرد) أي وقد روعي هذا الا فراد في قوله آتت وروعت التثنية المعنوية في قوله وفجرا خلاها نهرا وقوله مبتدا أي وهو مضاف والجنيتين مضاف اليه اه وفي الكرخي قوله مفرد يدل على التثنية اشار به الى المطابقة بين المبتدا الذي هو كلتا وخبره آتت فهو مفرد وكذا كلتا مفردا على لفظها وان كان معناها التثنية وجاءت هنا على الكثير وهو مراعاة لفظها دون معناها اه (قوله آتت أكلها الخ) هذا كناية عن تمامها ونموها دائما وأبدا فليست على عادة الاشجار حيث يتم ثمراها في بعض السنين وينقص في بعض (قوله ولم تظلم منه شيئا) أي في بعض السنين بل في كل سنة يأتي ثمراها وافيأوا أكلها بضم الكاف وسكونه اسبعيتان اه شيخنا (قوله وفجرا) أي شققنا خلاها الخ وقوله وكان له أي حدها ثم المراد به أمواله التي من غير الجنيتين كالنقد والمواشي) سمى ثمرا لانه يثمر أي لا يزيد اه شيخنا وفي البيضاوي مأخوذ من ثمر ماله بالتشديد اذا كثره اه وفي المصباح الثمر بفتح الحين والثمرة مثله فالاول مذكروا ويجمع على ثمار مثل جبل وجمال ثم يجمع الثمار على ثمر مثل كتاب وكتب ثم يجمع على أثمار مثل عنق وأعناق والثاني مؤنث والجمع ثمرات مثل قصبة وقصبات والثمر هو الحمل الذي يخرج من الشجرة وسواء كل أولا فيقال ثمر الاراك وثمر العوسج وثمر الدوم وهو المقل كما يقال ثمر النخل وثمر العنب قال الازهرى

بدل وهو وما بعده تفسير للمثل (جعلنا لاحدهما) الكافر (جنيتين) يستانين (من أعناب وحفناها) بنخل وجعلنا بينهما زراعا يقات به (كلتا الجنيتين) كلتا مفرد يدل على التثنية مبتدا (آتت) خبره (أكلها) ثمرها (ولم تظلم) تنقص (منه شيئا وفجرا) أي شققنا (خلاها نهرا) يجري بينهما (وكان له) مع

يخرج بضم الياء وكسر الراء ونكدا مفعوله \* قوله تعالى (من اله غيره) من زائدة واله مبتدا ولكم الخبر وقيل الخبر محذوف أي مالكم من اله في الوجود ولكم تخصيص وتبيين وغيره بالرفع فيه وجهان أحدهما هو صفة لاله على الموضع والثاني هو بدل من الموضع مثل لاله الا الله ويقر بألنصب على الاستثناء وبالجر صفة على اللفظ (عذاب يوم عظيم) وصف اليوم بالعظم والمراد عظم مافيه \* قوله تعالى (من قومه) حال من الملائكة (نراك) من رؤية العين فيكون (في ضلال) حالا ويجوز أن تكون من رؤية القلب فيكون مفعولا ثانيا \* قوله تعالى (أبلغكم) يجوز ان يكون مستنفاوان يكون صفة لرسول

الجنة (ثمر) بفتح الثاء والميم وبضمهما وبضم الاول وسكون الثاني وهو جمع ثمرة كشجرة وشجر وخشبة وخشب وبدنة وبدن (فقال لصاحبه المؤمن) وهو يحاوره) يفاخره (أنا أكثر منك مالا وأعز نفرا) عشيرة (ودخل جنته) بصاحبه يطوف به فيها ويريه آثارها ولم يقل جنتيه ارادة للروضة وقيل اكتفاء بالواحد (وهو ظالم لنفسه) بالكفر (قال ما أظن أن تبدي) تعندم (هذه أبدا وما أظن الساعة قائمة ولئن رددت إلى ربي في الآخرة على زعمك (لا جدن خير منها منقلبا) مرجعا (قال له صاحبه وهو يحاوره) يحاوبه (أكفرت بالذي خلقك من تراب) لأن آدم خلق منه (ثم من نطفة) مني (ثم سواك) عدلاك وصيرك (رجلا لسننا) أصله لكن انقلبت حركة الهمزة

على المعنى لأن الرسول هو الضمير في لكن ولو كان يبلغكم لجاز لأنه يعود على لفظ رسول ويجوز أن يكون حالا والعامل فيه الجار من قوله من رب (واعلم من الله) بمعنى أعرف فيتعدى إلى مفعول واحد وهو ماوهي بمعنى

وأمر الشجر أطلع ثمره أول ما يخرج منه فهو مشروم من هنا قيل لما لا نفع فيه ليس له ثمرة اه (قوله بفتح الفاء والميم الخ) القراءات الثلاثة سبعة وقوله وهو جمع ثمرة بفتح تين أى على كل واحد من الواجهة الثلاثة فالمفرد لا يختلف حاله اه شيخنا (قوله فقال لصاحبه الخ) حاصل ما قاله الكافر من القول الشنيع ثلاث مقالات الاولى أنا أكثر منك مالا الخ الثانية ودخل جنته الخ الثالثة وما أظن الساعة قائمة الخ وقد تعقبه المؤمن في الثلاثة على سبيل اللف والنشر المشوش فوبخه على الاخيرة بقوله أكفرت بالذي خلقك الخ ووعظه ونصحه على الثانية بقوله ولولا اذ دخلت جنتك الخ وقرعه على الاولى بقوله ففسى ربي الخ اه شيخنا (قوله يفاخره) أى يراجعه في الكلام الذي فيه الافتخار اه والجملة حالية مبنية اذ لا يلزم من القول المحاورة اذ المحاورة مراجعة الكلام من حار أى رجع قال تعالى انه ظن أن ان يحور ويجوز أن يكون حالا من الفاعل أو من المفعول اه سمين (قوله ويريه آثارها) أى بهجتها وحسنها وفي بعض النسخ أثمارها اه شيخنا (قوله ارادة للروضة) عبارة الشهاب وأفراد الجنة مع أنه جنتين لكن توهي أن الاضافة تأتي لما تأتي له اللام فالمراد بها العموم والاستغراق أى كل ما هو جنة له ينتفع بها فيفيد ما أفادته التثنية مع زيادة توهي الاشارة الى انه لا جنة له غير هذه ولذا عبر بالوصول الدال على العموم فيها هو معهود انتهت (قوله وهو ظالم لنفسه) حال من فاعل دخل ولنفسه مفعول ظالم واللام مزيدة فيه ليكون العامل فرعا ويجوز أن يكون حالا من الضمير في ظالم أي وهو ظالم في حال كونه قائلا ويجوز أن يكون مستأنفا بيانا لسبب الظلم وهو الاحسن له سمين (قوله قائمة) أى كائنة وحاصلة اه يبضاوى (قوله على زعمك) أى والافهوي نكر البعث اه شيخنا وفي الكرخي وهذا جواب لما قيل كيف قال الكافر ذلك وهو ينكر البعث ونظيره قوله في فصلت ولئن رجعت إلى ربي ان لي عنده للحسنى وعبر هنا برددت وطم رجعت توسعة في التعبير عن الشيء بمساويين والسبب في وقوعه في هذه الشبهة انه تعالى لما أعطاه الجاه والمال في الدنيا ظن انه انما أعطاه ذلك لكونه مستحقا له والاستحقاق باق بعد الموت فوجب حصول العطاء والمقدمة الاولى كاذبة فان فتح باب الدنيا على الانسان يكون في الاكثر الاستدراج كما مرت الاشارة اليه اه (قوله لا جدن خير منها) قرأ أبو عمر والكوفيون منها بالافراد نظر الى أقرب مذكور وهو قوله جنته وهي في مصاحف العراق بدون ميم والباقيون منهم بالتثنية نظر الى الاصل في قوله جنتين وكلتا الجنةين ورسمت في مصاحف الحرمين والشام بالميم فكل قدوافق رسم مصحفه اه سمين (قوله مرجعا) اشارة الى أنه تمييز وهو اسم مكان من الانقلاب بمعنى الرجوع وان المراد عاقبة المآل لان خيريته تتحقق بذلك اه شهاب وعبرة البيضاوى منقلب أى مرجعا وعاقبة لانها فانية وتلك باقية وانما أقسم على ذلك لاعتقاده انه تعالى انما أولاه ما أولاه لاستئصاله واستحقاقه اياه لذاته وهو ممة أيما يلقاه اه (قوله أكفرت بالذي الخ) استفهام توبيخ وتوبيخ أى لا ينبغي ولا يليق منك الكفر بالذي خلقك الخ وفي البيضاوى أكفرت بالذي خلقك من تراب لانه أصل مادتك أو مادة أصلك ثم من نطفة فانها مادتك القريبة ثم سواك رجلا ثم عدلك وكلك انسا ناذكر بالغا مبلغ الرجال جعل كفره بالبعث كفرا بالله لان منشأ الشك في كمال قدرة الله ولذلك رتب الانكار على خلقه اياه من التراب فان من قدر على بدء خلقه منه قدر أن يعيده منه اه (قوله رجلا) فيه وجهان أحدهما أنه حال وجاز ذلك وان كان غير منتقل ولا مشتق لانه جاء بعد سواك اذ كان من الجائز أن يسويه غير رجل وهو كقولهم خلق الله الزرافة يديها أطول من رجلها والثاني أنه مفعول ثان لسواك لتضمنه معنى صيرك وجعلك وهو ظاهر كلام الحوفي اه سمين (قوله لكننا) الاستدراك من أكفرت كانه قال أنت كافر بالله



بالله لكن أنا مؤمن به اه يضاوي ويرسم في النون ألف كافي خط المصحف الامام ولذلك جميع القراء اذا وقفوا وقفوا بالالف وان كانوا عند الوصل بعضهم يثبتها وبعضهم يحذفها اه شيخنا وعبارة السمين لكانها والله ربى قرأ ابن عامر باثبات الالف وصلوا وقفوا والباقون يحذفونها وصلوا وبأثباتها وقفوا فالوقف وفاق واعراب ذلك أن يكون أنا مبتدأ وهو مبتدأ ثان وهو ضمير الشأن والله مبتدأ ثالث وربى خبر الثالث والثالث وخبره خبر الثاني والثاني وخبره خبر الاول والرابط بين الاول وخبره الياء في ربى ويجوز أن تكون الجلالة بدلا من هو أو نعتا أو بيانا اذا جعل هو عائدا على ما تقدم من قوله بالذى خلقك من تراب لا على أنه ضمير الشأن وان كان أبو البقاء أطلق ذلك وليس بالبين اه (قوله) أو حذفتم الهمزة) أى من غير نقل فعلى هذا النون على أصلها من السكون وقوله ثم أدغمت الخ هذا على الوجه الثاني ظاهر لان النون ساكنة والمدغم يكون ساكنا وأما على الوجه الاول فلا تدغم الا بعد تسكينها فقوله بالنسبة اليه ثم أدغمت النون أى بعد تسكينها اه شيخنا (قوله ضمير الشأن) فهو مبتدأ والجملة بعده خبره ولا تحتاج لرابط لانها عينه وهو معها خبر عن أنا والرابط الياء من ربى اه شيخنا (قوله) ولولا اذ دخلت جنتك) لولا داخلة على قوله قلت وقوله اذ دخلت ظرف لقلت مقدم عليه وقوله ماشاء الله ماموصولة والعائد محذوف وهى خبر مبتدأ محذوف كقدره الشارح والجملة مقول القول أى هلا قلت هذا أى ما عليه الجنة من الحسن والنضارة ماشاء الله أى الذى شاء الله أى كان ينبغي لك أن تقول هذا الامر هو الذى شاء الله فترده لخالقه ولا تفتخر به لانه ليس من صنعك وقوله لا قوة الا لله من جملة مقول القول أى كان ينبغي لك أن تقول هاتين الجملتين وهذا نصح من المؤمن للكافر وتوبيخ له على قوله عند دخول جنته مهجبا ما أظن أن تبدي هذه أبدا اه شيخنا وفي السمين قوله ولولا اذ دخلت جنتك لولا تحضيضية داخلة على قلت واذ دخلت منصوب بقلت فعلم به بين لولا وما دخلت عليه ولم يبال بذلك لانه ليس بأجنبي وقد عرفت أن حرف التحضيض اذا دخل على الماضى كان للتوبيخ وقوله ماشاء الله يجوز فى ما وجهان أحدهما أن تكون شرطية فتكون فى محل نصب مفعولا مقديما والجواب محذوف أى ماشاء الله كان وقوع والثاني أنها موصولة بمعنى الذى وفيها حينئذ وجهان أحدهما أن تكون مبتدأ وخبرها محذوف أى الذى شاء الله كائن وواقع والثاني أنها خبر مبتدأ مضمرة تقديره الامر الذى شاءه الله وعلى كل تقدير فهذه الجملة فى محل نصب بالقول اه (قوله) فيقول عند ذلك) بالنصب وبالجزم لكن الجزم يمنع منه هنا صورة الرسم وهذا على حد قول ابن مالك

وجزم او نصب لفعل اثرفا \* أو واولان بالجملتين اكتنفا

الى النون أو حذفتم الهمزة ثم أدغمت النون فى مثلها (هو) ضمير الشأن تفسره الجملة بعده والمعنى انا أقول (الله ربى) ولا أشرك برى أحدا (ولولا) هلا (اذ دخلت جنتك قلت) عند إعجابك بها عذا (ماشاء الله لا قوة الا بالله) فى الحديث من أعطى خيرا من أهل أو مال فيقول عند ذلك ماشاء الله لا قوة الا بالله لم يرفيه مكرها (ان ترن أنا) ضمير فصل بين المفعولين (أقل منك

الذى أو نكرة موصوفة من الله فيه وجهان أحدهما هو متعلق بأعلم أى ابتداء عامى من عند الله والثاني أن يكون حالا من ما أو من العائد المحذوف \* قوله تعالى (من ربكم) يجوز أن يكون صفة لذكر وأن يتعلق بجاءكم (على رجل) يجوز أن يكون حالا من الجار أى نازلا على رجل وان يكون متعلقا بجاءكم على المعنى لانه فى معنى نزل اليكم وفى الكلام حذف مضاف أى على قلب أو لسان رجل \* قوله تعالى (فى النلك) هو حال من من أو من الضمير المرفوع فى معه والاصل فى (عمين)

قال الاشعرونى ويمتنع الرفع لانه لا يصح الاستئناف بين الشرط والجزاء اه شيخنا (قوله) ماشاء الله) أى هذا الذى أعطيته هو الذى شاءه الله وأراده لا يحولى وقوتى اه شيخنا (قوله) أن ترن الخ) هذان المؤمن رد لقول الكافر أنا أكثر منك مالا وأعز نفرا وكل من قوله ان ترن وقوله أن يترن رسم بدون ياء لانها من ياءات الزوائد وأما فى النطق فبعض السبعة يثبتها وبعضهم يحذفها وقوله ضمير فصل الخ أى على كل من اثبات الياء فى النطق وحذفها فيه فقوله بين المفعولين أى الموجودين أو الموجود والمحذوف اه شيخنا وفى السمين قوله ان ترن أنا أقل يجوز فى أنا وجهان أحدهما أن يكون مؤكدا لىاء المتكلم والثاني ان ضمير الفصل بين المفعولين وأقل مفعول ثان أو حال بحسب الوجهين فى الرؤية هل هى بصرية أو علمية الا أنك اذا جعلتها بصرية تعين فى أنا أن يكون توكيدا لافصلا لان شرطه أن يقع بين مبتدأ وخبر أو ما أصله المبتدأ والخبر وقرأ عيسى بن عمر أقل بالرفع ويتمين أن يكون أنا مبتدأ وأقل خبره والجملة اما فى موضع المفعول الثانى واما فى موضع الحال على ما تقدم فى الرؤية ومالا وولدا



مالا ولدا فعسى ربي أن  
يؤتين خيرا من جنتك  
جواب الشرط (و برسل  
عليها حسباناً) جمع حسبانة  
أي صواعق (من السماء  
فتصبح صعيداً لقا) أرضاً  
ملساء لا يثبت عليها قدم  
(أو يصبح ماؤها غورا)  
بمعنى غائر اعطف على برسل  
دون تصبح لأن غور الماء  
لا يتسبب عن الصواعق  
(فلن تستطيع له طلباً) حيلة  
تدرك بها (وأحيط بثمره)  
بأوجه الضبط السابقة مع  
جنته بالهلاك فهلك  
(فأصبح يقلب كفيه) ندماً  
وتحسراً (على ما أنفق فيها)  
في عمارة جنته (وهي خاوية)  
ساقطة (على عرشها)  
دعائهم للكرم بأن سقطت  
ثم سقط الكرم (ويقول  
يا) للتنبيه (ليتني لم أشرك  
بربي أحداً ولم تكن) بالتاء  
والياء (له فئة) جماعة  
(ينصرونه من دون الله)  
عند هلاكها (وما كان  
منتصراً) عند هلاكها بنفسه  
(هنالك) أي يوم القيامة  
(الولاية) بفتح الواو والنصرة  
وبكسرهما الملك (لله الحق)  
بالرفع صفة الولاية وبالجر  
صفة الجلالة (هو خير ثواباً)  
من ثواب غيره لو كان يثبت  
(وخير عقبا)

عميين فسكنت الأولى  
وحذفت \* قوله تعالى  
(هوداً) بدل من أخام  
وأخام منصوب بفعل  
محذوف أي وأرسلنا إلى عاد

تميزان وجواب الشرط قوله فعسى ربي اه (قوله فعسى ربي) هذا رجاء من المؤمنين وقوله أن  
يؤتين الخ يحتمل أن مراده في الدنيا ويحتمل أن مراده في الآخرة لكن في الاحتمال الأول يكون الكافر  
أشد غيظاً وحسرة اه شيخنا (قوله جمع حسبانة) المراد أنه اسم جنس يفرق بينه وبين واحد بالتاء  
اه شهاب وعبرة الكرخي قوله جمع حسبانة أشار به إلى أن المراد بالحسبان مرام من السماء وهي  
مثل الصاعقة أي قطع من نار الواحدة حسبانة وهذا حكاه في الكشف بلفظ قيل وقدم عليه أن  
الحسبان مصدر كالغفران والبطلان بمعنى الحساب أي مقدار أقدره الله وحسبه وهو الحكم بتخريبها  
وقال الزجاج عذاب حسبان وذلك الحسبان حساب ما كسبت يداك اه وهو حسن اه (قوله صعيداً)  
فسره بقوله أرضاً وقوله لقا أي مزلة وفسره بقوله ملساء لا يثبت عليها قدم اه شيخنا وفي اللغة من  
جملة معاني الصعيد وجه الأرض اه وصيرورتها كذلك لاستئصال نباتها وأشجارها بالذهاب  
والإهلاك فلا يبق له أثر اه يضاوى (قوله بمعنى غائراً) أي ذاعباً في الأرض وأشار به إلى أن غورا  
مصدر ووصف به مبالغة وهو بمعنى الفاعل أي ذاهباً لاسبيل إليه اه كرخي (قوله لأن غور الماء  
لا يتسبب عن الصواعق) أي المفسر بها الحسبان قال أبو حيان إلا أن عني بالحسبان القضاء الإلهي  
فحينئذ يتسبب عنه اصباح الجنة صعيداً لقا أو اصباح ماؤها غورا اه كرخي (قوله وأحيط بثمره)  
أي أمواله كالنقد والمواشي وهذا راجع لقوله وكان له ثمر وهو معطوف على محذوف أي فهلك جنته  
بالصواعق وغور الماء وأحيط بثمره بالهلاك أيضاً اه شيخنا (قوله بأوجه الضبط السابقة) أي  
الثلاثة المتقدمة فهي قرأت سبعة هنا كما تقدم اه شيخنا (قوله فأصبح) أي صار وقوله على ما أنفق  
يجوز أن يتعلق بقلب وانما عدى على لأنه ضمن معنى يندب وقوله فيها أي في عمارتها ويجوز أن يتعلق  
بمحذوف على أنه حال من فاعل يقلب أي متحسراً كما قدره أبو البقاء وهو تفسير معنى والتقدير  
الصناعي إنما هو كون مطلق اه سمين (قوله وهي خاوية) جملة حالية وقوله ويقول معطوف على  
يقلب اه شيخنا وقوله على عروشها في المصباح العرش شبه بيت من جريد يحمل فوقه التمام والجمع  
عروش مثل فلس وفلوس والعريش مثله وجمعه عرش بضم عين كبريدو برودو عريش الكرم ما يعمل  
مرتفعاً يمتد عليه الكرم والجمع عرائش أيضاً اه وفي الشهاب العروش جمع عرش وهو ما يصنع ليوضع  
عليه الكرم فإذا سقط سقط ما عليه اه (قوله دعائهم) جمع دعامة للكرم أي المتخذة للكرم أي  
لأجل نصبه عليها والكرم شجر الغنم ودعائمه الخشب ونحوه الذي ينصب ليمد عليه الكرم اه شيخنا  
(قوله ويقول يا ليتني الخ) يحتمل أنه قال ذلك توبة ويحتمل أنه قاله تحسراً على تلف المال وهذا هو الأقرب  
اذن يده قوله ولم تكن له فئة الخ اذ لو تاب فاسلم لكان المؤمنون أنصاراً له اه شيخنا (قوله بالتاء  
والياء) سبعيتان وهذا مرتبط بقوله السابق وأعز نفراً اه شيخنا (قوله ينصرونه) أي يدفع  
الهلاك عنها أو يرد الهالك منها أو يرد مثله عليه وقوله وما كان منتصراً أي قادراً على واحد من  
هذه الأمور بنفسه اه شيخنا (قوله هنالك) إما خبر مقدم وقوله الولاية مبتدأ مؤخر ويكون  
الوقف على منتصراً وهذه جملة مستقلة وإمام معمول لمنتصراً فالوقف عليه أي على هنالك وقوله  
الولاية لله جملة من مبتدأ وخبره مستأنفة وقد أجاز الوجهين السمين اه شيخنا (قوله وبكسرهما  
الملك) أي القهر والسلطنة اه شيخنا (قوله بالرفع) وقوله وبالجر كل منهما راجع لفتح الواو  
وكسرهما فالقرأت أربعة وكلها سبعة اه شيخنا (قوله خير ثواباً) أي إثابة أي إعطاء للثواب  
للمؤمنين متعلق بثواباً وعقبا اه شيخنا (قوله وخير عقبا) يعني أن عاقبة طاعته خير من عاقبة

طاعة غيره فهو خيرا ثابتة وعاقبة اه خازن (قوله بضم القاف وسكونها) سبعيتان (قوله صير) أى اذكروا قروا وقوله مثل الحياة الدنيا أى صفوها حالها وهيئتها كآء أى كصفة وحال وهيئة ماء الخ فالمشبه هيئة الدنيا بهيئة الماء المذكور اه شيخنا وفي السمين قوله واضرب لهم مثل الحياة الدنيا أى صفوها كآء أى شبه ماء وجملة أنزلناه الخ صفة ماء اه (قوله تسكائف) أى غلظ والتف بعضه على بعض اه (قوله أو امترج الماء بالنبات) وعلى هذا كان حق التركيب أن يقال فاختلط بنبات الأرض لكن لما كان كل من المختلطين موصوفا بصفة صاحبه عكس المبالغة في كثرته اه يضاوى وفي الشهاب ولما كان الاختلاط اجتماع شيئين متداخلين وصدق على كل منهما أنه مختلط ومختلط به لكن في عرف اللغة والاستعمال تدخل الياء على الكثير الغير الطارىء فلذا جعل هذا من القلب ولما كان القلب مقبولا إذا كان فيه نكتة أشار إلى نكته بعدم بيان المصحح له وهو أن كلامهما مختلط ومختلط به وهى المبالغة في كثرة الماء حتى كأنه الأصل الكثير فلم اذ بالعكس في كلامه القلب وقد عرفت أن قوله لكن لما كان الخ بيان للمصحح وقوله للمبالغة بيان للرجح فلا وجه لما قيل انه لا فائدة في الجمع بينهما اه (قوله أيضا أو امترج) هذا تفسير آخر فعنى اختلط امترج والباء على هذا التعدية وعليه ففي العبارة قلب اذا الفاعل في الآية النبات وفي حل المعنى الماء فتأمل اه شيخنا وفي البيضاوى والمشبه به ليس الماء وحده بل الكيفية المتزعة من الجملة وهى حال النبات الحاصل من الماء يكون أخضر وارقا ثم هشيا تفرقه الرياح فيصير كأن لم يكن اه (قوله فروى) يقال روى بكسر الواو يروى بفتحها كرمى يرمى والمصدر روى بكسر الراء وفتح الواو كرضا وريا بكسر الراء وتشديد الياء وريب يفتح الراء وتشديد الياء أى ارتوى اه شيخنا (قوله فأصبح هشيا) أى مهشوما مكسرا اه يضاوى وفي السمين والمهشم واحد هشيمة وهو اليابس وقال ابن قتبية كل ما كان رطبا فيس فموشم اه (قوله وتفرقه) عطف تفسير (قوله المعنى) أى معنى المثل كما قاله ابن جزى وقوله شبه فاعله الله وعبارة بعضهم المعنى أنه تعالى شبه الخ اه شيخنا ويصح أن يكون المراد المعنى أى معنى اضرب الخ ويكون شبه فعل أمر أى شبه يا محمد لقومك الدنيا بنبات الخ (قوله وفي قراءة) أى سبعة الرياح (قوله قادرا) لوقال كامل القدرة كما يؤخذ من الصيغة لكان أظهر اه شهاب (قوله المال والبنون الخ) القصد من هذا الرد عليهم في الافتخار بالمال والبنين كقول بعضهم لبعض المؤمنين أنا أكثر منك مالا وأعز نفرا وهذا إشارة إلى قياس حذف كبراه ونتيجته ونظمه هكذا المال والبنون زينة الحياة الدنيا وكل ما هو زيتها فهو هالك غير باق ينتج المال والبنون هالكان ثم يقال وكل ما هو هالك فلا يفخر به فمال والبنون لا يفخر بهما اه شيخنا (قوله زينة الحياة الدنيا) مصدر فصيح الاخبار به عن الاثنين وهو بمعنى المفعول كما أشار له بقوله يتجمل بهما فيها اه شيخنا (قوله هى سبحان الله الخ) سيأتى له في سورة مريم أن يفسر هابا بالطاعات اه وعبارة البيضاوى والباقيات الصالحات أى أعمال الخيرات التى تبقى له ثمرتها أبدا لا بدو يندرج فيها ما فسرت به من الصلوات الخمس وأعمال الحج وصيام رمضان وسبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر والكلام الطيب اه (قوله خير عند ربك ثوابا) التفضيل ليس على بابه لأن زينة الدنيا ليس فيها خير أو هو على بابه من حيث زعم الجبال أن زينة الدنيا فيها خير اه كرخى (قوله أى ما يأمله الانسان) هذا هو المناسب لقوله أملا ففعله من باب طلب وهذا في كثير من النسخ وفي بعضها يؤمله وهو غير مناسب لاملا في الآية وإنما يناسبه التأمل اه شيخنا وقوله ويرجوه عطف تفسير (قوله فتصير هباء) أى غبارا منبثا أى مفراقا كاسيأتى للشارح في سورة الواقعة اه شيخنا (قوله وفي قراءة) أى سبعة بالبنون (قوله وترى الأرض) بصرية (قوله ولا غيره) أى من

بضم القاف وسكونها عاقبة  
للمؤمنين ونصيبها على التمييز  
(واضرب) صير (لهم)  
لقومك (مثل الحياة الدنيا)  
مفعول أول (كماء) مفعول  
ثان (أنزلناه من السماء  
فاختلط به) تسكائف بسبب  
نزول الماء (نبات الأرض)  
أو امترج الماء بالنبات فروى  
وحسن (فأصبح) صار  
النبات (هشيا) يابس متفرقة  
أجزأؤه (تذروه) تذره  
وتفرقه (الرياح) فتذهب  
به المعنى شبه الدنيا بنبات  
أحسن فيس فكسر  
ففرقه الرياح وفي قراءة  
الرياح (وكان الله على كل  
شئ مقتدرا) قادرا (المال  
والبنون زينة الحياة الدنيا)  
يتجمل بهما فيها (والباقيات  
الصالحات) هى سبحان الله  
والحمد لله ولا اله الا الله والله  
أكبر زاد بعضهم ولا حول  
ولا قوة الا بالله (خير عند  
ربك ثوابا وخير أملا) أى  
ما يأمله الانسان ويرجوه  
عند الله تعالى (و) اذكر (يوم  
تسير الجبال) يذهب بها  
عن وجه الأرض فتصير  
هباء منبثا وفي قراءة بالبنون  
وكسر الياء ونصب الجبال  
(وترى الأرض بارزة)  
ظاهرة ليس عليها شئ من  
جبل ولا غيره

بناء وأشجار أو بحار وحيوان وغير ذلك اه (قوله وحشر نام) فيه ثلاثة أوجه أحدها أنه ماض مراد به المستقبل أى ونحشرهم وكذلك وعرضوا ووضع الكتاب والثاني أن تكون الواو للحال والجملة في محل نصب أى نفعل التسيير في حال حشرهم ليساهدوا تلك الأحوال والثالث قال الزحشرى فإن قلت لم جاء وحشرناهم ماضيا بعد تسيير وترى قلت للدلالة على أن حشرهم قبل التسيير وقبل البروز ليعاينوا تلك الأحوال العظام كأنه قيل وحشرناهم قبل ذلك قال الشيخ والاولى أن تكون الواو للحال اه سمين (قوله فلم تغادر) عطف على حشرناهم فانه ماض معنى والمغادرة هنا بمعنى الغدر وهو التارك أى فلم تترك والمفاعلة هنا ليس فيها مشاركة وسمى الغدر غدر لان به ترك الوفاء وغدير الماء من ذلك لان السيل غادره أى تركه فلم يحثه أو برك فيه الماء ويجمع على غدر وغدران كرفع ورغان واستعذر الغدير صار فيه الماء والغديره الشعر الذى نزل حتى طال واجمع غداثر اه سمين (قوله وعرضوا على ربك) أى كعرض الجند على السلطان ليقضى بينهم لايعرفهم اه كرخى وقوله صفاحا من مرفوع عرضوا وأصله المصدرية يقال فيه صف يصف صفا ثم يطلق على الجماعة المصطفين واختلف هنا في صفاهل هو مفرد وقع موقع الجمع اذ المراد صفوفا وفي حديث آخر أهل الجنة مائة وعشرون صفا أنتم منها ثمانون وقيل ثم حذف أى صفافا ومثله قوله في موضع وجاء ربك والملك صفافا وقال يوم يقوم الروح الملكة صفا يريد صفافا بدليل الآية الاخرى فكذلك هنا وقيل بل كل الخلائق يكونون صفوا واحدا وهو أبلغ في القدرة وأما الحديثان فيحملان على اختلاف الأحوال لانه يوم طويل كما يشهد له قوله كان مقداره خمسين ألف سنة فتارة يكونون فيه صفا واحدا وتارة يكونون صفوفا اه سمين وعبرة القرطبي وعرضوا على ربك صفافا نصب على الحال قال مقاتل يعرضون صفا بعد صف كالصفوف في الصلاة كل أمة وزمرة صف لأنهم صف واحد وقيل جميعا كقوله ثم اتوا صفا أى جميعا وقيل قياما وخرج الحافظ أبو القاسم عبد الرحمن بن منده في كتاب التوحيد عن معاذ بن جبل أن النبي ﷺ قال ان الله تبارك وتعالى ينادى بصوت رفيع غير فظيع يا عبادى أنا الله لا اله الا أنا أرحم الراحمين وأحكم الحاكمين وأسرع الحاسين يا عبادى لا خوف عليكم اليوم ولا أنتم تحزنون أحضروا وجبتكم ويسروا جوابكم فانكم مسئولون محاسبون ياملأئى أقيموا عبادى صفوفا على أطراف أنامل أقدامهم للحساب قلت هذا الحديث غايته في البيان في تفسير الآية ولم يذكره كثير من المفسرين وقد كتبناه في كتاب التذكرة اه (قوله ويقال لهم) أى على سبيل التقرير والتوبيخ (قوله كما خلقناكم أول مرة) أى محيئنا بكم مشابه خلقكم الاول حفاة عراة غرلا لالام ولا ولد وقال الزحشرى لقد بعثناكم كما أنشأناكم أول مرة فعلى هذين التقديرين يكون نعتا للمصدر المحذوف وعلى رأى سيديوه يكون حالا من ضميره اه سمين (قوله أى فرادى) أى عن المال والبنين وقوله غرلا جمع أغرل أى غير مختونين اه شيخنا (قوله أن لن نجعل) اه هى المخففة من الثقيلة وفصل بينها وبين خبرها لكونه جملة فعلية متصرفه غير دعاء بحرف لنفى ولكم يجوز أن يكون مفعولا ثانى للجعل بمعنى التصيير وموعدا هو الاول ويجوز أن يكون معلقا بالجمل أو يكون حالا من موعدا اذا لم يجعل الجمل تصيرا بل بمعنى مجرد الاتحاد وبل فى قوله بل زعمتم لجرد الانتقال من غير ابطال اه سمين (قوله مخففة من الثقيلة الح) صنيعة يقتضى أن نون أن ثابتة رسافتكون مقطوعة من لن وهو يخالف ما ذكره ابن الجزرى في مقدمته وما ذكره شارحوه من أن لن نجعل هذه موصولة أى لاترسم فيها نون تأمل (قوله أى انه) أى الحال والشأن وقوله موعدا أى زمانا ومكانا تبعثون فيه اه شيخنا (قوله ووضع الكتاب) العامة على بناءه للمفعول وزيد بن على على بناءه للفاعل وهو

(وحشرناهم) المؤمنين والكافرين (فلم تغادر) تترك (منهم أحدا وعرضوا على ربك صفا) حال أى مصطفين كل أمة صف ويقال لهم (لقد جئتمونا كما خلقناكم أول مرة) أى فرادى حفاة عراة غرلا ويقال لمنكرى البعث (بل زعمتم أن) مخففة من الثقيلة أى انه (لن) نجعل لكم موعدا (للبعث) (ووضع الكتاب) كتاب كل امرئ فى يمينه من المؤمنين وفى شماله من الكافرين (فترى المجرمين) الكافرين (مشفقين) خائفين (مما فيه ويقولون) عند معانيئهم ما فيه من

وكذلك أوائل القصص التى بعدها \* قوله تعالى (ناصح أمين) هو فاعيل بمعنى مفعول \* قوله تعالى (فى الخلق) يجوز أن يكون حالا من (بسطة) وأن يكون متعلقا بزيادة \* والآء جمع وفى واحدا ثلاث لغات الى بكسر الهمزة وألف واحد بعد اللام وبفتح الهمزة كذلك وبكسر الهمزة وسكون اللام وياه بعدها \* قوله تعالى (وحده) هو مصدر محذوف الزوائد وفى موضعه وجبان أحدهما هو مصدر فى موضع الحال

السيات (يا) للتنبيه (ويلتنا)  
 هلكتنا وهو مصدر لافل  
 له من لفظة (مال هذا الكتاب  
 لا يغادر صغيرة ولا كبيرة)  
 من ذنوبنا (الا أحصاها)  
 عداها وأثبتها تعجبوا منه  
 في ذلك (ووجدوا ما عملوا  
 حاضرا) مثبتا في كتابهم  
 (ولا يظلم ربك أحدا)  
 لا يعاقبه بغير جرم ولا ينقص  
 من ثواب مؤمن (واذ)  
 منصوب باذكر (قلنا للملائكة  
 اسجدوا لآدم) سجود  
 الخناء لا وضع جبهة تحية له  
 (فسجدوا الا ابليس كان  
 من الجن) قيل هم نوع من  
 الملائكة فالاستثناء متصل  
 وقيل هو منقطع وابليس  
 هو أبو الجن فله ذرية ذكرت  
 معه بعد والملائكة لا ذرية  
 لهم (فسق عن أمر ربه)  
 أي خرج عن طاعته بترك  
 السجود (افتخذونه  
 وذريته) الخطاب لآدم  
 وذريته والهاء في الموضعين  
 لابليس (أولياء من

من الله أي لعبد الله مفردا  
 وموحدا وقال بعضهم هو  
 حال من الفاعلين أي  
 موحدين له والثاني أنه  
 ظرف أي لعبد الله على  
 حياله قاله يونس وأصل هذا  
 المصدر الايجاد من قولك  
 أوجدته فجذفت الهمزة  
 والالف وهما

الله أو الملك والكتاب منصوب مفعولا به والمراد بالكتاب جنس الكتب اذ من المعلوم ان لكل انسان كتابا يخصه وقد تقدم الوقف على مال هذا الكتاب وكيف فصات لام الجر من مجرورها خطافي سووة النساء عند قوله فقال هؤلاء القوم الآية ولا يغادر جملة حالية من الكتاب والعامل الجار والمجرور لقيامه مقام الفعل أو الاستقرار الذي تعلق به الجار اه سمين (قوله للتنبيه) عبارة البيضاوي ينادون هلكتهم الخ اه ونداؤهم على تشبيهها بشخص يطلب اقباله كأنه قيل ياهلا كنا أقبل فهذا أو أنك ففية استعمارة مكنية وتخيلية وفيه تفرع لهم وإشارة الى انه لا صاحب لهم غير الهلاك وطلبوا هلاكم لئلا يروا امام فيه اه شهاب وقوله هلكتنا أي هلا كنا (قوله مال هذا الكتاب) مابتدأ ولهذا الكتاب خبره أي أي شيء ثبت لهذا الكتاب حال كونه لا يغادر اه شيخنا (قوله الا أحصاها في محل نصب صفة لصغيرة وكبيرة ويحوز أن تكون في موضع المفعول الثاني لان يغادر بمعنى يترك ويترك قديتعدى لاثنين اه سمين (قوله عداها واثبتها) وهذا لا ينافي أن تحتدوا كبائر ماتنهن عنه الآية اذ لا يلزم من المعدم التكفير اذ يحوز أن تكتب الكبائر ليشاهدوا العبد يوم القيامة ثم تكفر عنه فيعلم قدر نعمة العفو عليه اه كرخي (قوله تعجبوا) أشار به الى أن الاستفهام للتعجب وقوله عنه أي من الكتاب وقوله في ذلك أي في الاحصاء المذكور اه شيخنا (قوله لا يعاقبه بغير جرم) وانما سمي هذا ظما بحسب عقولنا لو خليت ونفسها ولو فعله الله لم يكن ظما في حقه لانه لا يسئل عما يفعل اه شيخنا (قوله تحية له) أي تعظما له وهذا معمول لقوله اسجدوا (قوله الا ابليس) أي فلم يسجد. والوقف هنا وقوله كان من الجن مستأنف في معنى التعليل لمقاد الاستثناء كانه قيل وانما لم يسجد لانه كان من الجن ففسق عن أمر ربه فقوله ففسق الخ من جملة التعليل اه شيخنا وفي السمين ففسق السببية في الفاء ظاهرة تسبب عن كونه من الجن الفسق اه (قوله قيل هم نوع من الملائكة) وعلى هذا القول فقد نقل عن ابن عباس أن هذا النوع يتولد وليس معصوما وقوله فالاستثناء متصل وقيل في توجيه الاتصال ان كان بمعنى صار أي صيره الله ومسخه من الملكية الى الخنية وقوله وابليس الخ توجيه لا لقطع وقوله فله ذرية تفرع على كونه أبابا اذ لا يستلزم ابنا وقوله بعد أي قوله في وذريته وقوله والملائكة الخ من جملة التعليل اه شيخنا (قوله أفتخذونه) أي أبعد ما وجد منه ما وجد اتخذونه والهمزة للانكار والتعجب وقوله أولياء من دوني أي فتستبدلونهم بي فتطيعونهم بدل طاعتي اه يضاوي (قوله وذريته) يحوز في الواو أن تكون عاطفة وهو الظاهر أن تكون بمعنى مع ومن دوني يحوز تعلقه بالاتخاذ بمحذوف على انه صفة لأولياء اه سمين قال مجاهد من ذرية ابليس لا قس وولهان وهما صاحب الطهارة والصلاة اللذان يوسوسان فيهما ومن ذريته مرة وبه يكنى وزليور وهو صاحب الاسواق يزين اللغو والحلف الكاذب ومده السلع وبترو وهو صاحب المصائب يزين خدش الوجوه ولطم الخدود وشق الجيوب والاعور وهو صاحب الزنا ينفخ في احليل الرجل وعجيزة المرأة ومطروس وهو صاحب الاخبار الكاذبة يلقمها في أفواه الناس لا يجدون لها أصلا وداسم وهو الذي اذا دخل الرجل بيته ولم يسم ولم يذكرك الله دخل معه اه خازن وفي القرطبي واختاف هل لابليس ذرية من صلبه فقال الشعبي سألت رجلا فقال هل لابليس زوجة فقلت ان ذلك عرس لم أشهده ثم ذكرت قوله تعالى أفتخذونه وذريته أولياء من دوني فملت انه لا تكون ذرية الامن زوجة فقلت نعم وقال مجاهد ان ابليس أدخل فرجه في فرج نفسه فباض خمس بيضات فهذه أصل ذريته وقيل ان الله خلق له في فخذه اليمنى ذكر او في فخذه اليسرى فرجافو ينكح هذه بهذه فيخرج له كل يوم عشر بيضات يخرج من كل بيضة سبعون شيطانا وشيطانة فهو يفرخ ويطيح

وأعظمهم عند أيهم منزلة أعظمهم في بني آدم فتنة وقال قوم ليس له أولاد ولا ذرية وذريته أعوانه من الشياطين قال القشيري أبو نصر وبالجملة فإن الله تعالى أخبر بأن لا بليس اتباعا وذرية وأنهم يوسوسون إلى بني آدم وهم أعداؤهم ولم يثبت عندنا علم بكيفية التوالد منهم وحدوث الذرية من ابليس فيتوقف الأمر فيه على نقل صحيح اه (قوله تطيعونهم) أي بدل طاعتي وفيه إشارة إلى أن المراد بالولاية هنا اتباع الناس لهم فيما يأمرهم به من المعاصي فالمراد بالجملة عن هذا لانه من لوازمها فلا يرد كيف قال ذلك مع أن الشيطان وذريته ليسوا أولياء بل أعداء لان الأولياء هم الاصدقاء ومن دونه يجوز تعلقه بالاتخاذ أو بمحذوف على انه صفة لا ولياء واليه أشار في التقرير اه كرخي (قوله حال) أي من مفعول الاتخاذ أو فاعله لان فيهما صححا لكل من الوجهين وهو الرابط اه سمين (قوله للظالمين) متعلق ببدا للواقع تميزا للفاعل المستتر وقوله ابليس وذريته بيان للخصوص بالذم المحذوف اه شيخنا وفي السمين بش للظالمين بدلا فاعل بش مضمرة مفسر بتميزه والخصوص بالذم محذوف تقديره بش البدل ابليس وذريته وللظالمين متعلق بمحذوف حال من بدلا وقيل متعلق بفعل الذم اه (قوله ما شهدتهم) أي ابليس وذريته أو ما شهدت الملائكة فكيف يعبدونهم أو ما شهدت الكفار فكيف ينسبون إلى ما لا يليق بحالهم أو ما شهدت جميع الخلق وقرأ أبو جعفر وشيبة والسختياني في آخرين ما شهدناهم على التعظيم اه سمين (قوله وما كنت متخذ المضلين) فيه وضع الظاهر موضع المضمر اذا مراد بالمضلين من اتقى عنهم اشهاد خلق السموات والارض اه سمين (قوله عضدا) أصل العضد العضو الذي هو المرفق إلى الكتف في الكلام استعارة اه شيخنا وفي السمين والعصم من الانسان وغيره معروف ويعبر به عن المعين والناصر يقال فلان عضدى ومنه سندك بأخيك أي سنقوى نصرتك ومعونتك اه (قوله بالياء) أي مناسبة لقوله وعرضوا على ربك صفا وقوله والنون أي مناسبة لقوله واذا قلنا للملائكة الخ والقراءتان سبعيتان اه شيخنا (قوله الذين زعمتم) مفعول محذوف ان أي زعمتموم شركاء وقوله فدعوه الخ المعنى على الاستقبال كما هو ظاهر اه شيخنا (قوله ليشفعوا لكم) متعلق بنادوا (قوله وجعلنا بينهم) أي مشتركا بينهم موبقا يجتمعون فيه كما يفهم من قوله يهلكون فيه جميعا اه شيخنا (قوله من وبق بالفتح) في القاموس وبق كوعد ووجل وورث وبقا وموبقا هلك وكجلس المهلك والموعد والمحبس وواد في جهنم وكل شيء حال بين شيئين وأوبقه حبسه أو أهلكه اه وفي أبي السعود وجعلنا بينهم أي بين الداعين والمدعين موبقا اسم مكان أو مصدر من وبق وبقا كوئب وثوبا أو وبق وبقا كفرح فرحا إذا هلك أي مهلكا يشتركون فيه وهو النار اه وفي القرطبي قال أنس بن مالك هو واد في جهنم من قيق ودم وقال ابن عباس أي جعلنا بين المؤمنين والكفار حاجزا وقيل بين الاوان وعبدتها نحو قوله تعالى فزيلنا بينهم قال ابن الاعرابي كل شيء حاجز بين شيئين فهو موبق اه (قوله ورأى المجرمون النار أي عاينوها من مسيرة أربعين عاما اه شيخنا (قوله معدلا) أي مكانا يحملون فيه غيرها اه شيخنا وفي السمين مصر فأى معدلا والمصرف يجوز أن يكون اسم مكان أو زمان وقال ابو البقاء مصر فأى انصرفا ويجوز أن يكون مكانا اه (قوله أي مثلا) أي معنى غريبا يدعى شبه المثل في غرابته وقوله من جنس كل مثل أي من جنس كل معنى غريب يشبه المثل اه شيخنا (قوله منقول) أي محمول من اسم كان (قوله أكثر شيء فيه) أي الانسان (قوله ويستغفروا) معطوف على يؤمنوا (قوله

عدو) أي أعداء بدل (بش للظالمين بدلا) ابليس وذريته في اطاعتهم بدل اطاعة الله (ما شهدتهم) أي ابليس وذريته (خلق السموات والارض ولا خلق أنفسهم) أي لم أحضر بعضهم خلق بعض (وما كنت متخذ المضلين) الشياطين (عضدا) أعوانا في الخلق فكيف تطيعونهم (ويوم) منصوب باذكر (يقول) بالياء والنون (نادوا شركائي) الاوان (الذين زعمتم) ليشفعوا لكم بزعمكم (فدعوهم فلم يستجيبوا لهم) لم يجيبوهم (وجعلنا بينهم) بين الاوان وعابديها (موبقا) واديا من أودية جهنم يهلكون فيه جميعا وهو من وبق بالفتح هلك (ورأى المجرمون النار فظنوا) أي أيقنوا (أنهم واقعوها) أي واقفون فيها (ولم يجدوا عندهم صرفا) معدلا (ولقد صرفنا) بينا (في هذا القرآن للناس من كل مثل) صفة لمحذوف أي مثلا من جنس كل مثل ليتقظوا (وكان الانسان) أي الكافر (أكثر شيء جدلا) خصومة في الباطل وهو تميز منقول من اسم كان المعنى وكان جدل الانسان أكثر شيء فيه (وما منع الناس) أي كفار مكة (أن يؤمنوا) مفعول ثان (اذ جاءهم الهدى) القرآن (ويستغفروا) واربهم

الان تأنيهم سنة الاولين) اي الاتيان سنة الاولين والسكلام على حذف مضاف اي الانتظارهم وطلبهم اي  
كفار مسكة اتيانها بقولهم اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا  
بعذاب أليم اه شيخنا وفي البيضاوي الان تأنيهم سنة الاولين الاطلب أو انتظار أو تقدير أن تأنيهم  
سنة الاولين وهو الاستئصال فحذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه أو يأتيهم العذاب عذاب الآخرة  
قبلا عيانا وقرأ الكوفيون قبلا بضمين وهو لغة فيه أو جمع قبيل بمعنى أنواع وقرىء بفتحين وهو  
أيضا لغة يقال لقيته مقابلة وقبلا وقبلا واتصابه على الحال من الضمير أو العذاب اه وفي  
الكرخي وانما احتيج الى حذف المضاف اذ لا يمكن جعل اتيان سنة الاولين مانعا عن ايمانهم فان المانع  
يقارن الممنوع واتيان العذاب متأخر عن عدم ايمانهم بمدة كثيرة اه (قوله وهي الهلاك) اي بعذاب  
الاستئصال وقوله المقدر اي في الازل عليهم اي الاولين اه شيخنا (قوله أو يأتيهم) أي الناس (قوله  
ويجادل) مستأنف فالوقف على ومنذرين والذين فاعل اي ويجادل الكفار والمفعول محذوف اي  
المرسلين وحينئذ فتفسير الحق بالقرآن فيه قصور فكان الاولى تفسيره بضد الباطل ليشمل جميع  
الشرائع وكذا يقال في قوله واتخذوا آياتي فالاولى ان يراد بها مجزات الرسل الاعم من القرآن اه  
شيخنا (قوله ونحوه) بالنصب اي نحو قولهم المذكور كقولهم ان أتم الابشر مثلنا اه شيخنا  
(قوله ليدحضوا) متعلق بجادل والادحاض الازلاق يقال ادحض قدمه أي أزلقها وأزلهاعن  
موضعها والحجة الداحضة التي لا ثبات لها والدحض الطين لانه يزلق فيه ومكان دحض من هذا اه  
سمين وفي المختار دحضت حجته بطلت وبابه خضع وأدحضها الله ودحضت رجله زلقت وبابه قطع  
والادحاض الازلاق اه (قوله وما نذروا به) أشار الى أن ما معنى الذي والعائد محذوف قال أبو حيان  
ويصح كون ما مصدرية أي وأنذارهم فلا تحتاج الى عائذ على التقديرين فهو عطف على آياتي وهزوا مفعول  
ثان أو حال اه كرخي وقوله من النار بيان لما أي والذي أنذروا وخرقوا به وهو النار اه شيخنا  
(قوله هزوا) يقرأ باو او وبالهمزة سبعيتان اه شيخنا (قوله ممن ذكر) قدر وعي افظ من في  
خمس ضائر هذا أو لها ورعي معناها في خمسة أو لها وقوله على قلوبهم اه شيخنا (قوله فاعرض عنها)  
أي ولم يتدبرها وهو بالفاء الدالة على التعقيب لان ما هنا في الاحياء من الكفار فانهم ذكروا فاعرضوا  
عقيب ما ذكروا وقاله في السجدة بثم الدالة على التراخي لان ما هناك في الاموات من الكفار فانهم  
ذكروا مرة بعد أخرى ثم أعرضوا بالوت فلم يؤمنوا والمراد من النسيان التشاغل والتغافل عن كفره  
المتقدم كما أشار اليه اه كرخي (قوله انا جعلنا الخ) بمنزلة التعليل لقوله فاعرض ونسي اه شيخنا  
(قوله أكنة) جمع كنان كزمام وأزمة وأصلها أكنة كازمة نقلت حركة النون الى الكاف قبلها  
ثم أدغمت في التي بعدها اه شيخنا وفي القاموس انه جمع كن أيضا ونصبه والكن بالكسر وقاء كل  
شيء موستره كالكنة والكنان بكسرهما والجمع أكنان وأكنة اه (قوله فلا يسمعون) اي سماع انتفاع  
(قوله اذا) أي اذ دعوتهم أنت وقوله أي بالجمل أي بسببه (قوله لو يؤاخذهم) يصح أن يكون مستأنفا  
وأن يكون خبرا ثالثا اه شيخنا (قوله لعجل لهم العذاب) اي عذاب الاستئصال (قوله بل لهم موعد) يجوز  
في الموعد أن يكون مصدر أو زمانا أو مكانا أو موثلا المرجع من وأل يثل أي رجع وهو من التأويل وقال  
الفراء الموثل المنجى وألت نفسه أي نجت وقال ابن قتيبة الموثل المجايقال وأل فلان الى فلان يثل  
والاوو ولاذ الجا اليه وهو هنا مصدر ومن دونه متعلق بالوجدان لانه متعد لواحد او بمحذوف على  
أنه حال من موثلا اه سمين وفي المصباح وأل الى الله يثل من باب وعد التجأ وباسم الفاعل سمي ومنه

الان تأنيهم سنة الاولين) اي الاتيان سنة الاولين والسكلام على حذف مضاف اي الانتظارهم وطلبهم اي  
كفار مسكة اتيانها بقولهم اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا  
بعذاب أليم اه شيخنا وفي البيضاوي الان تأنيهم سنة الاولين الاطلب أو انتظار أو تقدير أن تأنيهم  
سنة الاولين وهو الاستئصال فحذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه أو يأتيهم العذاب عذاب الآخرة  
قبلا عيانا وقرأ الكوفيون قبلا بضمين وهو لغة فيه أو جمع قبيل بمعنى أنواع وقرىء بفتحين وهو  
أيضا لغة يقال لقيته مقابلة وقبلا وقبلا واتصابه على الحال من الضمير أو العذاب اه وفي  
الكرخي وانما احتيج الى حذف المضاف اذ لا يمكن جعل اتيان سنة الاولين مانعا عن ايمانهم فان المانع  
يقارن الممنوع واتيان العذاب متأخر عن عدم ايمانهم بمدة كثيرة اه (قوله وهي الهلاك) اي بعذاب  
الاستئصال وقوله المقدر اي في الازل عليهم اي الاولين اه شيخنا (قوله أو يأتيهم) أي الناس (قوله  
ويجادل) مستأنف فالوقف على ومنذرين والذين فاعل اي ويجادل الكفار والمفعول محذوف اي  
المرسلين وحينئذ فتفسير الحق بالقرآن فيه قصور فكان الاولى تفسيره بضد الباطل ليشمل جميع  
الشرائع وكذا يقال في قوله واتخذوا آياتي فالاولى ان يراد بها مجزات الرسل الاعم من القرآن اه  
شيخنا (قوله ونحوه) بالنصب اي نحو قولهم المذكور كقولهم ان أتم الابشر مثلنا اه شيخنا  
(قوله ليدحضوا) متعلق بجادل والادحاض الازلاق يقال ادحض قدمه أي أزلقها وأزلهاعن  
موضعها والحجة الداحضة التي لا ثبات لها والدحض الطين لانه يزلق فيه ومكان دحض من هذا اه  
سمين وفي المختار دحضت حجته بطلت وبابه خضع وأدحضها الله ودحضت رجله زلقت وبابه قطع  
والادحاض الازلاق اه (قوله وما نذروا به) أشار الى أن ما معنى الذي والعائد محذوف قال أبو حيان  
ويصح كون ما مصدرية أي وأنذارهم فلا تحتاج الى عائذ على التقديرين فهو عطف على آياتي وهزوا مفعول  
ثان أو حال اه كرخي وقوله من النار بيان لما أي والذي أنذروا وخرقوا به وهو النار اه شيخنا  
(قوله هزوا) يقرأ باو او وبالهمزة سبعيتان اه شيخنا (قوله ممن ذكر) قدر وعي افظ من في  
خمس ضائر هذا أو لها ورعي معناها في خمسة أو لها وقوله على قلوبهم اه شيخنا (قوله فاعرض عنها)  
أي ولم يتدبرها وهو بالفاء الدالة على التعقيب لان ما هنا في الاحياء من الكفار فانهم ذكروا فاعرضوا  
عقيب ما ذكروا وقاله في السجدة بثم الدالة على التراخي لان ما هناك في الاموات من الكفار فانهم  
ذكروا مرة بعد أخرى ثم أعرضوا بالوت فلم يؤمنوا والمراد من النسيان التشاغل والتغافل عن كفره  
المتقدم كما أشار اليه اه كرخي (قوله انا جعلنا الخ) بمنزلة التعليل لقوله فاعرض ونسي اه شيخنا  
(قوله أكنة) جمع كنان كزمام وأزمة وأصلها أكنة كازمة نقلت حركة النون الى الكاف قبلها  
ثم أدغمت في التي بعدها اه شيخنا وفي القاموس انه جمع كن أيضا ونصبه والكن بالكسر وقاء كل  
شيء موستره كالكنة والكنان بكسرهما والجمع أكنان وأكنة اه (قوله فلا يسمعون) اي سماع انتفاع  
(قوله اذا) أي اذ دعوتهم أنت وقوله أي بالجمل أي بسببه (قوله لو يؤاخذهم) يصح أن يكون مستأنفا  
وأن يكون خبرا ثالثا اه شيخنا (قوله لعجل لهم العذاب) اي عذاب الاستئصال (قوله بل لهم موعد) يجوز  
في الموعد أن يكون مصدر أو زمانا أو مكانا أو موثلا المرجع من وأل يثل أي رجع وهو من التأويل وقال  
الفراء الموثل المنجى وألت نفسه أي نجت وقال ابن قتيبة الموثل المجايقال وأل فلان الى فلان يثل  
والاوو ولاذ الجا اليه وهو هنا مصدر ومن دونه متعلق بالوجدان لانه متعد لواحد او بمحذوف على  
أنه حال من موثلا اه سمين وفي المصباح وأل الى الله يثل من باب وعد التجأ وباسم الفاعل سمي ومنه

الزائدان \* قوله تعالى  
(من ربكم يجوز ان يكون  
حالا من رجس) وان  
يتعلق بوقع في

القيامة (لن يجدوا من دونه  
موتلاً) مليحاً (وتلك القرى)  
أى أهلها كعاد وممود  
وغيرهما (أهلكناهم لما  
ظلموا) كفرُوا (وجعلنا  
لمهلكهم) لا هلاكهم وفي  
قراءة بفتح الميم أى هلاكهم  
(موعداً) اذكر (اذقل  
موسى) هو ابن عمران  
(لقناه) يوشع بن نون كان  
يتبعه ويحمده وياخذ منه العلم  
(لأبرح) لأزال أسير  
(حتى أبلغ مجمع البحرين)  
ملتقى بحر الروم وبحر فارس  
مما يلي المشرق أى المكان  
الجامع لذلك (أو أمضى  
حقباً) دهرًا طويلاً فى بلوغه

أسماء) أى ذوى أسماء  
أو مسميات \* قوله تعالى  
(آية) حال من الناقاة والعامل  
فيها معنى ما فى هذه من التنبيه  
والإشارة ويحوز أن يعمل  
فى آية لكم ويحوز أن يكون  
لكم حالاً من آية ويحوز أن  
يكون ناقاة الله بدلاً  
من هذه أو عطف بيان ولكم  
الخبر وجاز أن يكون آية حالاً  
لأنها بمعنى علامة ودليلاً  
(تأكل) جواب الأمر  
(فأخذكم) جواب النهى  
وقرى بالرفع وموضع حال  
\* قوله تعالى (من سهولها)  
يحوز أن يكون حالاً من  
(قصور) ومفعولاً

وأهل بن حبر وهو صحابى وسحبان بن وائل ووالد رجوع والى الله الموثل أى المرجع اه (قوله لن  
يجدوا من دونه) أى من دون الله أو العذاب والثانى أولى وابلغ لدلالة على أنهم لا ملجأ لهم فان من يكون  
ملجؤه العذاب كيف يري وجه الخلاص اه شهاب (قوله أى أهلها) غرضه تقدير مضاف فى المبتدا  
أى أهل تلك القرى أهلكناهم الخ اه شيخنا وفى السمين وتلك القرى ويحوز أن يكون مبتدأ وخبراً  
وأهلكناهم حينئذ ما خبر ثان أو حال ويحوز أن يكون تلك مبتدأ والقرى صفتها أو بيان لها أو بدل منها  
وأهلكناهم هو الخبر ويحوز أن يكون تلك منصوب المحل بفعل مقدر على الاشتغال والضمير فى أهلكناهم  
عائد على أهل المضاف الى القرى اذ التقدير وأهل تلك القرى فراعى المحذوف فاعاد عليه الضمير  
وتقدم فى ذلك فى أول الاعراف ولما يحوز أن تكون حرفاً وان تكون ظرفاً وقد عرف ما فيها اه (قوله  
أهلكناهم) أى فى الدنيا لما ظاهراً وأى وقت أن ظلموا وقوله وجعلنا لمهلكهم أى فى الآخرة موعداً هو  
يوم القيامة (قوله وجعلنا لمهلكهم موعداً) أى جعلنا لا هلاكهم وقتاً معلوماً لا يستأخرون عنه ساعة  
ولا يستقدمون فليعتبروا بهم ولا يفتروا وتأخير العذاب عنهم اه بياضوى (قوله لمهلكهم) بضم  
اسم مصدر لا هلك لكنه على زنة اسم المفعول فلذلك قال الشارح أى لا هلاكهم وهو مضاف لمفعوله  
أى لأهلكناهم وقوله وفى قراءة أى سبعة وتحتها قراءة ثان فتح اللام وكسرهما فجمع القراءات  
السبعة ثلاث ضم الميم مع فتح اللام وفتح الميم مع فتح اللام ومع كسرهما وعليها فهو مضاف لغاعله  
اه شيخنا (قوله هو ابن عمران) من سبط لاوى بن يعقوب وقوله يوشع بن نون أى ابن افرايم بن  
يوسف اه خازن وعبارة الكرخي قوله هو ابن عمران هذا هو الأصح كما قاله ابن عباس واحتج  
القائلون بانه موسى بن ميثا بأن الله تعالى بعد أن أنزل على موسى بن عمران التوراة وكله بلا واسطة  
وخصه بالمعجزات الباهرة العظيمة التى لم يتفق مثله الاكثر أكابر الانبياء يبعد أن يبعثه بعد ذلك  
الى التعلم والاستفادة وأجيب بانه لا يبعد أن يكون العالم العامل الكامل فى أكثر العلوم يحمل بعض  
الاشياء فيحتاج فى تعلمها الى من دونه وهو أمر متعارف اه وفى القرطى والجمهور من العلماء وأهل  
التاريخ أنه موسى بن عمران المذكور فى القرآن ليس فيه موسى غيره وقالت فرقة منهم نوف البكالى  
انه ليس ابن عمران وانما هو موسى بن ميثا بن يوسف بن يعقوب وكان نبياً قبل موسى بن عمران وقد رد  
هذا القول ابن عباس كما فى صحيح البخارى وغيره وفتاه هو يوشع بن نون وقدمضى ذكره فى المائدة  
وأخر سورة يوسف اه (قوله كان يتبعه الخ) هذا بيان وجه اضافته لموسى وكان ابن أخته وقيل كان  
عبداله وقد نبأه الله بعد موت موسى وقاتل الجبارين وهو الذى ردت اليه الشمس اه شيخنا (قوله  
لأبرح) اسمها مستتر وجوابها محذوف قدره الشارح بقوله أسير أى لأبرح سائر أو قوله حتى أبلغ  
الخ غاية لهذا المقدر اه شيخنا ويحتمل أنها تامة فلا تستدعى خبراً بمعنى لأزول عما أنا عليه من  
السير والغلب ولا افارقة اه بياضوى (قوله ملتقى بحر الروم الخ) قيل ان ملتقاهما عند البحر المحيط  
اه خازن وقيل ملتقى البحرين هو بحر الاردن وبحر القزم وقيل مجمع البحرين عند طنجة قال محمد بن  
كعب وروى عن أبى بن كعب أنه بافريقية اه من القرطى (قوله دهرًا طويلاً) أى زمناً طويلاً  
وقيل الحقب ثمانون سنة اه خازن وقيل سنة واحدة بلغة قريش وقيل سبعون ويجمع على أحقاب  
كنق واعرانق وفى معناه الحقبه بالكسر وبالضم وتجمع الأولى على حقب بكسر الحاء كقربة وقرب والثانية  
على حقب بضم الحاء كغرفة وغرفة وحقبا منصوب على الظرف وهو بمنى الدهر وقرأ الحسن حقبا  
باسكان القاف فيحوز أن يكون تخفيفاً وأن يكون لغة مستقلة وقوله وأمضى حقبا فيه وجهان أظهرهما أنه



ان بعد (فلما بلغا مجمع بينهما)  
 بين البحرين (نسيا حوتها)  
 نسي يوشع حمله عند الرحيل  
 ونسي موسى تذكيره  
 (فاتخذ الحوت سبيله في  
 البحر) أى جملة يجعل الله  
 (سربا) أى مثل السرب  
 وهو الشق الطويل لانفاذ  
 له وذلك أن الله تعالى أمسك  
 عن الحوت جرى الماء  
 فانجاب عنه فبقى كالكة  
 لم يلتئم وجمد ماتحته منه  
 (فلما جاوزا)

ثانيا لتتخذون وان تتعلق  
 بتتخذون لاعلى ان تتخذون  
 يتعدى الى مفعولين بل الى  
 واحد ومن لابتداء غاية  
 الاتخاذ (وتتحتون الجبال)  
 فيه وجهان أحدهما انه  
 بمعنى تتخذون فيكون  
 (بيوتا) مفعولا ثانيا والثاني  
 ان يكون التقدير من الجبال  
 على ما جاء في الآية الاخرى  
 فيكون بيوتا المفعول ومن  
 الجبال على ما ذكرنا في قوله  
 من سهولها \* قوله تعالى  
 (لمن آمن) هو بدل من قوله  
 للذين استضعفوا باعادة  
 الجار كقولك مررت بزيد  
 باخيك \* قوله تعالى  
 (فاصبحوا) يجوز ان  
 تكون التامة ويكون  
 (جامعين) حالا وان تكون  
 الناقصة وجامعين الخبر \* وفي

منسوق على أبلغ فالسير مغيا باحد أمرين اما يلوغ المجمع أو بمضيه حقا والثاني أنه غاية لقوله لأبرح فيكون  
 منصوبا باظهار ان بعد أو بمعنى الى نحو لزمك أو تقتضي حتى قال الشيخ فالمعنى لأبرح حتى أبلغ مجمع  
 البحرين الى أن أمضي زمانا أتيقن معه فوات مجمع البحرين قلت فيكون الفعل المنفي قد غي بغايتين مكانا  
 وزمانا فلا بد من حصولها مع انحول السير الى بيتك الى الظاهر فلا بد من حصول الغايتين والمعنى الذي  
 ذكره الشيخ يقتضى أنه يمضي زمانا أتيقن فيه فوات مجمع البحرين وجعل أبو البقاء أو هنا بمعنى الا  
 أحد الوجهين قال والثاني أنها بمعنى الآن أمضي زمانا أتيقن معه فوات مجمع البحرين وهذا الذي ذكره  
 أبو البقاء معنى صحيح فاخذ الشيخ هذا المعنى وركبه مع القول بانها بمعنى الى المقتضية للغاية فن ثم جاء  
 الاشكال اه سمين وفي المصباح الحقب الدهر والمجمع أحقاب مثل قفل وأقفال وضم القاف للاتباع لغة  
 ويقال الحقب ثمانون عاما والحقبة بمعنى المدة والجمع حقب مثل سدره وسدرو قيل الحقبة مثل الحقب اه  
 (قوله أن بعد) أى ان لم أدركه أى المجمع أى فلا بد من سري بلغته أو لم أبلغه اه شيخنا (قوله مجمع بينهما)  
 أى بين البحرين وبينهما ظرف أضيف اليه على الاتساع أو بمعنى الوصل اه يضاوى أى مجمع وصلهما  
 أى توصلهما واجتماعهما اه وعبارة السكر خى قوله بين البحرين أشار به الى أن بين هنا ظرفية وهو  
 الموضع الذي وعدم موسى أن يجتمع فيه بالخضر وفيه الصخرة وفيه عين ماء الحياة التي لا يصيب ماءؤها  
 ميتا الاحي وقد وقع أنهم الماء وضاحوتها أصابه شى من ماء العين فحي اه (قوله نسيا حوتها) قيل  
 كان حوتا كاملا وقيل نصف حوت وعلى كل فقيل كان مشويا وقيل كان مملحا وقد اكلامه زمانا طويلا  
 قبل أن يدركا الصخرة اه شيخنا (قوله أى نسي يوشع حمله) هذا يقتضى أنه كان موجودا والذي  
 سيأتى في الحديث يقتضى أنه كان ذهب في البحر فلا يستطيع حمله ويقتضى أن المراد بنسيان يوشع نسيانه  
 أن يخبر موسى بما حصل من الحوت اه شيخنا ثم رأيت في الخازن ما نصه فلما استيقظ موسى نسي صاحبه  
 أن يخبره بالحوت اه وفي البيضاوى نسيا حوتها نسي موسى أن يطلبه ويتعرف حاله ونسي يوشع أن يذكر  
 له ما رأى من حياته ووقوعه في البحر روى أن موسى عليه السلام رقد فاضطرب الحوت المشوى  
 ووثب في البحر مجهزة لموسى أو الخضر وقيل تواض يوشع من عين الحياة فانتضح الماء عليه فعاش ووثب  
 في الماء وقيل نسيا تفقد أمره وما يكون منه أمارة على الظفر بالمطلوب اه (قوله فاتخذ الحوت سبيله)  
 الاتخاذ قبل النسيان فيكون في الآية تقديم وتأخير كما أشار الى ذلك الكازرونى اه شيخنا أى  
 فادركته الحياة فتحرك في المكتل فخرج منه وسقط في البحر فاتخذ سبيله الخ اه خازن (قوله  
 سربا) مفعول ثان لاتخذ وفي البحر يجوز أن يتعلق باتخذ وأن يتعلق بمحذوف على أنه حال من المفعول  
 الاول أو الثاني والهاء في سبيله تعود على الحوت وكذا المرفوع في اتخذ اه سمين (قوله فانجاب) أى  
 انقطع الماء وانكشف وقوله لم يلتئم أى لم يلتصق حتى رجع اليه موسى فرأى مسلكه اه قارى وفي  
 القرطبي وجمهور المفسرين أن الحوت بقى موضع سلوكه فارغا وأن موسى مشى عليه متبعاً للحوت حتى  
 أفضى به الطريق الى جزيرة في البحر وفيها وجد الخضر وظاهر الروايات والكتاب أنه انما وجد الخضر  
 في شط البحر اه (قوله فبقى) أى صار الماء كالكة في المختار الكوة بالفتح نقب البيت والجمع كوا  
 بالكسر ممدودا ومصورا والكوة بالضم لغة وجمعها كوى بالضم والقصر اه شيخنا (قوله وجمد ماتحته  
 منه) أى من الماء اه شيخنا وجمد من بابي نصر ودخل خلاف ذاب كافي المصباح وفي الخازن قال ابن  
 عباس جعل الحوت لايمس شيأ في البحر الا يمس حتى صار صخرة اه وفي السكر خى قوله وجمد ماتحته  
 منه وفي الآية تقديم وتأخير ولا عجب في نسيانه هذا المجزأة الغريبة لانه كان معتادا بمشاهدة



معجزاته الغريبة وصار الفها سببا لقله اهتمامها ولعله نسي ذلك لاستغراقه في الاستبصار والنجذاب  
 شراشيده الى جناب القدس بما عراه من مشاهدة الآيات الباهرة واثمانه الى الشيطان هضما لنفسه اه  
 (قوله ذلك المكان) أى الذى هو مجمع البحرين وقوله بالسير حال أى ملتبس بالسير الخ (قوله من سفرنا  
 هذا) إشارة الى السفر الذى وقع بعد مجاوزتهما الموعد أو مجمع البحرين ونصبا هو المفعول بلمتينا  
 والعامية على فتح النون والصاد وعبد الله بن عبيد بن عمير بضمهما وهما الغتان من لغات أربع فى هذه  
 اللفظة كذا قاله أبو الفضل الدارمى فى لوائحهم اه سمين (قوله وحصوله) أى النصب بعد المجاوزة  
 أى مجاوزة المجمع اه (قوله أى تنبه) أى تذكر واستمع لما لقيه لك من شأن الحوت وفى البيضاوى  
 رأيت اذ أوتينا أى رأيت مادهاى اذ أوتينا الى الصخرة يعنى الصخرة التى رقد عندها موسى اه  
 وقوله مادهاى أى أصابى اصابة شقت على كلالهاية وقال أبو حيان يمكن أن يكون محاذف منه المفعولان  
 اختصارا والتقدير رأيت امرنا ما عاقبه اه وما ذكره المصنف حسن غير أنه لم يتعرض لذلك  
 المفعول الاول وانما ذكر الجملة الاستفهامية التى هى موضع المفعول الثانى بناء على أن ما استفهامية  
 ويجوز أن تكون موصولة أو يكون جعل رأى فيه بصرية دخلت عليها همزة الاستفهام والمعنى أبصرت  
 حالنا اذ أوتينا الخ اه شهاب ومن هذا يعلم أن قوله اذ أوتينا ظرف للمحذوف الذى قدره البيضاوى  
 بقوله مادهاى أى أصابنى اذ أوتينا الخ أو الذى قدره المحشى بقوله أبصرت حالنا اذ أوتينا الخ وعبرة  
 أى السعد قدل أى فتاه عليه السلام رأيت اذ أوتينا الى الصخرة أى التجأنا اليها أو أقنا عندها وذكر  
 الايواء اليها مع أن المذكور فى سابق بلوغ مجمع البحرين لزيادة تعيين محل الحادثة فإن المجمع محل متسع  
 لا يمكن تحقيق المراد المذكور بنسبة الحادثة اليه ولتمهيد العذر فإن الايواء والنوم عندها مما يؤدى  
 الى النسيان عادة والرؤية مستتارة للمعرفة التامة والمشاهدة الكاملة ومراده بالاستفهام تعجب موسى  
 عليه السلام مما اعتراه هناك من النسيان مع كون ما شاهده من حياة الحوت من العظام التى لا تكاد تنسى  
 وقد جعل فقدانه علامة لوجدان المطلوب وهذا أسلوب معتاد فيما بين الناس يقول أحدهم لصاحبه اذا  
 نابه خطب أى رأيت ما نأبى يريد بذلك تهويله وتعجيب صاحبه منه وانه مالا يعهد وقوعه اه (قوله  
 بذلك المكان) أى الكائنة بذلك المكان أى مجمع البحرين اه شيخنا (قوله أن أذكره) نائب فاعل يبدل  
 وقوله بدل اشتمال والتقدير أنساني ذكره (قوله واتخذ) معطوف على نسبت أى على جملة فانى نسبت  
 الحوت وما بينهما اعتراض اه شيخنا (قوله عجبا) أى سببا لعجبا وهو كونه كالسرب أو اتخذ عجبا  
 والمفعول الثانى هو الظرف وقيل هو مصدر فعله مضمئر أى قال فى آخر كلامه أو قال موسى فى جوابه  
 عجبت عجبا أى عجبت عجبا من تلك الحال وقيل الفعل لموسى أى اتخذ موسى سبيل الحوت فى البحر عجبا  
 اه بيضاوى وفى الخازن وقيل أى شىء أعجب من حوت يؤكل منه دهر اثم صار حيا بعد ما كل بعضه  
 اه وفى القرطبي وموضع العجب أن يكون حوت قدمات يؤكل شقه الايسر ثم حي بعد ذلك وقال أبو  
 شجاع فى كتاب الطبرى أتيت به فرأيتة فاذا هو شقة حوت بعين واحدة وشق آخر ليس فيه شىء من اللحم  
 عليه قشرة رقيقة تحتها الشوك اه (قوله لما تقدم فى بيانه) وهو قوله وذلك ان الله أمسك عن الحوت الخ  
 (قوله ما كنا نبغ) هذه من يأت الزوائد فلا تثبت رسمها وكذلك التى فى قوله على أن تعلمن اه شيخنا وفى  
 السمين قوله ما كنا نبغ حذف نافع وأبو عمرو والكسائى ياء نبغ وقفوا أثبتوها وصلوا ابن كثير أثبتها فى  
 الحالين والباقون حذفوها فى الحالين اتباعا للرسم وكان من حقها الثبوت وانما حذف تشبيها بالفواصل  
 اولان الحذف يأنس بالحذف فان ماموصولة حذف عائدها وهذه بخلاف التى فى يوسف فانها

ذلك المكان بالسير الى وقت  
 الغداء من ثانى يوم (قال)  
 موسى (لفتاه آتنا غداءنا)  
 هو ما يؤكل اول النهار (لقد  
 لقينا من سفرنا هذا نصبا)  
 تعبوا وحصوله بعد المجاوزة  
 (قال رأيت) أى تنبه اذ  
 أوتينا الى الصخرة (بذلك  
 المكان) فانى نسبت الحوت  
 وما أنسانيه الا الشيطان  
 يبدل من الهاء (أن أذكره)  
 بدل اشتمال (واتخذ) الحوت  
 سبيله فى البحر عجبا) مفعول  
 ثانى أى يتعجب منه موسى  
 وفتاه لما تقدم فى بيانه (قال)  
 موسى (ذلك) أى فقدنا  
 الحوت (ما) أى الذى (كنا  
 نبغ) نطلبه فانه علامة لنا  
 على وجود من نطلبه  
 (فارتدا) رجعا (على آثارهم  
 يقصصها) (قصصا) فأتيا  
 الصخرة (فوجدنا عبد من

دارم متعلق بجائين \* قوله  
 تعالى (ولوطا) أى وأرسلنا  
 لوطا أو اذ كر لوطا و (اذ)  
 على التقدير الاول ظرف  
 وعلى الثانى يكون ظرفا  
 لمحذوف تقديره واذ كر  
 رسالة لوطا (ما سبقكم بها)  
 فى موضع الحال من الفاحشة  
 أو من الفاعل فى أنأتون  
 تقديره مبتدئين (أنكم)  
 يقرأ بهمزتين على الاستفهام  
 ويجوز تخفيف

ثابتة عند الجميع وقد تقدم ذلك في موضعه اهـ وما لم يوصل كما قال الشارح فليست نافية (قوله  
على وجود من نطلبه) وهو الخضر (قوله هو الخضر) بكسر الخاء مع سكون الضاد وفتح الحاء مع سكون  
الضاد وكسر هاء فيه لغات ثلاثة وهذا القبه وفي الخازن ولقب به ذا لانه كان اذا صلى اخضر ماحوله  
وقيل لانه جلس على الارض فاخضرت تحته اهـ وكنيته أبو العباس واسمه بلياء موحدة مفتوحة  
ولام ساكنة وياء تحتية وآخره ألف مقصورة وهو من نسل نوح وكان أبوه من الملوك اهـ شيخنا  
وعبارة الخازن قيل كان من بني اسرائيل وقيل كان من أبناء الملوك الذين تزهّدوا وتركوا الدنيا وكان  
الخضر اذا كان مغطى بثوب أبيض طرفه تحت رجله والآخر تحت رأسه فلم عليه موسى فقال من أنت  
قال أنا موسى نبي بني اسرائيل أتيتك لتعلمني مما علمت رشدا اهـ وفي القرطبي وقال الثعلبي في كتاب  
العرائس ان موسى وفتاه وجداه الخضر وهو نائم على طنفسة خضراء على وجه الماء وهو متسج بثوب  
أخضر فلم عليه موسى فقال وأنى بارضك السلام أى ومن أين بارضك التى أنت فيها الآن السلام ثم رفع  
رأسه واستوى جالسا وقال وعليك السلام يا نبي اسرائيل فقال له موسى ومن أخبرك أنى نبي بني  
اسرائيل فقال الذى أدراك بي وذلك على ثم قال لموسى لقد كان لك فى بني اسرائيل شغل قال موسى ان ربى  
أرسلنى اليك لأتبعك وأعلم من علمك ثم جلسا يتحدثان فجاءت خطافق وحملت بمنقارها من الماء  
الى آخر ما فى الحديث اهـ (قوله نبوة فى قول) قال شيخ الاسلام فى شرحه على البخارى فى كتاب العلم  
واختلف فى الخضر أهونى أو رسول أو ملك أو ولى والصحيح أنه نبي واختلف فى حياته والجمهور  
على أنه حى الى يوم القيامة تشر به من ماء الحياة اهـ (قوله من لدنا) أى مما يختص بنا ولا يعلم الا بتوقيفنا  
وهو علم الغيوب اهـ يضاوى (قوله علما) مفعول ثان لعلمناه قال أبو البقاء ولو كان مصدر السكّن تعليميا  
يعنى لان فعله على فعل بالتشديد وقياس مصدره التفعيل ومن لدنا يجوز أن يتعلق بالفعل قبله أو بمحذوف  
على أنه حال من علما اهـ سمين (قوله قام خطيبا) أى واعظا يذكر الناس حتى اذا فاضت العيون وورقت  
القلوب فقال رجل من بني اسرائيل أى رسول الله هل فى الارض أحد أعلم منك اهـ خازن وكانت  
تلك الخطبة بعد هلاك القبط ورجوع موسى الى مصر اهـ يضاوى (قوله فعتب الله عليه) فى المختار  
عتب عليه وجدوا به ضرب ونصر وقال الخليل العتاب مخاطبة الادلال ومذاكرة الموجد اهـ (قوله  
هو أعلم منك) أى باحكام وقائع مفصلة وحكم نوازل مغيبة لا مطلقا بدليل قول الخضر لموسى انك على  
علم علمك الله لأعلمه أنا وأنا على علم علمه لاتعلمه أنت وعلى هذا فيصدق على كل واحد منهما أنه  
أعلم من الآخر بالنسبة الى ما يعلمه كل واحد منهما ولا يعلمه الآخر فلما سمع موسى هذا تشوقت نفسه  
الفاضلة وهمت العالية لتحصيل علم ما لم يعلم وللقاء من قيل فيه انه أعلم فسأل سؤالا الدليل بقوله فكيف  
السبيل فامر بالارتحال على كل حال اهـ قرطبي (قوله فكيف لى به) أى كيف السبيل الى بلقائه أو  
فكيف يتيسر لى الظفر به اهـ شهاب (قوله تأخذ معك حوتا) لعل السرفى تخصيصه ما ظهر بعد من  
حياته ودخوله فى البحر الذى هو مأواه فى الاصل تأمل اهـ (قوله فتجعله فى مكمل) المكمل الزنبيل  
بكسر الزاى من خوص النخل ويقال له القفة اهـ على الشبراملى على الرمل (قوله فأخذ حوتا الخ)  
عبارة الخازن فجعله خبز أو سمكة مألحة فى المكمل وهو الزنبيل الذى يسع خمسة عشر صاعا ومضيا حتى  
انتهى الى الصخرة الخ انتهت (قوله واضطرب الحوت) أى بعد أن استيتظ يوشع وصار ينظر اليه اهـ  
شيخنا (قوله جرية الماء) بكسر الجيم اهـ شهاب وقوله مثل الطاق الطاق هو البناء المقوس كالقنطرة وفى  
المختار الطاق ما عتد من الابنية والجمع الطاقات والطيقان فارسى معرب اهـ شيخنا (قوله حتى اذا كان من

عبادنا) هو الخضر (آتيناه  
رحمة من عندنا) نبوة فى  
قول وولاية فى آخره وعليه  
أكثر العلماء (وعلمناه من  
لدنا) من قبلنا (علما) مفعول  
ثان أى معلوما من المغيبات  
روى البخارى حديث ان  
موسى قام خطيبا فى بني  
اسرائيل فسئل أى الناس  
أعلم فقال أنا فعتب الله عليه  
اذ لم يرد العلم اليه فاوحى الله  
اليه ان لى عبدا بمجمع  
البحرين هو أعلم منك قال  
موسى يارب فكيف لى  
به قال تأخذ معك حوتا  
فتجعله فى مكمل فحيثما  
فقدت الحوت فهو ثم فأخذ  
حوتا فجعله فى مكمل ثم  
انطلق وانطلق معه فتاه  
يوشع بن نون حتى أتيا  
الصخرة ووضعوا رؤسهما  
فناما واضطرب الحوت  
فى المكمل فخرج منه فسقط  
فى البحر فاتخذ سبيله فى  
البحر سرى وأمسك الله عن  
الحوت جرية الماء فصار  
عليه مثل الطاق فلما استيقظ  
نسى صاحبه أن يخبره بالحوت  
فانطلقا ببقية يومهما  
وليلتهما حتى اذا كانا من

الثانية وتليينها وهو جعلها  
بين الياء والالف ويقرأ  
همزة واحدة على الخبر  
(شهوة) مفعول من أجله  
أو مصدر فى وضع الحال  
(من دون النساء) صفة  
لرجال أى منفردين عن

الغداة) كان تامة ومن الغداة فاعلمها بزيادة من أى حتى اذا كان الغداة وعبرة الخازن فسكننا يومهما حتى صليا الظهر من الغداة اه وقوله قال موسى أى بعد أن صليا الظهر (قوله قال وكان) أى قال محمد عليه السلام في شأن تفسير الآية وكان أى سبيله أو البحر للحوت سربا ولموسى ولفتهاء عجبا فقوله قال من لنظ البخارى اه شيخنا (قوله على أن تعلمنى) حال من الكاف فى هل أتبعك أى أتبعك حال كونك معلما لى اه شيخنا (قوله رشدا) مفعول ثان لتعلمنى لاقوله مما علمت قال أبو البقاء لانه لاء ائذاذن على الذي يعنى أنه اذا تعدى لمفعول ثان غير ضمير الموصول لم يحز أن يتعدى لضمير الموصول لئلا يتعدى الى ثلاثة ولكن لابد من عائد على الموصول اه كرخى ورشدا بفتحيتين لانه من باب طرب فقول الشارح أرشده بوزن أطرب أى اهدى وقوله وفى قراءة وعليه فيكون مثل قعد يقعد فعلا لا مصدرا فصدره على الثانية رشدا بضم الراء وسكون الشين وفى المختار رشدم من باب طرب ويقال رشدير رشدم مثل قعدي قعد رشدا بضم الراء اه وفى البيضاوى مما علمت رشدا أى علما اذا رشد هو اصابه الخير وهو مفعول تعلمنى ومفعول علمت العائد المحذوف وكلاهما منقولان من علم الذى له مفعول واحد ويحوز أن يكون علة لا تبعك أو مصدر باضمار فعله ولا ينافى نبوته وكونه صاحب شريعة أن يتعلم من غيره ما لم يكن شرطا فى أبواب الدين فان الرسول يجب أن يكون أعلم ممن أرسل اليهم فيما بعث به من أصول الدين وفروعه لا مطلقا وقد راعى فى ذلك غاية التواضع والادب فاستجمل نفسه واستأذن أن يكون تابعا وسأل منه أن يرشده وينعم عليه بتعليم بعض ما أنعم الله به عليه اه وقوله ولا ينافى نبوته الخ قد ملح الجلال الى هذا بقوله وسأل ذلك لان الزيادة فى العلم مطلوبة اه شيخنا وفى الكرخى قوله وسأله ذلك لان الزيادة الخ يشير بذلك الى أنه لم يطلب على تلك المتابعة الا لتعليم كانه قال لا أطلب منك على هذه لمتابعة الجاه والمال ولا غرض الى الا طلب التعليم وروى أنه لما قال له موسى هل أتبعك على أن تعلمنى مما علمت رشدا قال له الخضر كفى بالتوراة علما وبنى اسرائيل شغلا فقال له موسى ان الله أمرنى بهذا فحينئذ قال له الخضر انك لن تستطيع الخ واعلم ان المتعلم على قسمين متعلم ليس عنده شئ من العلوم ولم يمارس الاستدلال ولم يتعود التقرير والاعتراض ومتعلم حصل العلوم الكثيرة ومارس الاستدلال والاعتراض ثم انه يريد أن يخاطب انسانا أكمل منه ايلبغ درجة الكمال فالتعلم فى حق هذا القسم الثانى شاق شديد لانه اذا رأى شئ أوسع كلاما فرما يكون ذلك منكرا بحسب الظاهر الا أنه فى الحقيقة صواب حق والى ذلك أشار فى التقرير اه (قوله قال انك لن تستطيع معنى صبرا) أى لما ترى من مخالفة شرعك ظاهرا فنفى عنه استطاعة الصبر معه على وجوده من التأكيد كنهها مما لا تصح ولا تستقيم وعلى ذلك واعتذر عنه بقوله وكيف تصبر على ما لم تحط به خبرا أى وكيف تصبر وأنت نبى على ما ترى من أمور ظواهرها مآكبر وبواطنها لم يحط بها خبرك وخبر اتميز أو مصدر اه يضاوى وفى الشهاب والمراد من نفى الاستطاعة نفى الصبر لان الثانى لازم للاول على طريق الكناية كإيدل عليه قوله وكيف تصبر الخ اه ولم يقل الخضر ان شاء الله لانه فى مقام التعليم والمجاهدة بخلاف موسى فانه فى مقام التأدب والتقليد اه كرخى (قوله انى على علم) وهو علم الكشف الذى تحصل به المفاضلة بين الكمل فقدور دان الصديق ما فضل غيره من الصحابة بصلاة ولا غير هان الاعمال وانما فضلهم بشئ أو قرى صدره وهو علم المكاشفة وقوله وأنت على علم وهو علم ظاهر الشريعة اه شيخنا (قوله مصدر) أى فهو مفعول مطلق ملاق لعامله فى المعنى لان لم تحط بمعنى لم تخبر كما قال أى لم تعلم حقيقة وفى المختار خبر الامر علمه وبابه نصر والاسم الخبر بالضم وهو العلم بالشئ والخبر العالم اه وقوله بمعنى لم تحط بالباء كافى بعض النسخ ويكون

الغداة قال موسى لفتاه آتنا غداءنا لى قوله واتخذ سبيله فى البحر عجبا قال وكان للحوت سربا ولموسى ولفتهاه عجبا الخ (قال له موسى هل أتبعك على أن تعلمنى مما علمت رشدا) أى صوابا أرشده وفى قراءة بضم الراء وسكون الشين وسأله ذلك لان الزيادة فى العلم مطلوبة (قال انك لن تستطيع معنى صبرا وكيف تصبر على ما لم تحط به خبرا) فى الحديث السابق عقب هذه الآية يا موسى انى على علم من الله علمنيه لا تعلمه وأنت على علم من الله علمكه الله لا أعلمه وقوله خبر امصدر بمعنى لم تحط أى لم تخبر حقيقة (قال استجندنى ان شاء الله صابرا

النساء (بل أنتم) بل هنا للخروج من قصة الى قصة وقيل هو اضراب عن محذوف تقديره ما عدلتم بل أنتم مسرفون \* قوله تعالى (وما كان جواب قومه) يقر بالنصب والرفع وقد ذكر فى آل عمران وفى الانعام \* قوله تعالى (مطرا) هو مفعول أمطرا والمطر هنا الحجارة كإجاء فى الآية الاخرى وأمطرا عليهم حجارة \* قوله تعالى (ولا

مراده بالمعنى معنى الفعل ومعموله ولذا قال أى لم تخبر حقيقته وفي بعض النسخ لمعنى باللام وتكون متعلقة  
بمخذوف تقديره ملاق لمعنى لم تحط ومعناه هو لم تخبر اه (قوله أى وغير عاص) أشار به الى ان قوله  
ولا أعصى معطوف على صابر اعطف فعل على اسم شبيه به فهو في حيز المشيئة اه شيخنا (قوله أن لا  
يثقوا الى أنفسهم) ضمنه معنى يميلوا ويركنوا فماده بالى اه شيخنا (قوله فلا تسألنى عن شيء) أى شيء  
تشاهده من أفعالى أى لا تفاتحنى بالسؤال عن حكمته فضلا عن المناقشة والاعتراض حتى أحدث لك منه  
ذكر أى حتى أبدى بيانه وفيه ايدان بان كل ما صدر عنه فله حكمة وغاية حميدة ألينة وهذا من أدب  
المتعلم مع العالم والتابع مع المتبوع اه أبو السعود (قوله وفي قراءة) أى قرأ نافع وابن عامر بالهمز  
وتشديد النون وباقي السبعة بالهمز وسكون اللام وتخفيف النون اه كرخى وفي السمين وقرأ أبو جعفر  
هنا بفتح السين واللام وتشديد النون من غير همز اه (قوله في علمك) أى بحسب علمك الظاهري  
وقوله واصبر قدره إشارة الى أنه هو الغيا بحتى اه شيخنا (قوله بعلمته) أى جهه وسببه الذى يبين لك  
الصواب في نفس الامر والباء بمعنى مع اه شيخنا (قوله فانطلقا) أى ومعهما بوشع وانما لم يذكر في الآية  
لأنه تابع لموسى فالمقصود ذكر موسى والخضر اه شيخنا وفي القرطبي قال القشيري والظاهر أن  
موسى صرف فتاء لما اتى الخضر وقال شيخنا الامام أبو العباس يحتمل أن يكون اكتفى بذكر المتبوع  
عن التابع والله أعلم اه (قوله يمشيان على ساحل البحر) أى يطلبان سفينة يركبها فوجدوا سفينة  
فركبها فقال أهل السفينة هؤلاء لصوص لانهم رأوهم تزلوا بغير زاد ولا متاع وأمروهم بالخروج فقال  
صاحب السفينة ما هم بلصوص ولكنى أرى وجوه الانبياء وعن أبي بن كعب عن النبي ﷺ مرت  
بهم سفينة فكلما أهلها أن يحملوهم فعرقوا الخضر بعلمة فحملوهم بغير نول أى عوض فلما لجأوا أخذ  
الخضر فأساو أخرج به لواح من السفينة اه خازن (قوله بفأس) جمع فأس والمراد بها القدوم كما جاء  
في رواية وقوله لما بلغت اللج متعلق باقتلع أى لم يقتلع وهى عند الشط بل حين بلغت اللج واللج واللجة  
بمعنى وهو الماء الغزير اه شيخنا وفي المختار واللجة بالضم معظم الماء وكذا اللج ومنه في بحر لجى اه  
(قوله وفي قراءة بفتح التحتانية) أى سبعة (قوله شيئا أمرا) أى شيئا عظيما يقال أمر الامر أى عظم اه  
سمين (قوله روى أن الماء لم يدخلها) وروى أن موسى لما رأى ذلك أخذ ثوبه فحشى به الخرق اه خازن  
(قوله قال لا تؤاخذنى بما نسيت) أى بالذى نسيت أو بشئ نسيت به معنى وصيته بان لا يعترض عليه أو بنسياني  
اياها وهو اعتذار بالنسيان أخرجه في معرض النهي عن المؤاخذة مع قيام المانع وهو النسيان لها وقيل  
أراد بالنسيان الترتك أى لا تؤاخذنى بما تركت أول مرة ومن وصيتك أول مرة وقيل انه من معاريض  
الكلام والمراد شيء آخر نسيه ولا ترهقنى من أمرى عسرا ولا تغشنى عسرا بالمضايقة والمؤاخذة على  
المنسى فان ذلك يعسر على متابعتك وعسرا مفعول ثان لترهقنى فانه يقال رهقه اذا غشيه وأرهقه اياه  
اه يضاوى وفي المختار رهقه غشيه وبابه طرب وأرهقه عسرا كلفه اياه اه وقوله من معاريض  
الكلام أى أن موسى لم ينس الوصية المذكورة لكن أورد الكلام في صورة دلت على النسيان ولم يقصد  
نسيان الوصية بل نسيان شيء آخر حتى لا يلزم الكذب اه كازرونى والمعاريض جمع معارض وهو  
التعريض والمراد به هنا التورية وايهام خلاف المراد فالمراد بما نسيه شيء آخر غير الوصية لكنه أوم  
أنها المنسية اه شهاب (قوله أى غفلت) في المصباح غفلت عن الشيء غفولا من باب قمدولة ثلاثة  
مصادر غفول وهو أعمها وغفلة وزان تمر وغفل وزان سبب والغفلة غيبة الشيء عن بال الانسان وعدم  
تذكره وقد تستعمل في ترك الشيء اه الاو اعراضا كفى وقوله تعالى وهم في غفلة معرضون اه (قوله

ولا أعصى) أى وغير عاص  
لك أمرا) تامرني به وقيد  
بالمشيئة لانه لم يكن على ثقة من  
نفسه فيما التزم وهذه عادة  
الانبياء والاولياء أن لا يثقوا  
الى أنفسهم طرفة عين (قال  
فان اتبعنى فلا تسألنى) وفي  
قراءة بفتح اللام وتشديد  
النون (عن شيء) تنكر منى  
في علمك واصبر (حتى  
أحدث لك منه ذكرا) أى  
أذكره لك بعلمته فقبل موسى  
شرطه رعاية لادب المتعلم مع  
العالم (فانطلقا) يمشيان على  
ساحل البحر (حتى اذاركا  
في السفينة) التى مرت بهما  
(خرقها) الخضر بان اقتلع  
لوحا ولو حين منها من جهة  
البحر بفأس لما بلغت اللج  
(قال) له موسى (أخرقتها  
لتغرق أهلها) وفي قراءة  
بفتح التحتانية والراء ورفع  
أهلها (لقد جئت شيئا مريا)  
أى عظيما منكرا روى أن الماء  
لم يدخلها (قال ألم أؤلفك  
لن تستطيع معى صبرا قال  
لا تؤاخذنى بما نسيت) أى  
غفلت عن التسليم لك وترك  
الانكار عليك (ولا ترهقنى  
تكلفى) (من أمرى عسرا)  
مشقة في صحبتى اياك أي  
عاملنى فيها بالعفو واليسر  
(فانطلقا) بعد خروجهما  
من السفينة يمشيان

لقيا غلاما) قيل كان اسمه شمعون اه قرطبي (قوله لم يبلغ الخنث) يطلق الخنث على المعصية وعلى مخالفة  
 الدين أى عدم البر فيه فالمراد به هنا لازم المعصية وهو التكليف والكلام على حذف المضاف أى لم يبلغ  
 حد الخنث أى حد التكليف كما سيأتى له قريبا التعبير بهذا اه شيخنا (قوله مع الصبيان) وكانوا عشرة  
 (قوله أو اقتلع رأسه) أى بعد أن لوى عنقه اه شيخنا (قوله وأتى هنا بالفاء العاطفة الخ) عبارة السمين  
 فان قلت لم قيل حتى اذاركبا في السفينة خرقها بغير فاء وحتى اذالقا غلاما فقتله بالفاء قلت جعل خرقها  
 جزاء للشرط وجعل قتل الغلام من جملة الشرط معطوفا عليه والجزء اقال أقتلت فان قلت لم خولف  
 بينهما قلت لان الخرق لم يعقب الركوب وقد عقب القتل لقاء الغلام اه (قوله وفي قراءة زكية) أى  
 قراءة سبعية (قوله بغير نفس) فيه ثلاثة أوجه أحدها انه متعلق بقتل الثاني انه متعلق بمحذوف على انه  
 حال من الفاعل أو المفعول أى قتله ظالما أو مظلوما كذا قدره أبو البقاء وهو بعيد جدا الثالث انه صفة  
 لمصدر محذوف أى قتل بغير نفس اه سمين (قوله لقد جئت) أى فعلت (قوله بسكون الكاف وضمها)  
 سبعيتان وفي السمين نكر اقر أنافع وأبو بكر وابن ذكوان بضميتين والباقون بضمه وسكون وهما لقتان  
 أو أحدهما أصل وشيأ يجوز أن يراد به المصدر أى جئنا نكرا وأن يراد به المفعول به أى جئت أمر المنكرا  
 وهل النكر أبلغ من الأمر أو بالعكس فقيل الأمر أبلغ لان قتل أنفـس بسبب الخرق أعظم من قتل نفس  
 واحدة وقيل بل النكر أبلغ لان معه القتل بالفعل بخلاف خرق السفينة فانه يمكن تداركه ولذلك قال  
 ألم أقل لك ولم يأت بك مع امرا اه سمين (قوله لعدم العذر) أى لعدم عذر موسى فزاد الخضر لك  
 تحاملا في الخطاب وتقر يعلم موسى اه شيخنا وفي البيضاوى زاء فيه لك مكافحة بالعتاب على رفض الوصية  
 ووسما بقله الثبات والصبر لما تكرره منه الاستمزاز والاستنكار ولم يرعوا بالتذكير أول مرة حتى زاد  
 في الاستنكار ثانی مرة اه (قوله قد بلغت) أى قد وجدت عذرا من قبلى لما خالفك ثلاث مرات اه  
 بيضاوى (قوله من لدنى) العامة على ضم الدال وتشديد النون وذلك انهم أدخلوا نون الوقاية على لدن  
 لتقيها من الكسر محافظة على سكونها كما هو فظ على سكون نون من وعن فالحقت بهما نون الوقاية فيقولون  
 منى وعن بالتشديد ونافع بتخفيف النون فالوجه فيه انه لم يلحق نون الوقاية للدن اه سمين أى بل حرك  
 نونها بالكسر لمناسبة الياء (قوله حتى اذا أتيا أهل قرية) وكان اتياهم لها بعد الغروب والليلة باردة ممطرة  
 اه شيخنا (قوله انطاكية) بالتخفيف (قوله لضيافة) أى على سبيل الضيافة اه شيخنا وقوله استطعما  
 أهلها جواب اذا وفي تكرير أهلها وجهان أحدهما أنه توكيد من باب اقامة الظاهر مقام المضمر والحكمة  
 في ذلك انه لو قال استطعما هم لم يصح لانهم لم يستطعوا القرية أو استطعما هم فكذلك لان جملة استطعما أهلها  
 صفة لقرية والثانى أنه للتأسيس وذلك أن الـاهل المأتين ليسوا جميع الـاهل وانما هم البعض اذ لا يمكن أن  
 يأتيا جميع الـاهل في العادة في وقت واحد فلما ذكر الاستطعام ذكره بالنسبة الى جميع الـاهل كأنهم اتبعوا  
 الـاهل واحدا واحدا فلو قيل استطعما لا حتمل أن يعود الضمير على ذلك البعض المأتى دون غيره فكرر  
 الـاهل لذلك اه كرخى وفي الخازن وروى أنهما طافا في القرية فاستطعما فلم يطعموهما واستضافا  
 فلم يضيفوهما وعن أبى هريرة رضى الله عنه قال أطعمتهم امرأة من أهل برة بعد أن طلبا من الرجال  
 فلم يطعموهما فدعوا النساءهم ولعنار جالهم وعن قتادة قال شر القرى التي لا تضيف الضيف اه (قوله  
 ارتفاعه مائة ذراع) أى وعرضه خمسون ذراعا وامتداده على وجه الارض خمسمائة ذراع اه شيخنا  
 (قوله يريد أن ينقض) المراد لازم الارادة العرفى وهو القرب من الشئ أى يقرب من السقوط كما قاله  
 الشارح (قوله فاقامه الخضر بيده) أى بان رفعه بها فاستقام وعبرة البيضاوى فاقامه بهارته

(حتى اذا القيا غلاما) لم يبلغ  
 الخنث يلعب مع الصبيان  
 أحسنهم وجها (فقتله)  
 الخضر بان ذبحه بالسكين  
 مضجعا أو اقتلع رأسه بيده  
 أو ضرب رأسه بالجدار  
 أقوال وأتى هنا بالفاء  
 العاطفة لان القتل عقب  
 اللقى وجواب اذا (قال له)  
 موسى (أقتلت نفسا زكية)  
 أى طاهرة لم تبلغ حد  
 التكليف وفي قراءة زكية  
 بتشديد الياء بالالف (بغير  
 نفس) أى لم تقتل نفسا (لقد  
 جئت شيئا نكرا) بسكون  
 الكاف وضمها أى منكرا  
 (قال ألم أقل لك انك لن  
 تستطيع معى صبرا) زادك  
 على ما قبله لعدم العذر هنا  
 ولهذا (قال ان سألتك عن  
 شئ بعده) أى بعده هذه  
 المرة (فلا تصاحبى) لا  
 تتركنى أتبعك (قد بلغت من  
 لدنى) بالتشديد والتخفيف  
 من قبلى (عذرا) في مفارقتك  
 لى (فانطلقا حتى اذا أتيا أهل  
 قرية) هى انطاكية (استطعما  
 أهلها) طلبا منهم الطعام  
 بضيافة (فأبوا أن يضيفوهما  
 فوجداهما جدرا) ارتفاعه  
 مائة ذراع (يريد أن ينقض)  
 (أى يقرب أن يسقط ليلانه  
 فاقامه) الخضر بيده

(قال) له موسى (لو شئت  
لتخذت) وفي قراءة لا تخذت  
(عليه أجرا) جعلنا حيث  
لم يضيفونا مع حاجتنا الى  
الطعام (قال) له الخضر  
(هذا فراق) أى وقت فراق  
(بينى وبينك) فيه اضافة  
بين الى غير متعدد سوغها  
تكريره بالعطف بالواو  
(سأنبئك) قبل فراقى لك  
(بتأويل ما لم تستطع عليه  
صبرا أما السفينة  
فكانت لمساكين) عشرة  
(يعملون فى البحر) بها  
مؤاجرة لها طلبا للكسب  
(فأردت أن أعيها وكان  
وراءهم) اذا رجعوا أو  
أمامهم الآن

تبخسوا) هو متعدد الى  
مفعولين وهما (الناس)  
(أشياءهم) وتقول بخست  
زيدا حقه أى نقصته اياه  
\* قوله تعالى (توعدون)  
حال من الضمير فى تقدموا  
(من آمن) مفعول تصدون  
لامفعول توعدون اذ لو كان  
مفعول الاول لكان  
تصدونهم (وتبغونها) حالا  
وقد ذكرناها فى قوله  
تعالى يا أهل الكتاب لم  
تصدون عن سبيل الله فى  
آل عمران \* قوله تعالى  
(أولو كنا كارهين) أى  
ولو كرهنا تعيدوننا ولو هنا  
بمعنى ان لانه المستقبل  
ويحوز ان تكون على  
أصلها ويكون المعنى ان كنا

أى تريميه واصلاحه وقيل بعمود عمدته وقيل مسحه بيده فقام وقيل نقضه وبناءه اه (قوله قال لو شئت  
الح) أى كان ينبغي لك أن تأخذ منهم جمعا على فعلك لتقصيرهم فيما مع حاجتنا اه شيخنا وفى البضاوى قال  
لو شئت لتخذت عليه أجرا تحريضا على أخذ الجمل ليتعشياه أو تعريضا بأنه فضول لما فى لوم النفي كانه لما  
رأى الحرمان ومناس الحاجة واشتغاله بما لا يغييه لم يتالك نفسه اه وقوله أو تعريضا بأنه أى بأن  
الاشتغال باصلاح الجدار فضول أى فعل زائد لا يهمننا وليس لنا فيه فائدة فهو من فضول العمل اه  
زاده وعن رسول الله ﷺ رحم الله أخى موسى استجبل فقال ذلك ولولبت مع صاحبه لا بصر أعجب  
الاعاجيب اه يبضاوى (قوله لتخذت) باظهار النال وادغامها فى التاء وقوله وفى قراءة أى بالوجهين  
أيضا فالقرآت أربعة وكلها سبعة اه شيخنا (قوله تكريره بالعطف الح) والداعى الى هذا التكرير  
التوصل للعطف على ضمير الخفض لانه يجب عند العطف عليه إعادة الخافض فكأنه قال بيننا اه  
شيخنا (قوله ما لم تستطع عليه صبرا) أى الامور الثلاثة المتقدمة أى سأنبئك ببيان سر وجه ما فعلت فيها  
وفى الشهاب المراد بالتأويل اظهار ما كان باطنا ببيان وجهه اه وفى القرطبي المراد بالتأويل التفسير  
وقيل فى تفسير هذه الآيات التى وقعت لموسى مع الخضر انها حجة على موسى وعتب عليه وذلك أنه لما أنكر  
خرق السفينة نودى يا موسى أين كان تدبيرك هذا وأنت فى التابوت مطروحا فى اليم فلما أنكر أمر الغلام  
قيل له أين أنكرك هذا من وكرك للقبطى وقضائك عليه فلما أنكر اقامة الجدار نودى أين هذا من رفعك  
حجر البئر لبنات شعيب دون أجر اه ثم قال المسئلة الخامسة قيل ان الخضر لما أراد أن يفارق موسى  
قال له موسى أوصنى قال له كن بساما ولا تكن ضحاكا ودع اللجاجة ولا تمش فى غير حاجة ولا تب على  
الخطائين خطاياهم وابك على خطيئتك يا ابن عمران اه (قوله أما السفينة الح) فى المصباح السفينة  
معروفة والجمع سفين بحذف الهاء وسفائن ويجمع السفين على سفن بضمين وجمع السفينة على سفين شاذ  
لان الجمع الذى بينه وبين واحد الهاء بابة المخلوقات مثل تمرة وتمر ونخلة ونخل وأما فى المصنوعات مثل  
سفينة وسفين فسموع فى ألفاظ قليلة ومنهم من يقول السفين لغة فى الواحدة وهى فميلة بمعنى فاعلة كأنها  
تسفن المساء أى تقشره وصاحبها سفان اه (قوله لمساكين عشرة) وكانوا اخوة وكان منهم خمسة زمنى  
جمع زمن أى قامت بهم الزمانة أى العاهة المانعة من الحركة وخمسة أصحاء وهم الذين يعملون فى البحر  
فى الكلام تغليب وقوله مؤاجرة لها أى حالة كونهم مؤاجرين لها لطلب الامتعة ونحوها طلبا للكسب  
وكانوا هم الذين يخدمونها لا المستأجرون اه شيخنا وفى القرطبي قال كعب الاحبار وغيره كانت  
لعشرة اخوة من المساكين ورثوها من أبيهم خمسة زمنى وخمسة يعملون فى البحر وقيل كانوا سبعة بكل  
واحد منهم زمانة ليست بالآخر وقد ذكرنا نقاش أسماءهم فاما العمال منهم فأحدهم كان مجذوما والثانى  
كان أعور والثالث كان أعرج والرابع كان أدر والخامس كان مجمو لا تنقطع عنه الحمى الدهركلة وهو  
أصغرهم والخمسة الذين لا يطيقون العمل أعمى وأصم وأخرس ومقعذو مجنون وكان البحر الذى يعملون  
فيه ما بين فارس الى الروم ذكره الثعلبى اه (قوله فأردت أن أعيها) أى لاجل ان الملك اذ ارآها ترحمها  
فاذا جاوزوه أصلحوها وانتفعوا بها اه شيخنا (قوله وكان وراءهم ملك) جملة حاله باضاير قد (قوله  
اذا رجعوا) من المعلوم انه اذا كان وراءهم اذ رجعوا يكون الآن أى فى حال توجههم أمامهم فلا يغير هذا  
القول ما بعده وعبرة غير مو كان وراءهم أى فى حال توجههم لكنهم فى رجوعهم يبرون عليه فلا يكون  
أمامهم الآن فعليه تظهر المغايرة اه وفى الكرخي قوله اذا رجعوا أو أمامهم الآن جواب عن سؤال

أن وراء معناها في اللغة خلف ومن كان خلف لا يخشى منه وإيضاحه أن الخشية منه تكون إذا رجعوا عليه أو أن وراء بمعنى أمام وهو الظاهر فيخشى منه ونظيره من وراءه جهنم اه وفي القرطبي وراء أصلها بمعنى خلف فقال بعض المفسرين أنه كان خلفهم وكان رجوعهم عليهم والاكثر على أن معنى ووراء هنا أمام ويعضده قراءة ابن عباس وابن جبير وكان أمامهم ملك يأخذ كل سفينة غصبا اه (قوله ملك كافر) وكان ملك غسان واسمه جيسور اه من القرطبي (قوله كل سفينة صالحة) يعني صالحة وأشار بهذا إلى أن في الكلام حذف وقدره صالحة أخذاً لما قبله وهي قراءة أبي وعبد الله وخالف الظاهر في تقديم فاردت للعناية ووجه العناية أن موسى عليه الصلاة والسلام لما أنكر خرقها وقال أخرقها التفريق أهلها اقتضى المقام الاتهام لدفع منشأ انكاره بأن الخرق لقصد التعيب لا لقصد التفريق فلا يراد السؤال وهو أن قوله فاردت أن أعيبها مسبب عن خوف الغصب لها فكان حقه أن يتأخر عن السبب فلم قدم عليه على أن خوف الغصب ليس هو السبب وحده ولكن مع كونها لمساكين اه كرخي (قوله فخشنا) أي أن الله أعلم الخضر بوقوع ذلك من الغلام أن لم يقتله وقوله أن يرهبهما أي يكلفهما أي يوقعهما في الكفر بالطريق التي أشار لها بقوله أي لمحبتهم الخ اه شيخنا والخشية خوف سوء عظيم وأكثر ما تكون عن علم بما يخشى منه اه خازن (قوله طبع كافرا) أي خلق كافرا مجبولا على الكفر حال ولادته وحال معيشته وحال موته ويكون ذلك مستثنى من حديث كل مولود يولد على فطرة الاسلام اه شيخنا وفي الشهاب قال الامام السبكي ما فعله الخضر من قتل الغلام لكونه طبع كافر مخصوص به لانه أوحى اليه أن يعمل بحكم الباطن وخلاف الظاهر الموافق للحكمة فلا إشكال فيه وان علم من شرعنا أنه لا يجوز قتل صغير لاسيما بين أبوين مؤمنين ولو فرضنا ان الله أطلع بعض أوليائه كما أطلع الخضر عليه السلام لم يحز ذلك وقد أرسل بعض الخوارج لابن عباس يسأله كيف قتل الخضر الغلام الصغير وقد نهي النبي ﷺ عن قتل أولاد الكفار فضلا عن أولاد المؤمنين فكتب اليه ابن عباس ان علمت من حال الولدان ما علمه عالم موسى فلك أن تقتلهم اه وفي القرطبي وكان للخضر قتله لما علم من سره وأنه طبع كافر كافرا كافي صحيح الحديث وأنه لو أدرك أبويه لأرهبهما كفرا وقل الصغير غير مستحيل اذا أذن الله فيه فان الله تعالى هو الغالب لما يريد القادر على ما يشاء وفي كتاب العرائس ان موسى لما قال للخضر أقتلت نفسا زكية الآية غضب الخضر واقطع كتف الصبي اليسر وقشر اللحم عنه فاذا فيه مكتوب كافر لا يؤمن بالله أبدا اه (قوله ولو عاش لأرهبهما ذلك) أي الكفر وقوله في ذلك أي في الكفر (قوله أن يبدلها) قرأ أبو عمرو ووافع بفتح الباء وتشديد الدال من بدل هنا وفي التحريم أن يبدله وفي القلم أن يبدلنا والباقر بسكون الباء وتخفيف الدال من أبدل في المواضع الثلاثة فقيل هالفتان بمعنى واحد اه سمين فقول الشارح بالتشديد والتخفيف سبعيتان (قوله خير امرئ) أي ولد اخير امرئ والتفضيل ليس على بابه وزكاة ورهما منصوبان على التمييز وقوله بسكون الحاء وضمها سبعيتان (قوله جارية) أي بنتا وقوله تزوجت نبيا الخ عبارة الخازن قيل أبدلها جارية فتزوجت نبيا من الانبياء فولدت له نبيا فهدى الله على يديه أمة من الامم وقيل ولدته اثني عشر نبيا وقيل ولدت سبعين نبيا وقيل أبدلها بغلام مسلم وقيل ان الغلام الذي قتل فرج به ابواه حين ولد وحزن عليه حين قتل ولوي لكان فيه هلاكهما فليرض العبد بقضاء الله تعالى فان قضاء الله للأمر فيما يكره خير له من قضائه فيما يحب اه (قوله فكان لغلامين) اسم احدهما اصرم والاخر صريم وقوله في المدينة وهي المعبر عنها فيما تقدم بالقريّة تحقير الماخذة أهلها وعبر عنها هنا بالمدينة تعظيما لها من حيث اشتغالها على هذين الغلامين وعلى أبيهما اه شيخنا (قوله وكان

(ملك) كافر (يأخذ كل سفينة صالحة غصبا) نصبه على المصدر المبين لنوع الاخذ (وأما الغلام فكان أبواه مؤمنين فخشنا أن يرهبهما طغيانا وكفرا) فانه كافي حديث مسلم طبع كافرا ولو عاش لأرهبهما ذلك لمحبتهم له يتبعانه في ذلك (فاردنا أن يبدلها) بالتشديد والتخفيف (رهما) خير امرئ (كافة) أي صلاحا وتقي (وأقرب) منه (رحما) يسكون الحاء وضمها رحمة البر بوالديه فابدلها تعالى جارية تزوجت نبيا فولدت نبيا فهدى الله تعالى به أمة (وأما الجدار فكان لغلامين يتيمين في المدينة) وكان

كارهين في هذه الحال ﴿قوله تعالى (قد افترينا) هو بمعنى المستقبل لانه لم يقع وانما سد جواب (ان عدنا) وساغ دخول قد ههنا لانهم قد نزلوا الافتراء عند العود منزلة الواقع فقرنوه بقدره وكان المعنى قد افترينا الآن ان هممنا بالعود (الا أن يشاء) المصدر في موضع نصب على الاستثناء والتقدير الا وقت أن يشاء الله وقيل هو استثناء منقطع وقيل الا في حال مشيئة الله



تحتة كنز لهما) اختلف الناس في الكنز فقال عكرمة وقتادة كان مالا جسيما وهو الظاهر من اسم الكنز وهو في اللغة المال المجموع وقال ابن عباس كان عالما في محف مدفونة وعنه أيضا قال كان لوحا من ذهب مكتوب في أحد جانبيه بسم الله الرحمن الرحيم عجت لمن يؤمن بالقدر كيف يحزن عجت لمن يؤمن بالرزق كيف يتعب عجت لمن يؤمن بالموت كيف يفرح عجت لمن يؤمن بالحساب كيف يغفل عجت لمن يعرف الدنيا وتقلب أهلها كيف يطمئن إليها لا اله الا الله محمد رسول الله وفي الجانب الآخر مكتوب انا لله لا اله الا انا وحدي لا شريك لي خلقت الخير والشر فطوبى لمن خلقته للخير واجريته على يديه والويل لمن خلقته للشر واجريته على يديه اه من القرطبي والحازن (قوله وكان أبوهما صالحا) ظاهر اللفظ انه أبوهما حقيقة وقيل هو الاب السابع قاله جعفر بن محمد وقيل العاشر فحفظا فيه وان لم يذكر بالصلاح وكان يسمى كاشحا قاله مقاتل واسم أمهم ماديذا كره النقاش ففيه ما يدل على ان الله يحفظ الصالح في نفسه وفي ولده وان بعدوا عنه وقدر وى ان الله يحفظ الصالح في سبعة من ذريته وعلى هذا يدل قوله تعالى ان ولي الله الذي نزل الكتاب وهو يتولى الصالحين اه قرطبي (قوله أشدهما) مفرد بمعنى القوة وقيل جمع لا واحد له من لفظه وقيل جمع له واحد من لفظه وقيل شد بكسر الشين وقيل شد بفتحها اه شيخنا واذ كره اليناس غير لائق هنا لانه بمعنى العلم فالمعنى عليه حتى يبلغا علم رشد هما ولا معنى له فسكان الاولى اسقاطه ولم يذكره غيره من المفسرين فيما علمت ويمكن أن يلتبس تصحيحه بأن يقال حتى يبلغا يناس أشدهما أى حتى يبلغا يناس أشدهما أى قوتها وكاملها أمل (قوله ويستخرجها كنزها) أى من تحت الجدار ولولا انى أفتته لانتقض وخرج الكنز من تحتة قبل اقتدارهما على حفظ المال وتمتية وضاع بالكلية اه أبو السعود (قوله أى اختياري) عبارة غيره أى عن رأيي واجتهادي اه وهى أنسب بقوله بل بأمر الهام الخ وعبارة الحازن وما فعلته عن أمرى أى عن اختياري ورأيي بل فعلته بأمر الله والهامة أى لان تنقيص أموال الناس وارقة دماهم وتغيير أحوالهم لا يكون ذلك الا بالنص وأمر الله تعالى واستدل بعضهم بقوله تعالى وما فعلته عن أمرى على ان الخضر كان نبيا لان هذا يدل على الوحى وذلك للانبياء والصحيح أنه ولى الله تعالى وليس بنبي وأجيب عن قوله وما فعلته عن أمرى بأنه الهام من الله تعالى له بذلك وهذه درجة الاولياء وقيل معناه انما فعلت هذه الافعال لغرض أن تظهر رحمة الله لانها بأسرها ترجع الى معنى واحد وهو تحمل الضرر الاذنى لدفع الضرر الاعلى اه (قوله ذلك) أى ما ذكر من الاجوبة الثلاثة تأويل ما أى تأويل الامور والوقائع الثلاثة اه شيخنا (قوله يقال استطاع) أصله استطاع فحذفت منه تاء الاقتعال ومضارعه يستطيع وأصله يستطيع بوزن يستقيم فحذفت منه التاء أيضا اه شيخنا (قوله ونوعت العبارة الخ) أى ان هذا التغير في التعبير في المواضع الثلاثة لتوسع العبارة وهذا معنى قول غيره للمتفنن وبعضهم أبدى حكمة في اختلاف التعبير وهى أن الاول لما كان افسادا محضا عبر فيه بقوله فأردت أدبامع الله والثالث لما كان اصلاحا محضا ونعمة من الله عبر فيه بقوله فاراد بك والثاني لما كان فيه نوع افساد ونوع اصلاح عبر فيه بقوله فارادنا الخ اه شيخنا (قوله ويستلونها) أى سؤال تعنت عن ذى القرنين أى الاكبر وهو ولى الله تعالى من اولاد سام بن نوح وكان ابن عجزو ليس لها غيره وكان أسود اللون وكان على شريعة ابراهيم الخليل فانه أسلم على يديه ودعاه وأوصاه فوصاها وكان يملوف معه وكان الخضر وزيره فكان يسير معه على مقدمة جيشه وهذا بخلاف ذى القرنين الاصغر فانه من ولد العيص بن اسحق وكان كافرا عاش ألفا وستمئة سنة وكان قبل المسيح بثلاثة سنة اه شيخنا وفي القرطبي وقال وهب بن منبه كان ذوا القرنين رجلا من الروم ابن عجزو من عجائزهم ليس لها ولد غيره وكان اسمه اسكندر فلما بلغ كان عبدا صالحا قال الله

تحتة كنز) مال مدفون من ذهب وفضة (لها وكان أبوها صالحا) فحفظا بصلاحه في أنفسهما وأموالهما (فاراد بك أن يبلغا أشدهما) أى ايناس رشد هما (ويستخرجها كنزها رحمة من ربك) مفهول له عامله أراد (وما فعلته) أى ما ذكر من خرق السفينة وقتل الغلام واقامة الجدار (عن أمرى) أى اختياري بل بأمر الهام من الله (ذلك) تأويل ما لم تستطع عليه صبرا) يقال استطاع واستطاع بمعنى أطلق في هذا وما قبله جمع بين اللغتين ونوعت العبارة في فاردت فاردنا فاراد بك (ويستلونها) أى اليهود (عن ذى

و) (علما) قد ذكر في الانعام \* قوله تعالى (اذ الخاسرون) اذا هنا متوسطة بين اسم ان وخبرها وهى حرف معناه الجواب ويعمل في الفعل بشروط مخصوصة وليس ذامو معها \* قوله تعالى (الذين كذبوا شعيبا) لك فيه ثلاثة أوجه \* أحدها هو مبتدأ وفي الخبر وجهان \* أحدهما (كأن لم يغنوا فيها) وما به جملة أخرى أو بدل من الضمير في يغنوا أو نصب باظهار

القرنين) اسمه الاسكندر  
ولم يكن نبيا (قل سأتلوا)  
أقص (عليكم منه) من حاله  
(ذكره)

أعني \* والثاني ان الخبر  
(الذين كذبوا شيعيا كانوا)  
وكان لم يغنوا على هذا حال  
من الضمير في كذبوا  
\* والوجه الثاني ان يكون  
صفة لقوله الذين كفروا  
من قومه \* والثالث ان يكون  
بدلا منه وعلى الوجهين  
يكون كأن لم حالا \* قوله  
تعالى (حتى عفوا) أى الى  
أن عفوا أى كثروا (فاخذناهم)  
هو معطوف على عفوا \* قوله  
تعالى (أو آمن أهل القرى)  
يقرأ بفتح الواو على انها واو  
العطف دخلت عليها همزة  
الاستفهام وقرأ بسكونها  
وهي لاحد الشيتين والمعنى  
أفأمنوا اتيان العذاب ضحى  
أو آمنوا أن يأتيهم ليلا \*  
وبيانا حال من أسأنا أى  
مستخفيا باغتيالهم ليلا  
\* قوله تعالى (فلا يأمن  
مكر الله) الفاء هنا للتنبيه  
على تعقيب العذاب أمن مكر  
الله \* قوله تعالى (أولم يهد  
للذين) يقرأ بالياء وفعله  
(أن لونشاء) وان مخففة  
من الثقيلة أى أولم يبين لهم  
علمهم بمشيئتنا وقرأ بالنون  
وان لونشاء

تعالى اذا القرنين انى باعثك الى امم الارض وهم أمم مختلفة ألسنتهم وهم جميع الارض وهم أصناف أمتان  
بينها طول الارض كلها وأمتان بينهما عرض الارض كلها وأمم في وسط الارض منهم الجن والانس ويأجوج  
ومأجوج فاما اللتان بينهما عرض الارض فأمة في قطر الارض تحت الجنوب ويقال لها عاويل وأمة في  
قطر الارض الايسر يقال لها تأويل وأما اللتان بينهما طول الارض فأمة عند مطلع الشمس يقال لها  
منسك وأمة عند مغرب الشمس يقال لها ناسك فقال ذو القرنين الهى لقد ندبتنى لامر عظيم لا يقدر قدره  
الا أنت فاخبرنى عن هذه الامم باى قوة أكثرهم وباى صبر أقاسمهم وباى لسان أناطقهم وكيف لى بان أفقه  
لغتهم وليس لى قوة فقال الله تعالى ساظفرك بما حملت لك صدر افتسمع كل شىء وأثبت لك فيها  
فتقته كل شىء وألبسك الهيبة فلا يروعك شىء وأسخر لك النور والظلمة فيكونان جنودا من جنودك  
يهديك النور من أمامك وتحفظك الظلمة من ورائك فلما قيل له ذلك سار بمن اتبعه فانطلق الى الامة التى  
عند مغرب الشمس لانها كانت أقرب الامم منه وهى ناسك فوجد جنودا لا يحصيها الا الله تعالى وقوة  
وبأس لا يطيقه الا الله تعالى وألسنة مختلفة واهواء متشتتة فكأثرهم بالظلمة فضرب حولهم ثلاث  
عساكر من جند الظلمة قدر ما احاط بهم من كل مكان حتى جمعهم فى مكان واحد ثم دخل عليهم بالنور  
فدعاهم الى الله تعالى والى عبادته فمنهم من آمن به ومنهم من صد عنه فادخل على الذين تولوا الظلمة فغشيتهم  
من كل مكان فدخلت فى أفواههم وانوفهم وأعينهم وبيوتهم وغشيتهم من كل مكان فتحيروا وهاجوا  
وأشفقوا ان يهلكوا فمجدوا الى الله بصوت واحد أنا فكشفها عنهم واخذهم عنوة ودخلوا فى دعوته  
فجند من أهل المغرب اما عظيمة فجعلهم جنودا واحدا ثم انطلق بهم يقودهم والظلمة تسوقهم وتحرسه  
من خلفه والنور امامه يقوده ويدهله وهو يسير فى ناحية الارض الاين وهى هاويل وسخر الله له يده  
وقلبه وعقله ونظره فلا يحطى اذا عمل عملا فاذا أتوا خاضة أو بحر ابنى سقفا من الواح صغار امثال النعال  
فيضمها فى ساعة ثم يحمل عليها جميع من معه من تلك الامم فاذا قطع البحار والانهار فتقهوا ودفع الى كل  
رجل لو حافلا يكثر بحمله فاتته الى هاويل ففعل بهم كفعله بناسك فآمنوا ففرغ منهم وأخذ جيوشا  
منهم وانطلق فى ناحية الارض الاخرى حتى انتهى الى منسك عند مطلع الشمس ففعل فيها وجند منها  
جنودا كفعله فى الاول ثم كرم قبلا حتى أخذ ناحية الارض اليسرى يريد تأويل وهى الارض  
التى تقابل هاويل بينهما عرض الارض ففعل فيها كفعله فيما قبلها ثم عطف على الامم التى  
فى وسط الارض من الانس والجن ويأجوج ومأجوج فلما كان فى بعض الطريق مما يلى  
منقطع الترك نحو المشرق قالت له أمة صالحة من الانس اذا القرنين ان بين هذين الجبلين خلقا  
من خلق الله كثيرين ليس فيهم مشابهة للانس وهم أشباه البهائم يأكلون العشب ويفترسون  
الدواب والوحش كما تفرسها السباع ويأكلون دواب الارض كلها من الحيات والعقارب والوزغ  
وكل ذى روح مما خلق الله فى الارض وليس لله خلق تنمى نماء فى العام الواحد فاذا طالت المدة  
سيملئون الارض ويحلون أهلها أى يخرجونهم منها فهل نجعل لك خرجا على ان تجعل بيننا  
وبينهم سدا وذكر الحديث وسيأتى فى وضعه وسيأتى فيه بعض صفة يأجوج ومأجوج والترك  
اذم نوع منهم ما فيه كفاية اه (قوله اسمه الاسكندر) وهو الذى بنى الاسكندرية وسماها باسمه  
وأما ذو القرنين فلقبه لقب به لم يقل من أنه كان له فى رأسه قرنان صغيران والخضر ابن خالته اه  
شيخنا وقيل سمي ذا القرنين لانه أعطى علم الظاهر والباطن وقيل لانه دخل الظلمة والنور وقيل لانه

ملك فارس والروم اه وعبارة الكرخي قوله اسمه الاسكندر اى اليونانى على الاصح وهو الذى طاف  
 بالبيت مع ابراهيم عليه السلام وكان وزيره الخضر وقيل هو الرومي الذى كان قبل المسيح بثلاثمائة سنة  
 وزيره ارسطو اه وفي القرطبي واختلفوا ايضا في وقت زمانه فقاتل قوم كان بعد موسى وقال قوم كان  
 في الفترة بعد عيسى وقال قوم كان في وقت ابراهيم واسماعيل وكان الخضر صاحب لوائه الاعظم وقد  
 ذكرناه في البقرة وبالجمله فان الله تعالى مكنه وملكه ودانت له الملوك فقد روى ان الذين ملكوا الدنيا كلها  
 اربعة مؤمنان وكافران فالمؤمنان سليمان بن داود والاسكندر والكافران نمرود ومختصر وسيملكها  
 من هذه الامة خامس لقوله تعالى ليظهره على الدين كله وهو المهدي اه بحروفيه (قوله انا مكناله في الارض)  
 أي مكناله أمره من التصرف فيها كيف يشاء فحذف المفعول اه ببيضاوى (قوله بتسهيل السير الخ)  
 ومن جملة تسهيله أن بسط الله عليه النور فكان أمامه والظلمة خلفه وكان الليل والنهار عليه سواء  
 اه شيخنا (قوله وآتيناه من كل شيء سببا) قال ابن عباس من كل شيء علمية سبب الى ما يريد وقال أيضا  
 بلاغا الى حيث أراد وقال أيضا من كل شيء يحتاج الى الخلق وقيل من كل شيء يستعين به الملوك على فتح  
 المدائن وقهر الاعداء وأصل السبب الحبل ثم استعير الى كل ما يتوصل به الى شيء اه قرطبي (قوله  
 طريقا يوصله) كآلات السير وكثرة الجند وقوله الى مراده هو كان مراده أن يستقصى بقاع الارض ليملاها  
 عدلا وكان مراده أيضا أن يصل الى عين الحياة فلما استقصى في السير دخل في الظلمة فظفر الخضر بها  
 فاعتسل وشرب منها فلذلك لم تمت الا بالنفخة الاولى وذو القرنين لم يظفر بها مع انه كان مصاحبه فلذلك  
 اعتراه الموت اه شيخنا (قوله فاتبع سببا) قرأنا فاع وابن كثير وأبو عمرو وابن عامر فاتبع ثم اتبع في  
 المواضع الثلاثة همزة وصل وتشديد التاء والباقون بقطع همزة وسكون التاء فقليل ما بمعنى واحد  
 فيتعديان لمفعول واحد وقيل أتبع بالقطع متعدلاتين حذف أحدهما تقديره فاتبع سببا سببا آخر أو فاتبع  
 أمره سببا ومنه وأتبعناهم في هذه الدنيا لعنة فعدها لاتين ومن حذف أحدهما فقولين قوله تعالى فاتبعوا  
 مشرقين أى اتبعوا جودهم واختار أبو عبيد اتبع بالوصل قال لانه من المسير قال تقول تبعته القوم  
 واتبعتهم فأما الاتباع بالقطع فعناه الاتحاق كقوله تعالى فاتبعه شهاب ثاقب وقال يونس وأبوزيد أتبع  
 بالباع عبارة عن المجد المسرع الحثيث الطلب والوصل انما يتضمن الاقتفاء دون هذه الصفات اه سمين  
 (قوله موضع غروبها) المراد أنه بلغ آخر العمارة من الارض ووصل الى ساحل البحر المحيط فلما لم يبق  
 قدماه شط بل مياه لا آخر لها رأى الشمس عند غروبها كأنها تغرب في نفس الماء على العادة من أن  
 الشخص اذا كان في البحر يرى الشمس كأنها تغرب فيه وهو أى البحر المحيط عين ماء بالنسبة الى ما هو  
 أعظم منه في علم الله اه شيخنا وفي البيضاوى وجدها تغرب في عين حمئة له بلغ ساحل البحر المحيط  
 فراها كذلك اذا لم يكن في مطمح بصره غير الماء ولذلك قال وجدها تغرب ولم يقل كانت تغرب اه  
 وقوله لعله بلغ ساحل البحر المحيط الجواب سؤال مقدر وهو أن يقال قد تقرز أن الشمس في السماء  
 الرابعة ولها فلك خاص يدور بها في السماء وجرمها أكبر من الارض بمرات فكيف يمكن غروبها  
 ودخولها في عين ماء بالارض وتقرير الجواب أن الله تعالى لم يخبر بان غروبها في الحقيقة في عين حمئة وانما  
 أخبر بانه يجدها ويظن أنها تغرب فيها حيث قال وجدها تغرب في عين حمئة فانه لما بلغ موضعا من المغرب لم  
 يبق بعده شيء من العمارات وجد الشمس كأنها تغرب في هذه العين المظلمة وان لم تكن كذلك في الحقيقة  
 اه زاده أى فلما بلغ ساحل البحر المحيط من جهة المغرب وهو شديد السخونة كثير الحماة وجد الشمس  
 كأنها تغيب في ذلك البحر كأن راكب البحر يرى الشمس كأنها تطلع من البحر وتغيب فيه اذ لم ير الشط  
 وتسمية البحر المحيط عينا لا محذور فيه خصوصا وهو بالنسبة لعظمة ما في علم الله كقطرة اه شهاب

خبرا (انا مكناله في الارض)  
 بتسهيل السير فيها (وآتيناه  
 من كل شيء) يحتاج اليه  
 (سببا) طريقا يوصله الى  
 مراده (فاتبع سببا) سلك  
 طريقا نحو المغرب (حتى اذا  
 بلغ مغرب الشمس) موضع  
 غروبها (وجدها)

مفعوله وقيل فاعل يهدي  
 ضمير اسم الله تعالى (فهم  
 لا يسمون) الفاء لتعقيب عدم  
 السمع بعد الطبع على القلب  
 من غير فصل \* قوله تعالى  
 (نقص عليك من أنباءها)  
 هو مثل قوله ذلك من أنباء  
 الغيب نوحيه وقد ذكر في  
 آل عمران ومثل قوله  
 تعالى تلك آيات الله تتلوها  
 وقد ذكر في البقرة \* قوله  
 تعالى (لا كثرتم) هو حال  
 من (عهد) ومن زائدة أى  
 وما وجدنا عهدا لا كثرتم  
 (وان وجدنا) خففة من  
 الثقيلة واسمها محذوف أى  
 وانا وجدنا واللام في  
 (لفاسقين) لازمة لها لتفصل  
 بين ان الخففة وبين ان بمعنى  
 ما وقال الكوفيون من  
 الثقيلة ان بمعنى ما وقد ذكر  
 في البقرة عند قوله وان كانت  
 لكبرة \* قوله تعالى  
 (كيف كان) كيف في  
 موضع نصب خبر كان و  
 (عاقبة) اسمها والجملة في موضع

وفي القرطبي وقال بعض العلماء ليس المراد أنه انتهى إلى الشمس مغرباً ومشرقاً حتى وصل إلى جرمها  
ومسها لأنها تدور مع السماء حول الأرض من غير أن تلتصق بالأرض وهي أعظم من أن تدخل في عين  
من عيون الأرض لأنها أكبر من الأرض أضعا فامضاعفة بل المراد أنه انتهى إلى آخر العماراة من جهة المغرب  
ومن جهة المشرق فوجدتها في رأي العين تغرب في عين حجة كما أننا نراها في الأرض الملساء كأنها  
تدخل في الأرض ولهذا قال وجدها تطلع على قوم لم نجعل لهم من دونها ستراً ولم يرد أنها تطلع عليهم  
بأن تماسهم وتلاصقهم بل أراد أنهم أول من تطلع عليه وقال القتيبي ويجوز أن تكون هذه العين من  
البحر ويجوز أن تكون الشمس تغيب وراءها أو عندها أو معها في مقام حرف الصفة مقام صاحبه والله  
أعلم اه (قوله حجة) قرأ ابن عامر وأبو بكر والخوان حامية بالالف وياء صريحة بعد الميم والباقون  
دون ألف وبهمزة بعد الميم فاما القراءة الأولى فإنها اسم فاعل من حمى ويحمى والمعنى في عين حارة واختارها  
أبو عبيد قال لان عليها جماعة من الصحابة وسماهم وأما الثانية فهي من الحماة وهي الطين وكان ابن عباس  
عند معاوية فقرأ معاوية حامية فقال ابن عباس حجة فسأل معاوية ابن عمر وكيف تقرأ فقال كقراءة أمير  
المؤمنين فبعث معاوية يسأل كما فقال أجدها تغرب في ماء وطين فوافق ابن عباس ولا تنافي بين القراءتين  
لان العين جامعة بين الوصفين الحرارة وكونها من طين اه سمين وفي المصباح والحماة بسكون الميم طين  
أسود وحمت البئر حمأ من باب تعب صار فيها الحماة وحيت الحديد تحمي من باب تعب فهي حامية اذا اشتد  
حرها بالنار ويتعدى بالهمزة فيقال حميتها فهي حمأة ولا يقال حميتها بغير ألف اه (قوله وغروبها في  
الدين) أي الحجة في رأي الدين أي الباصرة وهذا الإشارة إلى جواب ما قيل الشمس في السماء الرابعة بقدر كرة  
الأرض مائة وستين أو خمسين أو عشرين مرة فكيف تسعها عين في الأرض تغرب فيها أو ايضاحه أن  
الوجدان باعتبار ظنه ومطمح نظره لاحقيقه كما يرى راكب البحر الشمس طالعة وغاربة فيه فذو القرنين  
انتهى إلى آخر العماراة من جهة المغرب فوجد عينا واسعة فظن أن الشمس تغرب فيها وأيضا فالله تعالى قادر  
على تصغير جرم الشمس وتوسيع العين وكرة الأرض بحيث تسع عين الماء عين الشمس فلم لا يجوز ذلك وان  
كنالنا نعلم به لقصور عقولنا عن الاحاطة بذلك وايضا الانبياء والحكماء لا يبعد أن يقع منهم مثل ذلك ألا  
تري إلى ظن موسى فيما انكره على الخضر اه كرخي (قوله والافهى) أي الشمس أعظم من الدنيا أي بمسيرة  
اثني عشر ألف عام على ما قيل اه شيخنا (قوله قوما كافرين) هذا صريح في أنهم كانوا كفارا من قبل  
مجيئهم وعبارة البياضى وكانوا كفارا اه ومن المعلوم أن الكفر انما يتحقق بعد بعثة رسول وعدم  
إيمانهم به ولينظر أي رسول أرسل إلى هؤلاء حتى كفروا به هذا والظاهر أنهم كانوا أهل فترة لم يرسل اليهم  
أحد ولما جاءهم ذو القرنين دعاهم إلى ملة إبراهيم ففهم من آمن ومنهم من كفر تأمل وكان هؤلاء القوم في مدينة  
لها اثنا عشر ألف باب كانت على ساحل البحر المحيط وقوتهم ما يافظ البحر من السمك اه شيخنا وكان  
لباسهم جلود الوحوش اه يضاوى (قوله قلنا يا ذا القرنين) أي قال الله وقوله بالهام أي لانه كان وليا كما  
تقدم اه شيخنا (قوله اما أن تعذب الخ) يجوز في أن تعذب الرفع على الابتداء والخبر محذوف أي اما  
تعذيبك واقع أو الرفع على خبر مبتدأ مضمرة أي هو تعذيبك والنصب أي اما أن تفضل أن تعذب أي  
التعذيب اه سمين ويجوز أن تكون اما للتقسيم دون التخيير أي ليكن شأنك معهم اما التعذيب  
واما الاحسان فالاول لمن أصر على الكفر والثاني لمن تاب منه ونداء الله إياه ان كان نبيا فبوحى وان  
كان غيره فبالهام أو على لسان نبي اه يضاوى (قوله بالاسر) أي فانه احسان بالنسبة لاقتل اه شيخنا

تغرب في عين حجة ذات  
حماة وهي الطين الاسود  
وغروبها في العين في رأي  
العين والافهى أعظم من  
الدنيا (ووجد عندها) أي  
العين (قوما) كافرين (قلنا  
يا ذا القرنين) بالهام (اما أن  
تعذب) القوم بالقتل (واما  
أن تتخذ فيهم حسنا) بالاسر  
(قال أمامن ظلم) بالشرك  
(فسوف نعذبه) نقتله (ثم  
يرد إلى ربه فيعذبه عذابا  
نكرا) بسكون الكاف  
وضمها شديدا في

نصب بفانظر \* قوله تعالى  
(حقيق) هو مستدأ وخبره  
(ان لا أقول) على قراءة من  
شدد الياء في على وعلى متعلق  
بحقيق والجيد أن يكون  
ان لا فاعل حقيق لانه نائب  
عن محقق على ويقرأ على أن  
لا والمعنى واجب بان لا  
أقول وحقيق هنا على  
الصحيح صفة لرسول  
أو خبر ثان كما تقول انا  
حقيق بكذا أي أحق  
وقيل المعنى على قراءة من  
شدد الياء ان يكون حقيق  
صفة لرسول وما بعده  
مبتدأ وخبر أي على قول  
الحق \* قوله تعالى (فاذا  
هى) اذا المفاجأة وهى مكان  
وما بعدها مبتدأ (ثعبان)  
خبره وقيل هى ظرف زمان  
وقد أشبعنا القول فيها فيما تقدم

النار (وأما من آمن وعمل صالحا فله جزاء الحسنى) أى الجنة والاضافة للبيان وفى قراءة بنصب جزاء وتنوينه قال الفراء ونصبه على التفسير أى لجهة النسبة (وسنقول له من أمرنا يسرا) أى نأمره بما يسهل عليه (ثم أتبع سببا) نحو المشرق (حتى إذا بلغ مطلع الشمس) موضع طلوعها (وجدها تطلع على قوم) هم الزنج (لم نجعل لهم من دونها) أى الشمس (سترا) من لباس ولا سقف لان أرضهم لا تحمل بناء ولهم سروب يغيبون فيها عند طلوع الشمس ويظهرون عند ارتفاعها (كذلك) أى الامر كما قلنا (وقد أحطنا بمالديه) أى عند ذي القرنين من الآلات والجدد وغيرهما (خبرا) علما (ثم أتبع سببا حتى إذا بلغ

\* قوله تعالى (فإذا تأمرون) هو مثل قوله ماذا ينفقون وقد ذكر فى البقرة وفى المعنى وجهان أحدهما انه من تمام الحكاية عن قول الملائكة الثانى انه مستأنف من قول فرعون تقديره فقال ماذا تأمرون ويدل عليه ما بعده وهو قوله (قالوا أرئىء وأخاه) وأرئىء يقرأ بالهمز وضم الهاء من غير اشباع وهو

(قوله) أما من ظلم أى استمر على ظلمه اه شيخنا (قوله ثم يرد) أى فى الآخرة (قوله) بسكون السكاف وضمها) سبعيتان (قوله) ونصبه على التفسير) أى التمييز لجهة النسبة أى نسبة الخبر المقدم وهو الجار والمجرور الى مبتدأ المؤخر وهو الحسنى والتقدير فالحسنى كائنه له من جهة الجزاء تأمل (قوله) وسنقول له) أى لمن آمن تأمل (قوله) ثم أتبع سببا) تقدم أن اتبع واتبع بمعنى أى سلك طريقا وصار حتى إذا بلغ مطلع الشمس الخ اه قرطبي وفى الخطيب ثم أتبع لارادة بلوغ مشرق الشمس سببا من جهة الجنوب يوصله الى المشرق واستمر فيه لا يمل ولا تغلبه أمة مر عليها حتى إذا بلغ فى مسيره ذلك مطلع الشمس الخ اه (قوله) مطلع الشمس) يعنى الموضع الذى تطلع الشمس عليه أولا من المعمور اه ييضاوى قيل بلغه فى ثنتى عشرة سنة وقيل فى أقل من ذلك بناء على أنه سخر له السحاب وطويت له الاسباب اه أبو السعود (قوله) م الزنج) بكسر الزاى وفتحها (قوله) ولا سقف) أى ولا أشجار ولا جبال (قوله) لان أرضهم لا تحمل بناء) أى لرخاوتها أولا لانهما لا جبال فيها فتميد بآلهما ولا تستقر كافى التيسير وقد أشار فى تقريره الى أن المنفى هو السترا المتعارف من اللباس والابنية والاسراب ليست منها والنكرة المنفية وان كانت من صيغ العموم يخصها العرف كما عرف اه كرخى وعبارة الخطيب وقوله لم نجعل لهم من دونها استرافيه قولان الاول أنه لا شئ لهم من سقف ولا جبل يمنع من وقوع شعاع الشمس عليهم لان أرضهم لا تحمل بناء قال الرازى ولهم سروب يغيبون فيها عند طلوع الشمس ويظهرون عند غروبها فيكونون عند طلوع الشمس يتعذر عليهم التصرف فى المعاش وعند غروبها يشتغلون بتحصيل مهمات المعاش وحالهم بالضد من أحوال الخلق وقال قتادة يكونون فى أسراب لهم حتى إذا زالت الشمس عنهم خرجوا فرعوا كالبهاثم والثانى أن معناه لا ثياب لهم ويكونون كسائر الحيوانات عراة أبدا وفى كتب الهيئة أن أكثر حال الزنج كذلك وحال كل من سكن البلاد القريبة من خط الاستواء كذلك قال الكلبي م عراة يفرش أحدهم إحدى أذنيه ويلتحف بالأخرى وقال الزمخشري وعن بعضهم قال خرجت حتى جاوزت الصين فسألت عن هؤلاء القوم فقيل لى بينك وبينهم مسيرة يوم وليلة فبلغتهم وإذا أحدهم يفرش إحدى أذنيه ويلتحف بالأخرى فلما قرب طلوع الشمس سمعت صوتا كههيئة الصلصلة فتشئى على ثم أفقت فلما طلعت الشمس فاذا هى فوق الماء كههيئة الزيت فادخلونى سربا لهم فلما طلع النهار جعلوا يصطادون السمك ويطرحونه فى الشمس فينضج لهم وعن مجاهد من لا يلبس الثياب من السودان عند مطلع الشمس أكثر من جميع اهل الارض اه (قوله) ولهم سروب) جمع سرب وهو الشق فى الارض اه شيخنا وقوله عند طلوع الشمس أى يغيبون فيها نهارا وقوله عند ارتفاعها أى عند زوالها عنهم وذلك فى الليل اه شيخنا (قوله) كذلك) خبر مبتدأ محذوف قدره الشارح بقوله أى الامر كما قلنا أى الامر كما قلناه وحكيانه فى شأنه وقوله وتدا احطنا الخ مستأنف اه شيخنا وعبارة الخازن كذلك أى كما بلغ مغرب الشمس بلغ مطلعها وقيل معناه انه حكم فى القوم الذين عند مطلع الشمس كما حكم فى الذين عند مغربها وهو الاصح اه وفى البيضاوى كذلك أى امر ذى القرنين كما وصفناه فى رفعة المكان وبسطة الملك وأمره فيهم كآمره فى اهل المغرب من التخيير والاختيار اه (قوله) خبر علما) أى علما تعلق بظواهره وخفيايه والمعنى ان كثرة ذلك بلغت مبلغا لا يحيط به الا علم اللطيف الخبير اه خطيب (قوله) ثم أتبع سببا) أى ثم ان ذا القرنين لما بلغ المشرق والمغرب أتبع سببا آخر من جهة الشمال فى ارادة ناحية السد مخرج بأجوج ومأجوج واستمر آخذا فيه حتى إذا بلغ فى مسيره ذلك بين السدين أى الجبلين وهما جبلا أرمنية وأذربيجان وقيل جبلان فى أواخر الشمال وقيل هذا المكان فى منقطع بلاد الترك من وراءهما بأجوج

ومأجوج قال الرازي والظاهر أن موضع السد في ناحية الشمال سد الاسكندر ما بينهما اه خطيب (قوله بين السدين) مفعول به وهو من الظروف المتصرفه اه يضاوى (قوله هنا) أى في هذه الآية وبعدأى في قوله الآتي على أن تجعل بيننا وبينهم سدا وفي سورة يس وجعلنا من بين أيديهم سدا ومن خلفهم سدا فهذه المواضع كلها تقرأ بفتح السين وضمها للسبعة اه شيخنا (قوله جبالن) أى عالين جدا ألسان لا يستطيع الصمود عليهما كالسد الآتي ويسمى كل واحد منهما سد الانه سد فجاء الارض وقوله بمنقطع بفتح الطاء والباء بمعنى في ومنقطع الشيء آخره أى في آخر بلاد الترك اه شيخنا وفي المصباح ومنقطع الشيء بصيغة البناء للمفعول حيث ينتهي اليه طرفه نحو منقطع الوادي والرمل والطريق والمنقطع بالكسر اسم الشيء نفسه فهو اسم عين والمفتوح اسم معنى اه وفي الشباب واطلاق السد على الجبل لانه سد في الجملة وفي القاموس السد الجبل والحاجز أول كونه ملاصقا للسد فهو محاذ بعلاقة المجاورة والقول الثاني هو المناسب لما قبله اه شهاب (قوله سد الاسكندر ما بينهما) أى الفتحة التي بينهما وطولها مائة فرسخ وليس ليأجوج ومأجوج طريق يخرجون منها الى أرض العمارة الا هذه الفتحة ومسكنهم وراء هذين الجبلين وأرضهم متسعة جدا تنتهي الى البحر المحيط وقد قال بعضهم مسافة الارض بتمامها خمسمائة عام ثلثائة بحار ومائة وتسعون مسكن يأجوج ومأجوج تبقى عشرة سبعة للجبشة وثلاثة لجملة الخلق غيرهم اه شيخنا (قوله أى أمهم) أى من جهة أى خارجة عنهم لا داخلية بناحية يأجوج ومأجوج اه شيخنا وفي الخطيب وجد من دونهما أى بقرهم من الجانب الذي هو أدنى منهما الى الجهة التي أتى منها ذوالقرنين قوما أى أمة من الناس لغتهم في غاية البعد من لغات بقية الناس لبعدهم من بقية البلاد لا يكادون أى لا يقربون يفقهون أى يفهمون قولا لمن مع ذى القرنين فهم احبدا كاي فهم غيرهم لغراب لغتهم وقلة فطنهم اه (قوله وفي قراءة) أى سبعة بضم الياء وكسر القاف أى لا يفقهون غيرهم أى لا يفهمون غيرهم شيأ لشدة عجمتهم فكلامهم مغلق اه شيخنا (قوله قولا يا ذا القرنين) أى قال مترجمهم كافي البيضاوى وذلك لانهم من أولاد يافث بن نوح وذو القرنين من أولاد سام فلا يفهم لغتهم وانما كان لهم مترجم يعرف كلامن لغتي أولاد يافث وأولاد سام وقيل خاطبوه بأنفسهم وفهم لغتهم كرامة له اه شيخنا وفي الخازن فان قلت كيف أثبت لهم القول وهم لا يفقهون قلت تكلم عنهم مترجم ممن هو مجاورهم ويفهم كلامهم وقيل معناه لا يكادون يفقهون الا يجهدو مشقة من اشارة ونحوها كاي فهم الاخرس اه (قوله ان يأجوج ومأجوج) قرأ عاصم بالهمزة الساكنة والباقون بالف صريحة واختلف في ذلك فقليل هما أعجميان لا اشتقاق لهما ومنع من الصرف للعلمية والجمعة ويحتمل أن تكون الهمزة أصلا والالف بدلا عنها أو بالعكس لان العرب تتلاعب بالاسماء الأعجمية وقيل بل هما عربيان واختلف في اشتقاقهما فقليل اشتقاقهما من أجيج النار وهو النهايا وشدة توقدها وقيل من الاوجة وهي الاختلاط أو شدة الحرق وقيل من الاوج وهو سرعة العدو اه سمين وهم من أولاد يافث بن نوح والترك منهم قيل ان طائفة منهم خرجت تغير على الناس فضرب ذو القرنين السد بقوا خارجا فسموا الترك بذلك يعنى لانهم تركوا خارجين قال أهل التواريخ أولاد نوح ثلاثة سام وحام ويافث فسام أبو العرب والعجم والروم وحام أبو الحبشة والزنوج والنوبة ويافث أبو الترك والبربر وصقالبة ويأجوج ومأجوج قال ابن عباس هم عشرة أجزاء وولد آدم كلهم جزء (وروى) حذيفة مرفوعا ان يأجوج أمة ومأجوج أمة كل أمة أربعة آلاف أمة لا يموت الواحد منهم حتى ينظر ألف ذكر من صلبه كلهم

بين السدين ) بفتح السين وضمها هنا وبعد هما جبالن بمنقطع بلاد الترك سد الاسكندر ما بينهما كما سيأتي (وجد من دونهما) (قوما لا يكادون يفقهون قولا أى لا يفهمونه الا بعد بطة وفي قراءة بضم الياء وكسر القاف (قالوا يا ذا القرنين ان يأجوج ومأجوج) بالهمز وتركه هما اسمان أعجميان لقبيلتين

الجيد وبالأشباع وهو ضعيف لان الهاء خفيفة فكأن الواو التي بعدها تلو الهمزة وهو قريب من اجمع بين ساكنين ومن هنا ضعف قولهم عليه مال بالأشباع \* ويقرأ بكسر الهاء مع الهمز وهو ضعيف لان الهمز حرف صحيح ساكن فليس قبل الهاء ما يقتضى الكسرو وجهه انه اتبع الهاء كسرة الجيم والحاجر غير حصين ويقرأ من غير همز من أرجيت بالياء ثم منهم من يكسر الهاء ويشبعها ومنهم من لا يشبعها ومنهم من يسكنها وقد بينا ذلك في يؤده اليك \* قوله تعالى (بكل ساحر) يقرأ بالف بعد السين وألف بعد الحاء مع التشديد وهو الكثير \* قوله تعالى (أئن لنا) يقرأ بهمزتين على الاستفهام والتحقيق

قد حمل السلاح وهم من ولد آدم يسرون إلى خراب الدنيا وقال ثم ثلاثة أصناف صنف منهم أمثال الارز  
شجر بالشام طوله عشرون ومائة ذراع في السماء وصنف منهم طوله وعرضه سواء عشرون ومائة ذراع  
وهؤلاء لا يقوم لهم جبل ولا حديد وصنف منهم يفتش أحدهم أذنيه ويلتحف بالآخرى  
لا يرون بفيل ولا وحش ولا خنزير الا كلوه ومن مات منهم أكلوه مقدمتهم بالشام وساقهم بخراسان  
يشربون انهار المشرق وبحيرة طبرية وعن علي قال منهم من هو طوله شبر ومنهم من هو مفرط في الطول  
وقال كعب هم نادرة في أولاد آدم وذلك ان آدم احتمل ذات يوم وامترجت نطفته بالتراب فخلق الله من  
ذلك الماء أجوج ومأجوج فهم متصلون بنا من جهة الاب دون الام اه خازن وهم كفار دعاهم النبي  
ﷺ إلى الإيمان ليلة الاسراء فلم يحيوا اه شيخنا وفي القاموس والارز ويضم شجرة الصنوبر  
أو ذكره اه (قوله فلم ينصرفا) أي للاممية والحكمة (قوله مفسدون في الارض) قيل فسادهم أنهم كانوا  
يخرجون أيام الربيع إلى أرضهم فلا يدعون فيها شيئاً أخضر الا كلوه ولا يابسا الا احتملوه وأدخلوه  
أرضهم فلقوا منهم أذى شديداً وقيل فسادهم أنهم كانوا يأكلون الناس وقيل معناه انهم سيفسدون بعد  
خروجهم اه خازن (قوله عند خروجهم) أي من هذه الفتحة اه شيخنا (قوله وفي قراءة) أي سبعة  
خارجا (قوله مامكني فيه) ماموصولة مبتدأ وخير خبرها اه شيخنا (قوله وفي قراءة) أي سبعة بنونين  
(قوله وغيره) كالملك (قوله وأجعل لكم السد تبرعا) روى أنه قال لهم أعدوا إلى الصخر والحديد  
والنحاس حتى أعلم علمهم فانطلق حتى توسط بلادهم فوجدهم على مقدار واحد بلغ طول الواحد منهم  
مثل نصف الرجل المربوع مناهم مغاليب وأضر اس كالسباع ولهم شعير يوارى أجسادهم ويتقون به من  
الحرو البر والكل واحد منهم أذنان عظيمتان يفتش أحدهما ويلتحف بالآخرى يصيف في واحدة  
ويشتي في الاخرى يتسافدون تسافد البهائم حيث التقوا فلما عين ذوالقرنين ذلك انصرف إلى بين  
الصدفين فقاس ما بينهما وحفر له أساسا حتى بلغ الماء اه خازن فبنى الجدار بالصخر والنحاس المذاب  
فلما وصل إلى ظاهر الارض بنى بقطع الحديد اه شيخنا (قوله لما أطلبه) قال القاري الاولى بما كفى  
بعض النسخ لانه تفسير لقوله بقوة اه شيخنا وفي الخازن فاعينوني بقوة يعني لا أريد المال بل أعيوني  
بأبدانكم وقوتكم قالوا وما تلك القوة قال فعلة وصانع يحسنون البناء والآلة قالوا وما تلك الآلة قال أتوني  
بزبر الحديد أي قطع الحديد فآثره بها وبالخطب على الحديد والحديد على الخطب اه (قوله ردما) هو أبلغ  
من السد اه شيخنا (قوله آتوني) قرأ أبو بكر آتوني بهمزة وصل من أتى يأتي في الموضعين من هذه السورة  
بخلاف عنه في الثاني ووافق حمزة على الثاني من غير خلاف عنه والباقيون بهمزة القطع فيهما فزبر على قراءة  
همزة الوصل منصوبة على اسقاط الحافض أي جيئوني بزبر الحديد وفي قراءة قطعها على المفعول الثاني لانه  
يتعدى بالهمزة إلى اثنين وعلى قراءة أبي بكر يحتاج إلى كسر التنوين من ردما لالتقاء الساكنين لان همزة  
الوصل تسقط درجاً فيقرأ له بكسر التنوين وبعده همزة ساكنة هي فاء الكلمة وإذا ابتدأت بكلمتي  
أتوني في قراءته وقرأة حمزة تبدأ بهمزة مكسورة للوصل ثم ياء صريحة هي بدل عن همزة فاء الكلمة  
وفي الدرج تسقط همزة الوصل فتعود الهمزة لزوال موجب ابدالها والباقيون يبتدون ويصلون بهمزة  
مفتوحة لانها همزة قطع ويتركون تنوين ردما على حاله من السكون وهذا كله ظاهر لاهل النحو وخفي على  
القراء والزبر جمع زبرة كغرفة وغرفة اه سمين (قوله حتى اذا ساوى) غاية في هذا الذي قدره الشارح  
وهو قوله فبنى بها الخ اه (قوله بضم الحرفين الخ) القراءات الثلاث سبعة وقرأ أبو جعفر وشيبة  
وحيد بالفتح والاسكان والماجشون بالفتح والضم وعاصم في رواية بالعكس اه سمين وسميت كل

فلم ينصرفا (مفسدون في  
الارض) بالنهب والبغى عند  
خروجهم إلينا (فهل تجعل  
لك خراجا) جعلاً من المال  
وفي قراءة خراجا (على ان  
تجعل بيننا وبينهم سدا)  
حاجز افلا يصلون إلينا (قال  
مامكني) وفي قراءة بنونين من  
غير ادغام (فيه ربي) من  
المال وغيره (خير) من  
خرجكم الذي تجعلونه لي فلا  
حاجة بي اليه وأجعل لكم  
السد تبرعا (فاعينوني بقوة)  
لما أطلبه منكم (أجعل بينكم  
وبينهم ردما) حاجز احصينا  
(أتوني بزبر الحديد) قطعه  
على قدر الحجارة التي يبنى  
بها فبنى بها وجعل بينها  
الخطب والفتح (حتى اذا  
ساوى بين الصدفين) بضم  
الحرفين وفتحهما وضم  
الاول

والثاني على ما تقدم وبهمزة  
واحدة على الخبر \* قوله تعالى  
(اما أن تلقى) في موضع أن  
والفعل وجهان أحدهما رفع  
أي أمرنا بالالقاء والثاني  
نصب أي اما أن تفعل الالقاء  
\* قوله تعالى (واسترهبوم)  
أي طلبوا رهابهم وقيل هو  
بمعنى أرهبوم مثل قر  
واستقر \* قوله تعالى (أن ألق)  
يحوز أن تكون ان المصدرية  
وان تكون بمعنى أي (فاذا  
هي تلتقف)



ناحية من الجبلين صدق كونه مصادفا ومقابلا لا آخر من قولك صادفت الرجل أى لاقيته اه زاده  
 وفي البيضاوى والصدفين من الصدف وهو الميل لان كلامهما بمنزلة عن الآخر ومنه التصادف للتقابل  
 اه (قوله أى جانبى) فى نسخة حافى الجبلين وقوله بالبناء متعلق بساوى (قوله ووضع المنافخ) جمع  
 منفخ كمنبر ومنابر ويقال فيه منفخ ويجمع على منافخ كمفتاح ومفاتيح اه (قوله قال انفخوا) مرتب  
 على هذا المقدور هو قوله ووضع الخ المعطوف على ساوى وقوله فنفخوا وهذه كرامة لذى القرنين حيث منع  
 الله حرارة النار عن العملة الذين ينفخون ويفرغون القطر مع أنه كالنار ومع أن الحديد المصبوب عليه  
 كالنار أو أصعب فلم تصبهم حرارة النار مع قربهم منها اه خازن (قوله فدخل بين زبره) أى قطعه أى  
 مكان الخطب والفحم الذى كان بينها فلما أكتته النار بقى ما بينها خاليا فافرج فيه النحاس المذاب فامتزج  
 بالحديد اه شيخنا (قوله فاستطاعوا الخ) فجاء بأجوج ومأجوج يقصدون أن يعلموه أو يشقوه فما  
 استطاعوا الخ اه شيخنا (قوله لارتفاعه) فكان ارتفاعه مائتى ذراع وقوله وملاسته فكان لا يثبت  
 عليه قدم ولا غيره وقوله وسمكه أى ثخنه أى عرضه وكان خمسين ذراعا وتقدم أن سعة الفتحة التى بين  
 الجبلين مائة فرسخ فيكون طول السد وامتداده على وجه الأرض مائة فرسخ ومسيرة الفرسخ ساعة  
 ونصف فتكون مسيرته مائة وخمسين ساعة مسيرة اثنى عشر يوما ونصفا فتباعد مسافته نحو العقبة من  
 مصر تأمل وروى الشيخان عن أبى هريرة عن رسول الله ﷺ أنه قال فى السدي يحفرونه كل يوم حتى  
 اذا كادوا ينحرقونه قال الذى عليهم ارجعوا فستحفرونه غدا قال فيعيده الله كأشد مما كان حتى اذا بلغ  
 مدتهم وأراد الله أن يبعثهم الى الناس قال الذى عليهم ارجعوا فستحفرونه غدا ان شاء الله تعالى واستثنى  
 قال فيرجعون فيجدونه على هيئته حين تركوه فيخرجونه فيخرجون منه على الناس فيستسقون المياه  
 وتنفر الناس منهم اه خازن وهذا لا ينافى ما فى الآية من قوله جعله دكا لاحتمال أن يصير دكا بعد خرقهم  
 له تأمل (قوله نعمة) أى على جميع الخلق (قوله فاذا جاء وعد ربى) أى وقت وعد ربى فالكلام على حذف  
 مضاف كما فى الكرخى (قوله جعله دكا) الظاهر أن الجعل هنا بمعنى التصيير فيكون دكا مفعولا ثانيا وجوز  
 ابن عطية أن يكون حالا وجعل بمعنى خلق وفيه بعد لانه اذ ذاك موجود وقد تقدم خلاف القراءة فى  
 دكا فى الاعراف اه سمين (قوله جعله دكا) فيخرجون على الناس فيشربون المياه وتنفر الناس منهم  
 فيهربون فى حصونهم فيرمون بسهام الى السماء فترجع مخضبة بالدماء فيقولون قهرنا من فى الأرض ومن  
 فى السماء فيزدادون قوة وقسوة فيبعث الله عليهم داء فى رقابهم فيها يكون اه خازن (قوله مبسوطة)  
 أى مساويا للأرض فليغور فيها أو يذوب حتى يصير ترابا اه شيخنا (قوله قال تعالى الخ) أى ان  
 كلام ذى القرنين قد تم عند قوله حقا وهذا من جانب الله تعالى اه شيخنا (قوله وتركنا بعضهم) أى  
 جعلنا وصيرنا بعضهم يختلط ببعضهم الآخر من شدة الازدحام عند خروجهم وذلك عقب موت  
 الدجال فينحاز عيسى بالمؤمنين الى جبل الطور فراراهم ثم يسلط الله عليهم دودا فى أنوفهم فيموتون  
 به ولا يدخلون مكة ولا المدينة ولا بيت المقدس ولا يصلون الى من تحصن منهم بوردا وذكروا اه شيخنا  
 (قوله لكثرتهم) أى وضيق الأرض فان أرضنا ضيقة جدا بالنسبة لأرضهم كما سبق اه شيخنا  
 (قوله ونفخ فى الصور) أى النفخة الثانية بدليل الفاء التعييدية فى قوله فجمعناهم اه شيخنا  
 (قوله أى الخلائق) أى يأجوج ومأجوج وغيرهم اه شيخنا (قوله قربنا) أى أظهرناها مع قربهم  
 منها اه شيخنا (قوله الذين كانت أعينهم) أى أعين قلوبهم أى بصائرهم اه شيخنا وقوله بديل من

وسكون الثانى أى جانبى  
 الجبلين بالبناء ووضع المنافخ  
 والنار حول ذلك قال  
 انفخوا) فنفخوا (حتى اذا  
 جعله) أى الحديد (نارا)  
 أى كالنار (قال آتوني أفرغ  
 عليه قطرا) هو النحاس  
 المذاب تنازع فيه الفعلان  
 وحذف من الأوّل لأعمال  
 الثانى فافرج النحاس المذاب  
 على الحديد المحمى فدخل بين  
 زبره فصارت شيئا واحدا (فما  
 استطاعوا) أى يأجوج  
 ومأجوج (أن يظهره)  
 يعلموا ظهره لارتفاعه وملاسته  
 (وما استطاعوا له نقبا)  
 خرقا لصلابته وسمكه (قال)  
 ذوا القرنين (هذا) أى السد  
 أى الاقدار عليه (رحمة من  
 ربى) نعمة لانه مانع من  
 خروجهم (فاذا جاء وعد  
 ربى) بنحروجهم القريب من  
 البعث (جعلهم دكا) مذكوكا  
 مبسوطة (وكان وعد ربى)  
 بنحروجهم وغيره (حقا)  
 كائنا قال تعالى (وتركنا  
 بعضهم يومئذ) يوم خروجهم  
 (يموج فى بعض) يختلط به  
 لكثرتهم (ونفخ فى الصور)  
 أى القرن للبعث (فجمعناهم)  
 أى الخلائق فى مكان واحد  
 يوم القيامة (جمعنا وعرضنا)  
 قربنا (جهنم يومئذ) لكافرين  
 عرضا الذين كانت أعينهم) بدل  
 من الكافرين (فى غطاء  
 عن ذكرى) أى القرآن  
 فهم عمى لا يهتدون به وكانوا

لا يقدر ان يسمعون من  
النبي ما يتولوه عليهم بغضاله  
فلا يرثون به (أفحسب  
الذين كفروا أن يتخذوا  
عبادى) أى ملائكتى  
وعيسى وعزيرا (من دونى  
أولياء) أربابا مفعول ثان  
ليتخذوا والمفعول الثانى  
لحسب محذوف المعنى أظنوا  
أن الاتحاد المذكور لا يغضبني  
ولا أعاقبهم عليه كلا (انا  
أعتدنا جهنم للكافرين)  
هؤلاء وغيرهم (تزلا) أى  
هى معدة لهم كالمنزلة المعد  
للضيف (قل هل ننبئكم  
بالأخسرين أعمالا) تمييز  
طابق المميز وبينهم بقوله  
(الذين ضل سعيهم فى الحياة  
الدنيا) بطل عملهم (وم  
يحسبون) يظنون (انهم  
يحسنون صنعا) عملا يحازون  
عليه (أولئك الذين كفروا  
بآيات ربهم) بدلائل  
توحيده من القرآن وغيره  
(ولقائهم) أى وبالبعث  
والحساب والثواب والعقاب  
(فحبطت أعمالهم) بطلت  
(فلانقيم لهم يوم القيامة وزنا)  
أى لا نجعل لهم قدرا (ذلك)  
أى الامر الذى ذكرت من  
حبوط أعمالهم وغيره  
وابتدا (جزاؤهم جهنم بما  
كفروا واتخذوا آياتى  
ورسلى هزوا) أى مهزوا

الكافرين عبارة السمين يجوز أن يكون مجرورا بدلا من الكافرين أو بيانا أو نعتا وأن يكون منصوبا  
بأخمر أذم وأن يكون مرفوعا خبر مبتدأ مضمرا اه (قوله) أفحسب الذين الخ استفهام توبيخ والتوبيخ  
والفاء عاطفة على مقدر أى أ كفروا فحسبوا والتوبيخ على كل من المعطوف والمعطوف عليه والذين  
كفروا فاعل اه شيخنا (قوله) وعزيرا) هذا لقبه واسمه قطغير أو اطفير قاله السيوطى فى التحبير  
اه (قوله) مفعول ثان) أى والاول عبادى فتتخذ مفعولا مذكورا ونقوله والمفعول الثانى الخ أى والاول  
أن يتخذوا الخ اه شيخنا وجعل السمين قوله أن يتخذوا سادسا مفعولا حسب ولا حذف فى  
الكلام تأمل (قوله) كلا) ردع وزجر أى لا ينبغي ولا يليق هذا الحسبان وقوله انا أعتدنا أى أعدنا  
وهيأنا (قوله) هؤلاء) أى الذين عبدوا الملائكة وعيسى وعزيرا وقوله وغيرهم أى من بقية الكفار  
اه شيخنا (قوله) كالمنزلة المعد للضيف) أى فى الكلام نوع استهزاء بهم حيث سعى محل عذابهم تزلا  
والنزل اسم لمكان الضيف اه شيخنا وفى تقييد النزل بمكان الضيف نظر فى القاموس ما يقتضى  
ان كل منزل يقال له نزل ونصه والنزل بضمين المنزل وما يميل للضيف أن ينزل عليه والجمع أنزال  
والطعام ذو البركة كالنزيل والفضل والطعام اه (قوله) بالأخسرين) جمع أخسر أى شد خسرا انا  
من غيرهم أو بمعنى خاسر وقوله طابق المميز جواب سؤال حاصله كيف جمع التمييز مع ان أصله الافراد  
وكيف جمع المصدر وهو لا يثنى ولا يجمع وحاصل الجواب ان جمعه لمشاكلة التميز اه شيخنا (قوله)  
الذين ضل سعيهم) محل الرفع على الخبر المحذوف فانه جواب السؤال أو الجرح على البدل أو النصب على النعم  
اه بياضوى وقوله أو الجرح عليه يكون الجواب قوله أولئك الذين كفروا الخ كما فى أبى السعود اه  
شيخنا (قوله) بطل عملهم) كالعتق والوقف واغاثة المملوك لان الكفر لا تنفع معه طاعة اه شيخنا  
(قوله) وهم يحسبون) الجملة حال من فاعل ضل (قوله) أى وبالبعث والحساب الخ) أشار به الى ان لفظ اللقاء  
وان كان فى الاصل عبارة عن الوصول قال الله تعالى فالتقى الماء على أمر قد قدر وذلك فى حق الله تعالى  
محال فوجب حمل على ما ذكره وهو مجاز شائع اه كرخى (قوله) أى لا نجعل لهم قدرا) أى بل نذرهم  
ونستذلهم وانما أول الشارح بذلك لان الكفار توزن أعمالهم على التحقيق وبعضهم قال فى الآية  
حذف النعت أى وزنا فانما اه شيخنا (قوله) ذلك) خبر مبتدأ محذوف قدره بقوله أى الامر وقوله الذى  
ذكرت تفسير لاسم الاشارة الواقع خبرا وفى السمين قوله ذلك جزاؤهم جهنم فيه اربعة أوجه أحدها  
أن يكون ذلك خبر مبتدأ محذوف أى الامر ذلك وجزاؤهم جهنم جملة برأسها الثانى أن يكون ذلك مبتدأ  
أول وجزاؤهم مبتدأ ثان وجهنم خبره وهو خبره خبر الاول والعائد محذوف أى جزاؤهم به الثالث  
أن ذلك مبتدأ وجزاؤهم بدل أو بيان وجهنم خبره الرابع أن يكون ذلك مبتدأ أيضا وجزاؤهم خبره  
وجهنم بدل أو بيان أو خبر مبتدأ مضمرا اه (قوله) واتخذوا) فيه وجهان أحدهما أنه عطف على كفروا  
فيكون محله الرفع لمطفه على خبر ان والثانى أنه مستأنف فلا محل له والباء فى قوله بما كفروا لا يجوز تعلقها  
بجزاؤهم للفصل بين المصدر ومعموله اه سمين وقوله للفصل بين المصدر الخ ممنوع وذلك لان الخبر من  
معمولات المبتدأ فليس أجنبيا فالحق أن هذا الجار متعلق بالمبتدأ الذى هو جزاؤهم (قوله) فى علم الله  
أشار به الى جواب ما عساه أن يقال المقام للضارع فلو جبه المضى وحاصل الجواب أن الكينونة المذكورة  
بحسب علم الله الازلى وان كانت الكينونة المقارنة للدخول ستحصل وقوله خالدين حال من الضمير فى  
لهم وهذا أيضا باعتبار الازل أى حال كونهم محكوم عليهم فى الازل بالخلود فيها اه شيخنا (قوله) هو وسط

الجنة) أى المسكان المتوسط بين أجزائها وقوله وأعلىها أى باعتبار الدرجات والقصور فقد وردان درجات الجنة مائة درجة كل درجة مائة سنة وقوله والاضافة الخ ولعل وجه الجمع على هذا الاعتبار ما فيه أى فى الفردوس من القصور وغيره فمكانه جنان متعددة اه شيخنا قال كعب ليس فى الجنان جنة أعلى من جنة الفردوس فيها الأمرون بالمعروف والناهون عن المنكر وقال قتادة الفردوس ربوة الجنة وأفضلها وأوسعها وأرفعها اه خازن وفى السمين والفردوس الجنة من السكرم خاصة وقيل بل ما كان غالبها كرمًا وقيل كل ما حوط فهو فردوس والجمع فراديس قال المبرد والفردوس فى اسمعت من العرب الشجر المنقف والاعلى عليه أن يكون من الغيب وحكى الزجاج أنها الاودية التى تنبت ضروباً من النبات واختلف فيه فقيل هو عربى وقيل أعجمى وقيل هورومى وقيل فارسى وقيل سريانى اه (قوله نزلا) فيه ما تقدم من كونه اسم مكان النزول أو ما يعدل للضيف وفى نصبه وجهان أحدهما أنه خبر كانت ولهم متعلق بمحذوف على أنه حال من نزلا أو على البيان أو بكانت من يرى ذلك والثانى أنه حال من جنت أى ذوات تزل والخبر الجار اه سمين (قوله تحولا) فحول مصدر سماعى لتحول اه شيخنا وفى السمين والحول قيل مصدر بمعنى التحول يقال يقال حال عن مكانه حولا فهو مصدر كالعوج والصغر اه (قوله قل لو كان البحر مداد الخ) لما قالت اليهوديا محمد تزعم أننا قد أوتينا الحكمة وفى كتابك ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً ثم يقول وما أوتيتم من العلم الا قليلا فانزل الله هذه الآية وقيل لما نزل وما أوتيتم من العلم الا قليلا قالت اليهود أوتينا التوراة وفيها علم كل شئ فانزل الله قل لو كان البحر مداداً الآية اه خازن (قوله أى ماءؤه) أشار به الى أن الكلام على حذف المضاف وذلك لان البحر حقيقة اللغوية الحفيرة بين الحافقين فاطلاقه على الماء تجوز اه شيخنا (قوله لكلمات ربى) قال بعضهم المراد بها معلوماته وقال بعضهم المراد الكلمات النفسية غير أن تعلق السكتب بها على هذين فيه نوع خفاء ويصح أن يراد بها الكلمات القرآنية الحادثة ويكون عدم تناهيا باعتبار مدلولاتها ويرجع المعنى الى تقدير المضاف أى لمعنى كلمات ربى وكان الشارح أشار بقوله الدالة الخ هذا الوجه اه شيخنا (قوله لنفد البحر) أى فى وفى المصباح نفد ينفد من باب تعب نفاد فى وانقطع ويتعدى بالهمزة فيقال أنفدته إذا أنفدته اه (قوله بالتاء) أى لتأنيث لفظ الكلمات وقوله والياء أى لان تأنيث الكلمات غير حقيقى والقراءتان سبعيتان اه من السمين (قوله ولو جئنا مثله مددا) لو شرطية وجوابها محذوف قدره بقوله لنفد وأشار بقوله ولم تفرغ الى جواب سؤال حاصله أن الآية تدل على نفاد الكلمات وفراغها لان مقتضى قوله قبل أن تنفذ كلمات ربى أنها تفرغ بعد فراغ المداد وحاصل هذا الجواب أن فى لفظ قبل معنى غير كما صرح به بعضهم أى لنفد البحر ولم تنفذ كلمات ربى اه شيخنا وذكر فى الكشف ان قبل هنا بمعنى غير أو بمعنى دون اه (قوله ونصبه) أى مدادا على التمييز أى بمثل فـ كانه قيل ولو جئنا بمثله زيادة فعلم من هذا وما سبق ان المدد غير المداد اه شيخنا (قوله ان المكفوفة بما الخ) أى فما الكافى وان كسما عن العمل لا تخرجها عن المصدرية وقوله وحدانية الاله والمصدر المأخوذ من خبرها ولم يفسر الشارح معناها بتمامه لان معناها الحصر فلو فسر له لقال لم يوح الى الا وحدانية الاله أى لاتعدده فالحصر نسبي اه شيخنا (قوله يأمل) فى نسخة يؤمل (قوله عملاصا لـ) أى مستوفيا لمعتبراته شرعا والله أعلم اه شيخنا

### ﴿ سورة مريم ﴾

تقدم غير مرة أن أسماء السور وترتيبها وترتيب الآيات توقيفى وفى بعض النسخ عليها السلام وهو غير ظاهر لان مريم هنا جزء علم فلامعنى له الا ان يكون بحسب الاصل أى قبل جعله علما ولم تذكر

وأعلىها والاضافة اليه للبيان (نزلا) منزلا (خالدين فيها لا يغيغون) يطلبون عنها حولا) تحولا الى غيرها (قل لو كان البحر) أى ماءؤه (مدادا) هو ما يكتب به (لكلمات ربى) الدالة على حكمه وعجائبه بان تكتب به (لنفد البحر) فى كتابتها (قبل أن تنفذ) بالتاء والياء تفرغ (كلمات ربى ولو جئنا بمثله) أى البحر (مدادا) زيادة فيه لنفد ولم تفرغ هى ونصبه على التمييز (قل انما انا بشر) آدمي (مثلكم يوحى الى انما الحكمه واحد) أن المكفوفة بما باقية على مصدريتها والمعنى يوحى الى وحدانية الاله (فن كان يرجو) يأمل (لقائه) بالبعث والجزاء (فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه) أى فيها بان يرائى (أحدا) (سورة مريم مكية)

يقرأ بفتح اللام وتشديد القاف مع تخفيف التاء مثل تكلم ويقرأ بالتلفظ بتشديد التاء أيضا والاصل تتلفظ فادغمت الاول فى الثانية ووصلت بما قبلها فاغنى عن همزة الوصل ويقرأ بسكون اللام وفتح القاف وماضيه لقف مثل علم \* قوله تعالى



امراً باسمها صريحاً في القرآن الامر يم فذكرت فيه في ثلاثين موضعاً اه شيخنا (قوله أو الاسجدتها) أي آيتها وعبارة البيضاوي إلا آية السجدة اه (قوله كهيعص) هذه الاحرف الخمسة يتعين في الكاف والصاد منها المد الماطول باتفاق السبعة وهو ثلاث ألفات ويتعين في الهاء والياء المد الطبعي باتفاقهم أيضاً وهو قدر ألف ويجوز في العين المد الماطول المذكور وقصره بقدر ألفين والقراءتان سبعيتان ويتعين في النون من عين اخفاؤها في الصاد وغنها ويجوز في الدال من صاد اظهارها وادغامها في ذال ذكر والقراءتان سبعيتان اه شيخنا (قوله الله أعلم بمراحه بذلك) قال ابن عباس هو اسم من أسماء الله تعالى وقال قتادة هو اسم من أسماء القرآن وقيل هو اسم الله الاعظم وقيل هو اسم السورة وقيل قسم أقسم الله به وعن الكلبي هو ثناء أثنى الله به على نفسه وعنه معناه كاف لخلقها له لعباده يده فوق أيديهم عالم يبريته صادق في وعده وعن ابن عباس قال الكاف من كريم وكبير والهاء من هاد والياء من رحيم والعين من عليم وعظيم والصاد من صادق وقيل انه من التشابه الذي استأثر الله تعالى بعلمه وقد تقدم الكلام على ذلك في أول سورة البقرة اه خطيب (قوله ذكر) خبر مبتدأ محذوف قدره الشارح بقوله هذا أي الذي تنلوه ونقرؤه عليكم يا محمد ذكر الخ أي مشتمل على ذكر رحمة ربك الخ أو ذكر بمعنى مذكور فيه أو ذو ذكر اه شيخنا وفي السمين قوله ذكر رحمة الخ فيه ثلاثة أوجه أحدها أنه مبتدأ محذوف الخبر تقديره فيما تلى عليكم ذكر الثاني أنه خبر محذوف المبتدأ تقديره المتلوه ذكر أو هذا ذكر الثالث انه خبر الحروف المقطعة وهو قول يحيى بن زياد قال أبو البقاء وفيه بدلان الخبر هو المبتدأ في المعنى وليس في الحروف المقطعة ذكر الرحمة ولا في ذكر الرحمة معناها اه (قوله ذكر رحمت) مضاف لمفعوله والفاعل محذوف أي ذكر الله رحمة عبده زكريا وقوله رحمة ربك مضاف لفاعله ومفعوله عبده كما قاله الشارح اه شيخنا (قوله مفعول رحمة) وهذه التاء لاتمنع من عمل المصدر لانه مبني عليها أي متمترن بها وضاعف ليست للوحدة والمرة والتاء التي تمنع من عمله هي التي يؤتى بها للدلالة على المرة اه شيخنا (قوله بيان له) أي عطف بيان له (قوله متعلق برحمة) أي هو ظرف زمان لها أي رحمة الله تعالى اياه وقت أن ناداه اه شيخنا (قوله مشتملا على دعاء) فالنداء أوله قوله رب اني وهن العظم مني وآخره قوله واجعله رب رضيا في جملة النداء ثمان جمل والدعاء منه هو قوله فهب لي من لدنك وليا الخ اه شيخنا (قوله اني وهن العظم مني) في المصباح وهن يهن من باب وعد ضعف فهو وهن في الامر والعمل والبدن ووهنته ضعفته يتعدى ولا يتعدى في لغة فهو وهون البدن والعظم والاجودانه يتعدى بالهمزة فيقال أوهنته والوهن بفتح تين لغة في المصدر ووهن يهن بالكسر فيهما لغة قال أبو زيد سمعت من العرب من يقرأ فواوهنا بالكسر اه وفي البيضاوي وقرى وهن بالضم ووهن بالكسر ونظيره كل في الحركات الثلاث وتخصيص العظم لانه دعامة البدن وأصل بناءه ولا نه أصلب ما فيه فاذا وهن كان ما وراءه أو وهن وتوحيدة لان المراد به الجنس اه فتقول الشارح جميعه يشير به الى أن ال للاستغراق اه (قوله أي انتشر) تفسير لاشتعل في الكلام استعارة حيث شبه انتشار الشيب وكثرته باشتعال النار في الحطب واستعير الاشتعال للانتشار واشتق منه اشتعل بمعنى انتشر وقوله في شعره أي الرأس لانه مذكر اه شيخنا (قوله واني أريد أن أدعوك) أي بقوله فهب لي من لدنك الخ وهذا دخول على ما بعده وهو قوله ولم أكن الخ اه شيخنا (قوله فيما مضى) أي في الزمان الماضي أي كنت يا الله في الزمان الماضي تجيبني ولا تخيب دعائي فلا تخينني في الزمان الآتي بل استجب مني دعائي اياك فيه اه شيخنا فهذا توسل بما سلف له من الاستجابة وتنبه على ان المطلوب وان لم يكن معتاداً فاجابته لدعائه معتادة وانه تعالى عوده بالاجابة وأطعمه فيها ومن حق الكريم

أو الاسجدتها فندنية أو  
الا فخلف من بعدهم خلف  
الأتان فنديتان وهى ثمان  
أو تسع وتسعون آية ﴿  
بسم الله الرحمن الرحيم  
(كهيعص) الله أعلم بمراحه  
بذلك هذا (ذكر رحمة ربك  
عبده) مفعول رحمة (زكريا)  
بيان له (اذ) متعلق برحمة  
(نادى ربه نداء) مشتملا  
على دعاء (خفيا) سراجوف  
الليل لانه أسرع للاجابة  
(قال رب اني وهن) ضعف  
(العظم) جميعه (مني) واشتعل  
الرأس) مني (شيبا) تمييز  
محول عن الفاعل أي انتشر  
الشيب في شعره كما ينتشر  
شعاع النار في الحطب واني  
أريد أن أدعوك (ولم أكن  
بدعائك) أي بدعائي اياك  
(رب شقيا) أي خائبا فيما  
مضى فلا تخينني

(قالوا آمنة) يجوز ان يكون  
حالا أي فانقلبوا صاغرين  
قد قالوا ويجوز أن يكون  
مستأنفا (رب موسى) بدل  
مما قبله \* قوله تعالى (قال  
فرعون أأنتم) يقرأ  
بهمزتين على الاستفهام ومنهم  
من يحقق الثانية ومنهم من  
يخففها والفصل بينهما بالف  
بعيد لانه يصير في التقدير  
كاربع ألفات \* ويقرأ بهمزة  
واحدة على لفظ الخبر  
فيجوز أن يكون خبرا في

أن لا يخيب من أطمعه اه يضاوى والتعرض في الموضوعين لوصف الربوبية لمنبئة عن افاضة ما فيه صلاح المربوب مع الاضافة الى ضميره عليه السلام لاسيما وسيطه بين كان وخبرها لتحريك سلسلة الاجابة بالمبالغة في التضرع ولذلك قيل اذا أراد العبد أن يستجاب له دعاءه فيدع الله تعالى بما يناسبه من أسمائه وصفاته اه أبو السعود (قوله واني خفت الموالى) يعنى بنى عمه لانهم كانوا شرار بنى اسرائيل فخاف أن لا يحسنوا خلافته على أمتهم ويبدلوها عليهم دينهم اه يضاوى والموالى جمع مولى وهو العاصب كافى المصباح وفى الخازن واني خفت الموالى من ورأى أى من بعد موتى والموالى هم بنو العم وقيل العصبه وقيل الكلاله وقيل جميع الورثة اه (قوله من ورأى) متعلق بما تضمنه الموالى من معنى الفعل أى الذين يلون الامر بعدى ولا يتعلق بخفت لفساد المعنى اه سمين (قوله على الدين) معمول خفت وقوله من تبديل الدين بيان لما (قوله وكانت امرأتى) وهى اشاع أخت حنة كلتاها بنتا فاقد فولد لاشاع يحيى ولحنة مريم اه شيخنا (قوله لاتلد) أى لم تلد قط لافى صغرها ولا فى كبرها اه شيخنا (قوله فهبلى من لدنك) أى لان مثله لا يرجى الا من فضلك وكال قدرتك فانى وامرأتى لاتصلح للولادة اه يضاوى (قوله وبالرفع) صفة وليا والقراءتان سبعيتان والثانية أظهر معنى لانها تفهم أن الوصف من جملة المطلوب بخلاف قراءة الجزم اه شيخنا (قوله العلم والنبوة) أى لان المال لان الانبياء لا يورثون فيه اه شيخنا (قوله قال تعالى الخ) هذا يقتضى أن الخطاب من الله وتقدم فى سورة آل عمران ما يقتضى انه من الملائكة وهو قوله فنادته الملائكة الخ ويمكن أن يكون وقع له الخطاب مرتين مرة بواسطة الملائكة وأخرى من غير واسطة اه شيخنا (قوله الحاصل به) نعمت للابن على هذه النسخة فهو منصوب ونعت سببى للاجابة على نسخة بها فهو محجور اه شيخنا (قوله يازكريا) بالهمز وحذف سبعيتان اه شيخنا (قوله انا نبشرك بك) بين هذه البشارة ووجود الغلام فى الخارج بالفعل ثلاث عشرة سنة كما تقدم فى سورة آل عمران أن طلب زكريا للولد والبشارة به كان فى صغر مريم وهى فى كفالته وان الحمل يحيى كان مقارنا للحمل بعيسى وكانت مريم اذا ذاك بنت ثلاث عشرة سنة وتقدم أن اشاع حملت يحيى قبل حمل مريم بعيسى بستة أشهر اه شيخنا (قوله يرث كما سألت) قد يستشكل بانه سأل ولدا يرث منه ولم يقع ذلك لقتل يحيى فى حياة زكريا والجواب ان المراد ورثة العلم والنبوة ولو فى حياة زكريا وان اجابة دعاء الانبياء قد تختلف لقضاء الله بخلافه يشهد له قول نبينا ﷺ سألت ربى أن لا يذيق أمتى بعضهم بأس بعض فنعيناها وزكريا استجيب له ايجاد الولد لا الارث منه اه كرخى وفى أبى السعود وكان من قضائه تعالى ان وهبه يحيى نبيا مرضيا ولا يرثه فاستجاب دعاءه فى الاول دون الثانى حيث قتل قبل موت أبيه عليهما السلام على ما هو المشهور وقيل بقى بعده برهة فلا اشكال حينئذ اه (قوله اسمه) مبتدأ ويحيى خبره والجملة صفة وكذلك جملة لم نجعل له وتولى الله تسميته تعظيما له وسماه بخصوص يحيى لان به حيى رحم أمه بعد موته بالعقم وهو ممنوع من الصرف للعلمية والعجمة وتقول فى تثنيته يحييان رفعا ويحيين نصبا وجر اعلى حد قوله \* آخر مقصورة تثنى اجعله ياء الخ وتقول فى جمعه جمع سلامة يحيون رفعا ويحيين نصبا وجر اعلى حد قوله واحذف من المقصور فى جمع على \* حد المشنى ما به تكلا

وتقدم فيه زيادة بسط فى سورة آل عمران اه شيخنا (قوله سميا) أصله سميو اجتمعت الواو والياء وسبقت احدهما بالسكون فقلبت الواو ياء وأدغمت فيها الياء وهو فعل بمعنى مفعول كما أشار له بقوله أى مسمى يحيى اه شيخنا (قوله كيف) استفهام استبعاد بحسب العادة الالهية لا استبعاده عن القدرة أو استفهام تعجب وسرور بهذا الامر الحبيب وفى زاده وهذا

فما يأتى (وانى خفت الموالى) أى الذين يلونى فى الذنب كبنى العم (من ورأى) بعد موتى على الدين أن يضعوه كما شاهدته فى بنى اسرائيل من تبديل الدين (وكانت امرأتى عاقرا) لاتلد (فهبلى من لدنك) من عندك (وليا) ابنا (يرثى) بالجزم جواب الامر وبالرفع صفة وليا (ويرث) بالوجهين (من آل يعقوب) جدى العلم والنبوة (واجعله رب راضيا) أى مرضيا عندك قال تعالى فى اجابة طلبه الابن الحاصل به رحمته (يا زكريا انا نبشرك بغلام) يرث كما سألت (اسمه يحيى لم نجعل له من قبل سميا) أى مسمى يحيى (قال رب انى) كيف (يكون لى غلام)

المعنى وان يكون حذف همزة الاستفهام وقرىء فرعون وأمتهم يجعل الهمزة الاولى واو الانضمام ما قبلها \* قوله تعالى (وما ننقم) يقرأ بكسر القاف وفتحها وقد ذكر فى المائة \* قوله تعالى (ويذكرك) الجهور على فتح الراء عطفا على ليفسدوا وسكنها بعضهم على التخفيف وضمها بعضهم أى وهو يذكرك ويقرأ

وكانت امرأتى عاقرا وقد بلغت من الكبر عتيا) من عتاييس أى نهاية السن مائة وعشرين سنة وبلغت امرأته ثمانية وتسعين سنة وأصل عتي عتو وكسرت التاء تخفيفا وقلت الواو الاولى ياء لمناسبة الكسرة والثانية ياء لتدغم فيها الياء (قال) الامر (كذلك) من خلق غلام منكما (قال ربك هو هو على هين) أى بان أرد عليك قوة الجماع وافترق رحم امرأتك للعلق (وقد خلقتك من قبل ولم تك شيئا) قبل خلقك ولاظهار الله هذه القدرة العظيمة ألهمه السؤال ليحجب بما يدل عليها ولما تاققت نفسه الى سرعة التبشيره (قال رب اجعل لى آية) (أى علامة على حمل امرأتى) (قال آيتك) عليه (أن لا تكلم

(والاهتك) مثل العبادة والزيادة وهى العبادة \* قوله تعالى (يورثها) يجوز ان يكون مستنفذا وان يكون حالا من \* قوله تعالى (بالسنين) الاصل فى سنة سنة فلامها هاء لقولهم عاملته مسانحة وقيل لامها واولقولهم سنوات وأكثر العرب يجعلها كالزبدون ومنهم من يحمل النون حرف الاعراب وكسرت سينها ايذا بانها جمعت على غير القياس

الاستفهام ليس للاستبعاد بل هو سؤال عن جهة حصول الولد كأنه قال هل تهب لى من اسرأتى ونحن على حالنا من الهرم والضعف أو بان نحول لى أو بان تهب لى من امرأة غيرها اه (قوله) وكانت امرأتى عاقرا) أى ولم تلد قط والجملة حال من الياء فى لى وكذا جملة قوله وقد بلغت الخ اه شيخنا (قوله عتيا) فيه أربعة أوجه أظهرها انه مفعول به أى بلغت عتيا من الكبر فعلى هذا من الكبر يجوز أن يتعلق ببلغت ويجوز أن يتعلق بمحذوف على انه حال من عتيا لانه فى الاصل صفة له كما قررت لك الثانى أن يكون مصدرا مؤكدا معنى الفعل لان بلوغ الكبر فى معنى الثالث أنه مصدر واقع موقع الحال من فاعل بلغت أى عاتيا أو ذا عتو الرابع أنه تمييز على هذه الوجة الثلاثة فمن مريدة ذكره أبو البقاء والاول هو الوجة اه ممين (قوله من عتاييس) فالتعوي اليدس فى العظم والعصب والجلد فقوله أى نهاية الخ تفسير باللازم اه شيخنا وفى المختار عتامن باب ساو عتيا أيضا بضم العين وكسرها هو عوات فالعاني المجاوز للحد فى الاستكبار وعتا الشيخ يمتنعوا بضم العين وكسرها كبر وولى اه (قوله عتوو) بضمين وقوله كسرت الخ أى وأما العين فهى باقية على الضم واشتمل كلامه على ثلاثة أعمال فى الكلمة وهذا كله على قراءة غير حفص وفى قراءة بكسر العين أيضا اتباعا لكسرة التاء فتكون الاعمال أربعة وتجرى هاتان القراءتان فى ماسياتى فى صلى وجنى وفى البيضاوى وأصله عتوو وكعود فاستثقلوا تولى الضميتين والواوين فكسروا التاء فانقلب الواو الاولى ياء ثم قلبت الثانية وأدغمت اه (قوله كذلك) خبر مبتدا محذوف كما قدره الشارح فالوقف هنا وقوله من خلق الخ أشار به الى ان التشبيه راجع للوعدى وقوله انا نبشرك بغلام الخ وقوله هو على هين دفع للاستبعاد الحاصل من ذكرى بقوله أنى يكون لى غلام وانما اعيد قال ربك اعتماما اه شيخنا وفى الكرخى قوله قال أى الله تعالى أو الملك المبلغ بالشارة تصديقاله وهو كما قال الكواشى جبريل عليه السلام وهو وان لم يتقدم له ذكر الا أنه من المعلوم والا كثر على انه الله تعالى لان ذكرى انما كان مخاطب الله تعالى ويسأله بقوله رب انى وهن العظم منى وبقوله ولم أكن بدعائك رب شقيا وبقوله فهب لى وبقوله بمدد رب أنى يكون لى غلام فوجب أن يكون هذا النداء من الله تعالى بسلامته عن فك النظم وقيل هو من الملك لقوله فنادته الملائكة وهو قائم يصلى فى المحراب أن الله يبشرك بيحيى وأيضا فانه لما قال وقد بلغت من الكبر عتيا قال كذلك قال ربك هو على هين وهذا لا يجوز أن يكون كلام الله فوجب أن يكون كلام الملك ويمكن أن يحجب كما أفاده شيخنا بانه يحتتمل أن يحصل النداء آن نداء الله تعالى ونداء الملائكة ويمكن أن يكون قوله كذلك قال ربك من كلام الله تعالى والقول بان قوله قال كذلك قال ربك يقتضى أن القائل لذلك ملك مع الاعتراف بأن قوله يازكرى انا نبشرك بغلام قول الله وقوله هو على هين قول الله تعالى فكيف يصح ادراج هذه الالفاظ فيما بين هذين القولين والاولى أن يقال قائل هذا القول أيضا هو الله تعالى كما أن الملك المعظم اذا وعد عبده شيئا عظيما فيقول العبد من أين يحصل هذا فيقول ان سلطانك ضمن لك بذلك كانه ينهبه بذلك على أن كونه سلطانا بما يوجب عليه الوفاء بالعهد فكذلك هنا اه (قوله من خلق غلام منكما) أى وأنتا على حالكما اه (قوله وأفتق) من باب نصرأى أشق وقوله للعلق بفتح العين أى المنى فالعلق بوزن صبور كما قاله القارى اه شيخنا والظاهر أنه لا يتعين بل يصح ضم العين مصدرا تأمل (قوله) وقد خلقتك الخ) الجملة حال (قوله ولاظهار الله الخ) أى ولا رادة اظهار الله الخ وهذا علة مقدمة على معلولها وهو قوله ألهمه الخ وقوله ليحجب الخ متعلق بالسؤال أى ألهمه لاظهار الخ وسأله ليحجب الخ اه شيخنا (قوله) ولما تاققت نفسه الى سرعة التبشيره قال رب الخ) أى ليبادر الى الشكر



الناس) أى تمتنع من كلامهم بخلاف ذكر الله (ثلاث ليال) أى بأيامها كفى آل عمران ثلاثة أيام (سويا) حال من فاعل تكلم أى بلاعلة (فخرج على قومه من المحراب) أى المسجد وكانوا ينتظرون فتحه ليصلوا فيه فيه بامرهم على العادة (فاوحى) أشار (اليهم أن سبجوا) صلوا (بكرة وعشيا) أوائل النهار وأواخره على العادة فلم يمنعه من كلامهم حملها بيحيى وبعده ولادته بستين قال تعالى له (يا يحيى خذ الكتاب) أى التوراة (بقوة) يحمى (وأتيناه الحكم) النبوة (صيبا) ابن ثلاث سنين (وحنانا) رحمة للناس (من لدنا) من عندنا (وزكاة) صدقة عليهم (وكان تقيا) روى أنه لم يعمل

(من الثمرات متعلق بنقص والمعنى ويتنقص الثمرات \* قوله تعالى (يطيروا) أى يططروا وقرىء شاذا تطيروا على لفظ الماضى (طائر) على لفظ الواحد ويقرأ طيرم وقد ذكر مثله فى آل عمران \* قوله تعالى (مهما) فيها ثلاثة أقوال أحدها أن مـ بمعنى اكفف وما اسم للشرط كقوله ما يفتح الله للناس من رحمة والثانى أن أصل مـ ما الشرطية

ويتعجل السرور إذا حمل لا يظهر فى أول العلوق فأراد معرفته أول وجوده فجعل الله آية وجوده عجزه عن كلام الناس فلا يرد السؤال كيف طلب العلامة على وجوده فالولد بعد أن بشره الله تعالى به اه كرخى (قوله أى تمتنع) أى قهر أو فى نسخة أى تمتنع (قوله أى بأيامها) انما تعارض لهذا لان الليالى الثلاث قد تكون من يومين لان الليل سابق النهار فحينئذ يحصل التعارض بين ما هنا وبين الآية الاخرى فإشار الى الجمع بينهما بزيادة هذه الضميمة هنا واستند فى زيادتها الآية الاخرى وانما عبر هنا بالليالى وهناك بالايام لان هذه السورة مكية والمكي سابق على المدني والليل سابق على النهار فاعطى السابق للسابق وسورة آل عمران مدنية والمدنى متأخر عن المكي والنهار متأخر عن الليل فاعطى المؤخر للأخر اه شيخنا (قوله أى بلاعلة) أى فى كذا وفى أعضاء كذا أى وأنت سليم وأعضاءك سليمة فهذا المنع من الكلام بمحض قدرة الله تعالى لا لسبب قام بك اه شيخنا وعن ابن عباس ان سويما من صفة اللبائى بمعنى أنها كاملات فيكون نصبه على النعت للظرف اه سمين (قوله فخرج على قومه) أى خرج متغير اللون عاجزا عن الكلام فأنكر واذك عليه وقالوا له مالك فإوحى اليهم أى فأومأ وأشار اليهم وقيل كتب لهم على الارض أن سبجوا الخ اه خازن (قوله من المحراب) فى القاموس المحراب الغرفة وصدر البيت وأكرم مواضعه ومقام الامام من المسجد والموضع ينفر دبه الملك فيتباعه عن الناس ومحاريب بنى اسرائيل مساجد الم التى كانوا يحلسون فيها اه وفى الشهاب وأما المحراب المعروف الآن وهو طاق محجوف فى حائط المسجد يصلى فيه الامام فهو محدث لا تعرفه العرب فتسميته محرابا اصطلاح للفقهاء اه وقوله اصطلاح للفقهاء ممنوع بل هو معنى لغوى اذ هو من أفراد المعنى اللغوى الذى ذكره فى القاموس بقوله ومقام الامام من المسجد اه (قوله أى المسجد) أى موضع الصلاة وقوله وكانوا ينتظرون الخ فكان هو مقايبه ولا يفتحه الا وقت الصلاة ولا يدخلونه الا باذنه اه شيخنا (قوله أن سبجوا) يجوز فى أن أن تكون مفسرة لاوحى وأن تكون مصدرية مفعولة بالايحاء وبكرة وعشيا ظرفان للتسبيح وانصرفت بكرة لانه لم يقصد بها العلمية فلو قصد بها العلمية امتنع من الصرف وسواء قصد بها وقت بعينه نحو لاسيرن الليلة الى بكرة أو لم يقصد نحو بكرة وقت نشاط لان علميتها اجنسية كاسامة ومثلها فى ذلك كله غدوة اه سمين والبكرة من طلوع الفجر الى طلوع الشمس والمراد بالصلاة فى هذين الوقتين صلاة الصبح وصلاة العصر اه شيخنا (قوله يا يحيى خذ الكتاب) هذا مرتب على مقدرا أشار له الشارح بقوله فلم يمنعه الخ أى فحملت به ووضعت ومضى عليه سنتان فقال تعالى له معنى على لسان الملك كما قاله أبو حيان يا يحيى الخ اه شيخنا (قوله خذ الكتاب) أى اشتغل به حفظا وفهم معنى وعملا باحكامه وقوله بقوة حال من فاعل خذ والباء للابسة أى حال كونك ملتبسا بقوة واجتهاد اه شيخنا (قوله وأتيناه الحكم) مستأنف ابن ثلاث سنين وذلك لان الله تعالى أحكم عقله وأوحى اليه فان قلت كيف يصح حصول العقل واللفظة والنوّة حال الصبا قلت لان أصل النبوة مبنى على خرق العادات اذا ثبت هذا فلا تمتنع صيرورة الصبي نبيا وقيل أراد بالحكم فهم الكتاب فقرأ التوراة وهو صغير وعن بعض السلف من قرأ القرآن قبل أن يبلغ فهو عن أو من الحكم صيبا اه خازن (قوله وحنانا) معطوف على الحكم أى وآتيناه أى أعطيناه حنانا أى رحمة ورقة فى قلبه وتمطعا على الناس وقوله وزكاة معطوف عليه أيضا أى وآتيناه زكاة أى صدقة أى تصدق على الناس أى أعطيناه توفيقا للتصدق عليهم اه شيخنا وفى البيضاوى وحنانا من لدنا ورحة منا عليه أورحة وتعطفا فى قلبه على أبويه وغيرهما عطف على الحكم وزكاة أى وطهارة من الذنوب أو صدقة أى تصدق الله به على أبويه أو مكنته ووفقه للتصدق على الناس اه (قوله وكان تقيا) أى بطبعه ومن جملة تقواه انه كان يتقوت بالعشب

خطيئة ولم يهيم بها (وبرا  
بوالديه) أي محسنا اليهما  
(ولم يكن جبارا) متكبرا  
(عصيا) عاصيا لربه (وسلام)  
منا (عليه يوم ولد ويوم  
يموت ويوم يبعث حيا) أي  
في هذه الايام المخوفة التي  
يرى فيها ما لم يره قبلها فهو  
آمن فيها (واذكر في  
الكتاب) القرآن (مريم)  
أي خبرها (اذ) حين (انتبذت  
من أهلها مكانا شرقيا) أي  
اعتزلت في مكان نحو الشرق  
من الدار (فاتخذت من  
دونهم حجبا) أرسلت سترا  
تستتر به لتقلى رأسها أو  
ثيابها أو تغتسل من حيضها  
(فارسلنا إليها روحنا)  
جبريل (فتمثل لها) بعد  
لبسها ثيابها (بشرا سويا)  
تام الخلق

زيدت عليها ما كان زيدت في  
قوله اما يأتينكم ثم أبدلت  
الالف الاولى هاء لثلاثا الى  
كلمات بلفظ واحد والثالث  
انها باسرها كلمة واحدة غير  
مركبة وموضع الاسم على  
الاقوال كلها نصب (تأتنا)  
والهاء في (به) تعود على ذلك  
الاسم قوله تعالى (الطوفان)  
قيل هو مصدر وقيل هو  
جمع طوفانة وهو الماء المغرق  
الكثير (والجراد) جمع  
جرادة الذكرو والانثى سواء  
(والقمل) يقرأ بالتشديد  
والتخفيف مع فتح القاف  
وسكون

وكان كثير البكاء فكان لدمعه مجار على خده اه شيخنا فان قيل مامعنى قوله وكان تقيا وهذا ابتداء  
تكليف فالجواب انه انما خوطب بذلك محمد ﷺ وأخبر عن حاله حيث كان كما أخبر عن نعم الله تعالى  
عليه اه كرخى (قوله ولم يهيم بها) من باب رد وفي المختار وهم بالشيء أرادوه وبابه رد اه (قوله عصيا)  
صيغة مبالغة وأشار الشارح الى أن المراد أصل الفعل فلنفي أصل العصيان لا المبالغة فيه وأصل عصيا  
عصديا بوزن فعيل أدغمت الياء في الياء اه شيخنا (قوله وسلام عليه) أي أمان كما أشار له بقوله فهو آمن  
فيها اه شيخنا (قوله يوم ولد) أي من أن يناله الشيطان كينال سائر بني آدم وقوله ويوم يموت أي من  
عذاب القبر وقوله ويوم يبعث حيا أي من هول الموقف فهذه الاحوال قد أشار لها الشارح بقوله التي يرى  
فيها ما لم يره قبلها اه شيخنا وعبارة الكرخى قوله أي في هذه الايام الخ أشار به الى أن حكمة السلام عليه  
في هذه الايام أنها موطن الخوف والسلام هو الامن من الله فأمنه فيها وقال هناني قصة يحيى منكرا وقاله  
بعد في قصة عيسى والسلام معرف لان الاول من الله كما أشار اليه والتقليل منه كثير والثاني من عيسى  
وأل للاستغراق أول العهد كما في قوله تعالى كما أرسلنا الى فرعون رسولا فعصى فرعون الرسول أي ذلك  
السلام الموجه الى يحيى موجه الى كما سيأتى ايضا اه (قوله مريم) على حذف مضاف كما قدره الشارح  
بقوله أي خبرها أي قصتها وقوله اذ انتبذت ظرف لهذا المقدر وليس المراد خصوص الخبر الواقع في وقت  
الانتباز بل هو وما بعده الى آخر القصة وقوله فاتخذت فارسلنا فتمثل معطوفات على انتبذت اه شيخنا  
وفي السمين قوله اذ انتبذت في اذ أوجه أحدها أنها منصوبة باذ كرخى انها خرجت عن الظرفية اذ  
يستحيل أن تكون باقية على مضيا والعامل فيها ما هو نص في الاستقبال الثاني انها منصوبة بمحذوف  
مضاف لمريم تقديره واذ كرخى مريم أو نبأها اذ انتبذت فاذ منصوبة بذلك الخبر أو النبأ الثالث انها بدل  
من مريم بدل اشتمال قال الزمخشري لان الاحيان مشتملة على ما فيها لان المقصود بذكر مريم ذكر وقتها  
لوقوع هذه القصة العجيبة فيه اه (قوله مكانا شرقيا) منصوب على الظرفية كما أشار له بقوله في مكان  
ويصح أن يكون مفعولا به على ان معنى انتبذت أنت مكانا كما في السمين وفي المصباح ما يؤيده ونصه  
وانتبتذت مكانا اتخذته بمعزل يكون بعيدا عن القوم اه (قوله من الدار) أي دارها (قوله لتقلى) بوزن  
ترمي لانه من باب رمي يرمي اه شيخنا (قوله فارسلنا إليها روحنا) أي ليبشرها بالانعام ولينفخ فيها فتحمّل  
به وقوله فتمثل لها أي ظهر لها في صورة بشر تام الحلقة حسن الصورة أمر دجيملا وانما ظهر لها في صورة  
البشر دون الملك لتناس به ولا تنفر منه ففهم كلامه اه شيخنا (قوله روحنا جبريل) عليه السلام أي  
لان الذين يحييهم وبوحيه أو سماء الله روحه على المجاز محبة له وتقريبا كما تقول لحبيبتك أنت روحى قاله في  
الكشاف قال شيخ الاسلام زكريا الانصارى فان قلت كيف قال الله تعالى ذلك مع اتفاق العلماء على ان  
الوحي لم ينزل على امرأة ولهذا قالوا في قوله تعالى وأوحينا الى أم موسى أنه وحي الهام وقيل وحي منام قلت  
لانسلم ان الوحي لم ينزل على امرأة فقد قال مقاتل في قوله وأوحينا الى أم موسى انه كان وحيا بواسطة جبريل  
والمتمق عليه ان المنفى وحي الرسالة لا مطلق الوحي والوحي هنا انما هو بشارة الولد لالرسالة اه  
كرخى (قوله فتمثل لها) قد تكلموا في كيفية تمثله فقال امام الحرمين ينفى الله تعالى الزائد من خلقه  
أويزيله عنه ثم يعيده اليه يعني ان له أجزاء أصلية كافي الانسان وأجزاء زائدة وجزم ابن عبد السلام  
بالازالة دون الفناء وقال ابن حجر ان القدر الزائد لا يزول ولا ينفى بل يحفيه الله تعالى عن الرائي فقط  
اه كرخى (قوله سويا) أي لم ينقص من الصورة البشرية شيئا اه خازن وبشر حال من فاعل تمثل  
وسوغ وقوع الحال جامدة وصفها فلما وصفت النكرة وقعت حالا اه سمين وفي البيضاوى

فتمثل لها بشر اسويا قيل قعدت في مشرفة للاغتسال من الحيض محتجة بشيء يسترها لو كانت تتحول من المسجد الى بيت خالتها اذا حاضت وتعود اليه اذا طهرت فيها هي في معقلها اناها جبريل متمثلا بصورة شاب أمر دسوى الخلق لتأنس بكلامه واعلمه ليسج شهورها فتتجدر نطقها الى رحها اه (قوله) قالت اني أعوذ بالرحمن منك (خست الرحمن بالذكر ليرحم ضمها وعجزها عن دفعه اه شهاب (قوله) ان كنت تقيما) أي ان كنت عاملا بمقتضى تقواك وايمانك وجواب الشرط محذوف أي فاتركني واثته عني وقدره الشارح فعلا مضارع عامر فوعا مقرونا بالفاء فيجب أن يكون على تقدير المبتدأ ليكون الجواب جملة اسمية حتى يسوغ قرنه بالفاء أي فانت تنتهي عني اه شيخنا (قوله ليهب لك) قرأ نافع وأبو عمرو ليهب بالياء والباقون لاهب بالهمزة فالاولى الظاهر فيها أن الضمير للرب أي ليهب الرب لك غلاما وقيل الاصل لاهب بالهمزة وانما قلبت الهمزة ياء تخفيفا لانها مفتوحة بعد كسرة فتتفق القراءتان وفيه بعد وأما الثانية فالضمير للتعلم والمراد به الملك وأسندته لنفسه لانه سبب فيه ويجوز أن يكون الضمير لله تعالى ويكون على الحكاية بقول محذوف ويقوى الذي قبله أن في بعض المصاحف أمرني أن أهبك اه سمين (قوله زكيا) أي طاهرا (قوله ولم يمسني) أي والحال وقوله يتزوج أشار به الى الجواب عما قاله الامام ان قولها لم يمسني بشر يدخل تحته ولم أك بغيا ولذا اقتصر عليه في سورة آل عمران وايضا حكاى الكشف أنه جعل المس عبارة عن النكاح الحلال لانه كناية عنه كقوله تعالى من قبل أن تمشوهن والزنا ليس كذلك وانما يقال فيه فجر بها وخبث بها وما أشبه ذلك وليس بتحقيق أن تراعى فيه السكنايات والآداب ولم تقل بغية مع أنه وصف لمؤث لما قاله ابن الانباري من أن بغيا غالب في النساء وقما تقول العرب رجل بغى أي لم يباحق به علامة التأنيث فتركوا التأنيث فيه اجراء له مجرى حائض وعاقرا وهو فعيل بمعنى فاعل وتركوا التأنيث فيه كما في قوله تعالى ان رحمت الله قريب من المحسنين أولموا فقة الفواصل وانما تجب بمبشرها به جبريل لانها عرفت بالعادة أن الولادة لا تكون الا من رجل والعادات عند أهل المعرفة معتبرة في الامور وان جوزنا خلاف ذلك في القدرة فليس في قولها هذا دلالة على أنها لم تعلم أنه تعالى قادر على خلق الولد ابتداء وكيف وقد عرفت أنه تعالى خلق أبا البشر على هذا الحدولانها كانت منفردة بالعبادة ومن يكون كذلك لابد أن يعرف قدرة الله تعالى على ذلك اه كرخي وقوله بغيا أصله بغويا بزنة فبول اجتمعت الواو والياء وسبقت احدهما وهي الواو بالسكون فقلبت ياء على القاعدة وأدغمت في الياء وكسرت الغين لتصح الياء فلما كان بزنة فبول لم تلحقه التاء كما قال

ولاتلى فارقة فعولا \* أصلا ولا المفعول والمفعول اه شيخنا

(قوله الامر) مبتدأ وقوله كذلك خبره فلو وقف هنا وقوله قال ربك الخ بمنزلة التعليل كانه قيل الامر كذلك لانه علينا هين ولنجمه الخ وهذا ما أشار له بقوله ولكون ماذا كرخي اه شيخنا (قوله) فتحملي في المختار حمل الشيء على ظهره وحملت المرأة والشجر الكل من باب ضرب اه (قوله) ولكون ماذا كرخي أي قوله هو على هين وقوله في معنى العلة أي لما قبله من قوله قال كذلك اه شيخنا (قوله آية للناس على قدرتنا) أي على كمال قدرتنا على أنواع الخلق فانه تعالى خلق آدم من غير ذكر ولا أنثى وخلق حوا من ذكر بلا أنثى وخلق عيسى من أنثى بلا ذكر وخلق بقية الخلق من ذكر وأنثى اه كرخي (قوله أمرا مقصيا) أي لا يتغير ولا يتبدل اه خازن (قوله) فنفخ جبريل أي نفخة وصلت الى فرجها ودخلت منه جوفها وهذا هو المراد بقوله تعالى في الآية الاخرى فنفخنا فيه من روحنا أي في فرجها بواسطة النفخ في جيب قيصها وليس المراد انه نفخ في فرجها مباشرة اه شيخنا وعبرة الخازن فنفخ في جيب درعها وهو بعيد عنها فوصل الهواء الى

(قالت اني أعوذ بالرحمن منك ان كنت تقيما) فتنتهي عني بتموذي (قال انما أنا رسول ربك ليهب لك غلاما زكيا) بالنبوة (قالت أني يكون لي غلاما ولم يمسني بشر) يتزوج (ولم أك بغيا) زانية (قال الامر) كذلك من خلق غلام منك من غير أب (قال ربك هو علي هين) أي بان ينفخ بامر جبريل فيك فتحمل به ولكون ماذا كرخي في معنى العلة عطف عليه (ولنجمه آية للناس) على قدرتنا (ورحمة منا) لمن آمن به (وكن) خلقه (أمرا مقصيا) به في علمي فنفخ جبريل

الميم قيل هما لغتان وقيل هما القمل المعروف في الثياب ونحوها والمشدد يكون في الطعام (آيات) حال من الاشياء المذكورة \* قوله تعالى (بما عهد عندك) يجوز ان تتعلق الياء بادع أي بالشئ الذي علمك الله الدعاء به ويجوز ان تكون الياء للقسم (اذام ينكثون) هم مبتدأ وينكثون الخبر واذ المفاجأة وقد تقدم ذكرها \* قوله تعالى (وأورثنا) يتعدى الى مفعولين فالاول (القوم) (الذين كانوا) نعت وفي المفعول الثاني

جيب قيصها انتهت (قوله في جيب) أي طوق دعها أي قيصها اه (قوله فالتبذت به) أي فاعتزلت وهو في بطنها والجار والمجور في موضع الحال اه يضاوى يعنى ان الباء للباسه والمصاحبة للالتصدية والجار والمجور ظرف مستقر وقع حالا أي مصاحبة وحاملة له اه شهاب (قوله مكانا قصيا) أي بعيدا من أهلها قال ابن عباس أقصى الوادى وهو وادى بيت لحم فرارا من قومها أن يعيروها بولادتها من غير زوج قال ابن عباس كان الحمل والولادة في ساعة واحدة وقيل حملته في ساعة وصور في ساعة ووضعته في ساعة حين زالت الشمس من يومه وقيل كان مدة حملها تسعة أشهر كحمل النساء وقيل كان مدة حملها ثمانية أشهر وذلك انه أحرى وأقوى في الدلالة على قدرة الله لانه لا يعيش من ولد ثمانية أشهر وولد عيسى لهذه المدة وعاش وقيل ولد لسته أشهر وهي بنت عشر سنين وقيل ثلاث عشرة سنة وقيل ست عشرة سنة وكانت قد حاضت حيثين قبل أن تحمل بعيسى وقال وهب ان مريم لما حملت بعيسى كان معها ابن عم لها يقال له يوسف النجار وكانا اذذاك منطلقين الى المسجد الذى يمتد جبل صهيون وكانت مريم ويوسف يخدمان ذلك المسجد ولا يعلم من أهل زمانهما أحد أشد عبادة واجتهادا منهما وأول من علم بمريم يوسف المذكور فبقى متحيرا في أمرها كلما أراد أن يتهمها ذكر عبادتها وصلاحتها وأنها لم تغب عنه واذا أراد أن يبرئها رأى الذى ظهر بها من الحمل فأول ما تسكلم به أن قال قد وقع في نفسى من أمر ك شىء وقد حرصت على كتمانها فغلبنى ذلك فرأيت أن أتكلم به أشفى صدرى فقالت قل قولاً جيلاً قال أخبرني يا مريم هل ينبت زرع بغير بذرو هل ينبت شجر من غير غيث وهل يكون ذلك من غير ذكر قالت نعم ألم تعلم أن الله أنبت الزرع يوم خلقه من غير بذر ألم تعلم أن الله أنبت الشجر بالقدرة من غير غيث أو تقول ان الله تعالى لا يقدر أن ينبت الشجر حتى استعان بالماء ولولا ذلك لم يقدر على انباتها قال يوسف لا أقول هذا لـ لكنى أقول ان الله يقدر على ما يشاء يقول له كن فيكون قالت مريم ألم تعلم ان الله تعالى خلق آدم وامرأته من غير ذكر ولا أنثى فعند ذلك زال ما في نفسه من التهمة وكان ينوب عنها في خدمة المسجد لاستيلاء الضعف عليها بسبب الحمل فلما دنت ولادتها أوحى الله اليها ان اخرجي من أرض قومك فذلك قوله تعالى فالتبذت به مكانا قصيا اه خازن (قوله فأجاءها المخاض) يقال جاء وأجاء لغتان بمعنى واحد وقوله جاء بها أى ألجأها الى جذع النخلة والاصل في جاء أن يمدى لواحده بنفسه فاذا دخلت عليه الهمة كان القياس يقتضى تعديته لاثنيين الا أن استعمله قد تغير بعد النقل فصار بمعنى ألجأه الى كذا اه شيخنا (قوله لتعتمد عليه) فاعتمدت عليه بصدرها وقيل احتضنته وكان جذعا يابساً لارأس له فلما اعتمدت عليه اخضر وأطلع الجريد والخصوص والتمر وطبا في وقت واحد كما أن حمل عيسى وتصويره وولادته في وقت واحد اه شيخنا وكان الوقت شديد البرد اه خازن والمستفيض والمشهور أن ولادة عيسى عليه السلام كانت بيت لحم وأنها لما هربت وخافت عليه أسرعته به وجاءت به الى بيت المقدس فوضعت على صخرة فانخفضت الصخرة له وصارت كالهدى وهى الآن موجودة تزار بحرم بيت المقدس ثم بعد أيام توجهت به الى بحر الاردن فغمسته فيه وهو اليوم الذى يتخذة النصرارى عيداً ويسمونه يوم الفطاس وهم يظنون ان المياه في ذلك اليوم تقدست فلذلك يغطسون في كل ماء ومن زعم انها ولدت بمصر قال بكورة اهناس فلم يثبت اه من البحر لابي حيان واهناس بجانب البهنسا اه (قوله باللتنبية) أى لان المنادى غير عاقل ليتنى مت قبل هذا الامر تمت الموت من جهة الدين اذ خافت أن يظن بها السوء في دينها أو استحياء من الناس فأنساها الاستحياء بشارة الملائكة بعيسى أولعها قالت ذلك لثلاثع المصيبة بمن يتكلم فيها والافهى راضية بما بشرت به فلا يرد السؤال كيف تمت الموت مع أنها كانت تعلم أن الله تعالى بعث لها جبريل عليه السلام ووعداها

في جيب درعها فاحست بالجل في بطنها مصورا (فحملته فالتبذت) أي تنجحت (به مكانا قصيا) بعيدا من أهلها (فأجاءها) جاء بها (المخاض) وجع الولادة (الى جذع النخلة) لتعتمد عليه فولدت والحمل والتصوير والولادة في ساعة (قالت يا للتنبيه ليتنى مت قبل هذا الامر)

ثلاثة أوجه أحدها (مشارك الارض ومغاربها) والمراد أرض الشام أو مصر (التي باركننا) على هذا فيه وجهان \* أحدهما هو صفة المشارق والمغارب والثاني صفة الارض وفيه ضعف لان فيه العطف على الموصوف قبل الصفة والقول الثاني ان المفعول الثاني لا ورتنا التي باركننا أى الارض التي باركننا فعلى هذا في المشارق والمغارب وجهان أحدهما هو ظرف يستضعفون والثاني ان تقديره ليستضعفون في مشارق الارض ومغاربها فلما حذف الحرف وصل الفعل بنفسه فنصب والقول الثالث ان التي باركننا صفة على ما تقدم والمفعول الثاني محذوف تقديره الارض أو الملك (ما كان يصنع) ما معنى الذى وفى

بأن يجعلها وولدها آية للعالمين اه كرخي (قوله وكنت نسيا) بكسر النون وقرى نسيا بفتحها وهما بمعنى كالو تر بفتح الواو والوتر بكسرها والنسي بمعنى المنسي كالدج بمعنى المذبوح فقوله منسياً تأكيد وقوله شيئاً متروكاً الخ أى شيئاً حقيراً كالو تدمو قطع الحبل وخرق الحيف من كل شيء حقير اه شيخنا (قوله فنادها) أى خاطبها من تحتها بكسر من وفتحها سبعيتان فقوله أى جبريل تفسير لمن على الفتح وللضمير المستتر فى نادى على الكسر وقوله أن لا تحزنى أن مفسرة ولا ناهية وقوله قد جعل الخ بمنزلة البلة اه شيخنا وفى السمين قوله من تحتها قرأ الاخوان ونافع وحفص بكسر ميم من وجر تحتها والباقون بفتحها ونصب تحتها فالقراءة الاولى تقتضى أن يكون الفاعل فى نادى مضمر او فيه تأويلان أحدهما هو جبريل ومعنى كونه من تحتها انه فى مكان أسفل منها ويدل على ذلك قراءة ابن عيسى فنادها ملك من تحتها فصرح به ومن تحتها على هذا فيه وجهان أحدهما أنه متعلق بالنداء أى جاء النداء من هذه الجهة والثانى انه حال من الفاعل أى فنادها وهو تحتها والثانى التأويلين أن الضمير لعيسى أى فنادها المولود من تحت ذيلها والجار فيه الوجهان من كونه متعلقاً بالنداء أو بمحذوف على انه حال والثانى أوضح والقراءة الثانية تكون فيها من موصولة والظرف صلتها والمراد بالوصول اما جبريل واما عيسى وقوله أن لا تحزنى يجوز فى ان تكون مفسرة لانه تقدم عليها ما هو بمعنى القول ولا على هذا ناهية وحذفت النون للجازم وان تكون الناصبة ولا حينئذ نافية وحذفت النون للناصب ومحل ان امانصب او جر لانها على حذف حرف الجر أى فنادها بكذا والضمير فى تحتها الملمر ومما للذخلة والاول أولى لتوافق الضميرين اه بحروفه (قوله قد جعل بك تحتك) أى قربك سرى وسمى النهر سرى لان الماء سرى فيمى قوله كان انقطع أى ثم جرى وامتلاء بركة عيسى وأمه اه شيخنا وفى المصباح والسرى الجدول وهو النهر الصغير والجمع سرىان مثل رغيث ورغفان والسرى الرئيس والجمع سررة وهو عزيز لا يكاد يوجد له نظير لانه لا يجمع فعيل على فعلة وجمع السرة سررات وسرى يجوز أن يكون مفعولاً أولاً وتحتك مفعولاً ثانياً لان جعل بمعنى صير ويجوز أن يكون بمعنى خلق فيكون تحتك لغوا والسرى فيه قولان أحدهما انه الرجل المرتفع القدر من سرويسر وكسرف يشرف فهو سرى وأصله سريو فاعل اعلال سيد فلانه او والمراد به فى الآية عيسى عليه السلام وقيل السرى من سرى الثوب أى نزعته وسرور الحبل عن الفرس أى نزعته كان السرى سرى ثوبه بخلاف المدثر والمزمل قاله الراغب والثانى انه النهر الصغير ويناسبه فكلى واشربى واشتقائه من سرى يسرى لان الماء يسرى فيه فلانه على هذا ياء اه سمين (قوله وهزى اليك بجذع النخلة) يجوز ان تكون الباء فى بجذع زائدة كهى فى قوله تعالى ولا تلقوا بأيديكم ويجوز أن يكون المفعول الثانى محذوفاً والجار والمجرور حال من ذلك المحذوف تقديره وهزى اليك رطباً كأننا بجذع النخلة اه سمين (قوله وفى قراءة تركها) أى ترك التاء الثانية يعنى مع تخفيف السين وفتح القاف والقراءتان سبعيتان وبقي أخرى سبعة وهى ضم التاء وكسر القاف تساقط بمعنى تسقط فرطباً عليها مفعول به وقوله تمييز أى محمول عن الفاعل والاصل يتساقط عليك رطباً وكونه تمييزاً انما هو على القراءتين اللتين فى الشارح دون الثالثة فانها عليها مفعول به كما علمت اه شيخنا (قوله رطباً جنياً) الجنى ما طاب وصلاح للاجتماع وهو فعيل بمعنى فاعل أى طربا اه سمين أى يستحق أن يحنى اه (قوله وقرى عينا) أى طيبى نفسها ووطنها وارفضى عنها ما أحزنك وعينا نصب على التمييز منقول من الفاعل اذا لصل لتقر عينك والعامية على فتح القاف من قرى أمر من قرت عينه تقر بكسر العين فى المباحى وفتحها فى المضارع وقرى بكسر القاف وهى لغة نجد يقولون قرت عينه تقر بفتح الدين

(وكنت نسيا منسيا) شيئاً متروكاً لا يعرف ولا يذكر (فنادها من تحتها) أى جبريل وكان أسفل منها (ألا تحزنى) قد جعل ربك تحتك سرى (نهر ماء كان انقطع) وهزى اليك بجذع النخلة) كانت يابسة والباء زائدة (تساقط) أصله بتاءين قلبت الثانية سيناً وأدغمت فى السين وفى قراءة تركها (عليك رطباً) تمييز (جنياً) صفته (فكلى) من الرطب (واشربى) من السرى (وقرى عينا) بالولد تمييز محمول من الفاعل

اسم كان وجهان أحدهما هو ضمير ما أخبرها يصنع فرعون والعائد محذوف أى يصنعه والثانى ان اسم كان فرعون وفى يصنع ضمير فاعل وهذا ضعيف لان يصنع يصلح ان يعمل فى فرعون فلا يقدر تأخير كمالا يقدر تأخير الفعل فى قولك قام زيد وقيل مامصود وكان زائدة وقيل ليست زائدة ولكن كان الناقصة لا تفصل بين ما وبين صلتها وقد ذكرنا ذلك فى قوله بما كانوا يكذبون وعلى هذا القول يحتاج كان الى اسم ويضعف ان يكون اسماً ضميراً

في الماضي وكسر هاء في المضارع وفي وصف العين بذلك تأويلان أحدهما أنه مأخوذ من القرو وهو البرد وذلك أن البين إذا فرح صاحبها كان دمعها قارا أي باردا وإذا حزن كان دمعها حارا ولذلك قالوا في الدعاء عليه أسخن الله عينه والثاني أنه مأخوذ من الاستقرار والمعنى أعطاه الله ما يسكن عينه فلا تطمح إلى غيره اه سمين وفي المصباح وقرت العين من باب ضرب قرة بالضم وقرورا بردت سرورا وفي لغة أخرى من باب تعب وأقر الله العين بالولد وغيره قرارا في التعدية اه (قوله أي تسكن) أي فهو من القرار بمعنى الاستقرار أي السكون وعدم الحركة وقوله فلا تطمح أي تلتفت إلى غيره ككلام الناس في شأنها أي فلا تشغلي به بل بولدك اه شيخنا (قوله حذف منه لام الفعل) فأصله ترأين بهمزة هي عين الفعل وياء مكسورة هي لامة وأخرى ساكنة هي ياء الضمير والنون علامة الرفع وطريق حذف اللام أنها تحركت وانفتح ما قبلها فقلبت ألفا فالتمت ساكنة مع ياء الضمير فحذفت لالتقاء الساكنين وقوله وعينه وهي الهمزة لكن بعد نقل حركتها إلى الساكن قبلها وهو الراء التي هي الفاء فلو قدم قوله وألقيت حركتها على قوله وعينه لكان أوضح وقوله وكسرت ياء الضمير الخ أي بعد حذف نون الرفع لليجازم وهو ان الشرطية وإدخال نون التوكيد الثقيلة فالساكنان هما ياء الضمير والنون الأولى من نوني التوكيد فانها بنونين فصارت وزن الفعل تفين فلم يبق من أصوله إلا الفاء والحاصل أن الأعمال ستة أو سبعة قلب الياء ألفا ثم حذفها ثم نقل حركة الهمزة إلى الساكن قبلها وحذفها ثم حذف نون الرفع ثم إدخال نون التوكيد ثم تحريك ياء الضمير اه شيخنا (قوله فقولي اني نذرت الخ) بين هذا الجواب وشرطه جملة محذوفة والتقدير فأما ترين من البشر احدا فسألك الكلام فقولي وبهذا المقدور يتخلص من اشكال وهو أن قولها فلن أكلم اليوم انسيا كلام فيكون ذلك تناقضا لانها قد كتلت انسيا بهذا الكلام وجوابه ما تقدم وقيل المراد بقوله فقولي أي بالإشارة وليس بشيء بل المعنى فلن أكلم اليوم انسيا بعد هذا الكلام اه سمين (قوله صوما) أي صمتا قيل كان في بني اسرائيل من أراد أن يحتج بصدام عن الكلام كما يصوم عن الطعام فلا يتكلم حتى يمسي وقيل ان الله أمرها أن تقول هذا القول نطقا ثم تمسك عن الكلام بعده وانما منعت من الكلام لأمرين أحدهما أن يكون عيسى عليه الصلاة والسلام هو المتكلم عنها ليكون أقوى لحجتها في إزالة التهمة عنها وفي هذا دلالة على تفويض الكلام إلى الأفضل والثاني كراهة مجادلة السفهاء وفيه أن السكوت عن السفية واجب اه خازن (قوله مع الاناسي) أي لامع الله كالدكر ولا مع الملائكة وفي الخازن يقال انها كانت تكلم الملائكة ولا تكلم الانس اه والاناسي بفتح الهمزة جمع انسي أو جمع انسان وأصله على هذا اناسين فقلبت النون ياء وأدغمت الياء في الياء اه من كلامه في سورة الفرقان وسيأتي هناك مزيد بسط لذلك (قوله أي بعد ذلك) أي بعد ذلك القول أي قولها اني نذرت للرحمن صوما اه (قوله فأتت به) أي من المكان القصي الذي اعتزلت فيه للوضع قيل في يوم الوضع وقيل بعد ان ظهرت من نفاسها بعد أربعين يوما وقوله فرأوه أي أبصروه معها اه شيخنا وفي الخطيب واختلفوا في كيفية اتيانها به فقيل ولدته ثم حملته في الحال إلى قومها وقيل احتمل يوسف النجار مريم وابنها إلى غار ومكثت أربعين يوما حتى ظهرت من نفاسها ثم حملته إلى قومها فكلما في الطريق فقال يأماء أبشري فاني عبد الله ومسيحه فلهذا دخلت على أهلها ومعهما الصبي بكوا وحزنوا وكانوا أهل بيت صالحين اه (قوله تحمله) في محل نصب على الحال من فاعل أتت أي أتت مصاحبة له نحو جازيد بثيابه أي ملتبسا بها ويحوز أن تكون حالا من الهاء في به اه سمين (قوله لقد جئت) أي فعلت

أي لتقرر عينك به أي تسكن فلا تطمح إلى غيره (فاما) فيه ادغام نون ان الشرطية في ما الزائدة (ترين) حذفت منه لام الفعل وعينه وألقيت حركتها على الراء وكسرت ياء الضمير لالتقاء الساكنين (من البشر احدا) فيسألك عن ولدك (فقولي اني) نذرت للرحمن صوما أي امساكا عن الكلام في شأنه وغيره مع الاناسي بدليل (فلن أكلم اليوم انسيا) أي بعد ذلك (فأتت به قومهما تحمله) حال فرأوه (قالوا يا مريم لقد جئت شيئا فريا) عظيما حيث أتيت بولد من غير أب

الشان لان الجملة التي بعدها صلة ما فلا تصلح للتفسير فلا يحصل بها الايضاح وتتمام الاسم لان المفسر يجب ان يكون مستقلا فتدعو الحاجة إلى أن تجعل فرعون اسم كان وفي يصنع ضمير يعود عليه (ويعرشون) بضم الراء وكسرهما لفتان وكذلك يعكفون وقد قرئ بهما فيها (قوله تعالى) (وجاوزنا بني اسرائيل البحر) الباء هنا معدية كالهمزة والتشديد أي أجزنا بني اسرائيل البحر وجوزنا (قوله تعالى) (كلهم آلهة) في ما ثلاثة أوجه



وارتكت شيأفريأماخوذ من فريت الجلد قطعه أى شيأ قاطعوا خارقا للعادة التى هى الولادة بواسطة  
 الاب اه شيخنا وفى السمين قوله شيأفريأ شيأ مفعول به أى فعلت أو مصدر أى نوعا من الحىء  
 غريبا والفري العظيم من الامريقال فى الخير والشرو قيل الفري العجيب وقيل المفتعل ومن الاول  
 الحديث فى وصف عمر رضى الله عنه فلم أر عبقر يا فري فريه والفري قطع الجلد للخرزو الاصلاح  
 والافراء افساده وفى المثل جاء يفري الفري أى يعمل العمل العظيم اه وفى المختار فري الشيء  
 قطعه لاصلاحه وبابهرى وفري كذا خلقه وافتراه اختلقه والاسم الفرية وقوله تعالى شيأفريأى  
 مصنوعا مختلفا وقيل عظيما وأفري الاوداج قطعها وأفري الشيء شقه فانفري وتفري أى انشق وقال  
 الكسائى أفري الاديم قطعه على جهة الافساد وفراء قطعه على جهة الاصلاح اه (قوله ياأخت هرون)  
 هذا من كلامهم أيضا (قوله أى يشبهته الخ) عبارة الخازن أى باشبته هرون قيل كان رجلا صالحا فى  
 بنى اسرائيل شبت به فى عفتها وصلحا وليس المراد منه الاخوة فى النسب قيل انه تبع جنازته يوم مات  
 أربعون ألفا من بنى اسرائيل كلهم يسمون هرون سوى سائر الناس وقيل كان هرون أبا مريم لايها  
 وقيل انما عنوا هرون أخاموسى لانها كانت من نسله كما يقال للتميمى ياأخاتم وقيل كان هرون فاسقا  
 فى بنى اسرائيل أعظم الفسق فنسبوا اليه على جهة التعيير والتوبيخ اه (قوله ماكان أبوك) أى  
 عمران وماكان أمك أى حنة أخت اشاع زوجة كرياتا أم يحيى اه شيخنا (قوله فأشارت اليه) أى  
 أشارت مريم الى عيسى أن كلوه قال ابن مسعود لما لم يكن لها حجة أشارت اليه ليكون كلامه حجة لها  
 وقيل لما أشارت اليه غضب القوم وقالوا فعلت ما فعلت وتسخرين بنا ثم قالوا كيف نكلم من كان فى المهد  
 صبيا قيل أراد بالمهد حجرها وقيل هو المهد بينه وقيل لما سمع عيسى كلامهم ترك الرضاع وأقبل عليهم  
 وقيل لما أشارت اليه ترك الرضاع واتكأ على يساره وأقبل عليهم وجعل يشير بيمينه وقال انى عبد الله الخ  
 اه خازن (قوله من كان فى المهد) جعلها الشارح تامة حيث فسرها بوجدها بوجدها وأحد وجوه ذكرها السمين  
 ونصه فى كان هذه أقوال أحدها انها زائدة وهو قول أبى عبيد أى كيف نكلم من فى المهد وصبيا على هذا  
 نصب على الحال من الضمير المستتر فى الجار والمجرور الواقع صلة الثانى أنها تامة بمعنى حدث ووجد  
 والتقدير كيف نكلم من وجد صبيا وصبيا حال من الضمير فى كان الثالث أنها بمعنى صار أى كيف نكلم من  
 صار فى المهد صبيا وصبيا على هذا خبرها الرابع أنها الناقصة على بابها من دلالتها على اقتران مضمون الجملة  
 بالزمان الماضى من غير تعرض للانقطاع كقوله تعالى وكان الله غفورا رحيما ولذلك يعبر عنها بانها ترادف  
 لم يزل اه وفى القاموس المهد الموضع بهما للصبي ويوطأ والارض كالمهاد والجمع مهود ومهده كمنعه بسطه  
 كمهده وككتاب الفراش والجمع أمهدة ومهده اه (قوله قال انى عبد الله الخ) وصف نفسه بصفات ثمانية  
 أوها العبودية فاعترف بها الثلاثى تخذوها وأخرها تأمين الله فى أخوف المقامات وكل هذه الصفات  
 تقتضى تبرئة أمه اه شيخنا (قوله أينما كنت) أينما شرطية وجوابها ما محذوف مدلول عليه بما تقدم أى  
 أينما كنت جعلنى مباركا وأما هو المتقدم عند من يرى ذلك ولا جائز أن تكون استفهامية لانه يلزم أن يعمل  
 فيها ما قبلها وأسماء الاستفهام لاصدر الكلام فتعين أن تكون شرطية لانها منحصرة فى هذين المعنيين اه  
 كرخى (قوله أى نفاع للناس) أى حيثما توجه لانه كان يحيى الموتى ويبرىء الكه والابرص ويرشد  
 ويهدى اه كرخى (قوله اخبار بما كتب له) أى فى اللوح أى فى الماضى بمعنى المستقبل وقيل  
 انه نبى فى المهد كىحيى فى الماضى على حاله وتقديمه هذا التأويل على قوله وأوصانى الخ يقتضى ان

(ياأخت هرون) هو رجل  
 صالح أى يشبهته فى العفة  
 (ماكان أبوك أسوأ)  
 أى زانيا (وماكانت أمك  
 بغيا) زانية فمن أين لك هذا  
 الولد (فأشارت) لهم (اليه)  
 أن كلوه (قالوا كيف نكلم  
 من كان) أى وجد (فى  
 المهد صبيا قال انى عبد الله  
 آتاني الكتاب) أى  
 الانجيل (وجعلنى نبيا  
 وجعلنى مباركا أينما  
 كنت) أى نفاعا للناس  
 أخبار بما كتب له

أحدها هى مصدرية والجملة  
 بعدها صلة لها وحسن ذلك  
 ان الظرف مقدر بالفعل  
 والثانى ان ما بمعنى الذى  
 والعائد محذوف وآله بدل  
 منه تقديره كالذى هو لهم  
 والكاف وما عملت فيه  
 صفة لاله أى الهام مائلا  
 للذى لهم والوجه الثالث  
 ان تكون ما كافة للكاف  
 اذ من حكم الكاف ان  
 تدخل على المفرد فلما أريد  
 دخولها على الجملة كفت  
 بما \* قوله تعالى (مام فيه)  
 يجوز ان تكون مام فوعة  
 بتمتر لانه قوى بوقوعه خبرا  
 وان تكون مامبتدا ومتبر  
 خبر مقدم \* قوله تعالى  
 (أغير الله) فيه وجهان  
 أحدهما هو مفعول أبغىكم  
 والتقدير أبغى لكم محذوف

هذا الماضي على حقيقته وهو قول لبعض المفسرين قال انه أمر بهما أن يفعلهما في صغره الى آخر عمره بدليل قوله مادمت حيا اه شيخنا (قوله وأوصاني بالصلوة والزكاة) أي زكاة المال اذا ملك كته أو تطهير النفس عن الرذائل اه يضاوى (قوله أمرني بهما) أي بان أفعلهما اذا بلغت وقيل بان أفعلهما من الآن قولان للمفسرين اه شيخنا وفي الخازن وقيل المراد أن الله تعالى صيره حين انفصل عن أمه بالغافلا وهذا القول أظهر اه (قوله وبرأ) العامة على فتح الباء وفيه تأويلان أحدهما أنه منصوب نسقا على مبارك أي وجعلني برأ والثاني أنه منصوب باضمار فعل واختير هذا على الاول لان فيه فصلا كثير اجملة الوصفية ومتعلقاتها وقرئ بكسر الباء اما على حذف مضاف واما على المبالغة في جعله نفس المصدر اه سمين (قوله متعظما) أي بل جعلني متواضعا وكان من تواضعه انه كان يأكل ورق الشجر ويجلس على التراب ولم يتخذ له مسكنا اه شيخنا (قوله والسلام) أي الامان من الله على والالف واللام فيه العهد لانه قد تقدم لفظه في قوله وسلام عليه فهو كقوله تعالى كما أرسلنا الى فرعون رسولا فعصى فرعون الرسول أي ذلك السلام الموجه الى يحيى موجه الى وقال الزمخشري بعد ذكره ما قدمته والصحيح ان يكون هذا التعريف تعريضا بالاعنة على متهمي مريم عليها السلام وأعدائها من اليهود وتحقيقه ان اللام للجنس واذا قال وجنس السلام على خاصة فقد عرض بان ضده عليكم ونظيره والسلام على من اتبع الهدى اه سمين وروى عن عيسى انه قال ليحيى أنت خير مني سلم الله عليك وسلمت أنا على نفسي وأجاب الحسن بان تسليمه على نفسه انما هو بتسليم الله عليه لانه انما فعله باذن الله اه زاده (قوله يوم ولدت) منصوب بما تضمنه على من الاستقرار ولا يجوز نصبه بالسلام للفصل بين المصدر ومفعوله وقرأ زيد بن علي ولدت جعله فعلا ماضيا مسندا للضمير مريم والتاء للتأنيث وحيال مؤكدة اه سمين وقوله ويوم أبعث حيا آخر كلامه فعلموا به براءة أمه ثم سكنت بعد ذلك فلم يتكلم حتى بلغ المدة التي يتكلم فيها الاطفال اه خازن (قوله يقال فيه ماتقدم) أي من انه انما خص هذه المواضع لكونها أخوف من غيرها اه شيخنا (قوله ذلك عيسى بن مريم قول الحق) الخطاب للمحمد ﷺ ويجوز أن يكون عيسى خبر ذلك ويجوز أن يكون بدلا أو عطفا بيان وقول الحق خبره ويجوز أن يكون قول الحق خبر مبتدا مضمرة أي هو قول وابن مريم يجوز أن يكون نعتا أو بدلا أو بيانا أو خبرا ثانيا وقرأ عاصم وحمزة وابن عامر قول الحق بالنصب والباقيون بالرفع فالرفع على ما تقدم وقال الزمخشري وار تفاعه على انه خبر بعد خبر أو بدل قال الشيخ وهذا الذي ذكره لا يكون الاعلى المجاز في قول وهو أن يراد به كلمة الله لان اللفظ لا يكون الذات والنصب يجوز فيه أن يكون مصدرا مؤكدا للمضمون الجملة كقولك هو عبد الله الحق لا الباطل أي أقول قول الحق فالحق الصدق وهو من اضافة الموصوف الى صفته أي القول الحق كقوله وعد الصدق أي الوعد الصدق ويجوز أن يكون منصوبا على المدح ان أريد بالحق الباري تعالى والذي نعت للقول ان أريديه عيسى وسمى قولنا كاسمى كلمة لانه عنها نشأ وقيل هو منصوب باضمار أعنى وقيل هو منصوب على الحال من عيسى ويؤيد هذا ما نقل عن الكسائي في توجيه الرفع انه صفة لعيسى اه سمين (قوله بالرفع الخ) أي فهو كلام مستقبل فلو وقف على مريم اه شيخنا (قوله أي قول ابن مريم) هذا تفسير للبدا المحذوف وقوله بتقدير قلت هذا من جانب الله تعالى وقوله والمعنى الخ هذا تفسير للاضافة أي أنه من اضافة الموصوف للصفة وهو راجع لكل من الرفع والنصب فهو بالرفع أو بالنصب وقوله الذي فيه يمترون خبر مبتدا محذوف أي هو أي عيسى الذي فيه يمترون وكان المضارع بمعنى الماضي ومعنى الجملة قول ابن مريم أي كلامه الذي تقدم الذي اشتمل على

اللام والها تمييزا والثاني ان الها مفعول أبعثكم غير الله صفة له قدمت عليه فصارت حالا (وهو فضلكم) يجوز أن يكون حالا وان يكون مستأنفا \* قوله تعالى (ثلاثين ليلة) هو مفعول ثان لو اعدنا وفيه حذف مضاف تقديره اتيان ثلاثين أو تمام ثلاثين و (أربعين ليلة) حال تقديرها فتم ميقات ربه كاملا وقيل هو مفعول ثم لان معناه بلغ فهو كقولهم بلغت أركك جريبين (وهرون) بدل أو عطفا بيان ولوقرىء بالرفع لكان نداء أو خبر مبتدا محذوف \* قوله تعالى (جعله دكا) أي صيره فهو متعدي

صفاته الثمانية القول الحق أى هو القول الصدق أى لا ماقالته النصارى فى شأنه فهو كذب وهذا على الرفع والمعنى على النصب قلت فى شأنه وأخبرت عنه وذكر كرت القول الحق أى الصدق أى فذا ذكره النصارى كذب اه شيخنا وفى القرطبي ذلك عيسى بن مريم أى ذلك الذى ذكرناه عيسى بن مريم فكذلك اعتقدوه لا كما يقول اليهود انه ابن يوسف النجار ولا كما قالت النصارى انه اله أو ابن الاله قول الحق نعمت لعيسى أى ذلك عيسى بن مريم قول الحق وسمى قول الله كماسمى كلمة الله والحق هو الله عز وجل وقرأ عاصم وعبد الله بن عامر قول الحق بالنصب على الحال والعامل فيه معنى الإشارة فى ذلك اه (قوله) قالوا ان عيسى ابن الله أى وقالوا غير هذه المقالة أيضا كما سيأتى فى قوله فاختلف الأحزاب من بينهم وانما اقتصر على هذه لانها التى يتضح ابطالها بقوله ما كان لله الخ اه شيخنا ولا افلا يظهر تفسير الشك الابحجموع المقالات الثلاثة الآتية وأما بالنظر لكل واحدة منها فلا شك لجزم أصحابها بها اه (قوله) ما كان لله الخ أى لا يمكن ولا تتعلق به قدرته لانه مستحيل اه شيخنا (قوله) ان يتخذ من ولد) فى موضع رفع اسم كان ومن صلة نفي عن نفسه الولد أى ما كان من صفته اتخذ الولد والمعنى ان ثبوت الولد له محال فقوله ما كان لله ان يتخذ من ولد كقولنا ما كان لله أن يكون له ثنان ولا شريك أى لا يصح ذلك ولا ينبغي بل يستحيل فلا يكون نفي على الحقيقة وان كان بصورة النفي اه كرخى (قوله) عن ذلك) أى اتخذ الولد وقوله اذ قضى أمر ايمزلة التعليق لما قبله اه (قوله) فاما يقول له كن فيكون) أى فلا يحتاج فى اتخاذ الولد الى احوال أتى فهو تبكيت أى الزام بالحجة اه كرخى (قوله) بتقدير أن) أى بعدفاء السببية الواقعة بعد الامر اه شيخنا (قوله) ومن ذلك) أى الامر فى قوله اذ قضى أمرا (قوله) بتقدير اذ كر) أى وهو خطاب لعيسى أى اذ كر يا عيسى لقومك أو قل لهم ان الله ربى الخ اه شيخنا (قوله) بدليل ما قلت لهم) متعلق بمحذوف تقديره وهذا من كلام عيسى بدليل ما قلت لهم الخ وهو راجع للقرأتين وبعبارة الخازن وان الله ربى وربكم فاعبدوه هذا اخبار عن عيسى انه قال ذلك اه وفى السمين قوله وان الله ربى وربكم قرأ ابن عامر والكوفيون بكسر ان على الاستئناف ويؤيده ما قرأه أبى ان الله بالكسر بدون واو وقرأ الباقر بفتحها وفيها أوجه أحدها انها على حذف حرف الجر متعلقا بما بعده والتقدير ولان الله ربى وربكم فاعبدوه كقوله تعالى وأن المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحدا والمعنى لو حدا نيته أطيعوه واليه ذهب الزمخشري تابعا للخليل وسيبويه الثانى أنها عطف على الصلاة والتقدير وأوصانى بالصلاة وبان الله واليه ذهب الفراء ولم يذكر مكى غيره ويؤيده ما فى مصحف أبى وبان الله ربى باظهار الباء الجارة الثالث أن يكون فى محل نصب نسقا على الكتاب فى قوله قال انى عبد الله آتانى الكتاب على أن يكون الخطاب بذلك لمعاصرى عيسى عليه السلام والقائل لهم ذلك هو عيسى وعن وهب عهد اليهم عيسى ان الله ربى وربكم قال هذا القائل ومن كسر الهزمة يكون قد عطف ان الله على قوله انى عبد الله فهو داخل فى حيز القول وتكون الجملة من قوله ذلك عيسى بن مريم الخ جمل اعتراض وهو من البعد بمكان اه (قوله) هذا المذكور) يعنى القول بالتوحيد ونفى الولد والصاحبة وسمى هذا القول صراطا مستقيما تشبيها بالطريق لانه المؤدى الى الجنة كما صرح به فى التقرير اه كرخى (قوله) فاختلف الأحزاب الخ) أى ان النصارى تخربوا وتفرقوا فى شأن عيسى واختلفوا بعد رفعه الى السماء ثلاث فرق النسطورية والملكانية واليعقوبية اه خازن (قوله) من بينهم) حال من الأحزاب والمعنى حال كون الأحزاب بعضهم أى بعض النصارى اذبقى منهم فرقة أخرى مؤمنة يقولون انه عبد الله ورسوله وفى القرطبي ذكر عبد الرزاق أخبرنا معمر عن قتادة فى قوله تعالى ذلك عيسى بن مريم قول الحق الذى فيه يعترفون قال اجتمع بنو اسرائيل

وم نصارى قالوا ان عيسى ابن الله كذبوا (ما كان لله أن يتخذ من ولد سبحانه) تنزيها له عن ذلك (اذ قضى أمرا) أى أراد أن يحدثه (فاما يقول له كن فيكون) بالرفع بتقدير هو وبالنصب بتقدير أن ومن ذلك خلق عيسى من غير أب (وان الله ربى وربكم فاعبدوه) بفتح أن بتقدير اذ كر وبكسرهما بتقدير قل بدليل ما قلت لهم الاما أمرتنى به أن اعبدوا الله ربى وربكم (هذا) المذكور (صراط) طريق (مستقيم) مؤد الى الجنة (فاختلف الأحزاب من بينهم) أى النصارى فى

اثنتين فمن قرأ دكا جعله مصدرا بمعنى المدكوك وقيل تقديره ذاك ومن قرأ بالمد جعله مثل أرض دكاء أو ناقة دكاء وهى التى لاسنام لهاو (صعقا) حال مقارنة \* قوله تعالى (سأريكم) قرىء فى الشاذ بواو بعد الهزمة وهى ناشئة عن الاشباع وفيها بعد \* قوله تعالى (سبيل الرشد) يقرأ بضم الراء وسكون الشين وبفتحهما وسبيل الرشاد بالالف والمعنى واحد \* قوله تعالى (والذين كذبوا) مبتدأ وخبره

فاخرجوا منهم أربعة نفر أخرج كل قوم عالمهم فقامتروا في عيسى حين رفع فقال أحدهم هو الله تعالى هبط الى الارض فأحيانا من أحياء أومات من أومات ثم صعد الى السماء وهم اليعقوبية فقالت الثلاثة كذبت ثم قال اثنان منهم الثالث قل فيه قال هو ابن الله وهم النسطورية فقال الاثنان كذبك ثم قال احدا الاثنين للآخر قل فيه فقال هو ثالث ثلاثة الله وهو الله وأمه له وهم الاسرائيلية ملوك النصارى فقال الرابع كذبت بل هو عبد الله وروحه ورسوله وكلته وهم المسلمون وكان لكل رجل منهم أتباع على ما قال فقتلوا وظهروا على المسلمين فذلك قول الله عز وجل ويقتلون الذين يأمرون بالقسط من الناس قال قتادة وهم الذين قال الله فيهم فاختلف الاحزاب من بينهم فاختلفوا فيه فصاروا أحزابا وهذا معنى قوله الذي فيه يمترون اه (قوله هو ابن الله) هذا قول النسطورية وقوله أو الله معه هذا قول الملكية وقوله أو ثالث ثلاثة هذا قول اليعقوبية والثلاثة الله وعيسى وأمه اه شيخنا (قوله للذين كفروا) وهم المختلفون غير عنهم بالموصول ايذانا بكفرهم جميعا واشعارا بعللة الحكم اه أبو السعود (قوله من مشهد يوم عظيم) مشهد مفعول اممن الشهادة واممن الشهود وهو الحضور ومشهد هنا يجوز أن يراد به الزمان أو المكان أو المصدر فاذا كان من الشهادة والمراد به الزمان فتقديره من وقت شهادة يوم وان أريد به المكان فتقديره من مكان شهادة يوم وان أريد به المصدر فتقديره من شهادة ذلك اليوم وأن تشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم والملائكة والأنبياء ولذا كان من الشهود وهو الحضور فتقديره من شهود الحساب والجزاء يوم القيامة أو من مكان الشهود فيه وهو الموقف أو من وقت الشهود واذا كان مصدرا بحالتيه المتقدمتين فتكون اضافته الى الظرف من باب الاتساع كقوله مالك يوم الدين ويجوز أن يكون المصدر مضافا لفاعله على أن يحمل اليوم شاهداينهم اما حقيقة واما مجاز اه سمين (قوله اسمع بهم وأبصر) هذا اللفظ أمر ومعناه التعجب وأصح الاغراب فيه كاتقرر في علم النحوي أن فاعله هو المجرور بالباء والباء زائدة وزيادتها لازمة اتصالا للفظ لان أفعال أمر ولا يكون فاعله الا ضمير مستترا ولا يجوز حذف هذه الباء الامع أن وأن ولنا قول ثان ان الفاعل مضمروا والمراد به المتكلم كان المتكلم يأمر نفسه بذلك والمجرور بعده في محل نصب ويعزى هذا للزجاج ولنا قول ثالث وهو أن الفاعل ضمير المصدر والمجرور منصوب المحل ايضا والتقدير أحسن يا حسن يزيد ولشبه هذا الفاعل عند الجمهور بالفضلة لفظا جاز حذفه للدلالة عليه كهذه الآية وان تقديره وأبصر بهم وفيه أبحاث موضوعها كتب النحو وقيل هو أمر حقيقة والمأمور هو رسول الله ﷺ والمعنى اسمع الناس وأبصرهم بهم وبالحلم ماذا نصنع بهم من العذاب وهو منقول عن ابى العالية اه سمين (قوله صيغتا تعجب يعنى ان لفظها لفظ الامر ومعناها التعجب فصح رفعها الظاهر وزيد في فاعلها الباء كازيدت في فاعل كفى بالله شهيدا لان الباء في فاعل التعجب لازمة وفي فاعل كفى جائزة اه كرخى وسيأتى ان هذا التعجب مصروف للخاططين والمراد به التعجب اى حمل المخاطب على التعجب وليس المراد منه التعجب من المتكلم وهو الله تعالى لاستحالة هذا المعنى في حقه كما سيأتى (قوله من أقامة الظاهر مقام المضمرة) أى لا يذيان بانهم في ذلك ظالمون لأنفسهم والاصل لسكهم اه أبو السعود (قوله في ضلال) اى خطأ ميين (قوله به صموا) أى بسببه اى الضلال حصل لهم الصمم والعنى فهو متعلق بما بعده اه شيخنا (قوله اى اعجب) اى تعجب منهم الى قوله في الآخرة تفسير لقوله اسمع بهم وأبصر يوم ياتوننا وقوله بعد ان كانوا الخ تفسير لقوله لكن الظالمون اليوم الخ اه شيخنا وانما صرف التعجب الى المخاططين لظهور استحالة الحمل على التعجب من المتكلم نفسه والمراد ان اسماعهم وابصارهم يومئذ جذبر بان يتعجب منها بعد ما كانوا صما عميا في الدنيا اوان المعنى اسمع هؤلاء

عيسى أهوا بن الله أو الله معه  
أو ثالث ثلاثة (فويل) فشدّة  
عذاب (للذين كفروا) بما  
ذكر وغيره (من مشهد يوم  
عظيم) أى حضور يوم القيامة  
وأهواله (اسمع بهم وأبصر  
بهم صيغتا تعجب بمعنى  
ما أسمعهم وما أبصرهم) (يوم  
ياتوننا) فى الآخرة (لكن  
الظالمون) من أقامة الظاهر  
مقام المضمرة (اليوم) أى فى  
الدنيا (فى ضلال ميين) أى بين  
به صموا عن سماع الحق  
وعموا عن ابصاره أى اعجب  
منهم يا مخاطب فى سمعهم  
وابصارهم فى الآخرة بعد  
أن كانوا فى الدنيا صما وعميا  
(وأنذرهم) خوف يا محمد  
كفار مكة (يوم الحسرة)  
هو يوم القيامة

(حبطت ويجوز ان يكون  
الخبر (هل يجوزون) وحبطت  
حال من ضمير الفاعل فى  
كذبوا وقد مرادة \* قوله  
تعالى (من حلليم) يقر بأفتيح  
الحاء وسكون اللام وتخفيف  
الياء وهو واحد يقر بأضم  
الحاء وكسر اللام وتشديد  
الياء وهو جمع أصله حلوى  
فقلبت الواو ياء وأدغمت  
فى الياء الاخرى ثم كسرت  
اللام اتباعا لها ويقرأ بكسر  
الحاء واللام والتشديد على  
ان يكون اتبع الكسر الكسر

يتحسره في المسى على ترك  
الاحسان في الدنيا (اذقضى  
الامر) لهم فيه بالعذاب  
(وهم) في الدنيا (في غفلة)  
عنه (وهم لا يؤمنون) به (انا  
نحن) تأكيد (نرث الارض  
ومن عليها) من العقلاء  
وغيرهم باهلاك أهلها  
(والينا يرجعون) فيه لاجزاء  
(واذكر) لهم (في الكتاب  
ابراهيم) أى خبره (انه كان  
صديقا) مبالغا في الصدق  
(نبيا) ويبدل من خبره (اذ  
قال لايه) آرز (ياأبت) التاء  
عوض عن ياء الاضافة

(بحال) مفعول اتخذوا (جسدا)  
نعت أو بدل أو بيان من  
حليمهم ويجوز أن يكون صفة  
لجمل قدم فصار حالا وان  
يكون متعلقا بتخذوا المفعول  
الثاني محذوف أى الها\* قوله  
تعالى (سقط في أيديهم) الجار  
والجور قائم مقام الفاعل  
والتقدير سقط الندم في  
أيديهم\* قوله تعالى (غضبان)  
حال من موسى (أسفا) حال  
خربدل من التي قبلها ويجوز أن  
يكون حالا من الضمير الذي  
في غضبان\* قوله تعالى (يجره  
اليه) يجوز ان يكون حالا  
من موسى وان يكون حالا  
من الرأس ويضعف ان  
يكون حالا من اخيه

وابصرم أى عرقهم حال اليوم الذي ياتو تنافيه ليعتبروا وينزجروا اه كرخى (قوله) يتحسره فيه  
المسى الخ) أى ويتحسره فيه المحسن على ترك الزيادة في الاحسان كما في الحديث اه خازن (قوله) اذقضى  
الامر) يجوز ان يكون منصوبا بالحسرة والمصدر المعروف بأل يعمل في المفعول الصريح عند بعضهم  
فكيف بالظرف ويجوز أن يكون بدلا من يوم فيكون معمولا لا نذر كذا قال أبو البقاء، والزمخشري وتبعها  
الشيخ ولم يذكر غير البديل وهذا لا يجوز ان كان الظرف باقيا على حقيقته اذ يستحيل ان يعمل المستقبل  
في الماضي فان جعلت اليوم مفعولا به أى خوفهم نفس اليوم أى أنهم يخافون اليوم نفسه صح ذلك لخروج  
الظرف الى حيز المفاعيل الصريحة اه سمين (قوله) فيه) أى يوم الحسرة (قوله) وهم في غفلة الخ) الجملتان  
حال من الضمير في انذرهم أى الضمير الباوز اه شيخنا وتلك الحال متضمنة للتعليل اه يضاوى  
اى انذرهم لانهم في حالة يحتاجون فيها الى الانذار وهى الغفلة والكفر اه شهاب وفي السمين قوله  
وهم في غفلة وهم لا يؤمنون جملتان حاليتان وفيها قولان احدهما انها حالان من الضمير المستتر في قوله  
في ضلال مبين اى استقروا في ضلال مبين على هاتير الحالتين السيئتين والثاني انها حالان من مفعول انذرهم  
اى انذرهم على هذه الحالة وما بعدها وعلى الاول يكون قوله وانذرهم اعتراضا اه (قوله) تأكيد) أى  
لفظ نحن تأكيد للضمير فى انا لانه بمعناه اه شيخنا (قوله) نرث الارض) أى نستوعبها ارثا وقوله  
باهلاك أهلها أى بسبب اهلاكهم فلا يبقى موجود غيرنا وعبرة اليضاوى انا نحن نرث الارض ومن  
عليها اى فلا يبقى لاحد غيرنا عليها وعليهم ملك ولا ملك او تنو في الارض ومن عليها بالافاء والاهلاك  
توفى الوارث لارثه اه وقوله او تنو في الارض اى نستوعبها وناخذها ونقبضها بتشبيه الافاء ياخذ العين  
وقبضها نقبض الوارث لما قبضه من مورثه وهو استعارة اه شهاب (قوله) واذ كرهم) أى لكفار مكة  
وهذا معطوف على وانذرهم اى اتل على الناس قصته وبلغها ايلهم كقوله واتل عليهم نبأ ابراهيم اه أبو  
السعود أى فلما راد ما ذكره والا فالذاكر له هو الله في كتابه اه كشف واعلم ان ابراهيم رتب هذا  
الكلام على غاية الحسن وقرنه بغاية التلطف والرفق فقوله ياأبت دليل على شدة الحب والرغبة في صرفه  
عن العقاب وارشاده الى الصواب لانه منه أول على ما يدل على المنع من عبادة الاصنام ثم أمره باتباعه في  
الايان ثم نبه على أن طاعة الشيطان غير جائزة في العقول ثم ختم الكلام بالوعيد الزاجر عن الاقدام على  
مالا يندمى بقوله انى أخاف الخ واما فاعل ذلك لامور أحدها شدة تعلق قلبه بصلاحه وأداء حق الابوة  
وثانيها أن النبي الهادى الى الحق لا بد أن يكون رفيقا حتى يقبل كلامه وثالثها النصيحة لكل أحد فالى أبيه  
أولى اه خازن (فائدة) عاش ابراهيم من العمر مائة وخمسا وسبعين سنة وبينه وبين آدم ألف سنة  
وبينه وبين نوح ألف سنة كما ذكره السيوطى في التحبير اه شيخنا (قوله) أى خبره) أى قصته وحاله  
(قوله) مبالغا في الصدق) أى بليغ الصدق فى أقواله وأفعاله وأحواله وفى تصديق غيوب الله تعالى وآياته  
وكتبه ورسله ولما ثبت أن كل نبى يجب أن يكون صديقا ولا يجب في كل صديق أن يكون نبيا يظهر هذا قرب  
مرتبة الصديق من مرتبة النبى فلماذا انتقل من ذكر كونه صديقا الى ذكر كونه نبيا اه كرخى (قوله)  
ويبدل) أى بدل اشتغال من خبره اى المقدر فالمبدل منه محذوف والبديل باعتبار ما ضيف اليه الظرف  
وهو قوله قال لايه الخ اه شيخنا وعبرة الكرخى قوله ويبدل من خبره اى المقدر أنفا وهو بدل اشتغال  
وقد فصل بين البديل والمبدل منه بقوله انه كان صديقا نبيا وظاهره رأيت زيدا ونعم الرجل اخاك واعترض  
بانه مبني على تصرف اذ قد تقدم انها لا تتصرف قال الزمخشري ويجوز ان تتعلق اذ بكان وهو مبني على  
عمل كان الناقصة واخواتها في الظرف غير اسمها وخبرها وفيه خلاف اه (قوله) ولا يجمع بينهما)

أى فلا يقال يأتى ويقال يأتى اه يضاوى وانما جاز الثانى لعدم الجمع فيه بين العوض والمعووض اذا لاف  
بدل من الياء لا من التاء اه زكريا وانما فيه جمع بين عوضين وهذا لا محذور فيه كما يجمع صاحب الجبيرة  
بين المسح والتيمم وهما بدلان عن الغسل اه شهاب (قوله لم تعبد ما لا يسمع) أى لا يسمع أى لا يسمع أى لا يسمع  
تعبد هاهنا أن فيها ما يقتضى عدم عبادتها وهو عدم سماعها وبصرها اه شيخنا (قوله أو ضر) أى أو دفع  
ضر (قوله من العلم) أى بعض العلم أى علم الوحى أو التوحيد أو الآخرة أقوال ثلاثة ذكرها أبو حيان  
اه شيخنا (قوله فأتبعنى) أى فى الإيمان والتوحيد (قوله بطاعتك إياه) أى فالمراد بعبادته المنهى عنها  
مطاوعته إياه فى عبادة الاصنام التى يحسنها له بوسوسته اه شيخنا (قوله عصيا) أى وطاعة العاصى  
عصيان والعصيان يوجب النار فلذلك قال له يأتى أنى أخاف الخ اه شيخنا (قوله يأتى) أى أخاف  
قال الفراء أخاف أعلم والا كثرون على أنه محمول على ظاهره والقول الاول انما يصح لو كان إبراهيم عليه  
الصلاة والسلام عالما بان أباه سيموت على الكفر وذلك لم يثبت فوجب اجراؤه على ظاهره فانه كان يجوز  
أن يؤمن فيصير من أهل الثواب ويجوز أن يدوم على الكفر فيكون من أهل العقاب ومن كان كذلك  
كان خائفا لا قاطعا ولا يقولون فمرو الآية فقالوا أخاف بمعنى أعلم واليه أشار فى التقرير اه كرخى (قوله  
ناصر أو قرينا) تفسير الولي بمجموع هذين تسمح اذ بعد ميسر العذاب لا معاونة ولا نصرة ولهذا اقتصر  
غيره على الشق الثانى كاليضاوى فقال وليا أى قرينا فى العذاب تليه ويليك اه والولي من الولي وهو  
القرب وكل من المتقارنين قريب من صاحبه اه شهاب (قوله قال) أى أبوه أرغب مبتدا وسوغة  
اعتماده على أداة الاستفهام أنت فاعل سدمسده خبره وهذا أولى من اعرابه أنت مبتدا ورغب خبر مقدم  
كاذب اليه الزمخشري لانه لا تقديم فيه ولا تأخير اذ رتبة الفاعل التأخير عن رافعه ولانه لا فصل فيه  
بين العامل الذى هو أرغب وبين معموله وهو عن آلهتى باجنبي وهو أنت اذا كان مبتدا لان الخبر ليس  
عاملا فى المبتدا قال ابن مالك وغيره ان أنت مرفوع برأى والايكزم الفصل بين رغب ومعموله وهو عن  
آلهتى باجنبي وهو أنت وأجيب عنه بان عن متعلقة بمقدر بعد أنت دل عليه أرغب اه كرخى (قوله  
قال أرغب أنت عن آلهتى) قابل استعطافه ولطفه فى الارشاد بالفظاظه وغلظة العناد فناداه باسمه ولم  
يقابل يأتى يأتى وأخره وقدم الخبر على المبتدا وصدره بالهمزة لانكار نفس الرغبة على ضرب من  
التعجب كأنها لا لا يرغب عنها عاقل ثم هده فقال لئن لم تنته أى عن مقاتلتك فيها أو الرغبة عنها لارحمتك  
بلسانى يبنى الشتم والذم أو بالحجارة حتى تموت أو تبعد عنى واهجرنى عطف على ما دل عليه لارحمتك أى  
فاحذرنى واهجرنى مليا اه يضاوى وفى الخازن أى أثار كما أنت وتارك عبادتها لئن لم تنته أى ترجع  
وتسكت عن سب آلهتنا وشتمك إياها لارحمتك الخ اه (قوله لئن لم تنته) لام قسم وقوله عن التعرض لها أى  
عن مقاتلتك فيها وقوله لارحمتك بابه نصر اه (قوله فاحذرنى) قدره أخذ من قول الكشاف ان قلت على  
أى شىء عطف قوله واهجرنى قلت على معطوف عليه محذوف يدل عليه لارحمتك أى فاحذرنى واهجرنى  
لان لارحمتك تهديد وتقريع وانما احتاج الى هذا الحذف ليناسب بين جماتى العطف وهذا التناسب  
ليس بلازم عند سيبويه لانه يحيز عطف الجملة الخبرية على الجملة الانشائية اه كرخى (قوله دهر اطويلا)  
أى زمانا طويلا فانتصاب مليا بالظرفية الزمانية ويجوز أن يكون منصوبا على الحال معناه سالما سويا قال  
ابن عباس اعتزلنى سالما لا يصيبك منى مرة فهو حال من فاعل واهجرنى اه كرخى (قوله قال سلام  
عليك) هذا فى مقابلة قوله لئن لم تنته وقوله واعتزل كما الخ فى مقابلة قوله واهجرنى مليا اه شيخنا (قوله

ولا يجمع بينهما وكان يعبد  
الاصنام (لم تعبد ما لا يسمع  
ولا يصر ولا ينفى عنك)  
لا يكفك (شىء) من تقع أو  
ضر (يأتى) فأتى قد جاءنى من  
العلم ما لم يأتك فأتبعنى أهك  
صراطا (طريقا سويا)  
مستقيما (يأتى) لا تعبد  
الشیطان (بطاعتك إياه فى  
عبادة الاصنام) ان الشيطان  
كان للرحمن عصيا) كثير  
العصيان (يأتى) أنى أخاف  
أن يمك عذاب من الرحمن)  
ان لم تنب (فتكون للشيطان  
وليا) ناصر أو قرينا فى النار  
(قال أرغب أنت عن آلهتى  
يا إبراهيم) فتعيبها (لئن لم تنته)  
عن التعرض لها (لارحمتك  
بالحجارة أو بالكلام القبيح  
فاحذرنى واهجرنى مليا)  
دهر اطويلا (قال سلام عليك)  
(قال ابن أم) يقرأ بكسر الميم  
والكسرة تدل على الياء  
المحذوفة وفتحتها وفيه  
وجهان أحدهما ان الالف  
محذوفة وأصل الالف الياء  
وفتحت الميم قبلها فانقلبت  
ألفا وبقيت الفتحة تدل عليها  
كما قالوا يابنت عما والوجه  
الثانى ان يكون جعل ابن  
والام بمنزلة خمسة عشر  
وبناها على الفتح (فلا  
تشت) الجمهور



أى لأصديق بمكروه) أى فهذا اسلام متاركة ومقاطعة لاسلام تحية هذا هو مراد الشارح وقيل انه سلام تحية وكان قبل تحريمه على الكفار اه شيخنا وفي البيضاوى قال سلام عليك توديع ومتاركة ومقابلة للسيدة بالحسنة أى لأصديق بمكروه ولا أقول لك بعدما يؤذيك ولكن سأستغفر لك ربى لعله يوفئك للتوبة والايان فان حقيقة الاستغفار للكافر استدعاء التوفيق لما يوجب مغفرته اه وقوله فان حقيقة الاستغفار الخ جواب عن اشكال وهو أنه كيف جازله أن يستغفر للكافر أو يعده بذلك وقد قال تعالى ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين اه شهاب وحاصل الجواب ان المراد باستغفاره له طاب توفيقه للايمان الموجب للمغفرة اه وفي الخازن ولما أعياه أمره وعده أن يراجع فيه ربه فيسأله أن يرزقه التوحيد ويغفر له وقيل معناه سأل لك ربى توبة تنال بها المغفرة اه (قوله من حفى) يقال حفى حفاوة بكذا أى اعتنى به وبالغ فى اكرامه اه شيخنا وفي المختار وحفى به بالكسر حفاوة بفتح الحاء فهو حفى أى بالغ فى اكرامه والطافة والنهاية بأمرة والحفى أيضا المستقصى فى السؤال ومن الاول قوله تعالى انه كان نبى حفيوا من الثانى قوله تعالى كانك حفى عنها اه (قوله فيجيب دعائى) أى معناه سأل الله لك توبة تنال بها مغفرة يعنى الاسلام والاستغفار للكافر بهذا الوجه جائز كأنه يقول اللهم وفقه للاسلام واتب عليه واهله اه كرخى (قوله أى بوعدة) أى وعده المذكور هنا بقوله سأستغفر لك الخ وقوله بقوله الخ متعلق بوفى وقوله وهذا أى الدعاء المذكور فى سورة الشعراء قبل أن يتبين الخ أى فلما تبين لذلك بموت على الكفر ترك الاستغفار له وقوله كاذكر فى براءة أى فى قوله وما كان استغفار ابراهيم لآبيه أى المذكور فى الشعراء وقوله وعدها آياه أى فى سورة مريم اه شيخنا (قوله وأعتزلكم) أى أترككم بالارتحال من بلادكم وقد فعل وارتحل الى الارض المقدسة اه شيخنا (قوله عسى ألا أكون الخ) فى تصدير الكلام بعسى اتواضع وهضم النفس والتنبية على أن الاجابة والاثابة تفضل منه تعالى غير واجبين وأن ملاك الامر خاتمه وهو غيب اه بيضاوى (قوله بانذهب) أى من بابل الى الارض المقدسة اه شيخنا وفى الخازن أنه هاجر من كوثا الى الارض المقدسة اه وفى القاموس وبابل كصاحب موضع بالمرق واليه ينسب الحمرو السحر اه وفيه أيضا كوثا بالضم بلدة بالعراق اه (قوله يأنس بهما) هذا يقتضى انه عاش حتى رأى يعقوب وهو كذلك كما مرّت الاشارة اليه فى قوله فبشرناها باسحق ومن وراء اسحق يعقوب اه شيخنا (قوله اسحق ويعقوب) خصهما لانه سيد كراسمعييل بفضله منفردا اه كرخى (قوله وكلا) مفعول أول جعلنا ونبيا هو المفعول الثانى اه كرخى (قوله من رحمتنا) من للتبعية وقوله المال والولد تفسير للرحمة اه شيخنا فبسط لهم فى الدنيا من سعة الرزق وكثرة الاموال والاولاد اه خازن (قوله هو) أى اللسان المذكور والثناء الحسن أى السيرة الحسنة فى اللسان مجاز مرسل من اطلاق اسم الآلة وارادة ما ينشأ عنها اه شيخنا فالمعنى وجعلنا لهم ثناء صادقا يدكهم الامم كلها الى يوم القيامة بمآلهم من الخصال المرضية ويصلون على ابراهيم وعلى آله الى قيام الساعة اه شهاب وزاده (قوله فى جميع أهل الاديان) فكل أهل دين يترضون عن ابراهيم واسحق ويعقوب وهذا توبيخ لكفار مكة اذ كان مقتضى ترضيهم وثنائهم على المذكورين أن يتبعوهم فى الدين مع أنهم لم يفعلوا اه شيخنا (قوله من أخلص الخ) لف ونشر مرتب لتوجيه القراءتين اه كرخى (قوله بقول ياموسى) أى فى سورة القصص فى قوله فلما آتاهم نودى من شاطئ الوادى الايمن فى البقعة المباركة من الشجرة أن ياموسى انى أنا الله رب الملمين اه شيخنا (قوله اسم جبل) هو معروف بين مدين ومصر (قوله الذى يلى يمين موسى) صريح فى أن المراد بالطور هو الذى عند بيت المقدس لا الطور الذى عند السويس

منى أى لأصديق بمكروه  
(سأستغفر لك ربى انه كان  
نبى حفى) من حفى أى بارا  
فيجيب دعائى وقد وفى  
بوعدة المذكور فى الشعراء  
واغفر لآبى وهذا قبل أن  
يتبين له أنه عدو لله كاذكره  
فى براءة (وأعتزلكم وما  
تدعون) تعبدون (من دون  
الله وأدعو) أعبد (ربى  
عسى أن لا أكون بدعاء  
ربى) بعبادته (شقى) كما  
شقيتم بعبادة الاصنام (فلما  
اعتزلهم وما يعبدون من دون  
الله) بانذهب الى الارض  
المقدسة (وهبنا له) ابني  
يأنس بهما (اسحق ويعقوب  
وكلا) منهما (جعلنا نبيا  
وهبنا لهم) للثلاثة (من  
رحمتنا) المال والولد  
(وجعلنا لهم لسان صدق  
عليا) رفيعا هو الثناء الحسن  
فى جميع أهل الاديان (واذكر  
فى الكتاب موسى انه كان  
مخلصا) بكسر اللام وفتحها  
من أخلص فى عبادته  
وأخلصه الله من الدنس  
(وكان رسولا نبيا ونادينا  
ه) بقول ياموسى انى أنا الله (من  
جانب الطور) اسم جبل  
(الايمن) أى الذى يلى يمين  
موسى حين أقبل من مدين  
(وقربناه)

نجيا) مناجيا بان أسمع الله تعالى كلامه (ووهبنا له من رحمتنا) نعمتنا (أخاه هرون) بدل أو عطف بيان (نبيا) حاله المقصودة بالهبة اجابة لسؤاله أن يرسل أخاه معه وكان سن منه (واذ كرفي الكتاب اسميل انه كان صادق الوعد) لم يعد شيئا الا وفي به وانتظر من وعده ثلاثة أيام أو حولا حتى رجع اليه في مكانه (وكان رسولا) الى جرم (نبيا) وكان يأمر أهله (أي قومه) بالصلوة والزكاة وكان عند ربه مرضيا (أصله مرضو وقلبت الواو ان ياءين والضممة كسرة) (واذ كرفي الكتاب ادريس) هو جد أبي نوح (انه كان صديقا نبيا ورفضا مكانا عليا) هو حي في السماء الرابعة أو السادسة أو السابعة أو في الجنة أدخلها بعد ان أذيق الموت وأحيى ولم يخرج منها

على ضم التاء وكسر الميم (والاعداء) مفعوله وقرىء بفتح التاء والميم والاعداء فاعله والنهي في اللفظ للاعداء وفي المعنى لغيرهم وهو موسى كما تقول لا أرينك ههنا وقرىء بفتح التاء والميم ونصب الاعداء والتقدير لا تشمت أنت بي فتشمت بي الاعداء فحذف الفعل \* قوله تعالى (والذين عملوا

لانه يكون على بسار المتوجه من مدين الى مصر كما هو محسوس وقوله حين أقبل من مدين أي متوجها الى مصر اه شيخنا (قوله نجيا) حال من مفعول قرباء وأسله نجيو من نجيا نجو والايمن الظاهر انه صفة للجانب بدليل أنه تبعه في الاعراب في قوله تعالى وواعدناكم جانب الطور الايمن وقيل أنه صفة للطور اذ اشتقاقه من اليمن والبركة اه سمين وفي البيضاوي ونادينا من جانب الطور الايمن من ناحيته اليمنى من اليمن وهي التي تلي عين موسى عليه السلام أو من جانبه الميمون من اليمن بان تمثل له الكلام من تلك الجهة اه (قوله وقر بناه) أي تقرب تشريف فثل حاله بحال من قر به الملك للمناجاة واصطفاه لمصاحبه ونجيا مناجيا حال من أحد التسميين في نادينا أو قر بناه اه أبو السعود (قوله من رحمتنا) من تعليلية وعبرة السمين قوله من رحمتنا في من هذا وجهان أحدهما أنها تعليلية أي من أجل رحمتنا وأخاه على هذا مفعول به وهرون بدل أو عطف بيان أو منصوب باعترافه أي وبني حال والثاني أنها تبعيضية أي بعض رحمتنا قال الزمخشري وأخاه على هذا بدل وهرون عطف بيان قال الشيخ والظاهر ان أخاه مفعول ووهبنا من لا ترادف بمضاحتي يبدل أخاه منها اه (قوله أن يرسل) معمول لسؤاله وقد ذكر هذا السؤال في سورة القصص بقوله قال رب اني قتلت منهم نفسا الآيتين اه (قوله وكان أسن منه) أي باربع سنين وقوله اجابة لسؤاله تعليل لقوله ووهبنا حيث قال واجعل لي وزير من أهلي هرون أخى الآية فمعنى هبته له جعله عضدا له وناصره ومعينا فلا يراد السؤال وهو أن هرون كان أكبر من موسى عليه السلام فاسمى هبته له فان الموهوب لا بد أن يكون أصغر سنا من الموهوب له وليس الامر هنا كذلك اه كرخي (قوله لم يعد شيئا الا وفي به) فقال ستجدني ان شاء من الصابرين فوفي به وذكر بصديق الوعد وان كان موجودا في غيره من الانبياء تشريفا واما كالتعليق بنحو الحليم والواو والصديق ولانه المشهور المتواتر من خصاله اه كرخي (قوله وانتظر من وعده) أي شخضار عده اسمعيل فالصلة جرت على غير من هي له فكان عليه البراز وقوله حتى رجع اليه فقيل انه وعد رجلا أن يقيم مكانه حتى يرجع الرجل اه خازن (قوله) (وكان رسولا) أي بشريعة أبيه وقوله الى جرم قبيلة من عرب اليمن نزلوا على هاجر أم اسمعيل ببادي مكة حين خلفها ابراهيم هي وابنها فسكنوا هناك حتى كبر اسمعيل وزوجوه منهم وأرسل اليهم اه شيخنا (قوله قلبت الواو ان الخ) سكن الثانية قلبت الواو لما اجتمعت الواو الاولى والياء المنقلبة عن الواو الثانية قلبت ياء وأدغمت في الاخرى وكسر ما قبلها لتصح الياء اه شيخنا وفي السمين قوله مرضيا العامة على قراءته كذلك مع تلا وأصله مرضو وواو في الاولى زائدة كهي في مضروب والثانية لام الكلمة لانه من الرضوان فأعل بقلب الواو الاخيرة ياء واجتمعت الياء الواو وقلبت الواو ياء ويجوز النطق بالاصل وقرأ ابن أبي عملة بهذا الاصل وهو الاكثر اه (قوله هو جد أبي نوح) ونوح بن ملك بفتح اللام وسكون الميم ابن متوشلخ بوزن متدحرج بن اخنوخ وهو ادريس بن نوح بن آدم لصاحبه أفاده السيوطي في التحجير اه شيخنا وعبرة الخازن هو جد أبي نوح واسمه اخنوخ وسمي ادريس لكثرة درسه للكتب وذلك لان الله تعالى شرفه بالنبوته وأنزل عليه ثلاثين صحيفة وكان خياطا وهو أول من خط بالقلم وأول من خاط الثياب وأول من لبس الخيط وكان من قبل يلبسون الجلود وهو أول من اتخذ السلاح وقاتل الكفار وأول من نظر في علم النجوم والحساب اه (قوله ورفضا مكانا عليا) قيل هو الرفعة بعلو الرتبة في الدنيا وقيل انه رفع الى السماء وهو الاصح يدل عليه ما روى أنس بن مالك عن مالك بن صعصعة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه رأى ادريس في السماء الرابعة ليلمة لمعراج متفق عليه وكان سبب رفع ادريس الى السماء الرابعة على ما قاله كعب الاحبار وغيره أنه كان مارا ذات يوم في حاجة فاصابه وهيج الشمس وحرها فقتل يارب اني

مشيت يوما فكيف بمن يحملها مسيرة خمسمائة عام في يوم واحد اللهم خفف عنه من ثقلها وحرها فلما أصبح الملك وجد من خفة الشمس وحرها ما لا يعرفه فقال يارب خفف عني حر الشمس فما الذي قضيت فيه قال ان عبدی ادريس سألني ان أخفف عنك حملها وحرها فاجبته قال يارب فاجمع بيني وبينه واجعل بيني وبينه خلة فذن له حتى أتى ادريس فكان ادريس يسأله فكان مماسأله ان قال له اني أخبرتك أنك أكرم الملائكة وأمكنهم عند ملك الموت فشفع لي اليه ليؤخر أجلي فازداد شكرًا وعبادة فقال الملك لا يؤخر الله نفسا اذا جاء أجلها وانا مكلمه فرفعه الى السماء ووضعه عنده طلع الشمس ثم أتى ملك الموت وقال له لي اليك حاجة صديق لي من بني آدم تشفع بي اليك لتؤخر أجله فقال ملك الموت ليس ذلك الي ولكن ان أحببت أعلمته متى يموت فيقدم لنفسه قال نعم فظفر في ديوانه فقال انك كلمتني في انسان ما أراه يموت أبدا قال وكيف ذلك قال لأجده يموت الا عند مطلع الشمس قال اني أتيتك وتركته هناك قال انظرتي فلا أراك تجده والاول قد مات فوالله ما بقي من أجل ادريس شيء فرجع الملك فوجده ميتا وقال وهب كان يرفع لادريس كل يوم من العباد مثل ما يرفع لجميع أهل الارض في زمانه ففجبه الملائكة واشتاق اليه ملك الموت فاستأذن ربه في زيارته فأذن له فأثناء في صورة بني آدم وكان ادريس يصوم الدهر فلما كان وقت افطاره دعا الى طعامه فأبى أن يأكل معه ففعل ذلك ثلاث ليال فانكره ادريس وقال له في الليلة الثالثة اني أريد أن أعلم من أنت قال أنا ملك الموت استأذنت ربّي أن أصحبك فقال لي اليك حاجة قال ما هي قال تقبض روعي فأوحى الله اليك أن اقبض روحه فتقبضها ووردها الله اليه في ساعة فقال له ملك الموت ما الفائدة في سؤالك قبض الروح قال لا ذوق الموت وغمته فأكون أشد استعدادا له ثم قال له ادريس ان لي اليك حاجة قال وما هي قال ترفني الى السماء لانظر اليها والجنة والنار فاذا نزلته فرفعه فلما قرب من النار قال لي حاجة قال وما تريد قال تسأل ما لك احتى يفتح أبوابها فافعل ثم قال فكما أريتني النار فارني الجنة فذهب به الى الجنة فاستفتح ففتح أبوابها فادخله الجنة ثم قال له ملك الموت اخرج لتعود الى مقرك فتملأ بشجرة وقال ما أخرج منها فبعث الله ملكا حكما بينهما فقال له الملك سالك ان تخرج قال لان الله تعالى قال كل نفس ذائقة الموت وقد ذقت ووال وان منكم الا واردها وقد وردتها وقال وما هم منها بمخرجين ولست أخرج فأوحى الله الى ملك الموت باذني دخل الجنة وبأمرى لا يخرج منها فهو حي هناك فذلك قوله تعالى ورفعناه مكانا عليا واختلفوا في انه حي في السماء أم ميت فقال قوم هو ميت وقال قوم هو حي وقالوا أربعة من الانبياء في الاحياء اثنان في الارض وهما الخضر والياس واثنان في السماء وهما عيسى وادريس اه خازن وفي القرطبي وقال السدي انه نام ذات يوم فاشتدت عليه الشمس وحرها وهو منها في كرب فقال اللهم خفف عن ملك الشمس وأعنه فإنه يمارس نار احامية فاصبح ملك الشمس وقد نصب له كرسي من نور عنده سبعون ألف ملك عن يمينه ومثلهما عن يساره فيخدمونه ويتولون عمله من تحت حكمه فقال ملك الشمس يارب من أين لي هذا قال لا دعا لك رجل من بني آدم يقال له ادريس ثم ذكر نحو حديث كعب اه ثم قال أي القرطبي قال النحاس قول ادريس وما هم منها بمخرجين يجوز أن يكون أعلم بهذا ادريس ثم نزل القرآن به قال وهب بن منبه فادريس تارة يرفع في الجنة وتارة يسد الله مع الملائكة في السماء الرابعة اه (قوله أولئك) خطاب لمحمد ﷺ واسم الإشارة واقع على الانبياء المذكورين في هذه السورة وهم عشرة أولهم في الذكر زكريا وآخرهم فيه ادريس اه شيخنا (قوله صفته) أي أولئك الموصوفون بانعام الله عليهم

(أولئك) مبتدأ (الذين أنعم الله عليهم) صفته (من النبيين) بيان له

سيات) مبتدأ والخبر (ان ربك من بعدها الغفور رحيم) والعائد محذوف أي غفور لهم أورحيم بهم \* قوله تعالى (وفي نسختها) الجملة حال من الالواح (لربهم رهبون) في اللام ثلاثة أوجه أحدها هي بمعنى من أجل ربهم فمفعول رهبون على هذا محذوف أي رهبون عقابه والثاني هي متعلقة بفعل محذوف تقديره (٢) والذين هم يحشون لربهم والثالث هي زائدة وحسن ذلك لما تأخر الفعل \* قوله تعالى (واختار موسى قومه) اختار يتعدى الى مفعولين أحدهما بحرف الجر وقد حذف ههنا والتقدير من قومه ولا يجوز ان يكون (سبعين) بدلا عند الاكثرين لان المبسطل منه في نية الطرح والاختيار لا بدله من مختار ومختار منه والبدل يسقط المختار منه وأرى ان البدل جائز على ضعف ويكون التقدير سبعين رجلا منهم (أتملكننا) قيل هو استفهام أي أتعمننا بالاهلاك وقيل معناه النفي أي ماتللك من لم يذب و(منا) حال

وقوله بياض له أى للوصول من بيان العام بالخاص وفى نسخة بيان لهم فإن الذين أنعم الله عليهم عام والنبيون خاص والمعنى أولئك المنعم عليهم الذين هم النبيون فمن البيان اه شيخنا وعبارة السمين قوله من النبیین من ذرية آدم من الأولى للبيان لأن كل الانبياء منعم عليهم والثانية للتبعض فيجوز هابل مقابله باعادة العامل اه (قوله وهو فى معنى الصفة) فكأنه قال أولئك الموصوفون بالنبوة وقوله وما بدمه الخ أى فكأنه قال أولئك النبيون الذين هم بعض ذرية آدم الخ اه شيخنا (قوله أى ادريس) تفسير للذرية المجرورة بمن فهو ممنوع من الصرف وفى الحقيقة هو تفسير لبعض المدلول عليه من التبعية وليس تفسيراً للذرية لانها تعم ادريس وغيره اه شيخنا وهذا التفسير خبر عن المبتدا الذى هو فقوله لكن بنوع تأويل والتقدير فتوله من ذرية آدم مفسر بادريس أو محمول على ادريس وعبارة البياض من ذرية آدم بدل باعادة الجار ويجوز أن تكون من فيه للتبعض لأن المنعم عليهم أعم من الانبياء وأخص من الذرية ومن حملنا مع نوح أى ومن ذرية من حملنا مع نوح خصوصاً ومن عدنا ادريس فإن ادريس من ذرية آدم لقربه منه و ابراهيم من ذرية من حمل مع نوح لانه من ولد سام بن نوح ومن ذرية ابراهيم وم الباقون واسرائيل عطف على ابراهيم أى ومن ذرية اسرائيل وهو يعقوب وكان منهم موسى وهرون وزكريا ويحيى وعيسى وفيه دليل على أن أولاد البنات من الذرية انتهت مع زيادة وقوله خصوصاً أشار به الى أن ذكر ذرية من حملنا من ذكر الخاص بعد العام لأن المعطوفات داخله فى ذرية آدم اه زكريا (قوله ومن حملنا) على حذف مضاف أى ومن ذرية من حملنا الخ اه شيخنا (قوله أى ابراهيم) تفسير لبعض ذرية من حمل مع نوح ومن حمل مع نوح أولاده الثلاثة لأنهم الذين أعقبوا دون من كان فى السفينة كاتقدم اه شيخنا وقوله ابن ابنه أى بوسائط فإن ابراهيم بن آزر وبين ابراهيم ونوح عشرة قرون كفى التعبير للسيوطى (قوله ومن هدينا) هذا آخر الصفات والتقدير والكائنين ممن هدينا واجتبتينا ومن تبعية كما أشار له بقوله أى من حملتهم وهو معطوف على من ذرية آدم اه شيخنا (قوله أى من حملتهم) أى جملة من أنعم الله عليه كعبد الله بن سلام وأصحابه وجعل الشيخ المصنف من تبعية كالبعضاوى لأن جعله للبيان عطفاً على من الأولى على ما جوزه الزحشرى يرد عليه أن ظاهر العطف المغيرة فيحتاج الى أن يقال المراد الجامعين بين النبوة والهداية واعلم انه تعالى أتى على كل واحد من تقدم ذكره من الانبياء بما يخصه من الشاء ثم جمعهم آخره فقال أولئك الخ فرتب تعالى أحوال الانبياء الذين ذكرهم على هذا الترتيب منها بذلك على أنهم كما فضلوا بأعمالهم فلهم منزلة فى الفضل بولادتهم من هؤلاء الانبياء ثم بين أنهم ممن هدينا واجتبتينا منها بذلك على أنهم خصوصاً بهذه المنازل لهداية الله لهم ولانه اختارهم للرسالة اه شيخنا (قوله وخبر أولئك الخ) عبارة السمين اذا تتلى عليهم جملة شرطية فيها قولان أظهرهما أن الحمل له لاستثناؤها والثانى أنها أخبر أولئك والموصول قبلها صفة لاسم الإشارة وعلى الاول يكون الموصول نفس الخبر وقرأه الإمامة تتلى بناء من فوق وقرأ عبد الله وشيبة وأبو جعفر وابن كثير وابن عامر وورش عن نافع فى روايات شاذة تتلى بالياء من تحت والتأنيث مجازى فلذلك جاء فى الفعل الوجهان اه سمين (قوله اذا تتلى عليهم آيات الرحمن خروا سجداً وبكوا خضوعاً وخشوعاً وخوفاً وحذراً والمراد من الصلاة والسلام كانوا اذا سمعوا آيات الله سجدوا وبكوا خضوعاً وخشوعاً وخوفاً وحذراً والمراد من الآيات ما خصهم به من الكتب المنزلة عليهم وقيل المراد بالآيات ذكر الجنة والنار والوعود والوعيد ففيه استحباب البكاء وخشوع القلب عند سماع القرآن اه خازن وفى الخطيب واختلف فى هذا السجود فقال بعضهم انه الصلاة وقال بعضهم سجود التلاوة على حسب ما تعبدوا به قال الرازى ثم يحتمل أن يكون المراد

وهو فى معنى الصفة وما بعده الى جملة الشرط صفة للنبين فقوله (من ذرية آدم) أى ادريس (ومن حملنا مع نوح) فى السفينة أى ابراهيم ابن ابنه سام (ومن ذرية ابراهيم) أى اسمعيل واسحق ويعقوب (و) من ذرية (اسرائيل) وهو يعقوب أى موسى وهرون وزكريا ويحيى وعيسى (ومن هدينا واجتبتينا) أى من حملتهم وخبر أولئك (اذا تتلى عليهم آيات الرحمن خروا سجداً وبكوا

من السفهاء) (تضل بها) يجوز أن يكون مستأنفاً ويجوز أن يكون حالاً من الكاف فى فتنتك اذ ليس هنا ما يصلح أن يعمل فى الحال وقوله تعالى (هدنا) المشهور ضم الهاء وهو من هاديهود اذا تاب وقرىء بكسر ها وهو من هاديهيد اذا تحرك أو حرك أى حركنا اليك نفوسنا (من أشاء) المشهور فى القراءة الشين وقرىء بالسين والفتح وهو فعل ماضى أى أعاقب المسىء \* قوله تعالى (الذين يتبعون) فى الذين ثلاثة أوجه أحدها هو جر على أنه صفة للذين يتبعون أو بدل منه والثانى نصب على ضمائر أعنى والثالث رفع أى هم الذين يتبعون ويجوز أن يكون مبتداً

جمع ساجدوا بك أى فكرونا  
مثلهم وأصل بكى بكوى  
قلبت الواو ياء والضممة  
كسرة (فخلف من بعدهم  
خلف أضاعوا الصلوة)  
بتركها كالهود والنصارى  
واتبعوا الشهوات) من  
المعاصى (فسوف يلقون غيا)  
هو وادى جهنم أى يعمون  
فيه (الا لكن) من تاب  
وآمن وعمل صالحا فأولئك  
يدخلون الجنة ولا يظلمون)  
ينقصون (شيأ) من ثوابهم  
(جنات عدن) اقامة بدل من  
الجنة (التى وعد الرحمن  
عباده بالغيب) حال أى  
غائبين عنها (انه كان وعده)  
أى موعوده (مأتيا) بمعنى  
آتيا وأصله مأتوى أو  
موعوده هنا الجنة آتية أهله  
(لا يسمعون فيها

والخبر يأمرهم أو أولئك هم  
المفلحون (الامى) المشهور  
ضم الهمزة وهو منسوب الى  
الام وقد ذكر فى البقرة وقرئ  
بفتحها وفيه وجهان أحدهما  
انه من تغيير النسبة كما قالوا  
أموى والثاني هو منسوب  
الى الام وهو القصد أى الذى  
هو على القصد والساد  
(يحدونه) أى يحدون اسمه  
و (مكتوبا) حال  
(وعندهم) ظرف لمكتوب  
أوليجدون يأمرهم) يجوز ان

سجدوا القرآن ويحتمل أنهم عند الخوف كانوا قد تعبدوا بالسجود فيفعلون ذلك لاجل ذكر السجود فى  
الآية اه (قوله جمع ساجد) أى قياسا وقوله وبك على غير قياس وقياسه بكاة كقاض وقضاة كما قال ابن  
مالك \* فى نحو رام ذواطر اذ فعله اه شيخنا (قوله فكرونا) أى يا أهل مكة مثلهم أى خشوعا وخضوعا  
وحذرا وخوفا عند التلاوة وفى الحديث اتلو القرآن وأبكوا فان لم تبكوا فتبا كوا اه كرخى وعن  
صالح المزنى قرأت القرآن على رسول الله ﷺ فى المنام فقال لى يا صالح هذه القراءة فى البكاء وعن ابن  
عباس اذ قرأتهم سجدة سبعان فلاته جلوا بالسجود حتى تبكوا فان لم تبك عين أحدكم فليبك قلبه وروى  
أنه ﷺ قال ما غرت عين أحدنا بالاحرام لله تعالى على النار جسدها الى غير ذلك من الاحاديث اه  
خطيب (قوله فخلف) أى وجد وحدث من بعدهم أى من بعد النبيين المذكورين خلف أى عقب  
وجماعة يستعمل الخلف بسكون اللام كما هنا فى الشرفيق قال خلف سوء وبفتحها فى الخير فيقال خلف  
صالح اه شيخنا وفى البضاوى أى فعقبهم وجاء بعدهم عقب سوء يقال خلف صدق بالفتح وخلف سوء  
بالسكون (قوله هو وادى جهنم) أى تستعبد من حره أو ديتها أعدلائه وشره بالخمر وشهاد الزور وأكلة  
الربا والعاقين لو الديهم اه شيخنا (قوله الامن تاب) عادته اذا أشار لا تقطاع الاستثناء أن يفسر الا  
بلكن ووجه الانقطاع هنا أن المستثنى منه كفار والمستثنى مؤمنون هذا غرضه لكن استوجه غيره  
الاتصال وهو ظاهر اه شيخنا وفى الكرخي قوله الا لكن أشار الى أن الاستثناء منقطع بـ (الزجاج  
وهو مبنى على أن المضيع للصلاة من الكفار وجرى أبو حيان وغيره على أنه متصل وهو ظاهر الآية  
لما روى عن قتادة أنها فى حق هذه الامة ويجوز أن يحمل على التغليظ كما قال تعالى من استطاع اليه سبيلا  
ومن كفر وبهذا التأويل يحسن قول قتادة أن هذا الكلام نازل فى شأن أمة محمد ﷺ اه (قوله  
جنات عدن) العامة على كسر التاء نصبا على أنها بدل من الجنة وعلى هذه القراءة يكون قوله ولا يظلمون  
شيأ فيه وجهان أحدهما أنه اعترض بين البدل والمبدل منه والثانى أنه حال كذا قاله الشيخ وفيه نظر من  
حيث أن المضارع المنفى بلا كالمثبت فى أنه لا نبأ شره واول الحال اه سمين (قوله التى وعد الرحمن) أى  
وعدها فالعائد محذوف وقوله عباده جمع عابدا كما قاله بعضهم هنا اه (قوله بالغيب حال) أى من المفعول أى  
غائبين عنها أى غير شاهدين لها أى وعدمهم هو فى الدنيا ومن فى الدنيا لا يشاهدونها اه شيخنا وفى السمين  
قوله بالغيب فيه وجهان أحدهما أن الياء الحالية وفى صاحب الحال احتملا أن أحدهما ضمير الجنة وهو عائد  
الموصول أى وعدها وهى غائبة عنهم لا يشاهدونها والثانى أن يكون هو عباده أى وهم غائبون عنها  
لا يرونها وانما آمنوا بها بمجرد الاخبار منه والوجه الثانى أن الباء سببية أى بسبب تصديق الغيب  
وبسبب الايمان به اه (قوله انه كان وعده) يجوز فى هذا الضمير وجهان أحدهما أنه ضمير البارئ  
تعالى يعود على الرحمن أى أن الرحمن كان وعده مأتيا والثانى أنه ضمير الامر والشأن لانه مقام  
تعظيم وتفخيم وعلى الاول يجوز أن يكون فى كان ضمير هو اسمها يعود على الله تعالى ووعدته بدل من ذلك  
الضمير بدل اشتغال ومأتيا خبرها ويجوز أن لا يكون فيها ضمير بل هى رافعة لوعدته ومأتيا الخبر أيضا  
وهو نظيران زيدا كان أبوه منطلقا ومأتيا فيه وجهان أحدهما انه مفعول على بابه والمراد بالوعد الجنة  
أطلق عليها المصدر أى موعوده نحو الدرهم ضرب الامير وقيل الوعد مصدر على بابه ومأتيا مفعول  
بمعنى فاعل ولم يرتضه الزخشرى فانه قال قيل فى مأتيا انه مفعول بمعنى فاعل والوجه أن الوعد هو  
الجنة أو هو من قولك أتى اليه احسانا أى كان وعده مفعولا منجزا اه سمين (قوله أى موعوده) أى  
الذى وعده من الجنة وغيرها وقوله بمعنى آتيا أى فاسم المفعول بمعنى اسم الفاعل وقوله أو موعوده

أشار لتفسير آخر يكون مأثبا عليه باقيا على كونه اسم مفعول ويكون المراد بالموعد خصوص الجنة فقوله هنا أى في هذه الآية وقوله الجنة خبر عن موعوده وقوله يأتية أهله بين به أن مأثبا اسم مفعول بحاله اه شيخنا (قوله لغوا) هو فضول الكلام وقوله الاسلام أبدى الزخشرى فيه ثلاثة أوجه أحدها أن يكون معناه ان كان تسليم بعضهم على بعض أو تسليم الملائكة عليهم لغوا فلا يسمعون لغوا الا ذلك فهو من وادى قوله

ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم \* بهن فلول من قراع الكتاب

الثانى أنهم لا يسمعون فيها الا قولوا يسمعون فيه من العيب والقيصة على الاستثناء المنقطع الثالث ان معنى السلام هو الدعاء بالسلامة ودار السلام هى دار السلامة وأهلها عن الدعاء بالسلامة أغنياء فكان ظاهره من باب اللغو وفضول الحديث لولا ما فيه من فائدة الا كرام قلت وظاهر هذا ان الاستثناء على الاول والاخير متصل فانه صرح بالمنقطع فى الثانى أما اتصال الثالث فواضح لانه أطلق اللغو على السلام بالاعتبار الذى ذكره وأما الاتصال فى الاول فمسر اذا لا يبد ذلك عيبا فليس من جنس الاول وسيأتى تحقيق هذا ان شاء الله تعالى عند قوله لا يذوقون فيها الموت الا الموتة الاولى اه سمين (قوله وليس فى الجنة نهار ولا ليل) أى وانما يمر فون الليل بارخاء الحجب وغلق الابواب والنهار بفتحها ورفع الحجب كما روى اه كرخى (قوله نعطي ونزل) أى نعديها عطاء لا يرد كالميراث الذى يأخذه الوارث فلا يرجع فيه المورث وفى البيضاوى نورث من عبادنا من كان تقيا أى ببقيا عليهم من ثمرة تقواهم كما يبقى على الوارث مال مورثه والورثة أقوى لفظ يستعمل فى التملك والاستحقاق من حيث انها لا تمقب بفسخ ولا استرجاع ولا تبطل برد ولا اسقاط وقيل يورث المتقون من الجنة المساكن التى كانت لاهل النار لو أطاعوا زيادة فى كرامتهم اه وقرأ الامعش نورثها بابر از عائد الموصول وقرأ الحسن والاعرج وقتادة نورث بفتح الواو وتشديد الراء من ورث مضعا اه سمين قال بعضهم هذه الآية دالة على أن الجنة لا يدخلها الا من كان تقيا اذا الفاسق المرتكب للكبائر لم يوصف بذلك وأجيب بان الآية تدل على ان المتقى يدخلها وليس فيها دالة على أن غير المتقى لا يدخلها وأيضا فصاحب الكبيرة متقى عن الكفر ومن صدق عليه أنه متقى عن الكفر فقد صدق عليه انه متقى اه كرخى (قوله ونزل لما تأخر الوحي) أى أربعين يوما وخمسة عشر فشق ذلك عليه عليه السلام مشقة شديدة وقال المشركون ودعه ربه وقلاه فانزل الله تعالى هذه الآية وسورة الضحى والمعنى وماتنزل وقتاغب وقت الابامر الله على ما تقتضيه حكمته اه أبو السعود وعبرة الخازن وقيل احتبس جبريل عن النبي صلى الله عليه وسلم حين سأله فى أمر الروح وأصحاب الكهف وذى القرنين فقال أخبركم غدا ولم يقل ان شاء الله حتى شق على النبي صلى الله عليه وسلم ثم نزل بعد أيام فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أبطأت على حتى ساءنى واشتقت اليك فقال له جبريل انى كنت أشوق ولكنى عبدا مورا اذا بعثت نزلت واذا حبست احتبست فانزل الله تعالى وماتنزل الابامر ربك وأنزل والضحى والليل اذا سجدى ما ودعك ربك وما قلى اه (قوله وماتنزل) هذا على لسان جبريل أمره الله تعالى أن يقول له لمجد جوابا لسؤاله المذكور اه شيخنا وعبرة البيضاوى وماتنزل الابامر ربك حكاية قول جبريل حيث استبطأه رسول الله صلى الله عليه وسلم لما سئل عن قصة أهل الكهف وذى القرنين والروح ولم يدبر ما يجيب ورجا أن يوحى اليه فيه فابطأ عليه خمسة عشر يوما وقيل أربعين حتى قال المشركون ودعه ربه وقلاه ثم نزل ببيان ذلك والتنزل النزول على مهل فانه مطاوع نزل بالتشديد وقد يطلق بمعنى النزول مطلقا كما يطلق نزل المشدد بمعنى أنزل والمعنى وماتنزل وقتاغب وقت الابامر الله على ما تقتضيه حكمته اه (قوله من أمور الآخرة) بيانية (قوله أى له علم ذلك)

لغوا) من الكلام (الا) لكن يسمعون (سلاما) من الملائكة عليهم أومن بعضهم على بعض (ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا) أى على قدرها فى الدنيا وليس فى الجنة نهار ولا ليل بل ضوء ونور أبدا (تلك الجنة التى نورث) نعطي ونزل (من عبادنا من كان تقيا) بطاعته \* ونزل لما تأخر الوحي أياما وقال النبي صلى الله عليه وسلم لجبريل ما منعك أن تزورنا أكثر مما تزورنا (وماتنزل الابامر ربك له ما بين أيدينا) أى أمامنا من أمور الآخرة (وما خلفنا) من أمور الدنيا (وما بين ذلك) أى ما يكون من هذا الوقت الى قيام الساعة أى له علم ذلك جميعه (وما كان ربك نسيا) بمعنى

يكون خبر اللذين وقد ذكر ويحوز ان يكون مستأنفا وان يكون حالا من النبي أو من الضمير فى مكتوب (اصرهم) الجمهور على الأفراد وهو جنس ويقرأ آصارهم على الجمع لاختلاف أنواع الثقل الذى كان عليهم ولذلك جمع الاغلال (وعزروه) بالتشديد والتخفيف وقد ذكر فى المائدة \* قوله تعالى (الذى له ملك السموات) فى موضع نصب باضمار اعنى او فى موضع رفع على اضمار هو



ناسيا اى تاركالك بتأخير  
الوحى عنك هو (رب)  
مالك (السموات والارض  
وما بينهما فاعبده واصطبر  
لعبادته) اى اصبر عليها (هل  
تعلم له سميا) اى مسمى بذلك  
لا (ويقول الانسان) المنكر  
للبعث بنى بن خلف او الوليد  
بن المغيرة النازل فيه الآية  
(انذا) بتحقيق الهمزة  
الثانية وتسهيلها وادخال  
الف بينها بوجهيها وبين  
الآخرى (مات لسوف  
اخرج حيا) من القبر كما  
يقول محمد فالاستفهام بمعنى  
النفى اى لا حيا بعد الموت  
وما زائدة لنا كيدوكذا  
اللام وورد عليه بقوله تعالى  
(أولا يذكر الانسان) أصله  
يتذكر أبداً التاء ذالا  
وادغمت في الذال وفي  
قراءة تركها وسكون الذال  
وضم الكاف (أنا خلقناه  
من قبل ولم يك شيأ) فيستدل  
بالابتداء على الاعادة (فوربك  
لنحشرنهم) أى المنكرين  
للبعث (والشياطين) أى  
نجمع كلامهم وشيطانه في  
سلسلة (ثم لنحضرنهم حول  
جهنم) من خارجها (جثيا)  
على الركب جمع جاث وأصله  
جثو وأوجثوي من جثا  
يجثو أو يجثى لغتان (ثم  
لننزعن من كل شيعة) فرقة

أى فلا تنتقل من مكان الى مكان ولا تنزل في زمان دون زمان الا بامره ومشيشته اه أبو السعود (قوله  
أى تاركالك) أى ان عدم النزول لم يكن الا لعدم الامر بالحكمة بالغلة ولم يكن لتتركه تعالى لك كاز عمت  
الكفرة اه أبو السعود (قوله هورب) أشار الى أن رب خبر مبتدأ محذوف ويجوز أن يكون بدلا من  
ربك اه كرخى وهذا بيان لاستحالة النسيان عليه فاز من يبدعه ملكوت السموات والارض كيف  
يتصور أن يحوم حول ساحته الغفلة والنسيان اه أبو السعود (قوله فاعبده) أى اذا عرفت ربوبيته  
تعالى الكاملة فاعبده وعرفت أنه لا ينسأك فأقبل على عبادته ولا تحزن بإبطاء الوحى وههنا الكفرة  
فانه يراقبك ويلطف بك فى الدنيا والآخرة اه أبو السعود (قوله هل تعلم له سميا) أى مثلاً يستحق أن  
يسمى لها أو أحداً سمى بالله فان المشركين وان سموا الصنم لها لم يسموه الله قط وذلك لظهور  
أحديته تعالى ذاته عن المماثلة بحيث لم يقبل اللبس والمكابرة وهو تقرير لا مراً أى اذا صح أن لا أحد  
مثله ولا يستحق العبادة غيره لم يكن بد من التسليم لامره والاشتغال بعبادته والاصطبار على مشاقها  
اه يضاوى (قوله أى مسمى بذلك) أى بلفظ الجلالة أو رب السموات والارض وفى أبى السعود  
والسمى هو الشريك فى الاسم والظاهر أن المراد به الشريك فى اسم خاص وهو رب السموات والارض  
والجملة تأكيداً لأفادته الفاء من علة ربوبيته العامة وقيل المراد الشريك فى الاسم الجليل اه (قوله  
ويقول الانسان) هذان قبيل العام الذى أريد به الخصوص كما بينه بقوله أبى بن خنف الخ فهو على حد  
الذين قال لهم الناس ان الناس قد جمعوا لكم ويصح أن يراد بالخصوص جنس الكافر المنكر للبعث  
وعلى كل فلفظ الانسان لا يشمل المؤمنين اه (قوله النازل فيه) أى فى أحدهما اذا العطف بأو (قوله  
أنذا مات لسوف اخرج حيا) اذا منصوبة بفعل مقدر مدلول عليه بقوله تعالى لسوف اخرج تقديره  
اذا مات أبعث أو احيى ولا يجوز أن يكون العامل فيه أخرج لان ما بعد لام الابتداء لا يعمل فيما قبلها اه سمين  
والظاهر أن هذا انما أتى على غير ما سلكه الجلال من دعوى زيادة اللام أماعليه فالظرف معمول لهذا  
الفعل المذكور فلا تمنعه اللام لزيادتها كما أشار له الكرخى (قوله وادخال ألف بينها) أى الثانية  
وقوله وبين الآخرى أى الاولى وكان الاولى ان يزيد وتركه لاجل ان تكون عبارته منبهة على القراءات  
الاربع الواردة هنا وكلها سبعة (قوله لسوف اخرج حيا) حيأ حال مؤكدة لان من لازم خروجه من  
القبر أن يكون حيا وهو كقوله ويوم أبعث حيا اه سمين (قوله أولا يذكر الانسان) الاستفهام للانكار  
والتوبيخ والاول لعطف الجملة على أخرى مقدرة أى يقول ذلك ولا يذكر اه أبو السعود (قوله وفى  
قراءة) أى سبعة تركها أى ترك التاء وهى قراءة نافع وابن عامر وعاصم وقولون عن يعقوب كفى  
البيضاوى (قوله من قبل) أى من قبل بعثه وقدره الزمخشري من قبل الحالة التى هو فيها وهى حالة  
بقائه اه سمين (قوله على الاعادة) أى فانها أهون اه كرخى (قوله فوربك الخ) فائدة القسم أمران  
أحدهما ان العادة جارية بتأكيد الخبر باليمين والثانى ان فى أقسام الله تعالى باسمه مضافا الى رسول الله  
ﷺ رفعاً منه لشأنه كرفع من شأن السماء والارض فى قوله فوربك السماء والارض انه لحق اه  
كرخى (قوله من خارجها) أى قبل دخولها وقيل من داخلها اه كرخى (قوله وأصله  
جثو) بواو ين قلبت الواو الثانية ياء ثم الاولى كذلك وادغمت الياء فى الياء وقوله أوجثوى قلبت  
الواو ياء وادغمت فى الياء وعلى كلا الوجهين كسرت التاء لتصح الياء اه شيخنا فالجيم مكسورة  
ومضمومة قراءة ثان سبعتان (قوله ثم لنزعن من كل شيعة) أى من كل أمة شايعة ديننا من الاديان  
أى تبعته وقوله أيهم أشد على الرحمن عتيا أى من كان أعنى وأعصى منهم فنظرهم فيها وفى ذكر

منهم (أيهم أشد على الرحمن عتيا) جراءة (ثم لنحن أعلم بالذين هم أولى بها) أحق بجهم الأشد وغيره منهم (صليا) دخولا واحتراقا فنبدا بهم وأصله صلوى من صلى بكسر اللام وفتحها (وان) أى ما (منكم) أحد (الا

ويعبدان يكون صفة لله أو بدلا منه لما فيه من الفصل بينهما باليكم. وحاله وهو متعلق برسول \* قوله تعالى (وقطعنا ما أثنتي) فيه وجهان أحدهما أن قطعنا بمعنى صيرنا فيكون اثنتي عشرة مفعولا ثانيا \* والثاني أن يكون حالا أى فرقنا مفرقا (وعشرة) بسكون الشين وكسرها وفتحها لغات قد قريء بها (اسباطا) بدل من اثنتي عشرة لا يميز لانه جمع و (أما) نعت لاسباطا أو بدل بعد بدل وأنت اثنتي عشرة لأن التقدير اثنتي عشرة أمة (أن اضرب) يحوز أن تكون مصدرية وأن تكون بمعنى أى \* قوله تعالى (حطة) هو مثل الذى فى البقرة ونعفر لكم) قد ذكر فى البقرة ما يدل على ما ههنا قوله تعالى (عن القرية) أى عن خبر القرية وهذا المحذوف هو

الأشد تنبيه على أنه تعالى يعفو عن كثير من أهل العصيان ولو خص ذلك بالكفرة فالمراد أنه يميز طوائفهم أعتام فاعتام ويطرحهم فى النار على الترتيب أو يدخل كلاً طبقته التى تليق به اه يضاوى (قوله أيهم أشد) فى هذه الآية أقوال كثيرة أظهرها عند الجمهور من المعربين وهو مذهب سيديوه ان أيهم موصولة بمعنى الذى وأن حركتها حركة بناء بنيت عند سيديوه لخروجها عن النظائر وأشد خبر مبتدأ مضمرة والجملة صلة لأى وأيهم وصلتها فى محل نصب مفعولا به لنزعن اه سمين وعتيا تمييز محوّل عن المبتدأ المحذوف الذى هو أشد أى عتوه أشد أى جراءة على الرحمن أشد من جراءة غيره اه شيخنا (قوله جراءة) أى معصية أى نزع الاعصى فالاعصى فيطرح فيها لأن عذاب الضال المضل يجب أن يكون فوق عذاب من يضل تبعاً لغيره وليس عذاب من يتمرّد ويتجبر كعذاب المقلد اه وجراءة بفتح الجيم والمدبوزن ظرافة يقال جرؤ جراءة كظرف ظرافة ويقال جراءة بالضم كغرفة اه شيخنا (قوله الأشد وغيره) بالجر لانه تعميم فى الذين هم أولى بها أى المراد بهم ما يعم الأشد عتيا وغيره وقوله منهم نعت للأشد وغيره والضمير للموصول بقسميه لكن على هذا التعميم لا يظهر التفخيم فى قوله أولى ولا يظهر قوله فنبدا بهم فعلى هذا التعميم يتعين أن يكون قوله أولى بها بمعنى أصل الفعل أى بالذين هم مستحقون لها وعليه لا يستقيم قول الشارح فنبدا بهم والحاصل أنه كان الأولى للشارح حمل الموصول على خصوص الأشد كقوله فنبدا بهم وفى الخازن والمعنى أنه يقدم فى ادخال النار الاعتيا فالاعتيا ممن هو أكبر جرما وأشد كفرا وفى بعض الاخبار أنهم يحضرون جميعا حول جهنم مسلسلين مغلولين ثم يقدم الاكفر فالاكفر فن كان أشد ثم تردى فى كفره خص بعذاب أشد وأعظم لان عذاب الضال المضل يجب أن يكون فوق عذاب الضال التابع لغيره فى الضلال ففائدة هذا التمييز التخصيص بشدة العذاب لا التخصيص باصل العذاب لا اشتراكهم فيه اه (قوله صليا) بضم الصاد وكسر هاء سبعيتان اه شيخنا (قوله فنبدا بهم) أى بالذين هم أولى بها (قوله صلوى) قلبت الواو ياء وأدغمت فى الياء وكسرت اللام لتصح الياء وقوله بكسر اللام أى من باب رضى وقوله وفتحها أى من باب رمى اه شيخنا وعبرة الكرخي يقال صلى يصلى صليا مثل لقي لقي يصلى صليا مثل مضى مضى مضيا اه (قوله أى ما منكم أحد) أى مسلما كان أو كافرا وهذا هو تفسير ابن عباس الصحيح عند أهل السنة وحاصله ان المراد بالورود الدخول وأن جميع الخلق يدخلونها مؤمنهم وكافرهم ويستثنى الانبياء والمرسلون وقيل المراد خصوص الكفار والمؤمنون لا يدخلونها أبدا وقيل المراد بالورود المرور على الصراط وعلى هذا لا تستثنى الانبياء بل يمر عليه جميع الخلق وقيل المراد بدورودها رؤيتها والقرب منها اه شيخنا وفى البيضاوى وان منكم الاوارد هاى وأصلها وحاضر عندها يمر بها المؤمنون غير الانبياء والمرسلين كفى تفسير ابن عباس وهى خادمة وتهارب غيرهم وعن جابر أنه صلى الله عليه وسلم سئل عنه فقال اذا دخل أهل الجنة الجنة قال بعضهم لبعض أليس قدود عندنا بن أن نرد النار فيقال قدود تموها وهى خادمة وأما قوله تعالى أولئك عنها مبعدون فالمراد عن عذابها وقيل وردوها الجواز على الصراط فانه ممدود عليها اه وفى القرطبي واختلف الناس فى الورد فقل الورد الدخول روى عن جابر بن عبد الله قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الورد الدخول فلا يبقى برولا فجر الادخلها فتكون على المؤمنين بردا وسلاما كما كانت على ابراهيم ثم تنجى الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها جثيا أسنده أبو عمر فى كتاب التمهيد وهو قول ابن عباس وخالد بن معدان وابن جريج وغيرهم وفى الحديث فتقول النار للمؤمنين جزيا مؤمن فقد أطفأ نور لكهبي وفى مسند الدارمي عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يرد الناس النار ثم يصدر من منها باعمالهم فالوهم



الترفيه شيئاً اه شيخنا (قوله للذين آمنوا) اللام للتبليغ أى شافهوا وخاطبوا المؤمنين بالقول المذكور  
 اه شيخنا (قوله نحن وأنتم) بيان للفريقين (قوله بالفتح من قام الخ) أى محل القيام أو الإقامة وهو  
 المسكن الذى يقيم صاحبه فيه فهو غير النادى اذ هو متحدث القوم اه شيخنا وفى السمين خير مقاماً قرأ  
 ابن كثير مقاماً بالضم والباقون بالفتح وفى كلتا القراءتين محتمل أن يكون اسم مكان أو اسم مصدر اما من  
 قام ثلاثياً أو من أقام رباعياً أى خير مكان قيام أو إقامة والندى فعيل أصله ندى لان لامة واو يقال ندوتهم  
 ندوم أى أتيت ناديتهم والنادى مثله ومنه فليدع ناديه أى أهل ناديه والندى والنادى مجلس القوم  
 ومتحدثهم وقيل هو مشتق من الندى وهو الكرم لان الكرماء يجتمعون فيه ومقاماً وندى منصوبان  
 على التمييز من أفعال اه (قوله وكم أهلكننا) كم مفعول مقدم ومن قرن تمييز لها والقرن مفرد لفظاً متعدد  
 معنى وقوله م أحسن جملة من مبتدأ وخبر فى محل جر نعت لقرن المجرور بمن وأثنا ورتباً تمييزان اه  
 شيخنا (قوله ورتباً) بمعنى المرتب فقوله منظر ابفتح الظاء أى صورة وهيئة وهذا كالذبح والطحن  
 بمعنى المذبح والمطحون اه شيخنا (قوله قل من كان فى الضلالة) أى قل للكفار القائنين للمؤمنين أى  
 الفريقين خير مقاماً وأحسن ندياً اه شيخنا (قوله فى الضلالة) أى الكفر والجهل والغفلة عن عواقب  
 الامور اه شيخنا (قوله بمعنى الخبر) واخرجه على صيغة الامر للايدان بان ذلك مما ينبغى ان يفعل بموجب  
 الحكمة لقطع المعاذير كما ينبى عنه قوله تعالى أو لم نعمركم ما يتذكر فيه من تذكر أو للاستدراج كما ينطق  
 به قرله تعالى انما على لهم ليزدادوا انما والتعرض لعنوان الرحمانية لما ان المدمن أحكام الرحمة الدنيوية اه  
 أبو السعود وذكروا لفظ الرحمن فى هذه السورة فى ستة عشر موضعاً اه شيخنا (قوله أى نمده) أى  
 يزيده طغياناً واستدراجاً بان يطيل عمره ويكثر ماله ويمكنه من التصرف فيه اه شيخنا (قوله اذا  
 رأوا ما يوعدون) فى كل من الضميرين مراعاة معنى من بعد مراعاة لفظها اه وحسنى غاية فى قوله  
 فليمددله الرحمن مداً والغاية فى الحقيقة هى قوله فسيعلمون وقوله اذراً أو مفعول ليعلمون ومفعول  
 به واما حرف تفصيل وهى مائة خلوتجوز الجمع والعذاب والساعة بدلان من ما أى يستمرون فى  
 الطغيان الى أن يعلموا اذاراً أو العذاب أو الساعة من هو شر مكاناً وأضعف جنداً اه شيخنا وحتى هنا  
 حرف ابتداء أى تبتدأ بعدها الجملة أى تستأنف فليست جارة ولا عاطفة اه كازرونى وفى الشهاب والجملة  
 بعدهما مستأنفة وحتى ليست بجارّة ولا عاطفة وهكذا حيث دخلت على اذا الشرطية عند الجمهور اه  
 وفى ذكرى أنها جارة والمعنى فيستمرون فى الطغيان الى أن يشاهدوا الموعود اه (قوله كالقتل) أى كما  
 وقع لهم يوم بدر (قوله فسيعلمون) جواب اذا وقوله من هو شر مكاناً أو أضعف جنداً رجاء لقوله أى الفريقين  
 خير مقاماً وأحسن ندياً على سبيل اللف والنشر المرتب اه شيخنا وفى البيضاوى وأضعف جنداً أى فئة  
 وأنصار اقبال به أحسن ندياً من حيث ان حسن النادى يكون باجتماع وجوه القوم وأعيانهم وظهور  
 شوكتهم واستظهارهم اه (قوله أم أم المؤمنين) يشير بهذا الى أن من استفهامية وهو أحد وجهين وفى  
 السمين ومن يجوز أن تكون موصولة بمعنى الذى وتكون مفعولاً به ليعلمون ويجوز أن تكون استفهامية  
 فى محل رفع بالابتداء وهو مبتدأ ثان وشرخبره والثانى وخبره خبر الاول ويجوز أن تكون الجملة  
 معلقة لفعل الرؤية فالجملة فى محل نصب على التعليق اه (قوله عليهم) متعلق بجند لمسافيه من معنى  
 الاعانة أى المعاونة لهم عليهم كما وقع لهم فى بدر فان الكفار كان جندهم ابليس واعوانه جاؤا لهم  
 أعواناً ثم انخزلوا عنهم والمؤمنين كان جندهم الملائكة التى قاتلت معهم كما تقدم فى الانفال فى قوله  
 تعالى واذا زين لهم الشيطان اعمالهم الخ اه شيخنا (قوله ويزيد الله الخ) هذه الجملة امام مستأنفة او

للذين امنوا أى الفريقين  
 نحن وأنتم (خير مقاماً) منزلاً  
 وممكننا بالفتح من قام  
 وبالضم من أقام (وأحسن  
 ندياً) بمعنى النادى وهو مجتمع  
 القوم يتحدثون فيه يعنون  
 نحن فنكون خيراً منكم قال  
 تعالى (وكم) أى كثير (أهلكنا  
 قبلهم من قرن) أى أمة من  
 الامم الماضية (م أحسن أثناً)  
 مالا ومتاعاً (ورتباً) منظر  
 من الرؤية فكما أهلكناهم  
 لكفرهم هلك هؤلاء (قل  
 من كان فى الضلالة) شرط  
 جوابه (فليمدد) بمعنى الخبر  
 أى يمد (له الرحمن مداً) فى  
 الدنيا يستدرجه (حتى اذا  
 رأوا ما يوعدون اما العذاب)  
 كالقتل والاسر (واما الساعة)  
 المشتبهة على جهنم فيدخلونها  
 (فسيعلمون من هو شر مكاناً  
 وأضعف جنداً) أعواناً أم  
 أم المؤمنين وجندهم الشياطين  
 وجند المؤمنين عليهم  
 الملائكة (ويزيد الله الذين  
 اهتدوا) بالايان (هدى)  
 بما ينزل عليهم من الآيات  
 (والباقيات)

وفيه وجهان أحدهما هو  
 نعت للعذاب مثل شديد  
 والثانى هو مصدر مثل  
 النذير والتقدير بعذاب ذى  
 بأس أى ذى شدة ويقرأ  
 كذلك الا أنه بتخفيف  
 الهمزة وتقريبها

معطوفة على جملة الشرط المحكية بالقول والتقدير قل من كان في الضلالة الخ وقل يزيد الله الخ اه من  
السمين والبيضاوى (قوله هي الطاعات الخ) تقدم له في سورة الكهف انه فسر هاب سبحانه الله والحمد  
لله اه شيخنا (قوله خير عند ربك ثوابا) أى فائدة مما تتبع به الكفرة من النعم التي اقتخر وابتها ببيضاوى  
(قوله أى ما يرد اليه ويرجع) أى اليه وهو الجنة وقوله بخلاف أعمال الكفار أى فانها شر مردافاتها  
تردهم الى جهنم وقوله والخيرية الخ أى فافعل التفضيل ذكر على سبيل المشاكلة لكلامهم السابق فلا  
يقال ان أعمال الكفار لا خير فيها أصلا فكيف تصح المفاضلة اه شيخنا وفي الشهاب وهذا جواب عما  
تحيل كيف فضلوا عليهم في خيرية الثواب والعاقبة والتفضيل يقتضى المشاركة وهم لا ثواب لهم وعاقبتهم  
لا خير فيها اه (قوله أفرأيت الخ) استفهام تعجيب أى تعجب يا محمد من قصة هذا الكافر ومن مقالته  
المذكورة اه شيخنا وعطف هذه الجملة بالفاء ايذا بابا فائدة التعقيب كانه قيل أخبر أيضا بقصة هذا  
الكافر عقب قصة أوائك وأرأيت بمعنى أخبرنى كما قد عرفته والموصول هو المفعول الاول والثانى هو  
الجملة الاستفهامية من قوله أطاع الغيب ولأوتين جواب قسم مضمروا والجملة القسمية كانهى فى محل نصب  
بالقول اه سمين (قوله العاصى بن وائل) هو أبو سيدنا عمر وهو جد عبد الله بن عمر وأحد العبادلة  
المشهورة اه شيخنا (قوله لجباب بن الارت) من البدرين وقوله القائل له أى للعاصى وذلك ان خبابا  
كان صائغا فصاغ للعاصى حليا ثم طالبه باجرته وخوفه بالبعث بعد الموت من حيث وقوع المجازاة فيه  
فقال له العاصى استهزاء وتعتلا لأوتين الخ وحلف عينا فاجرة فان اللام فى جواب قسم مقدر أى والله  
لأوتين وهذا من شدة تعنته فى كفره اه شيخنا وفى القرطبي روى الأئمة واللفظ لمسلم عن خباب قال  
كان لى على العاصى ابن وائل دين فأتيته أتقاضاه فقال لى لن أقضيك حتى تكفر بمحمد قال فقلت لن  
أكفر به حتى تموت ثم تبعث قال وانى لمبعوث من بعد الموت فسوف أعطيك اذار جمعت الى مال وولد  
قال وكيع كذا قال الاعمش فنزلت هذه الآية وقال الكلبي ومقاتل كان خباب قينا فصاغ للعاصى  
حليا ثم تقاضاه أجرته فقال العاصى ما عندى اليوم ما أقضيك فقال خباب لست مفارقك حتى تقضىنى  
فقال العاصى يا خباب مالك ما كنت هكذا وان كنت لحسن الطلب فقال خباب ذاك أنى كنت على دينك  
فاما اليوم فانى على دين الاسلام مفارق لدينك قال أولستم تزعمون أنى فى الجنة ذهبوا فضة وحريرا قال  
خباب بلى قال فأخرنى حتى أقضيك فى الجنة استهزاء فوالله لئن كان مات قول حقا انى لا قضيتك فيها  
والله لا تكون أنت يا خباب وأصحابك أولى بهامنى فانزل الله أفرأيت الذى كفر بآياتنا الخ اه (قوله  
وولدا) وقوله وقالوا اتخذ الرحمن ولدا هذا من مضعان وفى الزخرف قل ان كان للرحمن ولد وفى نوح  
ماله وولده قرأ الاربعة الاخوان بضم الواو وسكون اللام ووافقها ابن كثير وأبو عمرو على الذى فى  
نوح دون السورتين والباقون وهم نافع وابن عامر وعاصم قرؤوا ذلك كله بفتح الواو واللام فاما  
القراءة بفتحيتين فواضحة وهواسم مفرد قائم مقام الجمع وأما قراءة الضم والاسكان فقليل هى كالتى  
قبلها فى المعنى يقال ولدوا لك يقال عرب وعرب وقيل بل هى جمع لولد نحو أسد وأسد اه سمين (قوله  
أطلع الغيب) بفتح الهمزة الاستفهامية وأصله أطلع فحذفت همزة الوصل تخفيفا وأطلع متعد  
بنفسه كقوله أطلع الجبل قال العرب وليس متعديا بلى كاتومهم بعضهم حتى يكون من الحذف  
والإيصال لكن فى القاموس أطلع عليه فكانه يتعدى ولا يتعدى والعلم بوقوع أمر مغيب له ما يعلم  
الغيب أو يقول الله له انه كائن لا محالة ولا يرد عليه أنه يجوز أن يكون بواسطة اخبار ملك أو نبي مرسل  
لانه لتعظمه وكفره لا يزعمه فلا يرد على الحصر شىء اه شهاب (قوله وأن يؤتى ماقاله) معطوف على  
الماء فى أعلمه اه شيخنا (قوله كلا سنكتب الخ) للنحويين فى هذه اللفظة ستة مذاهب أحدها وهو

الصالحات) هى الطاعات  
تبقى لصاحبها (خير عند  
ربك ثوابا وخير مردا) أى  
ما يرد اليه ويرجع بخلاف  
أعمال الكفار والخيرية  
هنا فى مقابلة قولهم أى  
الفرقيين خير مقاما (أفرأيت  
الذى كفر بآياتنا) العاصى  
ابن وائل (وقال) لجباب  
ابن الارت القائل له تبعث  
بعد الموت والمطالب له بال  
(لأوتين) على تقدير البعث  
(مالا وولدا) فاقضيك  
قال تعالى (أطلع الغيب)  
أى أعلمه وأن يؤتى ماقاله  
واستغنى بهمزة الاستفهام  
عن همزة الوصل فحذفت  
(أم اتخذ عند الرحمن عهدا  
بان يؤتى ماقاله

من الياء ويقرأ بفتح الباء  
وهمزة مكسورة لا ياء بعدها  
وفيه وجهان أحدهما هو  
صفة مثل فلق وحنق والثانى  
هو منقول من شئ الموضوعه  
للذم الى الوصف ويقرأ  
كذلك الا انه بكسر الباء  
اتباعا ويقرأ بكسر الباء  
وسكون الهمزة وأصلها  
فتح الباء وكسر الهمزة  
فكسر الباء اتباعا وسكن  
الهمزة تخفيفا ويقرأ  
كذلك الا ان مكان الهمزة  
ياء ساكنة وذلك تخفيف  
كما تقول فى ذب ذيب ويقرأ  
بفتح الباء وكسر الياء  
وأصلها همزة

مذهب جمهور البصريين كالخليل وسيدويه وأبي الحسن الاخفش وأبي العباس أنها حرف ردع وزجر وهذا معنى لائق بها حيث وقعت في القرآن وما أحسن ما جاءت في هذه الآية زجرت وردعت ذلك القائل والثاني وهو مذهب النضر بن شميل أنها حرف تصديق بمعنى نعم فتكون جوابا لولا بد حينئذ من أن يتقدمها شيء لفظا وتقدير او قد تستعمل في القسم والثالث وهو مذهب الكسائي وأبي بكر ابن الانباري ونصر بن يوسف وابن واصل أنها بمعنى حقا والرابع وهو مذهب أبي عبد الله الباهلي أنها رد لما قبلها وهذا قريب من معنى الردع الخامس أنها صلة في الكلام بمعنى أي كذا قيل وفيه نظر فإن أي حرف جواب ولكنه مختص بالقسم السادس أنها حرف استفتاح وهو قول أبي حاتم ولتقرير هذه المذاهب موضع هو أليق بها قد حققها بحمد الله فيه اه سمين وذ كرت كلا في القرآن في النصف الثاني فقط وذ كرت في خمس عشرة سورة منه كلها مكية وحمل ما ذ كرت ثلاثة وثلاثون مرة ترجع الى أقسام ثلاثة قسم يحوز الوقف عليها وعلى ما قبلها فيبتدأ بها وهذا باتفاق وقسم اختلف فيه هل يحوز الوقف عليها أو يتعين على ما قبلها وقسم لا يحوز الوقف عليها باتفاق فالقسم الاول خمسة مواضع اللتان في هذه السورة واللذان في سورة الشعراء وواحدة في سورة سبأ والقسم الثاني تسعة واحدة في سورة المؤمنون وثلثان في سورة سأل سائل وثلثان في سورة المدثر الاولى والثالثة والاولى في سورة القيامة والثانية في سورة ويل للظففين والاولى في سورة الفجر والتي في سورة ويل لكل والقسم الثالث هو التسع عشرة الباقية اه شيخنا عن العز بن جماعة (قوله أي لا يؤتى ذلك) أي ما قاله (قوله سنكتب ما يقول) فان قلت كيف قيل سنكتب بسين التسوييف مع انه قد كتب من غير تأخير لان نفس الكتابة لا تتأخر عن القول قال تعالى ما يلفظ من قول الا لديه رقيب عتيد قلت فيه وجهان أحدهما سنظهر له ونعلمه أنا كتبنا قوله والثاني أن المتوعد يقول للجاني سوف أتقيم منك يعني انه لا يخل بالانتصار وان تطاول به الزمان واستأخر اه كرخي (قوله زريده بذلك) أي بما يقوله (قوله ونثرته ما يقول) أي نسلبه منه ونأخذ به من الدنيا خاليا من ذلك اه شيخنا وهذا ظاهر في المال الذي كان له في الدنيا وهو انما ادعى أن يحيد ما لا في الآخرة يعطى منه فهذا التعبير بعيد من سبب النزول الا أن يقال المعنى ونثرته ما يقول أي نظيره ما يقول وهو المال الاخرى ونظيره هو المال الديني وكان أبا السعد دلح هذا المعنى ونصه ونثرته ما يقول أي مسمى ما يقول ومصدقه وهو ما أوتي في الدنيا من المال والولد وفيه ايدان بانه ليس لما يقوله مصداق موجود سوى ما ذكره أي نزع عنه ما آتينا به وآتينا يوم القيامة فردا لا يصحبه مال ولا ولد كان له في الدنيا فضلا عن أن يؤتى ثمز ائدا اه وفي القرطبي وقيل نحره ما تمناه في الآخرة من مال وولد ونجعل له غير من المسلمين وآتينا فردا أي منفردا لا مال له ولا ولد ولا عشرة اه (قوله أيضا ونثرته ما يقول) يحوز أن يكون الضمير في محل نصب بنزع الخافض فيكون ما يقول مفعولا به والتقدير ونثرته ما يقول أي مسمى ما يقول ومدلوله ويحوز أن يكون ضمير نثرته مفعولا لصريح ما يقول بدل اشتغال منه فالمعنى نثر ما عنده من المال والولد باهلا كنا اياه والمراد بالفردية الانقطاع عنها بالكلية ولا شك ان مثل هذه الفردية لا يحصل الا للكافر والافالم من الكافر سواء عند البعث في كونها منفردين عن المال والولد لقوله تعالى ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم اول مرة ثم يتفاوتون بعد ذلك فالئم من يلاقى أحبابه وأولاده وما اشتهاه والكافر يحال بينه وبين ما يشتهيه وينفرد عنه أبدا اه زاده (قوله واتخذوا من دون الله آلهة) حكاية لجناية عامة للكل مستتبعة لصدما ير جون تر تبه عليها اثر حكاية مقالة الكافر المعهود واستنتاجها النقيض مضمونها اه أبو السعد (قوله الاوثان) مفعول أول وآلهة مفعول ثان وقوله ليكونوا اللام لام كي وقوله عزا أي

(كلا) أي لا يؤتى ذلك  
(سنكتب) نأمر بكتب  
(ما يقول) ونمده من العذاب  
(مدا) زريده بذلك عذابا  
فوق عذاب كفره (ونثرته  
ما يقول) من المال والولد  
(ويأتينا) يوم القيامة (فردا)  
لا مال له ولا ولد (واتخذوا)  
أي كفار مكة (من دون  
الله) الاوثان (آلهة) يعبدونهم  
(ليكونوا لهم عزا)

مكسورة أبدلت ياء ويقرأ  
بياءين على فعال ويقرأ  
بيس بفتح الباء والياء من  
غير همز وأصله ياء ساكنة  
وهمز مفتوحة الا ان حركة  
الهمزة ألقيت على الياء ولم  
تقلب الياء ألفا لان حركتها  
عارضة ويقوأ بيس مثل  
ضيغ ويقرأ بفتح الباء وكسر  
الياء وتشديد هاء مثل سيد  
وميت وهو ضعيف اذ ليس  
في الكلام مثله من الهمز  
ويقرأ بأيس بفتح الباء  
وسكون الهمزة وفتح الياء  
وهو بعيد اذ ليس في الكلام  
فصيل ويقرأ كذلك الا انه  
بكسر الباء مثل عشر وحديم  
\* قوله تعالى (تأذن) هو  
بمعنى أذن أي اعلم (الى يوم  
القيامة) يتعلق بتأذن أو  
بيعث وهو الوجه ولا  
يتعلق (ببسمهم) لان الصلاة  
أو الصفة لا تعمل فيما قبلها  
\* قوله تعالى



اعزاء وأفر دلانه في الأصل مصدر اه شيخنا (قوله بان لا يعذبوا) أي في أي لا يعذبوا (قوله أي لا مانع من عذابهم) عبارة البيضاوي كالأردع وانكار لتعزيم بها اه وقوله سيكفرون بمنزلة التعليل وقوله بعبادتهم مضاف لمفعوله اه (قوله كافي آية أخرى) أي في سورة القصص وهي قوله تعالى قال الذين حق عليهم القول الآية اه شيخنا (قوله ضدا) أي أضدادا وأفرده لما تقدم وقوله أعوانا وأعداء تفسيران محكيان في الخازن وغيره اه شيخنا وفي السمين وانما وحده الضد وان كان خبرا عن جمع لا حد وجهين اما لانه مصدر في الأصل والمصادر موحدة مذكرة واما لانه مفرد في معنى الجمع اه وفي القاموس وضده في الخصومة من باب رد غلبه ومنه يرفق والقربة ملاها وأضد غضب وضاده خالفه وهما متضادان اه فصد كانه مصدر سماعي أو اسم مصدر تأمل (قوله تؤزهم) حال من الشياطين أو من الكافرين أو منهما اه شيخنا أي تهيجهم وتعريهم على المعاصي بالتسويبات وتحجيب الشهوات والمراد تحجيب الرسول ﷺ من أقاويل الكفرة وتماديهم في الفبي وتصميمهم على الكفر بعد وضوح الحق على ما نطق به الآيات المتقدمة اه ييضاوي وفي السمين قوله أزا ما مصدر مؤكدا ولاز والاز يز والهو والهز قال الز نخشري أخوات وهو التهيج وشدة الازعاج والاز أيضا شدة الصوت ومنه أزا الرجل أزا وأزأ أي غلا واشتد غليانه حتى سمع له صوت وفي الحديث فكان له أزا أي للجنح حين فارقه النبي ﷺ اه وفي القاموس وأزت القدر تؤز بالضم وتز بالكسر أزا وأزأ وازا بالفتح اشتد غليانه أزا النار أوقدها وأزا الشيء حركه شديدا اه (قوله فلا تجل عليهم) أي بان يهلكوا حتى تستريح أنت والمؤمنون من شرورهم وتطهر الأرض من فسادهم انما نفعدهم عدا والمعنى لا تجل بهلاكهم فانه لم يبق لهم الا أيام محصورة وأنفاس معدودة اه ييضاوي يعني ان العد كناية عن القلة ولا ينافي هذا ما مر من انه يعدلن كان في الضلالة أي يطول لانه بالنسبة لظاهر الحال عندم وهو قليل باعتبار عاقبته وعند العد اه شهاب (قوله انما نفعدهم عدا) أي فلانهم لما يقع منهم بل نصبطه عليهم حتى تؤاخذهم به وقوله الايام والليالي هذا تفسير وقوله أو الانفاس تفسير ثان اه شيخنا (قوله بمعنى راكب) فيركبون على نجائب سرجهما من ياقوت وعلى نوق رحالهما من ذهب وأزمتاهم من زبرجد قيل يركبون من أول خروجهم من القبور وهو ظاهر الآية وقيل من منصرفهم من الموقف وعلى كلا القولين فيستمرون راكبين حتى يقرعوا باب الجنة اه شيخنا وتقييد الشارح بالركوب ليس من مقتضى اللغة اذ الوفد في اللغة الجماعة الذين يقدمون على الملوك للعطايا والمعروف من غير تقييد بالركوب وكائن الشارح قيد بالركوب أخذ من سياق مدح المتقين لما ورد أنهم يحشرون ركبانا كما ورد في الكفار أنهم يساقون مشاة وفي البيضاوي وفدا وافدين عليه كما يفد الوفود على الملوك منتظرين لكرامتهم وانعامهم ونسوق المجرمين كما تساق البهائم الى جهنم وردا عطاشا فان من يرد الماء لا يرد الا لعطش أو كالذباب التي ترد الماء اه (قوله ونسوق المجرمين) أي الكافرين الى جهنم وردا أي مشاة عطاشا قد تقطعت أعناقهم من العطش والورد الجماعة يردون الماء ولا يرد أحد الا بعد العطش وقيل يساقون الى النار باهانة واستخفاف كأنهم نعم عطاش تساق الى الماء روى الشيخان عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ يحشرون الناس يوم القيامة على ثلاث طرائق راغبين وراهبين واثنان على بعير وثلاثة على بعير وأربعة على بعير وعشرة على بعير وتجزيقهم الى النار تقيل معهم حيث قالوا وتبيت معهم حيث باتوا وتصبح معهم حيث أصبحوا وتمسى معهم حيث أمسوا اه خازن وفي القرطبي وقال عمرو بن قيس ان المؤمن اذا خرج من قبره استقبله عمله في أحسن صورة وأطيب

شفعاء عند الله بأن لا يعذبوا  
(كلا) أي لا مانع من عذابهم  
(سيكفرون) أي الآلهة  
(بعبادتهم) أي ينفونها كما  
في آية أخرى ما كانوا ايانا  
يعبدون (ويكونون عليهم  
ضدا) أعوانا وأعداء (ألم تر  
أنا أرسلنا الشياطين)  
سلطانهم (على الكافرين  
تؤزهم) تهيجهم الى المعاصي  
(أزأ فلا تجل عليهم) يطلب  
العذاب (انما نفعدهم) الايام  
والليالي أو الانفاس (عدا)  
الى وقت عذابهم اذكر (يوم  
نحشر المتقين) بايمانهم (الى  
الرحمن وفدا) اجمع وافد  
بمعنى راكب (ونسوق  
المجرمين)

(وقطعنا في الأرض أهما)  
مفعول ثان أو حال (منهم  
الصالحون) صفة لأم أو بدل  
منه (دون ذلك) ظرف أو  
خبر على ما ذكرنا في قوله لقد  
تقطع بينكم \* قوله تعالى  
(ورثوا الكتاب) نعت  
لخلف (يأخذون) حال من  
الضمير في ورثوا (ودرسوا)  
معطوف على ورثوا وقوله  
ألم يؤخذ معترض بينهما  
ويقرأ ادارسا وهو مثل  
اداركا فيها وقد ذكر \*  
قوله تعالى (والذين يسكون)  
مبتدا

ريح فيقول هل تعرفني فيقول لا فيقول انا عمالك الصالح طالمار كبتك وأتعبتك في الدنيا اركبني اليوم وان  
 الكافر يستقبله عمله في أقبح صورة وأنتهاريحاً فيقول هل تعرفني فيقول لا فيقول انا عمالك السيء  
 طالمار كبتني وأتعبتني في الدنيا وأنا اليوم أركبك وتلاومهم يحملون أوزارهم على ظهورهم وعن ابن عباس  
 من كان يحب ركوب الخيل وفد إلى الله تعالى على خيل لا تروث ولا تبول لجهنم من الياقوت الأحمر ومن  
 الزبرجد الأخضر ومن الدر الأبيض وسروجهما السندس والاستبرق ومن كان يحب ركوب الأبل  
 فعلى نجائب لا تبعر ولا تبول أزمتها من الياقوت والزبرجد ومن كان يحب ركوب السفن فعلى سفن من  
 زبرجد وياقوت قد أموا الفرق وأموا الأهوال اه (قوله بكفرهم) عبارة القرطبي والمجربون في قوله  
 ونسوق المجربين يعم الكفرة والعصاة اه (قوله لا يملك الشفاعة) جملة مستأنفة لاتعلق لها بما  
 قبلها والواو واقعة على الناس كلهم مؤمنهم وكافرهم فتعوله أي الناس أله فيه استغراقية وقوله الامن اتخذ الخ  
 الاستثناء فيه متصل وقوله الشفاعة أي كونه يشفع لغيره أو يشفع غيره فيه اه شيخنا وفي البيضاوي  
 الامن اتخذ عند الرحمن عهدا الامن تحلى بما يستعده ويستأهل أن يشفع للعصاة من الايمان والعمل  
 الصالح على ما وعد الله تعالى أو الامن اتخذ من الله أذناً فيها كقوله تعالى لا تنفع الشفاعة الامن أذن له الرحمن  
 من قولهم عهد الامير الى فلان بكذا اذا أمره به ومحل الرفع على البدل من الضمير أو النصب على تقدير  
 مضاف أي الشفاعة من اتخذ أو على الاستثناء اه وعبارة الكرخي قوله أي الناس قدره تمهيداً لعمل  
 الاستثناء في قوله الامن اتخذ متصلاً لدلالة ذكر الفريقين المتقين والمجرمين اذ هما قسمان وقيل ضمير  
 يملكون عائداً على المجرمين المراد بهم الكفار قال بعضهم لا يملكون أن يشفعوا لغيرهم كما يملك المؤمنون  
 وقال آخرون لا يملك غيرهم أن يشفع لهم وهذا أولى لان الاول يجري مجرى ايضاح الواضح فيكون منقطعاً  
 لانهم لا عهد لهم والاول أوجه وبه جزم البيضاوي كالكشاف ودل عليه ذكر المتقين والمجرمين لانهم على  
 هذه القسمة فالناس مدلول للقسامين والاسناد اليهم من باب اسناد فعل البعض أعني المتقين الى الكل واذا  
 ثبت ذلك دلت الآية على حصول الشفاعة لاهل الكبر لانهم قال عقبيه الامن اتخذ عند الرحمن عهدا يعني  
 للمؤمنين كقوله لا يشفعون الامن ارتضى فكل من اتخذ عند الرحمن عهدا وجب دخوله فيه وصاحب  
 الكبيرة اتخذ عند الرحمن عهدا وهو التوحيد فوجب دخوله تحته كما صرح به الشيخ المصنف اه (قوله  
 أي شهادة أن لا اله الا الله الخ) عبارة القرطبي قال ابن عباس العهد لاله الا الله والتبري من الحول والقوة لله  
 وعدم رجاء غير الله اه (قوله أي اليهود) أي بعضهم والنصارى أي بعضهم ومن زعم أي من العرب وهو  
 من عبد الاوثان فقوله ولدا هو عزيز بالنسبة لقول اليهود وعيسى بالنسبة لقول النصارى والملائكة  
 بالنسبة لقول بعض العرب اه شيخنا (قوله قال تعالى لهم) أي تقرعوا وتوبيخا اه شيخنا (قوله لقد جئتم)  
 فيه التفات من الغيبة الى الخطاب وقوله اذ في القاموس الاد والادة بكسرهما المحب والامر الفطيع  
 والداهية والمنكر كالاد بالفتح وادته الداهية تؤده بالضم وتده بالكسر وتاده بالفتح دته اه وقوله تكاد  
 السموات الخ نعت الاد اه شيخنا (قوله ينظرون) من الانفطار وهو الانشقاق كما قال الشارح وقوله  
 بالانشقاق أي التفتت وهذا راجع لكل من النون والتاء اه شيخنا (قوله وفي قراءة) أي سبعة وقوله  
 بالتاء وتشديد الطاء أي ينظرون وظاهر صنيعة أن القرآت أربعة وليس كذلك بل هي ثلاثة فقط لانه  
 اذا قرئ تكاد بالتاء جاز في ينظرون النون والتاء وان قرئ يكاد بالياء التحتية تعين في ينظرون التاء لا غير  
 والقرآت الثلاثة سبعة اه شيخنا (قوله وتنشق الارض) أي تنخسف بهم وتخر الجبال هداً أي تهبط

بكفرهم (الى جهنم وردا)  
 جمع وارد بمعنى ماش عطشان  
 (لا يملكون) أي الناس  
 الشفاعة الامن اتخذ عند  
 الرحمن عهدا) أي شهادة  
 أن لا اله الا الله ولا حول ولا  
 قوة الا بالله (وقالوا) أي اليهود  
 والنصارى ومن زعم أن  
 الملائكة بنات الله (اتخذ  
 الرحمن ولدا) قال تعالى لهم  
 (لقد جئتم شيئاً ادأ) أي منكراً  
 عظيماً (تكاد) بالتاء والياء  
 (السموات ينظرون) بالنون  
 وفي قراءة بالتاء وتشديد  
 الطاء بالانشقاق (منه  
 وتنشق الارض

والخبر) انا لانضيع أجر  
 المصلحين) والتقدير منهم وان  
 شئت قلت انه وضع الظاهر  
 موضع المضمرة أي لا انضيع  
 أجرهم وان شئت قلت لما كان  
 الصالحون جنساً والمبتدأ  
 واحد منه استغنى عن  
 ضمير ويسكون بالتشديد  
 والماضى منه مسك ويقرأ  
 بالتخفيف من أمسك ومعنى  
 القراءة تنمسك بالكتاب  
 أي عمل به والكتاب  
 جنس \* قوله تعالى (واذ  
 تنقنا) أي اذ كراذ (فوقهم)  
 ظرف لنتقنا أوحاء من  
 الجبل غير مؤكدة لان رفع  
 الجبل فوقهم تخصيص له  
 ببعض جهات العلو (كانه)  
 الجملة حال من الجبل

وتنطبق عليهم اه خازن فقول الشارح أى تنطبق عليهم راجع للجبال اه (قوله وتخر الجبال هدا) في هدا ثلاثة أوجه أحدها أنه مصدر في موضع الحال أى مهدودة وذلك على أن يكون هدا مصدرا من هدى زيد الحائظ يهده هدا أى هدمه وبابه رد والثاني وهو قول أبى جعفر أنه مصدر على غير لفظ المصدر لما كان في معناه لان الخرور السقوط والهدم وهذا على أن يكون من هدا الحائظ يهد بال كسر أى انهدم فيكون لازما والثالث أن يكون مفعولا من أجله قال الزحشرى أى لان تهد اه سمين (قوله من أجل أن دعوا) أى نسبوا أشار به الى أن محل أن دعوا نصب على المفعول له والعامل فيه هدا أى هدا لان دعوا علل الخرور بالهدم والهدم دعاء الولد للرحمن ودعوا يجوز أن يكون بمعنى سمو افيتعدى لاثنين وأولهما فى الآية محذوف قال الزحشرى طلبا للعموم والاحاطة بكل ما دعا له ولدا اه كرخى فان قلت ما معنى هذا التأثر من أجل هذه الكلمة قلت فيه وجهان أحدهما ان الله تعالى يقول للشيء كن فيكون فكانه قال كدت أفعل كذا بالسموات والارض والجبال عند وجود هذه الكلمة غضبا منى على من تفوه به لولا حملى الثاني ان هذا استعظام لهذه الكلمة قال ابن عباس فزعت السموات والارض والجبال وجميع الخلائق الاثقلين وغضبت الملائكة حين قالوا لله ولد اه خازن وفى البيضاوى والمعنى أن هول هذه الكلمة وعظمتها بحيث لو تصور بصورة محسوسة لم تتحملها هذه الاجرام العظام وتفتتت من شدتها وان فظاعتها مجلبة للغضب من الله بحيث لو لاحمه لخرب العالم وبددت قوائمه غضبا على من تفوه بها اه (قوله أن دعوا) متعلق بكل من الافعال الثلاثة يتفطرن وما بعده اه شيخنا (قوله قال تعالى) أى رداعليهم (قوله أى ما يليق به ذلك) أى لا يمكن ولا يتأتى منه (قوله ان كل الخ) بمنزلة التعليل (قوله الا آتى) فيه مراعاة لفظ كل وعبداحال من الضمير المستتر فى آتى وقوله منهم فيه مراعاة معنى كل وكذلك قوله لقد أحصاهم وعدم الخ اه شيخنا (قوله يوم القيامة) ظرف لآتى وقوله منهم عزيز أى من كل (قوله لقد أحصاهم) أى أحاط بهم علمه وعدم أى عدا أشخاصهم وأنفسهم وأفعالهم فلا يخفى عليه شىء من أمورهم اه خازن (قوله فلا يخفى عليه مبلغ جميعهم) راجع لقوله وعدم وقوله ولوا واحد منهم راجع لقوله لقد أحصاهم اه شيخنا وفى الكرخى فلا يخفى عليه الخ هذا جواب عن سؤال ما فائدة ذكر العبد بعد الاحصاء مع ان الاحصاء هو العد أو الحصر والحصر لا يكون الا بعد معرفة المد وحاصل الجواب مع الايضاح أن له معنى ثالثا وهو العلم كقوله وأحصى كل شىء عددا أى علم عدد كل شىء فالمنى هنا لقد أحاط بهم علما وعدم شىء خاصا ونفسا وغيرهما عدا اه (قوله سيجعل لهم الرحمن ودا) هذا الجعل فى الدنيا كما قررناه ووجهى عبادة الاستقبال لان المؤمنين كانوا بمكة حال نزول هذه الآية وكانوا متقوتين حينئذ بين الكفرة فوعدم الله تعالى بذلك اذا ظهر الاسلام فألف الله تعالى بين قلوب المؤمنين ووضع فيها المحبة اه كرخى أو فى القيامة حين تعرض حسنتهم على رؤس الاشهاد فينزع ما فى صدورهم من الغل اه بيضاوى (قوله ودا) أى محبة وفى المصباح وددته أوده من باب تعب ودا بفتح الواو وضمها أحببته والاسم المودة وودت لو كان كذا أود أيضا وداو وداودة بالفتح تمنيته اه وفى المختار الود بضم الواو وفتحها وكسرها المودة اه وفى السمين العامة على ضم الواو وقرأ ابن الحرث الحنفى بفتحها وجناح بن حبش بكسرها فيحتمل أن يكون المفتوح مصدرا والمضموم والمكسور اسمين اه (قوله فأنما يسرناه) أى أنزلناه ميسرا بلسانك أى لفتك بدليل قول الشارح العربى أى باللغة العربية أى ولوا أنزلناه بغيره لم يتيسر التبشير به ولا الانذار لعدم فهم مخاطبين لغير العربية اه شيخنا وهذا تعليل لمقدر ينساق اليه النظم الكريم كانه قيل بلغ هذا المنزل عليك وبشره وأنذر فأنما يسرناه الخ اه

وتخر الجبال هدا) أى تنطبق عليهم من أجل (أن دعوا للرحمن ولدا) قال تعالى (وما ينبغى للرحمن أن يتخذ ولدا) أى ما يليق به ذلك (ان) أى ما (كل من فى السموات والارض الا آتى الرحمن عبدا) ذليلا خاضعا يوم القيامة منهم عزيز وعيسى (لقد أحصاهم وعدم عدا) فلا يخفى عليه مبلغ جميعهم ولوا واحد منهم (وكأهم آتية يوم القيامة فردا) بالامال ولا نصير يمنعه (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن ودا) فيما بينهم يتوادلون ويتحاون ويحبهم الله تعالى (فأنما يسرناه) أى القرآن (بلسانك) العربى (لتبشر به المتقين) الفائزين (بالايان) (وتنذر) تخوف

أيضا (وظنوا) مستأنف ويحوز ان يكون معطوفا على نتقنا فيكون موضعه جرا ويحوز ان يكون حالا وقد معه مرادة (خذوا ما آتيناكم قد ذكر فى البقرة \* قوله تعالى (واذا خذ) أى واذا كر (من ظهورهم) بدل من بنى آدم أى من ظهور بنى آدم وأعاد حرف الجر مع البدل وهو

أبو السعود (قوله قومالدا) جمع الداء أي شديد الخصومة وهذا الجمع من قبيل قوله \* فعل لنحو أحمرو حمرا  
 \* اه شيخنا (قوله وكم أهلكنالخ) تخويف لهم وتسليته عليه السلام اه شيخنا وقوله قبلهم الضمير راجع  
 لقوله قومالدا (قوله هل تحس تجد) وقيل معناه ترى اه خازن والاستفهام انكارى كما أشار به بقوله  
 لا أى بادوا وهلكوا عينا وأثر افلا تجد أحدا منهم ولا تسمع لهم صوتا اه شيخنا وقرأ العامة تحس  
 بضم التاء وكسر الحاء من أحس وقرأ أبو جعفر وابن أبي عملة تحس بفتح التاء وضم الحاء وقرأ بعضهم  
 تحس بفتح التاء وكسر الحاء من حسه أى شعر به ومنه الحواس الخمس اه سمين وفى المصباح الحس  
 والحسيس الصوت الخفى وحسه حسافه وحسيس مثل قتله قتلافه وقيل وأحس الرجل الشئ احساسا  
 علم به يتعدى بنفسه مع الالف قال تعالى فلما أحس عيسى منهم الكفور وبما زيدت الياء ف قيل أحس  
 به على معنى شعر به وحسست به من باب قتل لغة فيه والمصدر الحس بالكسر يتعدى بالباء على معنى شعرت  
 ايضا اه (قوله منهم) حال من أحدا وهو فى الأصل صفة ومن أحد مفعول زيدت فيه من اه سمين  
 (قوله ركزا) أصل الركز الخفاء ومنه طرف الرمح اذا غيب فى الارض والركاز المال المدفون والمعنى  
 استأصلناهم بالكلية بحيث لا يرى منهم أحد ولا يسمع لهم صوت خفى اه أبو السعود  
 \* (سورة طه مكية) \*

قال الجلال السبوطى فى الاتقان استثنى منها فاصبر على ما يقولون الآية اه كرخى وهذه السورة نزلت  
 قبل اسلام عمر اه قرطبي (قوله الله أعلم بمراده بذلك) جرى الشارح على أن هذه حروف مقطعة  
 استأثر الله بعلمها فعملية يكون الوقف عليها تاما وهى آية مستقلة لا محل لها من الاعراب وقوله ما أنزلنا الخ  
 مستأنف وقيل ان طه اسم لمحمد حذف منه حرف النداء وقيل انه فعل أمر وأصله طأها أى طأ  
 الارض بقدميك معا خوطب به لما كان يقوم فى تهجد على إحدى رجليه ويريح الاخرى من شدة التعب  
 وطول القيام وعبرة الخازن اجتهد فى العبادة حتى كان يروح بين قدميه فى الصلاة لطول قيامه الخ اه  
 وفى القرطبي وقال مجاهد كان النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه يربطون الحبال فى صدورهم فى الصلاة بالليل من طول  
 القيام ثم نسخ ذلك بالفرض فنزلت هذه الآية وقال الكلبي لما نزل على النبي صلى الله عليه وسلم الوحى بمكة اجتهد فى  
 العبادة واشتدت عبادته فجعل يصلى الليل كله زمانا حتى نزلت هذه الآية فامر الله أن يخفف عن نفسه  
 فيصلى وينام فنسخت هذه الآية قيام الليل فكان بعد هذه الآية يصلى وينام اه (قوله لتتعب بما فلت)  
 عبارة البيضاوى لتتعب بفراط تأسفك على كفر قریش اذ ما عليك الا أن تبلغ أو بكثرة الرياضة وكثرة  
 التهجد والقيام على ساق والشقاء شائع بمعنى التعب ولعله عدل اليه للاشعار بأنه أنزل عليه ليسعد وقيل  
 هذارو تكذيب للكفرة فانهم لما رأوا كثرة عبادته قالوا لك لتشقى بترك ديننا وان القرآن أنزل  
 عليك لتشقى به اه يضاوى (قوله من طول قيامك) بيان لما فعلت (قوله الا تذكرة) جملة على الانقطاع  
 لان التذكرة ليست من جنس الشقاء المنفى اه شيخنا وعبرة السكرة كرخى أشار الى أن الاستثناء منقطع  
 وأن تذكرة مفعول من أجله والعامل أنزلناه المقدر لا المذكور وكل واحد من لتشقى وتذكرة علة لقوله  
 ما أنزلنا وتعدى فى لتشقى باللام لا اختلاف العامل لان ضمير أنزلناه وضمير لتشقى للنبي صلى الله عليه وسلم فلم يتحد  
 الفاعل واتحد فى تذكرة لان المذكر هو الله تعالى وهو المنزل فنصب بغير لام وهذا ما جرى عليه فى  
 الكشف اه (قوله لمن يخشى) أى لمن فى قلبه خشية ورقة يتأثر بالانزال وألمن علم الله أنه يخشى  
 بالتخويف منه فانه المنتفع وكأنه يشير الى أن اللام فى لمن يخشى لام العاقبة اه (قوله بدل عن اللفظ بفعله) أى  
 عوض فليس المراد البديل الاصطلاحي وقوله من اللفظ أى من التلفظ والنطق بفعله أى المقدر تقديره

(به قومالدا) جمع الداء  
 جدل بالباطل وهم كفار مكة  
 وكم أى كثير (أهلكننا  
 قبلهم من قرن) أى أمة من  
 الامم الماضية بتكذيبهم  
 الرسل (هل تحس) تجد  
 (منهم من أحد) أو تسمع لهم  
 ركزا) صوتا خفيا لا فكما  
 أهلكننا أولئك نهلك  
 هؤلاء

(سورة طه مكية مائة  
 وخمس وثلاثون آية أو  
 واربعون أو اثنتان)  
 بسم الله الرحمن الرحيم  
 (طه) الله أعلم بمراده بذلك  
 (ما أنزلنا عليك القرآن)  
 يا محمد (لتشقى) لتتعب بما  
 فعلت بعد نزوله من طول  
 قيامك بصلاة الليل أى  
 خفف عن نفسك (الا)  
 لكن أنزلناه (تذكرة) به  
 (لمن يخشى) يخاف الله (تذريلا)  
 بدل من اللفظ. بفعله الناصب  
 له (من خلق الارض  
 والسموات العلى) جمع عليا  
 ككبرى وكبر

بدل الاشتمال (ان تقولوا)  
 بالياء والتاء وهو مفعول له  
 أى مخافة ان تقولوا وكذلك  
 (أو تقولوا) \* قوله تعالى (ان)  
 تحمل عليه يلهث أو تتركه  
 يلهث) الكلام كله حال من  
 الكلب تقديره يشبه  
 الكلب لاهثا فى كل حال  
 \* قوله تعالى (ساء) هو بمعنى

نزلنا تنزيلا فحذف وجوبا على حد قوله \* والحذف حتم مع آت بدلا \* من فعله اه شيخنا (قوله الرحمن) أشار الشارح الى أن هذا نعت مقطوع لقصد المدح اه شيخنا (قوله استواء يليق به) تقدم في سورة الاعراف أن هذا على طريقة السلف المفوضين علم التشابه الى الله تعالى وأما على طريقة الخلف المؤولين والمفسرين له بمعنى مخصوص فيقال المراد بالاستواء الاستيلاء بالتصرف والقهر اه (قوله من المخلوقات) راجع للثلاثة (قوله وما تحت الثرى) في المصباح الثرى وزن الحصى ندى الارض وأثرت الارض بالالف كثرت اثارها والثرى أيضا التراب الندى فان لم يكن نديا فهو تراب ولا يقال له حيث ندى ثرى اه وفيه أيضا نديت الارض ندى من باب تعب فهي ندية مثل تعبته ويعدى بالهمزة والتضعيف وأصابها نداوة ونداوة بالضم والتثقيب اه (قوله والمراد) أى بما تحت الثرى (قوله وان تجهر بالقول الخ) المقصود من هذا السياق اما النهي عن الجهر كقوله واذا كررك في نفسك الآية وقد أشار لهذا الشارح بقوله فلا تجهد نفسك بالجهر واما ارشاد العباد الى أن الجهر ليس لاسماعه تعالى بل لغرض آخر كحضور القلب ودفع الشواغل والوسوسة اه أبو السعود وعبارة اليضاوى وان تجهر بالقول فانه يعلم السر وأخفى أى وان تجهر بذكر الله ودعائه فاعلم أنه غنى عن جهر لك فانه تعالى يعلم السر وأخفى منه وهو ضمير النفس وفيه تنبيه على أن شرع الذكرو الدعاء والجهر فيما ليس لاعلام الله بل لتصوير النفس بالذكور وسوخته فيها ومنعها عن الاشتغال بغيره وهضمها بالتضرع والجوار اه (قوله فالتعظيم الخ) أشار به الشارح الى أن جواب الشرط وهو ان محذوف وقوله فانه يعلم الخ لتعليل لهذا المحذوف اه شيخنا (قوله وأخفى) أى والذي هو أخفى من السر فآخفى أفعل تفضيل وتكثيره للبالغة في الخفاء اه أبو السعود وفى السمين قوله وأخفى جوزوافيه وجهين أحدهما أنه أفعل تفضيل أى وأخفى من السر والثاني أنه فعل ماضى أى وأخفى الله عن عباده غيبه كقوله ولا يحيطون به علما والجلالة امامبتدأ والجملة المنفية خبرها واما خبر لمبتدأ محذوف أى هو الله اه (قوله أى ما حدثت به النفس الخ) عبارة القرطبي قال ابن عباس السر ما حدثت الانسان به غيره فى خفاء وأخفى منه ما أضمره فى نفسه مما لم يحدث به غيره وعنه أيضا السر حديث نفسك وأخفى من السر ما ستحدثت به نفسك مما لم يكن وهو كائن أنت تعلم ما تسر به نفسك اليوم ولا تعلم ما تسر به غدا والله يعلم ما أسررت اليوم وما تسر غدا والمعنى الله يعلم السر وأخفى من السر وقال ابن عباس أيضا السر ما أسرره ابن آدم فى نفسه وأخفى ما أخفى على ابن آدم مما هو فاعله وهو لا يعلمه فالتعظيم يعلم ذلك كله وعلمه فيما غشى من ذلك وما يستقبل علم واحد وجميع الخلائق فى علمه كنفس واحدة وقال قتادة وغيره السر ما أضمره الانسان فى نفسه وأخفى منه ما لم يكن ولا أضمره أحد وقال أبو زيد السر سر الخلائق وأخفى منه سره عز وجل وأنكر ذلك الطبرى وقال ان الذى هو أخفى ما ليس فى سر الانسان وسيكون فى نفسه كما قال ابن عباس انتهت (قوله فلا تجهد نفسك) بفتح التاء والتاء وبضم التاء وكسر الهاء لانه يقال جهده وأجهده اه شيخنا وفى المختار الجهد بفتح الجيم وضمها الطاقة وقرى بها قوله تعالى والذين لا يجحدون الاجهدهم والجهد بالفتح المشقة ويقال جهدا بتهو وأجهدها أى حمل عليها فى السير فوق طاقتها وجهد الرجل فى كذا أى جد فيه وبالغ وبابها قطع اه (قوله والحسن مؤنث الاحسن) أى فهم اسم تفضيل يوصف به الواحد من المؤنث والجمع من المذكور اه أبو السعود ومراد الشارح بهذا الجواب عما يقال لم يقل الحسان اه شيخنا وفى السمين والحسن تأنيث الاحسن وقد تقدم غير مرة أن جمع التكسير فى غير العقلاء يعامل معاملة المؤنثة الواحدة اه (قوله وهل أتاك حديث موسى) استئناف مسوق لتقرير أمر التوحيد الذى اليه انتهى مساق الحديث وبيان أنه مستمر فيما بين الانبياء كابر اعن كابر وقد خطب به موسى عليه السلام حيث قيل له اننى أنا الله لا اله

هو (الرحمن على العرش) وهو فى اللغة سرير الملك (استوى) استواء يليق به (له ما فى السموات وما فى الارض وما بينهما) من المخلوقات (وما تحت الثرى) هو التراب الندى والمراد الارضون السبع لانها تحت (وان تجهر بالقول) فى ذكر أو دعاء فالتعظيم غنى عن الجهر به (فانه يعلم السر وأخفى) منه أى وما خطر ولم يحدث به فلا تجهد نفسك بالجهر (الله لا اله الا هو له الاسماء الحسنى) التسعة والتسعون الوارد بها الحديث والحسن مؤنث الاحسن (وهل) قد (أتاك حديث موسى)

بشىء وفاعله مضمرة أى ساء المثل والمثل (مثلا) مفسر (القوم) أى مثل القوم لا بد من هذا التقدير لان المخصوص بالذم من جنس فاعل بشىء والفاعل المثل والقوم ما حدثت به النفس ليس من جنس المثل فلزم أن يكون التقدير مثل القوم فحذفه وأقام القوم مقامه \* قوله تعالى (الجهنم) يجوز ان يتعلق بذراؤها وان يتعلق بمحذوف على ان يكون حالا من (كثيرا) أى كثير الجهنم (ومن الجن) نعت لكثير لهم

الأنبا وبه ختم موسى عليه السلام مقالته حيث قال أنما الحكيم الله الذي لا اله الا هو اه أبو السعود وهذا وان كان على لفظ الاستفهام الذي لا يجوز على الله تعالى لكن المقصود منه تقرير الخبر في قلبه وهذه الصورة أبلغ في ذلك كقولك لصاحبك هل بلغك عنى كذا فإتطلع السامع الى معرفة ما توحي اليه اه كرخى (قوله اذ رأى ناراً) ظرف للحديث وقيل ظرف لمضمرة مؤخرى حين رأى ناراً كان كيت وكيت وقيل مفعول لمضمرة مقدم أى اذكر وقت رؤيته ناراً وروى أنه عليه الصلاة والسلام استأذن شعيبا عليه السلام في الخروج الى أمه وأخيه بمصر فخرج بأهله وأخذ على غير الطريق مخافة من ملوك الشام فلما وفى وادى طوى وهو بالجانب الغربى من الطور ولدله ولد في ليلة مظلمة شاتية مثلجة وكانت ليلة الجمعة وقد ضل الطريق وتفرقت ماشيته ولأما عنده وقد حزنه فلم يخرج ناراً فيدناها في ذلك اذ رأى على يسار الطريق من جانب الطور ناراً فقال لا اله الا هو امكثوا أى أقيموا مكانكم أمرم عليه السلام لثلاثين يومه فمأزم عليه من الذهاب الى النار كما هو المعتاد لثلاثين يوماً الى موضع آخر فإنه مما لا يحظر بالبال والخطاب في امكثوا للمرأة والولد والخادم وقيل لها وحدها والجمع اما الظاهر لفظ الامل أوله للتخيم كفى قول القائل \* وان شئت حرمت النساء سواكم \* اه أبو السعود (قوله لا اله الا هو) وهى بنت شبيب واسمها صفوراء وقيل صفوراء وقيل صفورة واسم أختها ليا وقيل شرفا وقيل عبدا واختلف في التى تزوجها موسى هل هى الصغرى أو الكبرى اه من شرح الدلائل وروى ان الله لما نادى موسى بالو اد المقدس وأرسله الى فرعون شيعته الملائكة وصافحه وخلف أهله في الموضع الذى تركهم فيه فلم يزلوا مقيمين فيه حتى مر بهم راع من أهل مدين فعرّفهم فحملهم الى شبيب فكشوا عنده حتى بلغهم خبر موسى بعد ما جاوز يدي اسرائيل البحر وغرق فرعون وقومه فبعثهم شبيب الى موسى بمصر اه زاده (قوله في مسيره من مدين) أى لما قضى الاجل الذى جعله عليه شبيب ومدين هى قرية شبيب بينها وبين مصر ثمان مراحل وقوله اذ رأى ناراً سياتى في القصص آنس من جانب الطور ناراً او الطور قيل هو الذى بين مصر وأيلة وقيل هو الذى بفلسطين اه جميعه من البيضاوى بعضه من سورة القصص وبعضه من سورة المؤمنون ويرد القول الاول ما تقدم في سورة مريم من قوله وناديناه من جانب الطور الايمن حيث قال هذا المفسر هناك الذى يلى عين موسى حين أقبل من مدين اه والطور الذى بين مصر وأيلة يكون على يسار المتوجه من مدين الى مصر كما هو مشاهد اه (قوله انى أنست) أى أبصرت والايناس الابصار اليبين ومنه انسان العين لانه يصير به الاشياء وقيل هو الوجدان وقيل الاحساس فهو أعم من الابصار اه سمين (قوله أبصرت) أى ابصارا بينا لاشبهه فيه اه أبو السعود (قوله بقبس) عبارة السمين القبس الجذوة من النار وهى الشعلة في رأس عود أو قصبته ونحوها وهو فعل بمعنى مفعول كالقبض والنقض بمعنى المنقوض والمقبوض ويقال اقبست الرجل علما وقبسته ناراً ففرقوا بينهما هذا قول المبرد وقال الكسائى ان فعل وأفعل يقلان في المعنيين فيقال قبسته ناراً وعلما وأقبسته أيضاً ناراً وعلما وقوله منها يجوز أن يتعاقباً تكم أو بمحذوف على انه حال من قبس اه (قوله أو أوجد) أو مانعة خلو وقوله على النار أى عندها اه (قوله هاديا) أشار به الى أن انتصاب هدى على انه مفعول به وأنه بمعنى هاديا فالمصدر بمعنى الوصف ولعله لم يقل قوما يهدوننى كفى الكشف اذ دلائل على ما فوق الواحد والظاهر أن أو فى قوله أو أجد لمنع الخلو ومعنى الاستملاء فى قوله على النار أن أهل النار يستعملون المكان القريب منها كما قال سيديويه فى مرثى يزيدانه لصوق بمكان يقرب من زيد اه كرخى أو أنها بمعنى عند (قوله وكان أخطأها الخ) وذلك أنه سار على غير الطريق مخافة من ملوك

اذ رأى ناراً فقال لا اله الا هو (قوله لا مرأته) امكثوا وذلك فى مسيره من مدين طالبا مصر (انى أنست) أبصرت (ناراً على آتيكم منها بقبس) شعلة فى رأس قبيلة أو عود (أو أجد على النار هدى) أى هاديا يديلى على الطريق وكان أخطأها الظلمة الليل وقال لعل

قلوب) نعت لكثير ايضا \* قوله تعالى (الاسماء الحسنى) الحسنى صفة مفردة توصف مجموع وأنت لتأيت الجمع (يا حذرون) يقرأ بضم الباء وكسر الحاء وماضيه أجد وبفتح الياء والحاء وماضيه لحدوها لفتان \* قوله تعالى (ومن خلقنا) نكرة موصوفة أو بمعنى الذى \* قوله تعالى (والذين كذبوا) مبتدا (سنستدرجهم) الخبر ويجوز ان يكون فى موضع نصب بفعل محذوف فسرهم المذكور أى سنستدرج الذين \* قوله تعالى (وأملى) خبر ابتداء محذوف أى وأنا أملى ويجوز ان يكون معطوفا على سنستدرج وان يكون مستأنفا \* قوله تعالى (ما بصاحبهم) فى ما وجهان أحدهما هى نافية وفى الكلام حذف تقديره أو لم يتفكروا فى قولهم به جنة والثانى انها استفهام أى أو لم

الشام وكانت الليلة ليلة الجمعة وكانت شديدة البرد والثلج والظلمة وكانت امرأته حاملًا ففسار في البرية غير عالم بالطريق فألجأه السير إلى جانب الطور الغربي الأيمن وأخذت امرأته في الطلق فولدت له ولدًا في هذه الحالة وتفرقت ماشيته التي معه من شدة الظلمة واشتد عليه الحال فأخذ يقدح زنده فلم يخرج منه النار فأبصر نارًا من بعيد عن يسار الطريق من جانب الطور فقال لاهله امكثوا الخ اه خازن (قوله لعدم الجزم بوفاء الوعد) عبارة البيضاوي ولما كان حصولهما مترقبًا بنى الأمر فيهما على الرجاء بخلاف الأيناس فإنه كان محققًا ولذلك حققه لهم ليوطنوا أنفسهم عليه اه (قوله فلما أتاها) أي النار التي أنساها قال ابن عباس رأى شجرة خضراء طافت بها من أسفلها إلى أعلاها نار بيضاء تتقدح كالأشجار أو ما يكون فوقها متجيبًا من شدة ضوءها وشدة خضرة الشجرة فلان النار تغير خضرتها ولا كثرة ماء الشجرة تغير ضوءها وقد قالوا النار أربعة أصناف صنف يأكل ولا يشرب وهي نار الدنيا وصنف يشرب ولا يأكل وهي نار الشجر الأخضر وصنف يأكل ويشرب وهي نار جهنم وصنف لا يأكل ولا يشرب وهي نار موسى عليه السلام وقالوا أيضًا هي أربعة أنواع نوع له نور واحراق وهي نار الدنيا ونوع لا نور ولا احراق وهي نار الاشجار ونوع له نور بلا احراق وهي نار موسى عليه السلام ونوع له احراق بلا نور وهي نار جهنم اه أبو السعود (قوله وهي شجرة عوسج) أي وهي موقدة في شجرة عوسج جمع عوسجة أي شجرته والعوسج شجر الشوك وسيأتي في القصص انها شجرة عوسج أو علق أو غاباهو في المصباح العوسج فوعل من شجر الشوك له ثم مدور فاذا عظم فهو الغرقد بعين مجمة الواحدة عوسجة وبها سمى اه (قوله نودى ياموسى انى أنار بك) هذا أول المكلمة بينه وبين الله تعالى وسيأتي آخرها وهو قوله أن العذاب على من كذب وتولى وهذا بالنسبة لهذه الواقعة وهذه الحالة والافله مكالمات أخر اه وفي الخازن نودى ياموسى أي فاجاب سر يعا وما يدري من دعاه فقال انى أسمع صوتك ولا أدري مكانك فأين أنت فقال تعالى أنا فوقك ومعك وأمامك وخلفك وأقرب اليك منك فعلم أن ذلك لا ينبغي ولا يكون إلا من الله فأيقن به وسمع الكلم بكل أجزائه حتى أن كل جارية منه كانت أذنًا وسمعه من جميع الجهات اه وفي البيضاوي قيل انه لما نودى قال من المتكلم قال انى أنا الله فوسوس اليه ابليس لعلك تسمع كلام شيطان فقال أنا عرفت أنه كلام الله بانى أسمع من جميع الجهات ويجمع الاعضاء اه وليس هذا النداء والخطاب هو الذى وقع فيه الصعقة وذلك الجبل كاتقدم ذكره في سورة الاعراف بل هذا غيره اذ هذا أول بدء رسالته وذلك انما كان بعد غرق فرعون حين أعطاه الله التوراة اه شيخنا (قوله فاخلع نعليك) أي تعظيما قيل لياشر الوادى بقدميه تبركابه وقيل لان الحفوة تواضع لله تعالى ومن ثم طاف السلف بالكعبة حفاة وقيل أمر بلخلع نعليه لنجاستهما لانهما كانا من جلد حمار ميت غير مدبوغ كما روى عن السدى وقاتدة اه كرخى وروى أنه خلعهما وألقاهما خلف الوادى اه خازن (قوله بالتونين وتركه) سبعيتان وقوله مع العامية راجع لقوله للتأنيث (قوله وأنا اخترتك) أي للنسوة والرسالة اه أبو السعود فنبأه وأرسله في ذلك الوقت في ذلك المكان وكان عمره حينئذ أربعين سنة كما سيأتى في الشارح عند قوله تعالى ثم جئت على قدر ياموسى اه شيخنا وقوله من قومك تقدير للفعول الثانى والاول هو الكاف اه (قوله انى أنا الله) بدل مما يوحى وقوله فى أنا الله إشارة للعقائد العقلية وقوله ان الساعة آتية الخ إشارة الى العقائد السمعية وقوله فاعبدنى الخ إشارة للأعمال الفرعية وهذه جملة الدين اه شيخنا (قوله لذكرى فيها) أشار به الى أن ذكرى مصدر مضاف الى المفعول أى لتذكرنى فى الصلاة فانها مشتملة على كلامي وقيل المصدر مضاف للفاعل أى لذكرى اياك اه كرخى وعبرة أبى السعود وخست الصلاة بالذكر

لعدم الجزم بوفاء الوعد (فلما أتاها) وهى شجرة عوسج (نودى ياموسى انى) بكسر الهمزة بتأويل نودى بقبيل وبفتحها بتقدير الباء (أنا) تأكيد لياء المتكلم (ربك) فاخلع نعليك انك بالواد المقدس المطهر أو المبارك (طوى) بدل أو عطف بيان بالتونين وتركه مصروف باعتبار المكان وغير مصروف للتأنيث باعتبار البقعة مع العمية (وأن اخترتك) من قومك (فاستمع لما يوحى) اليك منى (اننى أنا الله لا اله الا أنا فاعبدنى وأقم الصلاة لذكرى) فيها

يتفكر وأي شىء بصاحبهم من الجنون مع انتظام أقواله وأفعاله وقيل هي بمعنى الذى وعلى هذا يكون الكلام خرج عن زعمهم \* قوله تعالى (وأن عسى) يجوز أن تكون الخفيفة من الثقيلة وأن تكون مصدرية وعلى كلا الوجهين هي في موضع جر عطفًا على ملكوت و (ان يكون) فاعل عسى وأما اسم يكون فضمير فيها وهو ضمير الشأن و (قد اقترب أجلهم) في موضع نصب خبر كان والهاء في (بعده) ضمير القرآن \* قوله تعالى (فلا هادى)



وأفردت بالامر مع اندراجها في الامر بالعبادة لفضلها وانا فتها على سائر العبادات لما نيطت به من ذكر  
المعبود وشغل القلب واللسان بذكره وذلك قوله تعالى لذكرى أى لتذكرنى فإن ذكرى كايبنى لا يتحقق  
الا في ضمن العبادة والصلاة أولتذكرنى فيها لاشتغالها على الاذكار أولتذكرى خاصة لا تشوبه بذكر  
غيرى أولا خلاص ذكرى وابتغاء وجهى لا ترائى بها ولا تقصد غرضا آخر أولتكون ذا كرا الى غير  
ناس وقيل لذكرى اياها وأمرى بها في الكتب أولان أذكرك بالمدح والثناء وقيل لاوقات ذكرى  
وهي مواقيت الصلاة أولتذكر صلاتى لما أنه عليه السلام قال من نام عن صلاة أو نسيها فليصلها اذا ذكرها  
لان الله تعالى يقول وأقم الصلاة لذكرى اه (قوله ان الساعة آتية) أى كائنة وحاصلة لا محالة أ كاد  
أخفيها أريد اخفاء وقتها وأقرب أن أخفيها فلا أقول انها آتية ولولا ما في الاخبار بأنها من اللطف  
وقطع الاعذار لما أخبرت به أو كاد أظهرها من أخفاءها من أخفاءها أو لوه بما ذكر من أن المراد  
وقتها لما كان الاخبار بأنها ستأتى تحقيقا اظهارها في الجملة وهو ينال في أخفاءها أو لوه بما ذكر من أن المراد  
اخفاء وقتها المعين ولما كان كونه من المغيبات يناسب أن يقال أخفيها بدون أ كاد فسر وا أ كاد باريد وهو  
أحدمعانيها وقيل أ كاد زائدة وقوله أو أقرب أن أخفيها أى أخفى ذكرها الاجمالى والمعنى أنه تعالى كاد أن  
لا يذكرها ولو اجمالا لكونها أخفى المغيبات لكنه ذكرها اجمالا كافي قوله ان الساعة آتية لحكمة  
وهي اللطف بالمؤمنين لحشم على الاعمال الصالحة وقوله أو كاد أظهرها أى أعين وقتها فتعلق الاظهار  
والاخفاء ليس شيئا واحدا حتى يحصل التعارض اه شهاب (قوله أيضا ان الساعة آتية) لا محالة بدلالة  
كلمة ان واسمية الجملة قاله هنا وفي الحج بحذف لام التأكيده وقاله في غافر بأنها لانها انما تزداد لتأكيد  
الخبر وتأكيده انما يحتاج اليه اذا كان الخبر به شا كافي الخبر والمخاطبون في غافر الم كفار فأكد  
باللام بخلاف تينك وبما تقرر علم أن أكاد من الله واجب كقوله تعالى قل عسى أن يكون قريبا أى هو قريب  
والحكمة في اخفاء الساعة واخفاء وقت الموت ان الله تعالى وعد بعدم قبول التوبة عند قربهما فلو عرف  
وقت الموت لاشتغل الانسان بالمعصية الى قرب ذلك الوقت ثم يتوب فيتخلص من عقاب المعصية فتعريف  
وقت الموت كالاغراء بفعل المعصية وهو لا يجوز اه (قوله لتجزى) متعلق بأخفيها أو بآتية أو كاد  
أخفيها جملة اعتراض بينهما لا نعت لا تية حتى يلزم اعمال اسم الفاعل الموصوف فان عمل ثم وصف جازاه  
كرخى (قوله بما تسعى به) وفي نسخة فيه من خير أو شر أشار به الى أن ما موصولة اسمية ويجوز أن تكون  
مصدرية ولا بد من مضاف أى تجزى بعقاب سعيها أو بعقاب ما سعيته اه كرخى (قوله فلا يصدنك عنها)  
أى عن ذكر الساعة ومراقبتها وقيل عن تصديقها والاول هو الالىق بشأن موسى عليه السلام وان كان  
النهى بطريق التيسير والالهاب اه أبو السعود وفي السمين فلا يصدنك عنها من لا يؤمن بها من لا يؤمن هو  
المنهى صورة والمراد نهى المخاطب وهو موسى فهو من باب لا أرينك ههنا وقيل ان صد الكافر عن التصديق  
بها سبب للتكذيب فذكر السبب ليدل على المسبب والضمير ان في عنها وبها للساعة وقيل للصلاة وقيل في  
عنها للصلاة وفيها الساعة اه (قوله فتردى) منصوبة بفتحة مقدرة على الالف بان مضرة بعدفاء السببية  
الواقعة في جواب النهى اه شيخنا وفي السمين فتردى يجوز أن ينتصب في جواب النهى باضمار أن وأن  
يرتفع على خبر ابتداء مضمر تقديره فانت تردى اه وفي المختار وردى من باب صدى أى هلك وأرداه  
غيره وردى في البر يردى بالكسر من باب رمي وتردى اذا سقط فيها أو تهوور من جبل اه (قوله وما  
تلك يمينك) ما استفهامية مبتدأ وتلك خبره ويمينك متعلق بمحذوف لانه حال كقوله وهذا بعلى شيخا

(ان الساعة آتية أ كاد  
أخفيها) عن الناس ويظهر  
لهم قربها بعلماتها (لتجزى)  
فيها (كل نفس بما تسعى) به  
من خير أو شر (فلا يصدنك  
يصرفنك) (عنها) أى عن  
الايان بها (من لا يؤمن بها  
واتبع هواه) في انكارها  
(فتردى) أى تهلك ان  
صدت عنها (وما تلك) كائنة  
(بيمينك يا موسى)

في موضع جزم على جواب  
الشرط (ويذرهم) بالرفع على  
الاستئناف وبالجزم عطا  
على موضع فلا هادى وقيل  
سكنت لتوالى الحركات  
\* قوله تعالى (أيان) اسم مبنى  
لتضمنه حرف الاستفهام  
معنى متى وهو خبر (مرساها)  
والجملة في موضع جزم بدلا  
من الساعة تقديره يسألونك  
عن زمان حلول الساعة  
ومرساها مفعول من أرسى  
وهو مصدر مثل المدخل  
والخرج بمعنى الادخال  
والاخراج أى متى أرساها  
(انما علمها) المصدر مضاف  
الى المفعول وهو مبتدا  
(وعند) الخبر (ثقلت في  
السموات) أى ثقلت على  
أهل السموات والارض  
أى ثقلت عند وجودها  
وقيل التقدير ثقل عليها  
على أهل السموات (حفي  
عنها) فيه وجهان أحدهما

والعامل في الحال المقدرة معنى الإشارة وجوز الزخشي أن تكون تلك موصولة بمعنى التي وبيمينك صلتها ولم يذكر ابن عطية غيره وليس مذهب البصريين لأنهم لم يجعلوا من أسماء الإشارة موصولا إلا بشروط ذكرتها أول هذا الكتاب وأما الكوفيون فيجيزون ذلك في جميعها ومنه هذه الآية عديم أي وما التي بيمينك وأنشدوا أيضا وهذا يحملين طليق أي والذي تحمليه اه سمين (قوله الاستفهام للتقرير) أي فانه سبحانه وتعالى عالم بما في يمينه وإنما أراد أن يقر موسى ويعترف بكونها عصا ويزداد علمه بما يمنحه الله في عصاه فلا يعتريه شك إذا قلبها الله تعالى ثعبان بل يعرف أن ذلك بقدره الله تعالى وفي كلام الشيخ المصنف إشارة لذلك اه كرخي (قوله ليرتب عليه) أي ليرتب الله عليه المعجزة الكائنة فيها وهي انقلابها حية وسيقا في ترتيبها في قوله قال ألحقها الخ اه شيخنا (قوله قال هي عصا الخ) أجاب بأربعة أجوبة ثلاثة مفصلة والرابع مجمل وكان يكفيه الأول منها لكانه زاد في الجواب لأن المقام مقام خطاب الحبيب رهوي يطلب فيه البسط اه شيخنا وكان عصا آدم ورثها شيعب وأعطاهل موسى بعد أن زوجه ابنته وعبارة هذا الشارح في سورة القصص وأمر شيعب ابنته أن تعطى موسى عصا يدفع بها السباع عن غنمه وكانت عصا الانبياء عنده فوق في يدها عصا آدم من أس الجنة فأخذها موسى بعلم شيعب اه (قوله اعتمد عليها) أي اذعيت أو وقفت على قطيع الغنم اه يضاوى والتوكؤ التحامل على الشئ وهو بمعنى الاتكاء (قوله عند الوثوب) أي النهوض للقيام كما عبر به غيره اه شيخنا (قوله وأهش) في السمين الهش بالمعجمة الخبط يقال هششت الورق أهشه أي خبطته ليسقط وأما هش يش بكسر العين في المضارع فبمعنى البشاشة وقرأ النخعي بكسر الهاء فقل هو بمعنى أهش بالضم والمفعول محذوف في القراءة أي أهش الورق والشجر وقيل هو في هذه القراءة من هش هشاشة إذا مال وفي المصباح هش الرجل هشاً من باب رد صال بعصاه وفي التنزيل وأهش بها لي غنمي وهش الشجرة هشاً أيضا ضربها ليلتساقط ورقها وهش الشئ يش من باب تعب هشاشة لأن واسترخى فهو هش وهش العود يش أيضا هشو شوا صار هشاً أي سريع الكسر وهش الرجل هشاشة إذا تبسم وارتاح من باني تعب وضرب اه (قوله أخط) في المصباح خبطت الورق من الشجر خبطا من باب ضرب اسقطته فاذا سقط فهو خبط بفتحين وفعل بمعنى مفعول مسموع كثيرا اه (قوله ولي فيها ما رب أخرى) أجمل في هذا الجواب اما حياء من الله تعالى لطول الكلام واما جاء أن يسئل عن تفصيله فيجيب بالتفصيل فيتأخذ بالخطاب اه شيخنا (قوله كحل الزاد) بأن يملقه فيها ثم يضعها على عاتقه والزاد طعام المسافر وما يحمل فيه يقال له مزود بكسر الميم وقوله والسقاء يقال لظرف الماء واللبن بخلاف القرية فانها خاصة بالماء اه شيخنا وأشار بالكاف الى ان لها منافع أخر فكان يستقي بها الماء من البئر فيجعلها موضع الحبل وكل شعبة من شعبتها تصير دلو امتلأ روى عن ابن عباس ان عصا موسى كان يحمل عليها زاده وسقاء فجعلت تماشيه وتحذته وكان يضرب بها الأرض فيخرج له ما يأكله يومه ويركزها فيخرج الماء فاذا رفعها ذهب الماء وكان اذا انتهى ثمرة ركزها فتغنص غصنين فصارت شجرة وأورقت وأثمرت واذا أراد الاستقاء من البئر أذلاها فطالت على طول البئر وشعبتها كدلوين وكانت شعبتها تضيئ بالليل كالسراج واذا ظهر له عدو كانت تحارب وتناضل له اه خازن وفي القرطبي عن ابن عباس أنه قال امساك العصا سنة الانبياء وزينة الصلحاء وسلاح على الاعداء وعون الضعفاء وغم المنافقين وزيادة في الطاعات ويقال اذا كان مع المؤمن العصا يهرب منه الشيطان ويخشع منه المنافق والفاجر وتكون قبلته اذا صلى وقوته اذا أعيا اه (قوله زاد في الجواب حاجاته بها) أي والافكان يكفيه الجواب الاول اه شيخنا

الاستفهام للتقرير ليرتب عليه المعجزة فيها (قال هي عصا أنوكأ) اعتمد (عليها) عند الوثوب والمشي (وأهش) أخط ورق الشجر (بها) ليسقط (على غنمي) فتأكله (ولي فيها ما رب) جمع مأربة مثلث الرأ أي حوائج (أخرى) كحمل الزاد والسقاء وطردها زاد في الجواب بيان حاجاتها بها

تقديره يسألوك عنها كأنك حفي أي معنى (يطلبها) فقدم وأخر والثاني ان عن بمعنى الباء أي حفي بها وكأنك حال من المفعول وحفي بمعنى محفو ويحوز ان يكون فعلا بمعنى فاعل \* قوله تعالى (لنفسى) يتعلق بأملك أو حال من نفع (الا) ماشاء الله استثناء من الجنس (لقوم) يتعلق ببشير عند البصريين وبندير عند الكوفيين \* قوله تعالى (فرت) به يقرأ بتشديد الزاء من المرور ومات بالالف وتخفيف الراء من المور وهو الذهاب والجمى \* قوله تعالى (جعلناه شركاء) يقرأ بالمد على الجمع وشركا بكسر الشين وسكون الراء والتوين وفيه وجهان أحدهما تقديره جعلناه لغيره

قال ألقها يا موسى فآلقها  
 فاذا هي حية ثعبان عظيم  
 (تسمى) تمشى على بطنها  
 سريعا كسرعة الثعبان  
 الصغير المسمى بالجان  
 المعبر به فيها في آية أخرى  
 (قال خذها ولا تخف)  
 منها (سنعيدها سيرتها)  
 منصوب بنزع الخافض أي  
 إلى حالتها (الاولى) فادخل  
 يده في فمها ففادت عصا  
 وتبين أن موضع الادخال  
 موضع مسكها بين شعبتيها  
 وأرى ذلك السيد موسى  
 لئلا يخرج إذا انقلبت حية  
 لدى فرعون (واضمم يدك)  
 اليمنى بمعنى الكف (إلى  
 جناحك) أي جنبك الأيسر  
 تحت العضد إلى الابط  
 وأخرجها (تخرج) خلاف  
 ما كانت عليه من الادمة  
 (بيضاء من غير سوء) أي  
 برص تضيء كشعاع الشمس  
 تغشى البصر (آية أخرى)  
 وهي بيضاء حالان من ضمير  
 تخرج (لنريك) بها إذا  
 فعلت ذلك لآظهارها (من  
 آياتنا) الآية

شركا أي نصيبا والثاني  
 جعل له ذا شرك فحذف في  
 الموضوعين المضاف \* قوله  
 تعالى (ادعواهم) قد ذكر  
 في قوله سواء عليهم أن نذرتهم  
 (أم أنتم صامتون) جملة  
 اسمية في موضع النعيلة  
 والتقدير ادعواهم أم صمتهم  
 \* قوله

بل كان يكفيه أن يقول هي عصا من غير إضافة إلى نفسه (قوله فآلقها) أي طرحها على الأرض ثم حانت  
 منه نظرة فاذا هي حية صفراء من أعظم ما يكون من الحيات اه خازن (قوله فاذا هي حية) عبر عنها بحية  
 وفي آية أخرى ثعبان وفي أخرى بانها كالجان فإشار الشارح إلى الجمع بين الثلاثة بتفسير الحية بالثعبان  
 فانها اسم جنس يستعمل في الصغير والكبير والذكور والانثى فالثعبان من افرادها وقوله كسرعة  
 الثعبان الخ وقوله المعبر به فيها أي في العصا على وجه تشبيهها به كما سيأتي في قوله تعالى فلما رآها تنثر كأنها  
 جان وقوله المسمى بالجان حقيقة الجان الثعبان الصغير بخلاف الجن فانه النوع المعروف اه شيخنا وعبرة  
 البيضاوي قيل انه لما ألقها انقلبت حية صفراء كغلف العصا ثم تورمت وعظمت فلذلك سماها جانا  
 تارة نظرا للبستدأ وثعبانا مرة باعتبار المنتهى وحية تارة أخرى باعتبار الاسم الذي يعالجها والجن كانت  
 في ضخامة الثعبان وجلادة الجان ولذلك قال في الآية الاخرى كأنها جان انتهت وفي المصباح الثعبان  
 الحية العظيمة وهو فعلان ويقع على الذكور والانثى والجمع الثعابين اه وفي القاموس والثعبان الحية  
 الضخمة الطويلة أو الذكور خاصة أو عام اه (قوله ثعبان عظيم) وصارت شعبتها شديقين والمحجن  
 عنقاو عر فاوعيناها تنقدان كالنار تمر بالصخرة العظيمة مثل الخلفة من الابل فتلتمها وتقطع الشجرة  
 العظيمة بأنيابها ويسمع لسانها صوت عظيم اه خازن (قوله فادخل يده) أي مكشوفة وكان على موسى  
 مدرعة صوف فلما قال الله خذها لك المدرعة على يده فأمره الله أن يكشف يده وقال له أرايت لو أذن  
 الله لها أكانت المدرعة تغني عنك شيئا قال لا ولكني ضعيف من الضعف خلقت فكشف عن يده ثم  
 وضعها في فم الحية الخ اه خازن وعبرة البيضاوي لما قال له ربه خذها طابت نفسه حتى أدخل يده في فمها  
 وأخذ بلحيتها انتهت (قوله وتبين) فعل ماض وفاعله ضمير يعود على السيد موسى أي علم وقوله أن موضع الخ  
 في محل المفعول به ويحتمل أن تبين لازم وأن موضع الخ فاعله وقوله موضع الادخال وهو فمها موضع  
 مسكها أي الاتكاء عليها وقوله بين شعبتيها ظرف لمسكها أو حال منه أو نعت له أي لما وضع يده في فمها وانقلبت  
 عصا ويده بمحارها أي محل يده هو ما بين الشعبتين فالشعبتان صار شديقين وصار ما تحتها وهو محل مسكها  
 بيده عنقا للحية اه شيخنا (قوله وأرى ذلك) أي قلبها حية مع أنه في ذلك الوقت لم يكن عنده أحد يرسل  
 اليه ويحاججه فالحكمة في اطلاع الله على هذا الامر العظيم أن يأنس ولا يخرج منه اذا حصل عند  
 فرعون اه شيخنا (قوله لدى فرعون) أي عنده (قوله بمعنى الكف) أي لا بمعنى حقيقةها وهي من  
 الاصابع إلى المنكب وقوله تحت العضدين المراد من الجنب هذا أي المراد به خصوص ما تحت العضد وقوله  
 إلى الابط بيان للعضد وذكر الغاية وحذف المبدأ أي والعضد من المرفق إلى الابط ويجمع الابط على آباط  
 مثل حمل وأحمال اه شيخنا وفي القرطبي والجناح العضد قاله مجاهد وقال إلى بمعنى تحت وقال قطرب  
 إلى جناحك أي إلى جنبك وعبر عن الجنب بالجناح لانه محل الجناح وقال مقاتل إلى بمعنى مع أي مع  
 جناحك اه (قوله من الادمة) أي السمرة (قوله من غير سوء) يجوز أن يكون متعلقا بتخرج وأن يكون  
 متعلقا ببيضاء لما فيها من معنى الفعل نحو ابيضت من غير سوء وقوله من غير سوء يسمى عند أهل البيان  
 الاحتراس وهو أن يؤتى بشيء يرفع توهم غير المراد وذلك البياض قد يراد به البرص والبهق فأنتى بقوله من  
 غير سوء نفيا لذلك اه كرخي (قوله تغشى البصر) أي وتحجبه عن الادراك (قوله آية أخرى) أي غير  
 العصا (قوله لنريك الخ) تعليل لحذف أي وانما أمرناك بما ذكر لنريك بها أي باليد وفي السمين لنريك  
 متعلق بما دلت عليه آية أي دللناهم لنريك أو يجعلناها أوباء تبتلك المقدر اه ولما كانت الاراء تليست  
 وقت الامر بل وقت الفعل الواقع عند فرعون قيد الشارح بقوله اذا فعلت فهو ظرف لنريك وقوله

ذلك أي المذكور من الضم والخراج وقوله لاظهارها علة للعلة أي قوله لنريك أي لنريك الآية الكبرى  
 لاجل أن تظهرها للناس أي فرعون ومن معه وهذا قريب من قوله في العصالو أرى ذلك السيد موسى  
 الخ اه شيخنا (قوله الكبرى) أعربه الشارح مفعولا ثانيا أي نعتا للمفعول المحذوف فهو نعت لمفرد  
 والمفعول الاول هو الكاف ومن آياتنا حال أي لنريك الآية الكبرى حال كونها بعض آياتنا اه شيخنا  
 وفي السمين قوله من آياتنا الكبرى يجوز أن يتعلق من آياتنا بمحذوف على أنه حال من الكبرى ويكون  
 الكبرى على هذا مفعولا ثانيا لنريك والتقدير لنريك الكبرى حال من كونها من آياتنا أي بعض آياتنا  
 ويجوز أن يكون المفعول الثاني نفس من آياتنا فيتعلق بمحذوف أيضا وتكون الكبرى على هذا  
 صفة لآياتنا وصف الجمع المؤنث غير العاقل بوصف الواحدة اه ومن المعلوم أن الكبرى اسم تفضيل  
 أي التي هي أكبر من غيرها حتى من العصالو ذلك لان المراد الكبرى في الانحياز واليد كذلك فانها  
 أكبر آيات موسى كأنقله الخازن عن ابن عباس لانها لم تعارض أصلا وأما العصالو فقد عارضها السحرة كما  
 سيأتي اه شيخنا وروى أنه عليه الصلاة والسلام كان اذا أدخل يده اليمنى في جيبه وأدخلها تحت أبطه  
 اليسر وأخرجها كان لها نور ساطع يضئ بالليل والنهار كضوء الشمس والقمر وأشد ضوءا ثم اذا  
 ردها الى جيبه صارت الى لونها الاول اه زاده (قوله واذا أراد عودها) أي وكان اذا أراد عودها  
 وهذا نظير قوله في العصالو فاعتاد عصا الخ اه شيخنا وقوله وأخرجها أي فخرج سمراء اه (قوله  
 اذهب الى فرعون) أي بهاتين الآيتين وهما العصالو اليد اه يضاوى وقوله رسولاً حال (قوله ومن  
 معه) أي من القبط بدليل الآية الاخرى الى فرعون وملئه وانظر رسالته لبني اسرائيل من أين تؤخذ  
 اه شيخنا وتقدم أنها تؤخذ من قوله وأنا اخترتك وعلى ما قاله بعضهم من أن معناه اخترتك للنبوّة  
 والرسالة تأمل قال وهب بن منبه قال الله لموسى عليه السلام اسمع كلامي واحفظ وصيتي وانطلق برسالي  
 فانك بعيني وسمعي وان معك يدي ونصري واني ألبسك جبة من سلطاني تستكمل بها القوة في أمرك  
 أبعثك الى خلق ضعيف من خلق بطر نعمتي وأمن مكرى وغرته الدنيا حتى يجد حق وأنكر ربوبيتي  
 أقسم بعزتي لولا الحجة التي وضعت بيني وبين خلق لبطشت به بطشة جبار ولكن هان على وسقط من  
 عيني فبلغه رسالتي وادعاه الى عبادتي وحذره نعمتي وفله قولنا لا يعتز بلباس الدنيا فان ناصيته يدي  
 لا يطرف ولا يتنفس الا بعلمي في كلام طويل قال فسكت موسى عليه السلام سبعة أيام لا يتكلم ثم جاءه  
 الملك فقال له أجب ربك فيما أمرك فعند ذلك قال رب اشرح لي صدري قال ابن عباس يريد حتى لا أخاف  
 غيرك والسبب في هذا السؤال ما حكى الله تعالى عنه في موضع آخر بقوله قال رب اني أخاف أن يكذبون  
 ويضيق صدري ولا ينطلق لساني وذلك أن موسى عليه السلام كان يخاف فرعون اللعين خوفا  
 شديدا لشدة شوكرته وكثرة جنوده وكان يضيق صدره بما كلفه من مقاومة فرعون وحده فسأل الله  
 تعالى أن يوسع قلبه حتى يعلم أن أحدا لا يقدر على مضرتة الا بأذن الله تعالى واذا علم ذلك لم يخف فرعون  
 وشدة شوكرته وكثرة جنوده وقيل اشرح لي صدري بالفهم عنك ما انزلت على من الوحي اه خطيب  
 (قوله قال رب اشرح لي صدري) لي متعلق باشرح قال الزمخشري قال قدمت لي من قوله اشرح لي  
 صدري ويسر لي أمر لي ماجدواه والكلام منتظم بدونه قلت قد أبهم الكلام أولا فقال اشرح لي  
 ويسر لي فلم أن ثم مشروحا وميسرا ثم بين ورفع الابهام بذلك كما كان آكد لطلب الشرح  
 لصدوره والتيسير لامره ويقال يسرته لكذا ومنه فسنيسره ليسري ويسرته لكذا ومنه هذه الآية  
 اه سمين (قوله واحلل عقدة من لساني) لم يسأل حل جميعها بل حل بعضها الذي يمنع الافهام بدليل  
 قوله يفقهوا قولي وبدليل أنه نسكها فقال واحلل عقدة من لساني أي عقدة كائنة من عقده اه

(الكبرى) أي العظمى  
 على رسالتك واذا أراد  
 عودها الى حالتها الاولى  
 ضمها الى جناحه كما تقدم  
 وأخرجها (اذهب) رسولا  
 (الى فرعون) ومن معه (انه  
 طغي) جاوز الحد في كفره  
 الى ادعاء الالهية (قال رب  
 اشرح لي صدري) وسعه  
 لتحمل الرسالة (ويسر)  
 سهل (لي أمرى) لا بلغها  
 (واحلل عقدة من لساني)  
 حدثت من احتراقه

تعالى (ان الذين تدعون)  
 الجهور على تشديد النون  
 و(عباد) خبر ان و(أمثالكم)  
 نعت له والعائد محذوف أي  
 تدعونهم ويقر أعبادا وهو  
 حال من العائد المحذوف  
 وأمثالكم الخبر ويقرأ ان  
 بالتخفيف وهي بمعنى ما  
 وعبادا خبرها وأمثالكم  
 يقرأ بالنصب نعتا للعباد وقد  
 قرىء أيضا أمثالكم بالرفع  
 على ان يكون عبادا حالا  
 من العائد المحذوف وأمثالكم  
 الخبر وان بمعنى ما لا تعمل  
 عند سبويه وتعمل عند  
 المبرد \* قوله تعالى (قل ادعوا)  
 يقرأ بضم اللام وكسرهما  
 وقد ذكرنا ذلك في قوله  
 فن اضطر \* قوله تعالى (ان  
 ولي الله) الجهور على تشديد  
 الياء الاولى وفتح الثانية  
 وهو الاصل

أبو السعود وعبرة البيضاوي واختلف في زوال العقدة بكاملها فن قال به تمسك بقوله تعالى قد أوتيت  
 سؤلك يا موسى ومن لم يقل به احتج بقوله هو أفصح مني لسانا وقوله ولا يكاديين وأجاب عن الأول بأنه  
 لم يسأل حل عقدة لسانه مطلقا بل عقدة تمنع الافهام ولذلك نكرها اه ومن لسانی يجوز أن يتعلق  
 بمحذوف على أنه صفة للعقدة أي عقدة من عقد لسانی ولم يذكر الزمخشري غيره ويجوز أن يتعلق بنفس  
 احمل والاول حسن اه سمين (قوله بجحرة وضعها بفيه وهو صغير) وذلك انه لا عبه فرعون ذات يوم  
 فنتفخ لحيته فاغتم ولم يقتله فقالت له زوجته آسية بنت مزاحم مثل هذا الغلام لا يقيم منه لانه لا يفرق بين  
 التمرة والجرة فأتى له بها فخذ الجرة اه شيخنا وعبرة الخازن وذلك أن موسى كان في حجر فرعون  
 ذات يوم في صغره فلطم فرعون لطمته وأخذ بلحيتته فقال فرعون لامرأته آسية ان هذا عدوي وأراد  
 أن يقتله فقالت له آسية انه صبي لا يعقل وقيل ان أم موسى لما قطعت به ردة الى فرعون فدشأ في حجره وحجر  
 امرأته يريانه واتخذاه ولدا فينما هو يلعب بين يدي فرعون ويبيده قضيب اذ رفعه وضرب به فرعون  
 فغضب فرعون وتطير بضربته حتى لم يقتله فقالت آسية أيها الملك انه صغير لا يعقل جربه ان شئت فجاء  
 بطشتين أحدهما فيه حجر والآخر فيه جوهر فوضعها بين يدي موسى فاراد أن يأخذ الجوهرا فأخذ جبريل  
 بيد موسى فوضعها على الحجر وأخذ جرة فوضعها على فيه فاحترق لسانه وصارت فيه عقدة انتهت (قوله  
 يفقهوا قولي) جواب الامر (قوله واجعل لي وزيرا) يجوز أن يكون لي مفعولا ثانيا مقدما ووزيرا هو  
 المفعول الاول ومن أهلي على هذا يجوز أن يكون صفة لوزير او يجوز أن يكون متعلقا بالجعل وهرون بدل  
 من وزير او يجوز أن يكون وزير مفعولا ثانيا وهرون هو الاول وسم الثاني عليه اعتناء بأمر الوزارة  
 وعلى هذا فقوله لي يجوز أن يتعلق بنفس الجعل وان يتعلق بمحذوف على انه حال من وزير اذ هو في  
 الاصل صفة له ومن أهلي على ما تقدم من وجهيه ويجوز أن يكون وزير مفعولا اول ومن أهلي هو الثاني  
 والوزير قيل مشتق من الوزر وهو الثقل وسمى بذلك لانه يتحمل أعباء الملك ومثله فهو معين على أمر  
 الملك وقائم بأمره وقيل بل هو من الوزر وهو الملبأ ومنه قوله تعالى كالاولى والوزير هو  
 المعاونة نقله الزمخشري عن الاصمعي قال وكان القياس اذ يعني بالهمزة لان المادة كذلك اه سمين  
 وفي القاموس الازر الاحاطة والقوة والضعف ضد والتقوية والظهور اه (قوله مفعول ثان) يعني  
 أن هرون مفعول ثان والاول وزير والمعنى اجعل وزيرا هو هرون هكذا قال والاولى عكس هذا  
 الاعراب كما تقدم في عبارة السمين لان القاعدة أنه اذا اجتمع معرفة ونكرة يحمل المفعول الاول هو  
 المعرفة لان اصله المبتدأ والنكرة المفعول الثاني لان أصله الخبر ووزير انكرة وهرون معرفة بالعلمية اه  
 (قوله والفعلان بصيغتي الامراح) حاصل ما هنا قرأت خمسة للسبعة ثنتان منها عند الوقف على ياء  
 أخى وثلاثة عند وصلها بما بعدها بيانها أنك ان وقفت عليها جاز لك أن تقرأ الفعلين بصيغتي الامر  
 والمضارع ومعلوم أن الامر الاول بضم الهمزة والثاني بفتحها وان المضارع الاول بفتحها والثاني بضمها  
 وان وصلت الياء بما بعدها فيصح أن تسكنها بمدودة قدر ألفين وتقرأ الفعلين بصيغة المضارع ويصح ان  
 تثبتها مفتوحة مع قراءة الفعلين بصيغة الامر ويصح ان تحذفها وتقرأ الفعلين بصيغة الامر هذا محصل  
 القراءات الخمسة اه شيخنا (قوله وهو) أي المضارع المجزوم جواب للطلب أي قوله اجعل (قوله كى  
 نسبحك الخ) تعليل لكل من الافعال الثلاثة اجعل واشددو أشركاه أبو السعود ونسبك فعل مضارع  
 منصوب بكى مسند لضمير موسى وهرون (قوله سؤلك) أي مسؤلك ففعل بمعنى المفعول كالخبز  
 والا كل بمعنى الخبز والمأ كول ومسؤله هو قوله رب اشرح لي الخ وقوله منا عليك أي منا

بجحرة وضعها بفيه وهو  
 صغير (يفقهوا) يفهموا  
 (قولي) عند تبليغ الرسالة  
 (واجعل لي وزيرا) معينا  
 عليها (من أهلي هرون)  
 مفعول ثان (أخى) عطف  
 بيان (أشدد به أزرى) ظهرى  
 (وأشركه في أمرى) أي  
 الرسالة والفعلان بصيغتي  
 الامر والمضارع المجزوم  
 وهو جواب الطلب (كى  
 نسبحك) تسيبها (كثيرا  
 ونذكر كرك) ذكر (كثيرا  
 انك كنت بنا بصيرا) عالما  
 فأنعمت بالرسالة (قال قد  
 أوتيت سؤلك يا موسى) منا

ويقرأ بحذف الثانية في  
 اللفظ لسكونها وسكون  
 ما بعدها ويقرأ بفتح الياء  
 الاولى ولا ياء بعدها وحذف  
 الثانية من اللفظ تخفيفا \*  
 قوله تعالى (طيف) يقرأ  
 بتخفيف الياء وفيه وجهان  
 أحدهما أصله طيف مثل  
 ميت فخفف والثاني  
 أنه مصدر طاف يطيف اذا  
 أحاط بالشئ وقيل هو  
 مصدر يطوف قلبت الواو  
 ياء وان كانت ساكنة كما  
 قلبت في أيدوهو بعيدو يقرأ  
 طائف على فاعل \* قوله تعالى  
 (يمدونهم) بفتح الياء وضم  
 الميم من مديمد مثل قوله

وتفضلا منا عليك وهذا فيه تخلص ما قبله ودخول على ما بعده وهو قوله ولقد مننا الخ اه شيخنا  
(قوله ولقد مننا عليك الخ) كلام مستأنف لتقرير ما قبله ولزيادة توطين نفس موسى باجابة مسئوله  
بيان أنه تعالى حيث أنعم عليه بتلك النعم النامة بغير سابقة دعاء منه وطلب فلان ينعم عليه بمثلها  
وهو طالبه وداع أولى وأخرى وتصديره بالقسم لكمال الاعتناء به أى وبالله لقد مننا الخ اه أبو  
السعود (قوله مرة مصدر وأخرى تأنيث آخر بمعنى غير اه سمين (قوله اذلتلعليل) أى لمننا أى  
لاناقدأو حينا الى أمك الخ وفي السمين اذأو حينا العامل فى اذهو مننا أى مننا عليك فى وقت ايجائنا  
الى أمك وأبوهم فى قوله ما يوحى للتعظيم كقوله تعالى فغشيهم من اليم مغشيهم اه وحاصل ما ذكره من  
المنز عليه من غسير سؤال ثمانية الاولى قوله اذأو حينا الى قوله وعدو له الثانية قوله وألقيت عليك  
الخ الثالثة قوله ولتضع الى قوله من يكفله الرابعة قوله فرجعناك الى أمك الى قوله ولا تحزن  
الخامسة قوله وقتلت نفسا فبيحيناك من النعم السادسة قوله وفتناك فتونا السابعة قوله فلبثت الى قوله  
ياموسى الثامنة قوله واصطنعتك لنفسى اه شيخنا (قوله مناما) أى لانها ليست بنية واسمها يوحى حانذ  
لباء مضمومة فواو ساكنة فحاء مهملة بعد ألف فتون مكسورة فذال مججمة اه من شرح النقاية  
للسيوطى (قوله فى أمرك) أى شأنك وقوله ويبدل منه أى مما يوحى أى بدل مفصل من مجمل فصله بامور  
أربعة أن اذفيه فافذفيه فليلقه يأخذه اه شيخنا (قوله أن اذفيه) أى قذفها لك والقاء البحر اياك  
وأخذ العدو لك اه شيخنا وأن مفسرة أو مصدرية اه أبو السعود والثانى أنسب بحمل الشارح له  
بدلا اه شيخنا (قوله بالتأبوت) أى الصندوق (قوله فليلقه وقوله يأخذه الخ) من جملة الموحى اليها  
ولما كان القاء البحر آياه بالساحل أمرا واجبا للوقوع والحصول لتعلق الارادة به جعل البحر كأنه  
ذو تمييز مطيع اه أبو السعود وهذا لا ينافى قول الشارح والامر بمعنى الخبر فان تقرير أبى السعود بيان  
لحكمة العدول عن الخبر الصريح الى صورة الامر اه شيخنا وفى السمين قوله فليلقه اليم هذا أمر  
معناه الخبر ولكونه أمر اللفظ اجزم جوابه فى قوله يأخذه وانما جرى به بصيغة الامر مبالغة اذ الامر أقطع  
الافعال وآ كدها وقال الزمخشري لما كانت مشيئة الله وارادته أن لا تخطى جرية ماء اليم الوصول به  
الى الساحل والقاء اليه سلك فى ذلك سبيل المجاز وجعل اليم كأنه ذو تمييز أمر بذلك ليطيع الامر ويمثل  
رسمه وبالساحل يحتمل أن يتعلق بمحذوف على أن الباء لالحال أى ملتبسا بالساحل وأن يتعلق بنفس  
الفعل على أن الباء ظرفية بمعنى فى اه (قوله أى شاطئه) عبارة أبى السعود وليس المراد بالساحل نفس  
الشاطئ بل ما يقابل الوسط وهو ما يلى الساحل من البحر بحيث يجرى ماؤه الى نهر فرعون لما روى انها  
جعلت فى التأبوت قطنا ووضعته فيه ثم طلت رأس التأبوت بالقار أى الزفت وألقته فى اليم وكان يشرع منه  
نهر الى بستان فرعون فرفعه الماء اليه فنى به الى بركة فى البستان وكان فرعون جالسا ثمة مع آسية بنت  
مزاحم فأمر به فاخرج ففتح فاذا هو صبي أحسن الناس وجهافاجبه عدو الله حباشديد بحيث لا يكاد  
يتالك الصبر على بعده عنه وذلك قوله تعالى وألقيت عليك محبة منى اه (قوله والامر) أى  
فليلقه بمعنى الخبر أى فليلقه (قوله يأخذه) جواب للامر اللفظى وهو قوله فليلقه أو الحقيقي  
وهو قوله أن اذفيه الخ اه شيخنا (قوله وألقيت عليك محبة منى) كلمته متعلقة بمحذوف  
هو صفة لمحبة مؤكدة لما فى تكبيرها من الفخامة الذاتية بالفخامة الاضافية أى محبة عظيمة  
كأنه منى وقد زرعتها فى القلوب بحيث لا يسكاد يصبر عنك من رآك ولذلك أحبك عدو الله وآله  
وقيل هى معلقة بألقيت أى أحبيتك ومن أحبه الله تعالى أحبته القلوب لالمحالة اه أبو السعود  
وقال ابن عباس أحبه الله تعالى وحببه الى خلقه اه قرطبي وعبارة الكرخى قوله لتحب من

عليك (ولقد مننا عليك  
مرة أخرى اذ) للتعليل  
(أوحينا الى أمك) مناما  
أوالها مالمولدتك وخافت  
أن يقتلك فرعون فى جملة  
من يولد (ما يوحى) فى أمرك  
ويبدل منه (أن اذفيه) ألقه  
(فى التأبوت فافذفيه)  
بالتأبوت (فى اليم) بحر النيل  
(فليلقه اليم بالساحل) أى  
شاطئه والامر بمعنى الخبر  
(يأخذه عدو لى وعدو له)  
وهو فرعون (وألقيت)  
بعدان أخذك (عليك محبة  
منى) لتحب من الناس  
فأحبك فرعون وكل

ويعدم فى طغيانهم ويقرأ  
بضم الياء وكسر الميم من أمده  
امدادا (فى الفى) يجوز ان  
يتعلق بالفعل المذكور  
ويجوز ان يكون حالا من  
ضمير المفعول أو من ضمير  
الفاعل \* قوله تعالى  
(فاستمعوا له) يجوز ان يكون  
اللام بمعنى لله أى لاجله  
ويجوز ان تكون زائدة أى  
فاستمعوه ويجوز ان تكون  
بمعنى الى \* قوله تعالى (تضرعا  
وخيفة) مصدران فى موضع  
الحال وقيل هو مصدر لفعل  
من غير المذكور بل من  
معناه (ودون الجهر)  
معطوف على تضرع والتقدير  
مقتصدان

من رآك (ولتصنع على عيني) تربي على رعايتي وحفظي لك (اذ) للتعليل (تمشي أختك) مريم لتعرف خبرك وقد أحضروا مراضع وأنت لا تقبل ثدي واحدة منها (فقول هل أدلكم على من يكفله) فاجيبت فجاءت بامه فقبل ثديها (فرجعناك الى أمك كي تقرر عيناها) بلقائك (ولا تحزن) حينئذ (وقلت نفسا) هو القبطي بمصر فاغتممت لقتله من جهة فرعون (فجئناك من الغم وقتناك فتونا)

(بالغدو) متعلق بادعوا (والآصال) جمع الجمع لان الواحد أصيل وفعل لا يجمع على افعال بل على فعل ثم فعل على افعال والاصل أصيل وأصل ثم آصال ويقرأ شاذا والايصال بكسر الهمزة وياء بعدها وهو مصدر أصلنا اذا دخلنا في الاصيل

﴿سورة الانفال﴾

بسم الله الرحمن الرحيم (عن الانفال) الجمهور على اظهار النون ويقرأ بادغامها في اللام وقد ذكر في قوله عن الالهة و(ذات بينكم) قد ذكر في آل عمران عند قوله بذات الصدور (وجلت) مستقبله توجل بفتح التاء وسكون الواو وهي اللغة

الناس الخ قال ابن عباس وعكرمة ومني فيه وجهان قال الزمخشري مني لا يخلو اما ان يتعلق بالقيت فيكون المعنى على اني حبيبك ومن أحبه الله أحبه القلوب واما أن يتعلق بمحذوف هو صفة لمحبة أي محبة حاصلة أو واقعة مني قدر كثرها في القلوب وزرعها فيها ويمكن كما أفاده شيخنا ان يقال الاحتمال الاول أرجح لان الاحتمال الثاني يحوج الى الاضمار وهو أن يقال وألقيت عليك محبة حاصلة مني أو واقعة بتخليقي وعلى الاول لا حاجة الى الاضمار وعليه جرى الشيخ المصنف اه (قوله ولتصنع) علة معطوفة على أخرى محذوفة قدرها الشارح بقوله لتحب من الناس اه شيخنا وقرأ العامة لتصنع علة معطوفة على أخرى محذوفة قدرها الشارح بقوله لتحب من الناس اه شيخنا وقرأ العامة لتصنع بكسر اللام وضم التاء وفتح النون على البناء للمفعول وانصب الفعل باضمار أن بعد لام كي وفيه وجهان أحدهما ان هذه العلة معطوفة على علة مقدرة قبلها والتقدير ايتلطف بك ولتصنع أولياءك يطف عليك وتربي ولتصنع وتلك العلة المقدرة متعلقة بقوله وألقيت أي ألقيت المحبة ليعطف عليك ولتصنع ففي الحقيقة هو متعلق بما قبله من القاء المحبة والثاني أن هذه اللام متعلقة بمضمير بعدها تقديره ولتصنع على عيني فملت ذلك أو كان كيت وكيت ومعنى لتصنع أي لتربي ويحسن اليك وأنا مراعيك ومراقبك كما يراعى الانسان الشيء بعينه اذا اعتنى به قاله الزمخشري وقرأ الحسن وأبونهيك ولتصنع بفتح التاء قال ثعلب أي لتكون حركتك وتصرفك على عين مني وقال الزمخشري قريامنه اه سمين (قوله تربي على رعايتي وحفظي) أي فالعين هنا بمعنى الرعاية مجازا مرسل من اطلاق السبب وهو العين أي نظرها على المسبب وهو الحفظ والرعاية اه شيخنا (قوله اذ تمشي أختك فتقول) صيغة المضارع في الفعلين لحكاية الحال الماضية اه أبو السعود (قوله لا لتعليل) أي لقوله ولتصنع على عيني أي لان أختك قد مشيت تبحث عن خبرك فرأتك وقعت في يد فرعون فدلت على أمك لانها قالت لفرعون هل أدلكم الخ اه شيخنا وفي السمين قوله اذ تمشي في عامل هذا الظرف أوجه أحدها أن العامل فيه ألقيت أي ألقيت عليك محبة مني في وقت مشي أختك الثاني أنه منصوب بقوله ولتصنع أي لتربي ويحسن اليك في هذا الوقت الثالث أن يكون اذ تمشي بدلا من اذ أو حيننا الرابع أن يكون العامل فيه مضمرا تقديره اذكر اذ تمشي اه (قوله أختك) وكانت شقيقته واسمها مريم كما قال الشارح وهي غير ام عيسى وقوله ولتتعرف خبرك سيأتي ايضاحه في قوله تعالى وقالت لا ختمه قصيه الخ اه شيخنا (قوله وانت لا تقبل الخ) أي لحكمة عليها الله وهي وقوعك في يد امك لانك لو رضعت غيرها لاستغفروا عن امك اه شيخنا (قوله على من يكفله) أي يكمل له رضاعه وكانت امه قد أرضعته ثلاثة اشهر وقيل اربعة قبل القائه في اليم اه شيخنا (قوله فرجعناك) معطوف على ما قدره الشارح بقوله فأجيبت فجاءت الخ اه شيخنا (قوله ولا تحزن) أي امك او ولا تحزن انت على فراقها وفقد اشفاقها اه يضاوي (قوله ولا تحزن حينئذ) أي حين اذ قبلت ثديها فان قيل لو قال كي لا تحزن وتقرر عيناها كان الكلام مفيد لانه لا يلزم من عدم حصول الحزن حصول السرور لها فلما قال اولا كي تقرر عيناها كان قوله ولا تحزن فضلا لانه متى حصل السرور وجب زوال الغم لا محالة فالجواب ان المراد تقرر عيناها بسبب وصولك اليها ويزول عنها الحزن بسبب عدم وصول ابن غيرها الى باطنك قاله ابن عادل واليه أشار في التقرير اه كرخي (قوله وقتلت نفسا) وكان عمره اذ ذاك ثلاثين سنة اه شيخنا (قوله هو القبطي) واسمه قابقان وكان طباحا لفرعون وقوله من جهة فرعون أي لا من جهة قتله لانه كان كافرا وأيضا قتله كان خطأ اه شيخنا (قوله وقتناك) أي ابتليناك ابتلاء أو فتونا من الابتلاء على أنه جمع فن أو فتنة على ترك الاعتداد بالتاء كحجوز في - حجة وبدور في بدرة أي خلاصتك مرة بعد



أخرى وهذا اجمال لما ناله في سفره من الهجرة عن الوطن ومفارقة الالاف والمشى راجلا وفقد الزاد وقد روى أن سعيد بن جبير سأل عنه ابن عباس رضى الله عنهما فقال خلصناك من محنة بعد محنة ولد في عام كان يقتل فيه الولد ان فهذه فتنة يا ابن جبير وألقته أمه في البحر وهم فرعون بقتله وقتل قبطيا وأجر نفسه عشر سنين وضل الطريق وضلت غنمه في ليلة مظلمة وكان يقول عند كل واحدة فهذه فتنة يا ابن جبير اه أبو السعود وفي السمين فتونا فيه وجهان أحدهما أنه مصدر على فعول كالقعود والجلوس الآن فعولا قليل في المتعدى ومنه الشكور والكفور والثبور والازوم قال تعالى لمن أراد أن يذكر أو أراد شكورا والثاني أنه جمع قن أو فتنة على ترك الاعتداد ببناء التأنيث كحجوز وبدور في حجة وبدة أى فتناك ضروبا من الفتن اه (قوله اختبرناك بالايقاع في غير ذلك) كما وقع له في سيره قاصدا مدين وراجعا منها ممسيا أتى بسطه في سورة القصص وقوله وخلصناك منه أى من الغير وعبارة الكرخى قوله اختبرناك بالايقاع الخ يشير به الى أن الفتنة بمعنى تشديد المحنة ولما كان التشديد في المحنة مما يوجب كثرة الشواب عدده الله تعالى من جملة النعم أو أن فتناك بمعنى خلصناك تخليصا اه (قوله سنين عشر) هذا هو الراجح ولبث في مصر قبل قتل القبطى ثلاثين سنة ثم جاء الى المناجاة وهو ابن أربعين سنة وقيل لبث في مدين ثمانية وعشرين سنة عشرة منها رعى الغنم مهر زوجته بنت شعيب وثمانية عشر أقامها عنده بعد ذلك حتى ولد له وخرج من مصر وهو ابن ثنتى عشرة سنة حين قتل القبطى اه شيخنا (قوله عند شعيب) ظرف للبنت (قوله على قدره) أى مقدار من الزمان يوحى فيه للانبياء وهو ابن أربعين سنة اه أبو السعود وعلى معنى أى مع قدر أى مع زمن مقدرا لرسالة فى علمى اه شيخنا وعبارة الكرخى على قدر متعلق بمحذوف على أنه حال من فاعل جئت أى جئت موافقا لما قدر لك كذا قدره أبو البقاء وهو تفسير معنى والتفسير الصانع مستقرا أو كائن على مقدار معين اه فبى وأرسل حينئذ اه (قوله ياموسى) هذا تشریف له عليه الصلاة والسلام وتنبية على انتهاء الحكاية التى هى تفصيل المرة الاخرى التى وقعت قبل المرة المحكية أولا اه أبو السعود (قوله لنفسى بالرسالة) يشير الى أن الصنع بمعنى الاختيار وهذا مجاز عن قرب منزلته ودنوه من ربه لان أحدا لا يصطنع الامن يختره قال القفال واصطنعتك أصله من قولهم اصطنع فلان فلانا إذا أحسن اليه حتى يضاف اليه فيقال هذا صنيع فلان وجريح فلان وقوله لنفسى أى لا صرفك فى أو امرى لا تشغل الالباء أمرتك به وهو اقامة تحجتي وتبليغ رسالتى وأن تكون فى حر كاتك وسكناتك لى لا لنفسك ولا لغيرك اه كرخى (قوله اذهب أنت وأخوك) أى وليذهب أخوك حسبما طلبت وهذا الاستئناف مسوق لبيان ما هو المقصود بالاصطناع وقوله بايأتى الباء للصاحبة أى مصحوبين به متمسكين بها فى اجراء أحكام الرسالة أو كمال أمر الدعوة وليست للتعدية اذ ليس المراد مجرد ذهابهما وايصالها الى فرعون اه أبو السعود (قوله الى الناس) أى فرعون وقومه وبني اسرائيل فبالنظر لهذا المثلوق اندفع التكرار بين قوله اذهب أنت وأخوك وقوله اذهب الى فرعون الخ اه شيخنا وفى السمين وذكر المذهب اليه فى قوله اذهب الى فرعون وحذفه من الاول فى قوله اذهب أنت وأخوك اختصارا فى الكلام وقيل أمر أولا بالذهاب لعموم الناس ثم ثانيا لفرعون مخصوصه وفيه بعد بدل الذهابان متوجهان لشيء واحد وهو فرعون وقد حذف من كل من الذهابين ما أثبتته فى الآخر وذلك أنه حذف المذهب اليه من الاول وأثبتته فى الثانى وحذف المذهب به وهو بايأتى من الثانى وأثبتته فى الاول اه (قوله التسع) فيه انه لم يبين له فى هذا الخطاب وهذا المجلس الايتين اليد والعصا ولم يبين له غيرهما من بقية التسع كالجراد والقمل فكيف يقول له اذهب بايأتى التسع فان أجيب بان التسع

اختبرناك بالايقاع فى غير ذلك وخلصناك منه (فلبثت سنين) عشر (فى اهل مدين) بعد مجيئك اليها من مصر عند شعيب النبي وتزوجك بابنته (ثم جئت على قدر) فى علمى بالرسالة وهو أربعون سنة من عمرك (ياموسى واصطنعتك) اخترتك (لنفسى) بالرسالة (اذهب أنت وأخوك) الى الناس (بايأتى) التسع

الجيدة ومنهم من يقلب الواو ألفا تخفيفا ومنهم من يقلبها ياء بعد كسر التاء وهو على لغة من كسر حرف المضارعة وانقلب الواو ياء لسكونها ومن كسرها ما قبلها ومنهم من يفتح التاء مع سكون الياء فتركب من الالفين لغة ثالثة فتفتح الاول على اللغة الفاشية وتقلب الواو ياء على الاخرى (وعلى رهم يتوكلون) يجوز ان تكون الجملة حالا من ضمير المفعول فى زادتهم ويجوز ان يكون مستأنفا بقوله تعالى (حقا) قد ذكر مثله فى النساء (وعند رهم) ظرف والعامل فيه الاستقرار ويجوز ان يكون العامل فيه درجات لان المراد به الاجور بقوله تعالى (كما أخرجك) فى موضع السكاف أو جه احدهما انها

(ولانتيا) تفترا (في ذكرى)  
بتسبيح وغيره (اذها الى  
فرعون انه طغي) بادعائه  
الربوبية (فقولا له قولنا لينا)  
في رجوعه عن ذلك (لعله  
يتذكر يعظ (أو يخشى)  
الله فيرجع والترجي بالنسبة  
اليهما لعله تعالى بانه لا يرجع  
(قالا ربنا اننا نخاف

صفة لمصدر محذوف ثم في  
ذلك المصدر أوجه تقديره  
ثابتة لله ثبوتاً كما أخرجك  
والثاني وأصلحوا ذات  
بنيكم اصلاً كما أخرجك  
وفي هذا رجوع من خطاب  
الجمع الى خطاب الواحد  
والثالث تقديره وأطيعوا  
الله طاعة كما أخرجك  
والمعنى طاعة محققة والرابع  
تقديره يتوكلون توكلوا كما  
أخرجك والخامس هو  
صفة لحق تقديره أولئك هم  
المؤمنون حقاً مثل  
ما أخرجك والسادس  
تقديره يجادلونك جدالاً  
كما أخرجك والسابع  
تقديره وهم كارهون كراهية  
كما أخرجك أي ككراهيتهم  
أو ككراهيتك لإخراجك  
وقد ذهب قوم الى ان الكاف  
بمعنى الواو التي للقسم وهو  
بعيد ومصدرية وبالحق  
حال وقد ذكر نظائره  
(وان فريقاً) الواو هنا واو  
الحال قوله تعالى (واذ  
يعدكم) اذ في

بعضها حصل وبعضها سيحصل قلنا الذي لم يحصل في هذا المجلس لم يعرفه موسى الآن أي وقت قوله  
اذهب أنت وأخوك ولذلك كان أكثر المفسرين على أن المراد بالآيات اليد والعصا فقط اه شيخنا  
وعبارة أبو السعود بأي آية أي بمجزي آية التي أريتكمها من اليد والعصا فانهما وان كانتا اثنتين لكن في كل  
منهما آيات شتى كما في قوله تعالى فيه آيات بينات مقام ابراهيم فان انقلاب العصا حيواناً آية وكونها شعباناً  
عظيماً لا يقادر قدره آية أخرى وسرعة حركته مع عظم جرمه آية أخرى وكونه مع ذلك مستخر له  
عليه السلام حيث كان يدخل يده في فيه فلا يضره آية أخرى ثم انقلابها عصا آية أخرى وكذلك اليد  
فان يياضها في نفسه آية وشعاعها آية ثم رجوعها الى حالتها الاولى آية أخرى اه (قوله ولانتيا في  
ذكرى) يقال وني يني ونياء كوعدي وعدا اذا فتروا وني القتور ووني فعل لازم لا يتعدى وزعم بعضهم  
انه يكون من أخوات زال وانفك فيعمل بشرط النفي أو شبهه عمل كان يقال ما وني زيد قائماً أي مازال  
زيد قائماً اه سمين وفي المصباح وني في الامر ونيامن بالي تعب وودع ضعف وقتر فهو وان وفي التنزيل  
ولانتيا في ذكرى وتواني في الامر تواني لم يبادر الى ضبطه ولم يهتم به فهو متوان أي غير مهتم ولا محتفل  
اه فقوله ولانتيا بوزن تعدا وأصله تونيا كتودع اذا حذفت فاء وهى الواو على القاعدة فوزنه الآن تعلا  
وهو في الآية من باب وعد لا جل كسر النون اذ لو كان من باب تعب لكان بفتحها كما لا يخفى اه وقوله  
تفترا في المصباح فتر عن العمل فتورامن باب قعدا كسرت حديثه ولان بعد شدته اه (قوله في ذكرى)  
لعل في بمعنى عن أي عن عبادتي وقوله وغيره من جملة الغير تبليغ الرسالة اه شيخنا (قوله اذها الى  
فرعون) جمعها في صيغة أمر الحاضر مع أن هرون لم يكن حاضراً محل المناجاة بل كان في ذلك الوقت بمصر  
للتغليب فغلب الحاضر على غيره وكذا الحال في صيغة النهي أي قوله ولانتيا روى أنه تعالى أوحى الى  
هرون وهو بمصر أن يتلقى موسى عليه السلام وقيل سمع بأقباله فتلقاه اه أبو السعود (قوله فقولا له  
قولنا لينا) هو قوله الآتي انار سولاً ربك اه شيخنا وفي البيضاوي فقولا له قولنا لينا مثل هل لك الى أن  
تزكى وأهديك الى ربك فتخشى فانه دعوة في صورة عرض ومشورة حذراً أنه تحمله الحماقة على أن يسطو  
عليكما واحتراماً لما له من حق التربية عليك وقيل كنياه وكان له ثلاث كنى أبو العباس وأبو الوليد وأبو  
مرة وقيل عداه شباباً لا يهرم بعده ومسلماً لا يزول الالبوت اه (قوله في رجوعه عن ذلك) أي ادعاء  
الربوبية (قوله فيرجع) بالنصب في جواب الترجى (قوله بالنسبة اليهما الخ) عبارة السمين قوله لعله يتذكر  
الخ فيه أوجه أحدها ان لعل على بابها من الترجى وذلك بالنسبة الى المرسل وهو موسى وهرون أي اذها على  
رجائك كما وطم مكافى ايمانه أي اذها مترجيين طامعين وهذا معنى قول الزمخشري ولا يستقيم أن يرد ذلك  
في حق الله تعالى اذ هو عالم بعواقب الامور وعن سيديويه كل ما ورد في القرآن من لعل وعسى فهو من الله  
واجب يعنى أنه يستحيل بقاء معناه في حق الله تعالى والثاني أن لعل بمعنى كي فتفيد العلية وهذا قول الفراء  
قال كما تقول اعلم لملك تأخذ أجرك أي كي تأخذ الثالث أنها استفهامية أي هل يتذكر أو يخشى وهذا  
قول ساقط وذلك لانه يستحيل الاستفهام في حق الله تعالى كما يستحيل الترجى فاذا كان لابد من التأويل  
فجعل اللفظ باقياً على مدلوله أولى من اخراجه عنه اه (قوله لعله تعالى بانه لا يرجع) وفائدة ارسالها  
والمباغة عليهما في الاجتهاد مع علم الله بانه لا يؤمن الزام الحجة وقطع المعذرة واطهار ما حدث في تضاعيف  
ذلك من الآيات اه بيضاوي (قوله قال ربنا الخ) أسند القول اليهما مع أن القائل حقيقة هو موسى تغليبا  
للايدان باصالة في كل قول وفعل ويجوز أن تكون هرون قال ذلك بعد ملاقاتهما فحكى ذلك مع قول موسى  
عند نزول الآية كافي قوله تعالى يا أيها الرسل كلوا من الطيبات فان هذا الخطاب قد حكى بصيغة الجمع مع

أن يفرض علينا) أى يجعل بالعقوبة (أو أن يظني) علينا أى يتكبر (قال لا تخافا نتي معكما) بعونى (أسمع) ما يقول (وأرى) ما يفعل (فأتياه) فقولانا رسولاً ربك فارسل معنا بنى إسرائيل (الى الشام) (ولا تعذبهم) أى خل عنهم من استعمالك أيام في أشغالك الشاقة كالخفر والبناء وحمل الثقل (قد جئناك بأية) بحجة من ربك على صدقنا بالرسالة والسلام على من اتبع الهدى (أى السلامة) من العذاب (أنا قد أوحى اليها أن العذاب على من كذب) ماجئنا به (وتولى) أعرض عنه فأتياه (وقالاً جميع ما ذكر) قال فمن ربكم يا موسى) اقتصر عليه لانه الأصل ولا دلالة عليه بالترية (قال ربنا الذى أعطى كل شيء) من الخلق

موضع نصب أى واذكروا والجمهور على ضم الدال ومنهم من يسكنها تخفيفاً لتوالي الحركات (أحدى) مفعول ثانو (أنها لكم) فى موضع نصب بدلاً من أحدى بدل الاشتمال والتقدير واذيعدكم الله ملكه أحدى الطائفتين \* قوله تعالى (اذ تستغيثون) يجوز أن يكون بدلاً

ان كلام من المخاطبين لم يخاطب الا بطريق الانفراد ضرورة استحالة اجتماعهم فى الوجود فكيف باجتماعهم فى الخطاب اه أبو السعود (قوله أن يفرض علينا) بانه قعدو قوله أى يجعل بالعقوبة أى فلا يصبر الى تمام الدعوة واطهار المجزة اه أبو السعود (قوله أو أن يظني) أى يزداد طغيانا واطهار كلمة أن مع استقامة المعنى بدونها لاظهار كمال الاعتناء بالامروا الاشعار بتحقيق الخوف من كل منهما اه أبو السعود (قوله أى يتكبر) أى الى أن يقول فى شأنك ما لا ينبغي لك من جراته اه أبو السعود (قوله قال لا تخافا) أى ماتوهمتهما من الامرين اه أبو السعود (قوله أسمع وأرى) أى فأفعل فى كل حال ما يليق بهما من دفع ضرر وجلب نفع اه أبو السعود (قوله فأتياه) أمر ابائانه الذى هو عبارة عن الوصول اليه بعدما أمر بالذهاب اليه فلا تكرار وهو عطف على لا تخافا باعتبار تعليله بما بعده اه أبو السعود وقوله فقولانا رسولاً ربك الخ أمرهما أن يقول لاله ست حمل الاولى وقوله انار رسولاً ربك والسادة قوله اناقداً ووحى الينا الخ اه شيخنا (قوله فارسل معنا بنى إسرائيل) المراد بارسالهم اطلاقهم من الاسر والقسر واخراجهم من تحت يده لا تكليفهم ان يذهبوا معهم الى الشام كما ينبى عنه قوله ولا تعذبهم اه أبو السعود (قوله قد جئناك بأية) من ربك) قال الزمخشري هذه الجملة جارية من الجملة الاولى وهى انار رسولاً ربك مجرى البيان والتفسير لان دعوى الرسالة لا يثبت الا ببينتها التى هى محى الآيات وانما وجدنا آية ولم يشؤم معه آيتان لان المراد فى هذا الموضع تثبيت الدعوى ببرهانها فكانه قيل قد جئناك بمجزة وبرهان وحجة على ما دعيناك من الرسالة ولذلك قال قد جئناكم ببينة من ربكم فأت بأية ان كنت من الصادقين أولو جئناك بشيء مبين اه سمين (قوله والسلام على من اتبع الهدى) قوله اناقداً ووحى الينا الخ) من جملة قول الله تعالى الذى أمرهما أن يقولاه لفرعون أى وقولاه والسلام الخ وقوله اناقداً ووحى الينا الخ اه شيخنا (قوله فأتياه الخ) أشار بذلك الى أن فى القصة حذفاً للايجاز والاشعار بانهم سألوا الى الامتنان من غير تلغثم اه أبو السعود (قوله قال فمن ربكم يا موسى) لم يصف الرب الى نفسه ولو بطريق حكاية ما فى قوله تعالى انار رسولاً ربك وقوله تعالى قد جئناك بأية من ربك لغاية غتوه ونهاية طغيانه بل أضافه اليهما لما أن المرسل لابد أن يكون ربا للرسول أو لانهما قد صرحا برؤيته تعالى للكل بان قالوا كفى آية أخرى انار رسول رب العالمين والاقتصار هنا على ذكر رؤيته تعالى لفرعون لكفايته فيما هو المقصود اه أبو السعود (قوله اقتصر عليه) أى مع توجيه الخطاب اليهما وقوله لانه الاصل أى فى الرسالة وهرون وان كان رسولا لكن المقصود برسالة معاونة موسى اه شيخنا وفى السمين قوله يا موسى نادى موسى وحده بعد مخاطبته لهما ما لان موسى هو الاصل فى الرسالة وهرون تبع وردوزيروا ما لان فرعون كان لحبشه يعلم الراتة التى فى لسان موسى ويعلم فصاحة أخيه بدليل قوله واخى هرون هو أفصح منى لسانا وقوله ولا يكاديين فاراد استنطاقه دون أخيه واما لانه حذف المعطوف للملم به أى يا موسى وهرون قاله أبو البقاء وبدأ به ولا حاجة اليه وقد يقال حسن الحذف كون موسى فاصلة لا يقال كان يغنى فى ذلك أن يقدم هرون ويؤخر موسى فيقال يا هرون وموسى فتحصل مجانسة الفواصل من غير حذف لان بدء موسى أم فهو المبدوء به اه وفى المصباح الرتبة بالضم حبسة فى اللسان تمنع الكلام (قوله ولا دلالة) أى فرعون عليه أى على موسى بالترية أى ولا قامته أى فرعون للمدليل عليه أى على موسى بالترية متعلق بادلاله أى أقام عليه الدليل بأن ذكره بتريته له فى قوله الآتى فى الشعراء ألم تربك فينا وليدا اه شيخنا فكانه هنا يقول لاربك غيرى بدليل التصريح به فى قوله ألم تربك فينا وليدا وفى الكرخى قوله اقتصر عليه الخ أشار به لجواب كيف خاطبهما أولاً ثم خص وايضا حه أنه خصه لانه الاصل فى النبوة وهرون وزيره وتابعه

وللتعريض بانه رباء كما قال ألم نربك فينا وليد افهذ يشبه قول نمر وذقال أنا أحي وأميت في قصد التلبس على قومه الجلمة الحقى أولانه كان مكلمه ومخاطباياه اه (قوله خلقه) أى صورته وشكله اللائق بما ينط به من الخواص والمنافع اه أبو السعود (قوله الحيوان منه) أى من كل شىء (قوله قال فرعون فبال القرون الخ) لما شاهد اللعين ما نظم عليه الصلاة والسلام في سلك الاستدلال من البرهان النير وخاف أن يظهر للناس حقيقة ما قاله موسى وبطلان خرافاته هو أراد أن يصرفه عليه السلام عن نسبته الى ما لا يعينه من الامور التي لا تعلق لها بالرسالة من الحكايات لأجل أن يرى قومه ان عنده معرفة فقال ما حال القرون الماضية وماذا جرى عليهم من الحوادث المعضلة فاجابه عليه السلام بان العلم باحوالهم لا تعلق له بمنصب الرسالة اه أبو السعود وفي الكرخى قوله فبال القرون الاولى الخ وجه ارتباط هذا الكلام بما قبله أن فرعون لما بهت لبلاغة كلام موسى وجامعيته وخاف فرعون أن يزيد في تلك الحجة فيظهر للناس صدق موسى وفساد طريقة فرعون أراد أن يصرفه عن ذلك الكلام ويشغله بالحكايات فقال فبال القرون الاولى فلم يلتفت موسى عليه السلام الى ذلك الحديث وقال له علمها عند ربى الخ ولا يتعلق غرضى باحوالهم ولا أشغل بها اه (قوله في عبادتهم الاوثان) أى هل كان سببا في شقاوتهم أو في سعادتهم وأورد أبو السعود على هذا التفسير ايرادا فقال ولو كان المسئول عنه الشقاوة لاجاب موسى ببيان أن من اتبع منهم الهدى فقد سلم ومن تولى فقد خاب حسبما ينطق به قوله تعالى والسلام على من اتبع الهدى الآيتين ويمكن أن يجاب بان موسى أعرض عن هذا الجواب لان السؤال في غير محله ولان الجواب المذكور فيه نوع تنفير لفرعون وهو مأثور بلا طغته فاجابه بجواب اجمالى لانه ليس مقصوده الآن تحقيق حال من تقدم اه شيخنا (قوله لا يضل ربى) أى لا يخطئ ابتداء أى لا يذهب شىء عن علمه ولا ينسى أى بعد ما علم اه أبو السعود وفي هذه الجملة وجهان أحدهما أنها في محل جر صفة لكتاب والعائد محذوف تقديره في كتاب لا يضل ربى أو لا يضل حفظه ربى فربى فاعل يضل على التقدير والثاني انها مستأنفة لا محل لها من الاعراب ساقتها تبارك وتعالى لمجرد الاخبار بذلك حكاية عن حاله وفي فاعل ينسى قولان أحدهما انه عائد على ربى أى لا ينسى ربى ما أثبتته في الكتاب كما أشار اليه في التقرير والثاني ان الفاعل ضمير عائد على الكتاب على سبيل المجاز كما أسند اليه الاحصاء مجازا في قوله الا أحصاها لما كان محال لا احصاء قال مجاهد في قوله تعالى لا يضل ربى ولا ينسى ان معنى اللفظين واحد أى لا يذهب عنه شىء ولا يخفى عليه وقرى الا كثرون بينهما فقال القفال لا يضل عن الاشياء ومعرفتها وما علمه من ذلك لم ينسبه فاللفظ الاول اشارة الى كونه عالما بكل المعلومات واللفظ الثانى دليل على بقاء ذلك العلم أبدا لا يباد وهو اشارة الى نفس التغير واعلم أن فرعون لم يسأل موسى عن الاله فقال فن ربكما وكان ذلك مما سبيله الاستدلال أجابه موسى باوجز عبارة وأحسن معنى ولم يسأله عن القرون الاولى وكان ذلك مما سبيله الاخبار ولم يأت به خبر في ذلك وكله الى عالم الغيوب اه كرخى (قوله الذى جعل لكم الارض الخ) من جملة كلام موسى في جواب فرعون عن سؤاله الاول فهو مرتبط بقوله ثم هدى لكنه ذكر في خلال كلامه على سبيل اعتراض سؤال فرعون الثانى وجوابه اه شيخنا (قوله مهادا) قرأ الكوفيون مهدا بفتح الميم وسكون الهاء من غير ألف والباقيون مهادا اه سمين محقوله فراسا أى كالفراس (قوله وسلك لكم فيها سبلا) أى جعل لكم فيها طرقا ووسطها بين الجبال والادوية والبرارى تسلكونها من قطر الى قطر لتقضوا منها ما ركبكم وتنفعوا بمنافعها ومراقفها اه أبو السعود (قوله قال تعالى تتميا الخ) أى قال هذا لا بطريق الحكاية عن موسى والافاتقدم قوله تعالى أيضا لكنه بطريق الحكاية

(خلقه) الذى هو عليه متميز به عن غيره (ثم هدى) الحيوان منه الى مطعمه ومشربه ومنكجه وغير ذلك (قال) فرعون (فبال) حال (القرون) الامم (الاولى) كقوم نوح وهود ولوط. وصالح في عبادتهم الاوثان (قال) موسى (علمها) أى علم حالهم محفوظ (عند ربى) فى كتاب (هو) اللوح المحفوظ يحازيهم عليها يوم القيامة (لا يضل) يغيب (ربى) عن شىء (ولا ينسى) ربى شىء هو (الذى جعل لكم) فى جملة الخلق (الارض مهادا) فراسا (وسلك) سهل (لكم) فيها سبلا طرقا (وأزل من السماء ماء) مطرا قال تعالى تتميا

من اذ الاولى وان يكون التقدير اذكروا ويجوز أن يكون ظرفا لتودون (بألف) الجمهور على افراد لفظة الالف ويقرأ بألف على افعال مثل افلس وهو معنى قوله بخمسة آلاف (مردفين) يقرأ بضم الميم وكسر الدال واسكان الراء وفعله أردف والمفعول محذوف أى مردفين أمثالهم ويقرأ بفتح الدال على ما لم يسم فاعله أى أردفوا بامثالهم ويجوز أن يكون المرادفون من جاء بعد الاوائل أى جاؤا ردفا

عن موسى اه شيخنا وما جرى عليه الجلال تسع فيه ابن عطية وفي السمين وقال ابن عطية ان كلام موسى تم عند قوله وأنزلنا من السماء ماء وان قوله فاخرجنا الخ من كلام الله تعالى وفيه بعد اه وجرى غيره على ان هدامن بقية كلام موسى لكن خالف فيه الظاهر اذ كان مقتضاه أن يقال فاخرج به أزواجاً الا أنه عدل لما ذكر بناء على أن موسى سمع هذه الكلمات بينها من الله فادرجها كلامه فحكها كما هي اه زاده وفي البيضاوي عدل به عن لفظ الغيبة الى صيغة التكلم على الحكاية لكلام الله عز وجل تنبيهها على ظهور ما فيها من الدلالة على كمال القدرة والحكمة وايدانابانه مطاع تنقاد الاشياء المختلفة لمشيئته وعلى هذا نظائره كقوله ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فاخرجنا به ثمرات مختلفا ألوانها أمن خلق السموات والارض وأنزل لكم من السماء ماء فانبثابه حدائق اه وقوله وعلى هذا نظائره أى وعلى كون العدول من لفظ الغيبة الى صيغة التكلم للتنبيه والايذان المذكورين والالم يكن العدول على وجه الحكاية اه زاده وعلى ما سلكه الجلال فهذا الاعتراض ينتهي بقوله فكذب وأبى فيكون قوله ولقد أرينا آياتنا كلها الخ من جملة الاعتراض أخبر الله به محمدا عليه السلام بجملة ما وقع لموسى مع فرعون في العشرين سنة ويكون قوله قال أجئتنا الخ مرتبطاً بقوله وأنزل من السماء ماء (قوله لما وصفه به موسى) أى للاوصاف التي وصف موسى الله بها فتمم قوله وأنزل من السماء ماء الخ بقوله فاخرجنا به الخ وانما كان تسمياله لان فيه بيان فائدة الانزال وتمم قوله الذي جعل لكم الارض مهاداً بقوله منها خلقناكم الخ اه شيخنا (قوله وخطاباً لأهل مكة) أى في قوله كلاو قوله منها خلقناكم الخ شيخنا (قوله أصنافاً) سميت بذلك لازدواجها واقتران بعضها ببعض اه بيضاوي (قوله شتى) فعلى وألفه للتأنيث وهو جمع شتيت نحو مريض ومرضى وجريح وجرحى وقيل وقيل يقال شت الامر يشت شتاً وشتاتاً فهو شت أى تفرق وشتان اسم فعل ماض بمعنى افترق ولذلك لا يكتب في بواحد اه سمين (قوله وغيرها) كالروائح (قوله كلاو منها) أى الأزواج وارعوا أنعامكم أى وغيرها (قوله يقال رعت الانعام الخ) أى فيستعمل لازم ما ومتعديا كافي السمين اه شيخنا (قوله أى مبيحين الخ) كان الاحسن أن يقول أى قائلين لكم كلاو الخ أى أى مبيحين لكم الخ اه شيخنا وفي البيضاوي وهو حال من ضمير فاخرجنا على ارادة القول أى أخرجنا أصناف النبات قائلين كلاو وارعوا والمعنى معديها لاتقاعكم بالاكل والعلف آذنين فيه اه (قوله المذكور منا) قال المحشى الاولى تأخير منا عن قوله آيات أى آيات كائنة منا اه والظاهر أن ما صنعته الشارح له وجه أيضاً فهو في المعنى اشارة الى قوله قال تعالى الخ أى المذكور منا بقولنا فاخرجنا الخ وذلك لانه حيث كان هذا خطاباً لأهل مكة من الله تعالى كان المناسب أن يرتبط آخره بأوله فالمعنى منا لا من موسى اه (قوله جمع نية) وقيل انه اسم مفرد وهو مصدر كالمعدي والسرى قاله أبو على اه سمين (قوله سمى به) أى بالنهى والتذكير باعتبار كونها أسماً وقوله لانه ينهى الخ هذا يفيد أن نهى بمعنى ناه اه شيخنا (قوله بخلق أبيكم آدم) فعلى هذا يكون خلق كل انسان غير آدم من الارض بوسائط عديدة بقدر ما بينه وبين آدم وهذا أحد قولين والقول الاخر ان كل انسان خلق من التراب من غير واسطة وذلك التراب هو الذي يليق به الملك الموكل بالرحم على النطفة فيخلق منها الولد وفي القرطبي منها خلقناكم يعنى آدم عليه السلام لانه خلق من الارض قاله أبو اسحق الزجاج وقيل ان كل نطفة مخلوقة من التراب وعلى هذا يدل ظاهر القرآن وقال عطاء الخراساني اذا وقعت النطفة في الرحم انطلق الملك الموكل بالرحم فاخذ من تراب المسكان الذي يدفن فيه فيذره على النطفة فيخلق الله النسمة من النطفة ومن التراب فلذلك قوله تعالى منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم تارة

لما وصفه به موسى وخطاباً لأهل مكة (فاخرجنا به أزواجاً) أصنافاً (من نبات شتى) صفة أزواجاً أى مختلفة الألوان والطعوم وغيرهما وشتى جمع شتيت كريض ومرضى من شت الامر تفرق (كلاو) منها (وارعوا أنعامكم) فيها جمع نعم هي الابل والبقر والغنم يقال رعت الانعام ورعيتها والامر للاباحة وتذكير النعمة والجملة حال من ضمير فاخرجنا أى مبيحين لكم الاكل ورعى الانعام (ازنى ذلك) المذكور منا (آيات) لعبارة (لاولى النهى) لاصحاب العقول جمع نهيه كغرفة وغرف سمى به العقل لانه ينهى صاحبه عن ارتكاب القبائح (منها) أى من الارض (خلقناكم) بخلق أبيكم آدم (وفيها نعيدكم)

للاوائل ويقرأ بضم الميم وكسر الدال وتشديدها وعلى هذا في الراء ثلاثة أوجه الفتح وأصلها مرتدين فنقلت حركة التاء الى الراء وأبدلت دال اليصح ادغامها في ابدال وكان تغيير التاء أولى لانها همزة والبدال محبورة وتغيير الضمف الى القوى أولى والثاني كسر الراء على اتباعها

أخرى اه (قوله مقبورين) أى حال كونكم مدفونين فى القبور اه شيخنا (قوله عند ابتداء خلقكم) أشار الى أن قوله تارة أخرى راجع الى قوله منها خلقناكم فانه بمعنى أخر جناكم أى من الارض أخر جناكم ونخرجكم بعد الموت من الارض تارة أخرى اه كرخى (قوله ولقد أريناه آياتنا) هى من رأى البصرية فلما دخلت همزة النقل تعدت بها الى اثنين أولهما الهاء والثانى آياتنا والمعنى أبصرناه والاضافة هنا قائمة مقام التعريف العبدى أى الآيات المعروفة كالعصا واليد ونحوهما اه سمين (قوله التسع) الاولى تقديمه على التوكيد وتقدم ان ثمانية منها فى الاعراف الاولى والثانية قوله فالتى عصاه فاذا هى ثعبان مبين ونزع يده الخ والثالثة قوله ولقد أخذنا آل فرعون بالسنين ونقص من الثمرات وخسعة فى قوله فأرسلنا عليهم الطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم وواحدة فى سورة يونس فى قوله ربنا أطمس على أموالهم واشدد على قلوبهم واعترض هذا أبو السعود فقال بعد أن قرر أن المراد بالآيات العصا واليد وجمعهما باعتبار ما فى كل من الآيات مانصه ولا مسامع لعد بقية الآيات التسع منها لما أنها قد ظهرت بعدما غلب السحرة على مهل فى نحو من عشرين سنة كما مر فى تفسير فى سورة الاعراف وسياق ما هنا أن قوله قال أجبنا الى آخر القصة من جملة المترتب على قوله فكذب وأبى فيقتضى أن التكذيب بالتسع وقع قبل المناظرة الآتية مع انه لم يقع قبلها الا اليد والعصا اه بنوع تغيير فى بعض الالفاظ ويمكن أن يحاج بان هذا أى قوله ولقد أريناه الخ اخبار عن جملة ما وقع لموسى فى مدة دعائه له وهى العشرون سنة وتقدم ان هذا من جملة الكلام المعترض به فى أثناء القصة واعتراض أبى السعود مبنى على أن هذا اخبار عما وقع مع فرعون فى أول دعائه له وليس كذلك كما عرفت (قوله قال أجبنا الخ) مرتب على جواب موسى وتقدم أن آخره قوله تعالى وأترل من السماء ماء لكن بينهما جمل اختصر الكلام هنا بخذفها صرح بها فى سورة الشعراء أولها قوله قال لان اتخذت الها غيرى لاجل منك من المسجونين الى أن قال ونزع يده فاذا هى بيضاء للنظرين ثم قال هناك قال للملاحولة الخ الذى هو نظير قوله هنا قال أجبنا الخ فالمراد بالسحر فى قوله بسحرك ماراه فرعون من المصى واليد البيضاء اه (قوله فلنا تدينك) جواب قسم محذوف تقديره والله لنا تدينك وقوله بسحر يحوز ان يتعلق بالآتيان وهذا هو الظاهر ويحوز أن يتعلق بمحذوف على انه حال من فاعل الآتيان أى ملتبسين بسحر اه سمين (قوله مثله) أى فى الغرابة وقوله لذلك أى لا تياتنا بالسحر (قوله بنزع الخافض) فيه أن العامل ان كان جمل فهو متعد بنفسه لهذا المنصوب فلا وجه لتكافؤ حذف حرف الجزوان كان موعدا فلا يلحقوا ما أن يكون المراد به المصدر أو الزمان أو المكان فان كان الاول ورد عليه أن الوعد ليس فى المكان المستوى بل الذى فيه انما هو المناظرة والوعد وقع فى مكان التخاطب قبل ذلك وان كان الثانى ورد عليه مثل الذى ورد على ما قبله وان كان الثالث كان الصواب أن يحمله بدلا منه وحينئذ فلا يظهر انه منصوب باجمل على أنه مفعول فيه ومن المعلوم أنه على معنى فى فكان هذا شبهة الشارح فى تعبيره بنزع الخافض كأنه لما رأى أن المعنى على نزع الخافض تساهل فمهر بهذه العبارة مع انها لا تتقال الا فى العامل الذى لا يصل للعمول بنفسه تأمل وعبرة السمين قوله موعدا يحوز أن يكون زمانا ويرجعه قوله قال موعداكم يوم الزينة والمعنى عين لنا وقت اجتماع ولذلك أجابهم بقوله موعداكم يوم الزينة ويحوز أن يكون مكانا والمعنى بين لنا مكانا معلوما نعرفه نحن وأنت فأتيت به وهذا يؤيده قوله مكانا سوى ويحوز أن يكون مصدرا ويؤيده هذا قوله لا نخلفه نحن ولا أنت لان المواعدة توصف بالخلف وعدمه والى هذا احتجاجا بختارين له وقال أبو البقاء هو هنا مصدر لقوله لا نخلفه نحن ولا أنت والجعل هنا بمعنى التصيير وموعدا مفعول أول والظرف هو الثانى والجملة من

مقبورين بعد الموت (ومنها نخرجكم) عند البعث (تارة مرة) (أخرى) كما أخر جناكم عند ابتداء خلقكم (ولقد أريناه) أى أبصرنا فرعون (آياتنا كلها) التسع (فكذب) بها وزعم انها سحر (وأبى) أن يوحد الله تعالى (قال أجبنا لتخرجنا من أرضنا) مصر ويكون لك الملك فيها (بسحرك ياموسى) فلنا تدينك بسحر مثله يعارضه (فاجمل بيننا وبينك موعدا) لذلك (لا نخلفه نحن ولا أنت مكانا) منصوب بنزع الخافض

لكسرة الدل أو على الاصل فى التقاء الساكنين والثالث الضم اتباعا للضم الميم ويقرأ بكسر الميم والراء على اتباع الميم والراء وقيل من قرأ بفتح الراء وتشديد الدال فهو من ردف بتضعيف العين للتكسير أو ان التشديد بدل من الهمزة كافر جته وفرجته قوله تعالى \* (وما جعله الله) الهاء هنا مثل الهاء التى فى آل عمران \* قوله تعالى (اذ يفشيكم) اذ مثل اذ تستفيئون ويحوز أن يكون ظرفا لمادل عليه عزيز حكيم ويقرأ أيضا كم

قوله لا تخلفه صفة لموعدا ونحن تؤكد مصحح للعطف على الضمير المرفوع المستتر في تخلفه ومكانا بدل من المكان المحذوف كما قرره الزمخشري وجوز أبو علي الفارسي وأبو البقاء أن ينتصب مكانا على المفعول الثاني لأجل قال وموعدا على هذا مكان أيضا ولا ينتصب بموعدا لأنه مصدر قد وصف يعني أنه يصح نصبه مفعولا ثانيا ولكن بشرط أن يكون الموعد بمعنى المكان ليطابق الخبر وجعل الحوفي انتصاب مكانا على الظرف وانتصابه بأجل فتحصل في نصب مكانا خمسة أوجه أحدها أنه بدل من مكانا المحذوف الثاني أنه مفعول ثان للجعل الثالث أنه نصب بأجل فعمل الرابع أنه منصوب بنفس المصدر الخامس أنه منصوب على الظرف بنفس أجعل اه (قوله في) بدل من الخافض أى الخافض الذى هو لفظ في اه شيخنا (قوله بكسر أوله وضمه) سبعيتان (قوله قال موعدكم يوم الزينة) العامة على رفع يوم خبر الموعدكم فان جعلت موعدكم زمانا لم يحتج الى حذف مضاف اذ التقدير زمان الموعد يوم الزينة وان جعلته مصدرا احتجت الى حذف مضاف تقديره وعدكم وعديوم الزينة وقرأ الحسن والاعمش وعيسى وعاصم وغيرهم يوم بالنصب اه من السمين (قوله يوم عيدهم) وكان يوم عاشوراء واتفق أنه في هذه الواقعة يوم سبت وانما خصه عليه السلام بال تعيين لظاهر كال قوله وكونه على ثقة من أمره وعدم مبالاة به لما ان ذلك اليوم وقت ظهور غاية شوكتهم وليكون ظهور الحق وزهوق الباطل في يوم مشهور على رؤس الاشهاد ويشيع ذلك فيما بين كل حاضر وباد اه أبو السعود (قوله وأن يحشر الناس) في محله وجان أحدهما الجر نسقا على الزينة أى موعدكم يوم الزينة ويوم أن يحشر أى ويوم حشر الناس والثاني الرفع نسقا على يوم والتقدير موعدكم يوم كذا وموعدكم أن يحشر الناس أى حشرهم اه سمين (قوله ضحي) أى ضحى ذلك اليوم وقوله وقته أى وقت الضحى الذى هو عبارة عن ارتفاع الشمس اه شيخنا (قوله أدبر) أى انصرف من المجلس (قوله ثم أتى بهم الموعد) أى وأتى موسى أيضا (قوله وهم اثنا وسبعون) اثنان منهم من القبط والسبعون من بنى اسرائيل وهذا أقل ما قيل في عددهم وقيل كانوا اثنين وسبعين الفا كافى بعض نسخ هذا الشارح وقيل كانوا اثني عشر ألفا وقيل غير ذلك اه شيخنا (قوله أى الزمكم الله الخ) أفاد به ان ويلكم منصوب بفعل مقدر اه كرخى (قوله باشرارك احدى الخ) عبارة أى السعد بان تدعوا ان آياتى التى تظهر على يدي سحر كما فعل فرعون اه وهى امس بالمقام (قوله فيسحتكم) قرأ الاخوان وحفص عن عاصم فيسحتكم بضم الياء وكسر الحاء والباقون بفتحهما فقراءة الاخوين من اسحت رباعيا وهى لغة نجد وتيم وقراءة الباقي من سحته ثلاثيا من باب قطع وهى لغة الحجاز وأصل هذه المادة الدلالة على الاستقصاء والنفاد ومنه سحت الخالق الشرابي استقصاء فلم يترك منه شيئا ويستعمل فى الاهلاك والاذهاب ونصبه باضار ان فى جواب النهى اه سمين (قوله فى موسى واخيه) أى هل هما ساحران أو رسولان اه شيخنا وفى الخازن فتنازعوا أمرهم بينهم أى تناظروا وتشاوروا يعنى السحرة فى أمر موسى سرامن فرعون فقالوا ان غلبنا موسى اتبعناه وقيل معناه لما قال لهم لا تنفروا على الله كذبا قال بعضهم لبعض ما هذا بقول ساحر اه ويشبه أن يكون قوله واسروا النجوى عطف تفسير وفى القرطبي واسروا النجوى قال قتادة قالوا ان كان ما جاء به سحرا فسنغلبه وان كان من عند الله فسيكون له امر فهذا الذى اسروه وقيل هو ان هذين لساخران الآية قاله السدى ومقاتل وقيل هو قولهم ان غلبنا اتبعناه قاله الكلبي ودليله ما ظهر من عاقبة امرهم اه (قوله قالوا لانفسهم) أى قال بعضهم لبعض سرا ويشير بهذا الى أن قوله قالوا ان هذين الخ تفسير لقوله واسروا النجوى وحاصل ما قالوه سراست جمل أولها هذه وآخرها قوله وقد أفلح اليوم

فى (سوى) بكسر أوله وضمه أى وسطا تستوى اليه مسافة الجائى من الطرفين (قال) موسى (موعدكم يوم الزينة) يوم عيد لهم يتزينون فيه ويحتمعون (وأن يحشر الناس) يجمع أهل مصر (ضحى) وقته للنظر فيما يقع (فتولى فرعون) أدبر (فجمع كيده) أى ذوى كيده من السحرة (ثم أتى) بهم الموعد (قال لهم موسى) وهم اثنان وسبعون مع كل واحد جيل وعصا (ويلكم) أى الزمكم الله لويل (لا تنفروا على الله كذبا) باشرارك أحد معه (فيسحتكم) بضم الياء وكسر الحاء وبفتحهما أى يهلككم (بعذاب) من عنده (وقدخاب) خسر (من افترى) كذب على الله (فتنازعوا أمرهم بينهم) فى موسى واخيه (واسروا النجوى) أى الكلام بينهم فيهما (قالوا) لانفسهم (ان هذين)

بالتخفيف والالف و(النعاس) فاعله ويقرأ بضم الياء وكسر الشين وياء بعدها والنعاس بالنصب أى يغشىكم الله النعاس ويقرأ كذلك الا أنه بتشديد الشين و(أمنة) مذكور فى آل عمران (ماء ليظهركم)



من استعمل اه شيخنا (قوله لابي عمرو) أى قرأته بالياء لابي عمرو وقوله وغيره خبر مقدم وهذا من مبتدأ مؤخر وقوله وهو أى هذا ان موافق الخ على هذه اللغة يكون مع البحر كات مقدرة على الالف منع من ظهورها التعذر وحاصل القراءة السبعة التي في هذا التركيب أربعة واحدة لابي عمرو وهي التي بالياء وثلاثة أجمعها في قوله وغيره هذان أي بآيات ألف بعدها نون مشددة مع تخفيف النون من ان وهذه قراءة والاخران تخفيف النون التي في هذان مع تشديد النون مل ان وتخفيفها اه شيخنا وإثبات كل من الباء والالف في النطق وان كان قراءة سبعة صحيحة متواترة لسكنة مشكل من حيث مخالفتها لخط المصحف الامام فانه ليس فيه ياء ولا ألف فان رسمه كافي السمين هذن من غير ألف ولا ياء ثم قال قلت وكم جاء في الرسم أشياء خارجة عن القياس وقد نصوا على أنه لا تجوز القراءة بها فليكن هذا الموضع مما خرج عن القياس اه وقوله على أنه لا تجوز القراءة بها أي بالاشياء المرسومة المخالفة للنطق المنقول فلا يجوز أن يقرأ هذان هذن (قوله مؤنث امثل) وانما انت باعتبار التعبير بالطريقة والاف باعتبار المعنى كأن يقال امثل اه شيخنا (قوله أي بأشرفكم) تفسير للطريقة فانها تطلق على وجوه الناس وأشرفهم لانهم قدوة لغيرهم كما افاده أبو السعود وفي المختار وطريقة القوم أمثالهم وجيادهم يقال هذا طريقة قومهم وهؤلاء طريقة للرجال لاشراف ومنه قوله تعالى كنا طرائق قددا أي كنا فرقا مختلفة أهواؤنا اه وفي القاموس والطريقة بالهاء شريف القوم وأمثالهم لئلا احدثوا الجمع ويجمع هي طرائق اه (قوله فاجمعوا كيدكم) الفاء فصيحة أي اذا كان الامر كاذك من كونها ساحرين الخ فاجمعوا كيدكم واجعلوه مجمعا عليه بحيث لا يتخلف عنه واحد منكم اه أبو السعود وقوله من السحر بيان للكيد (قوله من لم) يقال لم الله شعثه أي جمعه فلم يترك شيأ منه متفرقا اه شيخنا وفي المختار ولم الله شعثه أي اصلحه وبابره اه (قوله ثم اتوا صفا) امر بعضهم بعضا بذلك لانه اهيىب في صدور الرائيين وادخل في استجلاب الرهبة قيل كان مع كل واحد منهم جبل وعصا وأقبلوا عليه اقبالة واحدة اه أبو السعود وصفافله مصدر وقد اشار الشارح الى تأويله بالمشق بقوله أي مصطفىين اه شيخنا (قوله اما ان تلقى) ان مع ما بعده في تأويل مصدر منصوب بفعل مضمر قدره الشارح بقوله اختر اه شيخنا وعبارة السمين قوله اما ان تلقى فيه اوجه احدها انه منصوب باضمار فعل تقديره اخترا احد الامرين كذا قدره الزمخشري قال الشيخ وهذا تفسير معنى لا تفسير اعراب وتفسير الاعراب اما مختار اللقاء والثاني انه مرفوع على انه خبر مبتدأ محذوف تقديره الامر اما القاؤك اول او القاؤنا كذا قدره الزمخشري الثالث أن يكون مبتدأ وخبره محذوف تقديره لقاؤك اول ويدل عليه وأما أن نكون أول من ألقى واختار هذا الشيخ اه (قوله قال بل ألقوا) قال أبو حيان ليس الامر باللقاء من باب تجوز السحر والامر به لان الغرض في ذلك الفرق بين القائم وبين المجزة وتعين ذلك طريقا الى كشف الشبهة أو الامر مقرر وبشرط أي ألقوا ان كنتم محقين كقوله فأتوا بسورة من مثله اه كرخي (قوله فاذا حبالهم) اذا للفاجأة وحبالهم وعصيمهم مبتدأ خبره جملة قوله ليخيل اليه الخ والرابط الهاء من انها وقوله من سحرهم من للتعليل أي من أجل سحرهم وقوله انها تسعى نائب الفاعل وعبارة السمين قوله فاذا حبالهم هذه الفاء عاطفة على جملة محذوفة دل عليها السياق والتقدير فآلقوا فاذا واذا هذه هي التي للفاجأة وفيها ثلاثة أقوال تقدمت أحدها أنها باقية على ظرفية الزمان والثاني أنها ظرف مكان والثالث أنها حرف قال الزمخشري والتحقيق فيها انها الكائنة بمعنى الوقت الطالبة ناصبالها وجملة تضاف اليها خست في بعض المواضع بان يكون الناصب لها قولاً مخصوصاً وهو فعل المفاجأة

لابي عمرو وغيره هذان وهو موافق للغة من يأتي في المثني بالالف في أحواله الثلاث (الساحران يريدان أن يخرجكما من أرضكم بسحرهما ويذهبا بطريقتكم المثلي) مؤنث أمثل بمعنى أشرف أي بأشرفكم بميلهم اليها الغلبة (فاجمعوا كيدكم) من السحر بهمة وصل وفتح الميم من لم وبهمة قطع وكسر الميم من أجمع أحكم (ثم اتوا صفا) حال أي مصطفين (وقد أفلح) فاز (اليوم من استعمل) غلب (قالوا يا موسى) اختر (اما أن تلقى) عصاك أي أولا (واما أن نكون أول من ألقى) عصاه (قال بل ألقوا) فآلقوا (فاذا حبالهم

الجمهور على المد والجار صفة له ويقرأ أشادا بالقصر وهي بمعنى الذي (رجز الشيطان) الجمهور على الزاي ويراد به هنا الوسواس وجاز ان يسمى رجزا لانه سبب للرجز وهو العذاب وقرى بالسين وأصل الرجس الشئ القذر فجعل ما يفضى الى العذاب رجسا استقذارا له \* قوله تعالى (فوق الاعناق) هو ظرف لا ضربوا أو فوق العنق الراس وقيل هو مفعول به وقيل فوق زائدة (منهم) حال من (كل بنان) أي

والجملة ابتداءية لا غير فتقدير قوله فاذا حبالهم وعصيمهم ففاجأ موسى وقت تخيل سعى حبالهم وعصيمهم وهذا تمثيل والمعنى على مفاجأته حبالهم وعصيمهم بخيلة اليه السعى اه (قوله أصله عصوو) بوزن فلوس وقوله قلبت الواوان ياءين أى قلبت الثانية منها وأولاً ثم الأولى لاجتماعها ساكنة مع الياء وقوله وكسرت العين أى اتباعا للصاد وكسرت الصاد لتصح الياء فى كلامه الاشارة الى أربعة أعمال اه شيخنا (قوله يخيل اليه) وذلك أنهم كانوا طلوا هابا زئبق فلما ضربت الشمس عليها اضطربت واهتزت فخيل اليه أنها تتحرك اه أبو السعود (قوله خفية) أصله خوفه قلبت الواوا ياء لكسر ما قبلها اه كرخى (قوله من جهة ان سحرهم الخ) أى من أجل هذه الجهة وبسببها وقوله أن يلتبس مفعول خاف اه شيخنا وعبارة الكرخى اى خاف من جهة ان سحرهم من جنس معجزته الخ جواب عما يقال كيف استشعر الخوف وقدر عرض الله عليه وقت المناجاة المعجزات الباهرة كالعصا واليد فجعل العصا حية عظيمة ثم انه تعالى أعادها لما كانت عليه فكيف مع هذا وقع الخوف فى قلبه وقال الحسن ان ذلك الخوف انما كان لطبع البشرية من ضعف القلب وان كان قد علم أنهم لا يصلون اليه بسوء وان الله تعالى نصره اه أولعله عليه السلام كان مأموراً بأن لا يفعل شيئاً الا بالوحى فلما تأخر نزول الوحى فى ذلك المحفل بقى فى الخجل قاله ابن عادل اه (قوله انك أنت الاعلى عليهم بالغلبة) فيه اشارة الى أن لهم علواً وغلبة بالنسبة الى سائر الناس ولذلك أوجس منهم خيفة فرد ذلك بأنواع من المبالغة أحدها ذكر كلمة التوكيد وهى ان وثانيتها تكرير الضير وثالثها لام التعريف ورابعها لفظ العلو وهو الغلبة الظاهرة وهذا يكفى فيه ظن العلو فى أمرهم لأن الاعلى مجرد الزيادة لانه لم يكن للسحرة علو حتى يكون هو أعلى منه كما قيل اه كرخى (قوله وهى عصاه) انما لم يقل عصاك تصغير لها أى لا تبال بكثرة حبالهم وعصيمهم وألقى العويد الفرد الصغير الجرم الذى بيده فانه بقدرته الله تعالى يتلفها على وحدته وكثرتها وصغره وعظمتها وراز أن يكون تعظيمها أى لا تحتفل بهذه الاجرام فان فى يمينك شيئاً أعظم منها كلها وهذه على كثرتها أقل شئ عندها فالتلفها يتلفها باذن الله وتمحقها اه كرخى (قوله تلفق) قرأ العامة بفتح اللام وتشديد القاف وجزم الفاء على جواب الامر قد تقدم أن حفصا يقرأ تلفق بسكون اللام وتخفيف القاف وقرأ ابن ذكوان هنا تلفق بالرفع اما على الحال واما على الاستئناف وأنت الفعل فى تلفق حملا على معنى ما لان معناها العصالو ذكرها بالى لفظها الجازم ولم يقرأ به اه سمين (قوله ماصنعوا) أى ما زوروا وكذبوا واخترعوا امما لا حقيقة له اه شيخنا (قوله انما صنعوا الخ) تعليل لقوله تلفق وما موصولة أى ان الذى صنعوه فحقها ان تفصل من نون ان اه شيخنا لكنها ثبتت فى خط المصحف الامام موصولة كما ذكره شيخ الاسلام فى شرح الجزرية (قوله كيد سحر) العامة على رفع كيد على أنه خبر ان وما موصولة وصنعوا صلتها والعائد محذوف والموصول هو الاسم والتقدير ان الذى صنعوه كيد سحر ويحوز أن تكون ما مصدرية فلا حاجة الى العائد والاعراب بحال والتقدير ان صنعهم كيد سحر وقرأ مجاهد وحميدوزيد بن على كيد بالنصب على أنه مفعول وما من ميدة مهينة وقرأ الاخوان كيد سحر على أن المعنى كيد ذوى سحر أو جعلوا انفس السحر مبالغة أو تعيين للكيد لانه يكون سحرا وغير سحر كما تميز سائر الاعداد بما يفسرها نحو مائة درهم وألف دينار وعلم فقه وعلم نحو اه سمين (قوله أى جنسه) بين به المراد حيث لم يقل ولا يفلح السحرة بصيغة ألجمع قال الزمخشري لان القصد فى هذا الكلام معنى الى الجنسية لا الى معنى العدد فلو جمع لحيل ان المقصود هو العدد وانما أفرد لان الجمع نوع واحد من السحر فكانه صدر من واحداه كرخى (قوله حيث اتى) ظرف مكان أى حيث كان وأين اقبل اه يضاوى (قوله خروا ساجدين لله

وعصيمهم) أصله عصوو  
 قلبت الواوان ياءين  
 وكسرت العين والصاد  
 (يخيل اليه من سحرهم أنها)  
 حيات (تسمى) على بطونها  
 (فاوجس) أحس (فى نفسه  
 خيفة موسى) أى خاف من  
 جهة أن سحرهم من جنس  
 معجزته أن يلتبس أمره على  
 الناس فلا يؤمنوا به (قلنا) له  
 (لا تخف انك أنت الاعلى)  
 عليهم بالغلبة (وألحق مافى  
 يمينك) وهى عصاه (تلقف)  
 تبتلع (ما صنعوا انما صنعوا  
 كيد سحر) أى جنسه (ولا  
 يفلح الساحر حيث أتى)  
 بسحره فالتقى موسى عصاه  
 فتلقفت كل ما صنعوه (فالتقى  
 السحرة سجدا) خروا  
 ساجدين لله تعالى (قالوا  
 آمنا برب

كل بنان كانوا منهم ويضعف  
 ان يكون حالا من بنان اذ  
 فيه تقديم حال المضاف اليه  
 على المضاف (ذلك) أى الامر  
 وقيل ذلك مبتدأ (بانهم) الخبر  
 أى ذلك مستحق بشقاقهم  
 (ومن يشاقق الله) انما يدغم  
 لان القاف الثانية ساكنة  
 فى الاصل وحركتها هنا  
 لاتقاء الساكنين فهى غير  
 معتد بها قوله تعالى (ذلكم  
 فذوقوه) أى الامر ذلكم  
 أو ذلكم واقع أو

قيل لم يرفعوا رؤسهم من السجود حتى رأوا الجنة والنار والثواب والعقاب ورواها منازله في الجنة اه  
 أبو السعود وعبارة السكرخي قوله خروا ساجدين لله تعالى وذلك لانهم كانوا في أعلى طبقات السحر فلما  
 رأوا ما فعله موسى عليه السلام خارجا عن صناعتهم عرفوا انه ليس من السحر ألبتة قال الزمخشري ما عجب  
 أمرهم قد أقوا حبائلهم وعصيتهم للكفر والجحود ثم ألقوا رؤسهم بعد ساعة للشكر والسجود فذا أعظم  
 الفرق بين الالقاءين اه (قوله قال فرعون أمتم الخ) الاستفهام للتقريع والتوبيخ واعلم أن فرعون  
 لما شاهد منهم السجود والاقرار خاف ان يصير ذلك سببا لاقتراد سائر الناس بهم في الايمان بالله ورسوله  
 ففي الحال ألقى هذه الشبهة وهي مشتملة على التنفير من وجهين الاول ان الاعتماد على أول خاطر لا يجوز بل  
 لا بد فيه من البحث والمناظرة والاستعانة بخواطر الغير فلم يفعلوا شيئا من ذلك بل في الحال أمتم له  
 دل ذلك على أن ايمانكم ليس عن بصيرة بل بسبب آخر الثاني قوله انه لكبيركم الذي علمكم السحر يعني  
 انكم تلامذته في السحر فاصطلمتم معه على أن تظهروا العجز من أنفسكم وترويح الامر وتفضيها لشأنه  
 اه كرخي (قوله بتحقيق الهمزتين) أولاهما همزة الاستفهام والثانية الهمزة التي هي زائدة في الفعل  
 وقوله وابدال الثانية الفاصولاء الثالثة وهي التي هي فاء الفعل ففي كلامه قراءة واحدة ورواه قراءتان  
 حذف الاولى وتسهيل الثانية ولا تجيء هنا القراءة الرابعة المتقدمة في سورة الاعراف وهي قلب  
 الاولى واو العدم الضمة قبل الاولى هنا بخلاف ما في سورة الاعراف فان الاولى هناك قبلها ضمة للتصريح  
 بالفاعل هناك فان صورة النظم هكذا قال فرعون أمتم له الخ والثلاثة سبعة اه شيخنا (قوله أيضا  
 بتحقيق الهمزتين الخ) القراءتان سبعيتان وقوله الهمزتين أولاهما همزة الاستفهام والثانية من بنية  
 الفعل فانه فعل ماض أصله آمن كما كرم قلبت الهمزة الثانية أفعال القاعدة في اجتماع الهمزتين ثم أدخلت  
 عليه همزة الاستفهام فصارت الكلمة همزتان غير المنقلبة ألفا فاما أن يقرأ بتحقيقها واما أن يقرأ  
 بحذف الاولى التي هي همزة الاستفهام واما قوله وابدال الثانية ألفا فغير ظاهر اذ الثانية ثابتة من غير  
 ابدال على كل من القراءتين اه شيخنا ويمكن أن يقال مراده أن الثانية قلبت ألفا فاجتمع ألفان فحذفت  
 احدهما على هذه القراءة تكون الثابتة من غير قلب هي همزة الاستفهام اه (قوله انه لكبيركم الخ)  
 أي فلا عبرة بما أظهرتموه لانكم من أتباعه فتواطأتم معه اه أبو السعود (قوله من خلاف) من ابتدائية  
 كأن القطع ابتدئ من مخالفة العضو للعضو وهي مع الجور وبها في حيز النصب على الحال أي لا قطعها  
 مختلفات اه يضاوي (قوله ولا صلبكم في جذوع النخل) يحتمل أن يكون حقيقة وفي التفسير انه  
 نقر جذوع النخل حتى جوفها ووضعهم فيها فاتوا جوعا وعطشا ويحتمل أن يكون مجازا وله وجهان  
 أحدهما انه وضع حرف مكان آخر والاصل على جذوع النخل والثاني انه شبه تمسكهم بتمسكهم من حواه  
 الجذع واشتمل عليه اه سمين وعبارة السكرخي قوله أي عليها أشار به الى أن في الظرفية بمعنى على  
 مجازا من حيث انه شبه تمسك المصلوب بالجذع بتمسك المظروف في الظرف وهذا هو المشهور اه (قوله  
 ولتعلمن) اللام للقسمة وقوله أي نامتدا وقوله أشد الخ خبره والجملة في محل نصب سادة مسد المفعولين لان  
 الفعل علق باي الاستفهامية ومراده بالاشد عذابا بنفسه اه شيخنا وغرضه بقوله ولتعلمن الخ اما تنقيح  
 موسى والهزبه لانه لم يكن يعذب أحدا واما الإشارة الى ان ايمانهم لم يكن ناشئا عن مشاهدة المعجزة بل  
 كان من خوفهم من موسى حيث رأوا ما وقع من عصاه اه أبو السعود (قوله أينا أشد عذابا وأبقي)  
 مبتدأ وخبر وهذه الجملة سادة مسد المفعولين ان كانت على بابها ومسدا وحدا كانت عرفانية ويجوز على  
 جعلها عرفانية أن يكون أينا موصولة بمعنى الذي وبنيت لانها قد أضيفت وحذفت صدر صلتها

هرون وموسى قال (فرعون  
 أمتم) بتحقيق الهمزتين  
 وابدال الثانية ألفا (له قبل  
 أن آذن) أنا (لكم انه  
 لكبيركم) معكم (الذي  
 علمكم السحر فلا قطع  
 أيديكم وأرجلكم من  
 خلاف) حال بمعنى مختلفة  
 أي الأيدي اليمنى والارجل  
 اليسرى (ولا صلبكم في  
 جذوع النخل) أي عليها  
 (ولتعلمن أينا) يعني نفسه  
 ورب موسى (أشد عذابا  
 وأبقي) أدوم على

مستحق ويجوز أن يكون  
 في موضع نصب أي ذوقوا  
 ذلك وجعل الفعل الذي  
 بعده مفسر له والاحسن  
 أن يكون التقدير باشروا  
 ذلك فذوقوه لتكون الفاء  
 عاطفة (وان للكافرين  
 أي والامران للكافرين  
 \* قوله تعالى (زحفا) مصدر  
 في موضع الحال وقيل هو  
 مصدر للحال المحذوفة أي  
 ترحفون زحفا (الادبار)  
 مفعول ثان لتولوم \* قوله  
 تعالى (متحرفا) أو متحيزا  
 حال من ضمير الفاعل في  
 يولهم \* قوله تعالى (ذلكم)  
 أي الامر ذلك (و) الامر  
 (ان الله موهن) بتشديد  
 الهاء وتخفيفها وبالإضافة  
 والتنوين وهو ظاهر \* قوله  
 تعالى (وان الله مع المؤمنين)  
 يقرأ بالكسر على

وأشد خبر مبتدا محذوف والجملة من ذلك المبتدأ وهذا الخبر صلة لاي وأى وما فى حيزها فى محل نصب  
مفعول به كقوله تعالى ثم لنزعن من كل شيعة أيهم أشد فى أحد أوجهه كما تقدم اه سمين (قوله وأبقي)  
أى أبقي عذابا وأدومه وقوله على مخالفته متعلق بكل من أشد وأبقي وعلى تعليلية اه شيخنا (قوله قالوا  
لن تؤثر) أى قالوا ذلك غير مكترثين بوعيدهم اه أبو السعود (قوله على ما جاءنا) أى جاءنا موسى به  
ويحوز أن يكون الضمير فى جاء لما اه يضاوى وفى أبى السعود على ما جاءنا من الله تعالى على يد موسى عليه  
السلام من الينبات من المعجزات الظاهرة فان مظهر بيده عليه السلام من العصا كان مشتملا على معجزات  
جمة كما مر تحقيقه فيما سلف فانهم كانوا عارفين بجلالها وداقائها اه وانما نسب المحيى إليهم وان كانت  
الينبات جاءت لهم ولغيرهم لانهم كانوا أعرف بالسحر من غيرهم وقدموا أن ما جاءهم به موسى  
عليه السلام ليس من السحر فكانوا على جليلة من العلم بالمعجزة وغيره وغيرهم كالمقلدوا أيضا كانوا هم  
المتنفذين بها اه كرخى (قوله والذى فطرنا) فيه وجهان أحدهما أن الواو عاطفة عطفت هذا الموصول  
على ما جاءنا أى لن تؤثر على الذى جاءنا ولا على الذى فطرنا وانما أخرنا ذكر البارئ تعالى لانه من  
باب الترقى من الأدنى الى الأعلى والثانى أنها واو قسم والموصول مقسم به وجواب القسم محذوف  
أى وحق الذى فطرنا لا تؤثر على الحق ولا يحوز أن يكون الجواب لن تؤثر عند من يحوز تقديم  
الجواب لان القسم لا يحجب بلن الا فى شذوذ من الكلام اه سمين (قوله فاقض ما أنت قاض) جواب منهم  
عن تهديد المذكور قاله المفسرون وليس فى القرآن أن فرعون فعل بالسحرة ما هدم به ولم يثبت  
فى الاخبار أيضا اه أبو السعود وفى بعض التفاسير انه فعله بهم اه شيخنا (قوله انما تقضى هذه الحياة  
الدنيا) يحوز فى ما هذه وجهان أحدهما أن تكون المهيئة لدخول ان على الفعل والحياة  
الدنيا ظرف لتقضى ومفعوله محذوف أى تقضى غرضك وأمرك ويحوز أن تكون الحياة مفعولا به على  
الاتساع والثانى أن تكون ماصدرية هى اسم ان والخبر انظر والتقدير ان قضاءك فى هذه الحياة  
الدنيا بمعنى ان لك الدنيا فقط ولنا الآخرة اه سمين ويحوز كونها موصولة اسم ان وعائدها محذوف أى  
ان الذى تقضيه كائن فى الحياة الدنيا اه (قوله أيضا انما تقضى الى قوله وأبقي) تعليل لعدم المبالاة  
المستفادة من قولهم لن تؤثر الخ ومن الامر بالقضاء أى انما تصنع ماتموا أو تحكم بما تراه فى هذه الدنيا  
وما لنا من رغبة فى عذابها ولا رغبة من عذابها اه أبو السعود (قوله النصب) أى نصب هذه المبدل  
منه الحياة الدنيا على الاتساع أى التسميح وهذا معنى قول غير النصب بنزع الخافض كما أشار به بقوله  
أى فيها (قوله وما أكرهتنا عليه) ماموصولة بمعنى الذى وفى محلها احتمالان أحدهما انها منصوبة المحل  
نسقا على خطايانا أى ليغفر لنا خطايانا ويفر لنا الذى أكرهتنا عليه والثانى من الاحتمالين أنها  
مرفوعة المحل على الابتداء والخبر محذوف تقديره والذى أكرهتنا عليه من السحر محطوط عنا ولا  
يؤاخذنا به ومن السحر يحوز أن يكون حالا من الهاء فى عليه أو من الموصول ويحوز أن تكون من  
ليسان الجنس اه سمين (قوله تعلما) وذلك انه روى ان رؤساءهم كانوا اثنين وسبعين اثنان منهم من القبط  
والباقي من بنى اسرائيل وكان فرعون أكرههم على تعلم السحر وقوله وعملوا فقد روى انهم قالوا  
لفرعون أرنا موسى وهوناً ثم فعل فوجدوه تجرسه عصاه فقالوا ما هذا ساحر فان الساحر اذا نام بطل  
سحره فأبى الآن يعارضوه وهذا باب تصديهم للمعارضة على الرغبة والنشاط كما يعرب عنه قولهم أئن  
لنا اجرا ان كنا نحن الغالبين وقولهم بيزة فرعون اننا نحن الغالبون فالاولى أن المراد باكرههم  
عليه اكرههم على الاتيان من المداين القاصية اه من أبى السعود (قوله والله خير وأبقي) هذا

مخالفته (قالوا لن تؤثر) نختارك (على ما جاءنا من الينبات) الدالة على صدق موسى (والذى فطرنا) خلقنا قسم أو عطف على ما (فاقض ما أنت قاض) أى اصنع ما قلته (انما تقضى هذه الحياة الدنيا) النصب على الاتساع أى فيها وتجزى عليه فى الآخرة (انا انما بنينا ليغفر لنا خطايانا) من الاشراك وغيره (وما أكرهتنا عليه من السحر) تعلموا وعملا لمعارضة موسى (والله خير) منك ثوابا اذا طيع (وأبقي) منك عذابا

الاستئناف وبالفتح على تقدير والامر ان الله مع المؤمنين \* قوله تعالى (ان شر الدواب عند الله الصم) انما جمع الصم وهو خبر شر لان شرها نيار اذ به السكرة فجمع الخبر على المعنى ولو قل الا صم لكان الافراد على اللفظ والمعنى على الجمع \* قوله تعالى (لا تصيبن) فيها ثلاثة أوجه أحدها انه مستأنف وهو جواب قسم محذوف أى والله لا تصيبن الذين ظلموا خاصة بل تعم والثانى انه نهى والكلام محمول على المعنى كما تقول لأرنيك ههنا أى لا تكن ههنا أراه وكذلك المعنى هنا

إذا عصي قال تعالى (أنه من  
يأت ربه مجرماً) كافراً  
كفرعون (فإن له جهنم  
لا يموت فيها) فيستريح  
(ولا يحيى) حياة تنفعه ومن  
يأته مؤمناً قد عمل  
الصالحات (الفرائض  
والنوافل) فأولئك لهم  
الدرجات العلى (جمع عليا  
مؤنث أعلى) جنات عدن  
أى إقامة بيان له (تجرى  
من تحتها الأنهار خالدين  
فيها وذلك جزاء من  
تركى) تطهر من الذنوب  
(ولقد أوحينا إلى موسى  
أن أسر عبادى) بهمزة  
قطع من أسرى وبهمزة  
وصل وكسر النون من  
سرى لغتان أى سرهم  
ليلاً من أرض مصر (فاضرب)  
اجعل (لهم) بالضرب  
بعصاك (طريقاً فى البحر  
يبسا) أى يابساً فامثل ما  
أمر به وايدس الله الأرض  
فروافها (لاتخاف دركا)  
أى أن يدركك

المعنى لا تدخلوا فى الفتنة  
فإن من يدخل فيها تنزل به  
عقوبة عامة والثالث أنه  
جواب الأمر أو كد بالنون  
مبالغة وهو ضعيف لأن  
جواب الشرط متردد فلا  
يليق به التوكيد وقرئ  
فى الشاذ لتصين بغير ألف  
قال ابن جنى الاشبه أن  
تكون الالف محذوفة  
كما جذفت فى أم والله

رد لقوله ولتعلن أينا الخ حيث كان مراده نفسه اه شيخنا (قوله قال تعالى الخ) اشار به الى ان قوله انه من  
يأت ربه الخ استئناف كلام منه سبحانه وتعالى وليس من كلام السحرة فيحسن الوقف على قوله وأبقى  
وقيل انه من كلامهم لما آمنوا ولعلمهم سمعوه من موسى أو من مؤمن آل فرعون أو اللهم الله اياه اه  
كرخى (قوله انه من يأت ربه) الماء ضمير الشأن والجملة الشرطية خبرها ومجرها حال من فاعل يأت  
وقوله لا يموت فيها يجوز أن يكون حالاً من الماء فيه له وأن يكون حالاً من جهنم لأن فى الجملة ضمير كل  
منهما اه سمين (قوله مجرماً) بأن يموت على كفره وعصيانته وقوله لا يموت فيها ولا يحيى هذا تحقيق  
لكون عذابه أبقي اه شيخنا (قوله حياة تنفعه) بأن تكون هيئته اه شيخنا (قوله قد عمل  
الصالحات الخ) ليس فيه ما يدل على عدم اعتبار الايمان المجرد عن العمل الصالح فى استتباع الثواب لأن  
مانيط بالأعمال الصالحة هو الفوز بالدرجات العلى لا الثواب مطلقاً اه أبو السعود (قوله خالدين  
فيها) فيه مراعاة معنى من (قوله ولقد أوحينا إلى موسى) أى بعدسين أقامها بينهم يدعوم بايات  
الله فلم يزدادوا الاعتوا اه جلال من سورة الشعراء وعبرة أبى السعود ولقد أوحينا إلى موسى  
الخ حكاية إجمالية لما انتهى إليه أمر فرعون وقومه وقطوى هنا ذكر ما جرى عليهم من الآيات  
المفصلات الظاهرة على يد موسى بعد ما غلب السحرة فى نحو عشرين سنة حسبما فصل فى سورة  
الاعراف اه قال ابن عباس لما أمر الله موسى أن يقطع بقومه البحر وكان يوسف عهداً عليهم عند  
موته أن يخرجوا بعظامه معهم من مصر فلم يعرفوا مكانها حتى دلتهم عليها عجوز فأخذوها وقال لها  
موسى اطلبى منى شيئاً فقالت أكون معك فى الجنة فلما خرجوا اتبعهم فرعون فلما وصل البحر وكان على  
حصان أقبل جبريل على فرس أنثى فى ثلاثة وثلاثين من الملائكة فسار جبريل بين يدي فرعون فابصر  
الحصان الفرس فاقتحم بفرعون على أثرها فصاحت الملائكة بالناس أى القبط الحقوا حتى اذا خق  
آخرهم وكاد أولهم أن يخرج التقي البحر عليهم فغرقوا فرجع بنو اسرائيل حتى ينظروا اليهم وقالوا  
ياموسى ادع الله أن يخرجهم لنا حتى ننظر اليهم ففعل فلظهم البحر الى الساحل فاصابوا من سلاحهم شيئاً  
كثيراً اه خطيب (قوله لغتان) أى وقراءتان سبعيتان ولو عبر بهذا لكان أوضح اه شيخنا (قوله  
ليلاً) أى أوله (قوله من أرض مصر) أى الى البحر اه جلال من سورة الشعراء فهذا يقتضى انه أمر  
بالسير الى البحر فلا يقال لم يسر فى البر فى طريق الشام وما الحامل له على الاتيان الى البحر اه شيخنا  
(قوله فاضرب لهم طريقاً) طريقاً مفعول به كما أشار له الشارح وفى السمين طريقاً مفعول به على سبيل المجاز  
وهو ان الطريق تسبب عن ضرب البحر اذا معنى اضرب البحر لينفلق لهم فيصير طريقاً فبهذا صح نسبة  
الضرب الى الطريق وقيل اضرب بمعنى اجعل أى اجعل لهم طريقاً واشعره فيه اه والمراد بالطريق  
جنسه فان الطرق كانت ثنتى عشرة بعدد أسباط بنى اسرائيل اه (قوله يبسا) صفة لطريقاً وصف به  
لما يؤل اليه لانه لم يكن يبساً بعدوا انما مرت عليه الصبا فحقت كايروى فى التفسير وقيل هو فى الاصل مصدر  
وصف به مبالغة أو على حذف مضاف أوجع يابس كخادم وخدم وصف به الواحد مبالغة وقرأ الحسن  
يبساً بالسكون وهو مصدر أيضاً وقيل المفتوح اسم والساكن مصدر وقرأ أبو حيوه يابساً اسم فاعل اه  
سمين (قوله لاتخاف دركا) العامة على لاتخاف مرفوعاً وفيه أوجه أحدها أنه مستأنف فلا محل له من  
الاعراب الثانى أنه فى محل نصب على الحال من فاعل اضرب أى اضرب غير خائف الثالث أنه صفة لطريقاً  
والعائد محذوف أى لاتخاف فيه وقرأ حمزة وحده من السبعة لاتخاف بالجرم وفيه أوجه أحدها ان يكون  
نهيماً مستأنفاً الثانى انه نهى ايضا فى محل نصب على الحال من فاعل اضرب اوصفة لطريقاً كما تقدم فى قراءة

العامة الا ان ذلك يحتاج الى اضمار قول أى مقول لك أو طريقاً مقولاً فيها لا تخف والثالث أنه مجزوم على جواب الامر أى ان تضرب طريقاً يسيراً لا تخف وقرأ أبو حيوة دركا بسكون الراء والدرك والدرك استمان من الادراك أى لا يدركك فرعون وجنوده وقد تقدم الكلام عليها في سورة النساء وان الكوفيين قرؤه بالسكون كقراءة أبى حيوة هنا اه سمين (قوله ولا تخشى) لم يقرأ الا بابتات الالف وكان من حق من قرأ لا تخف جزماً ان يقرأ لا تخش بخذفها كذا قاله بعضهم وليس بشيء لان القراءة سنة متبعة وفيها أوجه أحدها أن يكون حالاً وفيه اشكال وهو أن المضارع المنفى بلا كالمثبت في عدم مباشرة الواو له وتأويله على حذف مبتدأ أى وأنت لا تخشى والثاني أنه مستأنف أخبره تعالى انه لا يحصل له خوف والثالث انه مجزوم بخذف الحركة تقدير او مثله فلا تنسى في أحد القولين اجراء لحرف العلة مجرى الحرف الصحيح وقد تقدم لك من هذا جملة صالحة في سورة يوسف عند قوله انه من يتق ويصبر الرابع انه مجزوم أيضاً بخذف حرف العلة وهذه الالف ليست تلك أعنى لام الكلمة وانما هى ألف اشباع أتى بها موافقة للفواصل ورؤس الآى فهى كالالف في قوله الرسولا والسبيل والظنون وهذه الالوجه انما يحتاج اليها في قراءة جزم لا تخف وأما من قرأه مرفوعاً فهذا معطوف عليه اه سمين (قوله فاتبعهم فرعون) أى بعدما أرسل حين أخبر بسيرهم في المدائن حاشرين يجمعون له الجيش كما سيأتى في سورة الشعراء اه شيخنا وكانوا ستمائة ألف وسبعين ألفاً وكان مقدمة جيش فرعون سبعةائة ألف فضلا عن الجناحين والقلب والساقة فقض اثرهم فلحقهم بحيث تراءى الجمعان فعند ذلك ضرب موسى بعصاه البحر فقتلهم فرعون يخنوده فغشيهم الخ اه أبو السعود (قوله يخنوده) فيه أوجه أحدها أن تكون الباء للبحال وذلك أن اتبع متعدلاً اثنين حذف ثانيهما والتقدير فاتبعهم فرعون عقابه وقدره الشيخ رؤساء وحشمه والاول أحسن والثاني ان الباء زائدة في المفعول الثاني والتقدير فاتبعهم فرعون جنوده فهو كقوله تعالى ولا تلقوا بأيديكم واتبع قد جاء متدياً الى اثنين مصرح بهما قال وأتبعناهم ذرياتهم والثالث انها المعدية على أن اتبع قديتعدى لواحد بمعنى تبس ويجوز على هذا الوجه أن تكون الباء للبحال أيضاً بل هو الاظهر وقرأ أبو عمر وفي رواية والحسن فاتبعهم بالتشديد وكذلك قرأ الحسن في جميع القرآن الا في قوله فاتبعه شهاب ثاقب اه سمين (قوله ماغشيهم) أى علام منه ماغمرهم من الامر الهائل الذى لا يقدر قدره ولا يبلغ كنهه اه أبو السعود وفي السمين قوله ماغشيهم فاعل غشيهم وهذا من باب الاختصار وجوامع الكلم أى ما يقل لفظها ويكثر معناها أى فغشيهم مالا يعلم كنهه الا الله تعالى وقرأ الاعمش فغشام مضاعفاً وفي الفاعل حينئذ ثلاثة أوجه أحدها أنه ماغشام كالقراءة قبله أى غطاه من اليم ماغطاهم والثاني هو ضمير البارى تعالى أى فغشام الله والثالث هو ضمير فرعون لانه السبب في اهلاكم وعلى هذين الوجهين فساغشام في محل نصب مفعولاً ثانياً اه (قوله وأضل فرعون قومه الخ) هذا اخبار عن حاله قبل الفرق اه شيخنا (قوله وماعدى) تقرير لاضلاله وتأت كيدله اذرب مضل قدير شدم من يضل به الى بعض مطالبه اه أبو السعود (قوله خلاف قوله) أى هذا خلاف قوله الخ أى مخالف له فهو تكذيب له وبعبارة الخازن وهو تكذيب لفرعون في قوله وما أهدىكم الاسبيل الرشاد اه (قوله قد أنجيناكم الخ) في هذا الترتيب غاية الحسن حيث قدم تذكير نعمة الانجاء ثم النعمة الدينية ثم الدنيوية اه أبو السعود وقرأ الاخوان قد أنجيتكم ووعدتكم ورزقناكم بآياتنا المتكلم والباقيون أنجيناكم ووعدناكم ورزقناكم بنون العظمة واتفقوا على ونزلنا وتقدم خلاف أبى عمرو في واعدنا في البقرة وقرأ حميد نجيهاكم بالتشديد اه سمين (قوله باغراقه) أى بسبب اغراقه (قوله جانب الطور) أى اتيان جانب الخ

فرعون (ولا تخشى) غرقاً (فاتبعهم فرعون يخنوده وهو معهم) فغشيهم من اليم (أى البحر) ماغشيهم) فاغرقهم (وأضل فرعون قومه) بدعائهم الى عبادته (وما هدى) بل أوقعهم في الهلاك خلاف قوله وما أهدىكم الاسبيل الرشاد (بابى اسرائيل قد أنجيناكم من عدوكم) فرعون باغراقه (وواعدناكم جانب الطور الايمن)

وقيل في قراءة الجماعة ان الجملة صفة لفتنة ودخلت النون على المنفى في غير القسم على الشذوذ \* قوله تعالى (نحافون) يجوز أن يكون في موضع رفع صفة كالذى قبله أى خائفون ويجوز ان يكون حالاً من الضمير في مستضفون \* قوله تعالى (وتخونوا أماناتكم) يجوز أن يكون مجزوماً معطوفاً على الفعل الاول وان يكون نصبا على الجواب بالواو \* قوله تعالى (واذمكم) هو معطوف على واذكروا اذ أنتم \* قوله تعالى (هو الحق) القراءة المشهورة بالنصب وهو هنا فصل ويقرب بالرفع على انه هو مبتدأ والحق خبره والجملة خبر كان

(قوله فنؤتي موسى التوراة) جواب عن سؤال وهو ان المواعدة انما كانت لموسى عليه الصلاة والسلام لاهم فكيف اضيفت اليهم وايضاح الجواب انه لما كانت المواعدة لا تزال كتاب بسببهم اذ فيه صلاح دينهم ودينام وأخراهم اضيفت اليهم بهذه الملازمة فهو من المجاز العقلي اه كرخى وايضا فان الله أمر أن يأتي منهم سبعون مع موسى الى الطور لاخذ التوراة فكانت المواعدة لهم بهذا الاعتبار (قوله ونزلنا عليك) أى فى التيه المن هو شىء حلو أبيض مثل الثلج كان ينزل من الفجر الى طلوع الشمس اسكل انسان صاع ويبعث الريح الجنوب عليهم السمانى فيذبج الرجل منهم ما يكفيه اه أبو السعود (قوله والمنادى من وجد من اليهود الخ) وقيل المنادى من كان فى عهد موسى وعبارة البيضاوى خطاب لهم بعد انجائهم من البحر واهلاك فرعون على اضرار قلنا أول للذين منهم فى عهد النبي محمد ﷺ بما فعل بآبائهم اه (قوله وخطبوا الخ) فيه مراعاة معنى من (قوله توطئة لقوله الخ) أى واستيقظا لهم من الغفلة التى احتوت عليهم اه شيخنا (قوله من طيبات مازقنا كم) أى لذائذه أو حلالاته اه يضاوى (قوله ولا تطغوا) فيه أى فيما رزقنا كم بالاخلاق بشكروا والتعدي لما حاد الله لكم فيه كالسرف والبطر والمنع عن المستحق اه يضاوى فقوله بان تكفروا النعمة أى لم تشكروها اه (قوله يصدق) أى العمل الصالح أى يشمل الفرض والنفل (قوله ثم اهتدى) ثم امال التراخي باعتبار الانتهاء لبعده عن أول الاهتداء أول الدلالة على بعد ما بين المرتبتين فان المداومة أعظم وأعلى من الشروع اه شهاب وفى السكر خى قوله باستمراره على ما ذكر الى موته جواب عما يقال ما فائدة قوله ثم اهتدى بعد قوله لمن تاب وآمن وعمل صالحا والاهتداء سابق على ذلك وأيضاح ان المراد الاستمرار على تلك الطريقة اذ اهتدى فى الحال لا يكفيه ذلك فى الفوز بالنجاة حتى يستمر عليه فى المستقبل ويموت عليه اه (قوله وما أعجلك عن قومك يا موسى) السؤال يقع من الله تعالى ولكنه ليس لاستدعاء المعرفة بل ألتعريف غيره أو لتبكيته أو تنبيهه كما صرح به الراغب وظاهره أنه ليس بمجاز كما يقول التليذ سألنى الاستاذ عن كذا يعرف فهمى ونحو ذلك اه شهاب وهذا حكاية لما جرى بينه تعالى وبين موسى عليه السلام من الكلام عندا ابتداء موافاته الميقات بموجب المواعدة المذكورة أى وقلنا له أى شىء أعجلك منفردا عن قومك وهذا كما ترى سؤال عن سبب تقدمه على النقباء مسوق لا نكار انفراده عنهم لما فى ذلك بحسب الظاهر من مخايل اغفالهم وعدم الاعتناء بهم مع كونه أمورا باستصحابهم واحضارهم معاه أبو السعود وفى الخطيب ولما أمر الله تعالى موسى بحضور الميقات مع قوم مخصوصين وهم السبعون الذين اختارهم الله تعالى من جملة بنى اسرائيل ليذهبوا معه الى الطور لاجل ان يأخذوا التوراة ففسارهم موسى ثم عجل من بينهم شوقا الى ربه وخلفهم وراءه وأمرهم ان يتبعوه الى الجبل فقال تعالى له وما أعجلك الخ اه (قوله عن قومك) المراد بهم جملة بنى اسرائيل فان موسى كان قد أمرهم ان يسير بهم على أثره ويحقونه فى مكان المناجاة وقوله بحسب ظنه أى ظنه أن الكل لحقوه وتبعوه وجاءوا على أثره وقوله وتختلف المظنون وهو أنهم لم يخرجوا ولم يتبعوه فقوله لم آلى أى بحسب ظنه وفى الواقع ليس كذلك وقوله لما قال تعالى علة لقوله وتختلف المظنون وما مصدرية أى ودليل تختلف المظنون قوله تعالى فانا قد فتنا قومك من بعدك وأضلهم السامرى الخ فتلخص أن المراد بالقوم فى الموضوعين شىء واحد وهو جملة بنى اسرائيل ويؤيد هذا التقرير قوله الآتى فأخلفتم موعدى وتركتهم الجبىء بعدى فان هذا خطاب لبنى اسرائيل بجملة بل للذين عبدوا العجل ومهم معظمهم فقوله وتركتهم الجبىء بعدى يقتضى انه كان وعدم أن يتبعوه لحل المناجاة فتخلفوا وعبدوا العجل وهذا التقرير هو الذى

فنزّلت موسى التوراة للعمل بها ( ونزلنا عليكم المن والسوى ) هم الترنجيين والطير السمانى بتخفيف المن والقصر والمنادى من وجد من اليهود من النبى ﷺ وخطبوا بما أنعم الله به على أجدادهم ومن النبى موسى توطئة لقوله تعالى لهم (كلوا من طيبات مازقنا كم) أى المنعم به عليكم (ولا تطغوا فيه) بان تكفروا النعمة به (فيعلم عليكم غضبى) بكسر الحاء أى يجب ويضمها أى ينزل (ومن يحلل عليه غضبى) بكسر اللام وضمها (فقد هوى) سقط فى النار (وانى لغفار لمن تاب) من الشرك (وآمن) وحد الله (وعمل صالحا) يصدق بالفرض والنفل (ثم اهتدى) باستمراره على ما ذكر الى موته (وما أعجلك عن

(من عندك) حال من معنى الحق أى الثابت من عندك (من السماء) يجوز أن يتعلق بامطر وان يكون صفة للحجارة \* قوله تعالى (أن لا يعذبهم) أى فى ان لا يعذبهم فهو فى موضع نصب أوجر على الاختلاف وقيل هو حال وهو بعيد لان ان تخلص الفعل



قومك) لمجيء ميعاد اخذ  
التوراة (ياموسى قال هم  
أولاء) أى بالقرب منى  
ياتون) على أثرى وعجلت  
اليك رب لترضى) عنى أى  
زيادة على رضاك وقيل  
الجواب أتى بالاعتذار بحسب  
ظنه وتخلف المظنون لما  
(قال) تعالى) فانا قد فتننا  
قومك من بعدك) أى بعد  
فراقك لهم) وأضلهم  
السامرى) فعبدا

للاستقبال \* قوله تعالى) وما  
كان صلاتهم) الجمهور على  
رفع الصلاة ونصب المكاء  
وهو ظاهر وقرأ الأعمش  
بالعكس وهى ضعيفة  
ووجهها ان المكاء والصلاة  
مصدران والمصدر جنس  
ومعرفة الجنس قريبة من  
نكرته ونسكرتة قريبة من  
معرفة الأثرى أنه لا فرق  
بين خرجت فاذا الاسد أو  
فاذا أسد ويقوى ذلك ان  
الكلام قد دخله النفي والاثبات  
وقد يحسن فى ذلك ما لا يحسن  
فى الاثبات المحض ألا ترى انه  
لا يحسن كان رجل خيرا منك  
ويحسن ما كان رجل الا خيرا  
منك وهمة المكاء مبدلة من  
واو لقولهم مكاء \*  
والاصل فى التصديفة تصددة  
لانه من الصدفا بدلت الدال  
الاخيرة ياء لثقل

يلتزم به كلام الشارح بعضه مع بعض وهو قول حكاة القرطبي ولا يستقيم كلام الشارح الا بتزيله عليه  
وما قيل من أن المراد بالقوم فى قوله عن قومك السبعون الذين حضروا المناجاة وأخذوا التوراة وانهم كانوا  
قدمشوا على أثر موسى بقريب فلا يستقيم عليه قول الشارح بحسب ظنه وتخلف المظنون لانه يقتضى ان  
السبعين لم يلحقوه بل تخلفوا عنه وهو خلاف المنقول من انهم حضروا المناجاة وأخذوا التوراة كما تقدم  
مبسوطا فى سورة الاعراف وأيضا لا يستقيم التعليل بقوله لما قال تعالى الخ فان عبادة معظمهم للمجل  
واقتنائهم به لا يقتضى تخلف السبعين عن الميقات فتلخص أن هذا القول صحيح فى حد ذاته كما تقدم لكنه  
لا يلاقى كلام الشارح وعليه يكون المراد بالقوم أو لأخص السبعين وثانيا فى قوله فانا قد فتننا قومك  
جملة بنى اسرائيل وفى القرطبي مانصه وما أعجلك عن قومك ياموسى قيل عنى بالقوم جميع بنى اسرائيل  
وعلى هذا فقيل كان قد استخلف هرون على بنى اسرائيل وخرج بسبعين منهم للميقات فقوله هم أولاء  
على أثرى ليس يريد به أنهم يسرون خلفه ويلحقونه بل أراد أنهم بالقرب منى ينتظرون عودى اليهم  
وقيل لا بل كان أمر هرون ان يتبعه مع بنى اسرائيل ويلحقونه وقال قوم أراد بالقوم السبعين الذين  
اختارهم وكان موسى لما قرب من الطور سبقهم شوقا الى سماع كلام الله تعالى اه) **قوله** لمجيء ميعاد اخذ  
التوراة) المجيء مصدر مضاف لمفعوله وضافته على معنى فى والمعنى لمجيئك فى ميعاد أخذ التوراة تأمل **(قوله)**  
قال هم أولاء على أثرى) هم أولاء مبتدأ وخبر وقوله على أثرى يحتمل أن يكون خبرا ثانيا وان يكون حالا  
وكلام الشارح يشمل كلا من الأمرين اذ غاية ما فيه انه قدر المتعلق اه) شيخنا قال الزمخشري فان قلت  
ما أعجلك سؤال عن سبب الجملة فكان الذي ينطبق عليه من الجواب أن يقال طلب زيادة رضاك والشوق  
الى كلامك وتبجيز موعدك وقوله هم أولاء على أثرى كاترى غير منطبق عليه قلت قد تضمن ما واجهه به  
رب العزة شيئين أحدهما انكار العجلة فى نفسها والثانى السؤال عن سببها الحامل عليها فكان أهم الأمرين  
الى موسى بسط العذر وتمهيد العلة فى نفس ما أنكر عليه فاعتل بأنه لم يوجد منه شىء الا تقدم يسير  
مثله لا يعتد به فى العادة ولا يحتفل به وليس بينى وبين من سبقتهم المسافة قريبة يتقدم بمثلها لو قد بعضهم  
على بعض ثم عقبه بجواب السؤال عن السبب فقال وعجلت اليك رب لترضى اه) **قوله** أى زيادة على  
رضاك) أى فان المسارعة الى امتثال أمرك تزيد رضاك وأفاد بهذا أن المراد دوام تحصيل الرضا كقوله  
ثم اهتدى فان المراد به دوام الاهتداء كما سبق فلا يرد أن يقال ان قوله لترضى يدل على انه عليه الصلاة  
والسلام انما فعل ذلك لتحصيل أصل الرضا من الله تعالى وذلك باطل لا يليق بحال الانبياء اه) كرخى  
**(قوله)** وقيل الجواب) أى جواب السؤال وهو قوله وما أعجلك الخ والجواب هو قوله وعجلت اليك رب  
اترضى وقوله أتى بالاعتذار أى الاعتذار عن تقدمه على قومه وسبقه لهم وقوله بحسب ظنه متعلق بالاعتذار  
أى أن قوله هم أولاء على أثرى اعتذار عن تقدمه عليهم بحسب ظنه أنهم تبعوه ومشوا على أثره وقوله وتخلف  
المظنون أى أنهم لم يلحقوه ولم يتبعوه بل خالفوا وقعدوا قوله قال فانا قد فتننا قومك الخ تأمل **(قوله)** فانا قد  
فتننا قومك الخ) وهذه الفتنة وقعت لهم بعد خروج موسى من عندهم بعشرين يوما وهذا الاخبار من الله تعالى  
عنها قيل انه كان وقت سؤاله بقوله وما أعجلك الخ فهو فى أول حضوره الميقات وفى ذلك الوقت لم تكن الفتنة  
وقعت لهم كما علمت فيكون هذا الاخبار فيه تجوز من اطلاق الماضى على المستقبل على حدائقى أمر الله وقيل  
انه كان بعد تمام الأربعين أو فى العشر الاخير منها قال الشهاب وعليه الجمهور وعليه فيكون الاخبار حقيقيا  
لا تجوز فيه اه) شيخنا **(قوله)** وأضلهم السامرى اسمه موسى بن ظفر اه) خازن منسوب الى سامرة قبيلة

من بني اسرائيل كان منافقا وكان قد ربه جبريل لان فرعون لما شرع في ذبح الولدان كانت المرأة من بني اسرائيل تأخذ ولدها وتلقيه في حفيرة أو كهف من جبل أو غير ذلك وكانت الملائكة تتعهد هذه الاطفال بالترية حتى يكبروا فيدخلوا بين الناس وكان موسى السامري ممن تعهده جبريل فكان يغذيه من أصابعه الثلاثة فيخرج له من أحدها لبن ومن الاخرى سمن ومن الاخرى عسل اه شيخنا (قوله فرجع موسى) أي بعد ما استوفى الاربعين وأخذ التوراة اه يضاوى روى انه لما رجع موسى سمع الصياح والضجيج وكانوا يرقصون حول الجبل فقال للسبعين الذين كانوا معه هذا صوت الفتنة اه أبو السعود من عند قوله لن نبرح عليه عاكفين الخ اه وفي القرطبي وسئل الامام أبو بكر الطرطوشي ما يقول سيدنا الفقيه في جماعة يجتمعون ويكثرون من ذكر الله تعالى وذكر محمد ﷺ ثم انهم يضربون بالقضيب على شيء من الطبل ويقوم بعضهم يرقص ويتواجد حتى يقع مغشيا عليه ويحضرون شيئا يأكلونه فهل الحضور معهم جائز أم لا أقولنايرحكم الله الجواب يرحمك الله مذهب الصوفية بطلالة وجهالة وضلالة وما الاسلام الا كتاب الله وسنة رسوله ﷺ وأما الرقص والتواجد فأول من أحدثه أصحاب السامري لما اتخذ لهم مجالا جسده الخوار فقاموا يرقصون حوله ويتواجدون فهو دين الكفار وعبادة الجبل وأما الطبل فأول من اتخذ الزنادقة ليشغلوا به المسلمين عن كتاب الله تعالى وانما كان مجلس النبي ﷺ مع أصحابه كأنما على رؤسهم الطير من الوقار فينبغي للسلطان ونوابه أن يمنعهم من الحضور في المساجد وغيرها ولا يحل لاحد يؤمن بالله واليوم الآخر أن يحضر معهم أو يعينهم على باطلهم وهذا مذهب مالك وأبي حنيفة والشافعي وابن حنبل وغيرهم من أئمة المسلمين اه (قوله لم يعدكم) ينصب مفعولين أولهما الكاف والثاني قدره بقوله انه يعطيكم ووعدا حسنا مصدر مؤكد اه شيخنا (قوله أو أردتم الخ) المعنى أم فعلتم أسباب الغضب بآرادتكم واختياركم اه شيخنا (قوله بعبادتكم للجبل) الباء سببية (قوله فأخلفتم موعدي) ترتيب على كل واحد من شق الترديد على سبيل البدل (قوله موعدي) أي وعدكم أي بالثبات على الايمان بالله والقيام على ما أمرتكم به اه يضاوى لكن هذا لا يلاقى قول الشارح وتركتم الحجى بعدى فانه يقتضى انه كان واعدهم أن يلحقوه فخالفوا وقعدوا واشتغلوا بعبادة الجبل وتقدم ان هذا القول حكاه القرطبي وأنه هو الذي يتنزل كلام الشارح عليه وعبرة القرطبي هنا فأخلفتم موعدي لانهم وعدوه ان يقيموا على طاعة الله عز وجل الى أن يرجع اليهم من الطور وقيل وعدم أن يتبعوه على أثره ليلقات فتوقفوا وقالوا ما أخلفنا موعدا بملكنا اه (قوله ما أخلفنا موعدا بملكنا) أي لانناو خيلنا وأنفسنا ما أخلفنا موعدا ولكن السامري سؤل لنا ما سؤل وغلب على عقولنا اه شيخنا (قوله مثل الميم) وكلها قرآت سبعة وهو مصدر ملوك بالتخفيف ومعنى الكل واحد أو متقارب وصنيع الشارح يميل للاول اه شيخنا (قوله استعارها منهم بنو اسرائيل الخ) أي ليلة الخروج وقوله بيلة عرس أي بتعليل بعرس أي اعتلوا وأظهروا أن العلة في استعارتها هو العرس وفي الواقع ليس كذلك اه شيخنا (قوله بأمر السامري) فقال لهم انما تأخر عنكم موسى لما معكم من الاوزار فالرأى أن تحفر والها حفيرة وتوقدوا فيها نارا وتقدفوها فيها لتخلصوا من ذنبها اه شيخنا (قوله على الوجه الآتي) متعلق بقوله ومن التراب أي وألقى التراب على الوجه الآتي وهو قوله فيما يأتي وألقى فيها أن أخذ قبضة من تراب ما ذكره وألقىها على الماروح له يصير له روح اه (قوله فاخرج لهم الخ) هذا حكاية لنتيجة فتنة السامري من جهته تعالى قصد الزيادة تقريرها وهذا

الجبل (فرجع موسى الى قومه غضبان) من جهتهم (اسفا) شديد الحزن (قال) يقوم ألم يسدكم ربكم وعدا حسنا) أي صدقانه يعطيكم التوراة (أفطال عليكم الهد) مدة مفارقتي اياكم أم أردتم أن يحل) يجب (عليكم غضب من ربكم بعبادتكم) الجبل فأخلفتم موعدي وتركتم الحجى بعدى (قالوا) ما أخلفنا موعدا بملكنا) مثل الميم أي يقدرتنا أو أمرنا (ولكننا حملنا) بفتح الحاء مخفقا وبضمها وكسر الميم مشددا (أوزارا) أثقلا (من زينة القوم) أي حلى قوم فرعون استعارها منهم بنو اسرائيل بيلة عرس فبقيت عندهم (فقدفناها) طرحنها في النار بأمر السامري (فكذلك) كما القينا (ألقى السامري) مامعه من حلهم ومن التراب الذي أخذته من أثر حافر فرس جبريل على الوجه الآتي (فاخرج لهم عجلا) صاغه من الحلي التضعيف وقيل هي أصل وهو الصدى الذي هو الصوت \* قوله تعالى (ليبرز) يقرأ بالتشديد والتخفيف وقد ذكر في آل عمران و (بعضه) بدل من الحديث بدل البعض أي بعض الحديث

(جسدا) لحما ودما (له خوار) (١٠٨) أى صوت يسمع أى انقلب كذلك بسبب التراب الذى أثرء الحياة فيما يوضع فيه ووضعه بعد

صوغه فى فيه (فقالوا) أى  
السامرى وأتباعه (هذا  
الحكم والهموسى ففسى) موسى  
ربه هنا وذهب يطلبه قال  
تعالى (أفلا يرون أن) مخففة  
من الثقيلة واسمها محذوف  
أى أنه (لا يرجع) العجل  
(اليهم قولاً) أى لا يرد لهم  
جواباً (ولا يملك لهم ضراً)  
أى دفعه (ولا نفعا) أى  
جلبه أى فكيف يتخذ  
الها) ولقد قال لهم هرون  
من قبل أى قبل أن يرجع  
موسى (يا قوم انما فتنتم به  
وان ربكم الرحمن فاتبعونى)  
فى عبادته (وأطيعوا أمرى  
قالوا لن نبرح) نزال (عليه  
عا كفين) على عبادته  
مقيمين (حتى يرجع إلينا  
موسى قال) موسى بعد  
رجوعه (يا هرون ما منعك  
إذا رأيتهم ضلوا) بعبادته  
(أن لا تتبعنى) (لا زائدة  
أفصيت أمرى) باقامتك  
بين من يعبد غير الله تعالى  
(قال) هرون (يا ابن أم)  
بكسر الميم وفتحها أراد  
أمنى وذكرها أعطف  
لقلبه (لا تأخذ بلحيتى) وكان  
أخذها بشماله (ولا برأسى)  
وكان أخذ شعره يمينه  
غضباً (انى خشيت) لو  
أتبعتك ولا بد أن يتبعنى  
جمع ممن لم يعبدوا العجل  
(أن تقول فرقت بين بنى

يقضى أن قوله فأخرج لهم الخ من كلامه تعالى فيكون معطوفاً على قوله وأضلهم السامرى لأن كلامهم  
والاقليل فأخرج لنا الخ اه أبو السعود (قوله جسدا) حال من العجل أى فأخرج لهم صورة عجل حال  
كونها جسداً أى صائفة جسداً أى دما ولحا وقوله أى انقلب الخ تفسير لهذه الصيرورة المرادة فى الكلام  
اه شيخنا وفى المصباح الجسد جمعه أجساد وقال فى البارع لا يقال الجسد الا للحيوان العاقل وهو  
الانسان والملائكة والجن ولا يقال لغيره جسداً الا للزعران وللدم اذا دبس أيضاً جسداً وجسد  
وقوله تعالى فأخرج لهم عجلاً جسداً أى ذابحة على التشبيه بالعاقل اه (قوله صاغه من الحلى) أى فى  
ثلاثة أيام (قوله ووضعه) معطوف على قوله بسبب التراب يشير به الى أن المعنى على حذف المضاف أى  
بسبب وضعه فى فيه اه شيخنا (قوله وأتباعه) أى الذين ضلوا فى بادىء الرأى فصاروا يساعدهونه على  
من توقف من بنى اسرائيل اه شيخنا (قوله وذهب يطلبه) هذا يقتضى أنهم جعلوا العجل الها يعبدونه  
لذاته لا لتقريبه لهم من الله تعالى اه شيخنا (قوله أفلا يرون) استفهام توبيخ وتقريع اه (قوله  
أن مخففة) أى فيرجع بالرفع فى قراءة العامة ويدل على ذلك وقوع أصلها وهى المشددة فى قوله لم يروا  
أنه لا يكلمهم قال القاضى وقرئ يرجع بالنصب وفيه ضعف لأن الناصبة لا تقع بعد افعال اليقين  
والرؤية على الاول علمية وعلى الثانى بصرية اه كرخى (قوله ولقد قال لهم الخ) جملة قسمية مؤكدة  
لما قبلها أى والله لقد نصح لهم هرون قبل رجوع موسى اه أبو السعود (قوله انما فتنتم) أى ابتليتم به  
وان ربكم الرحمن خص هذا الموضع باسم الرحمن تنبيهاً على أنهم متى تابوا قبل الله تعالى توبتهم لانه هو الرحمن  
ومن رحمته أن خلصهم من آفات فرعون اه كرخى (قوله قالوا لن نبرح الخ) جعلوا رجوعه غاية  
لعمق فهم لكن لا على طريق الوعد بترك عبادته عند رجوعه بل بطريق التعلل والتسويق اه  
أبو السعود (قوله بعد رجوعه) أشار بهذا الى تقدير فى الكلام أى فرجع موسى وقال لهم الخ اه شيخنا  
(قوله اذا رأيتهم) اذ منصوب بمنعك أى أى شئ بمنعك وقت ضلالهم اه كرخى (قوله أى  
لا تتبعنى) أى أن تلحقنى وتأيتنى فى الجبل فتخبرنى بما فعلوا اه أبو السعود وأن لا تتبعنى فى الغضب  
لله والمقاتلة لمن كفر اه يضاوى وهذه الياء من ياءات الزوائد فحذف فى الرسم كاهى كذلك  
فى المصحف الامام اه شيخنا (قوله لازائدة) أى للتأكىد كما مر أول الاعراف وأن هى الناصبة  
للمضارع وتنسبك مصدراً أى أى شئ بمنعك من اتباعى وعن قتالهم وصدم عن ذلك اه كرخى  
(قوله باقامتك بين من يعبد غير الله) عبارة القرطبي ومعنى أفصيت أمرى قيل ان أمرى ما حكاه الله  
تعالى عنه فى قوله وقال موسى لآخيه هرون اخلفنى فى قومي واصلح ولا تتبع سبيل المفسدين فلما  
أقام معهم ولم يبالغ فى منعهم والانكار عليهم نسبته الى عصيانه وخالفه أمره اه (قوله أراد أمنى) أى  
على كل من القراءتين لكن على الاولى حذف الياء اكتفاء عنها بالكسرة وعلى الثانية حذف  
الالف المنقلبة عن الياء اكتفاء عنها بالفتحة اه شيخنا (قوله وذكرها أعطف) أى أدخل فى العطف  
والرقة أى فليس ذكرها لكونه أخاه من أمه فقط كما قيل فان الحق أنه كان شقيقه اه شيخنا  
(قوله وكان أخذ شعره) أى الرأس (قوله أن تقول فرقت) مفعول خشيت وقوله ولا بد أن يتبعنى أى  
من أن يتبعنى والواو للحال أى وهذا يؤدى الى التشاجر والتخاصم بينهم المفضى الى القتال وقوله ولم  
ترقب معطوف على أن تقول أى وخشيت عدم ترقبك لتقولى وقوله تنتظر أى تتأمل فيه وتفهم منه عذرى

اسرائيل) وتغضب على (ولم ترقب) تنتظر (قولى) فيما رأيت فى ذلك (قال فما خطبك) شأنك الداعى الى ما صنعت (يا سامرى) أى

قال بصرت بمالم يبصروا به  
 بالياء والتاء أى علمت مالم  
 يعلموه (فقبضت قبضة من)  
 تراب (أثر) حافر فرس  
 (الرسول) جبريل  
 (فنبذتها) ألقيتها في صورة  
 العجل المصاغ ( وكذلك  
 سولت) زينت (لى نفسى)  
 وألقى فيها أن أخذ قبضة  
 من تراب ماذكر وألقها  
 على مالا روح له يصير له  
 روح ورأيت قومك طلبوا  
 منك ان تجعل لهم الها  
 فحدثتني نفسى أن يكون  
 ذلك العجل الههم (قال)  
 له موسى (فاذهب) من  
 بيننا (فان لك فى الحياة)  
 أى مدة حياتك (ان تقول)  
 لمن رأيت (لامساس) أى  
 لا تقربنى فكان يهيم فى  
 البرية واذا مس أحدا أو  
 مسه أحدما جميعا (وان  
 لك موعدا) لعذابك (ان  
 تخلفه) بكسر

على بعض \* ويجعل هنا  
 متعدية الى مفعول بنفسها  
 والى الثانى بحرف الجر  
 وقيل الجار والمجرور  
 حال تقديره ويجعل بعض  
 الخبث عائلا على بعض  
 \* قوله تعالى (نعم المولى)  
 المخصوص بالمدح محذوف  
 أى نعم المولى الله سبحانه  
 قوله تعالى (أن ما غنمتم)  
 ما بمعنى الذى والعائد  
 محذوف (من شئ) حال  
 من المائد المحذوف تقديره  
 ما غنمتموه قليلا وكثيرا

أى خشيت أن تقول ماذكر وخشيت عدم تأملك فى القول حتى تفهم عذرى فقوله فيما رأيت أى اجتهدت  
 فيه وهو عدم مجئى لك لا خبرك فظهر لى انه يترتب عليه ما تقدم أى افتراقهم وقوله فى ذلك أى فى عدم  
 لحوقى بك هذا هو المناسب لسياق الشارح فتكون الياء فى قولى واقعة على هرون على هذا وقيل انه  
 معطوف على فرقت أى وخشيت أن تقول لم ترقب قولى فتكون الياء واقعة على موسى أى قولى لك اخلفنى  
 فى قومى اه شيخنا لكن المفسرون على الاحتمال الثانى كالسمين والبيضاوى والخازن والخطيب فكلهم  
 اقتصروا على الاحتمال الثانى تأمل (قوله قال بصرت) يقال بصر بالشئ أى علمه وأبصره أى نظر اليه  
 كذا قال الزجاج وقال غيره بصر بالشئ وأبصره بمعنى علمه والعامة على ضم الصاد فى الماضى والمضارع  
 من باب ظرف وقرأ الاعمش وأبو السباك بصرت بالكسر يبصروا به بالفتح وهى لغة وعمر بن عبد  
 البناء للمفعول فى الفعلين أى أعلمت بمالم يعلموا به اه سمين (قوله بمالم يبصروا به) وهو أن الرسول  
 الذى جاءك روحانى محض لا يمس أثر ميتا الأحياء وأرأيت مالم يروه وهو أن جبريل جاءك على فرس  
 الحياة وقوله قبضة القبضة بالفتح المرة من القبض فاطلق على المقبوض كضرب الأمير اه بيضاوى (قوله  
 بالياء) أى بنو اسرائيل وقوله والتاء أى أنت ياه موسى وقومك فالخطاب له ولهم أو لموسى فقط والجمع  
 للتعظيم اه شيخنا (قوله من أثر الرسول) فان قلت كيف عرف السامري الرسول الذى هو جبريل  
 قلت سبب معرفته انه أى جبريل ربي السامري وهو صغير أى كان يتعهدده وكان يلقمه أصابه الثلاثة  
 فيخرج له من واحدة منها اللبن ومن أخرى السمن ومن أخرى العسل فلما جاء جبريل ليطلب موسى  
 الى الميقات أى حضور جبل الطور ليأخذ التوراة وكان راكبا على فرس كلا وضعت حافرها على شئ واخضر  
 فلما رآه السامري عرفه لسابق الالفة وعرف ان للتراب الذى تضعه الفرس حافرها عليه شأنا وسبب  
 تربيته له أن أمه ولدت فى السنة التى كان يقتل فرعون فيها الولدان فوضعت فى كهف خوفا عليه من القتل  
 فبعث الله اليه جبريل ليتعهدده وما قيل من أنه أخذ التراب من أثر فرس جبريل حين مرور البحر فلا  
 يظهر هنا لانه فى ذلك الوقت لم يكن جائيا على أنه رسول والسامري قال من أثر الرسول وأيضا كان  
 السامري اذ ذاك مع بنى اسرائيل وكانوا قد سبقوا القبط فى عبور البحر وجبريل كان أمام القبط يحتمل  
 فى ادخالهم البحر اه شيخنا وأصافه فى الخازن وفى الرازى وفى بعض حواشى البيضاوى عن ابن حجر  
 وعبارة أبى السعود من أثر الرسول أى الملك الذى أرسل اليك ليذهب بك الى الطور للنجاة وأخذ  
 التوراة ولعل ذكره بعنوان الرسالة للاشعار بوقوفه على مالم يقف عليه القوم وللتنبية على وقت أخذ  
 القبضة اه (قوله فى صورة العجل) أى فى وقوله المصاغ صوابه المصوغ كافى بعض النسخ ولانه من  
 باب قال كافى المختار اه شيخنا (قوله وألقى فيها الخ) عطف تفسير (قوله طلبوا منك الخ) أى كاتقدم  
 فى قوله تعالى وجاوز نابيتى اسرائيل البحر فأتوا على قوم يعكفون الخ اه شيخنا (قوله فان لك فى الحياة الخ)  
 الجار والمجرور خبرها مقدم وأن تقول الخ اسمها مؤخر أى فان قولك المذكور ثابت لك فى مدة حياتك  
 لا ينفك عنك فكان يصيح بالى صوته لامساس وحرم موسى عليهم مكالمته ومواجهته ومبايعته وغيرها  
 مما يعتاد جريانه فيما بين الناس ويقال ان قومه باقية فيهم تلك الحالة الى اليوم اه أبو السعود (قوله لامساس)  
 هو مصدر ماس كقتال من قاتل كفاعل فهو يقتضى المشاركة وهو مبنى مع لا الجنسية والمراد به النهى  
 أى لا تمسنى ولا أمسك فكان يهيم فى البرية مع السباع والوحوش وهذه الآية أصل فى نفى أهل البدع  
 والمعاصى وهجرانهم وان لا يخالطوا اه كرخى (قوله أى لا تقربنى) بفتح الراء وضمها من بابى علم  
 ونصر كافى المختار (قوله فكان يهيم فى البرية) أى مع الوحوش والسباع وكان يصيح لامساس حتى ان

بقاياهم يقولون ذلك اه خازن وفي القرطبي وقال قتادة بقاياهم الى اليوم يقولون لامساس وان مس احد من غيرهم واحدا منهم حم كلاهما في الوقت ويقال ان موسى هم بقتل الساحرى فقال الله تعالى لا تقتله فانه سخي اه (قوله أى لن تغيب عنه الخ) عبارة السمين ومعنى الاولى سيصل اليك ولن تستطيع الروغان ولا الحيدة عنه ومعنى الثانية لن يخلف الله موعدة الذى وعدك اه (قوله أى بل تبعث اليه) أى فينجز الله لك العذاب البتة اه أبو السعود (قوله ثم لننصفه في اليم نسفا) أى بحيث لا يبقى منه عين ولا أثر اه أبو السعود والمقصود من ذلك زيادة عقوبته واطهار غباوة المفتنين به لمن له أدنى نظر اه بياضوى والنصف التفرقة والتذرية وقيل قلع الشئ من أصله يقال نشفه ينشفه بكسر السين وضمها في المضارع اه سمين (قوله وفعل موسى بعدد بحه مذكروه) ولما دبحه سال منه الدم وقوله مذكروه وهو حرقه بالنار ثم نشفه في اليم اه خازن (قوله انما الحكم الله الخ) استئناف مسوق لتحقيق الحق أثر ابطال الباطل اه أبو السعود وهذا آخر قصة موسى في هذه السورة المبتدأة بقوله وهل أتاك حديث موسى الخ اه شيخنا (قوله كذلك نقص الخ) كلام مستأنف خوطب به النبي ﷺ تسليته وتبصرة باحوال من تقدم وتكثير المجزئاته وتذكير المستبصرين من أمته اه أبو السعود والكاف نعت لمصدر محذوف أو حال من ضمير ذلك المصدر المقدر والتقدير كقصنا هذا النبأ الغريب نقص ومن أنباء صفة المحذوف وهو مفعول نقص أى نقص نبأ من أنباء الخ اه سمين (قوله هذه القصة) أى قصة موسى مع فرعون ومع بنى اسرائيل ومع السامرى اه شيخنا (قوله من أنباء) من تبعية وقوله من الامم بيان لما (قوله قرأنا) أى منطوي ومشملا على هذه القصص والاخبار اه أبو السعود وقوله من أعرض عنه جملة شرطية في محل نصب نعت لتكرار اه شيخنا (قوله حملا ثقيلان من الاثم) أى من عقوبته وتسميتهما وزا تشبيهها في ثقلها وصعوبتها بالحل الذي ينقض ظهر الحامل اه أبو السعود وقوله من الاثم أى الذى وقع منه في الدنيا ومن ابتدائية أو تعليلية اه شيخنا (قوله خالدين فيه) حال من الضمير المستكن في يحمل العائد على من الشرطية مراعاة لعناها بعد مراعاة لفظها وكذلك الضمير في لهم اه شيخنا وقوله أى في عذاب الوزر عبارة السمين والضمير في فيه يعود لوزر او المراد في العقاب المتسبب عن الوزر وهو الذنب فأقيم السبب مقام المنسب اه (قوله مفسر للضمير في ساء) أى فالضمير الذى هو الفاعل عائد على التمييز المتأخر عنه لفظا ورتبة كاهو قاعدة هذا الباب اه أبو السعود (قوله واللام) أى في لهم للبيان متعلق بالقول المقدر أى يقال هذا الكلام لهم وفى حقهم لامتعلقة بساء والمعنى بشس ما حملوا على أنفسهم من الاثم كفرا بالقرآن اه كرخى (قوله يوم تنفخ) أى نأمر بالنفخ وفى قراءة ينفخ بياء الغيبة مع البناء للمفعول أى ينفخ اسرافيل بأمرنا والقراءتان سبعيتان اه شيخنا (قوله النفخة الثانية) أى اقوله بعد ذلك ونحشر المجرمين يومئذ زرقا فالنفخ في الصور كالسبب لحشرهم فهو كقوله يوم ينفخ في الصور فتأتون أفواجا اه كرخى (قوله زرقا) حال من المجرمين وهو صفة مشبهة في الضمير مستتر هو فاعلها فسر به بقوله عيونهم اه شيخنا ووصفوا بذلك لان الزرقة أسوأ ألوان العين وأبغضها الى العرب لان الروم كانوا أعدى أعدائهم وهم زرق ولذلك قالوا فى صفة العدو أسود الكبد أصهب السبال أزرق العين اه بياضوى وأصهب من الصهبة بالصاد المهملة وهى حمرة أو شقرة فى الشعر والسبال بكسر السين المهملة جمع سبلة والمراد بها اللحية أو ما استرسل منه اه شهاب (قوله يتخافتون بينهم) أى يخفضون أصواتهم ويخفونهم المالحقهم من الرعب والهلول اه أبو السعود والجملة حال من

اللام أى لن تغيب عنه وبفتحها أى بل تبعث اليه (وانظر الى الهك الذى ظلت) أصله ظلمت بلامين أو لاهما مكسورة حذفت تخفيفا أى دمت (عليه عاكفا) أى مقما تعده (لنحرقه) بالنار (ثم لننصفه في اليم نسفا) نذرينه في هواء البحر وفعل موسى بعدد بحه مذكروه (انما الحكم الله الذى لا اله الا هو وسع كل شئ علما) تمييز محول عن الفاعل أى وسع علمه كل شئ (كذلك) أى كاقصصنا يا محمد هذه القصة (نقص عليك من أنباء أخبار) ما قد سبق (من الامم) (وقد آتيناك) أعطيناك (من لدنا) من عندنا (ذكرنا) قرأنا (من أعرض عنه) فلم يؤمن به (فانه يحمل يوم القيامة وزرا) حملا ثقيلان من الاثم (خالدين فيه) أى عذاب الوزر (وساء لهم يوم القيامة حملا) تمييز مفسر للضمير في ساء والمخصوص بالذم محذوف تقديره وزرهم واللام للبيان ويبدل من يوم القيامة (يوم ينفخ في الصور) القرن النفخة الثانية (ونحشر المجرمين) الكافرين (يومئذ زرقا) عيونهم مع سواد وجوههم (يتخافتون بينهم)

المجرمين وفي المختار خفت الصوت سكن وبابه جلس والمخافتة والتخافت والحفت بوزن السبت اسرار المنطق اه (قوله ان لبثتم الاعثرا) حال عاملها محذوف أى حال كونهم قائلين في السر ان لبثتم الخ اه شيخنا (قوله من الليالي) أشار به الى أنه لم يقل عشرة بالتاء ذهابا الى الليالي لان الشهور غررها بالليالي فتكون الايام داخله تبعاقاله في الكشف اه كرخى (قوله في ذلك) أى في مدة لبثهم في الدنيا (قوله اذ يقول أمثلهم طريقة) أى أعد لهم رأيا أو عملا في الدنيا ونسبة هذا القول الى أمثلهم لالكونه أقرب الى الصدق بل لكونه أدل على شدة الهول اه أبو السعود واذ منصوب باعلم وطريقة نصب على التمييز اه سمين (قوله ويستلونها) أى كفار مكة على سبيل الاستهزاء فقالوا له انك تدعى أن هذه الدنيا تفتى وأننا نبعث بعد الموت وأين تكون هذه الجبال اه شيخنا (قوله فقل لهم ينسفها ربى نسفا) في الصباح نسفت الريح التراب نسفا من باب ضرب اقتلعتة وفرقة ونسفت البناء نسفا قلعتة من أصله ونسفت الحب نسفا واسم الآلة منسفة بكسر الميم اه (قوله ثم يطيرها) بضم الياء وكسر الطاء بعدها ياء مخففة وضم الياء وفتح الطاء بعدها ياء مشددة يقال أطاروه وطيره بمعنى اه شيخنا (قوله فيذرها) أى يتركها والضمير اما للجبال باعتبار أجزائها الساقطة الباقية بعد النسف وهى مقارها ومراكزها أى فيذر ما ينسبط منها وسوى مسطحه مسطح أجزاء الارض بعد نسف الشاهق منها واما للارض المدلول عليها بقرينة الحال لانها الباقية بعد نسف الجبال اه أبو السعود (قوله قاعا) قيل هو المنكشف من الارض وقيل المستوى الصلب منها وقيل ما لانبث فيه ولا بناء والصفصف الارض المستوية الملساء كان أجزاها صف واحدا من كل جهة فصفصفا قريب في المعنى من قاعا فهو كالتأكيده وانتصاب قاعا على الحالية من الضمير المنصوب أو مفعول ثان ليدر على تضمين معنى التصيير ووصف صفا حال ثانية أو بدل من المفعول الثانى اه أبو السعود وعبرة البيضاوى وثلاثتها أحوال مترتبة فلاولان باعتبار الاحساس والثالث باعتبار القياس ولذلك ذكر العوج بالكسر وهو مختص بالمعاني والامت وهو التواء اليسير وقيل لا ترى استئناف مبين للحالين اه والثلاثة هي قاعا صفصفا لا ترى فيها عوجا ولا أمثا اه (قوله لا ترى فيها) أى فى مقار الجبال أو فى الارض على ما مر اه أبو السعود (قوله عوجا) العوج بفتح العين فى المحسوسات وبكسر ها فى المعانى وما هنا من قبيل الاول لكنه عبر فيه بكسور العين لكونه لشدة خفائه كأنه صار من قبيل المعانى أى لا تتركه فيها لو تأملت بالمقاييس الهندسية اه أبو السعود وقوله ولا أمثا الامت التواء اليسير يقال مدحبله حتى ما فيه امت وقيل الامت التل وهو قريب من الاول وقيل الشقوق فى الارض وقيل الآكام اه سمين وفى القاموس أمته بآمه قدره كلمته وقصده وأجل مأموت مؤقت والامت المكان المرتفع والتلال الصغار والانخفاض والارتفاع والاختلاف فى الشيء والجمع أمات وأموت والضعف والوهن والطريقة الحسنة والعوج والعييب فى الفم وفى الثوب والحجرو أن يغلظ مكان ويرق مكان والمؤمت المملوء والمهتم بالشرو ونحوه والحر حرمت لا أمت فيها أى لاشك فى حرمتها اه (قوله يومئذ) منصوب بيبتعون وقيل بدل من يوم القيامة اه سمين (قوله يتبعون الداعى) أى فيقبلون من كل أوب الى صوبه اه بيبضاوى أى جهته اه شهاب (قوله الى المحشر) بكسر الشين وفتحها وقوله بصوته عبارة الخازن أى صوت الداعى اه (قوله وهو اسرافيل الخ) وذلك أنه يضع الصور على فيه ويقف على صخرة بيت المقدس ويقول أيتها العظام البالية والجلود المتمزقة واللحوم المتفرقة هلموا الى عرض الرحمن اه خازن وذلك عند النفخة الثانية اه أبو السعود وفى رواية أنه يقول يا أيتها العظام البالية والاولصال الممتعة واللحوم المتمزقة ان الله يأمر كن أن تجتمعن لفصل القضاء فيقبلون عليه اه زاده

يتساررون (ان) ما (لبثتم) فى الدنيا (الاعثرا) من الليالي بآيها (نحن أعلم بما يقولون) فى ذلك أى ليس كما قالوا (اذ يقول أمثلهم) أعد لهم (طريقة) فيه (ان لبثتم الا يوما) يستقلون لبثهم فى الدنيا جدا لما يعينونه فى الآخرة من أهوالها (ويستلونك عن الجبال) كيف تكون يوم القيامة (فقل لهم) ينسفها ربى نسفا (بان يفتتها كالرمل السائل ثم يطيرها بالرياح) (فيذرها قاعا) منبسطا (صفصفا) مستويا (لا ترى فيها عوجا) انخفاض (ولا أمثا) ارتفاع (يومئذ) أى يوم اذ نسفت الجبال (يتبعون) أى الناس بعد القيام من القبور (الداعى) الى المحشر بصوته وهو اسرافيل يقول هلموا

(فان الله) يقرأ بفتح الهمزة وفى الفاء وجهاً أحدها انها دخلت فى خبر الذى لما فى الذى من معنى المجازاة وأن وما عملت فيه فى موضع رفع خبر مبتدأ محذوف تقديره قال لكم أن الله خسه والثانى ان الفاء ائدة وان بدل من الاولى وقيل ما مصدرية والمصدر بمعنى المفعول أى واعلموا ان غنيمتكم أى مغنومكم ويقرأ بكسر

الى عرض الرحمن (لا عوج له) أي لا تباعهم أي لا يقدر أن لا يتبعوا (وخشعت) سكنت (الاصوات للرحمن فلا تسمع الا همسا) صوت وطء الاقدام في نقلها الى المحشر كصوت أخفاف الابل في مشيها (يومئذ لا تنفع الشفاعة احدا) (الامن أذن له الرحمن) ان يشفع له (ورضى له قولا) بان يقول لا اله الا الله (يعلم ما بين أيديهم) من أمور الآخرة (وما خلفهم) من أمور الدنيا (ولا يحيطون به علما) لا يعلمون ذلك (وعنت الوجوه) خضعت (للحي القيوم) أي الله (وقد خاب) خسر (من حمل ظلما) أي شركا

الهمزة في ان الثانية على ان تكون إن وما عملت فيه مبتدأ وخبر في موضع خبر الاولى والخمس بضم الميم وسكونها لغتان قد قرئ بهما (يوم الفرقان) ظرف لانزلنا أو لآمنتهم (يوم التقى) بدل من يوم الاول ويجوز أن يكون ظرفا للفرقان لانه مصدر بمعنى التفريق \* قوله تعالى (اذ أنتم) اذ بدل من يوم أيضا ويجوز ان يكون التقدير اذكروا اذ أنتم ويجوز أن يكون ظرفا للقدیر والعدوة بالضم والكسرة لغتان قد قرئ بهما

والراجح أن الداعي جبريل والنافخ اسرافيل تأمل (قوله الى عرض الرحمن) أي العرض عليه (قوله لا عوج له) أي لا عوج لهم عن دعائه أي لا يزيغون عنه يمينا ولا شمالا بل يأتيونه سراعا اه خازن وهذه الجملة يجوز أن تكون مستأنفة وان تكون حالا من الداعي ويجوز أن تكون نعتا لمصدر محذوف تقديره يتبعونه اتباعا لا عوج له والضمير في له فيه أوجه أظهرها أنه يعود على الداعي أي لا عوج لدعائه بل يسمع جميعهم فلا يميل الى ناس دون ناس وقيل هو عائذ على ذلك المصدر المحذوف أي لا عوج لذلك الاتباع الثالث ان في الكلام قلبا تقديره لا عوج لهم عنه اه سمين (قوله وخشعت الاصوات للرحمن) أي لهيبته وجلاله (قوله الا همسا) مفعول به وهو استثناء مفرغ والهمس الصوت الخفي وهو مصدر همست الكلام من باب ضرب اذا أخفيتها وقيل هو تحريك الشفتين دون نطق وقال الزمخشري هو الذكرا الخفي ومنه الحروف المهموسة وقيل هو ما يسمع من وقع الاقدام على الارض ومنه همست الابل اذا سمع ذلك من وقع أخفافها على الارض اه سمين (قوله في نقلها) أي في مشيها الى المحشر (قوله يومئذ) أي يوم اذ يتبعون الداعي لا تنفع الخفوم ومعمول لقوله لا تنفع اه شيخنا (قوله الامن أذن له الرحمن) من واقعة على المشفوع له واللام في له للتعميل وقول الشارح أن يشفع له على حذف الخافض أي في أن يشفع له اه شيخنا وفي السمين قوله الامن أذن له فيه أوجه أحدها أنه منصوب على المفعول به والناصب له تنفع ومن حيثئذ واقعة على المشفوع له والثاني أنه في محل رفع بدل من الشفاعة ولا بد من حذف مضاف تقديره الشفاعة من أذن له الثالث أن منصوب على الاستثناء من الشفاعة بتقدير المضاف المحذوف وهو استثناء متصل على هذا ويجوز أن يكون استثناء منقطعا اذ لم تقدر شيئا وحيثئذ يجوز أن يكون منصوبا وهي لغة الحجاز أو مرفوعا وهي لغة تميم وكل هذه الواجه واضحة مما تقدم فلان طيل بتقريرها وله في الموضعين للتعميل كقوله وقال الذين كفروا للذين آمنوا أي لاجله ولاجلهم اه وعبارة الكرخي الا من أذن له الرحمن أن يشفع له أشار به الى أن الاستثناء من المفعول العام وعليه فن منصوب على المفعولية ويجوز في من الرفع على البدل من الشفاعة بتقدير حذف المضاف أي لا تنفع الشفاعة الا الشفاعة من أذن له الرحمن وبه بدأ القاضي كالكشف لما فيه من تعظيم الشافع في الموضعين للتعميل أي لاجله كقوله وقال الذين كفروا للذين آمنوا أي لاجلهم وهذا يدل على أنه لا يشفع لغير المؤمنين وبه صرح البغوي وهذه الآية من أقوى الدلائل على ثبوت الشفاعة في حق الفاسق لان قوله ورضي له قولا يكفي في صدقه أن يكون الله تعالى قد رضى له قولا واحدا من أقواله والفاسق قد رضى الله من قوله شهادة أن لا اله الا الله فوجب أن تكون الشفاعة نافعة له لان الاستثناء من النفي اثبات اه (قوله ورضي له قولا) تفسير لمن يؤذن في الشفاعة له وحاصل هذا التفسير أنه كل من قال في الدنيا لا اله الا الله فقله بان يقول أي بان قال في الدنيا لا اله الا الله أي بان كان مسلما أي مات على الاسلام وان عمل السيئات اه شيخنا (قوله ما بين أيديهم) الضمير عائذ على المتبعين للداعي وم الخلق جميعهم وقوله ولا يحيطون به أي بما بين أيديهم وما خلفهم اه شيخنا (قوله وعنت الوجوه) عني فعل ماض والتاء علامة التأنيث والوجه فاعل وعني من باب ساءل ساءلوا كما في المختار فالالف محذوفة قبل تاء التأنيث لالتقاء الساكنين فاصله عنات وأمعني كرضي يعني عنه فهو بمعنى تعب اه شيخنا وقوله وأصله عنات أي الاصل الثاني والا فالاصل الاول عنوت الوجوه بالواو فيقال تحركت الواو وانفتح ما قبلها قلبت الفائم حذفت لالتقاءها ساكنة مع تاء التأنيث وكان هذا ليس بالازم بل يصح أن يقال حذفت الواو ابتداء وفي السمين يقال عني يعنو عنه اذا ذل وخضع وأعناه غيره أي أذله ومنه العناء جمع عان وهو الاسير اه (قوله الوجوه) أي



جميعها والمراد بالوجه أصحابها وخصت بالذكر لأن الذل أول ما يظهر فيها ثم قسمها الى قسمين بقوله وقد خاب الخ وقوله ومن يعمل الخ اه شيخنا (قوله من الصالحات) من تبعية وقوله وهو مؤمن جملة خالية وقوله فلا يخاف قرأ ابن كثير يحزمه على النهى والباقون برفعه على النفي والاستثناء أى فهو لا يخاف والهضم النقص تقول العرب هضمت لزيد من حقه أى نقصت منه ومنه هضم الكسحجين أى ضامرها ومن ذلك أيضا طلعها هضم أى دقق متراكب كان بعضه يظلم بعضا فينقصه حقه ورجل هضم ومهضم أى مظلوم وهضمته واهتضمته وتم هضمته كله بمعنى قيل الظلم والهضم متقاربان وفرق القاضى الماوردى بينهما فقال الظلم منع جميع الحق والهضم منع بعضه اه سمين (قوله أى مثل انزال ما ذكر) أى الآيات المشتبهة على ذكر القصص المتقدمة وكان الاولى أن يقول ومثل بالواو كما صنع غيره لأنها ثابتة في نظم القرآن وعبرة أى السعود ذلك اشارة الى انزال ما سبق من الآيات المتضمنة للوعيد المنبهة عما سيقع من أحوال القيامة وأهوالها أى مثل ذلك الانزال أنزلناه أى القرآن كله واضماره من غير سبق ذكره لا يذيان بنباهة شأنه وكونه مركزا في العقول حاضر في الاذهان اه وعبرة السمين وكذلك أنزلناه كذلك نسق على كذلك نقص قال الزخشرى وكما أنزلنا عليك هؤلاء الآيات أنزلنا القرآن كله على هذه الوتيرة اه (قوله عربيا) أى بدنة العرب ليفهموه ويقفوا على ما فيه من النظم المعجز الدال على كونه خارجا عن طوق البشر نازلا من عند خلاق القوى والقدر اه أبو السعود (قوله من الوعيد) صفة لمفعول محذوف أى صرفنا في القرآن نوعا من الوعيد والمراد به الجنس ويجوز أن تسكون من مزيدة في المفعول به على رأى الاخفش والتقدير وصرنا فيه الوعيد اه سمين (قوله لهم يتقون) أى بالفعل (قوله أو يحدث لهم ذكر) أضيف الذكر الى القرآن ولم تضاف التقوى اليه لأن التقوى عبارة عن أن لا يفعل القبيح وذلك استمرار على العدم الاصل فلم يحسن اسناده الى القرآن وأما حدوث الذكر فامر يحدث بعد أن لم يكن فجازت اضافته الى القرآن اه كرخى (قوله فتعالى الله الملك) أى النافذ أمره ونهيه التحقيق بان يرجى وعده ويخشى وعيده الحق في ملكوته وألوهيته أو الثابت في ذاته وصفاته اه أبو السعود (قوله ولا تجعل بالقرآن من قبل أن يقضى اليك وحيه) علم الله تعالى نبهه كيفية تلقى القرآن قال ابن عباس كان عليه الصلاة والسلام يبادر جبريل فيقرأ قبل أن يفرغ جبريل من الوحي حرصا على الوحي وشفقة على القرآن مخافة النسيان فنهأ الله عن ذلك وأنزل ولا تجعل بالقرآن وهذا كقوله لا تحرك به لسانك لتعجل به على ما يأتى وروى ابن أبى نجیح عن مجاهد قال لا تله قبل أن تتبينه وقيل ولا تجعل أى لا تسأل انزاله قبل أن يقضى أى يأتىك وحيه وقيل المعنى لا تله الى الناس قبل أن يأتىك بيان تأويله اه قرطبي (قوله وقل رب زدنى علما) أى قل في نفسك أى سل الله عز وجل زيادة العلم فانه الموصل الى مطلوبك دون الاستعجال اه أبو السعود (قوله فكلما أنزل عليه شيء الخ) أى فكان كلما أنزل عليه شيء الخ وكان ابن مسعود إذا قرأ هذه الآية قال اللهم زدنى علما وبقينا اه خطيب (قوله فنسى ترك عهدنا) أشار الى أن المراد بالنسيان هنا الترك كافي قوله تعالى انا نسيناكم أى تركناكم في الهذاب فلا يشك بوصفه بالعصيان عمدا اه كرخى (قوله لم نجد له عزما) يحتمل أنه من الوجدان بمعنى العلم فينصب مفعولين وهما له وعزما ويحتمل أنه من الوجود ضد العدم فينصب مفعولا وهو عزما وله حال منه أو متعلق بنجد اه بياضوي (قوله واذ قلنا للملائكة الخ) كررت هذه القصة في سبع سور من القرآن لسر إعلاء الله وبعض خلقه اه شيخنا وهذا شروع في بيان المعهود وكيفية ظهور نسيانه وفقدان عزمه أى اذ كر ما رقع في ذلك الوقت منا ومنه حتى يتبين لك نسيانه وفقدان عزمه اه أبو السعود (قوله كان يصحب الملائكة الخ) كان غرضه بهذا

(القصوى) بالواو وهى خارجة على الأصل وأصلها من الواو قياس الاستعمال

توجيه اتصال الاستثناء بدليل أنه لم يفسر الابل لكن على عادته في تقرير الانقطاع اه شيخنا والاولى أن يكون توجيهها للانقطاع لان المنقطع لا بد فيه من نوع ارتباط واتصال بين المستثنى والمستثنى منه تأمل (قوله أبى عن السجود) أفاد أن مفعول أبى مراد وقد صرح به في الآية الاخرى في قوله أبى أن يكون مع الساجدين وحسن حذفه هنا كون العامل رأس فاصلة ويجوز أن لا يراد البتة وأن المعنى انه من أهل الابه والعصيان من غير نظر الى متعلق الابه ماهو اه كرخى (قوله فلا يخرج جنك) النهى في الصورة لا بليس والمراد هما أى لا تعاطيا أسباب الخروج فيحصل لكما الشقاء وهو الكد والتعب الدنيوى خاصة وقوله فتشقى منصوب باضمار ان في جواب النهى اه سمين (قوله على شقاء) مقصور ولذلك ذكره في المختار في باب المقصور اه شيخنا والذي في القاموس أنه بالقصر وأنه يجوز مده ونصه والشقاء الشدة والعسر ويمد يقال شقى كرضى شقاوة اه (قوله على زوجته) أى لاجلها (قوله ان لك أن لا تجوع فيها) أى الجنة ولا تعرى وانك لا تنظم فيها ولا تضحى أى لا تبرز للشمس فيؤذيك حرها لانه ليس في الجنة شمس وأهلها في ظل ممدود والمعنى أن الشبع والرى والكسوة واللذة هي الامور التي يدور عليها كفاية الانسان فذكر الله حصول هذه الاشياء في الجنة وأنه مكفى لا يحتاج الى كفاية كاف ولا الى كسب كاسب كما يحتاج اليه أهل الدنيا والله أعلم اه خازن وقال الصفوى قابل سبحانه وتعالى بين الجوع والعرى والظما والضحو وان كان الجوع يقابل العطش والعرى يقابل الضحو لان الجوع ذل الباطن والعرى ذل الظاهر والظما حر الباطن والضحو حر الظاهر فنفى عن ساكنهما ذل الظاهر والباطن وحر الظاهر والباطن اه من ابن لقيمة وفي أبى السعود وفصل الظما من الجوع في الذكر مع تجانسهما وتقارنهما في الذكر عادة وكذا حال العرى والضحو المتجانسين لتوفية مقام الامتنان حقه للإشارة الى أن نفى كل واحد من تلك الامور نعمة على حيالها ولو جمع بين الجوع والظما لربما توهم أن نفيهما نعمة واحدة وكذا الحال في الجمع بين العرى والضحو ولزيادة التقرير بالتنبيه على ان نفى كل واحد من الامور المذكورة مقصود بالذات مذكور بالادالة لان نفى بعضها مذكور بطريق الاستطراد والتبعية لنفى بعض آخر كما عسى يتوهم لو جمع كل من اتجانسين اه (قوله وانك لا تنظم فيها) قرأنا فاع وأبو بكر وانك بكسر الهمزة والباقون بفتحها فن كسر فيجوز أن يكون ذلك استثناء وأن يكون نسقا على ان الاولى والخبر لك المتقدم والتقدير ان لك عدم الجوع وعدم العرى وعدم الظما والضحو وجاز ان تكون ان بالفتح اسما لان بالكسر لفصل بينهما ولو لا ذلك لم يحز حتى لو قلت ان أن زيد قائم لم يحز فلما فصل بينهما جاز فتقول ان عندى أن زيد قائم فعندى هو الخبر قدم على الاسم وهو أن وما في حيزها لكونه ظرفا والآية من هذا القبيل اذ التقدير وأن لك انك لا تنظم اه من السمين (قوله تعطش) بفتح الطاء من باب طرب (قوله حر شمس الضحى) بالقصر وفي القاموس وضحا يضحو كغرا يغزو وضحو ابرز للشمس وكسعى ورضى ضحوا وضحيا أصابته الشمس اه (قوله فوسوس اليه) يقال وسوس اليه أى أنهى اليه الوسوسة وأما وسوس له فعناه وسوس لاجله وقال أبو البقاء عدى وسوس بالى لانه بمعنى أسروعدى في موضع آخر باللام لكونه بمعنى ذكر له ويكون بمعنى لاجله اه سمين (قوله قال يا آدم الخ) بيان لصورة الوسوسة وقوله هل أدلك للعرض (قوله وملك لا يلى) أى تصرف يدوم ولا ينقطع (قوله فبذت لهما سواتهما) أى بسبب تساقط حلال الجنة عنهما لما أكلتا من الشجرة اه شيخنا (قوله ودبره) أى الآخر (قوله لان انكشافه) أى كل منهما وقوله يسوء صاحبه أى يحزنه (قوله أخذنا يلزقان) أى يلزقان الورق أى ورق التين بعضه ببعض حتى يصير طويلا عريضا يصلح للاستتار به وقوله عليهما أى لاجلها أى

(أبى) عن السجود لآدم قال أناخير منه (فقلنا يا آدم ان هذا عدوك ولزوحك) حواء بالمد (فلا يخرج جنك) من الجنة فتشقى (تعب بالحرث والزرع والحصد والطحن والخبز وغير ذلك واقتصر على شقاء لان الرجل يسعى على زوجته (ان لك ان لا تجوع فيها ولا تعرى وأنك) بفتح الهمزة وكسرها عطف على اسم ان وجهتها (لا تنظم فيها) تعطش (ولا تضحى) لا يحصل لك حر شمس الضحى لانتفاء الشمس في الجنة (فوسوس اليه الشيطان قال يا آدم هل أدلك على شجرة الخلد) أى التى يجلد من يأكل منها (وملك لا يلى) لا يفنى وهو لازم الخلود (فاكلا) أى آدم وحواء (منها فبذت لهما سواتهما) أى ظهر لكل منهما قبله وقبل الآخر ودبره وسمى كل منهما سواة لان انكشافه يسوء صاحبه (وظفقا يخلصان) أخذنا يلزقان (عليهما من ورق الجنة)

ان تكون القصيا لانه صفة كالدينا والعليا وفعل اذا كانت صفة قلبت واوهاياء فرقا بين الاسم والصفة (والركب) جمع ركب في المعنى وليس يجمع في اللفظ ولذلك تقول في

لاجل سوائيهما أى لاجل سترهما فعلى تمليكية اه (قوله وعصى آدم ربه) أى خالف نهيه ذلمصيان هو الخالفة لكنه خالف بتأويل لانه اعتقد أن أحد الايخلف بالله كاذبا أو انه اعتقد أن النهى قد نسخ لما حلف له ابليس أو لانه اعتقد أن النهى عن شجرة معينة وأن غيرها من بقية أفراد الجنس ليس منها عنه وقوله فعوى أى ضل عن مطلوبه وهو الخلود فى الجنة أى حاد عنه ولم يظفر به هذا هو الحق فى تقرير هذا المقام اه شيخنا (قوله بالا كل من الشجرة) للظاهر تعلقه بعصى أى انه فعل مالم يكن له فعله ومعنى غوى ضل عن المأمور به أو عن المطلوب حيث طلب الخلود باكله فان قيل هل يجوز أن يقال كان آدم عاصيا غويا أخذ من ذلك فالجواب لا لا يلزم من جواز اطلاق الفعل جواز اطلاق اسم الفاعل ألا ترى أنه يجوز تبارك الله دون أن يقال الله متبارك ويجوز أن يقال تاب الله على آدم دون هو تائب كائين فى موضعه قاله الرازى قل الامام ابن فورك هذا من آدم كان قبل النبوة كما يدل عليه قوله ثم اجتبهاه ربه الآية اه كرخي (قوله ثم اجتبهاه ربه) أى اصطفاه وقربه بالحميل على التوبة والتوفيق له من جبي الى كذا فاجتبته مثل جلوت على العروس فاجتبته وأصل الكلمة الجمع اه ييضاوى فاجتبته كانه فى الاصل من جمعت فيه المحاسن حتى اختاره غيره اه شهاب (قوله فتاب عليه) تقدم فى سورة الاعراف ذكر الكلمات التى حصلت بها التوبة المذكورة فى قوله تعالى قال ربنا ظلمنا أنفسنا الآية اه شيخنا (قوله الى المداومة على التوبة) أى الاستمرار والثبات عليها فلم ينتقضها اه شيخنا (قوله أى آدم وحواء) أى حرف ندا وآدم منادى مبنى على الضم وحواء معطوف عليه أو حرف تفسير لضمير التثنية الواقع فاعلا لكن الاول أظهر كما قال القارى وقوله بما اشتملتا عليه الخ غرضه من هذا أن الخطاب وان كان لثنى فى اللفظ لكنه فى المعنى للجمع فيحصل التوفيق بين هذه الآية وآية الاعراف وهى قوله قال اهبطوا الخ اه شيخنا وعبارة الكرخى قوله بما اشتملتا عليه من ذريتكما جواب سؤال وهو أن قوله اهبطا ما أن يكون خطابا مع شخصين أو أكثر فان كان خطابا مع شخصين فكيف قال بعده فاما يأتينكم وهو خطاب الجمع وان كان خطابا لجمع فكيف قل اهبطا اه (قوله من ظلم بعضهم) من تمليكية أى من أجل ظلم بعضهم بعضا اه شيخنا (قوله نون ان الشرطية) وفعل الشرط هو قوله يأتينكم وجوابه الجملتان الشرطيتان أولاها فمن اتبع والثانية ومن أعرض الخ اه شيخنا (قوله هدى) أى كتاب ورسول اه ييضاوى (قوله أى القرآن) وكذا قوله أى القرآن فيه قصور فى الموضعين لان الخطاب مع ذرية آدم وهدام وتذكيرهم أعم من أن يكون بالقرآن وبغيره من الكتب النازلة على الرسل وعبارة ابى السعود فاما يأتينكم منى هدى من كتاب ورسول فمن اتبع هداى وضع الظاهر موضع المضمع مع الاضافة الى ضميره تعالى لتشريفه والمبالغة فى ايجاب اتباعه فلا يضل فى الدنيا ولا يشقى فى الآخرة ومن أعرض عن ذكرى أى عن الهدى الذى كرى والداعى لى فان له فى الدنيا معيشة ضنكا الخ اه (قوله مصدر بمعنى ضيقة) أى فلهذا لم يؤنث بأن يقال ضنكة فهذان قبيل القاعدة التى ذكرها ابن مالك بقوله

ونعتوا بمصدر كثيرا \* فالترمو الافراد والتذكيرا

وفى القاموس الضنك الضيق فى كل شىء المذكروا لئى يقال ضنك ككرم ضنكا وضنكة وضنوة ضاق اه وفى السمين قوله ضنكا صفة لمعيشة وأصله المصدر فلذلك لم يؤنث ويقع لافردو المثنى والمجموع بلفظ واحد وقرأ الجمهور ضنكا بالتون وصلوا وابداله ألفاوقفا كسائر المعربات وقرأت فرقة ضنكى بألف كسكى وفى هذه الالف احتمالا أن أحدهما أنها بدل من التون وانما أجرى الوصل مجرى الوقف والثانى ان تكون الف التانيث بنى المصدر على فعلى نحو دعوى والضحك

التصغير ركب كما تقول فرينخو (أسفل منكم) ظرف أى والركب فى مكان أسفل منكم أى أشد تسفلا والجملة حال من الظرف الذى قبله ويجوز أن تسكون فى موضع جر عطف على أنتم أى واذا الركب أسفل منكم (ليقضى الله) أى فعل ذلك ليقضى (ليملك) يجوز أن يكون بدلا من ليقضى بأعادة الحرف وان يكون متعلقا بيقضى أو بمفعولا (من هلك) الماضى

بعذاب الكافر في قبره  
(ونحشره) أي المعرض عن  
القرآن (يوم القيامة أعمى)  
أي أعمى البصر (قال رب لم  
حشرتني أعمى وقد كنت  
بصيرا) في الدنيا وعند  
البعث (قال) الامر (كذلك  
أتت آياتنا فنسيتهما) تركتها  
ولم تؤمن بها (وكذلك)  
مثل نسيانك آياتنا (اليوم  
تنسى) تترك في النار (وكذلك)  
ومثل جزائنا من أعرض  
عن القرآن (نجزي من  
أسرف) أشرك (ولم يؤمن  
بآيات ربه ولعذاب الآخرة  
أشد) من عذاب الدنيا وعذاب  
القبر (وأبقى) أدوم (أفلم  
يهدى يتبين لهم) لكفار  
مكة (كم) خبرية مفعول  
(أهلكنا) أي كثير الأهلاك  
(قبلهم من القرون) أي  
الأمم الماضية بتكذيب  
الرسول (يمشون) حال من  
ضميرهم (في مساكنهم) في  
سفرهم إلى الشام وغيرها  
فيعتبروا وما ذكر من أخذ  
أهلك من فعله الحالي عن  
حرف مصدرى لرعاية  
المعنى لا مانع منه (ان في ذلك  
آيات) لعبارة (لاولى النهى)  
لذوى العقول (ولولا كلمة  
سقت من ربك) بتأخير  
العذاب عنهم إلى الآخرة  
(لكان الأهلاك) (لزاما)  
لازمالهم في الدنيا (وأجل  
مسمى) مضروب لهم  
معطوف على الضمير  
المستتر في كان وقام  
الفصل بنحوها مقام

الضيق والشدة يقال منه ضنك عيشه يضنك ضناكة وضنكا وامرأة ضناك كثيرة لحم البدن كانهم  
تخيلا وضيق جلد هابه اه (قوله بعذاب الكافر في قبره) وهو أنه يضغط عليه القبر حتى تختلف أضلاعه  
ولا يزال في العذاب حتى يبعث قاله أبو سعيد الخدري ورواه أبو هريرة مرفوعا وقال ابن عباس المراد  
بالعيشة الضنك الحية في المعصية وان كان في رخاء ونعمة فله الرازي والمراد بها عيشه في جهنم وبما  
تقرر علم أنه لا يرد أن يقال نحن نرى المعرضين عن الإيمان في خصب معيشة اه كرخى (قوله أعمى) حال  
من الهاء في نحشره قوله أي أعمى البصر وذلك في المحشر فذا دخل النار زال عماد ليرى محله وحاله اه  
بيضاوى وعبارة القرطبي أعمى أي في حال وبصيرا في حال اه (قوله وقد كنت بصيرا) أي والحال  
(قوله قال الامر كذلك) أشار إلى أن كذلك في موضع رفع خبر مبتدأ محذوف وجرى الاكثرون على  
أنه في موضع نصب أي حشر امثل ذلك أو مثل ذلك فعلت اه كرخى (قوله أدوم) أي لانه لا ينقطع  
بمخلافها اه (قوله أفلم يهدى) المعزة داخلة على محذوف هو معطوف عليه بالفاء أي أغفلوا فلم يهدى لهم  
ويهدى من هدى بمعنى اهتدى فهو لازم ومعناه يتبين كقال وقاعد له المصدر المأخوذ من أهلكنا  
وسيا في الشارح الاعتذار عن أخذه منه بدون أداة سبب وكم مفعول به كقال وتميزها محذوف أي قرنا  
وقوله من القرون نعت لهذا المحذوف أي أغفلوا فلم يتبين لهم أهلاك كذا كثيرا فيعتبروا بهذا الأهلاك  
فيرجعوا عن تكذيب الرسول اه شيخنا وفي السكركى ويحتمل أن يكون فاعل يهدى ضمير اعاندا على  
الله تعالى ويؤيده القراءة بالنون أي أفلم يبين لهم الله العبر وفعله باللام المكذبة اه (قوله أي كثيرا)  
تفسير لكم وقوله أهلاك كذا تفسير للفاعل المأخوذ من الفعل اه شيخنا (قوله من القرون) في محل  
نصب نعت لكم لانها نكرة ويضف جملة حال من النكرة ولا يجوز أن يكون تمييزا على قواعد البصريين  
ومن داخلة عليه على حددها على غير من التميزات لتعريفه اه سمين (قوله بتكذيب الرسل) متعلق  
بأهلكنا أي ان الأهلاك بسبب تكذيب الرسل وترك الإيمان بالله واتباع رسله والمراد أمة الدعوة  
لأمة الاجابة حتى لا يتوهم عدم تناوله للكفرة اه كرخى (قوله في مساكنهم) أي مساكن المهلكين  
بفتح اللام فالضمير في مساكنهم للمقرون وقوله في سفرهم متعلق بيمشون وقوله فيعتبروا امر تب على قوله  
أفلم يهدى اه شيخنا (قوله وما ذكر) مبتدأ وقوله من أخذ بيان له وقوله لرعاية المعنى علة للأخذ المذكور  
وقوله لا مانع منه خبر أي وأخذ المصدر من الفعل المذكور بدون حرف مصدرى يكون آلة في السبك  
جائز مراعاة للمعنى اه شيخنا (قوله ان في ذلك) أي المذكور من الأهلاك وقوله لاولى النهى جمع نية  
بمعنى العقل (قوله ولولا كلمة) أي حكم أزل (قوله لكان الأهلاك) أي العاجل لزمام مصدر بمعنى اسم  
الفاعل وفعله لازم كقاتل ولكونه مصدر اصح الاخبار به عن شيئين اه شيخنا (قوله معطوف على  
الضمير الخ) والمعنى لكان الأهلاك والعاجل المعين له لزماهم أي لازمالهم ولم يقل لازمين لان لزما  
مصدر في الاصل وان كان هنا بمعنى اسم الفاعل وقوله وقام الفصل الخ أشار بهذا إلى أنه كان من حق  
العطف أن يترك كذا الضمير المستتر في كان بالضمير المنفصل فكان يقال لكان هولنا وما أجل مسمى لكن  
الفصل بنحوها مقام التأكيد بالضمير المنفصل فيكون من قبيل قول ابن مالك أو فاصل ما هذا والاولى  
كاصنع غيره أن يكون وأجل معطوف على كلمة اه شيخنا وعبارة السمين قوله وأجل مسمى في رفعه وجهان  
أظهرهما عطفه على كلمة أي ولولا أجل مسمى لكان العذاب لازمالهم والثاني جوزه الزحشرى وهو  
أن يكون مرفوعا عطفًا على الضمير المستتر والضمير عائد على الأخذ العاجل المدلول عليه بالسياق

التاكيد (فأصبر على ما يقولون) منسوخ بآية القتال (وسبح) صل (بمحمد ربك) حال أي ملتبساً به (قبل طلوع الشمس صلاة الصبح) (وقبل غروبها) صلاة العصر (ومن آتاء الليل) ساعاته (فسبح) صل المغرب والعشاء (وأطراف النهار) عطف على محل من آتاء المنصوب أي صل الظهر لان وقتها يدخل بزوال الشمس فوطرف النصف الاول وطرف النصف الثاني (لعلك ترضى) بما تعطى من الثواب (ولا تمدن عينيك الى ما متعنا به أزواجاً) أصنافاً (منهم زهرة الحياة الدنيا) زينتها (وهيجهتوا لنفتنهم فيه) بان يطغوا (ورزق ربك) في الجنة (خير) مما أوتوه في الدنيا (وأبقى)

هنا بمعنى المستقبل ويجوز ان يكون المعنى ليهلك بعذاب الآخرة من هلك في الدنيا منهم بالقتل (من حى) يقرأ بتشديد الياء وهو الاصل لان الحرفين متماثلان متحركان فهو مثل شذومد ومنه قول عبيد عيوا بأمرهم كما عيت بديضتها الحامة ويقرأ بالاضمار وفيه وجهان \* أحدهما ان الماضى حمل على المستقبل وهو محيا فكما لم يدغم في المستقبل لم يدغم في الماضى

والتقدير ولولا كلمة سبقت من ربك لكان الاخذ العاجل وأجل مسمى لازمين لهم كما كانا لازمين لعاد وثمود اه (قوله فأصبر على ما يقولون) أي اذا كان الامر على ما ذكر من أن تأخير عذابهم ليس باهمال بل هو اهمال وهو لازم لهم البتة فأصبر على ما يقولون من كلمات الكفر ومن قولهم الآتى لولا يأتينا بآية من ربه فانهم معذبون لاحاله فتسل واصبر اه أبو السعود (قوله منسوخ بآية القتال) هذا أحد قولين والآخر انها حكمة وفي الشهاب مانصه أي اذا لم نعذبها عاجلاً فاصبر فالفاء سببية والمراد بالصبر عدم الاضطراب لمصدر منهم من الاذية لا ترك القتال حتى تكون الآية منسوخة اه (قوله حال) أي والحال انك حامد لربك على هدايته وتوفيقه اه أبو السعود (قوله ومن آتاء الليل) جمع انابكسر الهمزة والقصر كعنى بكسر الميم جمعه أمعاء وهو مخذوف اللام فوزنه فعابكسر الفاء ومن بمعنى في والجار والمجرور متعلق بقوله فسبح والفاء زائدة اه شيخنا وفي المختار وآتاء الليل ساعاته قال الاخفش واحداً انما مثل معى وقيل واحداً انى وانوى يقال مضى من الليل انوان وانيان اه (قوله فسبح) في هذه الفاء ثلاثة أوجه اما عاطفة على مقدر أو واقعة في جواب شرط مقدر أو زائدة اه شهاب (قوله وأطراف النهار) المراد بالجمع ما فوق الواحد لان المراد بالاطراف على ما قرره الشارح الزمن الذى هو آخر النصف الاول وأول النصف الثانى فهما طرفان أي آخر الاول وأول الثانى طرفان للنهار أي طرفان لنصفيه كل واحد منهما طرف لنصف اه شيخنا (قوله عطف على محل من آتاء المنصوب) أي بسبح المقرون بالفاء الزائدة أي صل في أطراف النهار أي في طرفي نصفه أي في الوقت الذى يجمع الطرفين وهو وقت الزوال فهو نهاية للنصف الاول وبداية للنصف الثانى اه شيخنا وعبارة السمين قوله وأطراف النهار العامة على نصبه وفيه وجهان أحدهما أنه عطف على محل ومن آتاء الليل والثانى أنه عطف على قبل اه (قوله لعلك ترضى) قرى في السبعة البناء للفاعل وللفعول وهذه الجملة حال من الضمير المستكن في سببح أي صل حال كونك راجياً وطامعاً في أن الله يرضيك بما يعطيك من الثواب اه شيخنا وعبارة أبي السعود لعلك ترضى متعلق بسبح أي سببح في هذه الاوقات رجاء أن تنال عنده تعالى ما ترضى به نفسك وقرى ترضى على صيغة البناء للفعل من أرضى أي يرضيك اه ربك وفي القرطبي لعلك ترضى بفتح التاء أي لعلك تثاب على هذه الاعمال بما ترضى به وقرأ الكسائى وأبو بكر عن عاصم ترضى بضم التاء أي لعلك تعطى ما يرضيك اه (قوله ولا تمدن عينيك) عطف على فأصبر أي لا تطل نظرهما بطريق الرغبة والميل اه أبو السعود وقوله متعنا أي لذنا فالامتناع والتمتع معناه الايقاع في اللذة اه شيخنا (قوله أزواجهم) في نصبه وجهان أحدهما انه منصوب على المفعول به وهو واضح والثانى أنه منصوب على الحال من الهاء في به راعى لفظ مامرة ومعناها أخرى فلذلك جمع اه سمين (قوله زهرة الحياة الدنيا) في نصبه تسعة أوجه أحدها أنه مفعول ثان لان ضمن متعنا معنى أعطينا فأزواجهم مفعول أول وزهرة هو الثانى الثانى أن يكون بدلاً من أزواجهم وذلك اعملى حذف مضاف أي ذوى زهرة واعملى المبالغة جعلوا نفس الزهرة الثالث أن يكون منصوباً بفعل مضمر دل عليه متعنا تقديره جعلنا لهم زهرة الرابع نصبه على الذم قال الزمخشري وهو النصب على الاختصاص الخامس أن يكون بدلاً من موضع الموصول السادس أن ينتصب على البدل من محل به السامع أن ينتصب على الحال من ما الموصولة الثامن أنه حال من الهاء في به وهو ضمير الموصول وهذا كالذى قبله في المعنى التاسع أنه تمييز لما أوله الهاء في به قاله الفراء اه سمين (قوله لنفتنهم فيه) متعلق بمتعنا للتفجير عنه ببيان سوء عاقبته ما لا بعد بيان بهجته حالاً أي لنعامهم معاملة من يتليهم ويختبرهم

اولعذبهم في الآخرة بسببه اه أبو السعود وقوله بان يطغوا الباء سببية وعبرة الحازن لغتتهم فيه أي  
 لنجعل ذلك فتنة لهم بان أزيد لهم النعمة فيزيدوا بذلك كفرًا وطينًا اه (قوله وأمر أهلك) أي أهل بيتك  
 وأهل دينك أي أتباعك وأمتك اه شيخنا (قوله واصطبر عليها) أي على مشاقها اه (قوله نحن نرزقك)  
 أي فنفرغ لأمرك العبادة ولا نهتم بما تكفلنا لك به روى انه عليه السلام كان اذا أصاب أهل بيته ضيق أمرهم  
 بالصلاة وتلاهذه الآية اه أبو السعود (قوله والعاقبة) أي المحمودة (قوله وقالوا لولا يأتينا الخ) حكاية  
 لبعض أقاويلهم الباطلة التي أمر بالصبر عليها اه شيخنا ولولا تخصيصية (قوله بما يقر حونه) أي  
 يطلبونه تعنتا كما تقدم بعضه في قوله تعالى وقالوا لنؤمن لك حتى تفجر لنا من الأرض ينبوعا الخ اه شيخنا  
 (قوله ولم تأتهم) أي ألم يكفهم اشتغال القرآن على بيان مافي الصحف الاولى في كونه معجزة حتى طلبوا  
 غيرها اه شيخنا فالو او عاطفة على مقدر يقتضيه المقام كانه قيل ألم تأتهم سائر الآيات ولم تأتهم خاصة  
 بيته مافي الصحف الاولى تقريرًا لآتيه وايذانا بأنه من الوضوح بحيث لا يتأتى معه انكار أصلا اه  
 أبو السعود (قوله بالتاء والياء) سبعيتان (قوله المشتمل) نعمت لبينة التي فسرهابالبيان اه شيخنا وقوله  
 بتكذيب الرسل الباء سببية اه (قوله ولولا أنا أهلكناهم الخ) جملة مستأنفة سبقت لتقرير مقلها اه  
 أبو السعود (قوله لقلوا ربنا الخ) أي لكان لهم ان يحتجوا ويتعللوا بهذا العذر فقطعنا معذرتهم بان  
 أبقيناهم حتى جاءهم الرسول ولم نهلكهم قبل آتيه اه شيخنا (قوله فمتبع آياتك) منسوب باضمار ان  
 في جواب التحضيض اه سمين (قوله من قبل أن نذل) أي يحصل لنا النذل والهوان ونحزى أي فتضح  
 اه شيخنا (قوله مايؤل اليه الامر) أي أمرنا وأمركم وقوله فستعلمون أي عن قريب اه (قوله من  
 أصحاب الصراط الخ) من في الموضعين استفهامية محلها الرفع بالابتداء وخبرها ما بعدها والجملة سادة  
 مسددة مفعولى العلم والكلام على حذف المضاف أي فستعلمون جواب من أصحاب الصراط الخ أي فستعلمون  
 جواب هذا السؤال وهو انه هم المؤمنون ويحوز كون الثانية موصولة بخلاف الاولى لعدم العائد اه  
 أبو السعود وفي السمين ويحوز أن تكون موصولة بمعنى الذى وأصحاب خبر مبتدأ مضمرة أي هم أصحاب  
 وهذا على مقتضى مذهبهم يحذفون مثل هذا العائد وان لم تطل الصلة وعلم يحوز أن تكون عرفانية فتكتفى  
 بهذا المفعول وأن تكون على بابها فلا بد من تقدير ثانيهما وقوله ومن اهتدى فيه ثلاثة أوجه أحدها أن  
 تكون استفهامية وحكمها كالتى قبلها الا في حذف العائد والثاني أنها في محل رفع على ما تقدم في الاستفهامية  
 والثالث أنها في محل جر نسقا على الصراط أي وأصحاب من اهتدى وعلى هذين الوجهين تكون موصولة  
 قال أبو البقاء في الوجه الثاني وفيه عطف الخبر على الاستفهام اه (قوله ومن اهتدى من الضلالة)  
 أشار بهذا الى بيان وجه الغاية بين القسمين وعبرة القرطبي فستعلمون من أصحاب الصراط السوى  
 ومن اهتدى قال النحاس والفراء يريد أن معنى من أصحاب الصراط السوى من لم يضل والى أن معنى  
 ومن اهتدى من ضل ثم اهتدى اه

### ﴿سورة الانبياء عليهم السلام﴾

(قوله مكية) أي باتفاق وسميت بذلك لذكر قصص الانبياء فيها اه شهاب (قوله أو اثنتا عشرة  
 آية) منشأ هذا الخلاف اختلاف الكوفيين وغيرهم في قوله قال أفتبشرون من دون الله الى قوله  
 تعقلون فغير الكوفيين يعده آية والكوفيون يعدونه آيتين الاولى الى قوله ولا يضرركم والثانية  
 أولها أف لكم الى تعقلون اه شيخنا (قوله أهل مكة) أشار به الى أنه من باب اطلاق اسم الجنس  
 على بعضه للدليل القائم على أن المراد بالناس المشركون بدليل ما يتلوه من الصفات من قوله لا  
 استمعوه الى قوله أفتأتون السحر وأنتم تبصرون وأيضا من جملة الدليل على هذا التخصيص وان كان

ادوم (وأمر أهلك بالصلاة واصطبر) اصبر (عليها  
 لان شئت) تكلفك (رزقا)  
 لنفسك ولا تفرك (نحن  
 نرزقك والعاقبة) الجة  
 (للتقوى) لاهلها (وقالوا)  
 أي المشركون (لولا) هلا  
 (يأتينا) محمد (بآية من  
 ربه) مما يقر حونه (أولم  
 تأتهم) بالتاء والياء (بينة)  
 بيان (مافي الصحف الاولى)  
 المشتمل عليه القرآن من  
 أنباء الامم الماضية واهلاكهم  
 بتكذيب الرسل (ولولا أنا  
 أهلكناهم بعذاب من قبله)  
 قبل محمد الرسول (لقلوا)  
 يوم القيامة (ربنا لولا) هلا  
 (أرسلت النار) سولا فنتبع  
 آياتك (المرسل بها) من  
 قبل أن نذل (في القيامة  
 ونحزى) في جهنم (قل)  
 لهم (كل) منا ومنكم (مترىص)  
 منتظر مايؤل اليه الامر  
 (فترصوا فستعلمون) في  
 القيامة (من أصحاب  
 الصراط) الطريق (السوى  
 المستقيم) (ومن اهتدى)  
 من الضلالة أن نحن أم أنتم  
 (سورة الانبياء مكية) وهى  
 مائة واحد أو اثنتا  
 عشرة آية

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾  
 (اقترب) قرب (للناس)  
 أهل مكة منكربى البعث  
 (حسابهم) يوم القيامة (وهم في

كل الناس يحاسبون قوله وهم في غفلة اه والحاصل أن الناس عام والمشار اليهم في ذلك الوقت كقار  
قريش فانهم قالوا محمد يد نال بالبعث والجزاء على الاعمال وهذا بعيد فانزل الله اقرب للناس الخ اه  
كرخي ووجه قرب الحساب مع أنه بعيد أنه آت ولا محالة وكل ما هو آت قريب اه أبو السعود وفي  
البيضاوي اقرب للناس حسابهم بالاضافة الى ماضى أو عند الله لقوله انهم يرونه أى البعث بعيدا وزراه  
قريباً وقوله ويستجملونك بالعباد ولن يخلف الله وعده وان يؤامع ذربك كالف سنة مما تعدون أولان  
كل ما هو آت قريب وانما البعيد ما انقرض ومضى اه وفي أبو السعود واسناد الاقتراب اليه الى الساعة  
كفى الآية الاخرى مع استبعادها له ولسائر ما فيها من الاحوال والاهوال الفظيعة لانسياق الكلام الى  
بيان غفلتهم عنه واعراضهم عما يدكرهم ذلك اه (قوله معروضون) خبر ثان (قوله ما يأتيهم) تعليل لما  
قبله وقوله من ذكر من زائدة في الفاعل (قوله محدث) أى محدث تنزله أى متجدد كما أشار له بقوله شيئاً  
فشيئاً اه شيخنا والعامة على جر محدث فتعاند كر على اللفظ وقوله من ربه فيه أوجه أجودها أن يتعلق  
بما يأتيهم وتكون من لا ابتداء للغاية مجاز أو الثاني أن يتعلق بمحذوف على أنه حال من الضمير المستقر في محدث  
الثالث أن يكون حالاً من نفس ذكره وان كان نكرة لانه قد تخصص بالوصف بمحدث اه سمين (قوله  
أى لفظ قرآن) أشار به الى أن لفظ القرآن محدث في النزول في تلاوة جبريل له سورة سورة وآية آية وان  
كان معناه قديماً لانه صفة القديم فلا يرد كيف وصف الله كالحديث مع ان الذكر الآتي هو القرآن  
وهو قديم اه كرخي (قوله الاستمعوه) استثناء مفرغ محله النصب على أنه حال من مفعول يأتيهم وقد  
مقدرة وقوله وهم يلبعون حال من فاعل استمعوه وقوله لاهية قنوبهم حال من واو يلبعون اه أبو السعود  
وفي السمين قوله لاهية قلوبهم يحوز أن يكون حالاً من فاعل استمعوه عند من يحيز تعدد الحال فيكون  
الحالان مترادفين وأن يكون حالاً من فاعل يلبعون فيكون الحالان متداخلين وعبر الزمخشري عن  
ذلك فقال وهم يلبعون لاهية قلوبهم حالان مترادفتان أو متداخلتان وإذا جعلناهما حالين مترادفتين ففيه  
تقديم الحال غير الصريحة على الصريحة وفيه من البحث ما في باب النسب وقولوبهم مرفوع بلاهية والعامة  
على نصب لاهية وان أبى علة على الرفع على أنها خبر ثان لقوله وهم عند من يحوز ذلك أو خبر مبتدا  
محذوف عند من لا يحوز اه (قوله وأسرروا النجوى) أى بالغوا في اخفائها بحيث لم يفهم أحد نتائجهم  
ومسارهم تفصيلاً ولا إجمالاً فلا يرد كيف قال ذلك مع أن النجوى المسارة اه كرخي وعبرة أبى  
السعود وهذا كلام مستأنف مسوق لبيان جناية خاصة اثر حكاية جنائياتهم الممتادة والنجوى الكلام  
السر ومعنى أسرروا أنهم بالغوا في اخفائها أو أسرروا التناجى بحيث لم يشعر أحد بآثارهم يتناجون وانما  
قالوا ذلك سر لانهم كانوا في مبادئ الشر والعداوة تمهيداً لمقدمات الكيد والفساد اه ومرادهم من هذا  
التناجى التشاور في استنباط ما يهدمون به أمر القرآن واطهار فساد للناس عامة اه (قوله هل  
هذا الا بشر مثلكم بدل من النجوى مفسرها أو مفعول لمضممر هو جواب عن سؤال نشأ مما قبله كانه قيل  
فإذا قالوا في نجواهم فقل قالوا هل هذا الخ وهل بمعنى النفي اه أبو السعود وعبرة السمين يحوز في هاتين  
الجملتين الاستفهاميتين أن يكونا في محل نصب بدلاً من النجوى وأن يكونا في محل نصب باضمار  
القول قاطب الزمخشري وأن يكونا في محل نصب على أنها محكييتان للنجوى لانها في معنى القول  
وأنت تبصرون جملة حالية من قائل تأتون اه (قوله وأنت تبصرون) حال من فاعل تأتون مقرر  
للاستسكار ومؤكدة للاستبعاد وقالوا ماذا كره بناء على ما ثبت في اعتقادهم الزائع أن الرسول لا يكون  
الامسك وأن كل ما يظهر على يد البشر يكون سحراً اه أبو السعود (قوله قل ربى) قرأ الاخوان

غفلة) عنه (معروضون) عن  
التأهيله بالايان (ما يأتيهم  
من ذكر من ربه) محدث  
شيئاً فشيئاً أى لفظ قرآن  
(الاستمعوه وهم يلبعون)  
يستمزون (لاهية) غافلة  
(قلوبهم) عن معناه (وأسرروا  
النجوى) أى التكلام (الذين  
ظلموا) بدل من واو أسرروا  
النجوى (هل هذا) أى محمد  
(الابشر مثلكم) فإيا تى به  
سحر (أفتأتون السحر)  
تتبعونه (وأنت تبصرون)  
تلبعون أنه سحر (قل) لهم  
(ربى يعلم القول)

وليس كذلك شد ومدفاهه  
يدغم فيها جميعاً \* والوجه  
الثانى ان حركة الحرفين  
مختلفة فالاولى مكسورة  
والثانية مفتوحة واختلاف  
الحركتين كاختلاف الحرفين  
ولذلك أجازوا في الاختيار  
لجحت عينه وضب البلد  
إذا كثر ضبه ويقوى ذلك  
ان الحركة الثانية عارضة  
فكان الياء الثانية ساكنة  
ولو سكنت لم يلزم الادغام  
وكذلك اذا كانت في تقدير  
الساكن والياء آن أصل  
وليست الثانية بدلاً من  
واو فاما الحيوان قالوا وفيه  
بدل من الياء وأما الحوام  
فليس من لفظ الحية بل من  
حوى يحوى اذ جمع (وعن  
بينه) في الموضعين يتعلق  
بالفعل



وحفص قال ربي على لفظ الخبر والضمير للرسول عليه الصلاة والسلام والباقيون قل على الامر له اه  
 سمين (قوله في السماء والارض) حال من القول كما أشار له الشارح بقوله كائنا اه شيخنا وعبرة  
 السمين في هذا الجار والمجرور وأوجه أحدها أن يتعلق بمحذوف على أنه حال من القول والثاني أنه حال  
 من فاعل يعلم وضعه أبو البقاء ويدبغي أن يمتنع والثالث أنه متعلق بـ يعلم وهو قريب مما قبله وحذف  
 متعلق السميع العليم للعلم به اه (قوله للانتقال من غرض إلى آخر في المواضع الثلاثة) وهي بل قالوا  
 بل افتراء بل هو شاعر كما ذكره ابن مالك في شرح كافيته من أنها لا تقع في القرآن الاعلى هذا الوجه  
 وسبق ابن مالك إلى ذلك صاحب الوسيط ووافقه ابن الحاجب فقال في شرح ذلك المفصل إبطال الاول  
 واثبات الثاني ان كان في الاثبات من باب الغلط فلا يقع في القرآن اه وهذا ليس مخالفاً لكلام  
 الزمخشري لانه عبر بالاضراب وهو أعم من الإبطال والانتقال إلى كاصرح به في المعنى فيحمل ما هنا  
 على الانتقال فيقاله ابن مالك هو الحق ومن وهمه فقدوم وما استدلل به في المعنى من قوله تعالى وقالوا اتخذ  
 الرحمن ولدا سبحانه بل عباد مكرمون وقوله أم يقولون به جنة بل جاء به الحق لادليل فيه لان بل فيها  
 للانتقال من الاخبار بقولهم إلى الاخبار بالواقع وإنما يصلح للإبطال بالنسبة لقولهم ومقوله جزء  
 لجملة فليس لإبطال معنى الجملة التي قبلها ومثل الآيتين هذه الآية اه كرخي (قوله فيما أتى به) أي في شأن  
 ما أتى به (قوله أضغاث أحلام) خبر مبتدأ محذوف أي هو كما قاله الشارح والجملة في محل نصب مفعول به  
 لقالوا اه (قوله بل هو شاعر) عوض من واقع على محمد دليل قوله فيما أتى به شعرا اه شيخنا وقوله فما  
 أتى به شعر أي كلام يخيل للسامع معاني لاحقية لها ويرغب فيها هذا هو المراد بالشعر هنا اه أبو السعود  
 (قوله فليأتنا بآية) جواب شرط محذوف يفصح عنه السياق كأنه قيل وان لم يكن كما قلنا بل كان رسولاً من  
 عند الله فليأتنا بآية وقوله كما أرسل الاولون نعت لآية أي آية كائنة مثل الآية التي أرسل بها الاولون  
 فحمل الكاف الجر وما موصولة ويجوز أن تكون مصدرية فالكاف منصوبة على أنها مصدر تشبيه أي  
 فليأتنا بآية اتيناها كائنا مثل ارسال الاولين اه أبو السعود (قوله من قرية من زائدة في الفاعل) (قوله لا)  
 أشار به إلى أن الاستفهام انكاري اه شيخنا (قوله وما أرسلناك) جواب لقولهم هل هذا الا بشر  
 مثلك متضمن لرد ما دسوه تحت قولهم كما أرسل الاولون من التعرض لعدم كونه مثل أولئك الرسل اه  
 أبو السعود (قوله يوحى اليهم) استئناف مبين لكيفية ارسال وصيغة المضارع لحكاية الحال الماضية  
 والمعنى وما أرسلنا إلى الامم قبل ارسالك إلى أمتك الارجالا مخصوصين من افراد جنسك متأهلين  
 للاصطفاء والارسال اه أبو السعود (قوله وفي قراءة) أي سبعية بالنون (قوله فاسألوا أهل الذكر)  
 توجيه الخطاب إلى الكفرة لتبكيهم واستنزاهم عن رتبة التكبر أي اسألوا أيها الجاهل أهل الكتاب  
 الواقفين على أحوال الرسل السالفة فانهم يخبرونكم بحقيقة الحال اه أبو السعود (قوله ان كنتم لاتعلمون  
 ذلك) أي أن الرسل بشر ففعول العلم يجوز أن يراد أي لاتعلمون أن ذلك كذلك ويجوز أن لا يراد أي ان  
 كنتم من غير ذوى العلم وجواب الشرط محذوف لدلالة ما سبق عليه أي فاسألواهم كما أشار إليه في التقرير اه  
 كرخي (قوله فانهم يعلمونه الخ) جواب كيف أمر مشركي مكة بأن يسألوا أهل الذكر عن مضي من الرسل  
 هل كانوا بشر أو ملائكة مع أنهم قالوا لا يؤمن بهذا القرآن ولا بالأنبياء بين يديه وايضاح الجواب انه لا مانع  
 من ذلك اذا اخبار بعدم الايمان بشي لا يمنع أمره بالآيتين به وان سلم فهم وان لم يؤمنوا بكتاب أهل  
 الكتاب لكن النقل المتواتر من أهل الكتاب في أمر فيفيد العلم لكل أي لمن يؤمن بكتابهم ولمن  
 لا يؤمن به أو انما أحاطهم على أولئك لانهم كانوا يشايعون المشركين في معاداة رسول الله صلى الله

كائنا في السماء والارض  
 وهو السميع (لما أسروه  
 العليم) به (بل) للانتقال  
 من غرض إلى آخر في المواضع  
 الثلاثة (قالوا) فيما أتى به من  
 القرآن هو (أضغاث أحلام)  
 أخلاط رآها في النوم (بل)  
 افتراء (اختلقه) (بل هو  
 شاعر) فما أتى به شعر (فليأت  
 بآية كما أرسل الاولون)  
 كالناقة والعصا واليد قال  
 تعالى (ما آمنت قبلهم من  
 قرية) أي أهلها (أهلكتناها)  
 بتكذيبها ما أتتها من الآيات  
 (أفهم يؤمنون) (لا وما  
 أرسلنا قبلك الارجالا  
 يوحى) وفي قراءة بالنون  
 وكسر الحاء (اليهم)  
 لا ملائكة (فاسألوا أهل  
 الذكر العلماء بالتوراة  
 والانجيل) (ان كنتم  
 لاتعلمون) ذلك فانهم يعلمونه  
 وأنتم إلى

الاول \* قوله تعالى  
 (اذ يريكمهم) أي اذكر  
 ويجوز ان يكون ظرفاً للعلم  
 \* قوله تعالى (فتفشلوا) في  
 موضع نصب على جواب النهي  
 وكذلك (وتذهب ريحكم)  
 ويجوز ان يكون فتفشلوا  
 جزاء مطلقاً على النهي ولذلك  
 قرئ ويذهب ريحكم \* قوله  
 تعالى (بظراورثاء الناس)  
 مفعول من أجله أو مصدر  
 في موضع الحال (ويصدون)

عليه وسلم فلا يكذبونهم في ما فيه قاله الرازي اه كرخي (قوله من تصديق المؤمنين بمحمد) المصدر مضاف لمفعوله والفاعل محذوف أى أقرب من تصديقكم المؤمنين بمحمد أى الذين آمنوا بمحمد أى اذا أخبركم المؤمنون بحاله وحال الرسل السابقين وأخبركم أهل الكتاب بذلك كنتم الى تصديق أهل الكتاب أقرب من تصديقكم للمؤمنين لمشاركتكم لاهل الكتاب في الدين ومبايعةكم للمؤمنين فيه اه (قوله وما جعلناهم جسدا الخ) الجسد جسم الانسان والجن والملائكة ونصبه اما على أنه مفعول ثان للجعل واما حال من الضمير والمعنى جعلناهم أجسادا تتفدى وتصير الى الموت بالآخرة لا أجسادا مستغنية عن الاغذية وهذه الجملة مقررّة لضمون ما قبلها من كون الرسل السابقين بشر الملائكة مع الرذ على قولهم لهذا الرسول يأكل الطعام اه ابو السعود وعبرة السمين قوله لا يأكلون الطعام في هذه الجملة وجهاً أظهر هما أنها في محل نصب نعمتا الجسد والجسد مفرد يراد به الجمع أو هو على حذف مضاف أى ذوى جسد غير آكلين الطعام وهذا رد لقولهم ما لهذا الرسول يأكل الطعام وجعل يجوز أن يكون بمعنى صير فيتعدى لاثنتين ثانيهما جسد أو يجوز أن يكون بمعنى خلق وأنشأ فيتعدى لواحد فيكون جسداً حالاً بتأويله بمشتق أى متغذين لأن الجسد لا بد له من الغذاء اه (قوله ثم صدقناهم الوعد) أى فيه وهذا معطوف على ما يفهم من قوله وما أرسلنا الخ كأنه قيل أو حيناً اليهم ما أو حيناً ثم صدقناهم في الوعد الذى وعدناهم به في تضاعيف الوحى بما لك أعدائهم اه أبو السعود وصدق يتعدى لاثنتين الى ثانيهما بحرف الجر وقد يحذف كقوله صدقتك الحديث وفي الحديث نحو وأمر واستغفر وقد تقدم فى آل عمران اه سمين (قوله لقد أنزلنا اليكم الخ) كلام مستأنف مسوق لتحقيق حقيقة القرآن الذى ذكر فى صدر السورة اعراضهم عما يأتهم منه اه أبو السعود (قوله فيه ذكركم) أى شرفكم أى هو سبب لتشريفكم من بين العرب لكونه نزل بلفظكم وعبرة البيضاوى فيه ذكركم أى صيتكم اه وقال الجوهرى الصيت الذى ذكر الجليل الذى ينتشر فى الناس اه زكريا أى فيه ما يوجب الشاء عليكم لكونه بلسانكم نازلاً بين أظهركم على لسان رسول منكم واشتباره سبب لاشتهاركم وجعل ذلك فيه مبالغة فى سببته اه شهاب وفى أبى السعود واللام للقسم أى والله لقد أنزلنا اليكم يامعشر قريش كتاباً عظيم الشأن نير البرهان فيه ذكركم أى شرفكم وصيتكم كقوله تعالى وانه لذكر لك ولقومك وقيل ماتحتاجون اليه فى أمور دينكم ودنياكم وقيل فيه ما تطلبون به حسن الذكر من مكارم الاخلاق وقيل فيه موعظتكم وهو الانسب بسياق النظم الكريم ومساقه فان قوله تعالى أفلا تعقلون انكار توبيخى فيه بعث لهم على التدبر فى أمر الكتاب والتأمل فيما فى تضاعيفه من فنون المواعظ والزواجر التى من جملتها القوارع السابقة واللاحقة والفاء للمطف على مقدر ينسحب عليه الكلام أى ألا تفكرون فلا تعقلون أن الامر كذلك أو لا تعقلون شيئاً من الاشياء التى من جملتها ما ذكر اه (قوله وكم قصصنا) كم خبرية مفعول مقدم لقصصنا ومن قرية تميزها وكلام الخازن يقتضى أن المراد قرية مخصوصة كانت باليمن وكذلك كلام الشارح الآنى حيث قال بان قتلوا بالسيف فان الاستئصال بالعذاب بالسيف لم يحصل الا لاهل هذه القرية بخلاف قرى قوم لوط وغيرهم فانهم أهلكوا بغير السيف كالصيحة والرجفة وعلى هذا فيكون النكثير باعتبار أفراد تلك القرية ونص عبارة الخازن قيل نزلت فى أهل حضور بوزن شكور قرية كانت باليمن بعث الله اليهم نبياً فقتلوه فسلط الله عليهم فاجتصر فجهش عليهم فلما علموا أنهم مدركون خرجوا هاربين فقاتلتهم الملائكة استهناء لا تركضوا وارجعوا الخ فرجعوا فقتلهم وسبهم جميعاً فلما رأوا القتل فيهم أقروا بذنبهم وقالوا يا ويلنا الخ لكن لم ينفعهم هذا الندم انتهت بنوع تصرف وقوله نبياً هو موسى بن ميثا بن يوسف بن يعقوب وكان قبل موسى بن عمران كافى

معطوف على معنى المصدر \* قوله تعالى (لا غالب لكم اليوم) غالب هنا مبنية ولسكنى موضع رفع خبر لا واليوم معمول الخبر و (من الناس) حال من الضمير فى لكم ولا يجوز أن يكون اليوم منصوباً بالغالب ولا من الناس حالاً من الضمير فى غالب لان اسم لا اذا عمل فيما بعده لا يجوز بناؤه والالف فى (جار) بدل من واو لقولك جاورته و (على عقبه) حال \* قوله تعالى (اذيقول المنافقون) أى اذ كانوا ويحوز ان يكون ظرفاً لزين أول فعل من الافعال المذكورة فى الآية مما يصح به المعنى \* قوله تعالى (يتوفى)

الكشاف اه (قوله اي اهلها) أفاد أنه لا بد من مضاف محذوف بدليل عود الضمير في قوله فلما أحسوا ولا يجوز أن يعود على قوله قوما لأنه لم يذكّر لهم ما يقتضي ذلك اه كرخي (قوله أي شعر أهل القرية) بفتح العين إذا كان بمعنى العلم كما هنا بخلافه من الشعر ضد النثر فإنه بضمهم من باب ظرف اه شيخنا وفي المصباح شعرت بالشئ من باب قعد أي علمت اه وفيه أيضا شعر بمعنى قال الشعر وتكلم به يأتي من بابي قتل وظرف اه (قوله اذام منهاير كضون) اذاهذه هي الفجائية وقد تقدم الخلاف فيها مشعا وممبتدأ وير كضون خبره وتقدم أول هذا الموضوع أن هذه الآية وأمثالها دالة على أن لما ليست ظرفية بل حرف وجوب لوجوب لان الظرف لا بد له من عامل ولا عامل هنا لان ما بعد اذ لا يعمل فيما قبلها والجواب أنه عمل فيها معنى المفاجأة المدلول عليها باذا والضمير في منهاير يعود على قرية ويجوز أن يعود على بأسنا لأنه في معنى النعمة والبأساء فأنت الضمير حملا على المعنى ومن على الاول لا ابتداء الغاية وللتعليل على الثاني والركض ضرب الدابة بالرجل يقال ركض الدابة يركضها ركضا اه سمين (قوله يهرون) يعني أن الركض كناية عن الهرب وركض من باب قتل بمعنى ضرب الدابة برجله اه شهاب ومنه قوله تعالى اركض برحلك وهرب من باب طلب اه (قوله ومساكنكم) بالجر عطف على ما اه شيخنا (قوله شئ من دنيا كم الخ) نسبهم الى السخاء وأنهم كانوا يعطون السائل فقالوا لهم ارجعوا لتنتفع الفقراء من نوالكم وعطايكم وهذا كما تويخ وتهكم بهم اه شيخنا (قوله فما زالت) زال فعل ماض ناقص والتاء علامة التأنيث وتلك اسم اشارة اسمها في محل رفع ودعواهم خبرها منصوب بفتحة مقدرة على الالف والمراد بالكلمات هي قولهم ياويلهم انا كنا ظالمين اه شيخنا (قوله حصيدا) فعل بمعنى مفعول يستوى فيه الواحد وغيره اه شيخنا وحصيدا يأتي من باب ضرب ونصر اه (قوله بالمانجل) جمع منجل بكسر الميم وفتح الجيم اه شيخنا (قوله كخمود النار) يقال خمدت النار وهدمت كل منها من باب دخل لكن الاول عبارة عن سكون لها مع بقاء الجمر والثاني عبارة عن ذهابها بالكلية حتى يصير مرادافا لقوله اذا طفت المراد به اذا سكن لها اه شيخنا لكن الاحسن أن يكون المراد بالخمود هنا المهمود فانه أبلغ معنى اه وفي المصباح وطفئت النار تطفأ بالهمز من باب تعب طفو فعلى فعل خمدت وأطفأتها اه (قوله لاعين) هذا هو محط النفي وهو حال من فاعل خلقنا اه سمين (قوله لو أردنا أن نتخذها) جواب لو هو قوله لا نتخذناه من لدنا ويستثنى تقيض التالي لينتج تقيض المقدم وقوله انا كنا فاعلين ان فيه شرطية جوابها محذوف تقديره أردناه وأشار الشارح بقوله لكننا لم نفعله الى استثناء تقيض التالي لينتج تقيض المقدم كذا كره بقوله فلم زده اه شيخنا (قوله ما يلهي به) في المصباح اللهم معروف تقول أهل نجد طهوت عنه أهولها والاصل لهوى على فعل من باب قعد وأهل العالية لهيت عنه ألهى من باب تعب ومعناه السلوان والترك وطهوت به لهوا من باب قتل أولعت به وتلهيت به أيضا قال الطرطوشي وأصل اللهو الترويح عن النفس بما لا تقتضيه الحكمة وألهاني الشئ بالالف شغلني اه (قوله من عندنا) أي لا من عندكم من أهل الارض اه خازن (قوله فاعلين ذلك) أي اتخذوا الله اه (قوله فلم زده) أشار به الى أن ان شرطية وجوابها محذوف يدل عليه جواب لو وعليه يجوز أن تكون نافية أي ما كنا فاعلين وفي كلامه اشارة الى أن المستحيل لا يدخل تحت القدرة واستحالة التلهي على الله تعالى كاستحالة الولد والزوجة بلا فرق اه كرخي (قوله بل تقذف بالحق الخ) جواب عن اتخاذ الله وبه عن ارادته كانه قيل لكننا لا نريده بل شأنا أن نغلب الحق الذي من جملته الجد على الباطل الذي من قبيله الله اه أبو السعود

أي أهلها (كانت ظلمة) كافرة (وأنشأنا بعدها قوما آخرين فلما أحسوا بأسنا) أي شعر أهل القرية بالهلاك (اذام منهاير كضون) يهرون مسرعين فقالت لهم الملائكة استهزاء (لا تركزوا وارجموا الى ما أترقم) نعمتم (فيه ومساكنكم لعلكم تسئلون) شيئا من دنياكم على العادة (قالوا يا) للتنبية (ويلنا) هلاكنا (انا كنا ظالمين) بالكفر (فما زالت تلك) الكلمات (دعواهم) يدعون بها ويرددونها (حتى جعلناهم حصيدا) أي كالزراع المحصود بالمانجل بان قتلوا بالسيف (خامدين) ميتين كخمود النار اذا طفت (وما خلقنا السماء والارض وما بينهما لاعين) عابثين بل دالين على قدرتنا ونافعين عبادتنا (لو أردنا أن نتخذها) ما يلهي به من زوجة أو ولد لا نتخذناه من لدنا (من عندنا من الحور العين والملائكة) (ان كنا فاعلين) ذلك لكننا لم نفعله فلم زده (بل تقذف) نرمي (بالحق) الايمان (على الباطل) الكفر

يقرأ بالياء وفي الفاعل وجبان \* أحدهما (الملائكة) ولم يؤنث للفصل بينهما ولان تأنيث الملائكة غير

(قوله فيدمغه) بابه قطع اه (قوله ماتصفون) متعلق بالاستقرار الذي تعلق به الخبر أى استقر لكم الويل من أجل ماتصفون الله به ما لا يليق بعزته فن تعليقه وهذا وجه وجيه وما فى ماتصفون يحوز أن تكون مصدرية فلا حائل لها عند الجمهور وأن تكون بمعنى الذى أو نكرة موصوفة ولا بد من العائد عند الجميع حذف لاستكمال الشروط والمعنى ما ذكره الشيخ المصنف اه كرخى (قوله وله من فى السموات والارض) استئناف مقرر لما قبله من خلقه تعالى لجميع مخلوقاته اه أبو السعود (قوله أى الملائكة) وعبر عنهم بالعندية أثر التعبير عنهم بالكون فى السموات تنزيلا لهم لكرامتهم عليه منزلة المقرين عند الملوك بطريق التمثيل اه أبو السعود (قوله لا يستكبرون) فيه مراعاة معنى من (قوله ولا يستحسرون) أى لا يكون ولا يتعبدون يقال استحسر البعير أى كل وتعب ويقال حسر البعير وحسرتة أنا فيكون لازم ما ومتعديا وحسرتة أيضا فيكون فعلا وفعل بمعنى واحد وقال الزمخشري الاستحسار مبالغته فى الحسور فكان الابلغ فى حقهم أن ينفي عنهم أدنى الحسور قلت فى الاستحسار بيان أن ما م فيه يوجب غاية الحسور وأقصاه اه سمين (قوله يسبحون الليل الخ) استئناف وقع جوابا عما نشأ مما قبله كأنه قيل ماذا يصنعون فى عبادتهم وكيف يعبدون اه أبو السعود (قوله لا يفترون عنه) أى التسبيح (قوله فهو) أى التسبيح منهم كالنفس منا أى ضرورى فيهم سجية وطبيعة وغرضه بهذا الجواب عما أورد على قوله لا يفترون عنه من أن بعضهم وهم الرسل قد يشتغلون بنزول الارض وتبليغ الاحكام وبعضهم قد يشتغل بلعن بعض الكفرة كفى قوله أولئك عليهم لعنة الله والملائكة والناس أجمعين اه شيخنا وعبارة الكرخى قوله فهو منهم كالنفس منا جواب عما قيل ان قوله جاعل الملائكة رسلا وقوله أولئك عليهم لعنة الله والملائكة يقتضى أن تكون الرسالة والاشتغال باللعن مانعين لهم من التسبيح وايضاح الجواب أن التسبيح لهم كالنفس لنا فكأن اشتغالنا بالتنفس لا يمنعنا الكلام فكذلك اشتغالهم بالتسبيح لا يمنعهم من سائر الاعمال فان قيل هذا القياس غير صحيح لان الاشتغال بالتنفس انما يمنع من الكلام لان آلة التنفس غير آلة الكلام وأما التسبيح واللعن فهما من جنس الكلام فاجتماعهما محال فالجواب أى استبعاد فى أن يخلق الله تعالى لهم السنة كثيرة بعضها يسبحون الله تعالى به وبعضها يلعنون أعداء الله به اه (قوله وهمة الانكار) أى والانكار والتشنيع راجع فى الحقيقة لقوله م ينشرون لانفس الانخاذ لانه واقع لا محالة اه أبو السعود (قوله كائنة من الارض) أشار الى أن من الارض صفة لكنهم ليست للتخصيص لانهم اتخذوا آلهة فى السماء وهى الملائكة اه شيخنا (قوله م ينشرون) هذه الجملة امام استأنفة أو صفة لآلهة فعلى الاحتمال الاول يقدر معها همزة الاستفهام الانكارى كما قدرها الشارح على ما فى بعض النسخ وعلى الاحتمال الثانى لا تقدر معها همزة على ما فى بعض

حقيق فعلى هذا يكون (يضر بون وجوههم) حالا من الملائكة أو حالا من الذين كفروا لان فيها ضمير يعود عليهما\* والثانى ان يكون الفاعل مضمرا أى اذ يتوفى الله والملائكة على هذا مبتدأ ويضر بون الخبر والجملة حال ولم يحتاج الى الواو لاجل الضمير أى

آخر من النسخ بل يكون انكارها مستفادا من همزة التى فى ضمن أم فتكون نفيًا للاتخاذ وصفة الآلهة وهى الجملة المذكورة ومعنى نفي اتخاذ مع أنه قد وقع نفي لياقته وانبعائه تأمل (قوله أيضا م ينشرون) لم يدعوا لآلهتهم أنها تنشر الموتى أى تحييهم من القبور حتى يرد عليهم فيه لكنهم حيث ادعوا ألوهيتهم لزمهم ادعاء ما ذكرها فقد ادعوا ما ذكر ضمنا والتزاما اه أبو السعود وفى المصباح نشر الموتى نشورا من باب قعد حيوا ونشرهم الله يتعدى ولا يتعدى بالهمزة أيضا فيقال أنشرهم الله ونشرت الارض نشورا حييت وأنبت اه (قوله آلهة) الجمع ليس قيذا وانما عبر به مشاكلة لقوله أم اتخذوا آلهة وكذلك قوله فيهما ليس قيذا وانما عبر به لان هذا دليل إقناعى بحسب ما يفهمه المخاطب وبحسب ما فرط منهم وهم انما اتخذوا آلهة فى الارض والسماء لا فيما

وراءهما كالملائكة الحافين حول العرش والا اسم بمعنى غير صفة ظهر اعرابها على ما بهداهو لا يصح أن تكون استثنائية لان مفهوم الاستثناء هنا فاسد اذ حاصله أنه لو كان فيهما آلهة لم يستثن الله منهم لم تفسدوا ليس كذلك بل متى تعدد الاله لزم الفساد مطلقا اه شيخنا وعبارة الكر خى قوله أى غيره أشار به الى أن الاصفة للنكرة قبلها بمعنى غير والاعراب فيها متعذر فجعل على ما بهداهو للوصف بها شروط منها تكثير الموصوف أو قربه من النكرة بأن يكون معرفا بالجنسية ومنها أن يكون جمعا صريحا كآلية أو مافى قوة الجمع ومنها أن لا يحذف موصوفها عكس غير وقد وقع الوصف بالا كواقع الاستثناء بغير الاصل في الاستثناء وفي غير الصفة ولا يجوز أن ترتفع الجلالة على البدل من آلهة لفساد المعنى اه (قوله لوجود التمانع) وذلك لان كل أمر صدر عن اثنين فأكثر لم يجر على النظام ويدل العقل على ذلك وذلك أنالو قدرنا الهين لكان أحدهما اذا انفرد صح منه تحريك الجسم وإذا انفرد الثاني صح منه تسكينه فاذا اجتمعوا جب أن يبقيا على ما كانا عليه حال الانفرد فعند الاجتماع يصح أن يحاول أحدهما التحريك والآخر التسكين فاما أن يحصل المرادان وهو محال واما أن يمتعا وهو أيضا محال لانه يكون كل واحد منهما عاجزا فثبت أن القول بوجود الهين يوجب الفساد فكان القول به باطلا اه كر خى (قوله من التمانع في الشيء الخ) بيان للعادة (قوله الكر خى) لاحاجة لهذا بل الاولى ابقاء العرش على ظاهره لان التحقيق أنه جسم مغاير للكر خى اه شيخنا (قوله لا يسئل عما يفعل) استئناف مقرر لبيان قوة عظمتة تعالى وعزة سطرانه القاهر بحيث لا أحد من مخلوقاته ينافسه ويسأله عما يفعله اه أبو السعود أى لا يسئل الله عما يفعله ويقتضيه في خلقه وهم يسئلون والناس يسئلون أى عن أعمالهم والمعنى انه لا يسئل عما يحكم في عبادته من اعزاز واذلال وهدى واضلال واسعاد واشقاء لانه الرب المالك للاعناق والخلق يسئلون سؤال توبيخ يقال لهم يوم القيامة لم فعلتم كذا لانهم عبيد يجب عليهم امتثال أمر مولاهم والله تعالى ليس فوقه أحد يقول له لشيء فعله لم فعلته اه خازن وبين بهذا أن من يسئل غدا عن أعماله كاليسوع والملائكة لا يصلح للالهية اه قرطبي (قوله أم اتخذوا من دونه آلهة) اضراب وانتقال من اظهار بطلان كون ما اتخذوه آلهة لا يصلح للالهية لخلوها عن خصائصها الى اظهار بطلان اتخاذهم تلك الآلهة مع خلوها عن تلك الخصائص بالمرة والهمزة لانكار الاتخاذ المذكور واستقبحاه اه أبو السعود وفي البيضاءوى كرهه استعظام الكفرهم واستفظاع الامرهم وتبكيتهما واطهار الجملهم اه (قوله فيه استفهام توبيخ) أى من حيث أن أم بمعنى الهمزة وسكت عن كونها بمعنى بل هنا ولا وجه لسكوته بل هي مثل الذى تقدمت اه شيخنا (قوله برهانكم على ذلك) أى الاتخاذ وقوله ولا سبيل اليه أى البرهان لان من جهة العقل ولا من جهة النقل اه شيخنا (قوله هذا ذكر من معنى) أى الذى يذكرهم العواقب أو الذى يذكرهم الله به وكذا يقال فيما بعده اه شيخنا وعبارة أبى السعود هذا ذكر من معنى أى عظمتهم و متمسكهم على التوحيد فاقموا أتم برهانكم على التعدد اه وهذا اسم اشارة مبتدأ أشار به للكتب السماوية وقد أخبر عنه نجرين فبالنظر للخبر الاول يراد به القرآن وبالنظر للخبر الثانى يراد به ما عداه من الكتب السماوية فقول الشارح وهو القرآن تفسير الاسم الاشارة من حيث الخبر الاول وقوله وهو التوراة الخ تفسير له من حيث الخبر الثانى تأمل (قوله ليس فى واحد منها الخ) أى فراجعوها وانظروا هل فى واحد منها غير الامر بالتوحيد والنهى عن الاشر الكف فيه تبكيته لهم متضمن لاثبات تقيض مدعاهم اه أبو السعود (قوله بل أكثرهم لا يعلمون الحق) اضراب من جهته تعالى غير داخل فى الكلام الملقن وانتقال من الامر بتبكيتهم بمطالبة البرهان الى بيان أنه لا تنفع فيهم الحاجة فان أكثرهم لا يفهمون الحق ولا يميزون بينه وبين

المشاهد لوجود التمانع بينهم على وفق العادة عند تعدد الحاكم من التمانع في الشيء وعدم الاتفاق عليه (فسبحان) تنزيه (الله رب خالق (العرش) الكر خى (عما يصفون) أى الكفار الله به من الشريك له وغيره (لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون) عن أفعالهم (أم اتخذوا من دونه) تعالى أى سواء (آلهة) فيه استفهام توبيخ (قل ها توبرهانكم) على ذلك ولا سبيل اليه (هذا ذكر من معنى) أى أمقى وهو القرآن (وذكر من قبل) من الامم وهو التوراة والانجيل وغيرهما من كتب الله ليس فى واحد منها ان مع الله الهامما قالوا تعالى عن ذلك (بل أكثرهم لا يعلمون الحق) أى توحيد الله (فهم معرضون) عن النظر

يتوفاهم والملائكة يضربون وجوههم ويقرأ بالتاء والفاعل الملائكة \* قوله تعالى (كذاب) قد ذكر فى آل عمران ما يصح منه اعراب هذا الموضع \* قوله تعالى (وان الله سميع علم) يقرأ بفتح الهمزة تقديره ذلك بان الله لم يك مغيرا وبان الله سميع ويقرأ بكسرها على الاستئناف \* قوله

الباطل اه أبو السعود (قوله الموصل اليه) أى الى الحق (قوله وما أرسلنا من قبلك الخ) استئناف مقرر لما أجمل قبله من كون التوحيد مما نطق به الكتب الالهية واجتمعت عليه الرسل اه أبو السعود (قوله وفى قراءة) أى سبعة بالنون (قوله وقالوا اتخذ الرحمن ولدا) حكاية لجناية فرق من العرب وهم خزاعة وجهينة وبنو سلمة وبنو مليح قالوا الملائكة بنات الله اه أبو السعود (قوله بل عباد مكرهون) وصفهم بصفات سبعة الاولى مكرهون والاخيرة ومن يقل منهم الخ فهذه الضمائر كلها للملائكة اه شيخنا (قوله والعبودية تنافى الولادة) هذا ما يحسب المتأد الذي لا يتخلف عند العرب من كون عبد الانسان لا يكون ولده واما بحسب قواعد الشرع من أن الانسان اذا ملك ولده عتق عليه والاول فى تقرير المناقاة أظهر اذ الكلام مع جهال العرب وهم لا يعرفون قواعد الشرع اه شيخنا (قوله يعلم ما بين أيديهم الخ) استئناف وقع تعليلا لما قبله وتمييدا لما بعده فانهم لعلمهم باحاطته تعالى بما قدموا وما آخروا من الاقوال والاعمال لا يزالون يرايون أحوالهم فلا يقدمون على قول أو عمل بغير أمره تعالى أه أبو السعود (قوله وهم من خشيته مشفقون) أصل الخشية خوف مع تعظيم ولذلك خص بها العلماء والاشفاق خوف مع اعتناء فان عدى بمن فعنى الخوف فيه أظهر وان عدى بعلى فبالعكس اه بياضوى (قوله ومن يقل منهم) أى من الملائكة اذ الكلام فيهم وفى كونهم بمعزل عما قالوا فى حقهم اه أبو السعود والقول المذكور على سبيل الفرض والتقدير اذ لم يقع من واحد من الملائكة انه قال ماذ كر أو على سبيل التحقيق ان جعل القائل هو ابليس كما جرى عليه الشارح وكونه من الملائكة باعتبار أنه كان مغمورا فيهم وقيل الضمير للخلائق مطلقا اه شيخنا (قوله وهو ابليس) فى كون ابليس من الملائكة نظروا كانه نسب اليهم باعتبار كونه كان بينهم أولا وكان مشاركا لهم فى العبادة بل كان أعبد منهم وكونه قال انى اله من دون الله انما هو على سبيل التسميح والتجاوز اذ هو معترف بالعبودية وآيس من رحمة الله وقوله دعا الى عبادة نفسه فيه نظر أيضا وانما دعا الى عبادة الاصنام وحمل الخلق عليها وقوله وأمر بطاعتها أى سول للنفوس ووسوس لها ما يأمر به الخلائق من المعاصى والكفرات هذا هو المراد تأمل اه (قوله فذلك نجزيه جهنم) ذلك فى محل رفع مبتدأ ونجزيه خبره والجملة فى محل جزم جواب الشرط اه كرخى (قوله أولم ير الذين كفروا الخ) حاصل ماذ كر من هنا الى يسبحون ستة أدلة على التوحيد وقوله بواو وتركها قراءة ثان سبعيتان وهذا تجهيل لهم بتقصيرهم فى التدبر فى الآيات التكوينية الدالة على استقلالة تعالى بالالوهية وكون جميع ماسواه مقهورا تحت ملكوته والهمزة للانكار والواو للمعطف على مقدر والرؤية قلبية أى ألم يتفكروا ولم يعلموا أن السموات الخ اه أبو السعود وفى البياضوى والكفرة وان لم يعلموا ذلك فهم متمكنون من العلم به نظر افان الفتق عارض مفتقر الى مؤثر واجب ابتداء أو بواسطة أو استفسار من العلماء ومطالعة الكتب اه وقوله والكفرة وان لم يعلموا ذلك الخ جواب عن سؤال وهو أنه كيف يستفهم منهم على سبيل التقرير وهم لم يعلموا ذلك فاجاب بانهم لما كانوا اعقلاء متمكنين من علم ذلك نزل تمكّنهم وما هو بالقوة فيهم منزلة ما هو محقق بالفعل اه شهاب وقال الكازرونى فى هذا نظر اذ تمكّنهم من العلم الحاصل بالنظر بان السموات والارض كانتا رتقا ثم فتقا ممنوع وأما قوله فان الفتق عارض الخ ففيه أن انفصالها لا يدل على عروض الفتق بعدما كانتا رتقا لا يجوز أن يكونا مخلوقين منفصلين بل ارتقا وفتقا فان استدلل عليهما بان القرآن نص عليهما فنقول هذا كاف فى اثباتهما ولا حاجة الى الدليل العقلى المذكور اه (قوله كانتا رتقا) فى الاخبار به ما قيل فى زيد عدل اه شيخنا روى عن ابن عباس أن المعنى كانتا شيئا

الموصل اليه (وما أرسلنا من قبلك من رسول الا وحي) وفى قراءة بالنون وكسر الحاء (اليه أنه لا اله الا أنا فاعبدون) أى وحدوني (وقالوا اتخذ الرحمن ولدا) من الملائكة (سبحانه بل) هم (عباد مكرهون) عنده والعبودية تنافى الولادة (لا يسبقونه بالقول) لا يأتون بقولهم الا بعد قوله (وهم بأمرة يعملون) أى بعده (يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم) أى ما عملوا وما هم عاملون (ولا يشفعون الا لمن ارضى) تعالى ان يشفع له (وهم من خشيته) تعالى (مشفقون) أى خائفون (ومن يقل منهم انى اله من دونه) أى الله أى غيره وهو ابليس دعا الى عبادة نفسه وأمر بطاعتها (فذلك نجزيه جهنم كذلك) كما نجزيه (نجزى الظالمين) أى المشركين (أولم) بواو وتركها (ير) يعلم (الذين كفروا أن السموات والارض كانتا رتقا)

تعالى (الذين عاهدت يمينهم) ان يكون بدلا من الذين الاولى وان يكون خبر مبتدأ محذوف أى هم الذين ويحوز ان يكون نصبا على اضرار أعنى و (منهم) حال من العائد المحذوف \* قوله تعالى (فاما تثقنهم) اذا أكدت ان



واحد ملتزقا أحدهما بالآخرى ففصل الله بينهما ورفع السماء الى حيث هي وأقر الأرض كما هي اه زاده  
وفي الخازن وقيل كانت السموات مرتفعة طبقة واحدة ففتقها فجعلها سبع سموات وكذلك الأرض اه  
وفي القرطبي قال ابن عباس والحسن وعطاء والضحاك وقتادة يعني أنهما كانتا شيئا واحدا ملتزقتين  
ففصل الله بينهما بالهواء وكذلك قال كعب خلق الله السموات والأرض بعضها على بعض ثم خلق ريحا  
توسطها ففتقها بها وجعل السموات سبعا والأرض سبعا وقول ثان قاله مجاهد والسدي وأبو صالح  
كانت السموات مؤلفة طبقة واحدة ففتقها وجعلها سبعا وكذلك الأرض فجعلها سبعا وحكاها القتيبي  
في عيون الاخبار له عن اسمعيل بن أبي خالد قال في قول الله عز وجل أولم ير الذين كفروا أن السموات  
والأرض كانتا رتقا ففتقناهما قال كانت السماء مخلوقة وحدها والأرض مخلوقة وحدها ففتق من هذه  
سبع سموات ومن هذه سبع أرضين خلق الأرض العليا فجعل سكانها الجن والانس وشق فيها الانهار  
وأثبت فيها الثمار وجعل فيها البحار عرضها خمسة ايام ثم خلق الثانية مثلها في العرض والغلط وجعل  
فيها أقواما أفواههم كافوا الكلاب وأيديهم أيدي الناس وآذانهم آذان البقر وشوهرهم شوهر غنم فاذا  
كان عند اقتراب الساعة ألقهم الأرض الى يأجوج ومأجوج ثم خلق الأرض الثالثة غلظها مسيرة  
خمسائة عام ومنها هواء الى الأرض الرابعة ثم خلق الرابعة وخلق فيها ظلمة وعقارب لاهل النار مثل  
البغال السود ولها أذنان مثل أذنان الخيل في الطول يا كل بعضها بعضا فتسلط على بني آدم ثم خلق الله  
الخامسة مثلها في الغلظ والطول والعرض فيها سلاسل واغلالا وقبود لاهل النار ثم خلق الله السادسة  
فيها حجارة سود ومنها خلقت تربة آدم عليه السلام تبعث تلك الحجارة يوم القيامة وكل شجر منها كالطود  
العظيم وهي من كبريت تعلق في أعناق الكفار فتشتعل حتى تحرق وجوههم وأيديهم فذلك قوله تعالى  
وقودها الناس والحجارة ثم خلق الله الأرض السابعة وفيها جهنم فيها بابان اسم الواحد سجين واسم الآخر  
الفلق فاما سجين فهو مفتوح وهو كتاب الكفار وعليه يعرض أصحاب المائدة وقوم فرعون وأما الفلق  
فهو مغلق لا يفتح الى يوم القيامة اه وقد أطل الكلام في ذلك في سورة الطلاق وفي المختار الرقيق ضد  
الفتق وقد رتقت الفتق من باب نصر سد دته فارتق أي التأم ومنه قوله تعالى كانتا رتقا ففتقناهما والرتق  
بفتحتين مصدر قولك امرأة رتقا أي لا يستطيع جماعها لارتقاق ذلك الموضع منها اه وفيه أيضا فتق  
الشيء شقه وبابه نصر وفتقه تفتيقا مثله فانفتق اه (قوله أيضا كانتا رتقا) الضمير يعود على السموات  
والأرض بلفظ التثنية والمتقدم جمع وفي ذلك أوجه أحدها ما ذكره الزمخشري فقال وإنما قال كانتا دون  
كن لان المراد جماعة السموات وجماعة الأرضين والثاني قال أبو البقاء الضمير يعود على الجنسين الثالث قال  
الحو في انما قال كانتا رتقا والسموات جمع لانه أراد الصنفين ورتقا خبر ولم يثن لانه في الاصل مصدر ثم لك  
أن تجعله قائما مقام المفعول كالخلق بمعنى المخلوق أو تجعله على حذف مضاف أي ذواتي رتق والفتق فصل  
ذلك المرتق وهو من أحسن البديع هنا حيث قابل الرتق بالفتق اه سمين (قوله أن كانت) بفتح الهمزة  
أي كونها لا تمطر فامطرت ومحل الفائدة في قوله فامطرت فكانه قال اقتتاقتها امطارها بهدان كانت لا  
تمطر وكذا يقال فيما بعده (قوله من الماء) مفعول ثان مقدم وكل شيء مفعول أول مؤخر أي وجعلنا كل  
شيء حتى كائنا وناشئا من الماء أي متسبعا عنه اه شيخنا وعبارة السمين قوله وجعلنا من الماء كل شيء  
حتى يجوز في جعل أن يكون بمعنى خلق فيتعدي لواحد وهو كل شيء حتى ومن الماء متعلق بالفعل قبله  
ويجوز أن يتعلق بمحذوف على انه حال من كل شيء لانه في الاصل يجوز أن يكون وصفا له فلما قدم عليه  
نصب على الحال ومعنى خلقه من الماء أحد شيئين اما شدة احتياج كل حيوان للماء فلا يعيش بدونه

أي سدا بمعنى مسدودة  
(فتقناهما) أي جعلنا السماء  
سبعاء الأرض سبعا أو فتق  
السماء أن كانت لا تمطر  
فامطرت وفتق الأرض أن  
كانت لا تنبت فانبت  
(وجعلنا من الماء) النازل من  
السماء والنابع من الأرض  
(كل شيء حتى) نبات وغيره  
أي فلما سبب حياته (أفلا  
يؤمنون) بتوحيدي (وجعلنا

الشرطية بما أكد فعل  
الشرط بالنون ليتناسب  
المعنى (فشردهم) الجمهور  
على الدال وهو الاصل وقرأ  
الاعمش بالدال وهو بدل من  
الدال كما قالوا خرا ديل  
وخرا ذيل وقيل هو مقلوب  
من شذر بمعنى فرق ومنه  
قولهم تفرقوا شذر مذر  
ويجوز أن تكون من شذر  
في مقاله اذا أكثر فيه وكل  
ذلك تعسف بعيد \* قوله تعالى  
(فانبذ اليهم) أي عهدهم  
فحذف المفعول (على سواء)  
حال \* قوله تعالى (ولا تحسبن  
الذين) يقر بالتاء على الخطاب  
للنبي صلى الله عليه وسلم  
والمفعول الثاني (سبقوا)  
ويقرأ بالياء وفي الفاعل  
وجه أن أحدهما هو مضمرة  
أي يحسبن من خلفهم أولا  
يحسبن أحد فالاعراب على

واما لانه مخلوق من النطفة التي تسمى ماء ويحوز أن يكون جعل بمعنى صير يتعدى لاثنتين ثانيهما الجار  
والجرور بمعنى انصيرنا كل شيء من الماء بسبب أن الماء لا بد منه له اه (قوله رواسي) جمع راسية  
من رسا الشيء اذا ثبت ورسخ اه أبو السعود وفي المختار والرواسي من الجبال الثوابت الرواسخ  
واحدتها راسية اه وفي المصباح رسا الشيء يرسو رسوا ورسوا ثبت فهو راس وجبال راسية  
وراسيات ورواس اه (قوله أن تيمدهم) في المصباح ما ديمد ممدان باب باع وميدانا بفتح الياء تحرك  
(قوله أي الرواسي) جعل الضمير عائدا عليها وعليه فعني جعلنا فيها جعلنا فيها ويحتمل عوده على  
الارض وفي السمين والضمير في فيا يحوز أن يعود على الارض وهو الظاهر لقوله والله جعل لكم الارض  
بساطا لتسلكوا منها سبلا فجاجا وان يعود على الرواسي يعني انه جعل في الجبال طرقا واسعة اه (قوله فجاجا)  
في المختار الفج بالمفتوح الطريق الواسع بين الجبلين والجمع فجاج بالكسر مثل سهم وسهام والفج بالكسر  
البطيخ الشامي وكل شيء من البطيخ والفواكه لم ينضج فهو فج بالكسر اه قال الزخشي فان قلت  
في الفجاج معنى الوصف فما لها قدمت على السبل ولم تؤثر كقوله تعالى لتسلكوا منها سبلا فجاجا قلت  
لم تقدم وهي صفة ولكن جعلت حالا اه سمين (قوله محفوظا عن الوقوع) أو محفوظا عن الفساد والانحلال  
الى الوقت المعلوم اه يضاوى (قوله وهم عن آياتها) أي الآيات الكائنة فيها الدالة على وجود الصانع  
ووحدة وتناهي قدرته وكمال حكمته اه يضاوى (قوله وهو الذي خلق الليل) فيه التفتات (قوله من  
الشمس الخ) بيان للمضاف اليه (قوله وتابعه) أي القمر والمراد بتابعه المعطوف المحذوف وأشار به الى  
تصحيح التعبير عنهما بضمير الجمع وقوله وللتشبيه الخ أشار به الى تصحيح التعبير بضمير العقلاء وعبرة  
السمين ويعتذر عن الاتيان بضمير الجمع وعن كونه جمع من يعقل أما الاول فقل انما جمع لان ثم معطوفا  
محذوفا تقديره والنجوم كادلت عليه الآيات الاخر وأما الثاني فلانه لما اسند اليه السباحة التي هي من  
افعال العقلاء جمع جمع العقلاء كقوله رأيتهم لى ساجدين قالنا أتينا طائعين اه (قوله في فلك) متعلق  
بيسبحون الواقع خبرا عن كل (قوله أي مستدير كالتاحونة الخ) عبارة الخازن وقيل الفلك طاحونة  
مستديرة كهيئة فلك المغزل بمعنى أن الذي تجرى فيه النجوم مستدير كاستدارة الرحى وقيل الفلك السماء  
الذي فيه ذلك الكوكب وكل كوكب يحرى في السماء الذي قدر فيه اه وفي الرازي المسئلة الثالثة الفلك  
في كلام العرب كل شيء مستدير وجمعه أفلاك واختلف العقلاء فيه فقال بعضهم الفلك ليس بجسم وانما  
هو استدارة هذه النجوم وقال الاكثر ان الافلاك أجسام تدور النجوم عليها وهذا أقرب الى ظاهر  
القرآن ثم اختلفوا في كيفيته فقال بعضهم الفلك موج مكفوف تجرى الشمس والقمر والنجوم فيه  
وقال الكبي ماء مكفوف تجرى فيه الكواكب واحتج بأن السباحة لا تكون الا في الماء قلنا لان سلم ذلك  
فانه يقال في الفرس الذي يمد يديه في الجرى ساجح المسألة الرابعة اختلف الناس في حركات الكواكب  
والوجوه الممكنة فيها ثلاثة فانه امان يكون الفلك ساكنا والكواكب تتحرك فيه كحركة السمك في الماء  
الراكد واما أن يكون الفلك متحركا والكواكب تتحرك فيه أيضا مخالفة لجهة حركته أو موافقة  
لجهتها اما بحركة مساوية لحركة الفلك في السرعة والبطء أو مخالفة واما أن يكون الفلك متحركا  
والكواكب ساكنة والذي يدل عليه لفظ القرآن القسم الاول وهو أن تكون الافلاك ساكنة  
والكواكب جارية فيها كما تسبح السمكة في الماء الراكد اه (قوله وتزل لما قال الكفار) أي على سبيل  
الشماتة به اه شيخنا (قوله وما جعلنا البشر من قبلك الخلد) أي لكونه مخالفا للحكمة التكوينية  
والتشريعية اه أبو السعود (قوله فاجللة الاخيرة الخ) أي فالهمزة مقدمة من تأخير وأصل الكلام أغثم

في الارض رواسي) جبلا  
ثوابت (أن) لا (تبد) تتحرك  
(هم) وجعلنا فيها) أي  
الرواسي (فجاجا) مسالك  
(سبلا) بدل أي طرقا نافذة  
واسعة (لعلهم يهتدون)  
الى مقاصدهم في الاسفار  
(وجعلنا السماء سقفا)  
للارض كالسقف للبيت  
(محفوظا) عن الوقوع  
(وهم عن آياتها) من الشمس  
والقمر والنجوم (معرضون)  
لا يتفكرون فيها فيعلمون  
أن خلقها لا شريك له (وهو  
الذي خلق الليل والنهار  
والشمس والقمر كل)  
تؤينه عوض عن المضاف  
اليه من الشمس والقمر  
وتابعه وهو النجوم (في  
فلك) أي مستدير كالتاحونة  
في السماء (يسبحون)  
يسرون بسرعة كالساج  
في الماء وللتشبيه به أتى  
بضمير جمع من يعقل \*  
وتزل لما قال الكفار ان  
محمد اسيموت (وما جعلنا  
لبشر من قبلك الخلد) أي  
البقاء في الدنيا (افان مت  
فهم الخالدون) فيها الافاجلة  
الاخيرة محل الاستفهام

هذا كاعراب القراء الاولى  
والثاني أن الفاعل الذين  
كفروا والمفعول الثاني  
سبقوا والاول محذوف أي  
أنفسهم وقيل التقدير أن  
سبقوا وان هنا



الموعده من أنواع العذاب وعبرة البيضاوى سأريكم آياتي تقماتي في الدنيا كوقعة بدر وفي الآخرة عذاب النار اه (قوله ويقولون متى هذا الوعد) هذا هو الاستعجال المذموم المذكور على سبيل الاستهزاء فيبين تعالى أنهم يقولون ذلك لجهلهم وغفلتهم ثم بين ما يحصل لهؤلاء المستهزئين فقال لويلكم الخ اه أبو السعود ومتى خبر مقدم فهى في محل رفع وزعم بعض أهل الكوفة أنها في محل نصب على الظرف والعامل فيها فعل مقدر رافع لهذا والتقدير متى يحىء هذا الوعد أو متى يأتي ونحوه والاول هو المشهور اه سمين (قوله ان كنتم صادقين) خطاب للنبي وأصحابه (قوله قال تعالى) أى بيانا لسبب قولهم هذا وعبرة أبى السعود لويلكم الذين كفروا استئناف مسوق لبيان شدة هول ما يستجلبونه لجهلهم بشأه وإشار صيغة المضارع في الشرط وان كان المعنى على المضى لافادة استمرار عدم العلم اه (قوله لويلكم الذين كفروا) جواب لو محذوف لانه أبلغ في الوعيد فقدره الزخشرى لما كانوا بتلك الصفة من الكفر والاستهزاء والاستعجال واسكن جهلهم هو الذى هونه عندهم وقدره ابن عطية لما استجلبوا وقدر الخوف لسار عوا وقدره غير لمعلموا صحة البعث وحين مفعول به لعدوا وليس منصوبا على الظرف أى لويلكم وقت عدم كف النار وقال الزخشرى ويجوز أن يكون يعلم متروكا بلا تعدية بمعنى لو كان معهم علم ولم يكونوا جاهلين لما كانوا مستعجلين وحين منصوب بمضمر أى حين لا يكفون عن وجوههم النار يعلمون أنهم كانوا على الباطل وعلى هذا فحين منصوب على الظرف لانه جعل مفعول العلم أنهم كانوا وقال الشيخ والظاهر أن مفعول يعلم محذوف للدلالة ماقبله عليه أى لويلكم الذين كفروا وحىء الموعود الذى سألو عنه واستبطؤه وحين منصوب بالمفعول الذى هو محىء ويجوز أن يكون من باب الاعمال على حذف مضاف وأعمل الثانى والمعنى لويلكم مباشرة النار حين لا يكفونها عن وجوههم اه سمين (قوله ولا عن ظهورهم) هذا كناية عن احاطة النار بهم من كل جانب اه أبو السعود (قوله ما قالوا ذلك) أى متى هذا الوعد (قوله بل تأنيهم بغتة) اضرب انتقالا على حكي الله عنهم أنهم يستجلبون العذاب الموعود بقوله ويقولون متى هذا الوعد وبين أن سبب ذلك الاستعجال هو عدم علمهم بهول وقت وقوعه وما فيه من العذاب الشديد ثم أضرب وانتقل من بيان السبب الى بيان كيفية وقوع الموعود فقال بل تأنيهم بغتة ولما كان استجلبهم ذلك بطريق الاستهزاء وكان عليه الصلاة والسلام يتأذى من ذلك نزل قوله ولقد استهزى برسل من قبلك اه زاده (قوله فتبتهم) فى المصباح بهت وبهت من بابي قرب وتعب دهش وتخير ويعمدى بالحركة فيقال بهت بهتة بفتحين اه (قوله فلا يستطيعون ردها) أى دفعها (قوله وهو العذاب) الضمير راجع لما (قوله قل لهم) أى للمستهزئين من يكفؤكم الخ لما بين أنه سيصيدهم لمحنة مثل ما أصاب الاولين بين ان عدم اصابة ذلك لهم عاجلا انما هو لحفظه حيث أمهلهم مدة بمقتضى رحمته العامة فامرهم عليه الصلاة والسلام بان يسألهم عن السكالي ليقروا ويتنبهوا لكونهم فى قبضة قدرته لينكفوا عن الاستهزاء ثم أضرب عن ذلك الامر بقوله بل من عن ذكر ربهم معرضون أى دعهم يا محمد عن هذا السؤال لانهم لا يصلحون له لاعراضهم عن ذكر الله فلا يخطر ببالهم حتى يخوفوا بالله ثم اذا رزقوا السكالة من عذابه عرفوا أن الحافظ هو الله وصلحوا للسؤال عنه ثم أضرب الى ما هو أهم وهو الانكار عليهم فيما زعموا أن لهم آلهة تنصرهم وتمنهم من العذاب منعا يتجاوز منعنا وحفظنا على أن قوله من دوننا صفة مصدر محذوف والذى أضيف اليه دون أيضا محذوف أى تمنهم منعا كائنا من دون منعنا أى من غير منعنا اه زاده على البيضاوى وفى المصباح كلاء الله يكأؤه مهموز بفتحين من باب قطع كلاءة بالكسر والندحفظه ويجوز التخفيف فيقال كليته أكلاه وكليته أكلاه من باب تعب

(ويقولون متى هذا الوعد)  
بالقيامة (ان كنتم صادقين)  
فيه قال تعالى (لويلكم الذين  
كفروا حين لا يكفون)  
يدفعون (عن وجوههم  
النار ولا عن ظهورهم ولا من  
ينصرون) يمنعون منها فى  
القيامة وجواب لوما قالوا  
ذلك (بل تأنيهم) القيامة  
(بغتة فتبتهم) تحيرهم (فلا  
يستطيعون ردها ولا من  
ينظرون) يجهلون لتوبة أو  
معذرة (ولقد استهزى  
برسل من قبلك) فيه تسليية  
للنبي ﷺ (فحق) نزل  
(بالذين سخروا منهم ما  
كانوا به يستهزئون) وهو  
العذاب فكذا يحق بمن  
استهزأ بك (قل) لهم (من  
يكفؤكم) يحفظكم (بالليل  
والنهار من الرحمن) من  
عذابه ان نزل بك أى لأحد  
يفعل ذلك  
مفعولا ثانيا كانت فيه ان  
مكسورة لانه موضع مبتدا  
وخبر \* قوله تعالى (من قوة)  
هو فى موضع الحال من مأو  
من العائد المحذوف فى  
استطعت (ترهبون به) فى  
موضع الحال من الفاعل فى  
أعدوا أو من المفعول لان فى  
الجملة ضميرين يعودان اليهما  
\* قوله تعالى (لاسلم) يجوز  
ان تكون

لعة لقريش لكنهم قالوا مكلوا بالواو أكثر من مكلى بالياء اه (قوله بالليل) اي في الليل اذا قمتم وفي النهار اذا انصرفتم الى معاشكم وتقديم الليل لما أن الدواهي أكثر فيه وقوعا وأشد وقعا وفي التعرض لعنوان الرحمة ايدان بأن كالتهم ليس الارحمته العامة اه من الخازن وأبي السعود (قوله والمخاطبون لا يخافون الخ) ذكر هذا توطئة لقوله بل عن ذكر ربهم معرضون لان فيما اضرب اليه بيانا لعللة عدم الخوف وهو اعراضهم عن التفكير فيه فسبب انكارهم له اعراضهم اه زاده وعبرة السكر خي قوله والمخاطبون لا يخافون الخ أشار به الى أن الاستدراك يدل اضراب عما تضمنه الكلام من النفي اذ التقدير ليس لهم كالي ولا مانع غير الرحمن كما هو ظاهر كلام الزخشي أي فكيف يخافونه حتى يستلوا عن كالتهم اه (قوله فيها) أي في أم معنى الهمزة أي زيادة على بل لانها منقطعة تقدر ببل والهمزة أي بل ألهم آلهة وقوله الانكار بالرفع صفة لمعنى اه شيخنا (قوله من دوننا) صفة لآلهة أي آلهة من دوننا تمنعهم ولذا قال ابن عباس ان في الكلام تقديم وتأخير اه سمين وهذا الاعراب هو الموافق لحل الجلال (قوله لا يستطيعون نصر أنفسهم) استئناف مقرر لما قبله من الانكار وموضح لبطلان اعتقادهم أي هم لا يستطيعون نصر أنفسهم ولا يصحبون بالنصر من جهتنا فكيف يتوهم أن ينصروا غيرهم اه أبو السعود (قوله ولا هم مناصحون) قال ابن عباس ينعون وعنه يجارون وهو اختيار الطبري تقول العرب أنالك جار وصاحب من فلان أي يجير منه وروى معمر عن ابن أبي نجیح عن مجاهد قال ينصرون أي يحفظونه وقال قتادة أي لا يصحبهم الله بخير ولا يحمل رحمته صاحباهم اه قرطبي (بل متعنا هؤلاء) اضراب عما توهموا من أن ما فيه من الحفظ من جهة أن لهم آلهة تمنعهم من تطرق البأساء اليهم كانه قيل دع مازعموا من كونهم محفوظين بكلاءة آلهتهم بل ما فيه من الحفظ انما هو مناحفظنا من البأساء ومتعنا بانواع السراء لكونهم من أهل الاستدراج والانهماك فيما يؤذيهم الى العذاب اه زاده (قوله بالفتح على النبي) عبارة البيضاء بتسليط المسلمين عليها وهو تصوير لما يجريه الله تعالى على أيدي المسلمين انتهت أي حيث لم يقل اناته نقص الارض من أطرافها وزاد قوله أنا تأتي الارض لتصوير كيفية نقصها وتخريبها فانه يكون باتيان الجيوش ودخولها فأصله تأتي جيوش المسلمين لكنه أسنده الى نفسه تعظيمهم وإشارة الى أنه بقدرته وفيه تعظيم للجهد والمجاهدين اه شهاب (قوله أفهم الغالبون) استفهام بمعنى التقرير والانكار كما أشار له الشارح وقوله بل النبي وأصحابه أي بل النبي وأصحابه هم الغالبون وأولئك المغلوبون اه من الخازن (قوله قل إنما أنذركم بالوحي) لما بين تعالى غاية هول ما يستجمله المستجملون ونهاية سوء حالهم عند اتيانه ونعي عليهم جهلهم بذلك واعراضهم عن ذكر ربهم الذي يكلؤهم من طوارق الليل وغير ذلك من مساوي أحوالهم أمر رسول الله ﷺ بأن يقول إنما أنذركم ما تستجملونه من الساعة بالوحي الخ اه أبو السعود (قوله ولا يسمع الصم) أل في الصم للجنس فيدخل المخاطبون دخولا أوليا أول العهد ووضع المظهر موضع المضمحل للتسجيل عليهم وقرأ ابن عامر هنا ولا تسمع بضم التاء لا خطاب وكسر الميم الصم الدعاء منصوبين وقرأ ابن كثير كذلك في النمل والروم وقرأ باقي السبعة بفتح ياء الغيبة والميم الصم بالرفع الدعاء بالنصب في جميع القرآن اه سمين (قوله أي هم) مبتدأ وقوله كالصم خبره (قوله ولئن مستهم نفحة الخ) وجه المناسبة انه لما ذكر اخبارهم بمجيء العذاب ذكر مسه لهم وفي هذا الكلام مبالغات ثلاث ذكر المس وما في النفحة من معنى القلة فان أصل النفح هبوب رائحة الشيء والبناء الدال على المرة اه بياض (قوله ليقولن يا ويلنا انا كنا ظالمين) دعوا على أنفسهم بالويل بعد ما أقروا بالظلم والشرك اه خازن (قوله

والمخاطبون لا يخافون عذاب الله لانكارهم له (بل هم عن ذكر ربهم) أي القرآن (معرضون) لا يتفكرون فيه (أم) فيها مع الهمزة للانكار أي أ (لهم آلهة تمنعهم) مما يسوؤهم (من دوننا) أي ألهم من يمنعهم منه غيرنا لا (لا يستطيعون) أي الآلهة (انصر أنفسهم فلا ينصرونهم) (ولا هم) أي الكفار (مننا) من عذابنا (يصحبون) يجارون يقال صحبك الله أي حفظك وأجارك (بل متعنا هؤلاء وآباءهم) بما أنعمنا عليهم (حتى طال عليهم العمر) فاغثروا بذلك (أفلا يرون) أنا تأتي الارض) نقصد أرضهم (نقصها من أطرافها) بالفتح على النبي (أفهم الغالبون) لابل النبي وأصحابه (قل) لهم (إنما أنذركم بالوحي) من الله لا من قبل نفسي (ولا يسمع الصم الدعاء اذا بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية بينها وبين الياء) (ما يندرون) أي هم لتركهم العمل بما سمعوا من الانذار كالصم (ولئن مستهم نفحة) وقعة خفيفة (من عذاب ربك ليقولن يا) للتأنيبه (ويلنا) هلاكنا (انا كنا ظالمين) بالاشراك وتكذيب محمد

(ونضع الموازين القسط)  
ذوات العدل (ليوم القيامة)  
أى فيه (فلا تظلم نفس شيأ)  
من نقص حسنة أو زيادة  
سيئة (وان كان) العمل  
(مثقال) زنة (حبة من  
خردل أتينابها) أى بموزونها  
(وكفى بناحاسين) محصين  
في كل شيء (ولقد آتينا  
موسى وهرون الفرقان)  
أى التوراة الفارقة بين الحق  
والباطل والحلال والحرام  
(وضياء) بها (وذكرا)  
عظة بها (للمتقين الذين  
يخشون ربهم بالغيب) عن  
الناس أى فى الخلاء عنهم  
(وهم من الساعة) أى أهوالها  
(مشفقون) أى خائفون  
(وهذا) أى القرآن (ذكر

اللام بمعنى الى لان جنح  
بمعنى مال ويجوز ان تكون  
معدية للفعل بنفسها وان  
تكون بمعنى من أجل  
والسلم بكسر السين وقتها  
لفتان وقد قرئ بهما وهى  
مؤنثة ولذلك قال (فاجنح  
لها) \* قوله تعالى (حسبك  
الله) مبتدأ وخبر وقال قوم  
حسبك مبتدأ والله فاعله  
أى يكفيك الله (ومن اتبعك)  
فى من ثلاثة أوجه أحدها  
جر عطف على الكاف فى  
حسبك وهذا لا يجوز  
عند البصريين لان العطف  
على الضمير المجرور من  
غير إعادة

ونضع الموازين) أى نحضرها وهذا بيان لما سيقع عند اتيان ما نذروه أى نقيم الموازين العادلة وافرد  
القسط لانه مصدر وصف به مبالغه اه أبو السعود وجعله الشارح على حذف مضاف والجمع فى الموازين  
للتعظيم أو باعتبار أجزائه فان الصحيح انه ميزان واحد لجميع الامم ولجميع الاعمال وهو جسم مخصوص  
له لسان وكفتان وعمود كل كفة قدر ما بين المشرق والمغرب ومكانه بين الجنة والنار كفته اليمنى  
للحسنة عن يمين العرش وكفته اليسرى للسياآت عن يساره يأخذ جبريل بعموده ناظرا الى لسانه  
وميكائيل أمين عليه بحضرة الجن والناس ووقته بعد الحساب وأماماهية جرمه من أى الجواهر وانه  
موجود الآن أو سيوجد فدمسك عن تعيينه ولا يكون الوزن فى حق كل أحد لان من لا حساب عليه  
لا يوزن له كالانبياء والملائكة والوزن يكون للكافرين من الجن والانس وقد يوزن العبد نفسه كما ورد  
عن النبي ﷺ لرجل عبد الله بن مسعود فى الميزان أثقل من جبل أحد من مات له ولدي يحمل ذلك الولد  
فى الميزان وكيفيته تقال وخفة مثلها فى الدنيا اه شيخنا (قوله القسط) وصف الموازين بذلك لان الميزان  
قد يكون مستقيما وقد يكون غير مستقيم فبين الله تعالى أن تلك الموازين تجري على حد العدل ومعنى وضعها  
احضارها اه خازن (قوله شيأ) مفعول ثان أو مفعول مطلق اه سمين (قوله وان كان العمل مثقال حبة  
من خردل) أى مقدار حبة كائنه من خردل أى وان كان فى غاية القلة والحقارة فان حبة الخردل مثل  
فى الصغر اه أبو السعود وأشار الشارح الى قراءة الجمهور نصب مثقال على أن كان ناقصة واسمها مستتر  
فيها ومثقال خبرها ورفعه نافع أى وان وجد مثقال فكان تامة اه كرخي (قوله وكفى بناحاسين)  
قال ابن عباس معناه كفى بناعالمين والفرض منه التحذير فان المحاسب اذا كان فى العلم بحيث لا يمكن ان  
يشبهه عليه شىء وفى القدرة بحيث لا يحجز عن شىء فحقيق بالعاقل أن يكون على أشد الخوف منه اه خازن  
(قوله ولقد آتينا موسى الخ) لما تكلم سبحانه وتعالى فى دلائل التوحيد والنبوة والمعاد شرع فى قصص  
الانبياء عليهم السلام تسلياً لرسوله ﷺ فيما يناله من قومه وتقوية لقلبه على أداء الرسالة والصبر على  
كل عارض وذكر منها عشر القصص الاولى قصة موسى عليه السلام المذكورة فى قوله ولقد آتينا موسى  
وهرون الفرقان القصة الثانية قصة ابراهيم عليه السلام المذكورة فى قوله ولقد آتينا ابراهيم رشده  
من قبل القصة الثالثة قصة لوط عليه السلام المذكورة فى قوله ولوط آتينا حكما وعلمنا القصة الرابعة  
قصة نوح عليه السلام المذكورة فى قوله ونوحا اذ نادى من قبل القصة الخامسة قصة داود وسليمان عليهما  
السلام المذكورة فى قوله وداود وسليمان اذ يحكما فى الحث القصة السادسة قصة أيوب عليه السلام  
المذكورة فى قوله وأيوب اذ نادى به القصة السابعة قصة اسمعيل وادريس وذى الكفل المذكورة  
فى قوله واسماعيل وادريس وذو الكفل القصة الثامنة قصة يونس عليه السلام المذكورة فى قوله  
وذا النون اذ ذهب مغاضبا القصة التاسعة قصة زكريا عليه السلام المذكورة فى قوله وزكريا اذ نادى  
ربه القصة العاشرة قصة مريم وابنها عيسى عليه السلام المذكورة فى قوله والى أحصنت فرجها  
الخ اه من الخطيب (قوله وضياء بها) أى التوراة والجار والمجرور متعلق بضياء أى يستضاء بهامن  
ظلمات الجهل والغواية اه شيخنا وفى السمين قوله وضياء وذكر ايجوز أن يكون من باب عطف  
الصفات فلما راد به شىء واحد أى آتيناها الكتاب الجامع بين هذه الاشياء وقيل الواو زائدة  
قال أبو البقاء فضياء حال على هذا اه (قوله الذين يخشون ربهم) أى عذابه وقوله بالغيب حال من  
الفاعل فى يخشون أى حال كونهم غائبين ومنفردين عن الناس وقوله وهم من الساعة مشفقون  
من ذكر الخاص بعد العام لكونها أعظم المخوفات وللتنصيص على اتصافهم بضد ما اتصف به



المستعملون واشار الجملة الاسمية للدلالة على ثبات الاشفاق ودوامه اه من أبي السعود (قوله مبارك) أي كثير الخير والاشارة الى القرآن باداة القرب ايماء الى سهولة تناوله عليهم اه كرخي (قوله أفانتم) الخطاب لاهل مكة اه كرخي (قوله الاستفهام فيه للتوبيخ) أي فانهم من أهل اللسان يدركون مزايا الكلام ولطائفة ويفهمون من بلاغة القرآن ما لا يدركه غيرهم مع أن فيه شرفهم وصيتهم كالشير اليه لفظ الذكر على ما سبق فلو أنكره غيرهم لكان ينبغي لهم مناصبته ثم تقديم الجار والمجرور على المتعلق دال على التخصيص أي أفانتم للقرآن خاصة دون كتاب اليهود فانهم كانوا يرجعون اليهود فيما عن لهم من المشكلات اه كرخي (قوله رشد) أي الرشد اللائق به وبمثله من الرسل الكبار وهو الاهتداء الكامل المستند الى الهداية الخاصة الخالصة بالوحى والاقدار على اصلاح الامة باستمهال النواميس الالهية اه أبو السعود (قوله أي هداة قبل بلوغه) المراد بالهدى الاهتداء لوجوه الصلاح في الدين والدنيا لا يجوز أن يبعث نبي الاوقدله الله على ذاته وصفاته ودله أيضا على مصالح نفسه ومصلح قومه وكان ذلك في صغره قبل بلوغه حين تفكر في الرب وظهرت له الكواكب واستدل بها وهذا ظاهر على حمل الرشد على الاحتداء والالزم أن يحكم بنبوته عليه السلام قبل بلوغه وقوله أهل لذلك أي للرشد المفسر بالاهتداء لوجوه الصلاح فملى هذا يكون قوله وكتابه عالمين تعاليم الما قبله فالضمير في قوله به يرجع الى ابراهيم وهو متعلق بعالمين على حذف مضاف وقيل من قبل موسى وهرون أو محمد عليهم السلام أو من قبل استنبائه اه من الرازي بالمضى وقوله اذ قال لايه الخ يجوز أن يكون منصوبا بابا تينا أو برشده أو بعلمين أو بمضمرا أي أذكر من أوقات رشد هداة الوقت أي وقت قوله لهم ما هذه التماثيل الخ اه سمين و التماثيل جمع تماثيل وهو الشيء المصنوع شبهها بخلق من خلق الله وأصلها من مثلث الشئ شبهته به وبعبارة السمين التماثيل جمع تماثيل وهو الصورة المصنوعة من رخام أو نحاس أو خشب شبيهة بخلق الأدي أو غيره من الحيوانات اه وهذا تجهل منه حيث سأله عن أصنامهم بما التي يطلب بها بيان الحقيقة أو شرح الاسم كأنه لا يعرف أنها ما دامع علمه بأنها حجر أو شجر أو ذهب وعبر عن عبادتهم لها بمطلق المكوف الذي هو عبارة عن الاستمرار على الشئ لغرض من الأغراض قصدا الى تحقيرهم اه أبو السعود وكانت تلك الأصنام اثنين وسبعين صنما بعضها من ذهب وبعضها من فضة وبعضها من حديد وبعضها من رصاص وبعضها من نحاس وبعضها من حجر وبعضها من خشب وكان كبيرهم من ذهب كاللؤلؤ الجواهر في عينيه ياقوتتان متقدتان تضيئان في الليل اه خازن (قوله قالوا وجدنا آباءنا لها عابدين) أجابوا بذلك لان ما كسؤاله عليه السلام الاستفسار عن سبب عبادتهم لها كإني عنه وصفه عليه السلام بالمكوف على عبادتها كأنه عليه السلام قال ما هي هل تستحق أن تعبد اه أبو السعود أي فلم يكن لهم جواب الا التقليد اه شيخنا (قوله في ضلال مبين) أي لعدم استناد الفريقين الى دليل والتقليد ان جاز فاعلم يجوز لمن علم في الجملة انه على الحق اه بياضوى (قوله قالوا أجبثنا بالحق) أي بالصدق في قولك هذا الذي هو لقد كنتم أنتم الخ وليس المراد به حقيقة المحي اذ لم يكن غائب عنهم وأم متصلة وان كان بعدها جملة لانها في حكم المفرد اذ التقدير أي الامرين واقع بحيثك بالحق أم لمبك اه سمين قال أبو السعود وفي ايراد الشق الثاني بالجملة الاسمية الدالة على الثبات ايدان برجحانه عندهم اه شيخنا وعبارة البياضوى قالوا أجبثنا بالحق كأنهم لاستبعادهم تضليل آباءهم ظنوا أن ما قاله انما قاله على وجه الملاعبة فقالوا أيجد تقوله أم تلعب به اه (قوله قال بل ربكم الخ) اضرب عما بنوا عليه مقالاتهم من اعتقاد كونها أربابا لهم كأنه قيل ليس الامر كذلك بل ربكم الخ وقيل هو اضرب عن

(مبارك أنزلناه أفانتم له منكرون) الاستفهام فيه للتوبيخ (ولقد أتينا ابراهيم رشده من قبل) أي هداة قبل بلوغه (وكتابه عالمين) أي بانه أهل لذلك (اذ قال لايه وقومه ما هذه التماثيل) الاصنام (التي أنتم لها عابدون) أي على عبادتها مقيمون (قالوا وجدنا آباءنا لها عابدين) فاقصد بنابهم (قال لهم) (لقد كنتم أنتم وآباؤكم بعبادتها) (في ضلال مبين) بين (قالوا أجبثنا بالحق) في قولك هذا (أم أنت من اللاعبين) فيه (قال بل ربكم المستحق للعبادة) (رب) مالك (السموات والارض الذي فطرهن) خلقهن على غير

الجار لا يجوز والثاني موضعه محذوف دل عليه الكلام تقديره ويكفي من اتبعك والثالث موضعه رفع ٣ على ثلاثة أوجه أحدها هو معطوف على اسم الله فيكون خبرا آخر كقولك القائمان زيد وعمر ولم يثن حسبك لانه مصدر وقال قوم هذا ضعيف لان الواو للجمع ولا يحسن هنا كالم يحسن في قولهم ماشاء الله وشئت وشم هنا أولى والثاني أن يكون خبر مبتدا محذوف تقديره وحسبك من اتبعك

كونه لا عبا إقامة البرهان على ما ادعاهوا الضمير المنصوب في فطرهن يرجع للسماوات والارض او هو التماثيل وهو أدخل في تضليلهم وإقامة الحججة عليهم لان فيه تصريح بأن معبوداتهم من جملة مخلوقاته اه شيخنا (قوله واناعلى ذلكم) أى الذى ذكرته من كون ربكم رب السماوات والارض فقطدون ماعدها كائنا ما كان من الشاهدين أى العالمين على سبيل الحقيقة المبرهنين عليه فان الشاهد على الشيء من تحققه وحققه وشهادته على ذلك ادلاؤه بالحجة عليه واثباته بها كانه قال وأنا أبين ذلك وأبرهن عليه اه أبو السعود (قوله وتالله لا كيدن أصنامكم) هذه طريقة فعلية دالة على أنه على الحق بعد أن أتى بطريقة قولية بقوله بل ربكم رب السماوات الخ فجمع بين القول والفعل فلما لم يكتفوا بالطريقة القولية عدل الى الطريقة الفعلية وهى الكسر فكسرها اه زاده (قوله لا كيدن أصنامكم) أى لا جتهدن في كسرها فان قيل الكيد هو الاحتيال على الغير في ضرر لا يشمر به و الاصنام جمادات لا تتضرر بالكسر ونحوه وأيضا ليست هى مما يحتال في ارتقاع الكسر عليها لان الاحتيال انما يكون في حق من له شعور وادراك أجيب بان ذلك بناء على زعمهم لانهم كانوا يزعمون أن الاصنام لمن شعور ويجوز عليهم التضرر وقيل المراد لا كيدنكم في اصنامكم لانه بذلك الفعل قنأ نزل الغمهم اه زاده وعبارة الشهاب يعنى أن الكيد في الاصل الاحتيال في ايجاد ما يضر مع اظهار خلافه وهو يستلزم الاجتهاد فيه فتجوز به عنه هنا اما استعارة أو استعماله في لازمه اه (قوله بعد ذهابهم الى مجتمعهم الخ) أى وقد ذهب معهم ابراهيم فلما كان ببعض الطريق ألقى نفسه وقال انى سقيم أشتكى رجلى فتركوه ومضوا ثم نادى فى آخره وقد بقى ضعفاء الناس حيث قال بصيغة الخلف وتالله لا كيدن أصنامكم فسمعها الضعفاء فرجع ابراهيم الى بيت الاصنام وقبالة الباب صنم عظيم والى جنبه أصغر منه وهكذا كل صنم أصغر من الذى يليه وكانوا وضعوا عند الاصنام طعاما يأكلون منه اذ ارجعوا من عيدهم فقال لهم ابراهيم ألا تأكلون فلم يحسبوه فكسرها اه خازن (قوله جذذا) قرأ العامة بضم الجيم والسكسنى بكسر ها وابن عباس وأبو نهيك وأبو السمال بفتحها قال قطرب هى فى لغاتها كلها مصدر فلا يشئ ولا يجمع ولا يؤنث والظاهر أن المضموم اسم للشيء المكسور كالخطام والرفات والفتات بمعنى الشيء المخطوم والمفتت وقال اليزيدى المضموم جمع جذاذة بالضم نحو جاج فى زجاجة والمكسور جمع جذيد نحو كرام فى كريم وقال بعضهم المفتوح مصدر بمعنى المفعول أى مجذوذين ويجوز على هذا أن يكون على حذف مضاف أى ذوات جذاذ وقيل المضموم جمع جذاذة بالضم والمكسور جمع جذاذة بالكسر والمفتوح مصدر اه سمين (قوله بضم الجيم وكسرها) قراءتان سبعيتان وقوله بفأس بالهمزة اه شيخنا (قوله الا كبير لهم) استثناء من المنصوب فى فجعلهم أى لم يكسره بل تركه ولهم صفة كبير او الضمير يجوز أن يعود على الاصنام ويجوز أن يكون عائدا على عابديها اه سمين (قوله لعلمهم اليه أى الى الكبير الخ) أى كإرجع الى العالم فى حل المشكلات فيقولون له ما لهؤلاء مكسرة وما لك صحيح وما لهذه الفأس فى عنقك وقال ابراهيم ذلك بناء على كثرة جهالاتهم أو قال ذلك استهزاء بهم وكان من عادتهم أنهم اذ ارجعوا اليها سجدوا لها ثم ذهبوا الى منازلهم اه من الرازى (قوله من فعل هذا) أى التكريس وهذا استفهام انكار وتوبيخ وتشنيع وانما عبروا عنها بما ذكر ولم يشيروا اليها بهؤلاء وهى بين أيديهم مبالغة فى التشنيع ومن مبتدأ أو جملة فعل هذا خبره وقوله انه لمن الظالمين استئناف مقرر لما قبله لا محل له من الاعراب ويجوز أن تكون من فى قوله من فعل هذا موصولة مبتدأ وقوله انه لمن الظالمين فى موضع رفع خبر لها اه أبو السعود (قوله انه) أى من فعل من الظالمين فيه أى فى الفعل (قوله قالوا) أى بعضهم وذلك البعض

مثال سبق (وأناعلى ذلكم) الذى قلته (من الشاهدين) به (وتالله لا كيدن أصنامكم) بعد أن تولوا مدبرين (فجعلهم) بعد ذهابهم الى مجتمعهم فى يوم عيد لهم (جذذا) بضم الجيم وكسرها فتاتا بفأس (الا كبير لهم) علق الفأس فى عنقه (لعلمهم اليه) أى الى الكبير (يرجعون) فيرون ما فعل بغيره (قالوا) بعد رجوعهم ورؤيتهم ما فعل (من فعل هذا) بالهتاء انه لمن الظالمين فيه (قالوا) أى بعضهم لبعض

\* قوله تعالى (ان يكن) يجوز ان تكون التامة فيكون الفاعل عشرون (ومنكم الخير) اسمها ومنكم الخير \* قوله تعالى (أسرى) فيه قرأت قد ذكرت فى البقرة (والله يريد الآخرة) الجمهور على نصب الآخرة على الظاهر وقرىء شاذ بالجر تقديره والله يريد عرض الآخرة فحذف المضاف وبقي عمله كما قال بعضهم

أكل امرئ تحسين امرأ \* ونار تو قد بالليل ناراً \* أى وكل نار \* قوله تعالى (لولا كتاب مبتدأ) (سبق) صفة له \* ومن الله يجوز ان

هم الضعفاء من قوم ابراهيم الذين سمعوا حلفه بقوله وتالله لأ كيدن أصنامكم وأخبروا أ كابرهم اه شيخنا  
 (قوله سمعنا فتى) سمع هنامتعدية لاثنين لدخولها على ما لا يسمع فالاولى فتى والثانى جملة يذكروهم بخلاف  
 ما لو دخلت على ما يسمع كان قلت سمعت كلام زيد فانها تتعدى لواحد اه من السمين (قوله يذكروهم) أى  
 ولعله هو الذى فعل بهم هذا الفعل اه وقوله يقال له أى يسمى ابراهيم وفي رفع ابراهيم أوجه أحدها أنه  
 مرفوع على ما لم يسم فاعله أى يقال له هذا اللفظ ولذلك قال أبو البقاء المراد الاسم لا المسمى الثانى أنه خبر  
 مبتدأ مضمرة أى يقال له هذا ابراهيم أو هو ابراهيم الثالث أنه مبتدأ محذوف الخبر أى يقال له ابراهيم فاعل  
 ذلك الرابع أنه منادى وحرف النداء محذوف أى يا ابراهيم وعلى الأوجه الثلاثة فهو مقطوع من جملة وتلك  
 الجملة محكية يقال اه سمين (قوله قالوا فأتوا به) أى قالوا ذلك فيما بينهم والقائل لذلك القول هو الخروذ  
 قال السمين وقوله على أعين الناس فى محل نصب على الحال من الضمير المجرور بالباء أى أتوا به حال كونه  
 ظاهرا ومكشوف للناس اه شيخنا (قوله لعلمهم) أى الناس يشهدون عليه أى بفعله فهو من الشهادة  
 المعروفة وذلك بان يكون احدهم من الناس رآه يكسر هاء الضمير فى قوله لعلمهم ليس لكل الناس بل لبعض منهم  
 مبهم اه أبو السعود (قوله بتحقيق الهمزتين) أى مع ادخال ألف بينهما وتركه لان القراءات خمسة  
 ولو حذف قوله بين المسهلة والاخرى لشمول ادخال الالف بين الحقتين وقوله والاخرى أى التى هى  
 الاولى اه شيخنا وفى أنت وجهان أحدهما أنه فاعل بفعل مقدر يفسره الظاهر بعدمه والتقدير أفعلت  
 هذا بابا لهما فلما حذف الفعل انفصل الضمير والثانى أنه مبتدأ والخبر بعده الجملة (قوله قال بل فعله كبيرهم  
 هذا) هذا على طريقة الكناية العرضية فهذا يستلزم نفي فعل الصنم الكبير للتكسیر وإثباته لنفسه وهذا  
 بناء على أن الفعل وهو الكسر دائر بين عاجز وهو ذلك الصنم وقادر وهو ابراهيم اذ القاعدة أنه اذا دار  
 فعل بين قادر عليه وعاجز عنه وأثبت للعاجز بطريق التهمك به لزم منه انحصاره فى الآخر وحاصله أنه اشارة  
 لنفسه على الوجه الابلغ مضمنا فيه الاستهزاء والتضليل اه من الشهاب (قوله هذا) فيه وجوه أحدها أن  
 يكون نعتا لكبيرهم والثانى أن يكون بدلا من كبيرهم والثالث أن يكون خبر الكبيرهم على أن الكلام تم عند  
 قوله بل فعله وفاعل الفعل محذوف كذا نقله أبو البقاء اه سمين (قوله ان كانوا ينطقون) أى ان كانوا آمن  
 يمكن أن ينطقوا وانما قال ان كانوا ينطقون ولم يقل يسمعون أو يعقلون مع أن السؤال موقوف على السمع  
 والعقل أيضا لما أن نتيجة السؤال الجواب وان عدم نطقهم أظهر فى تبكيهم اه أبو السعود (قوله فيه تقديم  
 جواب الشرط) أى وهو قوله فاسألوهم وفيه اشارة الى أن قوله بل فعله كبيرهم هذا مزمع بتبطل قوله ان كانوا  
 ينطقون وقد صرح بذلك الطيبي قال والمعنى بل فعله كبيرهم هذا ان كانوا ينطقون فاسألوهم ان أمكن هذا  
 الفعل وهذا أظهر من جعل جواب الشرط محذوف الدلالة ما قبله عليه اه كرخى (قوله بالتفكر) أى راجعوا  
 عقولهم وتذكروا أن من لا يقدر على دفع المضرة عن نفسه ولا على الاضرار بمن كسره بوجه من الوجوه  
 يستحيل أن يقدر على دفع مضرة عن غيره أو جلب منفعة له فكيف يستحق أن يكون معبودا اه أبو السعود  
 (قوله ثم نكسوا) أى انقلبوا على رؤسهم أى انقلبوا الى الجحالة بعدما استقاموا بالمراجعة فشبّه عودهم  
 الى الباطل بصيرورة أسفل الشئ مستعليا على أعلاه اه بيشاوى وقرأ العامة نكسوا مبنيًا للمفعول  
 مخففاً أى نكسهم الله أو خجلهم وعلى رؤسهم حال أى كائنين على رؤسهم ويحوز أن يتعلق بنفس الفعل  
 والنكس والتنكيس القلب يقال نكس رأسه ونكسه مخففاً ومشدداً أى طأه حتى صار أعلاه أسفله  
 وقرأ بعضهم نكسوا بالتشديد وقد تقدم أنه لغة فى الخفف فليس التشديد لتعدية ولا تنكيس وقرأ  
 بعضهم نكسوا مخففاً مبنيًا للفاعل وعلى هذا فالمفعول محذوف تقديره نكسوا أنفسهم على رؤسهم اه

(سمعنا فتى يذكروهم) أى  
 يعيهم (يقال له ابراهيم قالوا  
 فأتوا به على أعين الناس)  
 أى ظاهرا (لعلمهم يشهدون)  
 عليه انه الفاعل (قالوا) له  
 بعداياته (أ أنت) بتحقيق  
 الهمزتين وابدال الثانية  
 ألفا وتسهيلها وادخال  
 ألف بين المسهلة والاخرى  
 وتركه (فعلت هذا بابا لهما  
 يا ابراهيم (قال) ساكتان  
 فله (بل فعله كبيرهم هذا  
 فاسألوهم) عن فاعله (ان  
 كانوا ينطقون) فيه تقديم  
 جواب الشرط وفيما قبله  
 تعريض لهم بان الصنم  
 المعلوم عجزه عن الفعل  
 لا يكون لها (فرجعوا الى  
 أنفسهم) بالتفكر (فقالوا)  
 لأنفسهم (انكم أتم الظالمون)  
 أى بعدادتكم من لا ينطق  
 (ثم نكسوا) من الله (على  
 رؤسهم)

يكون صفة أيضا وان يكون  
 متعلقا بسبق والخبر  
 محذوف أى تدارككم  
 \* قوله تعالى (حلالا طيبا)  
 قد ذكر فى البقرة \* قوله  
 تعالى (خيانتك) مصدر  
 خان يخون وأصل الياء  
 الواو فقلبت لانكسار  
 ما قبلها ووقوع الالف  
 بعدها \* قوله تعالى (من  
 ولايتهم) يقرأ بفتح الواو  
 وكسرها وهما لفتان وقيل

سمين (قوله أي ردوا إلى كفرهم) أي إلى الاستمرار عليه اه (قوله وقالوا والله لعقمت الخ) أشار به إلى أنه جواب قسم محذوف معمول لقول محذوف في موضع الحال أي قائلين لقد علمت وعلمت هنا معلقة والجملة المنفية في موضع مفعولي علمت ان تعدت لاثنتين أوفى موضع مفعول واحد ان تعدت لواحد اه كرخي (قوله ماهؤلاء ينطقون) يجوز أن تكون ماهذه حجازية فيكون هؤلاء اسمها وينطقون في محل نصب خبرها أو تسمية فلا عمل لها اه سمين (قوله بكسر الفاء) أي مع التنوين وتركه وقوله وفتحها أي بالتنوين فالقراآت ثلاثة وكلها سبعة اه أبو السعود واللام لبيان التأقف له اه يعضاوي وهو المتضجر له أي لاجله اه (قوله قالوا حرقوه) أي قال بعضهم لبعض لما عجزوا عن المجادلة وضاعت عليهم الحيل وعيت بهم العلل وهكذا يدن المبتطل المحجوج اذا قرعت شبهته بالحجة القاطعة وافتضح لا يبقى له مفرع الا المناصبة والقائل هو عمرو ذبن كنعان بن سنحاريب بن عمرو ذبن كوش بن حام بن نوح عليه السلام وقيل القائل رجل من أكراد فارس اسمه هينون خسف الله به الارض اه خازن (قوله فجمعوا له الخطب الخ) وكانت مدة الجمع شهرا ومدة الايقاد سبعة أيام ومدة مكث ابراهيم في النار سبعة أيام وكان عنده عين ماء عذب وورد أحمر ورجس فصارت تلك النار في حقه روضة وبعث الله له جبريل بقميص من حرير وطنفسة فالبسبه القميص أولا وفي الرازي أن مدة مكثه فيها كانت أربعين يوما أو خمسين ومثله في أبي السعود اه شيخنا وقال المنهال بن عمرو وقال ابراهيم ما كنت قط أياما أنعم مني في الايام التي كنت فيها في النار وكان في تلك الايام مشغولا بالصلاة فاشرف عليه الخمروذ من الصرح فرآه جالسا على سرير يؤنسه ملك الظل فقال نعم الرب ربك لا قربن له أربعة آلاف بقرة وكف عنه اه قرطبي (قوله وأضرمو النار) أي أوقدوها في جميعه (قوله وجعلوه في منجنيق) قال في شرح المنهج بفتح الميم والجيم في الاشهر اه وقال الشبراملسي نقل عن الخطيب ومقابل الاشهر كسر الميم اه وفي المختار المنجنيق آلة ترمي بها الحجارة فارسي معرب لان الجيم والقاف لا يجتمعان في كلمة واحدة من كلام العرب وهي مؤنثة وجمعها منجنيقات ومجانيق وتصغيرها منجنيق اه (قوله وورموه في النار) وكان وقت القائه فيها ابن ست عشرة سنة اه أبو السعود وقيل كان ابن ست وعشرين سنة كما قاله الماوردي ولما ألقى فيها جاء الوزغ وهو سام أبرص وجعل ينفخ على النار فصم بسبب ذلك وأمر صلى الله عليه وسلم بقتل الوزغ وقال لانه كان ينفخ النار على ابراهيم ومن قتل وزغة في أول ضربة كتب له مائة حسنة وفي الثانية دون ذلك وفي الثالثة دون ذلك وذكر بعض الحكماء ان الوزغ لا يدخل بيتا فيه زعفران وأنه يبيض اه ابن القيمه (قوله كوني بردا) أي ذات برد وسلاما معطوف على بردا فيكونان خبرين عن كوني وعلى ابراهيم صفة سلاسا وحذفت صلة الاول للدلالة على الثاني عليه أي كوني بردا عليه وسلاما عليه اه سمين وعبرة أبي السعود كوني ذات برد وسلام أي ابردى بردا غير ضار فحذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه للبالغة اه (قوله غير وثاقه) بفتح الواو وكسرهما كافي المختار (قوله وبقيت اضاءتها) أي اشراقها (قوله وبقوله وسلاما سلم الخ) ولولم يقل على ابراهيم لما أحرقت نار ولا انتقدت اه من البحر لا في حيان وذلك لانه طفت جميع النيران في ذلك اليوم اه شيخنا (قوله فجعلناهم الاخسرين في مرادم) لانهم خسروا السعي والنفقة فلم يحصل لهم مرادم أو الاخسرين بمعنى الهالكين بارسال البعوض على نموذ وقومه فاكتل لحومهم وشرب دماءهم ودخلت في دماغه بعوضة فاهلكته اه خازن وعبرة الكرخي قوله الاخسرين في مرادم أي لانه صار سعيهم بهانا على بطلانهم وقاله في الصافات بلفظ الاسفلين لما تقدم على كل منهما فتمت المناسبة في الموضعين اه (قوله ابن أخيه هارن) أي الاصغر وكان لهما أخ ثالث اسمه ناخور والثلاثة أولاد

أي ردوا إلى كفرهم وقالوا والله (لقد علمت ماهؤلاء ينطقون) أي فكيف تأمر ناسيؤا لهم (قال أفتعبدون من دون الله) أي بدله (ملا ينفعكم شيئا) من رزق وغيره (ولا يضركم) شيئا إذا لم تعبدوه (أف) بكسر الفاء وفتحها بمعنى مصدر أي نتناو قبحا (لكم) ولما تعبدون من دون الله (أي غيره) (أفلا تعقلون) ان هذه الاصنام لا تستحق العبادة ولا تصلح لها وانما يستحقها الله تعالى (قالوا حرقوه) أي ابراهيم (وانصروا آلهتكم) أي بتحريقه (ان كنتم فاعلين) نصرتها فجمعوا له الخطب الكثير وأضرمو النار في جميعه وأوثقوا ابراهيم وجعلوه في منجنيق وورموه في النار قال تعالى (قلنا يا نار كوني بردا وسلاما على ابراهيم) فلم تحرق منه غير وثاقه وذهبت حرارتها وبقيت اضاءتها وبقوله وسلاما سلم من الموت يبردها (وأرادوا به كيدا) وهو التحريق (فجعلناهم الاخسرين) في مرادم (ونجينا هارن) ابن أخيه هارن

هي بالكسر الامارة بالفتح من موالة النصره \* قوله تعالى (ألا تفعلوه) الماء تعود على النصر وقيل على الولاء والتأمر \*

من العراق (الى الارض التي باركنافها للعالمين) بكثرة الانهار والاشجار وهى الشام نزل ابراهيم بفلسطين ولوط بالمؤتفكة وبينهما يوم (وهبناله) أى لابراهيم وكان سأل ولدا كاذ كرفى الصافات (اسحق ويعقوب نافلة) أى زيادة على المسؤل أو هو ولد الولد (وكلا) أى هو وولده (جعلنا صالحين) أنبياء (وجعلناهم أئمة) بتحقيق المهزتين وابدال الثانية ياء يقتدى بهم فى الخير (يهودون) الناس (بامرنا) الى ديننا (وأوحينا اليهم) فعل الخيرات واقام الصلوة وابتاء الزكاة (أى ان تفعل وتقام وتؤتى منهم ومن اتباعهم وحذف هاء اقامة تخفيف) وكانوا لنا عابدين ولوطا آتيناهم حكما فصلا بين الخصوم (وعلمنا ونحينا من القرية التى كانت تعمل) أى أهلها الاعمال (الخبائث) من اللواط والرمي بالبندق واللعب بالطيور وغير ذلك (انهم كانوا قوم)

قوله تعالى (فى كتاب الله) فى موضع نصب باولى أى ثبت ذلك فى كتاب الله ﴿سورة التوبة﴾

\* قوله تعالى (براءة) فيه وجهان أحدهما هو خبر مبتدأ محذوف أى

آزروا أمهاران الاكبر فكان عمالا ابراهيم وكانت سارة بنت عم ابراهيم الذى هو هاران الاكبر وكانت آمنت بابراهيم ذكره الخازن اه (قوله من العراق) متعلق بمحذوف أى خرج ابراهيم من كوثا من أرض العراق ومعه لوط وسارة فخرج يلتمس القرار بدينه والامان على عبادة ربه حتى نزل حران فكثبها لما شاء الله ثم خرج من حران حتى قدم مصر ثم خرج ورجع الى الشام فنزل السبع من أرض فلسطين وترك لوط بالمؤتفكة وهى على مسيرة يوم وليلة من السبع فبعثه الله نبيا الى أهلها وما قرب منها اه خازن (قوله بفلسطين) بفتح الفاء وكسر هاء مع فتح اللام لا غير قرى بيت المقدس اه شيخنا وفى القاموس فلسطين وفلسطين وقد تفتح فأتوها كورة بالشام وقرية بالعراق تقول فى حال الرفع بالواو وفى النصب والجربا لياء أو تنزها لياء فى كل حال والنسبة فلسطى اه وفيه أيضا والكورة بضم الكاف الناحية من الارض اه (قوله ولوط بالمؤتفكة) هى قرى قوم لوط أسقطها الله تعالى بعد رفعها الى السماء مقلوبة الى الارض بامر له لجبريل بذلك اه جلال من سورة النجم (قوله نافلة) حال من يعقوب أى أعطى يعقوب زيادة من غير سؤال اه عمادى فقوله ووهبناله اسحق أى أجابه لسؤاله وقوله ويعقوب أى زيادة على مسؤله وجملة ما عاشه اسحق من السنين مائة وسبعة وأربعون اه من انتحير (قوله أو هو) أى ما ذكر من لفظ النافلة ولد الولد لوط قال أو هى اسكان أو لى فهماقولان فى تفسير النافلة وعليهما فلما رده يعقوب اه شيخنا وعبارة السمين قوله نافلة قيل فى تفسير النافلة انها العطية وقيل الزيادة وقيل ولد الولد فعلى الاول ينتصب انتصاب المصدر من معنى العامل وهو وهبنالا من لفظه لان الهبة والاعطاء متقاربان فهى كالعاقبة والمافية وعلى الاخيرين ينتصب على الحال والمراد بها يعقوب فلنافلة مختصة بيعقوب على كل تقدير لان اسحق ولده لصلبه اه (قوله وولده) وهما اسحق ويعقوب (قوله وابدال الثانية ياء) هذا ليس بصحيح فى القراءة وان كان جائزا فى العربية ولوقال أو تسهيل الثانية اسكان قراءة متواترة من القراءات السبع اه شيخنا (قوله يهودون) أى يدعون الناس بامرنا أى بوحيها عمادى وقوله الى ديننا متعلق بيهودون الذى هو بمعنى يدعون وليس تفسير القوله بامرنا لوقوله قدمه عليه لكان أظهر كايؤخذ ذلك من الخازن وعبارته يدعون الناس الى ديننا بامرنا اه شيخنا (قوله أى أن تفعل) أى أن تعمل الخيرات التى هى الشرائع فقوله فعل الخيرات مصدر مأخوذ من الفعل المبني للجهول فهذه الثلاثة ليست مختصة بهم بل عامة لهم ولغيرهم هو الاصل أن يفعل المسكنون الشامل لهم ولا تبعاعهم وعطف الصلاة والزكاة من عطف الخاص على العام لان الصلاة أفضل العبادات البدنية والزكاة أفضل العبادات المالية وقوله وكانوا لنا عابدين أى موحدين مخلصين فى العبادة اه كرخى مع زيادة (قوله منهم ومن أتباعهم) راجع للأفعال الثلاثة (قوله وكانوا لنا عابدين) تقديم الجار والمجرور للحصر أى لئلا يغرنهم من الاصنام اه عمادى (قوله ولوطا آتيناهم حكما) لوطا منصوب بفعل مقدر يفسره الظاهر بعده تقديره وآتيناه لوطا آتيناهم من باب الاشتغال اه شيخنا (قوله فصلا بين الخصوم) أى فصلا حقا بين الخصوم بان كان على وجه الحق وقوله وعلمنا أى فقها لا ثقابه فيكون من عطف السبب على المسبب اه شيخنا (قوله من القرية التى كانت تعمل أى أهلها) يدل على ذلك قوله انهم كانوا قوم سوء وقوله الاعمال الخبائث يشير به الى أن الخبائث صفة لموصوف محذوف وقوله من اللواط الخ قدمه لانه أقبح أفعالهم الخبيثة وكان سبب هلاكهم وجمع الخبائث باعتبار الماردا كما أشار اليه اه كرخى (قوله أى أهلها) أى نفية مجاز عقلى ويصح أن تكون الآية على حذف مضاف أى من أهل القرية لكانه غير ماسلكه الجلال اه شيخنا (قوله والرمي بالبندق) أى رمي المارة كاذكره العمادى وقوله وغير

ذلك كالضراطة في المجالس (قوله مصدر ساءه) أي من باب قال (قوله بان أنجنياه من قومه) هذا التفسير يوقع في التكرار ولذا قال غيره كالبيض أو أي في أهل رحمتنا أو في جنتنا اه وفي الخازن قيل أراد بالرحمة النبوة وقيل الثواب اه (قوله ونوحا) فيه وجهان أحدهما أنه منصوب عطفا على لوط فيكون مشتركا معه في عاملة الذي هو آتينا المفسر بآتينا الظاهر وكذلك داود وسليمان والتقدير ونوحا آتينا حكما وداود وسليمان آتينا حكما وعلى هذا فاذ بدل من نوحا ومن داود وسليمان بدل اشتغال وقد تقدم تحقيق مثل هذا في طه والثاني أنه منصوب باضمار اذ كر أي اذ كر نوحا وداود وسليمان اذ كر خبرهم وقصتهم وعلى هذا فتكون اذ منصوبة بنفس المضاف المقدر أي خبرهم الواقع في وقت كان كيت وكيت وقوله من قبل أي من قبل هؤلاء المذكورين اه سمين (فائدة) بعث نوح وهو ابن أربعين سنة ومكث في قومه ألف سنة إلا خمسين عاما وعاش بعد الطوفان ستين سنة فكان مدة عمره ألفا وخمسين سنة اه من التحجير (قوله وما بعده بدل منه) أي بدل اشتغال (قوله دعا على قومه) أي دعا تفصيلا ودعا دعاء آخر اجماليا بقوله اني مغلوب فانتصر ومعنى ديار انازل دار والمعنى أحدا وقال ذلك لما تقدم من الايحاء اليه أنه لن يؤمن من قومك الا من قدامن اه جلال في سورة نوح وأمانينا محمد ﷺ فدعا القوم به الهداية بقوله ربنا اهد قومي فانهم لا يفهمون كافهمنا ولذلك ورد أن أمة محمد ﷺ ثلاثا أهل المحشر ولهم ثلاثة أرباع الجنة بل تسعة أعشارها وبقية الامم لهم العشر ذكره الشيخ السنوسي في شرح الصغرى (قوله الذين في سفينة) وجملة ستة رجال ونسأوم وقيل جميع من كان في السفينة ثمانون نصفهم رجال ونصفهم نساء اه جلال من سورة هود (قوله ونصرناه) ضمن معنى المنع فعدي بمن ولذا قال الشارح منعناه اه شيخنا (قوله أن لا يصلوا اليه) أي لئلا يصلوا اليه فهو تعليل لمنعناه تأمل اه شيخنا (قوله وداود وسليمان) عاش داود مائة سنة وبينه وبين موسى خمسمائة وتسعة وستون سنة وقيل وتسع وسبعون وعاش ولده سليمان تسعا وخمسين وبينه وبين مولد النبي ﷺ نحو ألف سنة وسبع مائة سنة اه من التحجير (قوله ويبدل منهما الخ) الاولى جعل هذا الظرف بدلا من المضاف الذي قدره كاتقدم في نظائره وعبارة أي السعدواذ يحكم كان ظرف للمضاف المقدر وصيغة المضارع لحكاية الحال الماضية لاستحضار صورتها أي اذ كر خبر وقت حكمهما في الحارث الخ اه (قوله هو زرع أو كرم) عبارة الخازن قال ابن عباس وأكثر المفسرين ان الحارث كان كرم ما قد تدلت عناقيد وقيل كان زرعاه هو أشبه بالعرف اه وفي المختار الحارث الزرع وبابه نصر وكتب اه (قوله اذ نفشت فيه) أي تفرقت وانتشرت فيه فرعته وأفسدته اه أبو السعود وفي المختار نفشت الغنم والابل أي رعت ليلا بلاراع من باب جلس وضرب ونصر وسمع والنفس بفتح حين اسم منه ومنه قوله تعالى اذ نفشت فيه غنم القوم ولا يكون النفس الابليل ونفس الصوف والقطن من باب نصر والنفس تشعيب الشيء باصابعك حتى ينتشر اه بزيادة من القاموس (قوله غنم القوم) أي غنم بعض القوم أي قوم داود أي أمته وفي الخطيب قال ابن عباس وقتادة وذلك ان رجلا من رجلى داود عليه السلام أحدهما صاحب حارث والآخر صاحب غنم فقال صاحب الحارث ان هذا انفلتت غنمه ليلا فوقع في حرثي فأفسدته فلم تبق منه شيئا فاعطاه داود رقاب الغنم في الحارث فخر جافر اعلى سليمان وهو ابن احدى عشرة سنة فقال كيف قضى بينكما فاجابراه فقال سليمان لو وليت أمركما لقصيت بغير هذا وروى أنه قال غير هذا أرفق بالفريقين فاجاب بذلك داود فدعا فقال له كيف تقضى ويروى أنه قال له بحق النبوة والابوة الاما أخبرتنى بالذي هو أرفق بالفريقين قال ادفع الغنم الى صاحب الزرع ينتفع بذرهما ونسلهما وصوفها ويبذر صاحب الغنم

سوء) مصدر ساءه تقيض سره (فاسقين وأدخلناه في رحمتنا) بان أنجنياه من قومه (انه من الصالحين و) اذ كر (نوحا) وما بعده بدل منه (اذ نادى) دعا على قومه بقوله رب لا تذر الخ (من قبل) أي قبل ابراهيم ولوط (فاستجباله فنجيناها وأهلها) الذين في سفينة (من الكرم العظيم) أي الفرق وتكذيب قومه له (ونصرناه) منعناه (من القوم الذين كذبوا بآياتنا) الدالة على رسالته ان لا يصلوا اليه بسوء (انهم كانوا قوم سوء فاجر قناب أجمعين و) اذ كر (داود وسليمان) أي قصتهما ويبدل منهما (اذ يحكمان في الحارث) هو زرع أو كرم (اذ نفشت فيه غنم القوم) أي رعته ليلا بلاراع بان

هذا براءة أو هذه و (من الله) نعت له و (الى الذين) متعلقة ببراءة كاتقول برئت اليك من كذا والثاني أنها مبتدأ ومن الله نعت لها و الى الذين الخبر و قرىء مشاذا من الله بكسر النون على أصل التقاء الساكنين و (أربعة أشهر) ظرف لفسيحوا (قوله تعالى واذن) مثل براءة و (الى



لصاحب الحرث مثل حرثه فاذا صار الحرث كهيئته دفع الى أهله وأخذ صاحب الغنم غنمه فقال داود  
القضاء ما قضيت كما قال تعالى ففهمناها سليمان أى علمناه القضية وألهمناها اه (قوله) وكنا لحكمهم  
شاهدين أى كان ذلك بعلمنا وسمى أى منا لا يخفى علينا علمه اه خطيب وفى الضمير المضاف اليه حكم  
وجهان أحدهما نه ضمير يراد به المثنى وانما وقع الجمع موقع التثنية مجازاً أولان التثنية جمع وأقل الجمع  
اثنتان ويدل على أن المراد التثنية قراءة ابن عباس لحكمهما بصيغة التثنية الثانية ان المصدر مضاف  
للحاكمين وهما داود وسليمان والمحكوم عليه فهو لاء جماعة وهذا يلزم منه إضافة المصدر لفاعله ومفعوله  
دفعه واحدة وهو انما يضاف لاحدهما فقط وفيه الجمع بين الحقيقة والمجاز فان الحقيقة إضافة المصدر لفاعله  
والمجاز إضافة لمفعوله اه سمين (قوله) قال داود لصاحب الحرث رقاب الغنم أى عوضا عما فات من حرثه  
لما رأى ان القيمتين سواء اه كرخى وحكم هذه المسئلة فى مذهب الشافعى أنها ان كانت وحدها ولو  
بصحراء فالتفت شيئاً كزراع ليلاً ونهاراً ضمنه ذبيحان فرط فى ربطها أو أرسلها كان ربطها بطريق  
ولو واسعاً وكان أرسلها ولو نهاراً المرعى بوسط مزارع فالتفتها فان لم يفرط كأن أرسلها لمرعى لم  
توسطها مزارع لم يضمن وذو اليد شامل للمالك وللمستعير وللمستأجر والمودع والمرتهن ولعامل القراض  
وللغاصب وان كان صاحبها معها ولو مستأجراً أو مستعيراً أو غاصباً ضمن ما أتلفته ليلاً ونهاراً سواء كان  
سائقها أو قائدها أو راكبها ولو صحبها سائق وقائد استوفى الضمان أو راكب معها أو مع أحدهما ضمن  
الراكب فقط ولا يضمن صاحبها ما تلف بيولها أو روثها أو ركضها بطريق لان الطريق لا تخلو منه  
ومحل ذلك التفصيل فيما اذا كانت وحدها أو معها صاحبها ما لم يقصر مالك الشيء المتلف كان عرض الشيء  
مالكها أو وضعه فى الطريق أو حضر وترك دفعها أو كان فى محوط له باب وتركه مفتوحاً فلا ضمان على  
صاحب الدابة لتفريط مالك الشيء واستثنى من ذلك الطيور كحمأرسله مالكة فكسر شيئاً أو التقط  
حباً فلا ضمان لان العادة جارية بأرسلها اه من متن المنهج وشرحه قال الشيرازى على الرملى ومنه ما  
جرت به العادة الآن من أحداث مساطب أمام الحوانيت بالشوارع ووضع أصحابها عليها بضائع للبيع  
كالخضرية مثلاً فلا ضمان على من أتلفت دابته شيئاً منها باكل أو غيره لنقصير صاحب البضاعة اه ومذهب  
الامام أبى حنيفة وأصحابه عدم الضمان بالليل والنهار الا ان يكون معها سائق أو قائد اه من البحر (قوله)  
الى أن يعود أى يصير الحرث كما كان أى مثل ما كان يوم الاكل وقوله باصلاح صاحبها أى الغنم بان زرع  
صاحب الغنم لصاحب الحرث مثل ما أكلته فاذا صار الحرث كهيئته يوم أكل دفع الى صاحبه وأخذ  
صاحب الغنم غنمه اه خازن وفى الكرخى قوله فيردها أى لانه نال منها قيمة ما أفسدته الغنم مع استواء  
القيمتين اه (قوله) ففهمناها عطف على محكان لانه بمعنى الماضى أى فهمناه الصواب فيها اه (قوله)  
وحكمهما باجتهاد أى كما قال به المحققون ليدركا فضيلة المجتهدين ورجع داود الى حكم سليمان لما ظهر له  
انه الصواب وجوز الخطأ عليهم لان المجتهدين لا يقدرون على اصابة الحق فى كل حادثة لكن لا يقرون  
على الخطأ اه كرخى (قوله) وقيل بوحي أى لكل منهما فانهما كانا نبين يقضيان بما يوحى اليهما  
فحكم داود بوحي وحكم سليمان بوحي نسخ به حكم داود وذلك لان الانبياء يتمتع عليهم الاجتهاد عند قوم  
لاكتفائهم بالوحي وعليه فقوله ففهمناها سليمان أى بطريق الوحي الناسخ يدل عليه قوله وكلا آتينا  
حكماً وعلمنا أى فهمنا على الصواب وهذا فى شريعتهم وأما فى شريعتنا فافسدت نهاراً بالاراع فلا ضمان فيه  
عند الشافعى وأصحابه وما أفسدته ليلاً ففيه الضمان وحكم داود لوقع فى شريعتنا بشرطه لم يكن فيه  
ما يقتضى الفساد لان قيمة الزرع يحوز ان تكون قدر قيمة الغنم وصاحبها مفلس فتباع أو

انفلتت ( وكنا لحكمهم  
شاهدين ) فيه استعمال ضمير  
الجمع لاثنين قال داود لصاحب  
الحرث رقاب الغنم وقال  
سليمان ينتفع بدها ونسلها  
وصوفها الى ان يعود الحرث  
كما كان باصلاح صاحبها  
فيردها اليه (ففهمناها) أى  
الحكومة (سليمان) وحكمهما  
باجتهاد ورجع داود الى  
سليمان وقيل بوحي والثاني  
ناسخ للاول (وكلا) منهما  
( آتينا حكماً ) نبوة (وعلمنا)  
بأمور

الناس متعلق باذان أو خبره  
(أن الله برىء) المشهور بفتح  
الهزة وفيه وجهان أحدهما  
هو خبر الاذان أى الاعلام  
من الله براءته من المشركين  
والثانى هو صفة أى واذان  
كأن بالبراءة وقيل التقدير  
واعلام من الله بالبراءة فالبراءة  
متعلقة بنفس المصدر  
(ورسوله) يقرأ بالرفع وفيه  
ثلاثة أوجه أحدها هو  
معطوف على الضمير فى برىء  
وما بينهما يجرى مجرى  
التوكيد فلذلك ساغ العطف  
والثانى هو خبر مبتدأ  
محذوف أى ورسوله برىء  
والثالث هو معطوف على  
موضع الابتداء وهو عند  
المحققين غير جائز

يأخذها ان رضى بخلاف حكم سليمان اه كرخى (قوله وسخرنا مع داود الجبال) قال في المختار  
التسخير التكليف للعمل بالأجرة وسخره تسخيرا كلفه عملا بالأجرة اه والمراد هنا التذليل اه  
(قوله يسبحن) جملة حالية من الجبال أى مسبحة وقيل استئناف كان قائلا قال كيف سخرهن فقال  
يسبحن قيل كان يمر بالجبال مسبحا فتجاوبه بالتسبيح وقيل كانت تسير معه حيث سار والظاهر  
وقوع التسبيح منها بالنطق خلق الله فيها الكلام كاسبح الحصى في كف رسول الله صلى الله عليه  
وسلم وسمع الناس ذلك وكان داود هو الذى يسمع وحده اه من البحر (قوله يسبحن) في محل نصب على  
الحال والظير يحوز أن ينتصب نسقا على الجبال وأن ينتصب على المفعول معه وقيل يسبحن مستأنف  
فلا محل له وهو بعيد وقرىء والظير رفعا وفيه وجهان أحدهما أنه مبتدأ والخبر محذوف أى والظير  
مسخرات أيضا والثانى أنه نسق على الضمير في يسبحن ولم يؤكده ولم يفصل وهو موافق لمذهب  
الكوفيين اه سمين قال الزمخشري فان قلت لم قدم الجبال على الظير قلت لان تسخيرها وتسبيحها  
اعجب وأدل على القدرة وأدخل في الاعجاز لانها جماد والظير حيوان ناطق انتهى اه كرخى وفي  
المصباح والظير جمع طائر مثل صاحب ومحب وراكب وجمع الظير طيور وأطياف ويقع الظير  
على الواحد والجمع وقال ابن الانبارى الظير جماعة وتأنيثها أكثر من التذكير ولا يقال للواحد ظير  
بل طائر وقيل يقال للثلاثى طائرة اه (قوله لامر به) المصدر مضاف لفاعله والمفعول محذوف أى  
لامر داود لهما به أى بالتسبيح اذا وجد داود فترة وعبرة القرطبي قال وهب كان داود عليه السلام يمر  
بالجبال مسبحا والجبال تجاوبه بالتسبيح وكذلك الظير وقيل كان داود اذا وجد فترة أمرا للجبال فسبحت  
ولهذا قال وسخرنا أى جعلناها بحيث تطيعه اذا أمرها بالتسبيح اه (قوله وان كان عجبا عندكم) أى  
مستغربا في اعتقادهم وقوله مجاوبة علة لقوله وكنا فاعلين وعبرة الخطيب وكنا فاعلين أى من شأننا الفعل  
لامثال هذه الافاعيل ولكل شئ نريده فلا يتكبر علينا أمر وان كان عندكم عجبا وقد اتفق نحو هذا  
لغير واحد من هذه الأمة كان مطرف بن عبد الله بن الشخير اذا دخل بيته سبحت معه أبنته اه (قوله  
وعلمناه صنعة لبوس) فداود أول من صنع الدروع التى تسمى الزرد وقيل نزل ملكا من السماء  
فرا بداد فقال أحدهما للآخر نعم الرجل الأأنه يأكل من بيت المال فسال الله أن يرزقه من كسبه  
فالان له الحديد فصنع منه الدروع اه من البحر لاني حيان وفي الخازن فكان يعمل منه بغير نار  
كانه طين في يده اه (قوله وهى الدرع) في المختار درع الحديد مؤنثة وقال أبو عبيدة تذكروا ثوبين ودرع  
المرأة قيصها وهو مذكر اه شيخنا (قوله وهو أول من صنعها) أى على هذا الوجه أى انها خلق  
متداخلة بعضها في بعض وقيل ذلك كانوا يصنعونها لكن من صفائح متصل بعضها ببعض ولذلك قال  
وكانت أى الدروع قبلها أى قبل صنعة داود لها صفائح اه شيخنا (قوله لكم) أى يا أهل مكة في جملة  
الناس أى مع جملة الناس ولكم يصح أن يتعلق بعلمناه أو بصنعة أو بمحذوف صفة لبوس أى لبوس كائن  
لكم اه سمين وعلى الوجه الاول تكون اللام للتعليل أى علمناه لاجلكم وعلى هذا يكون قوله ليحصنكم بدلا  
بإعادة اللام أى لكم لاحتصانكم وعلى الوجهين الآخرين تكون معلقة بعلمناه اه من البحر (قوله بالنون لله)  
أى أن الضمير في ليحصنكم بالنون لله وكذا يقال فيما بعده اه (قوله وبالفوقانية لبوس) أى باعتبار معناه  
لانه بمعنى الدروع وهى مؤنثة (قوله بذلك) أى بتصديق الرسل (قوله وسليمان الريح) عبر هنا  
باللام الدالة على التملك وفي حق داود بمع وذلك لان الجبال والظير لما اشتركا معه في التسبيح  
ناسب فيه ذكر مع الدالة على الاصطحاب ولما كانت الريح مستخدمة لسليمان اتى باللام الملك

الدين (وسخرنا مع داود  
الجبال يسبحن والظير)  
كذلك سخر للتسبيح معه  
لامر به اذا وجد فترة لينشط  
له (وكنا فاعلين) تسخير  
تسبيحها معه وان كان عجبا  
عندكم أى مجاوبته للسيد  
داود (وعلمناه صنعة لبوس)  
وهى الدرع لانها تلبس وهو  
أول من صنعها وكان قبلها  
صفائح (لكم) في جملة الناس  
(ليحصنكم) بالنون لله  
وبالتحتانية داود وبالفوقانية  
لبوس (من بأسمكم) حركم  
مع أعدائكم (فهل انتم)  
يا أهل مكة (شاكرون)  
نعمى بتصديق الرسول أى  
اشكرونى بذلك (و) سخرنا  
(لسليمان الريح عاصفة) وفى

لان المفتوحة لها موضع غير  
الابتداء بخلاف المكسورة  
ويقر بأن نصب عطفا على اسم  
ان ويقر بالجر شاذا وهو على  
القسم ولا يكون عطفا على  
المشركين لانه يؤدى الى  
الكفر قوله تعالى (الا الذين  
عاهدتم) في موضع نصب  
على الاستثناء من المشركين  
ويحوز ان يكون مبتدأ  
والخبر فاقموا (بنقصوم)  
الجمهور بالصاد وقرىء بالصاد  
أى بنقضوا عهودكم فحذف  
المضاف و (شئاً) في موضع  
المصدر \* قوله تعالى  
(واقعدوا لهم كل مرصد)

لأنها في طاعته وتحت أمره اه من البحر والريح جسم لطيف لا يدرك بالبصر اه شيخنا (قوله أى شديدة المبوب الخ) لف ونشر مرتب أى فهى جامعة للوصفين في وقت واحد وهذه آية أخرى غير التسخير اه كرخى (قوله تجرى بامره) حل (قوله الى الارض التى باركنافها) أى تجرى متتية اليها في رواجه من سفره أى رجوعه منه وعبارة البيضاء تجرى بامره الى الارض التى باركنافها وهى الشام رواحا بعد ما سارت به منه بكرة اه وفي الخازن قال وهب كان سليمان عليه الصلاة والسلام اذا خرج الى مجلسه عكفت عليه الطيور وقام له الانس والجن حين يجلس على سريته وكان امرأغا ياقما كان يقعد عن الغزو ولا يسمع في ناحية من الارض بملك الا أثناء حتى يذله وقال مقاتل نسجت للشياطين لسليمان بساطا فرسخا في فرسخ ذهب في ابريسم وكان يوضع له منبر من الذهب وسط البساط فيقعد عليه وحوله ثلاثة آلاف كرسي من ذهب وفضة يقعد الانبياء على كرسي الذهب والعلماء على كرسي الفضة وحوهم الناس وحوهم الناس والجن والشياطين وتظلة الطير باجنحتها حتى لا يقع عليه شمس ويرفع ربح العبا البساط مسيرة شهر من الصباح الى الرواح وقال الحسن لما شغلت نبي الله سليمان الخيل حتى فاتته صلاة العصر غضب الله فعقر الخيل فابده الله مكانها خيرا منها واسرع الريح يحرق بامره كيف شاء فكان يغدو من ايلياء فيقيل باصطخر ثم يروح منها فيكون رواحها يبابل روى أن سليمان سار من أرض العراق فقال بمدينة بلخ متخللا بالادترك ثم جاوزهم الى أرض الصين يغدو على مسيرة شهر ويروح على مثل ذلك ثم عطف يمينه على مطلع الشمس على ساحل البحر حتى أتى أرض السند وجاوزها وخرج منها الى مكران وكرمان ثم جاوزها حتى أتى أرض فارس فنزلها أياما وغدا منها فقال بككر ثم راح الى الشام وكان مستقره بمدينة يومر وكان أمر الشياطين قبل شخوصه الى العراق فبنوهاله بالصفا والعمد والرخام الاصفر والابيض اه (قوله وهى الشام) وذلك أنها كانت تجرى بسليمان وأصحابه الى حيث يشاء سليمان ثم يعود الى منزله بالشام اه خازن (قوله من ذلك) أى من علمه تعالى وهذا خبر مقدم وعلمه بان ما يعطيه الخ مبتدأ مؤخر أى ومن جملة علمه بكل شىء علمه بان ما يعطيه سليمان الخ (قوله ومن الشياطين) أى الكافرين دون المؤمنين (قوله من يغوصون له) يجوز أن تكون موصولة أو موصوفة على كلا التقديرين فوضعها امانصب نسقا على الريح أى وسخرنا له من يغوصون أو رفع على الابتداء والخبر في الجار قبله وجمع الضمير حملا على معنى من وحسن ذلك تقدم الجمع في قوله الشياطين فلما ترشح جانب المعنى روعى اه سمين (قوله دون ذلك) دون بمعنى غير وسوى كفاعل الشارح لا بمعنى أقل وأدون اه شيخنا (قوله أى سوى الغوص) كالنورة والطاحون والقوارير والصابون لان ذلك من استخرجاتهم قيل سخر الكفار دون المؤمنين ويبدل عليه لفظ الشياطين والمؤمن اذا سخر في أمر لا يحتاج الى الحفظ اه من البحر (قوله من البناء) أى بناء القصور والبيوت وسيأتى في سورة سبأ قوله تعالى يعملون له ما يشاء من محاريب وتماثيل الخ (قوله لانهم كانوا اذا فرغوا من عمل الخ) عبارة الخازن وكناهم حافظين أى حتى لا يخرجوا من أمره او قيل حفظناهم من أن يفسدوا ما عملوا وذلك أنهم كانوا اذا عملوا عملا في النهار وفرغ قبل الليل أفسدوه وخر به قيل ان سليمان كان اذا بعث شيطا ناع انسان ليعمل له عملا قال له اذا فرغ من عمله قبل الليل فاشغله يعمل آخر ثم لا يفسد ما عمل ويخر به انتهت (قوله ويبدل منه) أي من أيوب أى من المضاف المقدر (قوله لما بتلى) متعلق بنادى (قوله بفقد ماله الخ) فابتلاه الله باربعة أمور وعاش أيوب ثلاثا وستين سنة وكانت مدة بلائه سبع سنين وولده ذوالكفل واسمه بشر بعثه الله بعد آية أيوب وسماه ذالكفل وأمره الله بالتوحيد وکان مقبلا بالشام حتى مات وعمره خمس وسبعون سنة اه من

آية أخرى رخاء أى شديدة المبوب وخفيفه بحسب ارادته (تجربى بامره الى الارض التى باركنافها) وهى الشام (وكننا بكل شىء عالمين) من ذلك علمه تعالى بان ما يعطيه سليمان يدعوه الى الخضوع لربه ففعله تعالى على مقتضى علمه (و) سخرنا (من الشياطين من يغوصون له) يدخلون في البحر فيخرجون منه الجواهر لسليمان (ويعملون عملا دون ذلك) أى سوى الغوص من البناء وغيره (وكناهم حافظين) من أن يفسدوا ما عملوا لانهم كانوا اذا فرغوا من عمل قبل الليل أفسدوه ان لم يشغلوا بغيره (و) اذكر (أيوب) ويبدل منه (اذنادى ربه) لما ابتلى بفقد ماله وولده وتمزيق جسده

المرصد مفعول من رصدت وهو هنا مكان وكل ظرف لا يقعدوا وقيل هو منصوب على تقدير حذف حرف الجر أى على كل مرصد أو بكل \* قوله تعالى (وان أحد) هو فاعل لفعل محذوف دل عليه ما بعده (حتى يسمع) أى الى ان يسمع أو كي يسمع \* وما من من مفعول من الامن وهو مكان ويجوز ان يكون مصدرا ويكون

التجبير للسيوطي قال الخازن وكان أيوب رجلا من الروم ينتسب للعيص بن اسحق وكانت أمه من ولد  
لوط بن هاران أخى ابراهيم وكان له من أصناف المال ابل وبقرو غنم وفيلة وحمرو وكان له خمسمائة فدان  
يتبعها خمسمائة عبد لكل عبد امرأة وولد و مال وكان معه ثلاثة نفر قد آمنوا به وكانوا كهولا وكان ابليس  
لا يحب عن شئ من السموات فيقف فيهن حيثما أراد فسمع صلاة الملائكة على أيوب فحسده وقال  
الهي نظرت في عبدك أيوب فوجدته شاكرا حامدا لك ولوا بليتة لرجع عن شكرك وطاعتك فقال الله  
له انطلق فقد سلطتك على ماله فانطلق وجمع غناريت الشياطين والجن وقال لهم قد سلطت على مال أيوب  
وقال لعفريت منها أين الابل ورعاتها فذهب فاحرقها ثم جاء ابليس الى أيوب فوجدته قائما يصلى فقال  
له أحرقت نار ابلك ورعاتها فقال أيوب الحمد لله هو أعطانيها وهو أخذها ثم فعل مثل ذلك بالغنم ورعاتها  
ثم جاء الى أيوب وقال نسفت الريح زرعك فحمد الله وأثنى عليه ثم قال ابليس سلطني على ولده فقال له  
انطلق فقد سلطتك على ولده فذهب الى ولده وزلزل بهم القصر وقلبه عليهم فأتوا جميعا ثم جاء أيوب  
وأخبره بموت ولده فاستغفر ثم قال سلطني على جسده فقال سلطتك على جسده غير قلبه ولسانه وعقله  
ولم يسلط الله عليه الا رحمة له ليعظم له الثواب وعبرة للصابرين وذكرى للعابدين ليقتدوا به في الصبر  
ورجاء الثواب فذهب الى أيوب فوجدته ساجدا فجاء من قبل وجهه وفتح في منخربيه نفخة اشتعل  
منها جسده ووقع فيه حكة فحكها باظفاره حتى سقطت كلها ثم حكها بالمسوح الخشن ثم بالفخار  
والحجارة فلم يزل يحكها حتى تقطع جسده وأثنى فآخروه أهل القرية وجعلوه على كناسة لهم وجعلوا  
له عريشا وهجرو الناس كلهم الا زوجته رحمة بنت افرائيم بن يوسف بن يعقوب فكانت تخدمه بما يصلحه  
وتأتيه بالطعام وهجرو الثلاثة الذين آمنوا ولم يتركوا دينهم ونقل أن سبب قوله أنى مسنى الضر أن الدود  
قصد قلبه ولسانه فخشي أن يفترعن الذكر ولا ينافى صبره قوله أنى مسنى الضر لانه ليس بشكاية بل  
هو دعاء ولان الشكوى المنهى عنها لا تكون الا للخلق لا للخالق اه باختصار (قوله وهجر جميع الناس  
له) حتى الثلاثة الذين آمنوا به اه خازن (قوله سنين) ظرف لقوله ابتلى (قوله أو ثمانى عشرة) هذا القول  
هو الصحيح اه كرخى (قوله وضيق عيشه) بصيغة الفعل المبني للجحول عطفا على ابتلى أو بصيغة  
المصدر عطفا على فقد اه شيخنا وانظر لم فصل هذا المعطوف عن غيره من المتعاطفات (قوله مسنى  
الضر) أى بانواعه المتقدمة فاللجنس اه شيخنا (قوله وأنت أرحم الراحمين) وصف نفسه بغاية  
الرحمة بعد ما ذكر نفسه بما يوجبها واكتفى بذلك عن عرض المطلوب أى عن التصريح به لطفافى السؤال  
وكونه سبحانه ضارا لا ينافى كونه نافعا بل هو الضار النافع فاضراره ليس لدفع مشقة ونفعه ليس لجلب  
منفعة بل لا يستل عما يفعل اه كرخى (قوله فاستجبناله نداءه) أى دعاءه أو نداءه الذى فى ضمنه الدعاء  
اه شيخنا (قوله فكشفنا ما به من ضر) فقال الله له اركض برجلك فركض فنبعث عين ماء فامر به أن يغتسل  
منها ففعل فذهب كل داء كان بظاهره ثم مشى أربعين خطوة فامر به أن يضرب برجله الارض مرة أخرى  
ففعل فنبعث عين ماء بارد فامر به أن يشرب منها فشرب فذهب كل داء كان بباطنه فصار كاصح ما كان اه  
خازن وبقي المال فلم يذكر فى الآية وقد ذكره الشارح بقوله وكان له أندر الخ تمة لقوله فاستجبناله اه  
شيخنا (قوله بان أحيوا له) أى لانهم ماتوا قبل انتهاء آجالهم كما سبق تقريره فى البقرة وهذا أحد التأويلين  
فى ذلك وقيل بل رزقه الله مثلهم روى أن امرأته ولدت بعد ذلك ستة وعشرين ابنا قال ابن عباس أبدل بكل  
شئ ذهب منه ضعفاء وظاهر القرآن هو الاول قال الثعلبي وهذا القول أشبه بالآية وجوابه فيما يظهر  
أن احياء الله من أماته انما هو فيمن أماته عقوبة كما مر اه كرخى (قوله ثلاث أو سبع) فجملتهم

وهجر جميع الناس له الا  
زوجته سنين ثلاثا أو سبعا  
أو ثمانى عشرة وضيق  
عيشه (أنى) بفتح الهمزة  
بتقدير الباء (مسنى الضر)  
أى الشدة (وأنت أرحم  
الراحمين فاستجبناله) نداءه  
(فكشفنا ما به من ضر  
وآتيناه امله) أولاده الذكور  
والاناث بان أحيوا له وكل من  
الصنفين ثلاث أو سبع  
(ومثلهم معهم) من زوجته

التقدير ثم أبلغه موضع  
مأمنه قوله تعالى (كيف  
يكون) اسم يكون (عهد)  
وفى الخبر ثلاثة أو جه أحدها  
كيف وقدم للاستفهام  
وهو مثل قوله كيف كان  
عاقبة مكرم والثانى أنه  
للمشركين و(عند) على هذين  
ظرف للعهد أو ليكون أو  
للجار أو هى وصف للعهد  
\* والثالث الخبر عند الله  
وللمشركين تبين أو متعلق  
بمكون وكيف حال من  
العهد (فاستقاموا) فى ما  
وجهان أحدهما على زمانية  
وهى المصدرية على التحقيق  
والتقدير فاستقيموا لهم  
مدة استقامتهم لكم \* والثانى  
هى شرطية كقوله ما يفتح  
الله والمعنى ان استقاموا لكم  
فاستقيموا ولا تكون نافية  
لان المعنى يفسد اذ يصير  
المعنى

وزيد في شبابها وكان له  
أندر للقمح وأندر للشعير  
فبعث الله سحابتين أفرغت  
أحدهما على أندر القمح  
والذهب وأفرغت الأخرى  
على أندر الشعير الورق حتى  
فاض (رحمة) مفعول له (من  
عندنا) صفة (وذكرى  
للعابدين) ليصبروا فيثابوا  
(و) اذكر (اسماعيل وأدريس  
وذا الكفل كل من  
الصابرين) على طاعة الله  
وعن معاصيه (وأدخلناهم  
في رحمته) من النبوة (أنهم  
من الصالحين) لها وسمى ذا  
الكفل لانه تكفل بصيام  
جميع نهاره وقيام جميع ليله  
وأن يقضى بين الناس ولا  
يغضب فوفى بذلك وقيل لم

استقيموا لهم لأنهم لم  
يستقيموا لكم \* قوله تعالى  
(كيف وان يظهرها)  
المستفهم عنه محذوف  
تقديره كيف يكون لهم عهد  
أو كيف تطمثون اليهم  
(ال) الجمهور بلام مشددة  
من غير ياء وقرىء أيا لأمثل  
ريح وفيه وجهان أحدهما  
انه أبدل اللام الاولى ياء  
لثقل التضعيف وكسر  
الهمزة والثاني انه من آل  
يؤول اذا ساس أو من آل  
يؤول اذا صار الى آخر الامر  
وعلى الوجهين قلبت الواو  
ياء لسكونها وانكسار ما قبلها  
(يرضونكم)

سنة أو أربعة عشر اه (قوله وكان له أندر) بوزن أحمر وهو اليبدر بلغة أهل الشام والجمع الانادر اه  
مختار واليبدر بوزن خير الموضع الذي يداس فيه الطعام وأندر اسم جنس فيكون مصروفا اه  
شيخنا (قوله أفرغت احدهما) أى أمطرت وقوله الذهب أى لمناسبة الذهب للقمح في الحمرة ومثل ذلك  
يقال فيما بعده وقوله حتى فاض أى المذكور من الاندرين أى امتلاء اه شيخنا (قوله مفعول له) ويجوز  
أن يكون مصدر الفعل مقدر أى رحمتهم رحمة والاول أظهر وخص العابدين لأنهم المنتفعون بذلك  
وختم القصة هنا بقوله من عندنا وختمها في سورة ص بقوله من الان يوب بالغ هنا في التضرع بقوله  
وأنت أرحم الراحمين فبالغ تعالى في الإجابة فناسب ذكر من عندنا لان عندنا يدل على انه تعالى تولى  
ذلك بنفسه ولا مبالغة في ص فناسب فيما ذكر من العدم دلالة على ما دل عليه عندنا قاله شيخ الاسلام  
زكريا اه كرخى (قوله وذكرى للعابدين) أى غير أيوب وقوله ليصبروا الخ أى كاصبر أيوب فائيب  
اه (قوله واذا ذكر اسمعيل) لما ذكر الله تعالى صبر أيوب على البلاء أتبعه بذكر هؤلاء الانبياء لأنهم  
صبروا على المحن والشدائد والعبادة أيضاً أما اسمعيل عليه الصلاة والسلام فصبر على الانقياد للذبح اه  
شيخنا وعاش اسمعيل مائة وثلاثين سنة وكان له حين مات أبوه تسع وثمانون سنة وأخوه اسحق ولد  
بعده بربع عشرة سنة وعاش مائة وثمانين اه من التحجير (قوله وأدريس) هو جد نوح ولد في حياة  
آدم قبل موته بمائة سنة وبعث بعد موته بمائتي سنة وعاش بعد نبوته مائة وخمسين سنة فتكون جملة  
عمره أربع مائة وخمسين سنة وكان بينه وبين نوح ألف سنة اه من التحجير (قوله وذا الكفل) هذا  
لقبه ساء الله به لما ذكره الشارح واسمه العلمى بشر اه شيخنا (قوله وأدخلناهم) معطوف على مقدر  
أى فاعطيناهم ثواب الصابرين وأدخلناهم اه شيخنا (قوله من النبوة) لم يفسر الرحمة بالنبوة في قصة  
لوط عليه الصلاة والسلام للعلم بايتاء النبوة فيها مما سبق على قوله وأدخلناه في رحمته بخلافه هنا اه  
كرخى (قوله لانه تكفل بصيام جميع نهاره الخ) فكان يصوم النهار ويصلى بالليل ولا يفتر وكان ينام  
وقت القيلولة وكان لا ينام من الليل والنهار الا تلك النومة فاتاه ابليس حين أخذ مضجعه فدق عليه  
الباب فقال من هذا فقال شيخ كبير مظلوم بينى وبين قومي خصومة وأنهم ظلموني فقام وفتح له الباب  
وصار يطيل عليه الكلام حتى ذهب القيلولة فقال له اذا قعدت للحكم فأتنى أخلص حقك فلما جلس  
للحكم لم يحده فلما رجع الى القائلة من الغد أتاه فدق الباب فقال له من هذا قال الشيخ المظلوم ففتح الباب  
فقال ألم أقل لك اذا قعدت للحكم فأتنى فقال ان خصومى أخبرت قوم اذا علموا انك قاعد قالوا نعطيك  
حقك واذا قمت جحدوني فلما كان اليوم الثالث قال ذوالكفل لبعض أهله لا تدعن أحدا يقرب هذا  
الباب حتى أنام فانه قد شق على الناس فلما كانت تلك الساعة جاء ابليس فلم يأذن له الرجل فرأى كوة أى  
طاقة فدخل منها ودق الباب من داخل فاستيقظ فقال له أنام والخصوم يبابك فمرف أنه عدو الله وقال  
فعلت ما فعلت لا غضبك فعصمك الله اه من الحازن (قوله وقيل لم يكن نبيا) أى بل كان عبدا صالحا  
والصحيح أنه نبى وفي شرح دلائل الخيرات قيل هو الياس وقيل زكريا وقيل كان نبيا غير من ذكر روى  
أنه بعث الى رجل واحد وقيل لم يكن نبيا ولكنه كان عبدا صالحا وقيل اسمه بشير بن أيوب من ذرية العيص  
ابن اسحق بن ابراهيم اه وعبرة السكر خي قوله وقيل لم يكن نبيا بل عبدا صالحا تكفل بعمل صالح قاله  
أبو موسى الاشعري ومجاهد والصحيح انه نبى قاله الحسن وعليه الجمهور لانه تعالى قرن ذكره باسمعيل  
وأدريس والغرض ذكر الفضلاء من عباده فيدل ذلك على نبوته ولان السورة ملقبة بسورة الانبياء ولان  
قوله ذا الكفل يحتمل أن يكون لقباً وأن يكون اسماً والاولى أن يكون اسماً لانه أكثر فائدة من اللقب واذا

ثبت ذلك فالكفل هو النصيب لقوله تعالى يكن له كفل منها والظاهر أن الله تعالى أنما سماه بذلك تعظيما له فوجب أن يكون الكفل هو كفل الثواب فسمى بذلك لأن عمله وثواب عمله كان ضعف عمل غيره وضعف ثواب غيره وقد كان في زمنه أنبياء على ما روى وهذا بسط ما ذكره الشيخ المصنف اه (قوله واذكر ذا النون) في المختار النون الحوت وجمعه أنواز ونيان وذا النون لقب يونس بن متى اه وقال في موضع آخر الحوت السمكة والجمع حيتان ولا يتقيد بالكبيرة خلافا لمن قيد به اه (قوله وهو يونس بن متى) على وزن شتى اسم لوالده على ما ذكره صاحب القاموس أو اسم لأمه على ما قاله ابن الأثير وغيره اه كرخى وكان متى رجلا صالحا وتوفي متى ويونس في بطن أمه وله أربعة أشهر اه زكريا وعبارة الشباب ومتى اسم أبيه على الصحيح وقال ابن الأثير كغيره انه اسم أمه ولم ينسب أحدا من الانبياء الى أمه غير يونس وعيسى عليهما السلام اه (قوله ويبدل منه) أي بدل اشتمال (قوله مغاضبا القومه) أي لآل به فليس مغاضبا له وقوله فظن أن لن نقدر عليه أي لما وقع في قلبه أنه غير بين الإقامة والخروج وقوله اني كنت من الظالمين أي في الذهاب بلا إذن فكانه في هذه الاشياء ترك الافضل الذي هو المكث فيهم صابرا على أدام مع قدرته على تحصيله فكان ذلك ظاهرا فوقب على ترك الافضل اه ملخصا من الحازن (قوله أي غضبان عليهم) أشار به الى أن المفاعلة ليست على بابها فلا مشاركة كما قبت وسافرت ويحتمل أن تكون على بابها من المشاركة أي غاضب قومه وغاضبه حين لم يؤمنوا في أول الامر اه كرخى (قوله ولم يؤذن له في ذلك) أي الذهاب (قوله أي تقضى عليه بما قضينا الخ) أشار بذلك الى أن معنى أن لن نقدر عليه لن نقضى عليه بما ذكر أو نضيق عليه بذلك من القادر كما في قوله تعالى الله يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر لا من القدرة والاستطاعة اه كرخى وفي المصباح أن قدر بكل من المعنيين المذكورين يأتي من باي ضرب ونصر اه (قوله من حبسه في بطن الحوت) ومدة مكثه في بطن الحوت أربعون يوما أو سبعة أيام أو ثلاثة كافي الحازن وفي البيضاوي أنه مكث أربع ساعات وأوحى الله الى ذلك الحوت لا تاكل له اللحم ولا تشم له عظما فإنه ليس رزقا له وانما جعلت له سجننا اه (قوله فنادى في الظلمات) أي بعد أن قرب الى السفينة المشحونة حين غاضب قومه لما لم ينزل بهم العذاب الذي توعدهم به فركب السفينة فوقفت في لجة البحر فقال الملاحون هنا عبد آبق من سيده تظهره القرعة فقارع أهل السفينة فكان من المغلوين بالقرعة فالقوه في البحر فابتلعه الحوت وهوات بما يلام عليه من ذهابه الى البحر وركوبه البحر بلا إذن فالقاء الحوت بالساحل من يومه أو بعد ثلاثة أيام أو سبعة أو عشرين أو أربعين يوما وكانت تأتيه وعلة أي غزالة صباحا ومساء فيشرب من لبنها حتى قوى اه من الجلال في سورة الصافات (قوله أن لا اله الا أنت) يجوز في أن وجهان أحدهما أنها المخففة من الثقيلة واسمها محذوف والجملة المنفية بعدها الخبر والثاني أنها تفسيرية لأنها بعدما عومعنى القول لا حروفه اه سين وأول هذا الدعاء تهليل وأوسطه تسبيح وآخره اقرار بالذنب اه شيخنا وعن النبي ﷺ ما من مكروب يدعو بهذا الدعاء الا استجيب له اه يضاوي (قوله بتلك الكلمات) متعلق بنجينا وفي نسخة بتلك الظلمات وعليها فيكون متعلقا بقوله من الغم اه شيخنا (قوله داعين) أي بهذا الدعاء اه شيخنا (قوله يرثي) أي ارث نبوة وعلم وحكمة اه (قوله وأنت خير الوارثين) معطوف على مقدر أي فارزقي وارثا وأنت الخ كافي الحازن (قوله بعد عقمها) المراد بالعقم انسداد الرحم عن الولادة وهو بضم العين وفتحها كافي المختار اه شيخنا (قوله انهم كانوا الخ) علة لمحذوف أي نالوا ما نالوا لانهم كانوا يسارعون الخ اه شيخنا (قوله أي من ذكر من الانبياء) أي المذكورين في هذه السورة اه شيخنا (قوله يسارعون في الخيرات) أي يسارعون

يكن نبيا (و) اذ كر (ذا النون) صاحب الحوت وهو يونس بن متى ويبدل منه (اذ ذهب مغاضبا) لقومه أي غضبان عليهم مما قامى منهم ولم يؤذن له في ذلك (فظن أن لن نقدر عليه) أي تقضى عليه بما قضينا من حبسه في بطن الحوت أو نضيق عليه بذلك (فنادى في الظلمات) ظلمة الليل وظلمة البحر وظلمة بطن الحوت (أن) أي بان (لا اله الا أنت سبحانك اني كنت من الظالمين) في ذهابي من بين قومي بلا إذن (فاستجبتنا له ونجيناه من الغم) بتلك الكلمات (وكذلك) كما نجيناه (تنجي المؤمنين) من كربهم اذا استغاثوا بنا داعين (و) اذ كر (زكريا) ويبدل منه (اذ نادى ربه) بقوله (رب لا تنرني فردا) أي بلا ولد يرثني (وأنت خير الوارثين) الباقي بعد فناء خلقك (فاستجبتنا له) نداه (ووهبنا له يحيى) ولدا (وأصلحنا له زوجه) فأتت بالولد بعد عقمها (انهم) أي من ذكر من الانبياء (كانوا يسارعون) يبادرون (في الخيرات) الطاعات

حال من الفاعل في لا يرقبوا عند قوم وليس بشيء لانهم بعد ظهورهم لا يرضون المؤمنين وانما هو مستأنف \* قوله تعالى

في وجوه الخيرات مع ثباتهم واستقرارهم في أصل الخير وهو السر في اشارة كلتي على كلمة الى الشجرة بخلاف المقصود من كونهم خارجين عن أصل الخيرات متوجهين اليها كافي قوله تعالى وسارعوا الى مغفرة من ربكم اه أبو السعود (قوله رغبوا رغباً) يجوز أن ينتصب على المفعول من أجله وأن ينتصب على أنها مصدران واقعان موقع الحال أي راغبين وراغبين وأن ينتصب على المصدر الملاقى لعامله في المعنى دون اللفظ لأن ذلك نوع منه اه سمين ورغب ورهب كل منهما من باب طرب كافي المختار (قوله والتي أحصنت فرجها) يجوز أن ينتصب نسقا على ما قبله وأن ينتصب باضمار ذكر وأن يرتفع بالابتداء والخبر محذوف أي وفيها يتلى عليكم التي أحصنت ويجوز أن يكون الخبر فنفخنا وزيدت الفاء على رأي الاخفش نحو زيد فقائم اه سمين (قوله أي حفظته من أن ينال) أي يصل اليه أحد بحلال أو حرام اه يبضوي قيل لا ينبغي ذكر الحلال لأن النكاح سنة في الشرائع القديمة فلا يصح جملة منشأ للفضيلة وليس بشيء لأن التبتل والترهب كان في شريعتهم ثم نسخ ولو سلم فذكره هنا لازم لتكون ولادتها خارقة للعادة اه شهاب (قوله من روحنا) أي من جهة روحنا والمراد بالروح جبريل كقال الشارح أي أمرنا جبريل فنفخ اه شيخنا والمراد فنفخنا فيها بعض روحنا أي بعض الارواح المخلوقة لنا وذلك البعض هو روح عيسى لأنها وصلت في الهواء الذي نفحه الى رحمها اه (قوله في جيب درعها) أي فالكلالة على حذف مضافين ولهذا ذكر الضمير في التحريم فقال فنفخنا فيه وأشار الى أن المراد بفرجها جيبها لأنها اذا منعت جيبها من أن ينال كانت لما سواه منع والمعنى فنفخنا في عيسى روحه فيها في جوفها أي أجريناه فيه اجراء الهواء بالنفخ من جهة روحنا جبريل فاندفع ما يقال نفخ الروح في شيء عبارة عن احيائه قال الله تعالى فاذا سويته ونفخت فيه من روحي فالآية تدل على احياء مريم والمقصود احياء عيسى عليه الصلاة والسلام اه كرخي (قوله آية للعالمين) هذا هو المفعول الثاني وانما يطابق المفعول الاول فيثنى لأن كلا من مريم وابنها آية بالنضمام لآخر فصار آية واحدة أو تقول انه حذف من الاول دلالة الثاني أو بالعكس أي وجعلنا ابن مريم آية وأمه كذلك وهو نظير الحذف في قوله والله ورسوله أحق أن يرضوه وقد تقدم اه سمين (قوله أمتكم) الامة الملة وأصلها القوم الذين يجتمعون على دين واحد ثم اتسع فيها فاطلقت على ما اجتمعوا عليه من الدين قال تعالى انا وجدنا آباءنا على أمة أي دين وملة اه زاده قال الشهاب وظاهر كلام الراغب انه حقيقة في هذا المعنى اه (قوله أيها المخاطبون) أي المعاصرون للنبي ﷺ أي ان ملة الاسلام هي دينكم وملتكم التي يجب عليكم أن تكونوا عليها لا تتجرفوا عنها ملة واحدة أي غير مختلفة اه من البحر والعامية على رفع أمتكم خبر الان ونصب أمة واحدة على الحال وقيل على البدل من هذه فيكون قد فصل بالخير بين البدل والمبدل منه نحو ان زيد قائم أخاك وقرأ الحسن أمتكم بالنصب على البدل من هذه أو عطفت البيان اه سمين (قوله فاعبدون وتقطعوا) وفي المؤمنون فاتقون فتقطعوا لان الخطاب في هذه الآية للكفار فأمرهم بالعبادة التي هي التوحيد ثم قال وتقطعوا بالاول لان التقطع قد كان منهم قبل هذا القول لهم ومن جعله خطابا للمؤمنين فعناه دو موالى العبادة وفي المؤمنون الخطاب للنبي ﷺ وللمؤمنين بدليل قوله يا أيها الرسل كلوا من الطيبات والانبيا والمؤمنون مأمورون بالتقوى ثم قال فتقطعوا أمرهم بينهم أي ثم ظهر منهم التقطع بعد هذا القول والمراد أمتهم اه كرخي (قوله أمرهم بينهم) فيه ثلاثة أوجه أحدها أنه منصوب على اسقاط حرف الخفض أي تفرقوا في أمرهم الثاني أنه مفعول به وعدى تقطعوا اليه لانه بمعنى قطعوا الثالث أنه تمييز وليس بواضح معنى وأيضا هو معرفة فلا يصح من جهة صناعة البصريين قال أبو البقاء وقيل هو تمييز أي

(ويدعون نار غيا) في رحمتنا (ورهباً) من عذابنا (وكانوا لنا خاشعين) متواضعين في عبادتهم (و) اذكر مريم (التي أحصنت فرجها) حفظته من أن ينال (فنفخنا فيها من روحنا) أي جبريل حيث نفخ في جيب درعها فحملت عيسى (وجعلناها وابنها آية للعالمين) الانس والجن والملائكة حيث ولدته من غير فحل (ان هذه) أي ملة الاسلام (أمتكم) دينكم أيها المخاطبون أي يجب أن تكونوا عليها (أمة واحدة) حال لازمة (وأنا ربكم فاعبدون) وحدون (وتقطعوا) أي بعض المخاطبين (أمرهم بينهم)

(فاخوانكم) أي فهم اخوانكم (في الدين متعلق باخوانكم) قوله تعالى (أمة الكفر) هو جمع امام وأصله أمة مثل خباء وأخبية فنقلت حركة الميم الاولى الى الهمزة الساكنة وأدغمت في الميم الاخرى فن جقق الهمزتين أخرجهما على الاصل ومن قلب الثانية ياء فلكسرتها المنقولة اليها ولا يجوز هذان تجعل بين بين كاجعلت همزة أئذ الان الكسرة هنا منقولة وهناك اصلية



تقطع أمرهم فجعله منقولاً من الفاعل وفي الكلام التفات من الخطاب وهو قوله أمتمكم إلى الغيبة في قوله وتقطعوا أشديعاً عليهم بسوء صديقهم اه سمين (قوله أي تفرقوا أمردينهم) المراد بالتفرق التفرق بين بان آمنوا بالبعث وكفروا بالبعث اه شيعنا (قوله كل) أي كل من الثابت على دينه الحق والزائغ عنه إلى غيره اه من البحر (قوله من الصالحات) أي الفرائض والنوافل ومن زائدة أو تبعيضية (قوله فلا كفران) الكفران مصدر بمعنى الكفر ولسعيه متعلق بمحذوف أي يكفر لسعيه فلا يتعلق بكفران لأنه يصير مطوًى والمطوّل ينصب وهذا بنى والضمير في له يعود على السعي اه سمين (قوله أي جحود) يعني أن الكفران مصدر بمعنى الكفر الذي هو الجحود والانكار شبه منع الثواب بالكفر والجحود فأطلق عليه الكفران كافي قوله وما تفعّلوا من خير فلن تكفروا به أي لن تحرموا ثوابه ولن تمنعوه اه زاده وعبرة الكرخي فلا كفران لسعيه المعنى لا بطلان لثواب عمله فهو كقوله ومن أراد الآخرة وسعى لها سعيها وهو مؤمن فؤا لك كان سعيهم مشكوراً فالكفران مثل في حرمان الثواب والشكر مثل في إعطائه فقوله فلا كفران المراد في الجنس للبالغلة لأن في الماهية يستلزم نفى جميع أفرادها اه (قوله أي تمتنع رجوعهم الخ) يعني أن الحرام استعير للممتنع الوجود بجامع أن كلامها غير مرجو الحصول اه شهاب وأشار الشارح بهذا الحل إلى أن حرام مبتدأ وأنهم لا يرجعون مرفوع به أغنى عن الخبر وقيل إن هذا انما يأتي على طريقة الاختش الذي لا يشترط اعتماد الوصف الراجع لما يقوم مقام الخبر اه فلا ولي إن يعرب حرام خبراً مندموا وأنهم لا يرجعون مبتدأ وخبراً كما في زكريا على اليساوي وفي أبي السعد وأنهم لا يرجعون في حيز الرفع على أنه مبتدأ خبره حرام أو فعل به سدمس دخبره اه (قوله غاية لا تمتنع رجوعهم) أي فهي متعلقة بحرام وهي حرف ابتداء وإذا شرطية جوابها فإذا هي شاخصة الخ وفي الكرخي قوله غاية لا تمتنع رجوعهم أشار به إلى أن حتى متعلقة في المعنى بحرام غاية لما قبلها وأنها التي يحكي بعدما اكلامه والكلام المحكي الجملة من الشرط والجزاء أعني إذا ومنى حيزها وأبو البقاء ذهب إلى نحو هذا فقال وحتى متعققة في معنى بحرام أي يستمر الامتناع إلى هذا الوقت ولا عمل لها في إذا وقال الحوفي هي غاية والعامل فيهما مدلول عليه المعنى من تأسهم على ما شرطوا فيه من الطاعة حين فاتهم الاستدراك وقال ابن عطية حتى متعلقة بقوله وتقطعوا قال أبو حيان - وكون حتى متعلقة بتقطعوا فيه بعدم من حيث كثرة الفصل لكنه من حيث المعنى جيد وهو أنهم لا يزالون مختلفين على دين الحق إلى قرب مجيء الساعة فإذا جاءت الساعة انقطع ذلك اه وفي السمين وتلخص في تعلق حتى أوجه أحدها أنها متعلقة بحرام والثاني أنها متعلقة بمحذوف دل عليه المعنى وهو قول الحوفي الثالث أنها متعلقة بتقطعوا الرابع أنها متعلقة بيرجعون وتلخص في حتى وجهان أحدهما أنها حرف ابتداء وهو قول الزمخشري وابن عطية فيما اختاره والثاني أنها حرف جر بمعنى إلى وفي جواب إذا وجهان أحدهما أنه محذوف فقد ربه أبو اسحق قالوا يا ويلنا وقدره غير فحينئذ يبعثون وقوله فإذا هي شاخصة معطوف على هذا المقدور والثاني أن جوابها الفاء في قوله فإذا هي قاله الحوفي والزمخشري وابن عطية وقال الزمخشري وإذا هي التي للمفاجأة وهي تقع في المجازاة سادة مسد الفاء كقوله تعالى إذا هم يقنطون فإذا جاءت الفاء معها تعاوتنا على وصل الجزاء بالشرط فيتأكد ولو قيل إذا هي شاخصة كان سديداً وقال ابن عطية والذي أقول أن الجواب في قوله فإذا هي شاخصة وهذا هو المعنى الذي قصد ذكره لأنه رجوعهم الذي كانوا يكذبون به وحرّم عليه امتناعه اه (قوله وذلك قرب القيامة) أي بعد نزول سيدنا عيسى إلى الأرض ثم يهلكون بدعائه عليهم فتهلأ لهم وجيفهم الأرض فيرسل الله عليهم طيراً كما غنق البخت فتحملهم

أي تفرقوا أمردينهم متخالفين فيه وهم اليهود والنصارى قال تعالى (كل اليناراجعون) أي فنجازيه بعمله (فن) يعمل من الصالحات وهو مؤمن فلا كفران أي جحود (لسعيه وإن الله كاتبون) بأن نأمر الحفظة بكتبه فنجازيه عليه (وحرام على قرية أهلكنها) أريد أهلها (أنهم لا) زائدة (يرجعون) أي تمتنع رجوعهم إلى الدنيا (حتى) غاية لا تمتنع رجوعهم (ذاقتحت) بالتخفيف والتشديد بأجوج ومأجوج (بالمز وتركه اسمان أعجميان لقيلتين ويقدر قبله مضاف أي سدهما وذلك قرب القيامة (وم

ولو خففت الهمزة الثانية هـ على القياس لكانت ألفاً لافتتاح ما قبلها ولكن ترك ذلك لتحرك بحركة الميم في الأصل \* قوله تعالى (أول مرة) هو منصوب على الظرف (فأله أحق) مبتدأ وفي الخبر وجهان \* أحدهما هو أحق (وإن تخشوه) في موضع نصب أو جر أي بان تخشوه وفي الكلام حذف أي أحق من غير بان تخشوه أو أن تخشوه مبتدأ بدل من اسم

فتطرهم حيث شاء الله ثم يرسل الله مطرا فيغسل الارض من آثارهم ثم يقول الله للارض أنبتى ثمرك  
فيكثر الرزق جدا ويستقيم الحال لعيسى والمؤمنين فيديانهم كذلك اذبعث الله عليهم ريحا طيبة تقبض  
روح كل مؤمن ومسلم وتبقى شرار الناس يتهاجون في الارض كتهاج الحمر فعليهم تقوم الساعة  
اه خازن وبين موت عيسى والنفخة الاولى مائة وعشرون سنة اسكن السنة بقدر شهر كأن الشهر  
بقدر جمعة والجمعة بقدر يوم واليوم بقدر ساعة فيكون بين عيسى والنفخة الاولى قدر ثنتي عشرة سنة  
من السنين المعتادة اه (قوله) وممن كل حذب ينسلون يجوز أن يعود الضمير على يأجوج ومأجوج  
وأن يعود على العالم بأسره الاول أظهر وقرأ العامة ينسلون بكسر السين والحذب النشز من الارض أى  
المرتفع ومنه الحذب في الظهر وكل كدية أو كمة فهى حذبة وبها سمي القبر لظهوره على وجه الارض  
والنسلان مقاربة الخطامع الاسراع يقال نسل ينسل بالفتح في الماضي والكسر والضم في المضارع اه  
سمين وفي المصباح نسل في شبيه نسلانا اسرع وهو من باب ضرب اه (قوله) واقترب الوعد عطف على  
فتحت فهو من جملة الشرط اه (قوله) فاذا هي شاخصة أبصار فيه وجهان أحدهما وهو الاجود أن يكون  
هي ضمير القصة و شاخصة خبر مقدم وأبصار مبتدأ مؤخر والجملة خبر لى لانها لا تفسر الا بجملة مصرح  
يجز أيها وهذا مذهب البصريين الثاني أن يكون شاخصة مبتدأ وأبصار فاعل سدمسدا والخبر وهذا انما  
يتمشى على مذهب الكوفيين لان ضمير القصة عندهم يفسر بالمفرد العامل عمل الفعل فانه في قوة الجملة اه  
سمين (قوله) أيضا فاذا هي شاخصة) شخوص أبصارهم انما هو في القيامة بعد النفخة الثانية فلتعقيب  
عرفي أريده المبالغة هنا اه شهاب لانه رتب الشخوص على فتح السدوعلى اقتراب الساعة مع أن  
الشخوص لا يوجد الا يوم القيامة وفيه أن فتح السد كناية عن قيام الساعة نعم يحتاج لكلام الشهاب بالنظر  
لقوله واقترب الوعد الحق لانه معطوف على فعل الشرط تأمل وعبرة زاده فان قيل الشرط هو مجموع  
فتح سديأجوج ومأجوج واقترب القيامة وهذا المجموع انما يحصل في آخر أيام الدنيا والجزء وهو  
شخوص أبصار الذين كفروا أى ارتفاعهم من شدة الهول انما يحصل يوم القيامة والشرط والجزء  
لا بد أن يتقارنا في الزمان فالجواب ان التفاوت القليل يجري مجرى العدم اه (قوله) يقولون يا ويلنا الخ  
أشار به الى أن يا ويلنا معمول لقول محذوف في موضع الحال من الذين كفروا أي حال كونهم قائلين  
يا ويلنا اه كرخى (قوله) بل كنا ظالمين) قال أبو حيان أضربوا عن قولهم قد كنا في غفلة وأخبروا بما كانوا  
قد تعمدوه من الكفر والاعراض عن الايمان اه كرخى (قوله) بتكذيبنا الرسل) أى لانهم نبهونا  
فأعرضنا اه كرخى (قوله) من الاوثان) خصها بالذكرا لانها كانت معظم معبوداتهم والافالشمس  
والقمر يكونان نورين عقيرين في النار أيضا كاصح بذلك خبر أبي هريرة أخرجه البيهقي وأصله في  
البخارى والحكمة في انهم قنوا بآلهتهم أنهم لا يزالون في مقاربتهم في زيادة غم وحسرة لانهم ما وقفوا  
في ذلك العذاب الا بسببهم والنظر الى وجه العدو باب من العذاب اه كرخى (قوله) حصب جهنم) أى ما يرمي  
به اليها وتهيج به من حصبه يحصبه من باب ضرب اذارماه بالحصباء اه ييضاوى ولا يقال له حصب الا وهو  
في النار فاما قبل ذلك فحطب وشجر وغير ذلك اه سمين وفي المختار والحصب بفتحين ما تحصب به النار  
أى ترمي وكل ما ألقته في النار فقد حصبته به وبابه ضرب اه ومثله في القاموس (قوله) أنتم لها واردون  
جوز أبو البقاء في هذه الجملة ثلاثة أوجه أحدها أن تكون بدلا من حصب جهنم قلت يعنى ان الجملة بدل من  
المفرد الواقع خبرا وابدال الجملة من المفرد اذا كان أحدهما بمعنى الآخر جائز اذا التقدير انكم أنتم لها واردون  
والثاني أن تكون الجملة مستأنفة والثالث أن تكون في محل نصب على الحال من جهنم ذكره

من كل حذب) مرتفع من  
الارض (ينسلون) يسرعون  
(واقترب الوعد الحق) أى  
يوم القيامة (فاذا هي) أى  
القصة (شاخصة أبصار  
الذين كفروا) في ذلك اليوم  
لشدته يقولون (يا) للتنبيه  
(ويلنا) هلاكنا (قد كنا)  
في الدنيا (في غفلة من هذا)  
اليوم (بل كنا ظالمين) أنفسنا  
بتكذيبنا للرسل (انكم)  
يا أهل مكة (وما تعبدون من  
دون الله) أى غيره من  
الاوثان (حصب جهنم)  
وقودها (أنتم لها واردون)  
داخلون فيها (لو كان هؤلاء)  
الاوثان (آلهة) كازعمتم  
(ماوردوها) دخلوها (وكل)  
من العابدين والمعبودين

الله بدل الاشتمال وأحق  
الخبر والتقدير خشية الله  
أحق والثاني أن أن تخشوه  
مبتدأ وأحق خبر مقدم  
عليه والجملة خبر عن اسم  
الله \* قوله تعالى (ويتوب  
الله) مستأنف ولم يحزم لان  
توبته على من يشاء ليست  
جزاء على قتال الكفار  
وقرى بالنصب على اضمار أن  
\* قوله تعالى (شاهدين) حال  
من الفاعل في يعمرها (وفي)  
النارم خالدون) أى وم  
خالدون في النار وقد وقع  
الظرف بين

أبو البقاء وفيه نظر من حيث بجىء الحال من المضاف اليه في غير المواضع المستثناة اه سمين (قوله لهم فيها زفير) أي أنين وتنفس شديد اه بيضاوى وفي القاموس وزفر يزفر من باب ضرب أخرج نفسه بعد سده اياه اه قال ابن مسعود في هذه الآية اذ بقي في النار من يخلد فيها جعلوا في توايت من نار ثم جعلت تلك التوايت في توايت أخرى ثم تلك التوايت في توايت أخرى عليها مسامير أخرى من نار فلا يسمعون ولا يرى أحد منهم أن في النار أحد يعذب غيره اه خازن (قوله ابن الزبيرى) بكسر الزاى المعجمة وفتح الباء وسكون العين المهملة وفتح الراء المهملة والقصر معناه السبيء الخلق الغليظ وهو لقب والد عبد الله القرشى وقد أسلم بهذه القصة اه شهاب وأشار المفسر بهذا الدخول الى أن قوله ان الذين سبقت لهم منا الحسنى بيان لآية الاولى اه كرخى (قوله فهم في النار على مقتضى ما تقدم) أى من قوله انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم كما مر اه كرخى (قوله المنزل الحسنى) أى الدرجة والرتبة الحسنى وهى السعادة وفى أبى السعود أى سبقت لهم منافى التقدير الخصلة الحسنى التى هى أحسن الخصال وهى السعادة وقيل التوفيق للطاعة أو سبقت لهم كلمتا بالشرى بالثواب على الطاعة وهو الاظهر اه (قوله أولئك عنها) أى عن جهنم مبعدون فان قيل كيف يكونون مبعدين وقد قال وان منكم الاواردها وورودها يقتضى القرب منهم افالجواب معناه مبعدون عن عذابها والمقام وورودهم لها ومعناه مبعدون عنها بعد ورودها بالانجاء المذكور بعد الورود اه كرخى (قوله لا يسمعون حسيها) أى صوتها وحركة تلهمها اذا نزلوا منازلهم فى الجنة فان قيل أى بشارة لهم فى انهم لا يسمعون حسيها فالجواب أن المراد منه تأكيد بعدم لان من قرب منها قد يسمع حسيها فان قيل أليس أهل الجنة يرون أهل النار فكيف لا يسمعون حسيها فالجواب اذا حملناه على التأكيذ زال هذا السؤال اه كرخى وهذه الجملة أى قوله لا يسمعون يجوز أن تكون بدلا من مبعدون لانه يحل محله فيغنى عنه ويجوز أن تكون خبرا ثانيا ويجوز أن تكون حالا من الضمير المستتر فى مبعدون وقوله وهم فيما اشتهد الى قوله وتلقاهم الملائكة كل جملة من هذه الجمل يحتمل أن تكون حالا مقابها وان تكون مستأنفة وكذا الجملة المضمرة من القول العامل فى جملة قوله هذا يومكم اذ التقديروا تلقاهم الملائكة يقولون لهم هذا يومكم الخ اه سمين (قوله لا يحزنهم الفزع الاكبر) بيان لنجاتهم من الفزع بالكلية أثر بيان نجاتهم من النار لانهم اذا لم يحزنهم الفزع الاكبر لا يحزنهم ما عداه بالضرورة اه أبو السعود وحزن من باب قتل كما فى المصباح (قوله وهو ان يؤمر بالعباد) أى الكافر الى النار وقيل الفزع الاكبر هو حين تغلق النار على أهلها ويأسون من الخروج منها فيحصل لهم الفزع الاكبر وقيل هو حين يذبح الموت بين الجنة والنار فيأس أهل النار من الخروج منها اه من البيضاوى وقيل الفزع الاكبر هو أحوال يوم القيامة وهذا أعم مما تقدم اه من القرطبي (قوله وتلقاهم الملائكة) أى تستقبلهم الملائكة مهئين لهم قال البغوى تقف الملائكة على أبواب الجنة يهتفونهم وقال الجلال الحلى عند خروجهم من القبور ولا مانع أن تستقبلهم فى الحالين ويقولون لهم هذا يومكم الذى كنتم توعدون أى هذا وقت ثوابكم الذى وعدكم به ربكم فى الدنيا فابشروا فيه بجميع ما يسركم اه خطيب (قوله كطى السجل) مصدر مضاف لفاعله والطى ضد النشر كفسر به قوله تعالى والسموات مطويات بيمينه حيث قال مجموعات وقوله اسم ملك هو فى السماء الثالثة فان هذا الملك يطوى كتب الاعمال اذ ارفعت اليه اه شيخنا وقوله أو السجل الصحيفة الخ والمعنى على هذا كطى أى جمع صحيفة الاعمال لما كتب فيها من المعانى الكثيرة والاعمال المنتشرة اه بيضاوى وقال ابن عباس السجل الصحيفة والمعنى كطى الصحيفة على مكتوبها والطى وهو الراجح الذى هو ضد النشر اه خازن (قوله للكتاب)

(فما خلدون لهم) للعابدين  
(قيها زفير وهم فيها  
لا يسمعون) شيئا لشدة  
غليانها \* ونزل لما قال ابن  
الزبيرى عبد عزير والمسيح  
والملائكة فهم فى النار على  
مقتضى ما تقدم (ان الذين  
سبقت لهم منا) المنزل (الحسنى)  
وهم من ذكر (أولئك عنها  
مبعدون لا يسمعون  
حسيها) صوتها (وهم فيما  
اشتهد أنفسهم) من النعيم  
(خالدون لا يحزنهم الفزع  
الاكبر) وهو أن يؤمر  
بالعباد الى النار (وتلقاهم)  
تستقبلهم (الملائكة) عند  
خروجهم من القبور يقولون  
لهم (هذا يومكم الذى كنتم  
توعدون) فى الدنيا (يوم)  
منسوب باذكر مقسدا  
قبله (نطوى السماء كطى  
السجل) اسم

حرف العطف والمعطوف \*  
قوله تعالى (سقاية الحاج)  
الجموع على سقاية بالياء وهو  
مصدر مثل الهارة وصحت  
الياء كما كانت بعد هاء  
التأنيث والتقدير اجعلتم  
أصحاب سقاية الحاج أو يكون  
التقدير كإيمان من آمن  
ليكون الاول هو الثانى  
وقرى سقاية الحاج وعمار  
المسجد على انه جمع ساق  
وعامر (لا يستوون عند  
الله) مستأنف

أل للجنس (قوله عند موته) أي وطى مصدر مضاف لفاعله وان قلنا السجل القرطاس فالطى مصدر مضاف للمفعول والفاعل محذوف تقديره كما يطوى الرجل الصحيفة ليكتب فيها أو لما يكتبه فيها من المعاني والفاعل محذوف مع المصدر باطراد وقوله واللام زائدة أي وحسنها اتصالها بمعمول المصدر تقوية لتعديده نحو عرفت ضرب زيد لعمره والاصل ضرب زيد عمرا والمعنى كطي الملك الصحيفة وقوله بمعنى المكتوب أي وطى مضاف للمفعول وقوله واللام بمعنى على وتقديره حينئذ يوم نظوى السماء طى مثل طى الصحيفة على مكتوبها اه كرخى (قوله وفي قراءة) أي سبعة للكتب جمعا أي وأما على قراءة الافراد فأل في الكتاب للجنس اه شيخنا (قوله كابدنا أول خلق نعيده بعد اعدامه) تشبيه الاعادة بالابتداء في تناول القدرة لها على السواء قال الزمخشري فان قلت وما أول الخلق حتى يعيده كابداه قلت أوله ايخاذه من العدم فكما أوجده أولا من عدم يعيده ثانيا من عدم فان قلت ما بال خلق منكرا قلت هو كقولك هو أول رجل جاءني تريد أول الرجال ولكنك وحدته ونكرته ارادة تفصيلهم رجالا رجلا فكذلك معنى أول خلق أوّل الخلق بمعنى أوّل الخلائق لان الخلق مصدر لا يجمع \* (تنبيه) \* اختلفوا في كيفية الاعادة فقيل ان الله تعالى يفرق أجزاء الاجسام ولا يعيدها ثم انه يعيدها ليها فذلك هو الاعادة وقيل انه تعالى يعيدها بالكلية ثم انه يوجدها بعينها مرة أخرى وهذه الآية تدل على هذا الوجه لانه تعالى شبه الاعادة بالابتداء والابتداء ليس عبارة عن تركيب الاجزاء المتفرقة بل عن الوجود بعد العدم فوجب أن تكون الاعادة كذلك واحتج الاولون بقوله تعالى والسموات مطويات بيمينه فدل هذا على أن السموات حال كونها مطوية تكون موجودة بقوله يوم تبدل الارض غير الارض وهذا يدل على أن الارض باقية لكنها جعلت غير الارض اه كرخى (قوله وما مصدرية) أي وبدأ اتصالها فاما المصدرية وصلتها في محل جرب الكاف وأول خلق مفعول به لبدأنا والمعنى نعيد أوّل خلق اعادة مثل بدئنا اه أي كما برزناه من العدم الى الوجود نعيده من العدم الى الوجود وخلق مصدر بمعنى الخلائق فلذلك أفرد اه سمين وقال زاده ليس المراد بأول الخلق هو من سبق وجوده وجود آخر لان الكلام ليس في اعدادهم وابرارهم خاصة بل الكلام في ابداء مجموع الكائنات واعادتها فان هذا المجموع اذا هلكوا ثم تملقت الاعادة بهم بوصفون بالاولية بالنسبة الى الاعادة اه (قوله وعدا علينا) أي علينا انجاز به سبب الاخبار عن ذلك وتعلق العلم بوقوعه وان وقوع ما علم الله وقوعه واجب اه كرخى (قوله لمضمون ما قبله) أي لمضمون الجملة الخبرية اه كرخى (قوله انا كنا فاعلين) ذكرت هذه الجملة لتوكيد التحتم الخبر أي نحن قادرون على ان نفعل اه من البحر وقال الهادي انا كنا فاعلين أي محققين هذا الوعد فاستعدوا اه (قوله بمعنى الكتاب) قال في الزبور للجنس أي جنس الكتب المنزلة وأم الكتاب اللوح المحفوظ كافي البيضاوي والخازن وأبي السعود أبي حيان ومن بعدهم تعلق بكاتبنا أو متعلق بمحذوف صفة للزبور وقوله أن الارض يرثها مفعول كتبنا أي كتبنا وراثته الارض كافي السمين وقوله عام في كل صالح فيتناول أمة محمد ﷺ وغيرها من الامم اه شيخنا (قوله عام في كل صالح) يعني أن المؤمنين العاملين بالطاعة يرثون الجنة وبدل عليه قوله تعالى وقالوا الحمد لله الذي صدقنا وعده وأورثنا الارض قاله مجاهد وقال ابن عباس أراد أرض الكفار يفتحها المسلمون وهذا حكم من الله باظهار الدين واعزاز المسلمين اه كرخى (قوله ان في ذلك) أي القرآن لبلاغاً ووصولا الى البغية فان من اتبع القرآن وعمل به وصل ما يرجو من الثواب وقيل بلاغا أي كفاية يقال في هذا الشيء بلاغ وبلغه أي كفاية والقرآن زاد الجنة كبلاغ المسافر وقال الرازي

ملك (للكتاب) صحيفة ابن ادم عند موته واللام زائدة او السجل الصحيفة والكتاب بمعنى المكتوب واللام بمعنى على وفي قراءة للكتب جمعا (كابدنا أول خلق) عن عدم (نعيده) بعد اعدامه فللكاف متعلقة بنعيده وضميره عائد الى أول وما مصدرية (وعدا علينا) منصوب بوعدنا مقدر اقبله وهو وكذا لمضمون ما قبله (انا كنا فاعلين) ما وعدنا (ولقد كتبنا في الزبور) بمعنى الكتاب أي كتب الله المنزلة (من بعد الذكر) بمعنى أم الكتاب الذي عند الله (أن الارض) أرض الجنة (يرثها عبادي الصالحون) عام في كل صالح (ان في هذا) القرآن

ويحوز ان يكون حالا من المفعول الاول والثاني ويكون التقدير سو يتم بينهم في حال تفاوتهم \* قوله تعالى (لهم فيها نعيم) الضمير كناية عن الرحمة والجنات \* قوله تعالى (ويوم نحش) هو معطوف على موضع في مواطن و (اذ) بدل من يوم \* قوله تعالى (دين الحق) يحوز أن يكون مصدرية نيون وان يكون مفعولا به ويدينون بمعنى يعتقدون (عن يد) في موضع الحال أي يعطوا

(لبلأخا) كفاية في دخول  
الجنة (لقوم عابدين) عاملين  
به (وما أرسلناك يا محمد  
الارحمة) أى للرحمة  
(للعالمين) الانس والجن  
بك (قل انما يوحى الى انما  
الهكم الواحد) أى مايوحى  
الى فى أمر الاله الا وحادانيته  
(فهل أنتم مسلمون)  
منقادون لما يوحى الى من  
وحدانية الاله والاستفهام  
بمعنى الامر (فان تولوا) عن  
ذلك (فقل آذنتكم) أعلمتكم  
بالحرب (على سواء) حال من  
الفاعل والمفعول أى مستوين  
فى عمله لا أستبد به دونكم  
لتأهبوا (وان) ما (أدرى  
أقريب أم بعيد ما تعدون)  
من العذاب أو القيامة  
المشتملة عليه وانما يعلمه الله  
(انه) تعالى (يعلم الجهر من  
القول) والفعل منكم ومن  
غيركم (ويعلم ما تكتمون)  
أنتم وغيركم من السر (وان)  
ما) أدرى

الجزية أذلة \* قوله تعالى  
(عزيز ابن الله) يقرأ  
بالتنوين على ان عزيزا مبتدأ  
وابن خبره ولم يحذف  
التنوين ليدان بان الاول  
مبتدأ وان ما بعده خبرا  
وليس بصفة ويقرأ بحذف  
التنوين وفيه ثلاثة أوجه  
أحدها انه مبتدأ وخبر  
أيضا وفي حذف التنوين  
وجهان

هذا اشارة الى المذكور فى هذه السورة من الاخبار والوعود والوعيد والمواظع البالغة لقوم عابدين  
أى عاملين به وقال ابن عباس عاملين قال الرازى والاولى انهم الجامعون بين الامرين لان العلم  
كالشجرة والعمل كالثمرة والشجر بدون الثمر غير مفيد والثمر بدون الشجر غير كائن وقال كعب  
الاجبار م أمة محمد ﷺ أهل الصلوات الخمس وشهر رمضان اه خطيب (قوله الارحمة)  
يجوز أن يكون مفعولا له أى لاجل الرحمة ويجوز أن ينتصب على الحال مبالغة فى ان جعله نفس الرحمة  
واما على حذف مضى أى ذارحة أو بمعنى راحم وفى الحديث يأبى الناس انما أنا رحمة مهداة اه  
سمين (قوله للعالمين الانس والجن) أى برا وفاجر مؤمن وكافر ارفع بك نحو الحسب والمسح عن الكفار  
وأخرجهم عذاب الاستئصال بسببك وأنه ﷺ كان رحمة عامة من حيث انه جاء لما يسعدهم ان  
اتبعوه ومن لم يتبعه فهو المقتصر أو المراد بالرحمة الرحيم وهو ﷺ كان رحيا بالكافرين أيضا ألا  
ترى أنهم لما شجوه وكسروا رباعيته حتى خر مغشيا عليه قال بعد فاقته اللهم اهد قومي فانهم لا يعلمون  
فاندفع ما قيل كيف قال ذلك مع أن النبي ﷺ لم يكن رحمة للكافرين بل نقمة اذ لولا ارساله  
اليهم لما عذبوا بكفرهم لقوله تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا اه كرخى (قوله الا وحادانيته)  
نائب فاعل يوحى وقد سبك هذا المصدر من انما الثانية المفتوحة وما فى حيزها والتقدير انما يوحى  
الى وحادانيته الهكم فأنما المفتوحة وما فى حيزها فى محل رفع نائب الفاعل لكن لم يذكر المفسر القصر  
الثانى الأخوذ من انما المفتوحة اذ لولا ذكره لقال مايوحى الى الاختصاص بالاله بالوحدانية وقال الشهاب  
فى هذه الآية قصران الاول قصر الصفة على الموصوف والثانى بالعكس فالثانى قصر فيه الله على  
الوحدانية والاول قصر فيه الوحى على الوحدانية والمعنى لا يوحى الى الاختصاص بالاله بالوحدانية  
وأورد عليه أنه كيف يقصر الوحى على الوحدانية وقد أوحى اليه أمور كثيرة غيرها وأجيب  
بأن معنى قصره عليها أنه الاصل الاصيل وما عداه غير منظور اليه فى جنبه فهو قصر ادعائى اه  
ملخصا (تعالى) فقل آذنتكم أعلمتكم أى فالحزمة فيه للنقل قال الزمخشري آذن منقول من آذن اذا علم  
ولكنه كثر استعماله فى اجرائه مجرى الانذار اه سمين (قوله بالحرب) هذا هو المفعول الثانى  
لاذن والمراد بالحرب العقوبة والعذاب وليس المراد المحاربة ويدل على أن المراد بالحرب  
العذاب تصريح المفسر بقوله من العذاب أو القيامة اه شيخنا لکن فى القرطبي ما يقتضى ان المراد  
بالحرب حقيقة ونصه فقل آذنتكم على سواء أى أعلمناكم على بيان أنما أياكم حرب لا صلح بيننا والمعنى  
أعلمتكم بانى محارب لكم ولكن لا أدرى متى يأذن الله لى فى محاربتكم اه (قوله أى مستوين فى علمه)  
أى فى العلم بالحرب الذى أعلمتكم به فالهاء من علمه راجعة للحرب اه كرخى (قوله وان أدرى)  
العامة على ارسال الياء ساكنه اذ لا موجب لغير ذلك وروى عن ابن عباس انه قريء وان أدرى  
أقريب وان أدرى لعله فتنة بفتح الياء وخرجت على التشبيه بياء الاضافة والجملة الاستفهامية فى محل  
نصب بادرى لانها معالقة لها عن العمل وما تعدون يجوز أن يكون مبتدأ ومقابل خبر عنه ومعطوف عليه  
وجوز أبو البقاء فيه ان يرتفع فاعلا بتقريب قال لانه اعتمد على الهمزة قال ويخرج على قول البصريين  
أن يرتفع بعيد لانه أقرب اليه قلت يعنى أنه يجوز أن تكون المسئلة من التنازع فان كلا من الوصفين  
يصح تسلطه على ما تعدون من حيث المعنى اه سمين (قوله من العذاب) أى بغلبة المؤمنين عليكم (قوله)  
المشتملة عليه) أى العذاب من حيث هو (قوله انه يعلم الجهر من القول) أى متجاهرون به من الطعن فى  
الاسلام ويعلم ما تكتمون من الاحن والاحقاد للمسلمين فيجازيكم عليه اه بياضوى (قوله أى ما أعلمكم به)

أى وهو تأخير العذاب عنكم فى الدنيا اه عمادى وقوله ولم يعلم وقته أى والحال وهذا هو محل النفي لان المنفى عدم علم وقت الحرب المفسر بالعذاب اه شيخنا (قوله له فتنه لكم) الظاهر أن هذه الجملة معلقة لا درى والكوفيون يحرون الترجى مجرى الاستفهام فى ذلك إلا أن النحويين لم يعدوا من المعلقة لعل وهى ظاهرة فى ذلك كهذه الآية وكقوله وما يدريك لىله يزكى وما يدريك لعل الساعة قريب اه سمين (قوله ليرى) أى الله كيف الخ (قوله وهذا) أى قوله ومتاع الى حين مقابل للدول الخ والاول هو قوله له فتنه لكم وقوله وليس الثانى وهو قوله ومتاع الى حين محال للترجى أى لانه محقق اه كرخى وشهاب ومقتضى عبارة الشارح أن قوله ومتاع معطوف على خبر لعل وحينئذ لا يستقيم قوله وليس الثانى محال للترجى لانه حيث كان معطوفا على خبرها كان معمولاً لها فتكون مسيطرة عليه فيكون محال للترجى قطعاً فالاولى فى المقام أن يقال ان قوله ومتاع خبر مبتدا محذوف تقديره وهذا متاع الى حين أى وتأخير عذابكم متاع أى تمتع لكم وعليه تكون هذه الجملة مستأنفة فليتامل (قوله قل رب احكم بينى وبين مكذبنى) أى المكذبين لى وختم السورة بأن أمر النبى ﷺ بتفويض الامر اليه وتوقع الفرج من عنده أى احكم بينى وبين هؤلاء المكذبين وانصرنى عليهم وروى سعيد بن جبير عن قتادة قال كانت الانبياء تقول ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق فأمر النبى ﷺ أن يقول رب احكم بالحق وكان اذ القى العدوى يقول وهو يعلم أنه على الحق وعدوه على الباطل رب احكم بالحق أى اقض به وقال أبو عبيدة الصفة ههنا أقيمت مقام الموصوف والتقدير رب احكم بحكمك الحق اه قرطبي (قوله أو النصر عليهم) أو مائة خلو (قوله والخندق) فيه ان الخندق هو الاحزاب (قوله المستعان) أى المطلوب منه العون (قوله من كذبكم الخ) عبارة الخازن على ما تصفون أى من الشرك والكفر والكذب والباطل كانه سبحانه وتعالى قال قل حال كونك داعي الى رب احكم بالحق وقل فى وعيد الكفار وربنا الرحمن المستعان على ما تصفون اه

### ﴿سورة الحج﴾

(قوله مكية) أى فى قول ابن عباس ومجاهد وقال الضحاك وابن عباس أيضاً هى مدينة وقال قتادة الا أربع آيات وما أرسلنا قبلك من رسول ولا نبى الى قوله عذاب مقيم فهن مكيات وعد النقاش ما نزل منها بالمدينة عشر آيات وقال الجمهور السورة مختلطة منها مكى ومنها مدنى وهذا هو الاصح لان الآيات تقتضى ذلك لان يأياها الناس مكى ويأياها الذين آمنوا مدنى قال الغزوى وهى من أعاجيب السور نزلت ليلا ونهارا وسفرا وحضرا مكيا ومدنيا ساميا وحريرا ناسخا ومنسوخا محكما ومتشابها اه قرطبي (قوله أو الا هذان خصمان الست) هذا قول ثان فى الاستثناء وقوله الست آيات وتنتهى الى صراط الحميد من هنا الى قوله عذاب الحريق أربع وهى متعلقة بالكافرين والآيتان الباقيتان متعلقان بالمؤمنين اه شيخنا (قوله أو ثمان) هذا القول هو الذى حكاه الخازن وغيره ولعله الراجح عندهم اه شيخنا (قوله أى أهل مكة) أى حرف نداء وأهل منادى فيكون منصوبا ويصح ان تكون أى حرف تفسير وأهل تفسير للناس فيكون مرفوعا وقوله وغيره بالرفع والنصب على ما صرح (قوله بأن تطيعوه) أى بفعل المأمورات واجتناب المنهيات وقوله ان زلزلة الساعة الخ لتعليل لقوله اتقوا ربكم اه شيخنا (قوله ان زلزلة الساعة) قال الجمهور وتكون فى الدنيا آخر الزمان ويتبعها طلوع الشمس من مغربها وأضيفت الى الساعة لانها من أشرطها وهو مصدر مضاف لفاعله ومفعوله محذوف تقديره الارض ويكون اسناد الزلزلة الى الساعة على سبيل المجاز العقلى وطى هذا فالزلزلة حقيقة وهى أشد الزلازل وشىء هائل على اطلاقه على المعدوم لان الزلزلة لم تقع الان ومن منع اطلاقه على المعدوم قال جعل الزلزلة شياً

لعله) أى ما أعلمتكم به ولم يعلم وقته (فتنة) اختبار (لكم) ليرى كيف صنعكم (ومتاع) تمتع (الى حين) أى انقضاء آجالكم وهذا مقابل للدول المترجى بلعل وليس الثانى محال للترجى (قل) وفى قراءة قل (رب احكم) بينى وبين مكذبنى (بالحق) بالعذاب لهم أو النصر عليهم فعذبوا بيد واحد والاحزاب وحينئذ والخندق وانصر عليهم (وربنا الرحمن المستعان على ما تصفون) من كذبكم على الله فى قولكم اتخذوا دوا على فى قولكم ساحر وعلى القرآن فى قولكم شعر

(سورة الحج مكية الا ومن الناس من يعبد الله الآيتين أو الا هذان خصمان الست آيات فعدنيات وهى أربع أو خمس أو ست أو سبع أو ثمان وسبعون آية) بسم الله الرحمن الرحيم (يأياها الناس) أى أهل مكة وغيرهم (اتقوا ربكم) أى عقابه بأن تطيعوه (ان زلزلة الساعة)

\* أحدهما أنه حذف لالتقاء الساكنين والثانى انه لا ينصرف للجمعة والتعريف وهذا ضعيف لان الاسم عربى عند أكثر الناس ولان مكبره ينصرف لسكون

أي الحركة الشديدة للأرض التي يكون بعدها طلوع الشمس من مغربها الذي هو الساعة (شيء عظيم) في ازعاج الناس الذي هو نوع من العقاب (يوم ترونها تذهل) بسببها (كل مرضعة) بالفعل (عما أرضعت) أي تنساه (وتضع كل ذات حمل) أي حبلها (حملها)

أوسطه فصرفه في التصغير أولى والوجه الثاني أن عزيز أخبر مبتداً محذوف تقديره نبيا أو صاحبنا أو معبودنا وابن صفة أو يكون عزيز مبتداً وابن صفة والخبر محذوف أي عزيز ابن الله صاحبنا والثالث أن ابنه من عزيز أو عطف بيان وعزيز على ما ذكرنا من الوجهين وحذف التتوين في الصفة لأنهما مع الموصوف كشيء واحد (ذلك) مبتداً و (قولهم) خبره و (بافواههم) حال والعامل فيه القول ويجوز أن يعمل فيه معنى الإشارة ويجوز أن تتعلق الباء ببيضا هون فاما (بيضا هون) فالجمهور على ضم الهاء من غير همز والاصل ضاهي والالف منقلبة عن ياء وحذفت من أجل الواو وقرئ بكسر الهاء وهمزة مضمومة بعدها وهو ضعيف

لتيقن وقوعها وصيرورتها إلى الوجود وروى أن هاتين الآيتين نزلتا ليلا في غزوة بني المصطلق فقرأهما رسول الله ﷺ فلم يربا كيا أكثر من تلك الليلة اه من البحر لابي حيان وفي السمين قوله أن زلزلة الساعة يحوز في هذا المصدر وجهان أحدهما أن يكون مضافا لفاعله وذلك على تقديرين أحدهما أن يكون من زلزل اللازم بمعنى تزلزل فالتقدير أن تزلزل الساعة والتقدير الثاني أن يكون من زلزل المتعدي ويكون المفعول محذوف تقديره أن زلزال الساعة الناس كذا قدره أبو البقاء وأحسن من هذا أن يقدر أن زلزال الساعة الأرض يدل عليه قوله تعالى إذا زلزلت الأرض زلزالها ونسبة التزلزل أو الزلزال إلى الساعة على سبيل المجاز الوجه الثاني أن يكون المصدر مضافا إلى المفعول به على طريقة الاتساع في الظرف وقد أوضح الزمخشري ذلك بقوله ولا تخلو الساعة من أن تكون على تقدير الفاعلية لها كأنها هي التي تزلزل الأشياء على المجاز الحكمي فتكون الزلزلة مصدرا مضافا لفاعله أو على تقدير المفعول فيباعى طريقة الاتساع في الظرف وأجرائه مجرى المفعول به كقوله تعالى بل مكر الليل والنهار اه (قوله أي الحركة الشديدة) وتكون تلك الحركة في نصف رمضان اه قرطبي قال الرازي روى عن رسول الله ﷺ في حديث الصور أنه قرن عظيم ينفخ فيه ثلاث نفخات نفخة الفزع ونفخة الصعق ونفخة القيام لرب العالمين وأن عند نفخة الفزع يسير الله الجبال وترجف الراجفة تتبعها الرادفة قلوب يومئذ واجفة وتكون الأرض كالسفينة تضربها الأمواج أو كالمنديل المعلق تحركه الرياح اه بحرفه (قوله التي يكون بعدها طلوع الشمس من مغربها) يقوى هذا القول قوله تعالى تذهل كل مرضعة عما أرضعت وتضع كل ذات حمل حملها والرضاع والجلع انما هو في الدنيا اذ ليس بعد البعث حمل ولا ارضاع الآن يقال من ماتت حاملاتبعث حاملا فتضع حملها للهول ومن ماتت مرضعة تبعت كذلك وقيل تكون مع النفخة الأولى وقيل تكون مع قيام الساعة حين يتحرك الناس من قبورهم في النفخة الثانية ويحتمل أن تكون الزلزلة في الآية عبارة عن أهوال يوم القيامة كما قال تعالى مستهم البأساء والضراء وزلزلوا كما قال عليه الصلاة والسلام اللهم اهزمهم وزلزلهم اه قرطبي (قوله يوم ترونها) فيه أوجه أحدها أن ينتصب بتذهل ولم يذكر الزمخشري غيره الثاني أنه منصوب بعظيم الثالث أنه منصوب باضمار اذكر الرابع أنه بدل من الساعة وانما فتح لانه مبني لاضافته إلى قبل وهذا انما يشي على قول الكوفيين وقد تقدم تحقيقه آخر المائدة الخامس أنه بدل من زلزلة بدل اشتمال لان كلامنا الحدث والزمان يصدق عليه أنه مشتمل على الآخر ولا يجوز أن ينتصب بزلزلة لما يلزم عليه من الفصل بين المصدر ومعموله بالخبر والضمير في ترونها فيه قولان أظهرهما أنه ضمير الزلزلة لأنها المحدث عنها ويؤيده أيضا قوله تذهل كل مرضعة والثاني أنه ضمير الساعة فعلى الأول يكون الدهول والوضع حقيقة لانه في الدنيا وعلى الثاني يكون على سبيل التعظيم والتهويل وانها بهذه الحثية اذ المراد بالساعة القيامة وهو كقوله يوما يجعل الولدان شيبا اه سمين (قوله تذهل كل مرضعة) في محل نصب على الحال من الهاء في ترونها فان الرؤية هنا بصرية وهذا انما يحىء على غير الوجه الاول وأما الوجه الاول وهو أن تذهل ناصب ليوم ترونها فلا محل لأجمله من الاعراب لانها مستأنفة ويكون محلها النصب على الحال من الزلزلة أو من الضمير في عظيم وان كان مذكرا لانه هو الزلزلة في المعنى أو من الساعة وان كانت مضافا إليها لانها اما فاعل أو مفعول كما تقدم واذ جعلناها حالا فلا بد من ضمير محذوف تقديره تذهل فيها اه سمين (قوله كل مرضعة بالفعل) أي مباشرة للأرضاع بأن ألقمت الرضيع ثديها فهو بالتاء لمن باشرت الأرضاع وبالتاء لمن شأنها الأرضاع وان لم تباشره اه شيخنا (قوله عما أرضعت) يجوز في ما أن تكون



مصدرية أى عن ارضاءها ولا حاجة الى تقدير عائدا على هذا ويجوز أن تكون بمعنى الذى فلا بد من حذف  
عائدا أى أرضعته والحمل بالفتح ما كان فى بطن أو على رأس شجرة وبالكسر ما كان على ظهر اه سمين  
(قوله وترى الناس سكارى) قال هنا وترى يقال أولاترونها فجمع فى الاول لان الرؤية متعلقة بالزلزلة  
وكل الناس يرونها وأفرد ثانيا لان الرؤية الثانية متعلقة بكون الناس سكارى فلا بد من جعل كل أحد  
رائيا للباقي بقطع النظر عن اتصافه بالسكر اه كرخى (قوله ولكن عذاب الله شديد) استدراك  
على محذوف تقديره فهذه الاحوال وهى الذهول والوضع ورؤية الناس شبه السكارى هينذلية ولكن  
عذاب الله شديد أى ليس لينا ولا سهلا فبا بعد لكن مخالف لما قبلها اه من أى حيان (قوله وجماعة)  
كأبى جهل وأبى بن خلف اه شيخنا (قوله ومن الناس من يجادل فى الله) أى فى قدرته وصفاته فلما  
ذكر تعالى أحوال يوم القيامة ذكر من غفل عن الجزاء فى ذلك وكذب به وقوله كتب عليه مبنى  
للبهول والظاهر أن ذلك من اسناد كتب الى الجملة اسنادا لفظيا أى كتب عليه هذا الكلام وقوله أنه  
الضمير فيه للشأن ومن شرطية وجواب الشرط فانه يضله على حذف مبتدأ أى فشأنه انه يضله أى اضلاله  
أى فشأن الشيطان أنه يضله من تولاه اه من البحر وفى السكر وفى من الناس من يجادل فى الله أى  
فى دين الله تعالى ويقول فيه مالا خير فيه من الاباطيل اه (قوله بغير علم) حال من الفاعل فى يجادل  
موضحة لما تشعر به المجادلة من الجهل أى ملتبسا بغير علم اه كرخى (قوله وأنكروا البعث) اى قالوا  
الله لا يقدر على ذلك وقوله واحياء بالنصب عطفا على البعث اه (قوله مريد) أى عات متجردا لفساد  
ولعله مأخوذ من تجرد المصارعين عند المصارعة قال الزجاج المريد والمراد المرتفع الاملس والمراد اما  
رؤساء الكفرة الذين يدعون من دونهم الى الكفر واما ابليس وجنوده اه أبو السعود (قوله كتب  
عليه) قرأ العامة كتب مبني للفعول وفتح أن فى الموضعين وفى ذلك وجهان أحدهما ان أنه وما فى حيزها  
فى محل رفع تقيمه مقام الفاعل فاهلها فى عليه وفى أنه يعود ان على من المتقدمة ومن الثانية يجوز أن تكون  
شرطية والفاء جوابها وأن تكون موصولة والفاء ائدة فى الخبر لشبه المبتدأ بالشرط وفتحت أن الثانية  
لانها وما فى حيزها خبر مبتدأ محذوف تقديره فشأنه وحاله انه يضله أو يقدر فانه مبتدأ والخبر محذوف  
أى فله أن يضله الثانى قال الزحشرى فمن فتح فلان الاول نائب فاعل كتب والثانى عطف عليه قال  
أبو حيان وهذا لا يجوز لانك اذا جعلت فانه عطفا على أنه بقيت أنه بلا استيفاء خبر لان من تولاه من فيه  
مبتدأ فان قدرتها موصولة فلا خبر لها حتى تستقل خبر الانه وان جعلتها شرطية فلا جواب لها اذا جعلت  
فانه عطفا على أنه قال شهاب الدين وقد ذهب ابن عطية الى مثل قول الزحشرى فانه قال وانه فى موضع رفع  
على المفعول الذى لم يسم فاعله وأما الثانية فعطف على الاولى مؤكدة وهذا رد واضح اه كرخى وقرىء  
بالكسر فى الموضعين على حكاية المكتوب أو اضممار القول اه يضاوى وهذه القراءة شاذة كفى القارى  
(قوله الى عذاب السعير) أى الى موجباته والتعبير بالهداية على سبيل التهكم اه كرخى (قوله يا أيها  
الناس ان كنتم فى ريب من البعث) وجه مناسبة هذه الآية لما قبلها أنه لما ذكر تعالى من يجادل فى قدرة الله  
بغير علم وكان جدالهم فى الحشر والمعاد ذكر دليلين واضحين على ذلك أحدهما فى نفس الانسان وابتداء  
خلقه وتطوره فى أطوار سبعة وهى التراب والنطفة والعلقة والمضغة والاخراج طفلا وبلوغ الأشد  
والتوفى أو الرد الى أرذل العمر والدليل الثانى فى الارض التى يشاهد تنقلها من حال الى حال فاذا اعتبر  
الما قبل ذلك ثبت عنده جواز عقله فاذا ورد الشرع بوقوعه وجب التصديق به وانه واقع لا محالة اه  
من البحر (قوله ان كنتم فى ريب من البعث) معناه ان اربتم فى البعث فزيل ريبكم أن تنظروا فى بدء

وترى الناس سكارى) من  
شدة الخوف (ومام  
بسكارى) من الشراب  
(ولكن عذاب الله شديد)  
فهم يخافونه وتزل فى النضر  
ابن الحرث وجماعة (ومن  
الناس من يجادل فى الله بغير  
علم) قالوا الملائكة بنات  
الله والقرآن أساطير الاولين  
وأنكروا البعث واحياء  
من صار ترابا (ويتبع)  
فى جداله (كل شيطان  
مريد) أى متمرد (كتب  
عليه) قضى على الشيطان  
(أنه من تولاه) أى اتبعه  
(فانه يضله ويهديه) يدعوه  
(الى عذاب السعير) أى  
النار (يا أيها الناس) أى  
أهل مكة (ان كنتم فى ريب)  
شك (من البعث فانا  
خلقناكم) أى أصلكم آدم  
(من تراب

والاشبه ان يكون لغة فى  
ضاهى وليس مشتقا من  
قولهم امرأة ضياء لان  
الياء أصل والهمزة زائدة  
ولا يجوز ان تكون الياء  
زائدة اذ ليس فى الكلام  
فعل يفتح الفاء \* وقوله تعالى  
(والنفس) أى واتخذوا  
المسيح ربا فحذف الفعل  
وأحد المفعولين ويجوز ان  
يكون التقدير وعبدوا  
المسيح (الا ليعبدوا) قد  
تقدم نظائره

خلقكم من تراب الخ اه من أبي حيان وأشار له الشارح بقوله لتستدلوا بها في ابتداء الخلق على اعادته  
(قوله ثم من نطفة ثم من علقه الخ) تأمل في هذا الترتيب فإنه يقتضي ان الانسان الكامل خلق أولاً من  
نطفة ثم ثانياً من علقته ثم ثالثاً من مضغة مع ان أصل الخلق من نطفة ثم صارت النطفة علقة ثم صارت العلقة  
مضغة كما يصرح به قوله في آية أخرى ثم خلقنا النطفة علقة فخلقنا العلقة مضغة الخ وعن عبد الله اذا  
وقعت النطفة في الرحم فأراد الله أن يخلق منها بشراً طارت في بشرة المرأة تحت كل ظفر وشعرة ثم تمسكت  
أربعين يوماً ثم تصير دمياً في الرحم فذلك جمعها وذلك وقت جعلها علقة الخ ولم تختلف العلماء في أن تنفخ  
الروح فيه يكون بعد مائة وعشرين يوماً وذلك تسام أربعة أشهر اه قرطبي (قوله تامة الخلق) أي قد تم  
تصويرها وقوله أي غير تامة الخلق أي غير مصورة أو غير تامة التصوير وهذا تقسيم على سبيل التسميح  
فإن كل مضغة تكون أولاً غير مخلقة ثم تصير مخلقة ولو جاء النظم هكذا ثم من نطفة غير مخلقة ثم من  
مخلقة لكان أوضح وعبرة أبي السعود مختلفة بالجرأى مستبينة الخلق مصورة وغير مخلقة أي لم  
يستبن خلقها وصورتها بعد والمراد تفصيل حال المضغة وكونها أولاً قطعة لم يظهر فيها من الاعضاء  
شيء ثم ظهرت بعد ذلك شيئاً فشيئاً وكان مقتضى الترتيب السابق المبني على التدريج من المبادئ البعيدة على  
القريبة أن يقدم غير المخلقة على المخلقة وانما أخرت عنها لأنها عدم الملكة اه وفي القرطبي قال  
ابن زيد المخلقة التي خلق فيها الرأس واليدين والرجلين وغير المخلقة التي لم يخلق فيها شيء وقال ابن  
عباس وفي العشر بعد الاشهر الاربعة تنفخ فيه الروح فهذه عدة الوفاة اه (قوله كال قدرتنا) أشار  
به الى أن مفعول نبين محذوف تقديره كال قدرتنا وقوله لنبين لكم متعلق بمخلقنا كم على أن اللام فيه  
للمعاينة وقوله لتستدلوا لتعليل لقوله لنبين لكم أي بينا لكم كال قدرتنا لتستدلوا بقدرتنا لان من  
قدر على خلق البشر من تراب أولاً والى آخر الاشياء المذكورة قدر على اعادة ما أبداه بل هذا أهون في  
القياس المتبادر وقوله على اعادته متعلق بتستدلوا اه شيخنا وأصله من أبي حيان وقوله في ابتداء الخلق  
بدل من قوله بها أي أن في بمعنى البناء كما هو ظاهر اه (قوله طفلاً) حال من مفعول نخرجكم وانما واحد  
لأنه في الأصل مصدر كالرضا والعدل فيلزم الافراد والتذكير قاله المبرد واما لانه مراد به الجنس واما  
لان المعنى نخرج كل واحد منكم نحو القوم يشبعهم رغيف أي كل واحد منهم وقديماً بقى به فيقال  
طفلاً واطفال وفي الحديث سئل صلى الله عليه وسلم عن أطفال المشركين والطفل يطلق على الولد  
من حين الانفصال الى البلوغ وأما الطفل بالفتح فهو الناعم والمرأة طفلة وأما الطفل بفتح الطاء  
والفاء فوق ما بعد العصر من قولهم طفلت الشمس اذا مالت للغروب وأطفلت المرأة أي صارت ذات  
طفل اه سمين وفي المختار الطفل يستعمل مفرداً وجمعاً اه (قوله أشدكم) هو في الأصل جمع شدة  
كأنهم جمع نعمة اه يبضاوى (قوله الى أرذل العمر) قال علي بن أبي طالب رضى الله عنه أرذل العمر  
خمس وسبعون سنة وقيل ثمانون سنة وقال قتادة تسعون سنة اه خازن من سورة النحل (قوله  
والخرف) بانه طرب فعلاً ومصدر او هو فساد العقل من الكبر اه شيخنا (قوله لكيلا يعلم الخ)  
متعلق بيردأى لكيلا يعقل من بعد عقله الاول شيئاً و شيئاً مفعول يعلم فان قلت شيئاً مذكورة في سياق النفي  
فتعم مع أنه يعلم بعض الاشياء كالطفل أجيب بان المراد أنه يزول عقله فيصير كأنه لا يعلم شيئاً فان مثل ذلك  
قديم كفي مقام نفي العقل للمبالغة اه زاده مع زيادة وفي البضاوى لكيلا يعلم من بعد علم شيئاً ليعود  
كهيمته الاولى في أو ان الطفولية من سخافة العقل وقلة الفهم فينسي ما علمه وينكر ما عرفه اه (قوله  
قال عكرمة من قرأ القرآن الخ) أي فهذا الرذخاى بغير قارىء القرآن والعلماء أمأقارىء القرآن  
والعلماء فلا يردون في آخر عمرهم الى الارذل بل يزداد عقلهم كلما طال عمرهم كما ذكره الشارح اه

ثم خلقنا ذريته (من نطفة)  
منى (ثم من علقه) وهى الدم  
الجامد (ثم من مضغة) وهى  
لحمة قدر ما يعضغ (مخلقة)  
مصورة تامة الخلق (وغير  
مخلقة) أى غير تامة الخلق  
(لنبين لكم) كال قدرتنا  
لتستدلوا بها في ابتداء الخلق  
على اعادته (ونقر) مستأنف  
(في الارحام ما نشاء الى أجل  
مسمى) وقت خروجه (ثم  
نخرجكم) من بطون أمهاتكم  
(طفلاً) بمعنى أطفالاً (ثم)  
نعمركم (لتبلغوا أشدكم) أى  
الكمال والقوة وهو ما بين  
الثلاثين الى الاربعين سنة  
(ومنكم من يتوفى) يموت  
قبل بلوغ الاشد (ومنكم  
من يرد الى أرذل العمر)  
أخسه من الهرم والخرف  
(لكيلا يعلم من بعد علم  
شيئاً) قال عكرمة من قرأ  
القرآن لم يصبر هذه

\* قوله تعالى (ويأبى الله الا  
أن يتم نوره) يأبى بمعنى  
يكبره ويكره بمعنى يمنع  
فلذلك استثنى لما فيه من  
معنى النفي والتقدير يأبى  
كل شيء الا اتمام نوره  
\* قوله تعالى (والذين يكنزون)  
مبتدأ والخبر (فبشرهم)  
ويحوز ان يكون منصوباً  
تقديره بشر الذين يكنزون \*

شيخنا (قوله وترى الارض هامدة) هذا هو الدليل الثاني ولما كان بعض مراتب الحلقة في الدليل الاول غير مرئي ومشاهد بالبصر عبر فيه بقوله خلقناكم ولم يعبر فيه بالرؤية ولما كان هذا الدليل الثاني مشاهدا بالبصر عبر فيه بالرؤية فقال وترى ايها المجادل وقوله الماء أى ماء المطر والانهار والعيون والسواقي اه من البحر (قوله هامدة) الهمو والسكون والخشوع وهمدت الارض يبست ودرست وهمد الثوب بلى والاهتزاز التحرك وتجوز به هنا عن انبات الارض نباتها بالماء والجمهور على ربت أى زادت من رباير بوقراً أبو جعفر وعبد الله ابن جعفر وأبو عمرو وفي رواية وربأت بالهمزة أى ارتفعت يقال ربأ بنفسه عن كذا أى ارتفع عنه ومنه الريثة وهو من يطلع على موضع عال لينظر للقوم ما يأتهم ويقال له ربيء أيضاً اه سمين (قوله تحركت) أى فى رأى العين بسبب حركة النبات وقوله وأنبئت الاسناد مجازى لان المنبت فى الحقيقة هو الله تعالى اه شيخنا وقوله من زائدة فى الفعل (قوله ذلك بان الله الخ) فيه ثلاثة أوجه أحدها أنه مبتدأ والخبر الجار بعده والمشار اليه ما تقدم من خلق بنى آدم وتطويرم والتقدير ذلك الذى ذكرنا من خلق بنى آدم وتطويرم حاصل بان الله هو الحق وأنه الخ والثاني أن ذلك خبر مبتدأ ضم رأى الامر ذلك الثالث أن ذلك منصوب بفعل مقدر رأى فعلنا ذلك بسبب أن الله هو الحق فالباء على الاول مرفوعة المحل وعلى الثاني والثالث منصوبته اه سمين (قوله بسبب أن الله هو الحق الخ) أى هذه الآثار من آثار الالهية وأحكام شؤونه الذاتية والوصفية والفعلية وأن اتيان الساعة واتيان البعث اللذين ينكرون وجودهما من أسباب تلك الآثار العجيبة التى يشاهدونها فى الانفس والآفاق أى ذلك الصنيع البديع حاصل بسبب أنه تعالى هو الحق وحده فى ذاته وصفاته وأفعاله المحقق والموجد لما سواه من الاشياء فهذه الآثار الخاصة من فروع القدرة العامة التامة ومسبباتها ومن جملة فروعها ومتعلقاتها احياء الموتي وتخصيصه بالذ كرمع كونه من جملة الاشياء المقدور عليها تصريح بمحل النزاع وتقديمه للاعتناء به وقوله وأن الساعة عطف على المجرور بالباء كالجملتين قبلها داخله معهما فى حيز السببية وكذا قوله وأن الله يبعث من فى القبور فالجواب أنه تعالى ذكر أسبابا خمسة الثلاثة الاول مؤثرة والاخير ان غير مؤثرين اه من أبى السعود ببعض تصرف وقال ابن جزى فى تفسيره ان الباء ليست للسببية بل هى متعلقة بمحذوف يدل عليه المقام والتقدير ذلك المذكور من خلق الانسان واهيائه النبات مشاهد بان الله هو الحق وما عطف عليه فيكون قوله وان الساعة وقوله وأن الله يبعث معطوفين على ما قبلهما بهذا التقدير فتكون هذه الاشياء المذكورة بعد الباء مستدلا عليها بخلق الانسان والنبات كما استدل بهما على البعث والاعادة اه شيخنا وأصله لابي حيان (قوله وأن الساعة الخ) هذا تأكيد لقوله وأنه يحيى الموتي وهو خبر مبتدأ محذوف أى والامر أن الساعة الخ فليس داخل فى سببية ما تقدم ذكره اه من البحر وعبارة السمين قوله وأن الساعة آتية فيه وجهان أحدهما انه عطف على المجرور بالباء أى ذلك بان الساعة والثاني أنه ليس معطوفاً عليه ولا داخل فى حيز السببية وإنما هو خبر والمبتدأ محذوف لفهم المعنى والتقدير والامر أن الساعة ولا ريب فيها يحتمل أن تكون هذه الجملة خبراً ثانياً وأن تكون حالا اه (قوله بغير علم) أى بغير علم ضرورى وقوله ولا هدى أى ولا استدلال لان الدليل يهتدى الى المعرفة وقوله ولا كتاب أى ولا وحى والمعنى أنه يحادل من غير مقدمة ضرورية ولا نظرية ولا سمعية وليست هذه الآية مكررة مع قوله يحادل فى الله بغير علم ويتبع كل شيطان مريد لان الاولى واردة فى المقلدين بكسر اللام لتقليدهم واتباعهم للشيطان وهذه واردة فى حق المقلدين بفتح اللام لقوله

الحالة (وترى الارض هامدة) يابسة (فاذا أنزلنا عليها الماء اهتزت) تحركت (وربت) ارتفعت وزادت (وأنبئت من) زائدة (كل زوج) صنف (يهيج) حسن (ذلك) المذكور من بدء خلق الانسان الى آخر احياء الارض (بان) بسبب ان (الله هو الحق) الثابت الدائم (وأنه يحيى الموتي وأنه على كل شىء قدير وأن الساعة آتية لا ريب) شك (فيها) وأن الله يبعث من فى القبور وتزل فى أبى جهل (ومن الناس من يحادل فى الله بغير علم

ينفقونها الضمير المؤنث يعود على الاموال أو على الكنوز المدلول عليها بالفعل أو على الذهب والفضة لانهما جنسان ولهما أنواع فعاد الضمير على المعنى أو على الفضة لانها أقرب ويدل ذلك على ارادة الذهب وقيل يعود على الذهب وهو يذكر ويؤنث \* قوله تعالى (يوم يحمى) يوم ظرف على المعنى أى يعذبهم فى ذلك اليوم وقيل تقديره عذاب يوم وعذاب بدل من الاول فلما حذف المضاف أقام اليوم مقامه وقيل التقدير اذ كر (وعليها) فى موضع رفع لقيامه مقام

ولا هدى) معه (ولا كتاب  
منسیر) له نور معه (ثاني  
عطفه) حال أي لاوى  
عنفه تكبرا عن الايمان  
والعطف الجانب عن يمين  
أو شمال (ليضل) بفتح الياء  
وضمها (عن سبيل الله)  
أي دينه (له في الدنيا خزي)  
عذاب فقتل يوم بدر  
(ونذيقه يوم القيامة  
عذاب الحريق) أي  
الاحراق بالنار ويقال له  
(ذلك بما قدمت يداك) أي  
قدمته عبر عنه بهما دون  
غيرهما لأن أكثر الأفعال  
تزاو بهما (وأن الله ليس  
بظلام) أي بذي ظلم (العبيد)  
فيعذبهم بغير ذنب (ومن  
الناس من يعبد الله على حرف)  
أي شك في عبادته شبه  
بالحال على حرف جبل في  
عدم ثباته (فإن أصابه خير)  
صحة وسلامة في نفسه وماله  
(اطمأن به وإن أصابته  
فتنة)

الفاعل وقيل القائم مقام  
الفاعل مضمرة أي يحكي  
الوقود أو الجمر (بها) أي  
بالكنوز وقيل هي بمعنى  
فيها أي في جهنم وقيل يوم  
ظرف المحذوف تقديره يوم  
المحذوف تقديره يوم يحكي  
عليها يقال لهم هذا ما كنزتم  
\* قوله تعالى (إن عدة  
الشهور) عدة مصدر مثل  
العدد و(عند) معمول له  
(في كتاب الله) صفة  
لاتي عشر وليس بمعمول  
لعدة لأن المصدر إذا أخبر

ليضل الخ قال في الكشاف وهو أوفق وأظهر بالمقام اه شيخنا وأصله في الرازي (قوله ولا هدى) أي  
استدلال وسمى هدى لأنه يهدي ويوصل إلى المطلوب اه شيخنا (قوله معه) متعلق بكتاب أي ولا  
وحي كائن معه وليس متعلقا بقوله له نور اه شيخنا (قوله ثاني عطفه) الثنى إلى والعطف الجانب يعطفه  
الإنسان ويلويه ويميله عند الاعراض عن الشيء وهو عبارة عن التكبر كما أشار له بقوله تكبرا اه زاده  
(قوله حال) أي من الضمير في يحادل وقوله ليضل متعلق بيجادل وقوله بفتح الياء أي ليضل في نفسه  
وبضمها أي ليضل غيره وقوله عذاب الحريق الحريق طبقة من طباق جهنم ويصح أن يكون من إضافة  
الموصوف لصفته أي العذاب الحريق أي المحرق اه من البحر والمراد من قوله ليضل عن سبيل الله أي  
ليستمر أو لا يزيد ضلاله وإن ضلاله كالغرض له لكونه مآلا واللام للعاقبة فإن قلت هذا لا يختص بقراءة  
الفتح قلت هو عليها أظهر وقد قيل انه ليس المراد تخصيصه بها والضلال يشمل ضلال نفسه وضلال غيره  
اه شهاب (قوله أيضا حال) عبارة السمين قوله ثاني عطفه حال من فاعل يحادل أي معرضا وهي إضافة  
لفظية نحو مطر ناو العامة على كسر العين وهو الجانب كنى به عن التكبر وقرأ الحسن بفتح العين وهو مصدر  
بمعنى التعطف وصفه بالقوة اه (قوله والعطف الجانب الخ) الجانب بمعنى الجنب ولا حاجة لصرف  
اللفظ عن ظاهره وحمل العطف على العنق وابقاؤه على ظاهره كاف في إفادة المقصود وهو أنه كناية  
عن الاعراض وفي المختار وعطف الرجل جانباه من رأسه إلى وركبيه وكذا عطف كل شيء جانباه وثنى  
عطفه عنه أي أعرض عنه اه وفي المصباح وجنب الإنسان ماتحت إبطه إلى كشدته والجمع جنوب مثل  
فلس وفلوس والجانب الناحية ويكون بمعنى الجنب أيضا لانه ناحية من الشخص اه (قوله ويقال له  
ذلك) أي ما ذكر من الخزي وعذاب الحريق اه شيخنا (قوله ذلك بما قدمت يداك) في غير هذه السورة  
أيدىكم لأن هذه الآية نزلت في أبي جهل وحده وفي غيرها نزلت في جماعة تقدم ذكرهم اه كرماني (قوله  
عبر عنه) أي الشخص بهما أي اليمين وقوله تزاو أي تعالجوا تعمل بهما اه (قوله وأن الله ليس بظلام)  
عطف على ما قدمت فهو في محل جر اه شيخنا (قوله ومن الناس الخ) عبارة الخازن نزلت في قوم من  
الاعراب كانوا يقدمون المدينة مهاجرين من ياديتهم فكان أحدهم إذا قدم المدينة نصح بها جسمه وتبجت  
بها فرسه وولدت امرأته غلاما وكثر ماله قال هذا دين حسن وقد أصبت فيه خيرا واطمأن له وإن أصابه  
مرض وولدت امرأته جارية ولم تلد فرسه وقل ماله قال ما أصبت منذ دخلت في هذا الدين الا شرا فينقلب  
عن دينه وذلك هو الفتنة فانزل الله تعالى ومن الناس من يعبد الله على حرف أي على شك وأصله من حرف  
الشيء وهو ظرفه الذي هو قائم عليه غير مستقر فقيل للشاك في الدين انه يعبد الله على حرف لانه لم يدخل  
فيه بنية الثبات والتمكن وهذا مثل لكونهم على قلق واضطراب في دينهم لا على سكونية وطمأنينة ولو  
عبدوا الله بالشكر على السراء والصبر على الضراء لم يكونوا على حرف وقيل هو المنافق بلسانه دون قلبه  
انتهت (قوله على حرف) حال من فاعل يعبد أي مترزلا اه سمين (قوله أي شك في عبادته) أي ضعف  
يقين وانحراف عن العقيدة وعلى طرف من الدين لا في وسطه وقلبه اه من البحر (قوله شبه بالحال على  
حرف جبل في عدم ثباته) أشار إلى أن في الآية استعارة تمثيلية وهي أنه نزل من دخل في الاسلام من غير  
اعتقاد وصحة قصد منزلة الحال على طرف شيء في ترزله وعدم ثباته وفي تقريره بيان للغي المراد المجازي اه  
كرخي (قوله اطمأن به) أي رضى به وسكن اليه اه خازن وعبارة الخطيب اطمأن به أي بسببه وثبت  
على ما هو عليه اه (قوله وإن أصابته فتنة) المراد بها هنا ما يكرهه الطبع ويثقل على النفس كالجذب  
والمرض وسائر المحن والا لم يصح أن يجعل مقابلا للخير لانه أيضا فتنة وامتحان قال تعالى ونبلوكم بالشر

والخير فتنه ولم يقل وان أصابه شر مع أنه المقابل للخير لان ما ينفر عنه الطبع ليس شرافي نفسه بل هو سبب  
 القرب بشرط التسليم والرضا بالقضاء اه زاده (قوله) وسقم في نفسه وماله) بان كان ماله حيوانات (قوله) خسر  
 قر العامة خسر فعلا مضيا وهو يمتثل لثلاثة أوجه الاستئناف والحالية من فاعل انقلب ولا حاجة الى  
 اضمار قد على الصحيح والبديهة من قوله انقلب كما أبدل المضارع من مثله في قوله تعالى يلقى أثاما يضاعف  
 وقر أعجابه في آخرين خسر بصيغة اسم الفاعل منصوبا على الحال اه سمين (قوله) بفوات مأملة) أى  
 ذهب مأملة وهو كثرة ماله واجتماعه باحبائه وقال الكر خى مأملة منها من العز والكرامة واصابة  
 الغنيمة وأهلية الشهادة والامامة والقضاء اه شيخنا (قوله) بالكفر) أى بالر جوع الى الكفر بسبب  
 الارتداد اه شيخنا (قوله) ذلك هو الخسران المبين) اذ لا خسران مثله فانه اذا لم ينضم اليه الاخرى  
 أو بالاكس لم يتمحض خسرانا فلم يظهر كونه كذلك ظهورا تاما فانحصر الخسران المبين فيه على ما دل  
 عليه الايتان بضمير الفصل اه كرخى (قوله) مالا يضره ومالا ينفعه) نفى الضر والنفع هنا وأثبت ما في  
 قوله لمن ضره أقرب من نفعه فحصل التعارض والتناقض وأجيب بانها لا تضر ولا تنفع بانفسها ولكن  
 بسبب عبادتها فنسب الضرر اليها كما في قوله تعالى رب انهن أضللن كثير من الناس حيث أضاف الاضلال  
 اليها من حيث انها سبب الضلال اه شيخنا وفي اليضاوى لا يضر بنفسه ولا ينفع اه وأشار بذكر  
 نفسه الى الجمع بين نفى الضر والنفع بمعبودهم هنا واثباته ماله في قوله لمن ضره أقرب من نفعه وحاصله أنه  
 لا ضرر له ولا نفع له بنفسه وله ذلك بسبب معبوديته كما أشار له بقوله بكونه معبودا أما الضر فظاهرو أما  
 النفع فبزعهم اه زكريا وقال الشهاب دفع التناقض بان النفي باعتبار ما في نفس الامر والاثبات باعتبار  
 زعمهم الباطل اه (قوله) اللام زائدة) أى ومن مفعول يدعو وضره مبتدأ وأقرب خبر والجملة صلة من  
 وعبرة السمين والسابع من الاوجه أن اللام زائدة في المفعول به وهو من والتقدير يدعو من ضره أقرب  
 فن موصولة والجملة بعدها صلتها والموصول هو المفعول بيدعو زيدت فيه اللام كازيدت في قوله تعالى  
 ردف لكم في أحد القولين وقرأ عبد الله يدعو من ضره بغير لام ابتداء وهي مؤيدة لهذا الوجه انتهت (قوله)  
 بعبادته) الباء سببية (قوله) ان نفع) أى المعبود وقوله بتخيله أى العابد فتأمل (قوله) هو) هذا هو المخصوص  
 بالذم وقوله أى الناصر تفصيل للمولى وكذا يقال فيما بعده وتسميته مولى على سبيل التكم (قوله) وعقب ذكر  
 الشاك بالخسران) الجار والمجرور حال من الشاك والباء للملابسة والمصاحبة أي حالة كونه ملتبسا  
 بالخسران وكذا يقال فيما بعده أو ضمن ذكر في الاول معنى الوعيد وفي الثاني معنى الوعد وقوله بذكر  
 المؤمنين متعلق بعقب على كل من المؤمنين وقوله في ان الله الخ نعت للذكر الثاني أى الذكر الكائن في هذه  
 الآية وقوله من اكرام من يطيعه الخ لف ونشر مشوش وعبرة أبى حيان لما ذكر تعالى من يعبد على  
 حرف وسفهر آيه وتوعده بنحسرانه في الآخرة عقبه بذكر حال مخالفتهم من أهل الايمان وما وعدهم به  
 من الوعد الحسن ثم أخذ في توبيخ أولئك الاولين كانه يقول هؤلاء العابدون على حرف صحبهم القلق وظنوا  
 أن الله لن ينصر محمدا صلى الله عليه وسلم وأتباعه ونحن انما أمرناهم بالصبر وانتظار وعدنا فن ظن غير ذلك  
 فلم يدب بسبب الخ انتهت وفيها اشارة الى أن قوله ان الله يدخل الذين آمنوا الخ ذكر كراسترا دا بين  
 الكلامين المتعلقين بمن يعبد الله على حرف (قوله) من كان يظن الخ) تفريع في المعنى على محذوف مرتبط  
 بقوله ان الله يفعل ما يريد والتقدير ومن جملة ما يريد نصرته نبيه محمد صلى الله عليه وسلم فن كان الخ اه شيخنا  
 أى من كان يظن من الكفار والضمير في ينصره لمحمد صلى الله عليه وسلم والمعنى على هذا من كان من

محنة وسقم في نفسه وماله  
 ( انقلب على وجهه ) أى  
 رجع الى الكفر ( خسر  
 الدنيا ) بفوات مأملة منها  
 ( والآخرة ) بالكفر ( ذلك  
 هو الخسران المبين ) البين  
 ( يدعو ) يعبد ( من دون  
 الله ) من الصنم ( مالا يضره )  
 ان لم يعبد ( وما لا ينفعه )  
 ان عبده ( ذلك الدعاء ) هو  
 الضلال البعيد ( عن الحق  
 ) يدعو لمن ( اللام زائدة  
 ) ( ضره ) بعبادته ( أقرب من  
 نفعه ) ان نفع بتخيله ( لبس  
 المولى ) هو أى الناصر  
 ( لبس العشير ) صاحب  
 هو وعقب ذكر الشاك  
 بالخسران بذكر المؤمنين  
 بالثواب في ( ان الله يدخل  
 الذين آمنوا وعملوا الصالحات )  
 من الفروض والنوافل  
 ( جنات تجري من تحتها  
 الانهار ) ان الله يفعل ما يريد  
 من اكرام من يطيعه واهانة  
 من يعصيه ( من كان يظن أن  
 لن ينصره الله ) أى محمدا  
 نبيه ( في الدنيا

عنه لا يعمل فيما بعد الخبر  
 و ( يوم خلق ) معمول  
 لكتاب على ان كتابا هنا  
 مصدر لاجثة ويحوز ان  
 يكون جثة ويكون العامل  
 في يوم معنى الاستقرار  
 وقيل في كتاب الله

والآخرة فليمدد بسبب  
بجمل (الى السماء) أى سق  
يدته يشده فيه وفى عنقه  
(ثم ليقطع أى ليختنق به بان  
يقطع نفسه من الارض كما  
فى الصحاح) فلينظر هل  
يذهبن كيده) فى عدم نصره  
النبي (ما يغبط) منها المعنى  
فليختنق غيظا منها

بدل من عند وهو ضعيف  
لأنك قد فصلت بين البدل  
والمبدل منه بنجر العامل في  
المبدل (منها أربعة) يجوز ان  
تكون الجملة صفة لاثني عشر  
وان تكون حالا من الاستقرار  
وان تكون مستأنفة (فهن)  
ضمير الاربعة وقيل ضمير  
اثني عشر (كافة) مصدر  
فى موضع الحال من المشركون  
أو من ضمير الفاعل فى  
قاتلوا\* قوله تعالى (انما  
النساء) يقرأ بهمزة بعد  
الياء وهو فيل مصدر مثل  
الذير والكير ويجوز ان  
يكون بمعنى مفعول أى انما  
المنسوء فى الكلام على  
هذا حذف تقديره ان نساء  
النساء أو ان النسوة زيادة  
ويقرأ بتشديد الياء من غير  
همز على قلب الهمزة ياء ويقرأ  
بسكون السين وهمزة بعدها  
وهو مصدر نساء ويقرأ  
بسكون السين وياء مخففة  
بعدها على الابدال أيضا  
(يضل)

الكفار يظن أن لن ينصر الله محمدًا فليختنق بجمل فإن الله ناصر رسوله وموجب الاختناق هو الغيظ  
والكيد هو الاحتيال وسمى الاختناق كيداً لانه وضع موضع الكيد اذ هو غاية حيلته والمعنى اذا خنق  
نفسه بغيظه هل يذهب ذلك ما يغبطه وهو نصره النبي ﷺ على أعدائه اه ابن جزى وهذا أى حمل  
من فى قوله من كان يظن على الكفار يوافق كلام الجلال ومثله فى العهد وقوله والكيد هو الاحتيال  
أى فى ايصال الضرر للغير واستعمل هنا فى ايصال الضرر الى نفسه الذى هو الخنق لانه غاية ما يقدر عليه  
كما أن الكيد كذلك اه من الكازرونى وفى القرطبي قال أبو جعفر النحاس من أحسن ما قيل هنا  
ان المعنى من كان يظن أن لن ينصر الله محمدًا ﷺ وأنه يتيأله أن يقطع النصر الذى أوتيه ﷺ فليمدد  
بسبب الى السماء أى فيطلب حيلة يصل بها الى السماء ثم ليقطع النصر ان تبيأله فلينظر هل يذهبن كيده  
وحيلته ما يغبط من نصر النبي ﷺ والفائدة فى الكلام أنه اذا لم يتيأ له الكيد والحيلة بأن يفعل مثل  
هذا لم يصل الى قطع وكذا قال ابن عباس ان السكناية فى نصره الله ترجع الى محمد ﷺ وهو ان لم يحجر  
ذكره فجميع الكلام دل عليه لان الايمان هو الايمان بالله وبمحمد ﷺ والانتقال عن الدين انقلاب  
عن الذى أتى به محمد ﷺ أى من كان يظن بمن كان يعادى محمدًا ﷺ ومن يعبد الله على حرف انا  
لانصر محمدًا فليفعل كذا وكذا اه وفى أبى السعود والمعنى أنه تعالى ناصر لرسوله ﷺ فى الدنيا  
والآخرة لا محالة من غير صارف يلويه ولا عاطف يشيه فمن كان يغبطه ذلك من أعاديه وحساده ويظن  
أن لن يفعله تعالى بسبب مدافعتة ببعض الامور ومباشرة ما يردده من المكاييد فليبالغ فى استفرغ الجهود  
وليجاوز فى الحدك كل حدمه وودفقصارى أثره وعاقبة أمره أن يختنق خنقا تامر من ضلال مساعيه  
وعدم انتاج مقدمات مباديه فليمدد بسبب الى السماء فليمدد جبلا الى سق بيته ثم ليقطع أى ليختنق  
من قطع اذا اختنق لانه يقطع نفسه بحبس مجاريه وقيل ليقطع الجبل بعد الاختناق على أن المراد به فرض  
القطع وتقديره على أن المراد بالنظر فى قوله تعالى فلينظر هل يذهبن كيده ما يغبط تقدير النظر وتصويره  
أى فليصور فى نفسه النظر هل يذهبن كيده ذلك الذى هو أقصى ما انتهت اليه قدرته فى باب المضادة  
والمضارة ما يغبطه من النصر كذا ويجوز أن يراد فلينظر الا أن أنه ان فعل ذلك هل يذهب ما يغبطه وقيل  
المعنى فليمدد جبلا الى السماء المظلة وليصعد عليه ثم ليقطع الوحى وقيل ليقطع المسافة حتى يبلغ عنانها  
يحتهد فى عدم نصره ﷺ اه (قوله فليمدد) جواب للشرط ان كانت من شرطية وهو الظاهر أو خبر  
للموصول ان كانت موصولة والفاء للتشبيه بالشرط اه سمين (قوله يشده) أى يشد حبله وفى نسخة يشد  
بجذف الهاء وهى على تقديره ها وفى أخرى ليشده باللام والهاء وعلى كل فهو تفسير لقوله فليمدد اه  
شيخنا (قوله ثم ليقطع فلينظر الخ) هذا على سبيل الفرض لانه لا يمكنه النظر بعد الاختناق ولكنه مثل  
قول الناس للحاسد مت غيظا اه خازن وهو نظير قوله تعالى فى آل عمران واذا خلوا عضوا عليكم الا نا مل  
من الغيظ قل موتوا بغيظكم (قوله بان يقطع نفسه) أشار به الى أن مفعول يقطع محذوف تقديره نفسه  
بفتحتين لان المختنق يقطع نفسه بحبس مجاريه وبعضهم قدر المحذوف أجله اه شيخنا فقوله بأن يقطع  
كنائية عن الموت اه (قوله كافى الصحاح) راجع لجميع ما ذكر من قوله بجمل الى السماء الخ وعبارة الصحاح كما  
نقلها فى المختار وقوله تعالى ثم ليقطع قالوا ليختنق لان المختنق يمد السبب الى السقف ثم يقطع نفسه من  
الارض حتى يختنق تقول منه قطع الرجل أى اختنق ولبن قاطع أى حامض اه والصحاح بفتح الصاد  
اسم كتاب فى اللغة للإمام العلامة أبى النصر اسمعيل بن حماد الجوهري اه شيخنا (قوله كيده) المراد بكيده

فله الذي هو الاختناق أى احتياله في عدم نصرته النبي ﷺ بخنق نفسه وفي السمين هل يذهبن الجملة الاستفهامية في محل نصب على اسقاط الخافض لان النظر تعلق بالاستفهام وإذا كان بمعنى الفكر تعدى بنى وقوله ما يغيظ ماموصولة بمعنى الذي والعائد هو الضمير المستتر وما وصلتهاء فعوالة بقوله يذهبن أى هل يذهبن كيد الشىء الذي يغيظه وهو نصرته النبي ﷺ فالرفوع في يغيظه عائد على الذي والمنسوب على من كان يظن اه وفي بعض نسخ الشارح التصريح بالنصب وعليها كتب السكر خي ونصه قوله ما يغيظه منها فما بمعنى الذي والعائد مضمرة على ما أشار اليه الشيخ المصنف وما وصلتهاء مفعولة بقوله يذهبن الى آخر ما في السمين اه (قوله منها) بيان لما التي هي عبارة عن نصرته النبي ﷺ وقوله غيظا منها أى من أجلها وقوله فلا يذهبن أى النصره تعليل لقوله فليختنق والتقدير لانه لا يذهبن اه شيخنا (قوله حال) أى لفظ آيات حال من الهاء في أنزلناه وقوله بينات صفة آيات اه شيخنا (قوله وأن الله يهدي من يريد) أى ويضل من يريد (قوله على هاء أنزلناه) فالمعنى وأنزلنا أن الله يهدي من يريد أى أنزلنا هداية الله لمن يريد هدايته فأن وصلتهاء في محل نصب ويصح أن تكون في محل رفع خبر المبتدأ مضمرة تقديره والامر أن الله يهدي من يريد اه سمين (قوله ان الذين آمنوا الخ) ومن هذا قيل الاديان ستة واحد للرحمن وهو الاسلام وخمسة للشيطان وهى ما عداها اه من الخازن وفي السمين هذه الآية فيها وجهان أحدهما أن الثانية واسمها وخبرها في محل رفع خبر لان الاولى قال الزمخشري وأدخلت ان على كل واحد من جزأى الجملة لزيادة التأكيد وحسن دخول ان في الخبر وان كان جملة واقعة خبر اعن ان طول الفصل يذهب بالمعاطيف والثاني أن الثانية تكرر بالاولى على سبيل التوكيد وهذا ما شاع على القاعدة وهى ان الحرف اذا كررتو كيدا أعيد معه ما اتصل به أو ضمير ما اتصل به وهذا قد أعيد معه ما اتصل به أولا وهى الحاللة المعظمة فلم يتعين أن يكون قوله ان الله يفصل خبر الان الاولى كاذ كرو وقد تقدم تفسير ألفاظ هذه الآية الا المجوس وهم قوم اختلف اهل العلم فيهم فقيل قوم يعبدون النار وقيل الشمس وقيل اعتزلوا النصارى ولبسوا المسوح وقيل أخذوا من دين النصارى شيئا ومن دين اليهود شيئا ومن القائلون بان للعالم أصليين النور والظلمة وقيل هم قوم يستعملون النجاسات والاصل المجوس بالنون فابدلت ميما اه سمين (قوله طائفة منهم) أى اليهود والصحيح المقرر في الفروع أن الصابئين طائفة من النصارى اه شيخنا (قوله وادخل غيرهم) وهم الفرق الخمس (قوله ان الله على كل شىء شهيد) تعليل لقوله ان الله يفصل بينهم وكان قائلان قال أهذا الفصل عن علم أولا فقيل ان الله على كل شىء شهيد أى عالم كما قال الشارح اه شيخنا (قوله عالم به) يشير الى أن الشهيد في صفات الله تعالى معناه الذى لا يغيب عنه شىء كما قرره ومن قضيته الاحاطة بتفاصيل ما صدر عن كل فرد من افراد الفرق المذكورة والظاهر تعميم الكلام لعبدة الاوثان ولعباد الشمس والقمر والنجوم اه كرخى (قوله تعلم) حمل الرؤية هنا على العلم وذلك لان رؤية سجود هذه الامور لله انما جاءنا من طريق العقل لا بالانزاه بابصارنا اه شيخنا (قوله من في السموات الخ) جملة ما ذكره ثمانية وقوله والشمس والقمر والنجوم عطف خاص على قوله من في السموات ونص عليها لما ورد أن بعضهم كان يعبدونها أى الجبال أى يعبدوا أخذ منها وهو الاصنام وكذا يقال في قوله والشجر والنبات (قوله وكثير من الناس) فيه أوجه أحدها أنه مرفوع بفعل مضمرة تقديره ويسجد له كثير من الناس وهذا عند من يمنع استعمال المشترك في معنياه او الجمع بين الحقيقة والجاز في كلمة واحدة وذلك أن السجود المسند لغير العقلاء غير

فلا يذمنها (وكذلك) أى مثل انزالنا الآية السابقة (أنزلناه) أى القرآن الباقي (آيات بينات) ظاهرات حال (وأن الله يهدي من يريد) هداية معطوف على هاء أنزلناه (ان الذين آمنوا والذين هادوا) هم اليهود (والصابئين) طائفة منهم (والنصارى والمجوس والذين أشركوا ان الله يفصل بينهم يوم القيامة) بادخال المؤمنين الجنة وادخال غيرهم النار (ان الله على كل شىء) من عملهم (شهيد) عالم به علم مشاهدة (المتر) تعلم (أن الله يسجد له من في السموات ومن في الارض والشمس والقمر والنجوم والجبال والشجر والدواب) أى تخضع له بما يراد منه (وكثير من الناس) وهم

يقرأ بفتح الياء وكسر الضاد والفاعل (الذين) ويقرأ بفتحهما وهى لغة الماضى ضللت بفتح اللام الاعلى وكسرها فنفتحها فى الماضى كسرها فى المستقبل ومن كسرها فى الماضى فتح الضاد فى المستقبل ويقرأ بضم الياء وفتح الضاد على ما لم يسم فاعله ويقرأ بضم الياء وكسر الضاد أى



السجود المسند للعلاء فلا يعطف كثير من الناس على ما قبله لا اختلاف الفعل المسند اليهما في المعنى ألا ترى  
 ان سجود غير العلاء هو الطوعية والاذعان لاسمه وسجود العلاء هو هذه الكيفية المخصوصة الثانية  
 انه معطوف على ما تقدمه وفي ذلك ثلاث تأويلات أحدها ان المراد بالسجود القدر المشترك بين السجل  
 العلاء وغيره وهو الخضوع والطوعية وهو من باب الاشتراك المعنوي والتأويل الثاني انه مشترك  
 اشتركا كلفظيا ويجوز استعمال المشترك في معنييه والتأويل الثالث ان السجود المسند للعلاء حقيقة  
 ولغيره مجاز ويجوز الجمع بين الحقيقة والمجاز وهذه الاشياء فيها خلاف لتقريره موضع هو أليق به من هذا  
 الثالث من الاوجه المتقدمة ان يكون كثير مرفوعا بالابتداء وخبره محذوف تقديره هو مثاب لدلالة خبر  
 مقابله عليه وهو قوله وكثير حق عليه العذاب كذا قدره الزحشرى وقدره أبو البقاء مطيعون أو مثابون  
 أو نحو ذلك اه سمين (قوله بزيادة) وهي وضع الجبهة وقوله في سجود الصلاة متعلق بزيادة اه شيخنا  
 (قوله ومن ين الله) من مفعول مقدم وهي شرطية جوابها الفاء مع ما بعدها والعامة على مكرم بكسر الراء  
 اسم فاعل وقرأ بن أبي عتبة بفتحها واسم مصدر أى فماله من اكرام اه سمين (قوله هذان خصمان)  
 نزلت هذه الآية في الذين تبارزوا يوم بدر حمزة وعلى وعبيدة بن الحرث وعتبة وشيبة بن ربيعة والوليد بن  
 عتبة وقال ابن عباس نزلت في المسلمين وأهل الكتاب حيث قال أهل الكتاب نحو أولى بالله وأقدم منكم  
 كتابا ونبينا قبل نبيكم وقال المسلمون نحن أحق بالله منكم أمنا بنينا محمد ﷺ وبنينا نبيكم وبما أنزل الله من  
 كتاب وأنتم تعرفون كتابنا ونبينا وكفرتم حسدا و قيل الخصمان الجنة والنار وهو ضعيف اه خازن وفي  
 تذكرة القرطبي روي البخاري عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ احتجت النار والجنة فقالت هذه  
 يدخلني الجبارون والمتكبرون وقالت هذه يدخلني الضعفاء والمساكين فقال الله تعالى لهذه أنت عذابي  
 أعذب بك من أشاء وقال لهذه أنت رحمتي أرحم بك من أشاء ولكل واحدة منكما مدوها وخرجه مسلم  
 والترمذي وقال حديث حسن صحيح ومعنى احتجت النار والجنة أى حجت كل واحدة منهما صاحبها  
 وخاصتها اه (قوله أى المؤمنون خصم) ليس في هذا التركيب الاخبار بالمفرد عن الجمع لما ذكره الشارح  
 انه يطلق على الواحد والجماعة أى بلفظ واحد وقد يعبر فيه بلفظ الجمع والتثنية وفي السمين الخصم في  
 الاصل مصدر وذلك يوحد ويذكر غالبا وعليه قوله تعالى وهل أنالك نبؤ الخصم اذ تسورتوا المحراب  
 ويجوز ان يشئ ويؤث وعليه هذه الآية ولما كان كل خصم فريقا يجمع طوائف قال اختصاصا بصيغة الجمع  
 كقوله تعالى وان طائفتان المؤمنتين اقتتلوا فالجمع مراعاة للمعنى وقوله فالذين كفروا هذه الجملة تفصيل  
 وبيان لفصل الخصومة المعنى بقوله تعالى ان الله يفصل بينهم يوم القيامة وعلى هذا فيكون قوله هذان خصمان  
 معترضا والجملة من اختصاصا حالية وليست مؤكدة لانها أخص من مطلق الخصومة المفهومة من خصمان  
 اه (قوله أى في دينه) يعنى ان بعضهم أثبتوه وبعضهم أنكروه اه شيخنا وأشار بذلك الى ان في ربههم على  
 حذف مضاف قال أبو حيان والظاهر ان الاختصاص هو في الآخرة بدليل التقسيم بالفاء الدالة على التعقيب في  
 قوله فالذين كفروا ولذلك قال على رضى الله عنه أنا أول من يحثو يوم القيامة للخصومة بين يدي الله تعالى  
 وان قلنا هذا الحكم والفصل في الدنيا لا في يوم القيامة فالجواب انه لما كان تحقيق مضمونه في ذلك اليوم صح  
 جعل يوم القيامة ظرفا له بهذا الاعتبار اه كرخى (قوله قطعت لهم الخ) أى قدرت لهم على قدر جثتهم لان  
 الشيا ب الجدد تقطع وتفصل على مقدار بدن من يلبسها فالتقطيع مجاز عن التقدير بذكر المسبب وهو  
 التقطيع وإرادة السبب وهو التقدير والتخمين والظاهر انه بعد ذلك جعل تقطيعها استعارة تمثيلية

المؤمنون بزيادة على الخضوع  
 في سجود الصلاة (وكثير  
 حق عليه العذاب) وهم  
 الكافرون لانهم أبوا  
 السجود المتوقف على الإيمان  
 (ومن ين الله) يشقه (قوله  
 من مكرم) مسعد (ان الله  
 يفعل ما يشاء) من الالهانة  
 والاكرام (هذان خصمان)  
 أى المؤمنون خصم والكفار  
 الخمسة خصم وهو يطلق على  
 الواحد والجماعة (اختصموا  
 في ربههم) أى في دينه (فالذين  
 كفروا قطعت لهم ثياب من  
 نار)

يضل به الذين كفروا  
 أتباعهم ويجوز ان يكون  
 الفاعل مضمر أى يضل الله  
 أو الشيطان (يحلونه) يجوز  
 ان يكون مفسرا للضلال فلا  
 يكون له موضع ويجوز ان  
 يكون حالا \* قوله تعالى  
 (أنا قلتم) الكلام فيها مثل  
 الكلام في ادار أتم والماضى  
 هنا بمعنى المضارع أى مالكم  
 تتشاقلون وموضعه نصب أى  
 أى شئ لكم في التشاقل وفى  
 موضع جر على رأى الخليل  
 وقيل هو حال أى مالكم  
 متشاقلين (من الآخرة) فى  
 موضع الحال أى بدلا من  
 الآخرة \* قوله تعالى (ثاني  
 اثنين) هو حال من الهاء  
 أى أحدا اثنين ويقرأ بسكون  
 الاء وحققا التحريك

تهكية شبه اعداد النار واحاطتها بهم بتفصيل ثياب لهم وجمع الثياب لان النار لترا كهماعليهم كالثياب  
المبوس بعضها فوق بعض وهذا أبلغ من جعلها من مقابلة الجمع بالجمع والتعبير بالماضي لانه بمعنى اعدادها لهم  
اه من الشهاب (قوله يعني أحيطت بهم النار) أى جعلت محيطة بهم وأشار به الى ان فى الكلام استعارة عن  
احاطة النار بهم كايحيط الثوب بلاسه ولما كان الثوب ظاهر افيا يغطى الجسد غير الرأس ذكر ما يصب  
الرأس بقوله يصب وعن ابن عباس لو سقطت من الحميم نقطة على جبال الدنيا لاذابتها ولما ذكر ما يعذب به  
ظاهر الجسد ذكر ما يعذب به باطنه وهو الحميم الذى يذيب ما فى البطون من الاحشاء ويصل ذلك الذوب  
الى الظاهر فيؤثر فيه تأثيره فى الباطن كما قال تعالى فقطع أمعاءهم اه من البحر وفى الحديث ان الحميم  
ليصب من فوق رؤسهم فينفذ من جمجمة أحدهم حتى يخلص الى جوفه فيسلب ما فى جوفه حتى يمرق من  
قدميه وهو الصهر ثم يعاد كما كان أخرجه الترمذى وقال حديث حسن صحيح اه خازن (قوله يصب)  
هذه الجملة محتمل ان تكون خبر اثنائيا للوصول وان تكون حالا من الضمير فى لم وان تكون مستأنفة  
وقوله يصهر به جملة حالية من الحميم والصهر الاذابة يقال صهرت الشحم من باب قطع اذا ذبته والصهارة  
الالية المذابة وصهرته الشمس اذ ابته وقوله والجلود فيه وجهان أظهرهما عطفه على ما الموصولة أى يذاب  
الذى فى بطونهم من الامعاء واذاب أيضا الجلود أى يذاب ظاهرهم وباطنهم والثانى انه مرفوع بفعل مقدر  
أى وتحرق الجلود قالوا الان الجلود لا تذاب انما تنقبض وتنكمش اذا صليت بالنار اه سمين وفى الكرخى  
وقوله تشوى به الجلود يشير الى انه مرفوع بفعل مقدر أى لان الجلود لا تذاب وهذا كقوله \* علفتها  
تدنا وماء باردا \* أى وسقيتها ويجوز عطفه على ما الموصولة وتأخيرها الممر اعاءة الفواصل أوللا شعاع بغاية  
شدة الحرارة بايها أن تأثيرها فى الباطن أقوى من تأثيرها فى الظاهر مع ان ملابستها على العكس اه  
(قوله ولهم مقامع من حديد) يجوز فى هذا الضمير وجهان أظهرهما انه يعود على الذين كفروا وفى اللام  
حينئذ قولان أحدهما انها للاستحقاق والثانى انها بمعنى على كقوله ولهم اللعنة وليس بشىء الوجه الثانى  
ان الضمير يعود على الزبانية أعوان جهنم ودل عليهم سياق الكلام وفيه بعد من حديد صفة لمقامع وهى  
جمع مقمعة بكسر الميم لانها آلة القمع يقال قمع يقمعه من باب قطع اذا ضرب به بشىء يزجره به ويذله والمقمعة  
المطرقة وقيل السوط اه سمين (قوله من غم) من للتعليل متعلقة بيجر جو أى يخرجوا من أجل غم  
والارادة هنا مجاز عن القرب والمراد انها ترفههم وترميمهم الى أعلاها فلا خروج لهم لقوله تعالى ومأم  
بخراجين منها ولها قال أعيدوا فيها دون اليها وبعضهم أبى الارادة على حقيقتها وأجاب عن قوله ومأم  
بخراجين منها بانهم لا يستمرون على الخروج وبأن العود قد يتعدى بنى للدلالة على التمكن والاستقرار  
وذكر الارادة للدلالة على رغبتهم فى الخروج اه من الشهاب (قوله أى البالغ) يقرأ بالجر تفسيرا  
للحريق لان فعلا بمعنى مفعول من صيغ المبالغة اه شيخنا (قوله ان الله يدخل الخ) غير الاسلوب حيث  
لم يقل والذين آمنوا الخ عطف على الذين كفروا تعظيما لشأن المؤمنين اه شيخنا (قوله الانهار) جمع نهر  
بفتحين وأمانه ريسكون ثانياه فجمعه أنه بوزن أفعل كافلس اه شيخنا (قوله يحلون فيها) العامة  
على ضم الياء وفتح اللام مشددة من حالة تحلية اذا ألبسه الحلى وقرىء بسكون الحاء وفتح اللام مخففة  
وهو بمعنى الاول كأنهم عدوه تارة بالتضعيف وتارة بالهمزة وقوله من أساور من ذهب فى من الاول  
ثلاثة أوجه أحدها أنها زائدة كما تقدم والثانى انها للتبعية أى بعض أساور والثالث أنها لبيان  
الجنس ومن فى من ذهب لا ابتداء الغاية وهى نعت لاساور كما تقدم وقوله ولؤلؤا يختلف الناس

يلبسونها يعنى أحيطت بهم  
النار (يصب من فوق رؤسهم  
الحميم) الماء البالغ نهاية  
الحرارة (يصهر) يذاب (به  
ما فى بطونهم) من شحوم  
وغیرها (و) تشوى به  
(الجلود ولهم مقامع من حديد)  
لضرب رؤسهم (كما أرادوا  
أن يخرجوا منها) أى النار  
(من غم) يلحقهم بها  
(أعيدوا فيها) ردوا اليها  
بالمقامع (و) قيل لهم (ذوقوا  
عذاب الحريق) أى البالغ  
نهاية الاحراق وقال فى  
المؤمنين (ان الله يدخل الذين  
آمنوا وعملوا الصالحات  
جنت تجري من تحتها الانهار  
يحلون فيها

وهو من أحسن الضرورة  
فى الشر وقال قوم ليس  
بضرورة ولذلك أجاز وفى  
القرآن (اذهم) ظرف لنصر  
لانه بدل من الاول ومن  
قال العامل فى البدل غير  
العامل فى المبدل قدرها فعلا  
آخر أى نصره اذهم (اذ يقول)  
بدل أيضا وقيل اذهم ظرف  
لثانى (فانزل الله سكينته) هى  
فميلة بمعنى مفعلة أى أنزل  
عليه ما يسكنه والهاء فى  
(عليه) تعود على أنى بكر  
رضى الله عنه لانه كان  
منزجاً والهاء فى (أيده)

في رسم هذه اللفظة في الامام فنقل الاصمعي انها في الامام لؤلؤ بغير ألف بعد الواو وتل الجحدرى  
 أنها ثابتة في الامام بعد الواو وهذا الخلاف بعينه قراءة وتوجيها جار في حرف فاطر أيضا اه سمين  
 وفي البيضاوى وقرى لؤلؤا بقلب الثانية واو اولويا بقلبها واوين ثم قلب الثانية ياء وليليا بقلبها  
 ياءين اه (قوله من أساور) جمع أسورة جمع سوار اه بيضاوى (قوله بالجراح) أى في قراءة الجمهور  
 عطفا على ذهب على أن الأساور مركبة منها وصوره بقوله بان يرصع اللؤلؤ بالذهب لدفع ما قيل انه لم تعهد  
 الأسورة من اللؤلؤ وأنه معطوف على أساور لا على ذهب وقوله وبالنصب أى في قراءة نافع وعاصم  
 عطفا على محل من أساور لانه يقدر ويحلون حلما من أساور أى فالحلى في موضع نصب على أنه صفة  
 لمفعول محذوف أى حلما لؤلؤا أو بتقدير ويؤتون لؤلؤا وعليه اقتصر في الكشف اه كرخى ثم  
 رأيت في تذكرة القرطبي مانصه ويسور المؤمن في الجنة بثلاثة أسورة سوار من ذهب وسوار من فضة  
 وسوار من لؤلؤ فذلك قوله تعالى يحلون فيها من أساور من ذهب ولؤلؤا ولياسهم فيها حرير قال المفسرون  
 ليس أحد من أهل الجنة الا وفي يده ثلاثة أسورة سوار من ذهب وسوار من فضة وسوار من لؤلؤ وفى  
 الصحيح تبلغ حلية المؤمن حيث يبلغ الضوء اه (قوله بان يرصع الح) أى يحلى لان الترصيع في  
 اللغة أن يجعل في احد جانبي المقدم اللآلى مثل ما في الجانب الآخر يقال تاج مرصع أى محلى بها وفى  
 المختار الترصيع التركيب وتاج مرصع بالجواهر وسيف مرصع أى محلى بالرصائع وهى حلق يحلى بها  
 الواحدة رصيعة اه والظاهر أن فى عبارة المفسر قلبوا الاصل بان يرصع الذهب باللؤلؤ كما يدل عليه  
 عبارة البيضاوى وفى آية الكهف يحلون فيها من أساور من ذهب ليس فيها لؤلؤ وفى سورة هل أتى  
 وحلوا أساور من فضة ولم يذكر فيها اللؤلؤ ولا الذهب فيجتمع لهم التزين بهذه الامور بالذهب وحده  
 وبالفضة وحدها وبالذهب واللؤلؤ اه شيخنا (قوله ولياسهم فيها حرير) غير الاسلوب حيث لم يقل  
 ويلبسون فيها حرير بالمحافظة على الفواصل لانه لو قال ماذا كر لكان فى آخر الفاصلة الالف فى الكتابة  
 والوقف بخلاف البقية اه شيخنا وفى الكرخى غير أسلوب الكلام فيه حيث لم يقل ويلبسون حريرا  
 للدلالة على أن الحرير ثيابهم المعتادة فى الجنة فان العدول الى الجملة الاسمية يدل على الدوام والمعنى أنه تعالى  
 يوصلهم فى الآخرة الى ما حرمه عليهم فى الدنيا قال رحمته عليه الله من لبس الحرير فى الدنيا لم يلبسه فى الآخرة فان  
 دخل الجنة لبسه أهل الجنة ولم يلبسه ومحله فيمن مات مصرا على ذلك اه ثم رأيت فى تذكرة القرطبي  
 مانصه وفى الحديث أن من شرب الخمر فى الدنيا لم يشربه فى الآخرة وكذلك لا لبس الحرير فى الدنيا وكذلك  
 من استعمل آنية الذهب والفضة وعن أبى موسى الأشعرى أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من استعمل  
 صوت غناء لم يؤذن له أن يسمع الروحانيين ف قيل ومن الروحانيون يا رسول الله قال قراءة أهل الجنة  
 خرجه الترمذى أبو عبد الله فى نوادر الاصول وقد قيل ان حرمانه شرب الخمر ولباس الحرير وشربه فى  
 اناء الذهب والفضة واستماعه للروحانيين تمامه فى الوقت الذى يعذب فيه فى النار ويسقى من طينة الخبال  
 فاذا خرج من النار بالشفاعة أو بالرحمة العامة أدخل الجنة ولم يحرم شيئا منها لا خرا ولا حريرا ولا غيره  
 لان حرمان شيء من لذات الدنيا لمن كان فى الجنة نوع عقوبة ومؤاخذه والجنة ليست بدار عقوبة ولا  
 مؤاخذه فيها بوجه من الوجوه قلت حديث أبى سعيد وأبى موسى يرد هذا القول وكالا يشتهى منزلة من  
 هو أرفع منه وليس ذلك بعقوبة كذلك لا يشتهى خرا الجنة ولا حريرا ولا يكون ذلك عقوبة اه (قوله  
 من القول) يجوز أن يكون حالا من الطيب وان يكون حالا من الضمير المستكن فيه ومن للتبعض أو للبيان  
 اه سمين (قوله أى طريق الله) أى فالصراط هو طريق الله الى الجنة وقوله ودينه معطوف على طريق

من أساور من ذهب ولؤلؤا  
 بالجر أى منها بان يرصع  
 اللؤلؤ بالذهب وبالنصب  
 عطفا على محل من أساور  
 (ولباسهم فيها حرير) هو  
 المحرم لبسه على الرجال فى  
 الدنيا (وهذا) فى الدنيا  
 (الى الطيب من القول) وهو  
 لا اله الا الله (وهذا الى  
 صراط الحميد) أى طريق  
 الله المحمود ودينه (ان الذين

لنبي صلى الله عليه وسلم  
 (وكلمة الله) بالرفع على الابتداء  
 (وهى العليا) مبتدأ وخبر  
 أو تكون هى فصلا وقرىء  
 بالنصب أى وجعل كلمة الله  
 وهو ضعيف لثلاثة أوجه  
 أحدها أن فيه وضع الظاهر  
 موضع المضمرة اذ الوجه ان  
 تقول كلمته والثانى أن فيه  
 دلالة على ان كلمة الله كانت  
 سفلى فصارت على وليس  
 كذلك والثالث ان توكيد  
 مثل ذلك بهى بعيدا القياس  
 ان يكون اياها \* قوله تعالى  
 (لو كان عرضا قريبا) اسم  
 كان مضمرا تقديره ولو كان  
 مادعوتهم اليه (لو استطعنا)  
 الجمهور على كسر الواو على  
 الاصل وقرىء بضمها  
 تشبيها للواو الاصلية بواو  
 الضمير نحو اشتروا الضلالة  
 (يهلكون أنفسهم) يجوز  
 أن يكون مستأنفا وان

كفروا ويصدون عن سبيل  
الله طاعته (و) عن (المسجد  
الحرام الذي جعلناه)  
منسكا ومتعبدا (لنناس  
سواء العاكف) المقيم

يكون حالا من الضمير في  
يخلفون \* قوله تعالى (حتى  
يتبين) حتى متعلقة بمحذوف  
دل عليه الكلام تقديره هلا  
أخترتهم الى أن يتبين أو  
ليتين وقوله لم أذن لهم يدل  
على المحذوف ولا يجوز أن  
يتعلق حتى بأذن لان ذلك  
يوجب أن يكون أذن لهم الى  
هذه الغاية أولا جل التبيين  
وهذا لا يعاتب عليه \* قوله  
تعالى (خلاكم) ظرف  
لا وضوا أى أسرعوا فيما  
بينكم (يبنونكم) حال من  
الضمير في أوضوا \* قوله  
تعالى (يقول ائذن لي) هو  
مثل قوله يا صالح ائتنا وقد  
ذكر \* قوله تعالى (هل  
ترى بصون) الجمهور على  
تسكين اللام وتخفيف التاء  
ويقرأ بكسر اللام وتشديد  
التاء ووصلها والاصل  
تترى بصون فسكر التاء الاولى  
وأدغمها ووصلها بما قبلها  
وكسرت اللام لالتقاء  
الساكنين ومثله نار انطى  
وله نظائر (ونحن ترى بص  
بكم ان يصيبكم) مفعول  
ترى بص وبكم متعلقة بترى بص  
\* قوله تعالى (أن تقبل) في  
موضع نصب

والمراد به الاسلام فيكون قد فسر الاسلام بتفسيرين بالطريق الموصلة للجنة وبالدين الذي هو الاسلام  
وعلى هذا تكون الهداية للصراف في الدنيا وفي الآخرة والهداية في قوله وهادوا الى الطيب أى في الدنيا  
وقوله المحمود أى في أفعاله ويصح أن يكون المحمود صفة لطريق اه شيخنا (قوله) ويصدون عن سبيل  
الله) فيه ثلاثة أوجه أحدها أنه معطوف على ما قبله وحينئذ في عطفه على الماضي ثلاث تأويلات أحدها  
أن المضارع قد لا يقصد به الدلالة على من معين من حال أو استقبال وانما يراد به مجرد الاستمرار ومثله  
الذين آمنوا وتطمئن قلوبهم بذكر الله الثاني أنه مؤول بالماضي لعطفه على الماضي الثالث أنه على بابه وان  
الماضي قبله مؤول بالمستقبل الوجه الثاني أنه حال من فاعل كفروا وبه بدأ أبو البقاء وهو فاسد ظاهرا  
لانه مضارع مثبت وما كان كذلك لا تدخل عليه الواو وما ورد منه على قلته مؤول فلا يحمل عليه  
القرآن وعلى هذين القولين فالخبر محذوف واختلغا في موضع تقديره فقد ربه ابن عطية بعد قوله والبادى  
أن الذين كفروا خسروا وأهلكوا أو نحو ذلك وقدره الزمخشري بعد قوله والمسجد الحرام أى ان الذين  
كفروا نذيقهم من عذاب اليم وانما قدره كذلك لان قوله نذيقهم من عذاب اليم يدل عليه الا أنه يلزم من  
تقدير الزمخشري الفصل بين الصفة والموصوف باجنبي وهو خبر ان فيصير التركيب هكذا ان الذين  
كفروا ويصدون عن سبيل الله والمسجد الحرام نذيقهم من عذاب اليم الذي جعلناه للناس ولازمه خبرى  
أن ينفصل عن هذا الاعتراض بان الذي جعلناه لانسلم أنه نعت للمسجد حتى يلزم ما ذكر بل نجعله مقطوعا  
عنه نصبا أو رفعا الوجه الثالث أن الواو في ويصدون مزية في خبر ان تقديره ان الذين كفروا يصدون  
وزيادة الواو مذهب كوفي تقدم بطلانه اه سمين (قوله منسكا) قال في المختار المنسك بفتح الميم وفتح  
السين وكسرها الموضع الذي تدبج فيه النسائك وقرى بهما قوله تعالى لكل أمة جعلنا منسكا والنسيكة  
الذبيحة وجمعها نسك بضم نين ونسائك اه شيخنا وأشار بتقدير منسكا الى أن المفعول الثاني محذوف  
وسبقه الى ذلك ابن عطية لأن أباحيان قال ولا يحتاج الى هذا التقدير لان المراد تفسير المعنى لا  
الاعراب فيسوغ لان الجملة في موضع مفعول الثاني فلا يحتاج الى هذا التقدير اه كرخي وفي السمين  
الذي جعلناه يجوز جره على النعت أو البدل أو البيان والنصب باضمار فعل والرفع باضمار مبتدأ وجعل يجوز  
أن يتعدى لاثنتين بمعنى صيروا أن يتعدى لواحد العامة على رفع سواء وقرأه حفص عن عاصم بالنصب  
هنا وفي الجائية سواء محياهم ومماتهم ووافقه على الذي في الجائية الاخوان وسيأتى توجيهه فاما على قراءة  
الرفع فان قلنا ان جعل بمعنى صير كان في المفعول الثاني ثلاثة أوجه أحدها هو الاظهر أن الجملة من قوله  
سواء العاكف فيه هي المفعول الثاني ثم الاحسن في رفع سواء أن يكون خبرا مقدما والعاكف والباد  
مبتدأ مؤخرانما وحد الخبر وان كان المبتدأ اثنتين لان سواء في الاصل مصدر وصف به وقد تقدم هذا  
أول البقرة وأجاز بعضهم أن يكون سواء مبتدأ ما بعده الخبر وفيه ضعف أو منع من حيث الابتداء بالنكرة  
من غير مسوغ ولانه متى اجتمع معرفة ونكرة جعلت المعرفة المبتدأ الوجه الثاني ان للناس هو المفعول  
الثاني والجملة من قوله سواء العاكف في محل نصب على الحال وهي محط الفائدة الثالث أن المفعول الثاني  
محذوف قال ابن عطية والمعنى الذي جعلناه للناس قبله ومتعبدا وان جعلناه متعبدا لواحدا كان قوله للناس  
متعلقا بالجميل على أنه علة له وأما على قراءة حفص فان قلنا جعل يتعدى لاثنتين كان سواء مفعولا ثانيا وان  
قلنا يتعدى لواحد كان حالا من هاجعلناه وعلى التقديرين فلعاكف مرفوع على الفاعلية لانه مصدر  
وصف به فهو في قوة اسم الفاعل المشتق تقديره جعلناه مستويا فيه العاكف اه (قوله سواء العاكف الخ)  
اختلف في معنى التسوية فقال بعضهم سواء أى في احترامه وقضاء النسك فيه وقال بعضهم معنى التسوية

أن المقيم والبادى سواء في النزول به وليس أحدهما أحق بالنزول من الآخر فلا يزعم أحدا إذا كان قد سبق إلى منزل اه شيخنا لو أصله للخازن (قوله والباد) أثبت ابن كثير بقاء والباد وصلاحه ووقفا وأثبتها أبو عمرو وورش وصلاحه وحذفها ووقفها الباقرن وصلاحه ووقفا وهي محذوفة في الامم اه سمين (قوله بالحاد) أي عدول عن القصد والاعتدال قال الكازروني وفائدة قوله بظلم بعد قوله بالحاد أن الاحاد قد يكون بحق لكونه في مقابلة الظلم كافي قوله تعالى وجزاء سيئة سيئة مثلها اه شيخنا وفي المختار ألحد في دين الله أي خادعته وعدل ولحد من باب قطع لغة فيه وألحد الرجل ظلم في الحرم وقوله تعالى ومن يرد فيه بالحاد بظلم أي الحاد بظلم والباء زائدة اه (قوله الباء زائدة) أي في المفعول وقوله أي بسببه أي وهي متعلقة بالحاد (قوله ومن هذا) أي من قوله نذقة الخ وقوله يؤخذ خبر أن أي ويكون مقدر بعد قوله والباد مدلول عليه بآخر الآية كما ارتضى ذلك أبو حيان في البحر اه شيخنا (قوله بينا) أشار بتفسيره المذكور إلى أن اللام في لابراهيم غير زائدة فتكون معدية للفعل على أنه مضمن معنى فعل يتعدى بها كما ذكره ومن فسر بوانا بنزلنا قال انه زائدة وبه قال أكثر المعربين اه كرخي وفي القرطبي وقيل بوانا لابراهيم مكان البيت أي أريناه أصله ليينيه وكان قد درس بالطوفان وغيره فلما جاءت مدة ابراهيم عليه السلام أمره الله ببنائه فجاء إلى موضعه وجعل يطلب أثر أبعث الله له ريمحافاة فكشفت عن أساس آدم فرتب قواعده عليه حسبما تقدم في البقرة اه وقيل بعث الله تعالى سحابة بقدر البيت فقامت بحمال البيت وفيها رأس يتكلم بالابراهيم ابن علي دوري فبنى عليه اه خطيب (قوله ليينيه) وكان قد رفع الخ) وكانت الانبياء بعدد فمسيحون مكانه ولا يعلمونه حتى بوأه الله لابراهيم فبناه على أساس آدم وجعل طوله في السماء سبعة أذرع وبذر اعهم وذرعه في الارض ثلاثين ذراعا وبذر اعهم وأدخل الحجر في البيت ولم يجعل له سقفا وجعل له بابا وحفر له بئر ايلقي فيها ما يهدى للبيت وبناه قبله شيث وقبل شيث آدم وقبل آدم الملائكة وقد تقدم الكلام على ذلك مستوفى في سورة البقرة (قوله وأمرناه) معطوف على بينا فيكون ففسر بوانا بينا لاجل أن ينصب المفعول الذي هو مكان البيت وفسره أيضا بالمرئ لاجل أن تجعل أن في أن لا تشرك مفسرة لبوانا لان شرط أن المفسرة أن يتقدمها جملة فيها معنى القول دون حروفه وأن يتقدم معنى ما بعدها بما قبلها وهذا الشرطان موجودان في وأمرناه فعنى بوانا قلنا لا تشرك وقلنا طهر بيتي اه شيخنا وفي الكرخي قوله وأمرناه أن لا تشرك أشار إلى أن غير زائدة دفعا لمن قال بزيادتها وهو الكواشي وغيره وتقدير الشيخ المصنف أمرناه أخذه من الامر بعده اه (قوله من الاوثان) عبارة القرطبي وتطهير البيت عام في الكفر والبدع وجميع الانجاس والدماء وقيل عني به التطهير من الاوثان كما قال تعالى فاجتنبوا الرجس من الاوثان وذلك أن جرهما والعائلة كانت لهم أصنام في محل البيت وحوله قبل أن يبنيه ابراهيم عليه الصلاة والسلام وقيل المعنى نزهه عن أن يعبد فيه صنم وهذا أمر باظهار التوحيد فيه اه (قوله وأذن في الناس بالحج) أي بدعوة الحج والامر به اه يضاوى (قوله على جبل أبي قبيس) فلما صعد للنداء خفضت الجبال رؤسها ورفعت له القرى فنادى في الناس بالحج فاجابه كل شيء اه قرطبي قال ابن عباس فاجابه بالتلبية من أصلاب الرجال وأرحام النساء وأول من أجابه أهل اليمن فليس حاج يحج من يومئذ إلى يوم تقوم الساعة الا من كان أجاب ابراهيم عليه السلام يومئذ زاد غيره فن لبي مرة حج مرة ومن لبي مرتين حج مرتين ومن لبي أكثر حج بقدر تلييته اه قسطلاني (قوله يأتوك) اي قاع الامر على صيغة الخطاب لكون اتيانهم اجابة لندائه أو المضاف مقدر أي يأتوا بيتك اه كرخي (قوله مشاة

(فيه والباد) الطارى (ومن يرد فيه بالحاد) الباء زائدة (بظلم) أي بسببه بأن ارتكب منيها ولوشتم الخادم (نذقه من عذاب اليم) مؤلم أي بعضه ومن هذا يؤخذ خبر أن أي نذيقهم من عذاب اليم (و) اذ كر (اذ بوانا) بينا (لابراهيم مكان البيت) ليينيه وكان قد رفع زمن الطوفان وأمرناه (أن لا تشرك في شيئا وطهر بيتي) من الاوثان (للطائفين والقائمين) المقيمين به (والركع السجود) جمع ركع وساجد المصلين (وأذن) نادى (في الناس بالحج) فنادى على جبل أبي قبيس يأيتها الناس ان ربكم بني بيتا وأوجب عليكم الحج اليه فاجيبوا ربكم والتفت بوجهه يمينا وشمالا وشرقا وغربا فاجابه كل من كتب له أن يحج من أصلاب الرجال وأرحام الامهات ليك اللهم ليك وجواب الامر (يأتوك رجالا) مشاة جمع راجل كقائم

بدلا من المفعول في منهم ويجوز أن يكون التقدير من ان تقبلوا (انهم كفروا) في موضع الفاعل ويجوز أن يكون فاعل منع الله وانهم كفروا مفعول له أي الا لانهم كفروا بقوله تعالى (او مدخلا) يقرأ بالتشديد وضم الميم وهو مفتعل من

وركبانا الخ) استدلل بذلك بعضهم على أنه لا يجب الحج على ركب البحر وهو استدلال ضعيف لأن مكة ليست على بحر وإنما يتوصل إليها على إحدى هاتين الحالتين بمشي أو ركوب فذكر تعالى ما يتوصل به إليها من البحر (قوله وعلى كل ضامر) في المختار ضمير الفرس من باب دخل وضمير أيضاً بالضم ضمير ابوزن قفل فهو ضامر فيهما وناقضة ضامر وضامرة وضمير الفرس أيضاً أن تعلقه حتى يسمن ثم ترده إلى القوت وذلك في أربعين يوماً والبئر يطلق على الحمل والناقاة اهـ وحينئذ يترد منه أن الضمير في يطلق به رجوعه للضامر وللبيئر اهـ شيخنا (قوله أي بعير مهزول) أي أتعبه بعد السفر يدل عليه توصيفه بما بعده فإن نسبة أمر إلى المشتق يدل على علية المأخذ وقدم الر أجل لفعله إذ لا ركب بكل خطوة سبعون حسنة وللراجل سبع مائة من حسنات الحرم كل حسنة مائة ألف حسنة و إبراهيم واسماعيل حجاجاً شهيدين اهـ كرخي (قوله يشهدوا منافع لهم) يجوز في هذه اللام وجهان أحدهما أن تتعلق بأذن أي أذن ليشهدوا والثاني أنها متعلقة بياترك وهو الاظهر قال الزمخشري ونسب منافع لأنه أراد منافع مختصة بهذه العبادة دينية أو دنيوية لا توجد في غيرهما من العبادات اهـ سمين (قوله بالتجارة) أي لأنها جائزة للحجاج من غير كراهة إذا لم تكن هي المقصودة من سفره اهـ شهاب (قوله ويذكر اسم الله) أي عند أعداد الهدايا والضحايا وذبحها اهـ بياضوى وفي الخطيب ويذكر اسم الله أي الجامع لجميع السكالات بالنكبير وغيره عند الذبح وغيره وقيل كنى بالذبح عن الذبح لأن ذبح المسلمين لا ينفك عنه تضييعاً على أن المتصور دماً يتقرب به إلى الله تعالى أن يذكر اسمه واختلاف في الأيام المعلومات في قوله تعالى في أيام معلومات فالذي عليه أكثر المنسرين وهو اختيار الشافعي وأبي حنيفة أنها عشر ذى الحجة واحتجوا بأنها معلومة عند الناس لحرصهم على علمها من أجل أن وقت الحج في آخرها ثم للمنافع أوقات من العشر معروفة كيوم عرفة والمشعر الحرام ولتلك الذبائح وقت منها وهو يوم النحر وعن ابن عباس أنها أيام التشريق وقيل يوم عرفة إلى آخر أيام التشريق واستدل لهذا بقوله تعالى على ما رزقهم من بهيمة الأنعام وهي الأبل والبقر والغنم من الهدايا والضحايا أي يذكر اسم الله تعالى عند نحرها ونحر الهدايا والضحايا يكون في هذه الأيام اهـ (قوله إلى آخر أيام التشريق) راجع للقولين قبله اهـ شيخنا (قوله على ما رزقهم) أي لأجل ما رزقهم (قوله فكلوا منها) أي من لحومها أمر بذلك بأحقة وازال التما كان عليه الجاهلية من التحرج فيه أو نداء إلى مواساة الفقراء ومسألتهم اهـ يضارى وفي الخطيب فكلوا منها أي من لحومها أمر بأحقة وذلك أن الجاهلية كانوا لا يأكلون من لحوم هداياهم شيئاً فأمر الله تعالى بمخالفتهم واتفق العلماء على أن الهدى إذا كان تطوعاً يجوز له هدى أن يأكل منه وكذلك أضحية التطوع واختلفوا في الهدى الواجب بالشرع مثل دم التمتع والقران والدم الواجب بافساد الحج وفوته وجزاء الصيد هل يجوز للمهدي أن يأكل منه شيئاً قال الشافعي رحمه الله لا يأكل منه شيئاً وكذلك ما أوجبه على نفسه بالنذر وقال ابن عمر رضى الله عنه لا يأكل من جزاء الصيد والنذر ويأكل مما سوى ذلك وبه قال أحمد واسحق وقال مالك يأكل من هدى التمتع ومن كل هدى وجب عليه الأمن فدية الأذى وجزاء الصيد والنذر وعن أصحاب أبي حنيفة أنه يأكل من كل من دم التمتع والقران ولا يأكل من واجب سواهما اهـ (قوله ثم ليقتضوا تفشيهم) أي ثم بعد حلهم وخروجهم من الأحرام وبعد الاتيان بما عليهم من النسك وفسر القضاء بالازالة تفسيراً مجازياً لأن القضاء في الأصل القطع والفضل فأريد به هنا الازالة والتفت في الأصل وسخ الاطوار ونحوها وقوله كطول الظفر مثال للتفت أي وكالشارب وشعر الرأس والعانة فإن هذه الأمور تطلب ازالتها اهـ شيخنا وفي المصباح تفت تفتافه وتفت مثل تعب تعباً فهو تعب إذا ترك الأدهان والاستعداد فعلاه الوسخ وقوله تعالى ثم ليقتضوا تفشيهم هو

وقيام (و) ركبانا (على كل ضامر) أي بعير مهزول وهو يطلق على الذكر والأنثى (يأتين) أي الضوامر حملاً على المعنى (من كل فبح عميق) طريق بعيد (ليشهدوا) أي يحضروا (منافع لهم) في الدنيا بالتجارة أو في الآخرة أو فيهما أقوال (ويذكر اسم الله في أيام معلومات) أي عشر ذى الحجة أو يوم عرفة أو يوم النحر إلى آخر أيام التشريق أقوال (على ما رزقهم من بهيمة الأنعام) الأبل والبقر والغنم التي تنحر في يوم العيد وما بعده من الهدايا والضحايا (فكلوا منها) إذا كانت مستحبة (وأطعموا البائس الفقير) أي الشديد الفقر (ثم ليقتضوا تفشيهم) أي يزيلوا أو ساقطهم وشعثهم كطول الظفر (وليوفوا) بالتخفف والتشديد (نذورهم) من الهدايا والضحايا (وليطوفوا طواف الأضفة) بالبيت العتيق

الدخول وهو الموضع الذي يدخل فيه ويقرأ بضم الميم وفتح الخاء من غير تشديد ويقرأ بفتحها وهما مكانان أيضاً وكذلك المغارة وهي واحد مغارات وقيل المأبأ وما بعده مصادر أي لو قدروا على ذلك لما ألوا

استباحة ما حرم عليهم بالأحرام بعد التحلل اه والعامة على كسر اللام من ليقضوا وهي لام الامر  
وقرأ نافع والكوفيون يسكونها اجراء للنفصل مجرى المتصل والتفت قيل أصله من التف وهو وسخ  
الاضفار قلبت الفاء ثاء كمشور في معفور وقيل هو الوسخ والقذر يقال ماتفتك وحكى قطرب تفت  
الرجل اذا كثر وسخه في سفره ومعنى ليقضوا ليقضوا ما يصنع المحرم من ازالة الشعر وشعث ونحوهما  
عند حله وفي ضمن هذا قضاء جميع المناسك اذ لا يفعل هذا الا بعد فعل المناسك كلها اه سمين (قوله أي  
القديم الخ) عبارة الخطيب أي القديم لانه أول بيت وضع للناس وقال ابن عباس سمى عتيق لان الله أعنته  
من تسلط الجبابرة عليه فكم من جبار سار اليه ليهدمه فنهه الله تعالى منه فان قيل قد تسلط عليه الحجاج  
فلم يمنع أجياب بانه ما قصد التسلط على البيت وانما تحصن به ابن الزبير فاحتال لاجراجه ثم بناء ولما قصد  
التسلط عليه ابرهة فعل به ما فعل وقيل لان الله تعالى أعنته من الفرق فانه رفع في أيام الطوفان وقال  
بجاهد لانه لم يملك قط وقيل بيت كريم أي أن العتيق بمعنى الكريم من قولهم عتق الخيل والطيور اه  
(قوله أي الامراء والشان ذلك) أشار به الى أن قوله ذلك خبر مبتدأ محذوف وهذا كما يقدم السكاتب جملة  
من كتابه في بعض المعاني ثم اذا أراد الخوض في معنى آخر قال هذا وقد كان كذا اه من البحر فهو يذ كر  
للفصل بين كلامين أو بين وجهي كلام واحد اه شيخنا (قوله ذلك المذكور) أي من قوله واذبوأنا  
لأبراهيم مكان البيت الى قوله وليطوفوا بالبيت العتيق اه زاده (قوله ومن يعظم حرمات الله) تعظيمها  
ترك ملابستها وقوله هي ما لا يحل الخ وقيل الحرمات ما وجب القيام بها وحرم التفريط فيها وقيل  
الحرمات هنا مناسك الحج وتعظيمها اقامتها وتمامها وقيل الحرمات البيت الحرام والشهر الحرام ومعنى  
التعظيم العلم بانه يجب على الانسان القيام بمراعاتها وحفظ حرماتها اه من الخازن وفي البيضاوي  
الحرمات ما لا يحل هتكه اه والهلك شق الستارة وتزنيقها ليظهر ما خلفها فالحرمات جمع حرمة وهي  
ما يحترم شرعا فتجوز به هنا عن المخالفة كانه ازالة لستر الشريعة اه شهاب (قوله هي ما لا يحل انتهاكه)  
وهي جميع التكليف من مناسك الحج وغيرها ويحتمل أن تخص بما يتعلق بالحج كالجدال والجماع  
والصيد اه من البحر (قوله فهو خير له) أي قربة وطاعة يشاب عليها عند الله اه شيخنا (قوله الا  
ما يتلى عليكم تحريمه) يشير الى أن في النظم تقدير مضاف هو المسند اليه وأن الضمير المجرور بعد حذف  
المضاف ارتفع واستتر وفي جعل التحريم متلوا تسماع وفي الحقيقة التلوا آية تحريمه اه وفي السرخي  
الامايتلى عليكم تحريمه أشار به الى أن المتلوا لا يستثنى من بهيمة الانعام لانه ليس فيها محرم ولكن المعنى  
الامايتلى عليكم آية تحريمه وذلك قوله تعالى في سورة المائدة حرمت عليكم الميتة الخ فلا تحرموا غيره  
والمعنى أن الله تعالى قد أحل لكم الانعام كلها الا ما استثناه في كتابه اه (قوله فلا تستثناء منقطع) وجهه  
أنه ذكر في آية المائدة ما ليس من جنس الانعام كالدوم والحمل والخنزير وقوله ويجوز أن يكون متصلا  
بان يصرف الى ما يحرم من بهيمة الانعام بسبب عارض كالوت ونحوه وقيل وجه الانقطاع أنه ليس في  
الانعام محرم اه من الشهاب مع زيادة من السمين وتقدم في أول المائدة كلام أوضح من هذا فراجع  
(قوله فاجتنبوا الرجس) أصله في اللغة القذر والوساخ وعبادة الاوثان قد مر معنوى اه شيخنا  
والفاء تفرعية على قوله ومن يعظم حرمات الله فلما حدث على المحافظة على حدود الله وترك الشرك  
تفرع عنه هذا اه شهاب (قوله واجتنبوا قول الزور) تعميم بعد تخصيص فان عبادة الاوثان  
رأس الزور لان المشرك زاعم أن الوثن يحق له العبادة كأنه قال فاجتنبوا عبادة الاوثان التي هي  
رأس الزور واجتنبوا قول الزور كله لاتقربوا منه شيئا تماديه في القبح والسجاجة وما ظنك بشيء  
من قبيل عبادة الاوثان والزور من الزور أو من الزور اه وهو الانحراف كما أن الافك من أفكه

أي القديم لانه أول بيت  
وضع (ذلك) خبر مبتدأ  
مقدر أي الامر أو الشأن  
ذلك المذكور (ومن يعظم  
حرمات الله) هي ما لا يحل  
انتهاكه (فهو) أي تعظيمها  
(خير له عند ربه) في الآخرة  
(وأحل لكم الانعام)  
أكلها بعد الذبح (الامايتلى  
عليكم) تحريمه في حرمت  
عليكم الميتة الآية فلا استثناء  
منقطع ويجوز أن يكون  
متصلا والتحريم لما عارض  
من الموت ونحوه (فاجتنبوا  
الرجس من الاوثان) من  
لبيان الذي هو الاوثان  
(واجتنبوا قول الزور)  
أي الشرك بالله في تلبيتهم  
أو شهادة الزور (حذفاء  
الله) مسابين عادلين عن كل  
دين سوى دينه (غير مشركين  
به) تاكيدا لما قبله

اليه \* قوله تعالى (يلزمك)  
يجوز كسر الميم وضمها وما  
لغتان قد قرئ بهما (اذام)  
اذا هنا المفاجأة وهي ظرف  
مكان وجعلت في جواب  
الشرط كالفاء لما فيها من  
المفاجأة وما بعدها ابتداء  
وخبر والعامل في اذا  
(يسخطون) قوله تعالى  
(فريضة) حال من الضمير  
في الفقراء أي مفروضة وقيل  
هو مصدر والمعنى فرض  
الله ذلك فرضا \* قوله



اذصرفه فان الكذب منحرف مصروف عن الواقع وقيل قول الزور قولهم هذا حلال وهذا حرام وما  
 أشبه ذلك من افتراءهم وقيل هو قول المشركين في تلييتهم لبك لا شريك لك الا شريكاً هو لك تملكه  
 ومالك اه خطيب (قوله وهما حالان من الواو) أى في اجتنبوا السكن الاولى مؤسسة والثانية مؤكدة  
 كما أشار له الشارح اه شيخنا (قوله ومن يشرك بالله الخ) غرضه بهذا ضرب مثل لمن يشرك بالله اه  
 شيخنا ومعنى الآية أن بعد من أشرك بالله عن الحق والايمان كبعد من سقط من السماء فذهبت به الطير  
 أو هوت به الريح فلا يصل اليه أحد بحال وقيل شبه حال المشرك بحال الهاوى من السماء لانه لا يملك  
 لنفسه حيلة حتى يقع حيث تسقطه الريح فهو لها لا محالة اما باستلاب الطير لجمه أو بسقوطه في المكان  
 السحيق اه خازن ﴿تذنيه﴾ قال الزخشمى يجوز في هذا التشبيه أن يكون من المركب والمفرق  
 فان كان تشبيهاً مركباً فكأنه قال من أشرك بالله فقد أهلك نفسه أهلاً كاليس بعده هلاك بان صور حاله  
 بصورة حال من خر من السماء فاخطفته الطير متفرقاً موزعاً في حواصلها وعصمت به الريح حتى هوت به  
 في بعض الاماكن البعيدة وان كان مفرقاً فقد شبه الايمان في علوه بالسماء والذى ترك الايمان وأشرك بالله  
 بالساقط من السماء والاهواء التي تتوزع أفكاره بالطير المخططة والشیطان الذى يطوح به في وادى  
 الضلالة بالريح التي تهوى بما عصفت به في بعض المهاوى المتلفة اه وقوله الذى يطوح به الباء زائدة  
 للتأكيد قال الجوهرى طوحه أى توهه وذهب به ههنا وههنا اه خطيب (قوله فتخطفه الطير)  
 بفتح الخاء والطاء مشدداً وأصله تختطفه فأدغم وقرئ فتخطفه بسكون الخاء وتخفيف الطاء اه  
 سمين (قوله شعائر الله) جمع شعيرة أو شعارة بالكسر بوزن قلادة وقوله وهى البدن فيه قصور وكأنه  
 حملة عليه مراعاة للسياق والافالشعائر أعظم منها كفى المصباح ونصه والشعائر أعلام الحج وأعماله  
 الواحدة شعيرة أو شعارة بالكسر والمشاعر مواضع المناسك اه (قوله بأن تستحسن) أى تختار حسنة  
 بأن تكون غالية في الثمن وينبغي للانسان أن يترك المشاحفة في ثمنها ما ورد أنه ينبغي ترك المشاحفة في الهدايا  
 والضحايا وعق الارقاء وروى أنه عليه الصلاة والسلام أهدي مائة بدنة فيها حمل لاني جهل في أنفـه بـرة  
 وروى ان عمر أهدي نجبية طلبت منه بثلاثمائة دينار اه من أبى السعود (قوله من تقوى القلوب) من  
 ابتدائية أى فان تعظيمها مبتدأ وأنشأ من تقوى قلوبهم اه خطيب وفي السمين والعائد على اسم الشرط  
 من هذه الجملة الجزائية مقدر تقديره فانها من تقوى القلوب منهم ومن جوز اقامة آل مقام الضمير ومن  
 الكوفون أجاز ذلك هنا والتقدير من تقوى قلوبهم كقوله فان الجنة هى المأوى اه وقول الشارح منهم  
 أى من من وجمع الضمير باعتبار معناها (قوله لا شعارها) أى تعليمها وقوله بما يعرف به أى بعلامته يعرف  
 بها أنها هدى وقوله كطعن حديد الخ أى وكتعليق النعال في أعناقها وكتعليق آذان القرب في رقاب الغنم  
 وهكذا تأمل (قوله لكم فيها) أى الشعائر واجبة أو مندوبة وقوله كركوبها أى واركابها بلا أجره فان كان  
 باجرة حرم أى وكشرب لبنها الفاضل عن ولدها اه شيخنا (قوله الى البيت العتيق) الى بمعنى عندكما  
 قال الشارح (قوله والمراد الحرم جميعه) أى لا خصوص الكعبة فقط اه شيخنا (قوله ولكل أمة الخ)  
 لما ذكر تعالى الذبائح بين أنه لم يخل منها أمة فالذبائح من الشرائع القديمة وقال ابن عرفة في قوله ولكل  
 أمة جعلنا منسكاً أى مذهباً من طاعة الله تعالى يقال نسك نسك قومك منسك مذهبهم وقيل منسكاً عيداً  
 قاله الفراء وقيل حجاً قاله قتادة والقول الاول أظهر لقوله تعالى ليدكروا اسم الله على ما رزقهم  
 من بهيمة الانعام أى على ذبحه اه قرطبي (قوله بفتح السين مصدر) فى المصباح نسك لله ينسك  
 من باب قتل تطوع بقرية والنسك بضم تنين اسم منه وفى التنزيل ان صلاتى ونسكى والمنسك بفتح

وهما حالان من الواو (ومن  
 يشرك بالله فكأنما خر)  
 سقط (من السماء فتخطفه  
 الطير) أى تاخذه بسرعة  
 (أو تهوى به الريح) أى  
 تسقطه (فى مكان سحيق)  
 بعيد أى فهو لا يرجى  
 خلاصه (ذلك) يقدر قبله  
 الامر مبتدأ (ومن يعظم  
 شعائر الله فانها) أى فان  
 تعظيمها وهى البدن التى  
 تهدى للحرم بان تستحسن  
 وتستسمن (من تقوى  
 القلوب) منهم وسميت شعائر  
 لا شعارها بما يعرف به انها  
 هدى كطعن حديد بسنامها  
 (لكم فيها منافع) كركوبها  
 والحمل عليها مالا يضرها  
 (الى أجل مسمى) وقت  
 نحرها (ثم محملها) أى مكان  
 حل نحرها (الى البيت  
 العتيق) أى عنده والمراد  
 الحرم جميعه (ولكل أمة)  
 جماعة مسلمة سلفت قبلكم  
 (جعلنا منسكاً) بفتح السين  
 مصدر وبكسرهما

تعالى (قل أذن خير) أذن  
 خبر مبتدأ محذوف أى هو  
 ويقرأ بالاضافة أى مستمع  
 خير ويقرأ بالتثنية ورفع  
 خير على أنه صفة لأذن  
 والتقدير أذن ذو خير  
 ويجوز أن يكون خير بمعنى  
 افضل أى أذن أكثر خيراً  
 لكم (يؤمن بالله) فى موضع  
 رفع صفة أيضاً

السين وكسرها يكون زمانا ومصدرا ويكون اسم المكان الذي تذبح فيه النسيكة وهي الذبيحة وزنا ومعنى ومناسك الحج عباداته وقيل مواضع العبادات ومن فعل كذا فعليه نسك أى دم يريقه ونسك تزهّد وتعبد فهو وناسك والجمع نساك مثل عابد وعباد اه (قوله أى ذبحا قربانا) قربانا مفعول للمصدر الذى هو ذبحا أى ان يذبحوا القربان وفى الخازن جعلنا منسكا قري بكسر السين أى مذبحا وهو موضع ذبح القربان وقري منسكا بفتح السين وهو أراقه الدم وذبح القربان اه وفى زاده أى جعلنا لكل أمة نوعا من التعبد والتقرب والمراد به أراقه الدماء لوجه الله تعالى والمعنى شرعنا لكل أمة مؤمنا ان ينسكوا لله تعالى اه (قوله ليذكروا اسم الله) معناه أمرناهم عند ذبحهم بذكر الله وان يكون الذبح لله لانه الرأى لذلك اه أبو حيان (قوله من بهيمة الانعام) أى عند ذبحها ونحرها ساهما بهيمة لانها لا تتكلم وقيد بالانعام لان ماسواها لا يجوز ذبحها فى القربان وان جاز أكله اه خازن وفى القاموس البهيمة ذات أربع قوائم ولوفى الماء أو كل حى لا يميز والجمع بهائم والابهم الاعجم واستبهم استجهم فلم يقدر على الكلام اه (قوله انقادوا) أى لجميع تكاليفه ومن اتق الله كان محببا فلذلك قال بعده وبشر المحبتين اه رازى (قوله المتواضعين) هذا أصل معناه لان الاخبات نزول الخبت وهو المكان المنخفض ولا يخفى حسن التعبير بالمحبتين هنامن حيث ان نزول الخبت مناسب للحجاج لما فيهم من صفات المتواضعين كالتيجر دعن اللباس وكشف الرأس والغربة عن الاوطان ولذا وصفهم بالصبر وذكرا قامة الصلاة لان السفر مظنة التقصير فيها اه شهاب وفى القاموس الخبت المتسع من بطون الارض والجمع أخبات وخبوت اه (قوله من البلىا) فان كانت هذه البلىا من الله تعالى فليس للبلى بها الا الصبر وان كانت من غيره فله ان يصبر عليها ويعفو وله ان ينتصر لنفسه اه خازن (قوله يتصدقون) أى صدقة التطوع ويعلم منه أنهم كانوا يتصدقون الصدقة الواجبة بالاولى اه شيخنا (قوله والبدن جعلناها لكم الخ) البدن هى الشعائر المذكورة فى قوله أولا ذلك ومن يعظم شعائر الله الخ اه شيخنا (قوله وهى الابل) سميت الابل بدنا العظم أبدانها اه شيخنا وفى المصباح البدنة ناقعة أو بقرة تنحر بمكة سميت بذلك لانهم كانوا يسمنونها اه زرقانى وقال القسطلانى البدن عند الشافعى خاصة بالابل وعند أبى حنيفة من الابل والبقر فكلام الشافعية موافق لكلام الازهرى وكلام الحنفية موافق لكلام الصحاح وأما الهدى فيشمل الابل والبقر والغنم اه ابن لقيمة (قوله من شعائر الله) جمع شعيرة أو شعارة بالكسرو هى العلامة اه مصباح وهذا الجار والمجرور هو المفعول الثانى لا يجعل بمعنى التصيير اه سمين (قوله لكم فيها خير) جملة مستأنفة مقررّة لما قبلها اه أبو السعود وفى السمين قوله لكم فيها خير الجملة حال امان هاه جعلنا واما من شعائر الله وهذان مبنيان على ان الضمير فى فيها هل هو عائذ على البدن أو على شعائر والاول قول الجمهور اه سمين وقوله كاتقدم أى فى قوله لكم فيها منافع الى أجل مسمى (قوله فاذكروا اسم الله عليها) بان تقولوا عند ذبحها الله أكبر لا اله الا الله والله أكبر اللهم منك واليك اه أبو السعود (قوله قائمة) الاظهر قائمات اه قارى وهو كذلك فى البيضاوى وغيره وفى البيضاوى صواف قائمات قد صفن أيدين وأرجلهن وقري صوافن من صفن الفرس اذا قام على ثلاث وعلى طرف سنبك الاربعة لان البدنة تعقل احدى يديها فتقوم على ثلاث اه وعبارة الخازن صواف قياما على ثلاث قوائم قد صفت رجليها ويدها اليمنى وأخرى معقولة فينحرها كذلك روى البخارى عن زياد بن جبير قال رأيت ابن عمر أتى على رجل قد أناخ بدنة ينحرها قال ابعتها قياما مقيدة سنة محمد عليه السلام انتهت وكون قياما سنة محمد عليه السلام انما هو على سبيل التنبؤ ويحوز نحرها وذبحها مضجعة على جنبها كالبحر اه (قوله فاذوجبت جنوبها) الوجوب السقوط يقال وجبت

واللام فى (للمؤمنين) زائدة دخلت لتفرق بين يؤمن بمعنى يصدق ويؤمن بمعنى يثبت الامان (ورحمته) بالرفع عطف على أذن أى هو أذن ورحمة ويقرأ بالجر عطفًا على خير فيمن جر خيرا \* قوله تعالى (والله ورسوله) مبتدأ و (أحق) خبره ورسول مبتدأ ثان وخبره محذوف دل عليه خبر الاول وقال سيديويه أحق

الشمس أى سقطت ووجب الجدار سقط ومنه الواجب الشرعى كأنه سقط علينا ولزمنا اه سمين  
وهذا كناية عن الموت وجمع الجنوب مع ان البعير اذا خرس سقط على أحد جنبه لان ذلك الجمع في مقابلة جمع  
البدن اه شيخنا (قوله وأطعموا القانع) أى أطعموه وجوبا كما عليه الشافعى وهذا في المستحبة كما مر  
وكرره لان الاول مرتب على ذبح هيمة الانعام الشاملة للبدن والبقرو الغنم والثاني مرتب على ذبح البدن  
خاصة وان وافقه في الحكم ذبح الآخرين اه كرخى (قوله الذى يقنع) أى يرضى وبابه سلم فعلا ومصدرا  
وقد يطلق القانع على السائل وبابه حينئذ خضع فعلا ومصدرا اه شيخنا وفي السمين القانع السائل  
والمعتر المتعرض من غير سؤال وقال قوم بالعكس وقال ابن عباس القانع المستغنى بما أعطيه والمعتر المتعرض  
من غير سؤال وعنه أيضا القانع المتعفف والمعتر السائل وقال بعضهم القانع الراضى بالشئ اليسير من قنع  
يقنع قناعة فهو قانع والقنع بغير ألف هو السائل ذكره أبو البقاء اه وفي المصباح المعتر الضيف الزائر  
والمعتر المتعرض للسؤال من غير طلب يقال عره واعتراه وعراه واعتراه أيضا اذا اعترض للعروف من  
غير مسألة وقال ابن عباس المعتر الذى يعتر بالسلم ولا يسأل اه وفي ابن لقيمة مانعه قال مجاهد في  
أخرجه عبد بن حميد القانع جارك الذى ينظر ما دخل عليك والمعتر الذى يعتر ببابك ويريك نفسه  
ويتعرض ولا يسأل وقال ابن زيد القانع المسكين والمعتر الذى ليس بمسكين ولا يكون له ذبيحة يحى الى  
القوم فيتعرض لهم لاجل لهم اه وهذا غير ما قاله الشارح (قوله أى مثل ذلك التسخير) أى المفهوم  
من قوله صواف كما يفهم من أبى السعود (قوله سخرناها) أى دللناها لكم وقوله بان تنحرو وتركب أى بان  
تتمكنوا من نحرهاور كورها وقوله والى أى الانسخرها لم تطق أى لم يقدر على نحرهاور كورها وكان الباء  
تعليلية فهى بمعنى لاجل أن تنحرح اه شيخنا (قوله لن ينال الله لحومها) أى لن تبلغ مرضاته ولن  
تقع موقع القبول اه أبو السعود وقال أبو حيان فى البحر أراد المسلمون أن يفعلوا فعل المشركين من  
من الذبح وتشريح اللحم منصوبا حول الكعبة وتضميخ الكعبة بالدم تقر بالى الله تعالى فنزلت هذه الآية  
اه شيخنا (قوله أى لا يرفعان اليه) أى لا يرفع نفس اللحم والدم وانما يرفع اليه العمل الصالح ومنه  
التصدق باللحم فالتصدق من عمل العبد فيرفع الى الله وأما نفس اللحم المتصدق به فلا يرفع والمعنى انه لا  
يثيبكم على لحمها الا اذا وقع موقعان وجوه الخير اه شيخنا (قوله منكم) حال من التقوى (قوله لتكبروا  
الله على ما هداكم) أى بان تقولوا الله أكبر على ما هداكنا والحمد لله على ما أولانا اه خازن وهذا تكرير  
للتذكير والتعليل بقوله لتكبروا الله والمراد بالتكبير أن تشكروا الله على هدايته اياكم لا اعلام دينكم  
ومناسك حجكم بان تكبروا وتملوا فاضن التكبير معنى الشكر فعدى تعديته واختصر الكلام اه شيخنا  
(قوله على ما هداكم) ما مصدرية أو موصولة أى على هدايته اياكم وعلى ما هداكم ايه وعلى متعلقة بتكبروا  
لتضمينه معنى الشكر اه أبو السعود (قوله ان الله يدافع الح) مناسبة هذه الآية لما قبلها انه تعالى لما ذكر  
جملة مما يفعل فى الحج وكان المشركون قد صدوا رسول الله ﷺ عام الحديبية وآذوا من كان بمكة من  
المؤمنين أنزل الله هذه الايات مبشرة للمؤمنين بدفعه تعالى عنهم ومشيئة الى نصرهم واذنه لهم فى القتال  
وتمكينهم فى الارض بردم الى ديارهم وفتح مكة وأن عاقبة الامور راجعة الى الله اه من البحر فهذا  
متصل بقوله سابقا ان الذين كفروا ويصدون عن سبيل الله الح اه زاده (قوله غوائل المشركين)  
يشير به الى ان المفعول محذوف اختصارا للدلالة المقام على تعيينه قال أبو حيان لم يذكرك الله ما يدفعه عنهم  
ليكون أفخم وأعظم وأعم اه كرخى وفى المختار الغوائل الدواهي والداهي الامر العظيم ودواهي  
الدهر ما يصيب الناس من عظيم نوبه اه (قوله فى أماته) مفرد مضاف فيهم أى أمات الله تعالى

(وأطعموا القانع) الذى يقنع  
بما يعطى ولا يسأل ولا  
يتعرض (والمتبر) السائل أو  
المتعرض (كذلك) أى مثل  
ذلك التسخير (سخرناها  
لكم) بان تنحرو وتركب والا  
لم تطق (لعلكم تشكرون)  
انعامي عليكم (لن ينال الله  
لحومها ولا دماؤها) أى لا  
يرفعان اليه (ولكن يناله  
التقوى منكم) أى يرفع اليه  
منكم العمل الصالح الخالص  
له مع الايمان (كذلك)  
سخرها لكم لتكبروا الله على  
ما هداكم) أرشدكم لمعلم دينه  
ومناسك حجه (وبشر المحسنين)  
أى الموحدين (ان الله يدافع  
عن الذين آمنوا) غوائل  
المشركين (ان الله لا يحب كل  
خوان) فى أماته (كفور)  
لنعمته وهم المشركون المعنى  
انه يعاقبهم

خبر الرسول وخبر الاول  
محذوف وهو أفوى اذ لا يلزم  
منه التفريق بين المبتدأ  
وخبره وفيه أيضا انه خبر  
الاقرب اليه ومثله قول  
الشاعر نحن بما عندنا وأنت بما  
عندك راض والرأى مختلف  
وقيل أحق ان يرضوه خبر  
عن الاسمين لان أمر الرسول  
تابع لأمر الله تعالى ولان  
الرسول قائم مقام الله بدليل  
قوله تعالى ان الذين

وهي أوامر ونواهي وصيغة المبالغة فيها البيان أنهم كذلك لا للتقيد بغاية الحيانة والكفر اه من أبي  
السعود وفي الخطيب ان الله لا يجب أى لا يكرم كل خوان في أمانته كفور لنعمة وهم المشركون قال ابن  
عباس خانوا الله فجعلوا معه شركا وكفروا نعمة فنبه بذلك على أنه يدفع عن المؤمنين كيد من هذه صفته  
وقال مقاتل يدفع عن الذين آمنوا بمكة حين أمر المؤمنين بالكف عن كفار مكة قبل الهجرة حين آذوهم  
فاستأذنو النبي ﷺ في قتلهم سرافهم عن ذلك ثم أذن الله لهم في قتالهم بقوله أذن للذين يقاتلون بأنهم  
ظلموا وكانوا ياتونه ﷺ ما بين مضرب ومشجوج يشكون اليه فيقول لهم اصبروا فاني لم أؤمر بالقتال  
حتى هاجر فنزلت هذه الآية وهي أول آية نزلت في القتال بعدما نهي عنه في نيف وسبعين آية وقيل نزلت  
في قوم باعياهم مهاجرين من مكة الى المدينة فاعترضهم مشركو مكة فاذن الله لهم في قتال الكفار الذين  
يمنعونهم من الهجرة بسبب أنهم ظلموا واعتدوا عليهم بالأيذاء اه (قوله أذن) أى بعد الهجرة للذين  
يقاتلون أى يريدون القتال وقوله أن يقاتلوا أى في أن يقاتلوا وأشار بتقديره الى أن المأذون فيه محذوف  
لدلالة يقاتلون عليه وعلى الاذن لهم بأنهم ظلموا اه من البحر وقال الرازي وقوله أن يقاتلوا أى في  
المستقبل فلا يشكل بان الآية مكية اه (قوله أيضا أذن للذين يقاتلون) قرأه مبني للمفعول نافع وأبو عمرو  
وعاصم والباقون قرؤه مبني للفاعل وأما يقاتلون فقرأه مبني للمفعول نافع وابن عامر وحفص والباقون  
مبني للفاعل فحصل في مجموع الفعلين أن نافعوا وحفصا بنياهما للمفعول وابن كثير وحمزة والكسائي  
بنوهما للفاعل وأن أباعمرو وأبا بكر بنيا الاول للمفعول والثاني للفاعل وأن ابن عامر عكس هذا فلهذه أربع  
رتب والمأذون فيه محذوف للعلم به أى أذن للذين يقاتلون في القتال وبأنهم ظلموا متعلق بأذن والباء سببية  
أى بسبب أنهم مظلومون اه سمين (قوله وان الله على نصرهم لقدير) وعدلهم بالنصر على طريق الرمز  
والكنية كما وعد بدفع أذى الكفار عنهم اه أيضاوى (قوله الذين أخر جوامن ديارهم) يجوز أن يكون  
في محل جر نعتا للوصول الاول أو بيان له أو بدلا منه وأن يكون في محل نصب على المدح وأن يكون في محل  
رفع على اضمار مبتدا اه سمين وقوله للوصول الاول هذا لا يتعين بل يصح أن يكون نعتا للوصول الثاني  
أو بدلا منه اه (قوله الا أن يقولوا) هذا استثناء منقطع في محل نصب لاجتماع العرب على نصب مثل هذا  
اذ لا يصح تسليط العامل عليه لانك لو قلت الذين أخر جوامن ديارهم الآن يقولوا ربنا الله لم يصح ولذا قدر  
له المفسر عاملا محذوفا وجعل الاستثناء مفرغا وصيره متصلا أى ما أخر جوا بشىء من الاشياء الا بقولهم  
ربنا الله اه من السمين والمضارع معنى الماضى وقوله أى بقولهم أى بسبب قولهم اه (قوله بعضهم)  
هذا البعض هم الكافرون وقوله بعضهم المؤمنين والمراد بالدفع اذن الله لاهل دينه في مجاهدة الكفار  
فكانه قال ولولا دفع الله أهل الشرك بالمؤمنين بالاذن لهم في جهادهم لاستولى أهل الشرك على أهل  
الاديان وعطلوا مواضع العبادة والمراد بهذه المواضع مواضع عبادات المؤمنين منهم والمعنى لهدم في شرع  
كل نبي المسكان الذي يصلى فيه فلولوا الدفع لهدم في زمن موسى الكنائس التي كانوا يصلون فيها في شرعه  
وفي زمن عيسى الصوامع والبيع وفي زمن نبينا المساجد فعلى هذا انما دفع عنهم حين كانوا على الحق قبل  
التحريف وقبل النسخ والصوامع للصوم التي يبنونها في الصحارى والبيع لهم أيضا وهي التي  
يبنونها في البلدان والصلوات كنائس اليهود وقدام الصوامع والبيع والصلوات على مساجد المسلمين  
لانها أقدم في الوجود اه من الرازي أو قدمها على المساجد ليعكون فيه الانتقال من شريف الى  
أشرف قال أبو حيان أجرى الله العادة في الامم بذلك بأن ينتظم به الامر وتقوم الشرائع وتصح  
المتعبدات من الهدم وأهلها من القتل والشتات ويؤيد ذلك قوله تعالى وقتل داود جالوت ثم قال

(اذن للذين يقاتلون) أى  
للمؤمنين أن يقاتلوا وهذه  
أول آية نزلت في الجهاد  
(بأنهم) بسبب أنهم (ظلموا)  
بظلم الكافرين اياهم (وان  
الله على نصرهم لقدير) هم  
(الذين أخر جوامن ديارهم  
بغير حق) في الاخراج  
ما أخر جوا (الا أن يقولوا)  
أى بقولهم (ربنا الله) وحده  
وهذا القول حق والاخراج  
به اخراج بغير حق (ولولا  
دفع الله الناس بعضهم)  
بعض من الناس (ببعض  
لهدمت)

يباعونك انما يبايعون الله  
وقيل أفراد الضمير وهو في  
موضع التثنية وقيل التقدير  
ان ترضوه أحق وقد ذكرناه  
في قوله والله أحق ان تخشوه  
وقيل التقدير أحق بالارضاء  
\* قوله تعالى (الم يعلموا) يجوز  
ان تكون المتعدي الى مفعولين  
وتكون (أنه) وخبرها سد  
مسدا لمفعولين ويجوز أن  
تكون المتعدي الى واحد  
(ومن) شرطية في موضع  
مبتدأ والفاء جواب الشرط  
فاما (أن) الثانية فالمشهور  
فتحها وفيها وجه \* أحدها  
أنها بدل من الاولى وهذا  
ضعيف لوجهين أحدهما  
ان الفاء التي معها تمنع

بالتشديد للتكثير وبالتخفيف  
(صوامع) للرهبان (وبيع)  
كنائس للنصارى  
(وصلوات) كنائس لليهود  
بالعبرانية (ومساجد)  
للمسلمين (يدكر فيها) أى فى  
المواضع المذكورة (اسم الله  
كثيرا) وتنقطع العبادات  
بمجرابها (ولينصرن الله من  
ينصره) أى ينصر دينه (ان  
الله لقوى) على خلقه (عزيز)  
منيع فى سلطانه وقدرته  
(الذين ان مكناهم فى الارض)  
بنصرهم على عدوهم (أقاموا  
الصلاة وآتوا الزكاة وأمرؤا  
بالمعروف ونهوا عن المنكر)  
جواب الشرط وهو  
وجوابه صلة الموصول ويقدر  
قبله مبتدا (ولله عاقبة  
الامور) أى اليه مرجعها  
فى الآخرة (وان يكذبوك)  
تسليية للنبي صلى الله عليه  
وسلم (فقد كذبت قبلهم  
قوم نوح) تأنيث قوم باعتبار  
المعنى (وعاد) قوم هود (ومحمد)  
قوم صالح (وقوم ابراهيم  
وقوم لوط وأصحاب مدين)  
قوم شعيب (وكذب موسى)  
كذبه القبط لاقومه بنو  
اسرائيل أى كذب هؤلاء  
رسلم فلك أسوة بهم  
(فأملت لكافرين) أمهلتهم  
بتأخير العقاب لهم (ثم أخذتهم)  
بالعذاب (فكيف كان تكبير)  
أى انكارى عليهم

ولو لدفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الارض اه (قوله بالتشديد للتكثير) أى باعتبار المواضع  
فتكرر الهدم لكثرة المواضع اه (قوله صوامع) جمع صومعة وهى البناء المرتفع المحذب الاعلى ووزنها  
فوعلة كدحرجة وهى متعبد الرهبان وقيل متعبد الصابئين اه سمين (قوله وصلوات) بفتح الصاد  
واللام جمع صلاة وسُميت الكنيسة صلاة لانها يصلى فيها وقيل هى كلمة معربة أصلها بالعبرانية صلوتا اه  
سمين وفى الشهاب صلوات بفتح الصاد والياء المثناة والقصر وبه قرئ فى الشواذ ومنه فى لغتهم المصلى فلا  
يكون مجازا اه (قوله أى فى المواضع المذكورة) وهى الاربعة لان كل واحد منها جمع اه شيخنا (قوله  
أى ينصر دينه) أى وأولياءه ومعنى نصره تعالى هو أن يظفر أولياءه باعدائهم ويكون النصر بالتجدد فى  
القتال وبايضاح الادلة والبيّنات وبالإعانة على المعارف والطاعات اه شيخنا (قوله منيع فى سلطانه)  
الاولى غالب لان عزيز مأخوذ من عز بمعنى غلب اه شيخنا وقد أنجز تعالى وعده بأن سلط  
المهاجرين والانصار على صناديد العرب وأكسرة المجمع وقيصرتهم وأورثهم أرضهم وديارهم اه  
بيضاوى (قوله الذين ان مكناهم) يجوز فى هذا الموصول ما جاز فى الموصول قبله ويزيد هذا عليه بانه يجوز  
أن يكون بدلا من من ينصره ذكره الزجاج أى و لينصرن الله الذين ان مكناهم اه سمين (قوله جواب  
الشرط) أى أقاموا الصلاة وما عطف عليه جواب الشرط وقوله وهو أى الشرط وجوابه وهو أقاموا  
وما عطف عليه كما علمت اه شيخنا (قوله هم مبتدا) وهذا الضمير يرجع للأذون لهم فى القتال وهم  
المهاجرون وفيه اخبار بالغيب عما تكون عليه سيرتهم ان مكناهم فى الارض اه شيخنا وفى الخطيب  
وقوله تعالى الذين ان مكناهم فى الارض الخ ووصف للذين هاجروا وهو اخبار من الله تعالى بظهور الغيب  
عما ستكون عليه سيرة المهاجرين والانصار رضى الله عنهم وعن عثمان رضى الله عنه هذا والله ثناء قبل  
بلاء يريد أن الله تعالى أنقذ عليهم قبل أن يحدثوا من الخير ما أحدثوا اه (قوله وان يكذبوك اخ) لما  
بين سبحانه وتعالى فيما تقدم اخراج الكفار للرؤميين من ديارهم بغير حق وأذن فى مقاتلتهم وضمن  
لرسول الله ﷺ النصره وبين أن الى الله عاقبة الامور أردفه بما يجرى مجرى التسليية للنبي ﷺ  
الصبر على ما هو عليه من أذيته وأذية المؤمنين بالكذب وغيره فقال وان يكذبوك الخ أى فانت يا أشرف  
الخلق لست باوحدى فى التكذيب فان هؤلاء قد كذبوا رسلم قبل قومك فقتل بهم اه خطيب  
(قوله باعتبار المعنى) وهو الامة والقبيلة وبنى الفعل للفعل فى وكذب موسى لان قومه لم يكذبوه وانما  
كذبه القبط اه من البحر وقد أشار له الشارح بقوله كذبه القبط لاقومه الخ اه (قوله وعادو ومحمد)  
استغنى فيها عن ذكر قوم لاشتبارهم بهذا الاسم الاخصر والاصل فى التعبير العلم ولا علم لغيرهما فلذا لم  
يقل قوم هود وقوم صالح اه شهاب (قوله وأصحاب مدين) لم يقل وقوم شعيب لان قومه يشملون أصحاب  
مدين وأصحاب الايكة وأصحاب مدين سابقون على أصحاب الايكة فى التكذيب له فخصوا فى الذكر لسبقهم  
فى التكذيب اه شهاب (قوله وكذب موسى) أى كذبه غير قومه وهم القبط كما قاله المفسر وهذا حكمة  
تغيير الاسلوب حيث لم يقل وقوم موسى اه شيخنا وفى المختار القبط بوزن القسط أهل مصر وهم اصلها  
واحد هم قبطى اه وقوله بنو اسرائيل هم أولاد يعقوب (قوله أى كذب هؤلاء) وهم سبعة (قوله فأملت  
الكافرين) فيه وضع الظاهر موضع المضمرة زيادة فى التشنيع عليهم والنداء عليهم بصفة الكفر اه شيخنا  
(قوله فكيف كان تكبير) التكبير مصدر بمعنى الانكار كالنذير بمعنى الانذار وأثبت ياء تكبير حيث وقع فى  
القرآن ورش فى الوصل وحذفها فى الوقف والباقون يحذفونها وصلوا وبقا اه سمين (قوله أى انكارى  
عليهم) أشار به الى أن تكبير مصدر بمعنى الانكار وتكذيبهم مفعوله وبأهلاكم متعلق بانكارى



نقام الله ويوعدهم بذلك دنيا وأخري وهم لا يصدقون بذلك ويستبعدون وقوعه فكان استعجالهم على سبيل الاستهزاء يقولون ان ما توعدتنا به لا يقع وانه لا بعث وقد تضمنت الآية نزول العذاب بهم في الدنيا وقد ذكره في قوله ولن يخلف الله وعده ونزوله بهم في الآخرة وقد ذكره في قوله وان يوما عند ربك كالف سنة فمضى ولن يخلف الله وعده أى في انزال العذاب بهم في الدنيا وان يوما من أيام عذابكم في الآخرة كالف سنة من سنى الدنيا واقتصر في التشبيه على الالف لان الالف منتهى العدد بلا تكرار اه من البحر ملخصا (أقوله ايضا ويستعجلونك) أى يطلبون عجلتك بالعذاب أى أن تأتيتهم به عاجلا وفي المختار واستعجله طلب عجلته اه (قوله فأعجزه يوم ندر) فقتل منهم سبعون وأسر منهم سبعون اه شيخنا (قوله بالتاء) أى فيكون فيه التفات وقوله والياء أى فيكون مناسبا لقوله ويستعجلونك وقوله أمليت لها خص الاول بذكر الاهلاك لاتصاله بقوله فأملت للذين كفروا ثم أخذتهم أى أهلكتهم والثاني بالاملاء لان قوله ويستعجلونك بالعذاب دل على أنه لم يأتهم في الوقت فحسن ذكر الاملاء اه كرماني (قوله وكأين من قرية) قال الزمخشري فان قلت لم عطف الاولى بالفاء وهذه بالواو قلت الاولى وقعت بدلا من قوله فكيف كان كبير وأما هذه فحكمها حكم الجملتين قبلها المعطوفتين بالواو أعنى قوله ولن يخلف الله وعده وان يوما عند ربك كالف سنة مما تعدون اه (قوله قل يا أيها الناس) أى الذى قيل فيهم أفلم يسيروا الموصوفين بالاستعجال للعذاب على سبيل الاستهزاء انما أنالكم نذير أى ليس بيدي تجويل للعذاب ولا تأخير وقوله وأنا بشير أشار به الى أن في الآية اكتفاء بدليل التعميم المذكور فيما بعد اه من البحر وفي الكرخي قوله وأنا بشير للمؤمنين جواب ما يقال كما في الكشف كان القياس ان يقال انما أنالكم بشير ونذير لذكر الفريقين بعده وايضاح الجواب أن الخطاب مخصوص بالمشركون بدلالة سياق الكلام وان ذكر المؤمنين بما يحصل لهم من الرزق الكريم والنعيم المقيم للاحاق الغيظ والغم باضدادهم فليس ذكرهم هنا الا لكونه داخلا في حيز التخويف والانذار بما سمعته من الاعتبار اه (قوله بين الانذار) هكذا في بعض النسخ وفي بعضها مظهر انذارى والاول أوضح كاهو عاداته في التعبير اه (قوله لهم مغفرة من الذنوب) أى الصفائر والكبائر اه شيخنا (قوله هو الجنة) والكريم من كل نوع ما يجمع فضائله ويحوز كالات اه ايضاوى (قوله والذين سعوا) أى اجتهدوا في ابطالها حيث قالوا القرآن شعر أو سحر أو أساطير الاولين اه شيخنا (قوله باطالها) الباء بمعنى في والجارو المجرور بدل من قوله في آياتنا ويشير به الى تقدير مضاف أى سعوا في ابطال آياتنا وقوله معجزين مفعوله محذوف أى معجزين المؤمنين كاذكره بقوله من اتبع النبي وهذا على المعنى الاول وعلى المعنى الثانى يقدر المفعول معجزين الله كاذكره بقوله أو مقدرين معجزنا عنهم ومعنى التقدير الظن والاعتقاد أى ظانين معجزنا عنهم وقوله ويثبطونهم أى يعوقونهم ويشغلونهم وفي المصباح بثبة تشديطا عن الامر قعد به وشغله عنه أو منعه تخذيلوا ونحوه اه وقوله وفي قراءة معاجزين وتقدير المفعول عليها معاجزين الله كاذكره بقوله مسابقين أى لنا ومعنى المسابقة فرارهم من عذابه هذا من جانبهم ومن جانبه تعالى انزال العذاب بهم وعدم فرارهم منه وهذه المفاعلة لتخلو امن معنى الظن والاعتقاد بالنسبة اليهم كما قال الشارح يظنون ان يفوتونا أى يفوتوا عذابنا أى يفروا منه وقرر البياض معنى هذه القراءة بوجه آخر محصله أن المسابقة مع المؤمنين أى يسابقون المؤمنين ويعارضونهم فكلما طلب المؤمنون اظهار الحق طلب هؤلاء ابطاله اه (قوله أو مقدرين) أى ظانين معجزنا عنهم أى فهو اسم فاعل من معجز وهو هذا على قراءة معجزين بترك الالف وتشديد الجيم اه كرخي (قوله يظنون أن يفوتونا) أى أن لا يلحقهم ولا يدركهم

بالعذاب ولن يخلف الله وعده) بانزال العذاب فأعجزه يوم بدر (وان يوما عند ربك) من أيام الآخرة بالعذاب (كالف سنة مما تعدون) بالتاء والياء في الدنيا (وكأين من قرية أمليت لها وهي ظالمة ثم أخذتها) المراد أهلها (والى المصير) المرجع (قل يا أيها الناس) أى أهل مكة (انما أنالكم نذير مبين) بين الانذار وأنا بشير للمؤمنين (فالذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة) من الذنوب (ورزق كريم) هو الجنة (والذين سعوا في آياتنا) القرآن باطالها (معجزين) من اتبع النبي أى ينسبونهم الى العجز ويثبطونهم عن الايمان أو مقدرين معجزنا عنهم وفي قراءة معاجزين مسابقين لنا يظنون أن يفوتونا بانكارهم البعث والعقاب (أولئك أصحاب

لهم ويقرأ بالكسر على الاستئناف \* قوله تعالى (ان تنزل) في موضع نصب ييجذر على أنها متعدية بنفسها ويجوز ان يكون مجرف الجراى من أن تنزل فيكون موضعه نصبا أو جرا على ما ذكرنا من اختلافهم في ذلك \* قوله



عذابنا اه شيخنا (قوله وما أرسلنا من قبلك الخ) شروع في تسليّة ثانية لرّسول الله ﷺ بعد التسليّة الاولى بقوله وان يكذبوك الخ ومن في من قبلك لا يتدأ الفاية وفيمن رسول زائد في المفعول تفيد استغراق الجنس والجملة الشرطية بعد الا في موضع نصب على الحال من نبي ويكون قد حذف من الاول لدلالة الثاني عليه أي وما أرسلناه الا وحاله هذه اه شيخنا وفي السمين في هذه الجملة بعد الاثلاثة أوجه أحدها أنها في محل نصب على الحال من رسول والمعنى وما أرسلناه الا حاله هذه والحال محصورة والثاني أنها في محل الصفة لرّسول فيجوز أن يحكم على موضعها بالجرب باعتبار لفظ الموصوف وبالنصب باعتبار محله فان من مزيدة فيه الثالث أنها في موضع استثناء من غير الجنس قاله أبو البقاء يعني أنه استثناء منقطع واذ هذه يجوز أن تكون شرطية وهو الظاهر واليه ذهب الحوفي وأن تكون لمجرد الظرفية وقوله اذا تمى انما أفرد الضمير وان تقدمه شيآن معطوف أحدهما على الآخر بالواو لان في الكلام حذف تقديره وما أرسلنا من قبلك من رسول الا اذا تمى ولا نبي الا اذا تمى كقوله والله ورسوله أحق ان يرضوه والحذف امامن الاول أو من الثاني والضمير في في أمنيته فيه قولان أحدهما وهو الذي ينبغي أنه أن يكون انه ضمير النبي والثاني أنه ضمير الرسول وورد في ذلك تفاسير الله أعلم بصحتها اه (قوله قراءته) وانما سميت القراءة أمنية لان القارئ اذا انتهى الى آية رحمة تمى حصولها واذ انتهى الى آية عذاب تمى أن لا يتلبس به اه من الرازي وفي المختار والامنية واحدة الاماني تقول منها تمى الكتاب قرأه قال تعالى ومنهم أميون لا يعلمون الكتاب الا أماني اه وفي القاموس وتمى الكتاب قراءه والحديث اخترعه وافتعله اه (قوله ما ليس من القرآن) مفعول ألقى وقوله ما ير ضاه بيان لما وقوله المرسل اليهم وهم الكفار (قوله وقد قرأ النبي الخ) أي في رمضان سنة خمس من المبعث وكانت الهجرة الى الحبشة في رجب من تلك السنة وقدم المهاجرين الى مكة كان في شوال من تلك السنة اه من شرح المواهب (قوله بالقاء الشيطان على لسانه من غير علمه به) عبارة المواهب قال الامام فخر الدين الرازي مما خلصته من تفسيره هذه القصة باطلة موضوع لا يجوز القول بها قال الله تعالى وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحي يوحى وقال تعالى سنقرئك فلا تنسى وقال البيهقي هذه القصة غير ثابتة من جهة النقل ثم أخذ يتكلم في أن رواة هذه القصة مطعونون وأيضا فقد روى البخاري في صحيحه أنه عليه الصلاة والسلام قرأ سورة النجم وسجد معه المسلمون والمشركون والانس والجن وليس فيه حديث الغرائيق بل روى هذا الحديث من طرق كثيرة وليس فيها البتة حديث الغرائيق ولا شك أن من جوز على الرسول تعظيم الاوثان فقد كفر لان من المعلوم بالضرورة أن أعظم سعيه كان في نفي الاوثان ولو جوزنا ذلك ارتفع الامان عن شرعه وجوزنا في كل واحد من الاحكام والشرائع أن يكون كذلك أي مما القاه الشيطان على لسانه ويبتل قوله تعالى يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك وان لم تفعل فما بلغت رسالته فانه لا فرق في العقل بين النقصان من الوحي وبين الزيادة فيه فبهذه الوجوه النقلية والعقلية عرفنا على سبيل الاجمال ان هذه القصة موضوعة وقد قيل ان هذه القصة من وضع الزنادقة لا أصل لها اه كلام الرازي وليس كذلك بل لها أصل فقد خرجه ابن أبي حاتم والطبري وابن المنذر من طرق عن شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير وكذا ابن مردويه والبخاري وابن اسحق في السيرة وموسى بن عقبة في المغازي وأبو معشر في السيرة كانه عليه الحافظ بن كثير وغيره لكن قال ان طرفها كلها مرسله وانه لم يرها مسندة من وجه صحيح وهذا متعقب بما سياتي قريبا من اخراج جماعة لها عن ابن عباس وكذا نبيه على ثبوت أصلها شيخ الاسلام ابن حجر العسقلاني فقال اخراج ابن أبي حاتم والطبري وابن المنذر من طرق عن شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير قال قرأ رسول الله ﷺ بمكة

الحجيم) النار (وما أرسلنا من قبلك من رسول) هو نبي أمر بالتبليغ (ولاني) أي لم يؤمر بالتبليغ (الا اذا تمى) قرأ (ألقى الشيطان في أمنيته) قراءته ما ليس من القرآن مما ير ضاه المرسل اليهم وقد قرأ النبي ﷺ في سورة النجم بمجلس من قريش بعد أقرأ آيت اللات والعزى ومنات الثالثة الاخرى بالقاء الشيطان على لسانه من غير علمه به ﷺ

تعالى (أبأ الله) الباء متعلقة (تستزئون) وقد قسم معمول خبر كان عليها فيدل على جواز تقديم خبرها عليها \* قوله تعالى (بعضهم من بعض) مبتدأ وخبر أي بعضهم من جنس بعض في النفاق (يامرون بالسكر) مستأنف مفسر لما قبله \* قوله تعالى كالذين الكاف في موضع نصب نعت لمصدر محذوف وفي الكلام حذف مضاف تقديره وعدا كوعدا الذين (كما استمتع) أي استمتعا كاستمتعهم (كالذين خاضوا) الكاف في موضع نصب أيضا وفي الذي وجهان أحدهما انه جنس والتقدير خوضا كخوض الذين خاضوا وقد ذكر مثله

والنجم فلما بلغ أفرايم الثلاث والعزى ومائة الثالثة الاخرى ألقي الشيطان على لسانه تلك الغرائق المالا وان شفاعتهن لترجي فقال المشركون ماذا كرا لهتنا بخير قبل اليوم فلما بلغ ختم السورة سجدوا وسجدوا فكبر ذلك على النبي ﷺ فنزل تسليته وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبى الا اذا تمنى ألقي الشيطان في أمنيته أى في قراءته بين كلماته وأخرجه البزار وابن مردويه عن طريق أمية بن خالد عن شعبه فقال في اسناده عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس فيما أحسب ثم ساق الحديث المذكور وقال البزار لا يروى متصلا الا بهذا الاسناد وتفرد بوصله أمية بن خالد وهو وثقة مشهور وقال البزار انما يروى هذا من طريق الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس اه والكلبي متروك لا يعتمد عليه وكذا أخرجه النحاس بسند آخر فيه الواقدي وذكرها ابن اسحق في السيرة مطولة وأسندها عن محمد بن كعب وكذا موسى ابن عتبة في المغازي عن ابن شهاب الزهري وكذا أبو معشر في السيرة عن محمد بن كعب القرظي ومحمد بن قيس وأورده من طريق أبي معشر الطبري وأورده ابن أبي حاتم عن طريق اسباط عن السدي ورواه ابن مردويه من طريق عباد بن صهيب عن يحيى بن كثير عن الكلبي عن أبي صالح عن أبي بكر الهزلي وأيوب عن عكرمة عن سليمان التيمي عن حدثه ثلاثتهم عن ابن عباس وأوردها الطبري أيضا من طريق العوفي عن ابن عباس ومعناه كلهم في ذلك واحد وكل من طرقها سوى طريق سعيد بن جبيرة اما ضعيف وأما منقطع لكن كثرة الطرق ندل على أن للقصة أصلا مع أن لها طريقين آخرين مرسلين رجالهما على شرط الصحيح أحدهما أخرجه الطبري من طريق يونس بن زيد عن ابن شهاب حدثني أبو بكر بن عبد الرحمن ابن الحرث بن هشام فذكر نحوه والثاني ما أخرجه أيضا من طريق المعتمر بن سليمان وحماد بن سلمة كلاهما عن داود بن أبي هند عن أبي العالقة وقال الحافظ بن حجر أيضا وقد تجرأ ابن العربي كما دته فقال ذكر الطبري في ذلك روايات كثيرة لأصل لها وهو اطلاق مردود عليه وكذا قول القاضي عياض هذا الحديث لم يخرج به أهل الصحة ولا رواه ثقة بسند سليم متصل مع ضعف نقلته واضطرار رواياته واتقطاع أسانيد وكذا قول عياض أيضا من حكيت عنه هذه القصة من التابعين والمفسرين لم يسندوها أحدهم ولا رفها الى صحابي وأكثر الطرق عنهم في ذلك ضعيفة واهية فهذا مردود أيضا قال القاضي عياض وقدين البزار أن الحديث لا يعرف من طريق يجوز ذكره الا من طريق أبي بشر عن سعيد بن جبيرة مع الشك الذي وقع في وصله وأما الكلبي فلا تجوز الرواية عنه لقوة ضعفه ثم رده من طريق النظر بان ذلك لو وقع لارتد كثير ممن أسلم قال ولم ينقل ذلك اه قال الحافظ بن حجر وجميع ذلك لا يتمشى على قواعد المحدثين فان الطرق اذا كثرت وثبتت بخارج جهاد ذلك على أن لها أصلا وقد ذكرنا أن ثلاثة أسانيد منها على شرط الصحيح وهي مراسيل يحتج بمثلها من يحتج بالمرسل وكذا من لا يحتج به لا اعتضاد بعضها ببعض واذا تقرر ذلك تعين تأويل ما وقع فيها ما يستنكر وهو قوله ألقي الشيطان على لسانه تلك الغرائق المالا وان شفاعتهن لترجي فان ذلك لا يجوز حمله على ظاهره لانه يستحيل عليه ﷺ أن يزيد في القرآن عمدا ما ليس فيه وكذا سهوا اذا كان مغايرا لما جاء به من التوحيد لكان عصمته وقد سلك العلماء في ذلك التأويل مسالك نحو السبعة فقيل جرى ذلك على لسانه حين اصابته سنة من النوم وهو لا يشعر فلما أعلمه الله بذلك أحكم آياته وهذا أخرجه الطبري عن قتادة ورد القاضي عياض بانه لا يصح بانه لا يجوز على النبي ذلك ولا ولاية للشيطان عليه في النوم وقيل ان الشيطان الجاء الى أن قال ذلك بغير اختياره ورد ابن العربي بقوله تعالى حكاية عن الشيطان وما كان لي عليكم من سلطان الآية قال فلو كان للشيطان قوة على ذلك لم أبق لاحد قوة على طاعة

في قوله تعالى مثلهم كمثل الذي استوقد \* والثاني ان الذي هنا مصدرية أى كخوضهم وهو نادر \* قوله تعالى (قوم نوح) هو بدل من الذين \* قوله تعالى (ورضوان من الله) مستدأ (أكبر) خبره \* قوله تعالى (واغلظ عليهم وماؤاهم جهنم) ان قيل كيف حسنت الواو هنا والفاء أشبه بهذا الموضع ففيه ثلاثة أجوبة أحدها انها واو الحال والتقدير افضل ذلك في حال استحقاقهم جهنم وتلك الحال حال كفرهم ونفاقهم والثاني ان الواو جىء بها تنبيها على ارادة فعل محذوف تقديره واعلم ان ماؤاهم جهنم \* والثالث ان الكلام محمول على المعنى والمعنى أنه قد اجتمع لهم عذاب الدنيا بالجهد والغلظة وعذاب الآخرة يجعل جهنم مأوى لهم قوله تعالى (ما قالوا) هو جواب قسم ويحلفون قائم مقام القسم قوله تعالى (وما تسموا الا أن أغناهم الله) ان وما عملت فيه مفعول نقموا أى وما كرهوا الا اغناء الله اياهم وقيل هو مفعول من أجله والمفعول به محذوف أى ما كرهوا الايمان الا ليغنوا \* قوله تعالى (لئن

تلك الغرائق العلوان  
شفاعتن لترتجى ففرحوا  
بذلك ثم أخبره جبريل بما  
ألقاه الشيطان على لسانه من  
ذلك فحزن فسلى بهذه الآية  
ليطمئن (فينسخ الله) يبطل  
(ما يلقي الشيطان ثم يحكم الله  
آياته) يشبها (والله عليهم)  
بالبقاء الشيطان ماذا  
(حكيم) في تمكينه منه يفعل  
ما يشاء (ليجعل ما يلقي  
الشيطان فتنة) للذين  
في قلوبهم مرض) شك  
ونفاق (والقاسية قلوبهم)  
أى المشركين عن قبول الحق  
(وان الظالمين) الكافرين  
(لنى شقاق بعيد) خلاف  
طويل مع النبي صلى الله  
عليه وسلم والمؤمنين حيث  
جرى على لسانه ذكر آلهتهم  
بما يرضيهم ثم أبطل ذلك  
(وليعلم الذين أتوا العلم)  
التوحيد والقرآن (انه) أى  
القرآن (الحق من ربك  
آنا من فضله) فيه وجهان  
أحدهما تقديره عاهد فقال  
لئن آنا والثانى أن يكون  
عاهد بمعنى قال إذا عاهد قول  
\* قوله تعالى (الذين يملكون)  
مبتدأ (من المؤمنين) حال  
من الضمير فى المطوعين  
و(فى الصدقات) متعلق  
بيلزون ولا يتعلق بالمطوعين  
لثلا يفصل بينهما باجنى  
(والذين لا يحدون) معطوف  
على

وقيل ان المشركين كانوا اذا ذكروا آلهتهم وصفوها بذلك فعلق ذلك بحفظه ﷺ فجرى على لسانه  
سهوا وقد رد ذلك القاضى عياض فاجادوقيل لعله قال ذلك توبيخا للكفار وقال القاضى عياض وهذا  
جائزا كان هناك قرينة تدل على المراد ولا سيما وقد كان الكلام فى ذلك الوقت فى الصلاة جائزا والى هذا  
نحنا الباقى وقيل انه لما وصل الى قوله ومناة الثالثة الاخرى خشى المشركون أن يأتى بعد ما يشىء  
يندم آلهتهم به كعادته اذا ذكرها فبادروا الى ذلك الكلام فخلطوه فى تلاوة النبي ﷺ على عادتهم  
فى قولهم لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه أى أظهرها للغو برفع الاصوات تخديطا وتشويشا عليه  
ونسب ذلك للشيطان لكونه الحامل لهم عليه أو المراد بالشيطان شيطان الانس وقيل المراد بالغرانيق  
العلوان الملائكة وكان الكفار يقولون الملائكة بنات الله ويعبدونها فنسق ذكر السكلى ليرد عليهم  
بقوله ألكم الذكروا لاني فلما سمع المشركون حلوله على الجميع وقالوا قد عظم آلهتنا ورضوا بذلك  
فنسخ تينك الكلمتين وهما قوله تلك الغرائق العلوان شفاعتن لترتجى وأحكم آياته وقيل كان النبي  
يرتل القرآن فترصده الشيطان فى سكتة من السكتات ونطق بتلك الكلمات محاكيا صوت  
النبي ﷺ بحيث سمعه من دنياه فظنهم ان قول النبي وأشاعها قال القاضى عياض وهذا أحسن الوجوه  
وهو الذى يظهر ترجيحه ويؤيده ما روى عن ابن عباس فى تفسيره تمى بتلاوه كذا استحسن ابن العربى  
هذا التأويل وقال معنى قوله فى أميته أى فى تلاوته فأخبر تعالى فى هذه الآية أن سنة الله فى رسله اذا قالوا  
قولا زاد الشيطان فيه من قبل نفسه فهذه انص فى أن الشيطان زاد فى قول النبي ﷺ لأن النبي صلى  
الله عليه وسلم قاله لانه معصوم وقد سبق الى ذلك الطبرى مع جلالة قدره وسعة علمه وشدة ساعده فى  
النظر فصوص هذا المعنى اه كلام فتح البارى اه (قوله تلك الغرائق العلوان) الغرائق فى الاصل  
الذكور من طير المساء واحدها غرنوق كفر دوس أو غرنوق كعصفور أو غرنوق كعليق أو غرنوق  
كمسكين سمي به لياضه وقيل هو الكركى والغرنوق أيضا الشاب الابيض الناعم وكانوا يزعمون أن  
الاصنام تقر بهم من الله وتشفع لهم فشبهت بالطيور التى تعلو فى السماء وترتفع اه من المواهب وشرحه  
(قوله ثم أخبره جبريل) أى بعد أن قرأ الى آخر السورة وسجده وجميع من كان فى المسجد من  
المؤمنين والمشركين وكان ذلك الاخبار بعد أن أمسى النبي ﷺ فقال له ما صنعت تلوت على الناس مالم  
أتك به عن الله وقلت مالم أقله لك فحزن النبي الخ اه رازى (قوله يبطل) أى يزيل فالمراد بالنسخ  
النسخ اللغوى لا الشرعى المستعمل فى الاحكام اه كرخى (قوله ليجعل ما يلقي الشيطان) فى  
متعلق هذه اللام ثلاثة أوجه أظهرها أنها متعلقة بيجزم أى ثم يحكم الله آياته ليجعل وقوله والله عليهم  
حكيم جملة اعتراضية واليه نحنا الخوف فى الثانى أنها متعلقة بينسخ واليه ذهب ابن عطية وهو ظاهر أيضا  
والثالث أنها متعلقة بالتى وليس بظاهر وفى اللام قولان أحدهما أنها العلة والثانى أنها العاقبة وما فى قوله  
ما يلقي الظاهر أنها بمعنى الذى ويجوز أن تكون مصدرية اه سمين (قوله والقاسية قلوبهم) أل فى  
القاسية موصوله والصفة صلتها وقلوبهم فاعل بها والضمير المضاف اليه هو عائد الموصول وأنت الصلة  
لان مرفوعها مؤنث مجازى ولو وضع فعل موضعها لجاز تأنيثه والقاسية عطف على الذين أى فتنة للذين  
فى قلوبهم مرض وفتنة للقاسية قلوبهم اه سمين (قوله الكافرين) أى من المنافقين والمشركين  
وأصله وانهم فوضع الظاهر موضع المضممر نداء عليهم بالظلم اه شيخنا (قوله حيث جرى على لسانه  
الخ) عبارة الحازن فلما نزلت هذه الآية قالت قریش ندم محمد على ما ذكر من منزلة آلهتنا عند الله فغير ذلك  
وكان الحرفان اللذان ألقى الشيطان على لسان رسول الله ﷺ قد وقع فى فم كل مشرك فازدادوا شرا

على ما كانوا عليه وشدة على من أسلم اه (قوله فيؤمنوا به) أى بالقرآن (قوله ولا يزال الذين كفروا) لما ذكر حال الكافرين أو لاثم حال المؤمنين ثانيا عاد الى شرح حال الكافرين فهو رجوع لقوله وان الظالمين لفي شقاق بعيد اه شيخنا (قوله في مرية منه) المرية بالكسر والضم لقتان مشهورتان وظاهر كلام أبي البقاء أنهما قراءتان ولا أحفظ الضم هنا والضمير في منه قيل يعود على القرآن وقيل على الرسول وقيل على ما ألقاه الشيطان اه سمين (قوله بما ألقاه) الباء سيدي (قوله كالريج العقيم) أشار بهذا التفسير أى تفسير عقيم بما لا خير فيه الى أن في عقيم استعارة بالكناية بان شبهه مالا خيرا فيه من الزمان بالنساء العقم كاشبهت الريح التي لا تحمل السحاب ولا تلحق الاشجار بهن تشبيها مضمرا في النفس واثبات العقم تخييل وقوله لا ليل بعده أى ولا يوم بعده وفيه استعارة بالكناية أيضا بان شبه اليوم المنفرد عن سائر الايام بالنساء العقم تشبيها مضمرا في النفس واثبات العقم تخييل فان الايام بعضها نتائج لبعض فكل يوم يلده مثله اه من الشهاب (قوله يومئذ) التثنية في اذعوض عن جملة وهي التي حذفت بعد الغاية أى الملك يوم تزول مريتهم وشكهم والظاهر ان هذا اليوم هو يوم القيامة من حيث انه لا ملك فيه لاحد من ملوك الدنيا ويساعد هذا التقسيم بعده ومن قال هو يوم بدر أراد من حيث ينفذ فيه قضاء الله وحده ويبطل ماسواه ويمضى حكمه فيمن أراد تعذيبه ويكون التقسيم اخبارا مترتبا على حالهم في ذلك اليوم العقيم من الايمان والكفر اه من البحر (قوله ناصب للطرف) أى يومئذ والتثنية عوض من محذوف قدره الزمخشري يوم يؤمنون وهو لازم لزوال المرية وقدره أيضا يوم تزول مريتهم لقوله ولا يزال الذين كفروا في مرية منه حتى تأتيم الساعة بقتة اه كرخي (قوله يحكم بينهم) جملة مستأنفة وقعت جوابا للسؤال تقديره ماذا يصنع بهم فقيل يحكم بينهم اه شيخنا أو هي حالة كافي السمين (قوله بما بين بعده) أى بالجزء الذى بين في التقسيم بقوله فالذين آمنوا الخ اه شيخنا (قوله فالذين آمنوا الخ) هذا هو المحكوم به (قوله فضلا من الله) أشار به الى حكمة ترك الفاء في قوله في جنات النعيم وقوله بسبب كفرهم أشار به الى حكمة ذكرها في جانب العذاب يعنى أن اعطاء الثواب بفضل الله لا بسبب أعمالهم واعطاء العذاب بسبب معاصيهم اه شيخنا (قوله والذين هاجروا) مبتدأ خبره ليرزقنهم وهذا ابتداء كلام يتعلق بالمهاجرين وأفردهم بالذكر مع دخولهم في المؤمنين تفخيمًا لشأنهم وطاعة الله هي نصرته رسول الله ﷺ نزلت في طوائف خرجوا من مكة الى المدينة للهجرة وتبعهم المشركون فقاتلوه والتسوية في الوعد بالرزق لا تدل على تفضيل في قدر المعطى ولا تسوية فان يكن تفضيل فمن دليل آخر والمقرر في كتب الفروع ان المقتول أفضل لانه شهيد ولما ذكر الرزق أعقبه بذكر المسكن بقوله ليدخلنهم الخ اه من البحر (قوله ليرزقنهم) جواب قسم مقدر والجملة القسمية وجوابها خبر قوله والذين هاجروا وفيه دليل على وقوع الجملة القسمية خبرا للبتداء ومن يمنع بضمير قولاهو الخبر تحكى به هذه الجملة القسمية وهو قول مرجوح اه سمين (قوله رزقا حسنا) يجوز ان يكون مفعولا ثانيا على أنه من باب الرعى والذبح أى مرزوقا حسنا وأن يكون مصدرا مؤكدا اه سمين (قوله هو رزق الجنة) أى نعيمها (قوله خير الرازقين) أفعل التفضيل على بابه ولذا فسر بقوله أفضل المعطين ووجهه أنه سبحانه وتعالى مختص بأن يرزق مالا يقدر عليه غيره وأنه الاصل في الرزق ولان غير يدفع الرزق من يده ليدفعه لانه يفعل نفس الرزق وان غيره تعالى انما يرزق لا تتفاهه من الناس فهو طالب للعوض في ذلك كله والرزق منه تعالى لحض الاحسان اه رازى وفي الكرخي قوله أفضل المعطين معلوم ان كل الرزق من عنده فالتفاوت انما كان بسبب أنه تعالى مختص بأن يرزق مالا يقدر عليه غيره وقيل ان غيره اذا

فيؤمنوا به فتخست (تطمئن له قلوبهم وان الله لم يادى الذين آمنوا الى صراط طريق (مستقيم) أى دين الاسلام (ولا يزال الذين كفروا في مرية) شك (منه) أى القرآن بما ألقاه الشيطان على لسان النبي ثم أبطل (حتى) تأتيم الساعة بقتة) أى ساعة موتهم أو القيامة فجأة (أو تأتيم عذاب يوم عقيم) هو يوم بدر لا خير فيه للكفار كالريج العقيم التي لا تأتى بخير أو هو يوم القيامة لا ليل فيه (الملك يومئذ) أى يوم القيامة (لله) وحده وما تضمنه من الاستقرار ناصب للطرف (يحكم بينهم) بين المؤمنين والكافرين بما بين بعده (فالذين آمنوا وعملوا الصالحات في جنات النعيم) فضلا من الله (والذين كفروا وكذبوا بآياتنا فاولئك لهم عذاب مهين) شديد بسبب كفرهم (والذين هاجروا في سبيل الله) أى طاعته من مكة الى المدينة (ثم قتلوا أو ماتوا ليرزقنهم الله رزقا حسنا) هو رزق الجنة (وان الله لهو خير الرازقين) أفضل

الذين يملزون وقيل على المطوعين أى ويملزون الذين لا يحدون وقيل هو معطوف على المؤمنين وخبر

المرغبات (ليدخلهم مدخلا)  
بضم الميم وقسحها أى  
ادخلا أو موعضا (يرضونه)  
وهو الجنة (وان الله لعليم)  
بنياتهم (حليم) عن عقابهم  
الامر (ذلك) الذى قصصنا  
عليك (ومن عاقب) جازى  
من المؤمنين (بمثل ما عوقب  
به) ظاهرا من المشركين أى  
قاتلهم كما قاتلوه فى الشهر  
الحرم (ثم بنى عليه) منهم  
أى ظلم باخراجه من منزله  
(لينصره الله ان الله لعفو)  
عن المؤمنين (غفور) لهم  
عن قتالهم فى الشهر الحرام  
(ذلك) النصر (بان الله يولج  
الليل فى النهار ويولج النهار  
فى الليل) أى يدخل كلا  
منهما فى الآخر بان يزيد به  
وذلك من أثر قدرته تعالى  
التي بها النصر (وان الله  
سميع) دعاء المؤمنين (بصير)  
بهم حيث جعل فيهم الايمان  
فاجاب دعاءهم (ذلك)  
النصر أيضا (بان)

الاول على هذه الوجوه فيه  
وجهان أحدهما (فيسخرون)  
ودخلت الفاء لما فى الذين  
من الشبه بالشرط والثانى  
ان الخبر (سخر الله منهم)  
وعلى هذا المعنى يجوز ان  
يكون الذين يلزمون فى  
موضع نصب بفعل محذوف  
يفسرهم سخر تقديره عاب  
الذين يلزمون وقيل الخبر  
محذوف

رزق فانما يرزق لا تتفاحه امالاجل خروجه عن الواجب أو لاجل أن يستحق به حمدا أو ثناء أو لاجل  
الركة الجنسية وأما الحق سبحانه وتعالى فان كماله صفة ذاتية له فلا يستفيد من شيء كالأزائد فالرزق  
الصادر منه لمحض الاحسان اه (قوله ليدخلهم) هذه الجملة بدل من قوله ليرزقهم أو مستأنفة اه  
سمين (قوله مدخلا بضم الميم الخ) أشار الى أن قراءة غير نافع مدخلا بضم الميم من أدخل يدخل مدخلا أى  
ادخلا فيكون مدخلا اسم المصدر المفعول الذى قبله فيكون المفعول به محذوفا أى ليدخلهم الجنة ادخلا  
يرضونه وقراءة نافع يفتحها موضع الدخول فيكون المدخل مصدر دخل يدخل دخولا ومدخلا  
فيكون مفعولا للفعل قبله أى ليدخلهم مكانا يرضونه اه كرخى (قوله حليم عن عقابهم) أى غنى عنه  
فلا يجمل بالعقوبة على من يقدم على المصيبة بل يمهل لتوقع منه التوبة فيستحق الجنة اه كرخى (قوله  
ذلك) خبر مبتدأ مضمر أى الامر ذلك وما بعده مستأنف وقوله الذى قصصنا عليك أى من انجاز الوعد  
للمهاجرين الذين قتلوا أو ماتوا اه شيخنا وفى الخطيب ذلك أى الامر المقرر من صفات الله تعالى الذى  
قصصنا عليك اه (قوله ومن عاقب) مبتدأ وقوله لينصره خبره وهذا على أن من موصولة ويصح أن  
تكون شرطية وقوله بمثل ما عوقب به الباء الاولى للآلة والثانية للسببية والعقاب مأخوذ من التعاقب  
وهو مجيئ الشيء بعد غيره وحينئذ فتسمية ما عوقب به عقابا من باب المشاكلة وفى البيضاوى وانما سمي  
ابتداء الفعل الصادر منهم بالعقاب مع أن العقاب انما هو الجزاء على الجناية لا لزواج أولانه سببه اه  
وقوله وانما سمي ابتداء الفعل أى المشار اليه بقوله بمثل ما عوقب به مع أن ابتداء الفعل لا يسمى عقابا لان  
العقاب من العقاب اه زكريا فتلخص أن قوله ومن عاقب بمعنى جازى حقيقة لغوية وأن قوله بمثل ما عوقب  
به مجاز من قبيل المشاكلة أو من قبيل تسمية السبب باسم المسبب (قوله أى قاتلهم) أى قاتل من كان يقاتله  
ثم ان القاتل بنى عليه بان اضطره الى الهجرة ومغارقة الوطن قال مقاتل نزلت فى قوم من مشركى مكة لغوا  
قوما من المسلمين ليلتين بقتلهم من الحرم فقالوا ان أصحاب محمد يكرهون القتال فى الشهر الحرام فاحملوا عليهم  
فناشدهم المسلمون أن لا يقاتلهم فى الشهر الحرام فأبى المشركون الا القتال فحملوا عليهم وثبت المسلمون  
وانصرم الله على المشركين وحصل فى أنفس المسلمين من القتال فى الشهر الحرام شيء فنزلت هذه الآية  
وقيل نزلت فى قوم من المشركين مثلوا بقوم من المسلمين قتلهم يوم أحد فدعا قههم رسول الله ﷺ بمثله  
فبنى من عاقب بمثل ما عوقب به أى من جازى الظالم بمثل ظلمه فسمى جزاء العقوبة عقوبة لاستواء الفعلين  
فى الصورة فهو مثل قوله وجزاء سيئة سيئة مثلها ومثل قوله فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى  
عليكم ثم بنى عليه أى بالكلام والازعاج من وطنه وذلك ان المشركين كذبوا بنبيهم وأذوا من آمن به  
واخرجوه وأخرجوهم من مكة وظاهروا على اخراجهم لينصره الله أى محمدا ﷺ وأصحابه فان  
الكفار بغوا عليهم ان الله لعفو غفور اه قرطبي وقوله فسمى جزاء العقوبة الخ يقتضى ان التجوز  
فى قوله ومن عاقب وهو خلاف ما تقدم لكن الذى تقدم هو الصواب لانه ناظر للمعنى اللغوى كما  
عرفت وليس مادنا مثل الآيتين المذكورتين كما لا يخفى تأمل (قوله غفور لهم عن قتالهم الخ)  
وانما عفا عنهم ذلك مع كونه كان محرما اذ ذلك لانهم فعلوه دفعا للصائل فكان من قبيل الواجب  
عليهم اه (قوله ذلك) مبتدأ وبأن الله خبره وقرأ العامة وأن الله بالفتح عطف على الاول وقرأه الحسن  
بالكسر استئنافا اه سمين (قوله بأن يزيد) أى الآخر وقوله وذلك أى الايلاج من أثر قدرته تعالى  
هذا اشارة الى كون الايلاج سببا للنصر وحاصله أن السبب الحقيقى هو قدرته تعالى على جميع  
الامكانيات الا أنه تعالى أقام دليل التندرة واثرا مقامها أى ذلك النصر بسبب انه قادر ومن آثار

قدرته ايلاج كل من الليل والنهار في الآخر اه من الرازي وفي البيضاوي أى ذلك بسبب أن الله تعالى قادر على قلب الامور بعضها على بعض جارية عادته على المداولة بين الاشياء المتعائدة اه (قوله هو الحق) مبتدأ أو ضمير فصل اه سمين (قوله بالياء والتاء) سبعيتان (قوله الزائل) عبارة البيضاوي الباطل أى المعلوم في حد ذاته أو الباطل ألوهيته اه (قوله ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء الى قوله ان الانسان لكفور) ذكر هنا من آثار قدرته ستة أشياء أولها انزال الماء الناشي عنه اخضرار الارض وفسر الرؤيا بالعلم دون الابصار لان الماء وان كان مرئيا إلا أن كون الله منزلا له من السماء غير مرئى وقال فتصبح الارض دون أصبحت لا فادته بقاء أثر المطر زمانا بعد زمان الثانى قوله له مافى السموات ومافى الارض ومن جملته خلق المطر والنبات نفع للحيوان مع أن الله لا يحتاج لذلك ولا ينتفع به الثالث تسخير مافى الارض أى ذلل لكم مافيا كالخجر والحديد والنار لما يرامد منها الحيوان لللا كل والركوب والحمل عليه والنظر اليه والرابع تسخير الفلك بالماء والارياح فلولأ أن الله سخرها كانت تغوص أو تقف الخامس امساك السماء لان النعم المتقدمة لاتكمل الا به والسماء جرم ثقيل وما كان كذلك لا بد له من السقوط لولا مانع يمنع منه وهو القدرة فامسكها الله بقدرته لثلاثتقع فتبطل النعم التى امتن بها علينا سادسها الاحياء ثم الامانة ثم الاحياء نبه بهذا على أن هذه النعم لمن أحياء الله فنب بالاحياء الاول على انعامه فى الدنيا بكل ما تقدم ونبه بالامانة والاحياء ثانيا على انعامه علينا فى الآخرة ولما فصل تعالى هذه النعم قال ان الانسان لكفور أى لهذه النعم اه من الرازي (قوله فتصبح الارض مخضرة) قال الزمخشري هلا قيل فاصبحت ولم صرف الى لفظ المضارع قلت لنكتة فيه وهى بقاء أثر المطر زمانا بعد زمان كما تقول أنعم على فلان عام كذا فأروحو وأغد وشاكراله ولو قلت فرحت وغدوت لم يقع ذلك الموقع اه سمين ولم ينصب هذا المضارع فى جواب الاستفهام لانه استفهام تقريرى مؤول بالخبر أى قدرأت والخبر لا جواب له وأيضا لا تصح السببية هنا فان الرؤية لا يتسبب عنها اخضرار الارض بل انما يوجب انزال الماء وأيضا جواب الاستفهام ينقد منه شرط وجزاء وهنا لا يصح ذلك اذ لا يقال ان تر انزال المطر فتصبح الارض اه ما خصص من الشهاب (قوله خبر بمافى قلوبهم) أى من القنوط والياس (قوله والفلك) العامة على نصب الفلك وفيه وجهان أحدهما أنه عطف على مافى الارض أى سخر لكم مافى الارض وسخر لكم الفلك وأفردها بالذكر وان اندرجت بطريق العموم تحت مافى قوله مافى الارض لظهور الامتنان بها ولعجب تسخيرها دون سائر المستخرات وتجرى على هذا حال والثانى أنها عطف على الجلالة بتقدير ألم تر أن الفلك تجرى فى البحر فتجربى خبر على هذا اه سمين والفلك يطلق على الواحد والجمع بهذه الصيغة فالواحدة يقال لها فلك فتكون حركته حينئذ كحركة قفل والجمع يقال له فلك فتكون حركته حينئذ كحركة بدن اه شيخنا (قوله من أن أو ثلاثتقع) أيضا حاه أن قوله أن تقع مافى محل نصب أو جر على حذف حرف الجر تقديره من أن تقع وقيل فى محل نصب فقط لانها بدل من السماء بدل اشتغال أى ويمسك وقوعها بمعنى يمنعه وقيل فى محل نصب على المفعول لاجله فالصريون يقدرون كراهة أن تقع والكوفيون لثلاثتقع وامسا كما خلق السكون فيها اه كرخى وقد أشار الشارح لاحتمال الاول والثالث (قوله الا باذنه) الظاهر أنه استثناء مفرغ من أعم الاحوال وهو لا يقع فى الكلام الموجب إلا أن قوله ويمسك السماء أن تقع على الارض فى قوة النفي أى لا يتحركها تقع فى حالة من الاحوال الا فى حالة كونها ملتبسة بمشيئة الله تعالى فالبا للملابسة اه زاده (قوله لكل أمة جعلنا منسكا) انما حذف الواو هنا ولم يقل ولكل أمة لانه لا تعلق لهذا

الله هو الحق) الثابت (وان ما يدعون) بالياء والتاء يعبدون (من دونه) وهو الاصنام (هو الباطل) الزائل (وان الله هو العلى) أى العالى على كل شىء بقدرته (الكبير) الذى يصغر كل شىء سواء (ألم تر) تعلم (أن الله أنزل من السماء ماء) مطرا (فتصبح الارض مخضرة) بالنبات وهذا من أثر قدرته (ان الله لطيف) بعباده فى اخراج النبات بالماء (خبير) بما فى قلوبهم عند تاخير المطر (له مافى السموات وما فى الارض) على جهة الملك (وان الله هو الغنى) عن عباده (الحمد) لا وليائه (ألم تر) تعلم (أن الله سخر لكم مافى الارض) من البهائم (والفلك) السفن (تجربى فى البحر) للركوب والحمل (بامر) باذنه (وعمسك السماء) من (أن) أو لثلاثا (تقع على الارض) الا باذنه (فتمسكوا) ان الله بالناس لرؤف رحيم (فى التسخير والامساك) وهو الذى أحياكم (بالانشاء) ثم يميتكم (عند انتهاء آجالكم) ثم يحييكم (عند البعث) ان الانسان) أى المشرك (لكفور) لنعم الله بترك توحيد (لكل أمة جعلنا منسكا) بفتح السين وكسر هاء شريعة (م ناسكوه) عاملون به

(فلا ينازعك) يراد به لا تنازعهم (في الامر) أمر الذبيحة اذ قالوا قتل الله أحق أن تأكلوه مما قتلتم (وادع الى ربك) أى الى دينه (انك لعلى هدى) دين (مستقيم وان جادلوك) فى أمر الدين (فقل الله أعلم بما تعملون) فيجازيكم عليه وهذا قبل الامر بالقتال (الله يحكم بينكم) أيها المؤمنون والكافرون (يوم القيامة فيما كنتم فيه تختلفون) بان يقول كل من الفريقين خلاف قول الآخر (ألم تعلم) الاستفهام فيه للتقرير (أن الله يعلم ما فى السماء والارض ان ذلك) أى ما ذكر (على الله يسير) سهل (ويعبدون) أى المشركون (من دون الله ما لم ينزل به) هو

تقديره منهم الذين يأمرون \* قوله تعالى (سبعين مرة) هو منصوب على المصدر والعديد يقوم مقام المصدر كقولهم ضربته عشرين ضربة \* قوله تعالى (بمقدم) أى بعودم و(خلاف) ظرف بمعنى خلف (رسول الله) أى بعده والعامل فيه مقعد ويجوز أن يكون العامل فرج وقيل هو مفعول من أجله فلى هذا هو مصدرى المخالفة والعامل المقعد أو فرج

الكلام بما قبله فلا جرم حذف العاطف ومناسبة هذه الآية لما قبلها أن هذه مشتملة على النعم التكليفية والتي قبلها مشتملة على نعم غير تكليفية وقوله لكل أمة أى أهل دين فلما راد بالامة من له دلة وشرع وان نسخ دون المشركين فقط لقوله جعلنا وانما ذكر ثانيا وان مرتبطة لما بعده وتفسير المنسك بالشريعة ظاهر لانه مأخوذ من النسيكة وهي العبادة ولا وجه لمله على موضع العبادة أو وقتها لقوله ناسكوه والا لقل ناسكون فيه لان العامل يتعدى الى ضمير الظرف بنى اه من الشهاب والرازى وزاده (قوله) أيضا لكل أمة جعلنا منسكا) هذا كلام مستأنف جى به لجزر معاضرية عليه الصلاة والسلام من أهل الاديان السباوية عن مفارقتها عليه السلام أى لكل أمة سنية من الامم الحالية والباقية جعلنا أى وضعنا وعينا منسكا أى شريعة خاصة اى عينا كل شريعة لامة معينة من الامم بحيث لا تتخطى أمة منهم لشريعتها المعنية لها الى شريعة أخرى لاستقلالها ولا اشتراكا وقوله هم ناسكوه صفة مؤكدة للقصر المستفاد من تقديم الجار والمجرور على الفعل فالامة التى كانت من مبعث موسى الى مبعث عيسى عليهما السلام منسكهم التوراة والامة التى كانت من مبعث عيسى الى مبعث النبي ﷺ منسكهم الانجيل والامة الموجودة عند مبعث النبي ﷺ ومن بعدهم الى يوم القيامة منسكهم القرآن لا غير وقوله فلا ينازعك أى لا ينازعك هؤلاء الامم فى أمر دينك زعمانهم أن شريعتهم ما عين لا بائهم الاولين من التوراة والانجيل فانهما شريعتان لمن مضى من الامم قبل انتساخهما وأمة محمد منسكهم الفرقان فالنهي باق على حقيقته أو هو عبارة عن نهيه عليه الصلاة والسلام عن الالتفات الى نزاعهم وأما جملة عبارة عن نهيه عليه الصلاة والسلام عن منازعتهم فلا يساعده المقام وكذلك تخصيصه بأمر النساءك وجعله عبارة عن قول الخزاعيين وغيرهم ما قتل الله أحق أن تأكلوه مما قتلتم لاسبيل اليه أصلا لانه يقتضى أن يكون أكل الميتة من جملة المناسك والشرائع التى جعلها الله لبعض الامم ولا يرتاب فى بطلانه عاقل اه من أبى السعود وقال العمدى قوله لكل أمة جعلنا منسكا هو رد لقول من يقول الذبيح ليس شريعة اه (قوله فلا ينازعك) أى سائر أرباب الملل فى الأمر أى فى أمر الدين أو النساءك لانهم بين جهال وأهل عناد ولان أمر دينك أظهر من أن يقبل النزاع وقيل المراد نهى الرسول ﷺ عن الالتفات الى قولهم وتمكينهم من المناظرة المؤدية الى نزاعهم فانها انما تنفع طالب الحق وهؤلاء أهل مرأ أو عن منازعتهم كقولك لا يضربنك زيد وهذا انما يجوز فى أفعال المبالغة للتلازم وقيل نزلت فى كفار خزاعة قالوا للمسلمين ما لكم تأكلون مما قتلتم ولأنما تكون ما قتلته الله اه يضاوى (قوله يراد به لاتنازعهم) أى يراد به نهى الرسول عن منازعتهم لان المنازعة تكون بين اثنين فهى أحد الشريكين عنها يستلزم نهى الاخر فيكون أحدا النهيين كناية عن الآخر اه شيخنا (قوله وادع الى ربك) أى ادعهم أو ادع الناس كافة على أنهم داخلون فيهم دخولا أوليا اه شيخنا (قوله وهذا قبل الامر بالقتال) أى فهو منسوخ بأية السيف وهذا انما يصح اذا كان المراد من قوله وان جادلوك الخ الكف عن قتالهم وهو غير متعين بل يصح أن يكون الممنى فاترك جداهم وفوض الامر الى الله بقولك الله أعلم بما تعملون فيكون هذا وعيداهم على أعمالهم وهذا المعنى لا تنسخه آية السيف بل هو باق بعد مشروعية القتال لعدم المنافاة اه (قوله أى ما ذكر) أى الموجود الذى فى السماء والارض اه شيخنا (قوله هو اللوح المحفوظ) سمي بذلك لانه حفظ من الشياطين ومن تغيير شئ منه طوله ما بين السماء والارض وعرضه ما بين المشرق والمغرب وهو من درة بيضاء وهو معلق فى الهواء فوق السماء السابعة اه جلال من سورة البروج (قوله أى علم ما ذكر) أى علمه جملة وتفصيلا على الله يسير



وان تعذر على الخلق اه شيخنا (قوله سلطنا حاجة) أى من جهة الوحي فهو نفي للدليل السمعى اه  
 شيخنا (قوله وما ليس لهم به علم) أى دليل عقلى اه شيخنا (قوله غي وجوه الذين كفروا) من ايقاع  
 الظاهر موقع المضمر للشهادة عليهم بوصف الكفر اه سمين (قوله أى الانكار لها) أشار به الى أن  
 المنكر وان كان بوزن اسم المفعول فهو مصدر ميمي وهو على حذف مضاف كما أشار له بقوله أى أثره اه  
 شيخنا (قوله يكادون يسطون) هذه الجملة حال امان الوصول وان كان مضافا اليه لان المضاف جزؤه  
 و امان الوجوه لانها يعبر بها عن أصحابها كقوله تعالى ووجوه يومئذ عليها غبرة ثم قال أولئك هم الكفرة  
 ويسطون ضمن معنى يبطشون فتعدى تعديته والافهو متعددا على يقال سطا عليه وأصله القهر والغلبة وقيل  
 هو اظهار ما يهول للاخافة ولفلان سطوة أى تسلط وقهر اه سمين وقد أشار الشارح للتخمين بقوله  
 أى يقعون فيهم بالبطش (قوله قل أفأنبئكم) أى أخطبكم فأنبئكم (قوله النار) خبر مبتدأ محذوف كأن  
 سا نلأسأل فقال وما الاشر فقل النار أى هو النار وحينئذ فالوقف على ذلكم أو على النار ويصح أن  
 يكون مبتدأ والخبر وعددها الله وعلى هذا فالوقف على كفروا اه شيخنا وفي السمين قوله النار يقرأ  
 بالحركات الثلاث فالرفع من وجهين أحدهما الرفع على الابتداء والخبر الجملة من قوله وعددها الله والجملة  
 لا محل لها لانها مفسرة للشمر المتقدم كانه قيل ما شمر من ذلك فقل النار وعددها والثاني أنها خبر مبتدأ  
 مقدر كانه قيل ما شمر من ذلك فقل النار أى هو النار وحينئذ يجوز في وعددها الله الرفع على كونه خبرا بعد  
 خبر ويجوز أن يكون بدلا من النار وفيه نظر من حيث ان المبدل منه مفرد والنصب هو قرعة زيد بن  
 على وابن أبي عملة من ثلاثة أوجه أحدها أنه منصوب بفعل مقدر يفسره الفعل الظاهر والمسئلة من  
 الاشتغال الثاني أنها منصوبة على الاختصاص قاله الزمخشري الثالث أن ينصب باخبار أعنى وهو قريب  
 مما قبله أو هو هو والجرو هو قراءة ابن أبي اسحق و ابراهيم بن نوح على البديل من شر والضمير في وعددها  
 قال الشيخ الظاهر أنه هو المفعول الاول على معنى ان الله تعالى وعد النار بالكفار ان يطعمها ايام لا ترى  
 الى قوله تعالى وتقول هل من مزيد ويجوز أن يكون الضمير هو المفعول الثاني والذين كفروا هو المفعول  
 الاول كما قال وعد الله المنافقين والمنافقات والكفار نار جهنم قلت ينبغي أن يتعين هذا الثاني لانه متى  
 اجتمع بعد ما يتعدى الى اثنين شيان ليس ثانيهما عبارة عن الاول فالفاعل المعنوي رتبته التقديم وهو  
 المفعول الاول ويعنى بالمفعول الاول من يتأتى منه فعل فاذا قلت وعدت زيدا نارا فله نيار هو المفعول  
 الثاني لانه لا يتأتى منه فعل وهو نظير أعطيت زيدا درهما فزيد هو الفاعل لانه آخذ الدرهم اه وكلام  
 الجلال يتمشى على الاحتمال الاول حيث قال بأن مصيرهم اليها فجعل الذين كفروا هو المفعول وعوده فيكون  
 الضمير هو المفعول الاول أى وعددها الله بمصير الكفرة اليها أى بأن يرجعوا اليها ويكونوا اطعما لها  
 فهي آكلة وهم مأكولون اه (قوله يا أيها الناس ضرب مثل فاستمعوا له) هذا متصل بقوله ويعبدون من  
 دون الله ما لم ينزل به سلطانا وانما قال ضرب مثل لان حجاج الله تعالى عليهم بشرط الامثال لهم أقرب الى  
 أفهامهم فان قيل فاين المثل المضروب قلت فيه وجهان أحدهما قال الاخفش ليس ثم مثل وانما المعنى  
 ضربوا الى مثلا فاستمعوا قولهم يعنى أن الكفار جعلوا الله مثلا لعبادتهم غيره فكانه قال جعلوا الى شبيها  
 في عبادتي فاستمعوا اخبر هذا الشبه والثاني قال القتيبي المعنى يا أيها الناس ضرب مثل أى عبدت آلهة لم  
 تستطع أن تخلق ذبا وان يسلمها الذباب شيأ لم تستطع أن تستنتذ منه وقال النحاس المعنى ضرب الله  
 عز وجل لما يعبد من دون الله مثلا قال النحاس وهذا من أحسن ما قيل فيه أى أن الله بينكم  
 ولعبودكم شبا اه قرطبي (قوله واحده ذبابة) ويجمع على ذبان بالكسر كغربان وذبان بالضم

الاصنام (سلطانا) حجة  
 (وما ليس لهم به علم) أنها  
 آلهة (وما للظالمين) بالاشراك  
 (من نصير) يمنع عنهم عذاب  
 الله (واذ اتلى عليهم آياتنا)  
 من القرآن (بينات) ظاهرات  
 حال (تعرف في وجوه الذين  
 كفروا المنكر) أى الانكار  
 لها أى أثره من السكراةة  
 والعبوس (يكادون يسطون)  
 بالذين يتلون عايمهم آياتنا  
 أى يقعون فيهم بالبطش  
 (قل أفأنبئكم بشر من ذلكم)  
 أى باكره اليكم من القرآن  
 المتلو عليكم هو النار وعددها  
 الله الذين كفروا) بان  
 مصيرهم اليها (وبئس  
 المصير) هي (يا أيها الناس)  
 أى أهل مكة (ضرب مثل  
 فاستمعوا له) وهو (ان الذين  
 تدعون) تعبدون (من دون  
 الله) أى غيرهم وهم الاصنام  
 (ان يخلقوا ذبابا) اسم جنس  
 واحده ذبابة يقع على المذكر  
 والمؤنث

وقيل هو منصوب على  
 المصدر بفعل دل عليه  
 الكلام لان مقعدهم عنه  
 تخلف \* قوله تعالى (قليلا)  
 أى ضحكا قليلا أو زنا  
 قليلا و (جزاء) مفعول له  
 أو مصدر على المعنى \* قوله  
 تعالى (فان رجعت الله) هي  
 متعدية بنفسها ومصدرها  
 رجعت وتأتى لازمة ومصدرها

كقضبان وعلى أذبة كغربة وهو أجهل الحيوانات لانه يرمي نفسه في المهلكات ومدة عيشه أربعون يوماً وأصل خلقته من العفونات ثم يتوالد بعضه من بعض يقع روثه على الشيء الأبيض فيرى أسود وعلى الأسود فيرى أبيض والذباب مأخوذ من ذب إذا طرد وآب إذا رجع لانك تذبه فيرجع عليك اه شيخنا (قوله ولو اجتمعوا له) أي خلّقه قال الزمخشري نصب على الحال كأنه قال يستحيل خلقهم الذباب حال اجتماعهم لخلقته وتعاونهم عليه فكيف حال انفرادهم وقد تقدم ان هذه الواو عاطفة هذه الجملة الحالية على حال محذوفة أي اتفقت خلقهم الذباب على كل حال ولو في هذه الحالة المقتضية لجمعهم فكانه تعالى قال ان هذه الاصنام ان اجتمعت لا تقدر على خلق ذبابة على ضعفها فكيف يليق بالعاقل جعلها معبودا كما أشار اليه في التقرير اه كرخي (قوله وان يسلمهم) أي يختطف منهم بسرعة (قوله مما عليهم من الطيب والزعفران الخ) روى عن ابن عباس أنهم كانوا يطولون الاصنام بالزعفران ورؤسها بالعسل ويفلقون عليها الابواب فيدخل الذباب من الكوى فيأكله وعن ابن زيد كانوا يحلون الاصنام باليو اقيت والالآلى وأنواع الجواهر ويطيّبونها بالوان الطيب فرمى بأسقط شيء منها فإخذ طائر أو ذباب فلا تقدر الآلهة على استرداده اه خطيب وقوله الملتخون به نعت سبى للطيب والزعفران المجرورين وكان عليه أن يقول الملتخين به كما هو ظاهر (قوله لا يستنقذوه منه) الاستنقاذ استعمال بمعنى الافعال يقال أنقذه من كذا أي أنجاه منه وخلصه اه سمين (قوله عبر عنه بضرب مثل) هذا جواب ما يقال ان الذي ضرب وبين ليس بمثل فكيف سماء مثلاً وحاصل الجواب أن الصفة والقصة العجيبة يسمى مثلاً تشبهاً لها ببعض الامثال لكونها مستحسنة مستغربة عندهم اه خازن وفي الشهاب تقدم ان المثل في الاصل بمعنى المال ثم خص بما شبه مضر به بمورده من الكلام السائر فصار حقيقة عرفية فيه ثم استعير لكل حال غريبة أو قصة من الكلام فصيحة غريبة لمشابهته له في ذلك اه (قوله اذا شركوا به) في نسخة أن أشركوا به بفتح أن وتكون على تقدير اللام وعبرة الخازن أي ما عظموه حق عظمتهم وما عرفوه حق معرفته ولا وصفوه حق صفته حيث أشركوا به ما لا يمتنع من الذباب ولا ينتصف منه اه وقيل ان سبب نزولها ان النبي ﷺ قال لما لك بن الصيف وكان جبراً من أخبار اليهود ومن رؤسائهم هل رأيت في التوراة أن الله يغضب الجبر السمين قال نعم فقال له أنت جبر سمين فضحك القوم فالتفت مالك الى عمر بن الخطاب وقال ما أنزل الله على بشر من شيء وقيل ان سبب نزولها ان الله لما قال من ذا الذي يقرض الله قرضاً حسناً قالت اليهود أن الله فتيروا ونحن أغنياء يريد منا القرض وقيل لما منعه الغيث والنعمة قالوا يا الله مغفولة وقيل ان سبب نزولها أن اليهود قالوا خلق الله السموات يوم الاحد والارض يوم الاثنين والجال يوم الثلاثاء والاوراق والاشجار في يوم الاربعاء والشمس والقمر في يوم الخميس وخلق آدم وحواء في يوم الجمعة ثم استوى على ظهره ووضع إحدى رجليه على الاخرى واستراح فغضب رسول الله ﷺ فانزل الله ما قدره الله حق قدره اه من التفسير (قوله ومن الناس رسلاً) أشار به الى أن في الآية الحذف من الثاني لدلالة الاول (قوله نزل لما قال المشركون أنزل عليه الذكر) أي القرآن بيننا وليس بأكبرنا ولا أشرفنا أي لم ينزل عليه اه جلال من سورة ص والقائل هو الوليد بن المغيرة مع موافقة الباقي ومناسبة هذه الآية لما قبلها أنه لما ذكر ما يتعلق بالالهيات ذكر ههنا ما يتعلق بالنبوات وقوله من الملائكة رسلاً يقتضي أن تكون الرسل بعض الملائكة لا كلهم فيناقض قوله تعالى جاعل الملائكة رسلاً ويدفع هذا التناقض بان المراد بما ههنا من كان رسولاً من الملائكة الى نبي آدم وهم أكابر الملائكة كجبريل وميكائيل واسرافيل وعزرائيل والحفظة صلوات الله عليهم وبأن المراد من قوله جاعل

(ولو اجتمعوا له) خلّقه  
(وان يسلمهم الذباب شيئا)  
مما عليهم من الطيب والزعفران  
الملتخون به (لا يستنقذوه)  
لا يستردوه (منه) لم يجزم  
فكيف يعبدون شركاء الله  
تعالى هذا أمر مستغرب  
عبر عنه بضرب مثل (ضعف  
الطالب) العابد (والمطلوب)  
المعبود (ما قدره الله)  
عظموه (حق قدره) عظمتهم  
اذا شركوا به ما لم يمتنع من  
الذباب ولا ينتصف منه  
(ان الله لتوى عزيز) غالب  
(الله يصطفى من الملائكة)  
رسلاً ومن الناس رسلاً نزل  
لما قال المشركون أنزل عليه  
الذكر من

الرجوع \* قوله تعالى  
(منهم صفة لا حدو مات)  
صفة أخرى ويجوز أن يكون  
منهم حالاً من الضمير في مات  
(أبدا) ظرف لنصل \* قوله  
تعالى (أن آمنوا) أي آمنوا  
والتقدير يقال فيها آمنوا  
وقيل أن هنا مصدرية  
تقديره أنزلت بان آمنوا أي  
بالإيمان \* قوله تعالى (مع  
الحوالف) هو جمع خالفة  
وهي المرأة وقد يقال للرجل  
خالف وخالفة ولا يجمع  
المذكر خوالف \* قوله  
تعالى (وجاء المعذرون)  
يقرأ على وجوه كثيرة قد  
ذكرناها في قوله بالف من  
الملائكة مردفين \* قوله

الملائكة رسلاى بعضهم رسلا الى البعض وقيل وجه مناسبتهم لما قبلها أنه لما أبطل فيما قبلها عبادة  
 الاوثان أبطل ههنا عبادة الملائكة اه من الرازى (قوله بمن يتخذ رسولاً) هكذا بالافراد مراعاة  
 للفظ من في قوله بمن يتخذوه في نسخة بالجمع مراعاة لمعناها وقوله كجبريل الخ مثل باثنين من الملائكة  
 واثنين من الانس ثم قال وغيره أى غير الاربعة وهو مستدرك مع الكاف اه شيخنا (قوله أى  
 ما قدموا) أى من الاعمال أى ما عملوه بالفعل وقوله وما خلفوا أى لم يعملوه بالفعل لافى الماضى  
 ولا فى المستقبل وقوله أو ما عملوا أى بالفعل وقوله وما هم عاملون أى فى المستقبل فحصلت المغايرة بهذا  
 بين الشقين وعبرة العمادى ما بين أيديهم ماضى وما خلفهم مالم يأت أو ما عملوه وما سيعملونه من أمور  
 الدنيا اه (قوله وافعلوا الخير) أى واجبا أو مندوبا وان كان الشارح اقتصر فى التمثيل على المندوب اه  
 شيخنا (قوله لعلمكم تفدحون) جملة فى محل نصب على الحال من الواو فى اركعوا وما عطف عليه أى افعلوا  
 هذه الامور حال كونكم راجين الفلاح وفى هذا الاشارة الى أن دخول الجنة ليس مرتباً على هذه الاعمال  
 مثلاً بل هذه أمور كلفنا الله بها شرعاً أو ما قبلها فشىء آخر يتفضل الله به علينا اه شيخنا (قوله واجاهدوا  
 فى الله) فى سببية أى لاجل الله وهو على تقدير مضافين أى لاقامة الله أى لاقامة دين الله كما أشار له الشارح  
 ومفعول جاهدوا محذوف تقديره أعداءكم وهذه الاعداء ظاهرية وباطنية فالظاهرة فرق الضلال  
 ومجاهدتها معلومة والباطنية مثل النفس والهوى ومجاهدتها منعها عن شهواتها شيئاً على التدرج  
 وهذا الجهاد الثانى هو الجهاد الاكبر واما الجهاد الاول فهو الاصغر كما ورد به الحديث وقوله حق جهاده  
 من اضافة الصفة للموصوف أى جهاد احقا واضافة فى جهاده على معنى فى أى فيه وقد أشار له الشارح  
 اه شيخنا (قوله حق جهاده) يجوز يكون منصوباً على المصدر وهو واضح قال أبو البقاء ويجوز  
 أن يكون نعتاً للمصدر محذوف أى جهاد احق جهاده وفيه نظر من حيث أن هذا معرفة فكيف يحمل صفة  
 لنكرة قال الزمخشري فان قلت ما وجه هذه الاضافة وكان القياس حق الجهاد فيه أو حق جهادكم فيه  
 كما قال واجاهدوا فى الله قلت الاضافة تكون لادنى ملازمة واختصاص فلما كان الجهاد مختصاً بالله من  
 حيث انه مفعول من أجله ولو جهه محت اضافته اليه اه سمين (قوله وما جعل عليكم فى الدين من حرج)  
 ان قلت كيف لا حرج فيه مع أن فى قطع اليد بسرقة ربع دينار ورجم محصن بزنائرة ووجوب صوم  
 شهرين متتابعين بافساد يوم من رمضان بوطء ونحو ذلك حر جافاً لجواب المراد بالدين التوحيد ولا حرج  
 فيه بل فيه تخفيف فانه يكفر ما قبله من الشرك وان امتدوا لا يتوقف الايمان به على زمان أو مكان معين  
 أو ان كل ما يقع فيه الانسان من المعاصي يحمله فى الشرع مخرجاته أو كفارة أو رخصة كما أشار اليه  
 فى التقرير أو المراد فى الحرج الذى كان فى زمن بنى اسرائيل من الاصر والتشديد والتضييق بتشكليف  
 ما لا يطيقون فلا يردنحو المخاطرة بالنفس والمال فى الحج والغزو اه كرخى وفى القرطبي قال العلماء رفع  
 الحرج انما هو لمن استقام على منهاج الشرع واما السراق وأصحاب الحدود فليس لهم الحرج وهم جاعلوه على  
 انفسهم بمفارقتهم الدين وانيس فى الشرع أعظم حرجاً من الزام ثبات رجل لاثنين فى سبيل الله لكنه مع  
 صحة اليقين وجودة العزم ليس يحرج اه (قوله منصوب بنزع الخافض الكاف) هذا أحد أوجه  
 ذكرها السمين ونصه قوله ملة أيكم فيه أوجه أحدها أنه منصوب باتبعوا مضمرأ قاله الخوفى وتبعه  
 أبو البقاء الثانى أنه منصوب على الاختصاص أى أعنى بالدين ملة أيكم الثالث انه منصوب بمضمون  
 ما تقدمه كانه قال وسع دينكم توسعة ملة أيكم ثم حذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه قاله  
 الزمخشري الرابع انه منصوب يجعل مقدرأ قاله ابن عطية الخامس انه منصوب على حذف كاف

يدتنا (ان الله شميع) لمقاتلهم  
 (بصير) بمن يتخذ رسولاً  
 كجبريل وميكائيل  
 و ابراهيم ومحمد وغيرهم صلى  
 الله عليهم وسلم (يعلم  
 ما بين أيديهم وما خلفهم)  
 أى ما قدموا وما خلفوا وما  
 عملوا وما هم عاملون بعد  
 (والى الله ترجع الامور يا أيها  
 الذين آمنوا اركعوا واسجدوا)  
 أى صلوا (واعبدوا ربكم)  
 وحدوه (وافعلوا الخير)  
 كصلة الرحم ومكارم الاخلاق  
 (لعلمكم تفدحون) تفوزون  
 بالبقاء فى الجنة (وجاهدوا  
 فى الله) لاقامة دينه (حق  
 جهاده) باستفراغ الطاقة فيه  
 ونصب حق على المصدر  
 (هو اجتباكم) اختاركم لدينه  
 (وما جعل عليكم فى الدين  
 من حرج) أى ضيق بان سهله  
 عند الضرورات كالقصر  
 والتمتع وأكل الميتة والفطر  
 للرض والسفر (ملة أيكم)  
 منصوب بنزع الخافض  
 الكاف (ابراهيم)

تعالى (اذ انصحو) العامل  
 فيه معنى الكلام أى لا يخرجون  
 حينئذ \* قوله تعالى (ولا على  
 الدين) هو معطوف على  
 الضعفاء فيدخل فى خبر  
 ليس وان شئت عطفته على  
 المحسنين فيكون المبتدأ من  
 سبيل ويجوز أن يكون المبتدأ

عطف بيان (هو) أى الله  
(سماكم المسلمين من قبل) أى  
قبل هذا الكتاب (وفى هذا)  
أى القرآن (ليكون الرسول  
شهادا عليكم) يوم القيامة  
أنه بلغكم (وتكونوا) أنتم  
(شهادة على الناس) ان رسلهم  
بلغتهم (فأقيموا الصلوة)  
داوموا عليها (وآتوا الزكاة  
واعتصموا بالله) ثقبوا به (هو  
مولاكم) ناصركم ومتولى  
أموركم (فنعلم المولى) هو (ونعم  
النصير) أى الناصر لكم  
﴿سورة المؤمنون مكية  
وهى مائة وثمانى أو تسع  
عشرة آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾  
(قد) للتحقيق (أفلح) فاز  
(المؤمنون الذين هم فى صلاتهم  
خاشعون) متواضعون  
(والذين هم عن اللغو) من  
الكلام وغيره (معروضون  
والذين هم للزكاة فاعلون)  
مؤدون (والذين هم لغروجهم  
حافظون) عن الحرام (الاعلى  
أزواجهم) أى من زوجاتهم

محدوف أى ولا على الذين الى  
تمام الصلاة حرج أو سبيل  
وجواب اذا (تولوا) وفيه  
كلام قد ذكرناه عند قوله  
كلما دخل عليها زكيا  
(وأعينهم تفيض) الجملة فى  
موضع الحال و (من الدمع)  
مثل الذى فى المائدة  
و (حزننا) مفعول له أو

الجر أى كلمة أيكم قاله الفرء وقال أبو البقاء قريامنه فانه قال وقيل تقديره مثل ملة لان المعنى سهل عليكم  
الدين مثل ملة أيكم فحذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه وأظهر هذه الواجهة الثالث اه (قوله هو  
سماكم المسلمين) الضمير لله ويدل عليه قراءة الله سماكم وقيل لبراهيم وقوله ليكون الرسول متعلق بسماكم  
اه بيضاوى وقوله متعلق بسماكم أى على الوجهين فى الضمير واللام للعاقبة لان التعليل غير ظاهر هنا  
كما قيل والظاهر أنه لا مانع منه فان تسمية الله أو ابراهيم لمبه به حكم باسلامهم وعدالتهم وهو سبب لقبول  
شهادة الرسول الداخل فيهم دخولا أوليا وقبول شهادتهم على الامم اه شهاب وعبارة الكازرونى  
فان قيل ليست تسميتهم بالمسلمين سببا لشهادة الرسول عليهم وانما سببها اسلامهم فانفسه قلنا تسمية الله لهم  
بالمسلمين حكم باسلامهم عند وجودهم فهو فى الحقيقة سبب لاسلامهم اه (قوله أى قبل هذا الكتاب)  
أى فى الكتب القديمة وقوله وفى هذا أى بقوله ورضيت لكم الاسلام ديننا (قوله ثقبوا به) أى فى مجامع  
أموركم اه كرخي

### ﴿سورة المؤمنون﴾

(قوله مكية) هكذا قال هو وغيره بل قال القرطبي مكية فى قول الجميع اه ويستثنى الآيات الثلاث وهى  
قوله ولورحمنهم الى آخرها فانها مدنية كإسبائى فى تقريرها تأمل (قوله وثمانى) هذا هو مذهب  
الكوفيين وقوله أو تسع هو مذهب البصريين كافى البيضاوى قال الشهاب عليه وسبب هذا اختلافهم فى  
قوله ثم أرسلنا موسى وأخاه هرون بآياتنا ولساطان ميين هل هو آية كما قاله البصريون أو بعض آية كما قاله  
الكوفيون اه (قوله قد أفلح فاز المؤمنون) عبارة أبى السعود الفلاح الفوز بالمرام والنجاة من المكروه  
وقيل البقاء فى الخير والأفلاح الدخول فى ذلك كالبشار الذى هو الدخول فى البشارة وقد يحى متعديا  
بمعنى الادخال فيه وعليه قراءة من قرأه بالبناء للمفعول وكلمة قد ههنا لا فائدة ثبوت ما كان يتوقع الثبوت من  
قبل اه (قوله متواضعون) ومن الخشوع ان يستعمل الآداب فيتوقى كفى الثوب والالتفات والتشاؤب  
والانغميض وتغطية الفم والتشبيك وتقليل الحصى وغير ذلك مما يكره فعله فى الصلاة والجوار والمجور  
متعلق بما بعده وقدم للاهتمام وحسنه كون متعلقه فاصلة وكذلك ما بعده من اخواته وأضيفت الصلاة اليهم  
لانهادائرة بين المصلى والمصلى له فالمصلى هو المنتفع وحده أو الماصلى له فغنى عن الحاجة اليها والانتفاع بها  
اه شيخنا وعبارة الكرخي قوله متواضعون قاله مقاتل أو خاضعون بالقلب ساكنون بالجوارح فلا  
يلتفتون يميناً ولا شمالاً وهذا من فروض الصلاة عند الغزى وذهب بعضهم الى انه ليس بواجب لان  
اشتراط الخضوع والخشوع مخالف لاجماع الفقهاء فلا يلتفت اليه اه (قوله والذين هم عن اللغو  
معروضون) المراد باللغو كل ما كان حراماً أو مكروهاً أو مباحاً لم تدع اليه ضرورة ولا حاجة وقوله من  
الكلام وغيره كاللغو والهزل وما ينحل بالمرأة وقوله معروضون أى عن مباشرته وحضوره والتسبب  
فيه اه شيخنا (قوله مؤدون) ضمن فاعلون معنى مؤدون اذ لا يصح فعل الاعيان التى هى القدر المخرج  
من المزكى للمستحقين ويصح حمل الزكاة على المصدر الذى هو التزكية فيصح نسبة الفعل اليها من غير تضمين  
اه من البحر وفى السمين قوله لان الزكاة اللام مزيدة فى المفعول لتقدمه على عامله ولكونه فرعاً والزكاة فى  
الاصل مصدر وتطلق على القدر المخرج من الاعيان وقال الزخشري اسم مشترك بين عين ومعنى فالعين  
اسم للقدر الذى يخرج المزكى من النصاب والمعنى فعل المزكى وهو الذى أراده الله فجعل المزكى فاعلين  
له ولا يسوغ فيه غيره لانهما من مصدر لا يعبر عنه بالفعل ويقال لمحدثه فاعل تقول للضارب فاعل  
الضرب وللقاتل فاعل القتل وللمزكى فاعل التزكية اه (قوله أى من زوجاتهم) أشار به الى أن على بمعنى من

(أو مملكت أيمانهم) أي  
السراري (فانهم غير  
ملومين) في أتيانهم (فمن  
ابتغى وراء ذلك) من  
الزوجات والسراري  
كالاستمنا بیده في أتيانهم  
(فأولئك هم العادون)  
المتجاوزون إلى ما لا يحل لهم  
(والذين هم لاماناتهم) جمعا  
ومفردا (وعهدهم) فيما بينهم  
أو فيما بينهم وبين الله من صلاة  
وغيرها (راعون) حافظون  
(والذين هم على صلواتهم) جمعا  
ومفردا (يحافظون)  
يقيمونها في أوقاتها (أو أولئك  
هم الوارثون) لا غيرهم (الذين  
يرثون الفردوس) هوجنة  
أعلى الجنان (هم فيها خالدون)  
في ذلك إشارة إلى المعاد

مصدر في موضع الحال أو  
منصوب على المصدر بفعل  
دل عليه ما قبله (ألا يحذوا)  
يتعلق بحزن وحرف الجر  
محذوف ويجوز أن يتعلق  
بتفويض \* قوله تعالى (رضا)  
يجوز أن يكون مستأنفا وان  
يكون حالا وقد معه مرادة  
\* قوله تعالى (قد نبأنا الله) هذا  
الفعل قد يتعدى إلى ثلاثة  
أولها والاثنتان الآخران  
محذوفان تقديره أخبارا  
من أخباركم مثبتة و (من  
أخباركم) تنبيه على المحذوف  
وليست من زائدة إذ

بدليل الحديث احفظ عورتك إلا من زوجتك اه كرخى وفي السمين قوله الأعلى أزواجهم فيه أربعة  
أوجه أحدها أنه متعلق بحافظون على تضمين معنى مسكين أو قاصرين وكلاهما يتعدى بعلي قال تعالى أمسك  
عليك زوجك الثاني أن على بمعنى من أي الامن أزواجهم فلي بمعنى من كما جاءت من بمعنى على في قوله  
ونصرناه من القوم واليه ذهب الفراء الثالث أن يكون في موضع نصب على الحال قال الزخشرى أي  
الأولين أو قوامين عليهم من قولك كان فلان على فلانة فمات عنها فحلف عليها فلان ونظيره كان زياد على  
البصرة أي واليا عليها ومنه قولهم فلانة تحت فلان ومن ثم سميت المرأة فراشا الرابع أن يتعلق بمحذوف  
يدل عليه غير ملومين قال الزخشرى وكانه قيل يلامون الأعلى أزواجهم أي يلامون على كل مباشرة إلا  
على ما أحل لهم فانهم غير ملومين عليه اه (قوله أو مملكت أيمانهم) عبر بمادون من وان كان المقام لمن  
لنقصهن بالانوثة وشبههن بالهائم في حل البيع مثلا اه شيخنا (قوله أي السراري) في المختار السرية  
الامة التي بوأتها بيتا وهي فعلية منسوبة إلى السرو وهو الجماع أو الاخفاء لان الانسان كثيرا ما يسرها  
ويسترها عن حرته وانما ضمت سينه لان الابنية قد تغير في النسب كما قالوا في النسبة إلى الدهر دهرى وإلى  
الارض السهلة سهلى بضم أولهما والجمع السرارى وقال الاخفش هي مشتقة من السرور لان الانسان يسر  
بها اه وفي المصباح والسرية فعلية قيل مأخوذة من السرو وهو النكاح فالضم على غير قياس فرق بين  
الحرارة إذا نكحت سرافانه يقال لها سرية بالكسر على القياس وقيل من السر بمعنى السرور لان مالكا يسر  
بها فهو على القياس وسريته سرية يتعدى إلى مفعولين فتسرهما والاصل سررته فتسررها بالتضعيف  
لكن أبدل للتخفيف اه (قوله فانهم غير ملومين) هذا تعليل للاستثناء وقوله في أتيانهم أي بجماع أو  
غيره اه (قوله كالاستمنا باليد) تمثيل لوراء لانه بمعنى خلاف فهو حرام عند الجمهور وكان أحمد بن  
حنبل يحيز ذلك لان فضلة في البدن يجوز اخراجها الحاجة كالفصد والحجامة لكن بشروط ثلاثة أن  
يخاف الزنا ويفقد مهر حررة أو من أمة كاذكر في كتاب المنتهى وان يفعله بيده ومفهومه فيه تفصيل وهو  
انه ان كان بيد زوجته أو أمته حاز وان كان بيد أجنبية أو أجنبي حرم اه من الرازي (قوله والذين هم  
لاماناتهم وعدهم راعون) أي حافظون ما تتمنوا عليه والعقود التي عاقدوا الناس عليها يقومون بالوفاء بها  
والامانات تختلف فمنها ما يكون بين العبد وبين الله تعالى كالصلاة والصوم وغسل الجنابة وسائر العبادات  
التي أوجبها الله تعالى على العباد فيجب الوفاء بجميعها ومنها ما يكون بين العباد كالدائع والصنائع والاسرار  
وغير ذلك فيجب الوفاء به أيضا اه خازن (قوله جمعا) أي في قراءة الجمهور ووجهها انه مصدر جمع  
بسبب اختلاف أنواعه من طهارة وصلاة وصيام إلى غير ذلك وأجمعوا على جمعها في قوله ان الله يأمركم  
أن تؤدوا الامانات إلى أهلها وقوله ومفردا أي في قراءة ابن كثير لأن اللبس بالاضافة إلى الجمع ولانه  
مصدر اه كرخى (قوله لا غيرهم) أي فان ضمير الفصل يدل على التخصيص فان قيل كيف حكم  
على الموصوفين بالصفات السبعة بالفلاح مع انه تعالى لم يتمم ذكر العبادات الواجبة كالصوم والحج  
فالجواب ان قوله لاماناتهم وعدهم راعون يأتي على جميع الواجبات من الافعال والزرك  
والطهارات دخلت في جملة المحافظة على الصلوات لكونها من شرائطها والحصر اضافي لاحقيق  
لانه ثبت أن الجنة يدخلها الاطفال والمجانين والولدان والحوار ويدخلها الفساق من أهل القبلة بعد  
العفو لقوله تعالى ويفغر مادون ذلك لمن يشاء اه كرخى (قوله الذين يرثون الفردوس) أي من  
الكفار منازلهم فيها حيث فوتوها على أنفسهم كما روى ذلك البيهقي وابن ماجه وابن جرير وابن المنذر  
 وغيرهم عن أبي هريرة رضي الله عنه بسند صحيح كما سيأتى اه كرخى وهذا بيان لما يرثونه وتقييد

ولورثة بعد اطلاقها وتفسير لها بعد افعالها وتفخيم لها ورفع لمخاطبها وهي استعارة لاستحقاقهم الفردوس بأعمالهم حسبما يقتضيه الوعد الكريم للبالغة فيه اه أبو السعود (قوله ويناسبه ذكر المبدأ بعده) عبارة السمين وهذه الجملة أى قوله ولقد خلقنا الانسان الخ جواب قسم محذوف أى والله لقد خلقنا وعطفت على الجملة قبلها الماسيتين من المناسبة وهو أنه تعالى لما ذكر أن المتصفين بتلك الاوصاف يرثون الفردوس واتضمن ذلك المعاد الاخر وى ذكر النشأة الاولى ليستدل بها على المعاد فان الابتداء في العادة أصعب من الاعادة لقوله وهو أهون عليه وهذا أحسن من قول ابن عطية هذا ابتداء كلام والواو في أوله عاطفة جملة كلام على جملة كلام وان تباينتا في المعنى لاني قدمت لك وجه المناسبة اه (قوله) ولقد خلقنا الانسان الى قوله وعلى الفلك تحملون) جملة ما ذكره من الدلائل أنواع أربعة النوع الاول الاستدلال بتقلب الانسان في أطوار الخلق وهي تسعة آخرها تبثون النوع الثاني من الأدلة خلق السموات وأشار له بقوله ولقد خلقنا فرقكم سبع طرائق النوع الثالث انزال الماء وأشار له بقوله وأنزلنا من السماء ماء النوع الرابع الاستدلال باحوال الحيوانات وأشار له بقوله وان لكم في الانعام الخ وأحوال الحيوان أربعة مذكورة في الآية اه رازي (قوله أى استخرجه منه) ومنه قولهم فلان سلالة أبيه وكأنه استخرج منه اه سمين (قوله متعلق بسلالة) أى بنفس سلالة لانها بمعنى مسلول وهو وزن يدل على التثنية كقلامة ومن في الموضعين ابتدائية الاولى منها متعلقة بخلقنا والثانية متعلقة بسلالة كما قاله الشارح اه من السمين (قوله ثم جعلناه نطفة الخ) اختلاف العواطف بالفاء وشم لتفاوت الاستحالات يعنى ان بعضهما مستبعد حصوله مما قبله وهو المخطوف بثم فجعل الاستبعاد عقلا أورتبة بمنزلة التراخي والبعد الحسى لان حصول النطفة من اجزاء ترابية غريب جدا وكذا جعل النطفة البيضاء ماء أحمر بخلاف جعل الدم لحمًا مشابها له في اللون والصورة وكذا اتصليها حتى تصير عظمًا لانه قد يحصل ذلك بالمكث فيما يشاهد وكذا مدح المضة عليه ليستره فسقط ما قيل ان الوارد في الحديث أن مدة كل استحالة أربعون يوما وذلك يقتضى عطف الجميع بثم ان نظر لآخر المدة وأولها أو يقتضى العطف بالفاء ان نظر لآخرها فقط اه من الشهاب مع تقديم وتأخير وهذا في العواطف الخمسة الاول وأما قوله ثم أنشأناه خلقا آخر فعطفه بثم للتفاوت بين الخلقين كافي البيضاوى اه (قوله أى الانسان نسل آدم) أفاد أن الضمير يعود للانسان فان أريد غير آدم فواضح ويكون خلقه من سلالة الطين خلق أصله وهو آدم فيكون على حذف مضاف وان كان المراد به آدم فيكون الضمير عائدا على نسله فهو على حذف مضاف أيضا وعليه جرى الشيخ المصنف ويؤيده قوله وبدأ خلق الانسان من طين ثم جعل نسله من سلالة من ماء مهين اه كرخي (قوله في قرار مكين) أى لهذه النطفة والمراد بالقرار موضع الاستقرار وهو المستقر فمما به المصدر ثم وصف الرحم بمكين بمعنى متمكن لانه يمكنه في نفسه بحيث لا يعرض له اختلال أو تمكّن ما يحل فيه كقولهم طريق سائر لكونه يسار فيه اه رازي (قوله فخلقنا المضة) أى غالبا أو كلها قولان حكاهما أبو السعود وفي البيضاوى فكسونا العظام لحما سبق من المضة أو مما أنبتنا عليها مما يصل اليها اه (قوله) ثم أنشأناه خلقا آخر) المعنى حولنا النطفة عن صفاتها الى صفة لا يحيط بها وصف الواصفين اه كرخي وفي القرطبي واختلف الناس في الخلق الآخر فقال ابن عباس والشعبي وأبو العالية والضحاك وابن زيد هو نفخ الروح فيه بعد أن كان جمادا وعن ابن عباس أيضا هو خروجه الى الدنيا وقال قتادة عن فرقة هو نبات شعره والضحاك هو خروج الاسنان ونبات الشعر ومجاهد كالشبابه وروى عن ابن عمر والصحيح أنه عام في هذا وفي غيره من النطق والادراك وحسن المحاولة

ومحصول المعقولات الى أن يموت اه (قوله العلم به) أى من دلالة الخالقين عليه أى أحسن الخالقين خلقا فى الظاهر والا فالله خالق الكل اه كرخى (قوله ثم انكم بعد ذلك) أى المذكور من الامور العجيبة كما يفهم من اسم الاشارة الدال على البعد المشعر بعلو رتبة المشار اليه وبعدم منزلته فى الفضل والكمال وكونه ممتازا منزلا منزلة الامور الحسية اه أبو السعود (قوله يوم القيامة) أى عند النفخة الثانية اه أبو السعود (قوله لقد خلقنا فوقكم الخ) لما ذكر ابتداء خلق الانسان وانهاء أمره ذكره بنعمه وقوله فوقكم المراد به جهة العلو من غير اعتبار فوقية لهم لان تلك النسبة انما تعرض لهم بعد خلقهم ووقت خلق السموات لم تكن مخلوقين ولم تكن هى فوقنا بل خلقنا بعد اه شيخنا (قوله لا نهاطرق الملائكة) أى فى العروج والهبوط والطيران اه رازى وعبارة البيضاوى سبع طرائق سموات لا نهاطرق بعضها فوق بعض مطابقة النعل وكل ما فوقه مثله فهو طريقة أولانها طرق الملائكة أو الكواكب فيها مسيرها اه وقوله طوارق بعضها الخ يعنى أنها جمع طريقة بمعنى مطروقة من طرق النعل اذا وضع طاقاته بعضها فوق بعض قيل فعلى هذا لا تكون سماء الدنيا من الطرائق اذ لا سماء تحتها فجعلها منها من باب التغليب ولا يخفى أن المعنى وضع طاق فوق طاق مساوياله فيندرج ماتحت الكل لكونه مطارقا أى له نسبة وتعلق بالمطارقة فلا حاجة الى التغليب اه شهاب (قوله وأزلنا من السماء ماء) عن ابتدائية متعلقة بأزلنا وتقديمها على المفعول الصريح للاعتناء بالمقام والتشويق الى المؤخر والعدول عن الاضمار لان الانزال لا يعتبر فيه عنوان كونها طرائق بل مجرد كونها بصفة العلو وقوله بقدر أى تقدير لاستحلاب منافهم ودفع مضارهم أو بمقدار ما علمنا من حاجاتهم ومصالحهم اه من أبى السعود وقال الشهاب قوله بقدران كان بمعنى تقدير كان صفة لماء أو حال من الضمير وان كان بمعنى مقدر كان صلة لأزلنا وهما متقاربان فى المعنى اه لكن كلام الشارح يشير للثانى (قوله ماء) أى عذبا والافلاجاج ثابت فى الارض مع القحط والعذب يقل مع القحط وفى الاحاديث ان الماء كان موجودا قبل خلق السموات والارض ثم جعل الله منه فى السماء ماء وفى الارض ماء اه من البحر وفى الكرخى فاسكناء فى الارض أى فجعلناه ساكنا ثابتا مستقرا فى الارض بعضه على ظهرها وبعضه فى بطنها اه (قوله وانا على ذهاب به لقادرون) الذهاب مصدر ذهاب والباء فى به للتعدية مرادفة للهمزة أى لقادرون على اذهابه وازالته وهو متعلق بقادرون قدم عليه رعاية للفاصلة والاذهاب اما بالافساد واما بالتصعيد واما بالتمقيق والتغوير فى الارض اه من البحر روى الشيخان عن ابن عباس عن النبي ﷺ قال ان الله عز وجل أنزل من الجنة خمسة أنهار سيحون وجيحون ودجلة والفرات والنيل أنزلها الله عز وجل من عين واحدة من عيون الجنة من أسفل درجة من درجاتها على جناحى جبريل استودعها الجبال وأجرها فى الارض وجعل فيها منافع للناس فذلك قوله تعالى وأزلنا من السماء ماء بقدر فاسكناء فى الارض فاذا كان عند خروج يأجوج ومأجوج أرسل الله عز وجل جبريل فرفع من الارض القرآن والعلم كله والحجر الاسود من ركن البيت ومقام ابراهيم وتابوت موسى بما فيه وهذه الانهار الخمسة فيرفع كل ذلك الى السماء فذلك قوله تعالى وانا على ذهاب به لقادرون فاذا رفعت هذه الاشياء كلها من الارض فقد أهلها خيرى الدين والدنيا اه خازن (قوله لكم فيها فواكه كثيرة ومنها الخ) الضمير ان يرجع ان الى الجنات بتقدير مضاف فى الثانى أى ومن ثمرها ويصح رجوعهما الى النخيل والاعناب بتقدير مضاف أى فى ثمرها أى لكم فى ثمرها أنواع من الفواكه الرطب والعنب والتمر والزبيب والعصير والدبس وغير ذلك اه شيخنا (قوله وشجرة تخرج من طور سيناء) المراد بها شجرة الزيتون فان قلت لم خصت بطور سيناء

محذوف للعلم به أى خلقا (ثم انكم مذكرون) ثم انكم مذكرون ثم انكم يوم القيامة تبعثون) للحياء والحياء (ولقد خلقنا فوقكم سبع طرائق) أى سبع سموات جمع طريقة لانها طرق الملائكة (وما كنا عن الخلق) تحتها (غافلين) أن تسقط عليهم فتهلكهم بل نسكنها كآية ويمسك السماء أن تقع على الارض (وأزلنا من السماء ماء بقدر) من كفايتهم فاسكناء فى الارض وانا على ذهاب به لقادرون) فيموتون مع دوابهم عطشا (فأنشأنا لكم به جنات من نخيل وأعناب) هما أكثر فواكه العرب (لكم فيها فواكه كثيرة ومنها تأكلون) صيفا وشتاء (وأنشأنا شجرة تخرج من طور سيناء)

الضرر وهو مصدر فى الحقيقة يقال سؤته سؤا ومساء ومسائية ويقرأ بفتح السين وهو الفساد والرداءة \* قوله تعالى (قربات) هو مفعول ثان ليتخذوا (عند الله) صفة لقربات أو ظرف ليتخذوا (ولقربات) (وصلوات الرسول) معطوف على ما ينفق تقديره وصلوات الرسول قربات و (قربة) بسكون الراء وقرىء بضمها على الاتباع \* قوله تعالى (والسابقون) يجوز أن يكون



مع أنها تخرج من غيره أيضا قلت أصلها منه ثم نقلت الى غيره اه زكريا وشجرة الزيتون تعمرفي الارض كثيرا حتى قال بعضهم أنه يعمر ثلاثة آلاف سنة اه شيخناوهي أول شجرة نبتت بعد الطوفان اه خازن (قوله جبل) عبارة الخازن من طور سيناء أي من جبل مبارك وقيل من جبل حسن قيل هو بالنبطية وقيل بالحدسية وقيل بالسرانية ومضاه الجبل الملتف بالأشجار وقيل كل جبل فيه أشجار مشمرة يسمى سيناء وسينين وقيل هو من السناء وهو الارتفاع وقيل الجبل الذي منه نودي موسى بين مصر وأيلة وقيل جبل فلسطين وقيل سيناء اسم بحارة بعينها أضيف الجبل اليها لوجودها وقيل هو اسم المكان الذي فيه هذا الجبل اه (قوله منع الصرف للعلمية والتأنيث) أماعلى قراءة الكسر فلان الهمزة فيه ليست للتأنيث بل للحاق بقراطس فتكون همزة متقلبة عن ياء أو واو فلما وقع حرف العلة فيه متطرا فابعد ألف زائدة قلب همزة كريات وكساء وحينئذ فكان منع صرفه للتعريف والتأنيث لأن سيناء علم على بقعة وقيل للتعريف والحجامة والصحيح أن سيناء اسم أعجمي نطقت به العرب فاختلقت فيه لغاتهم فقالوا سيناء كحمراء وسيناء كعلباء وسينين كقنديل وأماعلى قراءة الفتح فنع من الصرف للتعريف والتأنيث نظر اللمعة وهو حينئذ علم على جبل مركب من مضاف ومضاف اليه كأمريء القيس فنع من الصرف مع كونه جزء علم نظرا الى أنه يعامل معاملة العلم وألفه حينئذ ليست للتأنيث بل هي مبدلة من واو أو ياء مزيدة ووزنها فيعال اه من السمين بتصرف (قوله من الرباعي والثلاثي الخ) أشار الى ما في الآية من القراءتين وايضا حان الاولى قراءة ابن كثير من أنبت الآية همزة تنعدي كقوله أنبت الله الزرع فيكون مفعوله بالدهن مع زيادة الباء على ما جرى عليه الشيخ المصنف ويصح كونه محذوف أي تنبت زيتونها بالدهن في موضع الحال من المفعول المحذوف أي ملتبسا بالدهن والثانية قراءة الجمهور على أنه لازم يقال نبت البقل وأنبت بمعنى وبالدهن مفعول تعدى فعله بالباء أي تنبت ملتبسة بالدهن اه كرخى وفي البيضاوى بالدهن أي حاله كونها ملتبسة بالدهن ومصحوبة به وهذا على قراءة فتح التاء اه والدهن عصارة كل شيء ذي دسم اه سمين (قوله ومعدي على الثاني) عبارة أن السعدوي يجوز كونها صلة معدية أي أن تنبت بمعنى تتضمنه وتحصله فان النبات حقيقة صفة للشجرة لا للدهن انتهت (قوله وصيغ للاكسين) معطوف على الدهن جار على اعرابه عطف أحدوصفي الشيء على الآخر أي تنبت بالشيء الجامع بين كونه دهنا يدهن به ويسرج منه وكونه اذا ما يصبغ به الخبز أي يغمس فيه لا لتدما به اه ييضاوى وقوله عطف أحدوصفي الشيء الخ أشار به الى أن الصبغ وهو الآدام من المائعات على الاستعارة لانه اذا غمس فيه تلون بلونه وان كان المراد به الدهن أيضا لكن لكونها ووصفي نزل تغاير مفهومها منزلة تغاير ذاتيها فعطف أحدهما على الآخر اه شهاب (قوله يصبغ اللقمة) من باب ضرب وقتل ونفع اه مصباح (قوله وان لكم في الانعام لعبرة) خص الانعام بالعبرة دون النبات لان العبرة فيها أظهر اه أبو السعود (قوله ثماني بطونها) ذكره غنابلفظ الجمع لانه راجع للانعام مرادها الجمع وفي النحل قال مافي بطونه بالافراد نظرا الى أن الانعام اسم مفرد اه زكريا في متشابه القرآن وأجاب الكرمانى عن ذلك بان مافي النحل مراد به الاناث والتقدير وان لكم في بعض الانعام وذلك البعض هو الاناث فأتى بالضمير مفردا مذكرا وأمافي المؤمنون فالمراد منه الكل الشامل للاناث والذكور بدليل العطف في قوله ولكم فيا منافع فان هذا لا يخص الاناث وهذا العطف لم يذكر في النحل اه (قوله أي الابل) أعاد الضمير عليها لانها هي المحمول عليها عندم والمناسب للفلك فانها سفائن البر وأعاده البيضاوى على الانعام لانه الظاهر من الآية معللا بان منها ما يحمل عليه كالابل والبقر يشير الى أنه من نسبة حال البعض الى الكل وحكى ما اقتصر عليه

معطوفا على قوله من يؤمن بتقديره ومنهم السابقون ويجوز ان يكون مبتدأ وفي الخبر ثلاثة أوجه \* أحدها (الاولون) والمعنى والسابقون الى الهجرة الاولون من أهل الملة أو والسابقون الى الجنة الاولون الى الهجرة \* والثاني الخبر (من المهاجرين والانصار) والمعنى فيه الاعلام بأن السابقين من هذه الامة هم من المهاجرين والانصار \* والثالث ان الخبر (رضى الله عنهم) ويقرأ والانصار بالرفع على ان يكون معطوفا على السابقون أو يكون مبتدأ والخبر رضى الله عنهم وذلك على

المصنف بصيغة قيل اه كرخي (قوله) ولقد أرسلنا نوحا الى قومه (الاول للاستئناف وهذا شروع في خمس قصص الاولى قصة نوح هذا اولها والثانية قصة هود اولها وقوله ثم أنشأنا من بعدهم قرنا آخرين والثالثة قوله ثم أنشأنا من بعدهم قرنا آخرين والرابعة قصة موسى وهرون المذكورة بقوله ثم أرسلنا موسى وأخاه هرون بآياتنا الخ والخامسة قصة عيسى وأمه المذكورة بقوله وجعلنا ابن مريم وأمه الى قوله ذات قرار ومعين ونوح لقبه واسمه يشكر على مقاله الرازي أو عبد الله على مقاله السيوطي وعاش نوح من العمر ألف سنة وخمسين لانه أرسل على رأس الاربعين ومكث يدعو قومه ألف سنة الا خمسين وعاش بعد الطوفان ستين سنة وقدمت قصته لتتصل بقصة آدم المذكورة بقوله ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين الخ للنسبة بين نوح وآدم من حيث انه أي نوح آدم الثاني لا تحصار النوع الانساني بعده في نسله اه شيخنا (قوله مالكم من اله غيره) بمنزلة التعليل لما قبله (قوله وهو اسم ما) أي لفظ اله اسم ما أو ألفظ غير غيره فيصح فيه الرفع اتباعا على المحل والجر اتباعا على اللفظ قرآن سبعيتان وقوله وما قبله وهو لکم والاصل مال اله غيره كائن الکم وهذا من الشارح جرى على وجه ضعيف للحاجة وهو جواز اعمالها عند انعكاس الترتيب اذا كان الخبر ظرفا والمشهور انها لها اه شيخنا (قوله) فقال (الملائكة) أي أشرف قومه وحاصل ما ذكره من الشبه خمسة أولاها قولهم ما هذا لا بشر مثلکم الثانية ولو شاء الله لا نزل ملائكة الثالثة ما سمعنا بهذا في آياتنا الاولين الرابعة ان هو الا رجل به جنة الخامسة فتر بصوابه حتى حين ولم يتعرض لرد هذا الظهور فسادها اه شيخنا (قوله أن يتفضل عليكم) أي بادعاء الرسالة (قوله ولو شاء الله الخ) مقبول المشيئة مخدوف وشأنه أن يقدر مأخوذا من جواب لو ولكن هنا أخذه من السياق فقد رده بقوله أن لا يعبد غيره اه شيخنا وقدره البيضاءى بقوله ولو شاء الله أن يرسل رسولا لا نزل ملائكة رسلا اه (قوله بذلك) أي بان لا يعبد غيره وعبرة الكرخي لا نزل ملائكة بذلك لا بشرا لان الملائكة لعلو شأنهم وشدة سطوتهم وكثرة علومهم ينقاد الخلق اليهم ولا يشكون في رسالتهم فالما لم يفعل ذلك علمنا انه ما أرسل رسولا اه (قوله حالة جنون) أي ففعله مستعملة في الهيئة على حد قوله \* وفعله هيئة كجلسه \* اه شيخنا (قوله فتر بصوابه الخ) عبارة البيضاءى فتر بصوابه فتحملاه وانتظروه حتى حين لعله يفيق من جنونه اه وفي الكرخي فتر بصوابه انتظروه الى زمن موته هذا كلام مستأنف وهو ان يقول بعضهم لبعض اصبر وافانه ان كان نبيا حقا فالله ينصره ويقوى أمره فتنبه حينئذ وان كان كاذبا فالله يخذله ويبطل أمره فحينئذ نستريح منه ويحتمل أن يكون متعلقا بما قبله أي أنه مجنون فاصبروا الى زمان تظهر عاقبة أمره فيه فان أفاق والا فاقتلوه اه (قوله قال نوح رب انصرني) أي قال ذلك بعد أن أيس من ايمانهم اه البيضاءى (قوله أن اصنع الفلك) أن هي المفسرة لوقوعها بعد فعل فيه معنى القول وهو أوحى فلا حاجة الى جعلها مصدرية وسكت الشيخ عن ذلك لانه الظاهر المتبادر اه كرخي (قوله باعيننا) حال من الضمير المستكن في اصنع والباء للملاسة وجمع الاعين للمبالغة وان كانت العادة أن الرائي له عينان فقط وقوله وحفظنا أي لك عن أن تخطي في صنعها أو يفسدها عليك غيرك اه شيخنا (قوله ووحينا أمرنا) أي تعليمنا فاوحي الله اليه جبريل فعلمه صنعتها وصنعها في عامين وجعل طولها ثلثة ذراوع ورضها خمسين وارفعها ثلاثين وجعلها ثلاث طباق السفلى للسباع والحوام والوسطى للدواب والانعام والعليل للانس اه شيخنا (قوله فاذا جاء أمرنا) الفالترتيب مضمون ما بعده على تمام صنع الفلك والمراد بالامر العذاب كافي قوله تعالى قال لا عاصم اليوم من أمر الله لا الامر بالركوب كما قيل ومجيئه كمال اقترابه أي ابتداء ظهوره أي اذا جاء اثر تمام الفلك

(وعلى الفلك) أي السفن (تحملون ولقد أرسلنا نوحا الى قومه فقال يا قوم اعبدوا الله) أطيعوه ووحده (مالكم من اله غيره) وهو اسم ما أو ما قبله الخبر ومن زائدة أفلاتقون تخافون عقوبته بعبادتهم غيره (فقال الملائكة الذين كفروا من قومه) لا تباعهم (ما هذا الا بشر مثلکم يريد أن يتفضل) يتشرف (عليكم) بان يكون متبوعا وأنتم أتباعه (ولو شاء الله) أن لا يعبد غيره (لا نزل ملائكة) بذلك لا بشرا (ما سمعنا بهذا) الذي دعاه الى نوح من التوحيد (في آياتنا الاولين) أي الامم الماضية (ان هو) أي مانوح (الارجل به جنة) حالة جنون (فتر بصوابه) انتظروه (حتى حين) الى زمن موته (قال نوح رب انصرني) عليهم (بما كذبون) أي بسبب تكذيبهم إياي بان تهلكهم قال تعالى مجيبا دعاءه (فاوحينا اليه أن اصنع الفلك السفينة) (باعيننا) بمراى منا وحفظنا (ووحينا) أمرنا (فاذا جاء أمرنا)

الوجهين الاولين \* وباحسان حال من ضمير الفاعل في اتباعوم (تجرى تحتها) ومن تحتها والمعنى فيها واضح \* قوله تعالى (وممن) من معنى

بأهلهم (وفار التنور) لا يخبز بالماء وكان ذلك علامة لنوح (فاسلك فيها) أي ادخل في السفينة (من كل زوجين) أي ذكر وأنثى من كل أنواعهما (اثني) ذكر وأنثى وهو مفعول ومن متعلقة بآسلك وفي القصة أن الله تعالى حشر لنوح السباع والطيور وغيرهما فجعل يضرب بيديه في كل نوع فتقع يده اليمنى على الذكر واليسرى على

١٨٩

الأنثى فيحملهما في السفينة وفي قراءة كل

بالتنين فزوجين مفعول  
واثنين تأكيده (وأهلك)  
أي زوجته وأولاده (الامن  
سبق عليه القول منهم)  
بالاهلاك وهو زوجته  
وولده كنعان بخلاف  
سام وحام ويافت فحملهم  
وزوجاتهم ثلاثة وفي  
سورة هود ومن آمن وما  
آمن معه الا قليل قيل كانوا  
ستة رجال ونساء هم وقيل  
جميع من كان في السفينة  
ثمانية وسبعون نصفهم  
رجال ونصفهم نساء  
(ولا تخاطبني في الذين  
ظلموا) كفروا بترك  
أهلاكم (انهم مغر قون  
فاذا استويت) اعتدلت  
(أنت ومن معك على الفلك  
فقل الحمد لله الذي نجانا  
من القوم الظالمين)  
الكافرين وأهلاكم  
(وقل) عند نزولك من  
الفلك (رب أنزلني منزلا)  
بضم الميم وفتح الزاي  
مصدرا واسم مكان وفتح  
الميم وكسر الزاي مكان  
النزول (مباركا) ذلك  
الانزال أو المكان (وأنت  
خير المنزلين) ماذكر  
(ان في ذلك) المذكور

عذابنا وقوله وفار التنور عطف بيان لمجيء الامر روى انه قيل له عليه الصلاة والسلام اذا فار الماء من التنور اركب أنت ومن معك وكان تنور آدم عليه السلام فصار الى نوح فلما نبع منه الماء أخبرته امرأته فركبوا واختلف في مكانه فقيل كان بمسجد الكوفة أي في موضعه على بين الداحل مما يلي باب كندة اليوم وقيل كان في عين وردة من الشام وقدم تفسيره في سورة هود اه أبو السعود وكان ذلك التنور من حجير كانت تحبزه حواء فتوارثوه حتى وصل الى نوح اه شيخنا (قوله علامة لنوح) أي علامة على ركوب السفينة (قوله من كل زوجين) أي غير البشر والافسياني أنه أدخل فيها من البشر سبعين أو ثمانين فأدخل من هذا النوع زيادة على اثنين اه شيخنا (قوله وغيرهما) أي من كل ما يلدأ ويبيض بخلاف ما يتولد من العفونات كالهدود والبق فلم يحمله فيها اه شيخنا (قوله وفي قراءة) أي سبعة وقوله فزوجين مفعول أي لانه حذف ماضيف اليه كل وجعل التنوين عوضا منه اه كرخي (قوله أي زوجته) أي المؤمنة فكان له زوجتان احدهما مؤمنة فأركبها معه والاخرى كافرة تركها وهي أم ولده كنعان (قوله الا من سبق عليه القول) أي القول من الله تعالى أي الوعد الا لا زلي بالاهلاك اه (قوله وهو زوجته) أي الكافرة (قوله بخلاف سام) هو أبو العرب وحام هو أبو السودان ويافت هو أبو الترك اه شيخنا (قوله قيل كانوا ستة رجال الخ) أي فالجمله اثنا عشر (قوله بترك أهلاكم) متعلق بتخاطبني اه (قوله انهم مغر قون) أي شكروم عليهم بالفرق (قوله فقل الحمد لله الخ) جواب اذا الشرطية وكان الظاهر أن يقال فتولوا أي أنت ومن معك وانما أفر دنوحا بالامر بالدعاء المذكور اظهارا لفضله واسعارا بان في دعائه مندوحة عن دعائهم اه من البيضاء (قوله وأهلاكم) أي ونجانا من أهلاكم فلم نهلك معهم اه شيخنا (قوله بضم الميم الخ) قراءة ثان سبعيتان وصنيعه يوم ان الوجهين انما هما على القراءة الاولى وانه على الثانية يتعين أن يكون اسم مكان وليس كذلك بل على كل من الضم والفتح يحتمل الوجهين اه شيخنا وفي السمين قوله منزل مبارك كافر أبو بكر بفتح الميم وكسر الزاي والباقون بضم الميم وفتح الزاي والمنزل والمنزل كل منهما يحتمل أن يكون اسم مصدر وهو الانزال أو النزول وأن يكون اسم مكان للنزول أو الانزال لأن قياس مصدر الفعل المذكور هنا منزل بالضم والفتح وأما الفتح والكسر فعلى نيابة مصدر الثلاث من باب مصدر الرابعي كقوله أنبتكم من الارض نباتا وقد تقدم نظيره في مدخل ومدخل في سورة النساء اه (قوله مبارك كذلك الانزال الخ) تفسير للضمير المستتر في مبارك أو الوجهان راجعان لكل من الضم والفتح وقوله ماذكر مفعول للمنزلين وما ذكر اما المصدر أو المكان أي المنزلين الانزال المبارك أو المكان المبارك اه شيخنا (قوله وان كنا لمبتلين) ان خففة واللام فارقة وقيل ان نافية واللام بمعنى الا اه سمين (قوله مختبرين قوم نوح بارساله) أي هل يتبعونه وقوله ووعظه أي لهم أي لننظر هل يتعظون بوعظه اه (قوله عاد) قبيلة أرسل اليها هود (قوله فأرسلنا فيهم رسولا منهم) انما جعل القرن موضع الارسال ليدل على أنه لم يأتهم من مكان غير مكانهم وانما أوحى اليه وهو بين أظهرهم اه يضاوى وقوله انما جعل القرن أي في قوله فأرسلنا فيهم لان ضميره للقرن وقوله موضع الارسال أي ظرفا لاذعدي الارسال في مع

من أمر نوح والسفينة واهلاك الكفار (آيات) دلالات على قدرة الله تعالى (وان) خففة من الثبابة واسمها ضمير الشأن (كنا لمبتلين) مختبرين قوم نوح بارساله اليهم ووعظه (سم أنشأنا من بعدهم قرنا) قوما (آخرين) هم عاد (فأرسلنا فيهم رسولا منهم)

هوذا (أن) أي بان (اعبدوا الله ما لكم من الله غيره أفلا تتقون) عقابه فتؤمنون (وقال الملا من قومه الذين كفروا وكذبوا بلقاء الآخرة) أي بالمصير إليها (وأثر فهاهم) نعمناهم (في الحياة الدنيا ما هذا إلا بشر متلكمياً كل مماتاً كلون منه ويشرب مما تشربون) (الله) لأن أطمعتم بشراملكم فيه قسم وشرط والجواب لا ولها وهو مغن عن جواب الثاني (أنكم إذا) أي ان أطمعتموه (لخاسرون) أي مغبونون (أيعدكم أنكم إذا متم وكنتم تراباً وعظاماً أنكم مخرجون) هو خبر أنكم الأولى وأنكم الثانية تأكيد لها لما طال الفصل (هيئات هيئات)

الذي و (منافقون) مبتدأ وماقبله الخبر و (مردوا) صفة لمبتدأ محذوف تقديره ومن أهل المدينة قوم مردوا وقيل مردوا صفة لمنافقون وقد فصل بينهما ومن أهل المدينة خبر مبتدأ محذوف تقديره ومن أهل المدينة قوم كذلك (لأنهم) صفة أخرى مثل مردوا ونعلمهم بمعنى نفهمهم فهي تتعدى إلى مفعول واحد \* قوله تعالى (وآخرون اعترفوا) هو

مع انه في الاصل انما يتعدى إلى اه زكريا فهو جواب عما يقال ان أرسل يتعدى إلى فلم تعدى بني هنا فاجاب بانه انما تعدى بني ليدل على ما ذكر ومثل ذلك يقال في قوله كذلك أرسلناك في أمة وما أرسلنا في قرية من نذير كما أوضحه الكشف اه (قوله هوذا) جملة على هوذا ون صالح وقومه بقرينة بقية السورة حيث ان الذي يذكركم عقوب قوم نوح وهو ذو حمله بعضهم على صالح وقومه بقرينة قوله في آخر القصة فأخذتهم الصيحة ويمكن أن يقال المراد بالصيحة مطلق العذاب فيشمل الريح أو المراد بالصيحة صيحة الريح أي صوته الشديد كما سيأتي في سورة الحاقة ان الريح الصرصر شديدة الصوت اه شيخنا وفي الكرخي وعلى الاول ابن عباس واكثر المفسرين ويشهد له قول هوذا وكروا اذ جعلكم خلفاء من بعد قوم نوح ومحى قصة هوذا على أثر قصة نوح في الاعراف وهو ذو الشعراء اه (قوله أن اعبدوا الله) يجوز أن تكون مصدرية كما قال الجلال أي أرسلناه بان اعبدوا أي بقوله اعبدوا ويجوز أن تكون مفسرة لارسلنا أي قلناهم على لسان الرسول اعبدوا الله اه يضاوى وشرط ان المفسرة ان يتقدم ما فيه معنى القول دون حروفه وارسل الرسل لما كان للتبليغ كان كذلك واليه أشار بقوله أي قلنا اه سمين (قوله وقال الملا الخ) أتى هنا بالواو إشارة إلى عطف كلامهم الباطل على كلامه الحق فأتى بالواو إشارة إلى تباين الاخبارين وأما في سورة الاعراف فوقع في جواب سؤال مقدر فتركت الواو اه شيخنا (قوله ما هذا إلا بشر الخ) هذه شبهة أولى تنتهي عند قوله لخاسرون والشبهة الثانية انكارهم البعث وتنتهي عند قوله ببعوثين ولم يجب عن الشبهتين لظهور فسادهما وكما كتبتاهم انهم بنوا على هاتين الشبهتين انكارهم البعث والطعن في رسالته بقولهم ان هو إلا رجل افترى الخ اه شيخنا (قوله يا كل مماتاً كلون منه) تقرير للتنافي بين البشرية والرسالة الذي ادعوه اه شيخنا (قوله ويشرب مما تشربون) أي منه فحذف العائد لاستكمال شروطه وهي اتحاد الحرف والمتعلق وعدم قيامه قيام مرفوع وعدم ضمير آخر هذا اذ جعلناها بمعنى الذي فان جعلناها مصدر الم تحتاج إلى عائذ ويكون المصدر واقعا موقع المفعول أي عن مشربكم اه كرخي (قوله والجواب لا ولها) ولا يصلح أن يكون جوابا للثاني وهو الشرط اذ لو كان كذلك لقرن بالفاء لانه جملة اسمية وهذا من قبيل قوله \* واحذف لى اجتماع شرط وقسم \* جواب ما أخرت اه شيخنا (قوله أنكم إذا الخ) الكاف اسم ان وخاسرون خبرها واللام لام الابتداء من حلقت للخبر واذا واقع بين اسم ان وخبرها لتأكيد مضمون الشرط اه أبو السعود وقوله لتأكيد مضمون الشرط يعلم منه ان اذا بمعنى أن الشرطية وان التنوين المتصل بها عوض عن جملة الشرط ولذا قدرها الشارح بقوله أي ان أطمعتموه وحينئذ فلا جواب لها لانها انما ذكرت تأكيداً لما قبلها تأكيداً لفظياً من قبيل اعادة الشيء بمرادفه وبعبارة الكرخي قوله أي ان أطمعتموه الخ أشار به إلى أن اذا هذه ليست هي الناصبة للمضارع وانما هي اذا الشرطية حذفت جملتها التي تضاف إليها وعوض عنها التنوين كافي يومئذ ولهذا لا يختص دخولها على المضارع بل تدخل على الماضي وعلى الاسم كقوله واذا لا تبناهم وأنكم اذا لمن المقرين قاله الحافظ السيوطي في كتابه الاتقان اه (قوله أي مغبونون) أي مغلوبون في رأيكم (قوله أيعدكم الخ) استئناف مسوق لتقرير ما قبله من زجرهم عن اتباعه بانكار وقوع ما يدعوه إلى الايمان به واستبعاده اه أبو السعود (قوله عظاماً) أي مجردة عن اللحم والعصب وقوله أنكم مخرجون من الاجداث أو من العدم إلى الوجود تارة أخرى اه يضاوى (قوله هو) أي مخرجون خبر أنكم الخ واذا متم الخ ظرف له وقوله لما طال الفصل أي بين اسمها وهو الكاف وخبرها وهو مخرجون وأنكم الثانية لا عمل لها لانها تأكيداً كيد لفظي اه شيخنا وهذا

اسم فعل ماض بمعنى مصدر  
أى بعد بعد (لما توعدون)  
من الاخراج من القبور  
واللام زائدة لليسان (ان  
هى) أى مال الحياة

معطو على منافقون ويحوز  
ان يكون مبتدأ واعترفوا  
صفته (خلطوا) خبره  
(وآخرساً) معطوف على  
عملا ولو كان بالباء جاز تقول  
خلطت الخطة والشعير  
وخلطت الخطة بالشعير  
(عسى الله) الجملة مستأنفة  
وقيل خلطوا حال وقدمه  
مرادة أى اعترفوا بذنوبهم  
وقد خلطوا وعسى الله خبر  
المبتدأ قوله تعالى خذ من  
أموالهم يحوز ان تكون  
من متعلقة بخذ وان تكون  
حالا من (صدقة تطهرهم)  
في موضع نصب صفة لصدقة  
ويحوز ان يكون مستأنفا  
والتاء للخطاب أى تطهرهم  
أنت (وتركهم) التاء  
للخطاب لا غير لقوله (بها)  
ويحوز ان يكون تطهرهم  
وتركهم بهافى موضع نصب  
صفة لصدقة مع قولنا ان التاء  
فيها للخطاب لان قوله  
تطهرهم تقديره بها ودل  
عليه بها الثانية واذا كان  
فيها ضمير الصدقة جاز ان  
يكون صفة لها ويحوز ان  
تكون الجملة حالا من ضمير  
الفاعل في خذ قوله تعالى  
(ان صلاتك) يقرأ بالافراد

الاعراب أحد وجه ذكرها السمين وعبارته أنكم اذا تم الخ فيه أوجه أحدها ان اسم أن الاولى مضاف  
لضمير الخطاب حذف وأقيم المضاف اليه مقامه والخبر قوله اذا تم وأنكم مخرجون تكرير لان الاولى  
للتأكيده والدلالة على المحذوف والمعنى أن اخر اخرجكم اذا تم وكنتم الثاني ان خبر أن الاولى هو مخرجون  
وهو العامل في اذا وكررت الثانية توكيداً لما طال الفصل واليه ذهب الجرمي والمبرد والفراء والثالث أن  
خبر الاولى محذوف لدلالة خبر الثانية عليه تقديره انكم تبعثون وهو العامل في الظرف وان الثانية  
ومافى حيز هابل من الاولى وهذا مذهب سيبويه والرابع أن يكون أنكم مخرجون مبتدأ وخبره الظرف  
مقدم عليه والجملة خبر عن أنكم الاولى والتقدير أي بعدكم انكم اخر اخرجكم كائن أو مستقر وقت موتكم ولا  
يحوز أن يكون العامل في اذا مخرجون على كل قول لان مافى حيز أن لا يعمل فيما قبلها ولا يعمل فيها متم  
لانه مضاف اليه وانكم ومافى حيزه في محل نصب أوجر بعد حذف الحرف اذا لاصل أي بعدكم بانكم ويحوز  
ان لا يقدر حرف جر فيكون في محل نصب فقط نحو وعدت زيدا خيرا اه (قوله اسم فعل ماض)  
والغالب في الاستعمال أن تستعمل هذه الكلمة مكررة والثانية توكيداً لفظي للاولى واسم الفعل فيه  
الخلافاً للمشهور من أنه اسم للفظ الفعل أى اسم مدلوله لفظ الفعل أو من أنه اسم للمصدر أى اسم مدلوله  
لفظ المصدر فقوله اسم فعل ماض يناسب القول الاول وقوله بمعنى مصدر يناسب الثاني ففي كلامه تليق  
وقوله أى بعد بما ان يقرأ بلفظ الفعل ان جعل تفسير اللفظ الماضي أو بلفظ المصدر ان جعل تفسيراً  
للمصدر وقوله واللام زائدة الخ وقع في كلامه تليق أيضاً لانه قيل ان اللام زائدة ومدخولها هو الفاعل  
وقيل انها للبيان متعلقة بمحذوف والفاعل أى فاعل هيئات ضمير مستتر فيه أى هيئات وقوع وحصول  
خروجنا من القبور وقدين بقوله لما توعدون والمراد به الخروج من القبور اه شيخنا وكون  
مدخول اللام هو الفاعل محله ان جعل هيئات بمعنى فعل ماض فان جعل بمعنى المصدر فيكون مبتدأ ولما  
توعدون خبره ولفظ البيضاوى وقيل هيئات بمعنى البعد وهو مبتدأ خبره لما توعدون اه وعبرة  
السمين قوله هيئات هيئات هى اسم فعل معناه بعد وكررت لتوكيد وليست المسئلة من التنازع وفسره  
الزجاج في ظاهر عبارته بالمصدر فقال البعد لما توعدون وهيئات اسم لفعل قاصر يرفع الفاعل وهنا قد  
جاء ما ظاهره أنه الفاعل مجرور باللام فمنهم من جعله على ظاهره وقال ما توعدون فاعل به وزيدت فيه  
اللام ومنهم من جعل الفاعل مضمراً للدلالة الكلام عليه تقديره بعد اخر اخرجكم ولما توعدون اللام فيه  
للبيان وهيئات الثانية تاكيداً للاول تاكيداً لفظياً وقد جاء غير مؤكدة في كلامهم وفي هذه اللفظة لغات  
كثيرة تزيد على الاربعين واذا كرهنا مشهورها وما قرىء به فالمشهور هيئات بفتح التاء من غير تنوين  
بنى لوقوعه موقع المبنى أولشبهه بالحرف وبها قرأ العامة وهى لغة الحجازيين وهيئات بالفتح والتنوين وبها  
قرأ أبو عمرو وفي رواية هرون عنه ونسبها ابن عطية لخالد بن الياس وهيئات بالضم والتنوين وبها قرأ أبو  
حيوة الشامى وبالضم من غير تنوين ويروى عن أبى حيوته أيضاً فعنه فيها وجهان وافقه أبو السمال في  
الاول دون الثاني وهيئات بالكسر والتنوين وبها قرأ عيسى وخالد بن الياس وبالكسر من غير تنوين وهى  
قراءة أبى جعفر وشيبة وتروى عن عيسى أيضاً وهى لغة تميم وأسندوه هيئات باسكان التاء وبها قرأ عيسى  
أيضاً وخارجة عن أبى عمرو والاعرج وهيئات بالهاء آخر اوصلا ووقفاً وهيئات بابدال الهاء همزة مع فتح  
التاء وبها تين قرأ بعض القراء فيما نقل أبو البقاء فهذه تسع لغات وقد قرىء بهن ولم يتواتر من غير الاولى  
ويحوز ابدال الهمزة من الهاء الاولى في جميع ما تقدم فيكمل بذلك ست عشرة لغة وايها بالنون  
آخر وايها بالالف آخر وقد رسمت في المصحف بالهاء واختلف القراء في الوقف عليها فمنهم من اتبع

الرسم فوق بالهاء وهما الكسائي والبرزى عن ابن كثير ومنهم من وقف بالتاء وهم الباقون وقرأ ابن أبي عجلة هيات هيات ماتوعدون من غير لام جر وهي قراءة واضحة مؤيدة لمدعى زيادتها في قراءة العامة ومافى لما توعدون تحمل المصدرية أى لو عدكم وأن تكون بمعنى الذى والعائد محذوف أى توعدون اه (قوله ان هي الاحيات الدنيا) أصله ان الحياة الاحياتنا فقيم الضمير مقام الاولى لدلالة الثانية عليها حذرا من التكرار واشعارا باغنائها عن التصريح كفاي هي النفس تتحمل ما حملت وهي العرب تقول ماشاءت وحيث كان الضمير بمعنى الحياة الدالة على الجنس كانت ان النافية بمنزلة لا النافية للجنس اه أبو السعود (قوله نموت ونحيا) جملة مفسرة لما دعوه من أن حياتهم هي الحياة الدنيا أى يموت بعضنا وينقرض بعضنا الى انقرض العصر اه أبو السعود (قوله بحياة أبنائنا) جواب عما يقال ان في قولهم نحيا اعترافا بالبعث مع أنهم ينكرونه فاجاب بان المراد بقولهم ونحيا أى يحيا بعدنا أبنائنا أى نموت ونحلفنا أبنائنا اه شيخنا (قوله عما قليل) في هذا الجار ثلاثة أوجه أحدها انه متعلق بقوله ليصبحن نادمين أى ليصبحن عن زمن قليل نادمين الثانى انه متعلق بنادمين الثالث انه متعلق بمحذوف تقديره عما قليل ننصره فحذف لدلالة ما قبله عليه وهو قوله رب انصرنى اه سمين وعن بمعنى بعد اه شيخنا (قوله كائنة بالحق) أشار الى أن قوله بالحق حال من الصيحة متعلق بمحذوف اه شيخنا (قوله غشاء) مفعول ثان لجعلنا ويجمع على أغشية كغراب وأغربة وعلى غشيان كغراب وغربان اه شيخنا وفي السمين غشاء مفعول ثان للجعل بمعنى التصيير والغشاء قيل هو الجفاء وقد تقدم في الرعد وقال الزجاج هو البالى من ورق الشجر اذا جرى السيل فخالط زبد وقيل كل ما يلقيه السيل والقدمما لا ينتفع به وبه يضرب المثل في ذلك ولا مه واولا نه من غشا الوادى يغشاو غشاوا وكذلك غشت القدر واما غشيت نفسه تعنى غشيانا اى خبثت فهو قريب من معناه ولكنه من مادة الياء وتشددتاء الغشاء وتحفف وقد جمع على اغشاء وهو شاذ بل كان قياسه أن يجمع على أغشية كاغربة أو على غشيان كغربان وغلمان اه (قوله وهو نبت ييس) أى نبت اتصف بأنه ييس بعد ان كان أخضر وكان الاوضح أن يقول وهو العشب اذا ييس كما يؤخذ من كلامه في سورة الاعلى اه (قوله فبعد القوم الظالمين) بعد مصدر يذ كر بدلا من اللفظ بفعله فناصبه واجب الاضمار لانه بمعنى الدعاء عليهم والاصل بعدوا بعدوا في هذه اللام قولان أحدهما وهو الظاهر أنها متعلقة بمحذوف للبيان كهي في سقياله وجدعاه قاله الزمخشري والثانى أنها متعلقة بعبدا قاله الخوفي وهذا مردود لانه لا يحفظ حذف هذه اللام ووصول المصدر الى مجرورها البتة ولذلك منعوا الاشتغال في قوله والذين كفروا فتعسا لهم لان اللام لا تتعلق بتعسا بل بمحذوف وان كان الزمخشري جواز ذلك اه سمين وفي أبى السعود فبعد القوم الظالمين اخبار أودعاه وعبدا من المصادر التى لا يكاد يستعمل ناصبها والمعنى بعدوا بعد أى أهل كوا ووضع الظاهر موضع الضمير للتعليل اه (قوله) ثم أنشأنا من بعدهم قرونا أى مع رسلهم وقوله أقواما كقوم لوط وشعيب ويونس وأيوب اه شيخنا وفي الكرخي أقواما أى أمما آخرين كبنى اسرائيل كان فيهم الرسل قبل موسى اه (قوله من أمة) من زائدة في الفاعل (قوله بعد تانيته) أى في قوله أجهلها الراجع الى أمة وقوله رعاية للمعنى أى لان أمة بمعنى قوم اه شيخنا (قوله تترا) التاء مبدلة من الواو وأصله وترى والترا المتابعة مع مهلة فلذلك قال بين كل اثنين الخ فان كانت بدونها قيل لها مدار كتموا صلة كافي القاموس وهذا مصدر كشمعى ودعوى فالفه للتأنيث وهو منصوب على الحالية فلذلك أوله بقوله أى متتابعين الخ اه شيخنا وفي السمين ترى فيه وجهان أحدهما وهو الظاهر انه منصوب على الحال من رسلنا بمعنى متواترين أى واحدا

(الاحياتنا الدنيا نموت ونحيا) بحياة أبنائنا (وما نحن بمبعوثين ان هو) أى ما الرسول (الارجل افترى على الله كذبا وما نحن له بمؤمنين) أى مصدقين في البعث بعد الموت (قال رب انصرنى بما كذبون قال عما قليل) من الزمان وما زائدة (ليصبحن) ليصبحن (نادمين) على كفرهم وتكذيبهم (فاخذتهم الصيحة) صيحة العذاب (والهلاك كائنة بالحق) فأتوا (فجعلناهم غشاء) وهو نبت ييس أى صيرناهم مثله في اليبس (فعبدا) من الرحمة (للقوم الظالمين) المكذبين ثم أنشأنا من بعدهم قرونا أقواما آخرين ما تسبق من أمة أجهلها) بان تموت قبله (وما يستأخرون) عنه ذكر الضمير بعد تأنيثه رعاية للمعنى (ثم أرسلنا رسلنا تترا) بالتثنية وعدمه أى متتابعين بين كل اثنين زمان طويل (كلما جاء أمة) بتحقيق الهمزتين

والجمع وهما ظاهرا (و سكن) بمعنى مسكون اليها فلذلك لم يأتته وهو مثل القبض بمعنى المقبوض \* قوله تعالى (هو يقبل) هو مبتدا ويقبل الخبر ولا يجوز ان يكون هو فصلا لان يقبل ليس بمعرفة ولا قريب منها \* قوله

بعدوا أحد أو متتابعين على حسب الخلاف في معناه كما سيأتي وحقيقته انه مصدر واقع موقع الحال والثاني انه نعت مصدر محذوف تقديره ارسلات ترى أى متتابعاً أو ارسلاتاً ترارسل وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وهي قراءة الشافعي تترا بالتنوين وباقي السبعة تترا بألف صريحة دون تنوين وهذه هي اللغة المشهورة فنون فله وجهان أحدهما أن وزن الكلمة فعل كفلس فتولة تترا كقولك نصرته نصرا وقدر هذا الوجه بانه لم يحفظ جريان حركات الاعراب على رائه فلا يقل هذا التمر ومررت بتت نحو هذا نصر ورأيت نصرا ومررت بنصر فلما لم يحفظ ذلك وجب ان يكون وزنه فعلى الثاني أن ألفه للحاق بجمع كهي في أرطى وعلقي فوزنه فعلى كسرى فلما نون ذهبت ألفه لالتقاء الساكنين وهذا أقرب مما قبله ومن لم ينون فله فيه ثلاثة أوجه أحدها أن الالف بدل من التنوين في حالة الوقف والثاني أنها للحاق كآزطي وعلقي والثالث أنها للتأنيث كدعوى وهي واضحة واختلف في تترى هل هو مصدر كدعوى وذكرى أو اسم جمع كسرى وشقى كذا قالهما الشيخ وفيه نظر اذا المشهور أن اسرى وشقى جمعان كسير لا اسم جمع وتأوه في الاصل واولاها من الوتر أو من المواثرة فقلبت الواو تاء كما قلبت تاء في تحمة وتراث وتجاه واختلفوا في مدلولها فعن الاصمعي واحدا بعدوا واحدا ويذهبهم أهلة وقال غيره هو من المواثرة وهي التتابع بغير مهلة وقال الراغب والتواتر تتابع الشيء وترأوف رادى قال تعالى ثم أرسلنا رسلنا تترا اه (قوله) وتسهيل الثانية بينهما وبين الواو أى بأن ينطق بها متوسطة بينهما أى الهمزة وبين الواو اه شيخنا (قوله) وجعلناهم أحاديث جمع احذوثة وهي ما يتحدث به عجبوا وتسليوا ومسامرة أو جمع حديث على غير قياس وفي السمين قيل هو جمع حديث ولكنه شاذ وقيل بل جمع أحذوثة كاحذوكة تر قال الاخفش لا يقال ذلك الا في الشر ولا يقال في الخير وقد شذت العرب في الفاظ فجمعوها على صيغة مفاعيل كاباطيل وأقاطيع وقال الزمخشري الاحاديث تكون اسم جمع للحديث ومنه أحاديث رسول الله ﷺ وأفاعيل ليس من ابنية اسم الجمع وانما ذكره أصحابنا فيما شد من الجمع كقطيع وأقاطيع واذا كان عباديد قد حكموا عليه بانه جمع تكسير مع أنهم لم يلفظوا له بواحد فاحرى أحاديث وقد لفظ له بواحد وهو حديث فاتضح أنه جمع تكسير لا اسم جمع لما ذكرنا اه (قوله) فبعد القوم لا يؤمنون بعد المنصوب بمحذوف أى بعدوا بعدا وهذا دعاء عليهم اه شيخنا (قوله) يا آتينا الباء للملاسة أى حال كونهم ملتبسين بآتينا اه (قوله) وسلطان مبین السلطان هو الآيات وانما العطف لفادة تعدد الاسم فلذلك أخر الشارح التفسير عنهما بقوله حجة بينة اه شيخنا (قوله) لبشرين) البشر يقع على الواحد والمثنى والجمع والمذكر والمؤنث قال تعالى ما أنتم الا بشر مثلنا وقديطابق ومنه هذه الآية وأما افراد مثلنا فلا نهى مجرى المصادر في الافراد والتذكير ولا يثبت أصلا وقد يطابق ما هو له تنبيه كقوله يرونهم مثلهم رأى العين وجمعا كقوله ثم لا يكونوا أمثالكم وقيل أريد المماثلة في البشرية لا السمية وقيل اكتبى بالواحد عن الاثنين اه سمين (قوله) وقومهم لنا عابدون) الواو للتحال (قوله) أى قومه بنى اسرائيل الخ) أشار الى أن ضمير الترجى راجع لقوم موسى لا لفرعون وقومه فان التوراة انما أوتيتها موسى بعد هلاك فرعون وقومه كما قال تعالى ولقد آتينا موسى الكتاب من بعدما أهلكنا القرون الاولى أى فلا يصح رجوع الضمير الى فرعون وقومه كما قيل به اه كرخى والى ذلك أشار للشارح بقوله وأوتيتها بعد هلاك فرعون وقومه اه (قوله) جملة واحدة) يحتمل أن يكون راجعا لقوله وأوتيتها وأن يكون راجعا لهلاك فرعون وقومه والظاهر من صنيعة الثاني والا لندمه اه شيخنا (قوله) لان الآية فيها واحدة) وذلك لان ولادته من غير فحل أمر خارق للعادة وينسب لها وله فيقال ولدته من غير فحل وولده هو من غير فحل اه شيخنا وفي الكرخى

تعالى (وآخرون مرجون) هو معطوف على وآخرون اعترفوا ومرجون بالهمز على الاصل وبغير همز وقد ذكر أصله في الاعراف (اما يعذبهم واما يتوب عليهم) اما ههنا للشك والشك راجع الى المخلوق واذا كانت اما للشك



(وآويناهما الى ربوة) مكان مرتفع وهو بيت المقدس أو دمشق أو فلسطين أقوال ( ذات قرار ) أى مستوية يستقر عليها ساكنوها ( ومعين ) أى ماء جار ظاهر تراه العيون ( يأيها الرسل كلوا من الطيبات ) الحلالات (واعملوا صالحا) من فرض ونقل ( انى بما تعملون علم ) فاجازيكم عليه (و) اعلوا (أن هذه) أى ملة الاسلام (أمتكم) دينكم أيها المخاطبون أى يجب أن تكونوا عليها (أمة واحدة) حال لازمة وفي قراءة بتخفيف النون وفي أخرى بكسرهما مشددة استئنافا (وأنا ربكم فاتقون) فاحذرون.

جازان يليها الاسم وجازان يليها الفعل فإن كانت للتخيير وقع الفعل بعدها كانت معه أن كقوله امان أن تلقى وقد ذكر قوله تعالى (والذين اتخذوا) يقرأ بالواو وفيه وجهان أحدها هو معطوف على وآخرون مرجون أى ومنهم الذين اتخذوا والثاني هو مبتدأ والخبر أفن أسس بنيانه أى منهم فحذف العائد العلم به وقرأ بغير واو وهو مبتدأ والخبر أفن أسس على ما تقدم (ضرارا) يجوز أن يكون مفعولا ثانيا لاتخذوا وكذلك ما بعده وهذه المصادر كلها واقعة

قوله ولادته من غير فعل أى فاشتركا جميعا في هذا الامر العجيب الخارق للعادة وذلك لأن نفس المعجز ظهر فيها لانه ظهر على يديهما لان الولادة فيه وفيها بخلاف الآيات التي ظهرت على يده اه (قوله وآويناهما الى ربوة) أى أسكناهما وأزلناهما في ربوة أى أوصلناهما الى ربوة وسبب ذلك أن ملك ذلك الزمان كان أراد أن يقتل عيسى فهربت به أمه الى تلك الربوة ومكثت بها ثلثي عشرة سنة حتى هلك ذلك الملك اه من الخطيب والربوة بفتح الراء وضمة هاء قراءتان سبعيتان اه شيخنا (قوله وهو بيت المقدس) هو أعلى مكان من الأرض فيزيد على غيره في الارتفاع ثمانية عشر ميلا فهو أقرب بقاع الأرض الى السماء اه شيخنا (قوله أو فلسطين) أو مصر كاحكامه الخازن والبيضاوى (قوله ومعين) اسم مفعول من عان يعين كباع يبيع فهو معين كبيع فليم زائدة وأصله معيون كبيعوع دخله الاعلال اه شيخنا وفي السمين قوله ومعين صفة لموصوف محذوف أى وماء معين وفيه قولان أحدهما ان ميمه زائدة وأصله معيون أى مبصر بالعين فاعل اعلال مبيع وبابه وهو مثل قولهم كبذته أى ضربت كبذه ورأسه أى أصبت رأسه وعنته أى أدركته بعينى ولذلك أدخله الخليل في مادة عى والثاني أن الميم أصلية ووزنه فمیل مشتق من المعن واختلف في المعن فقليل هو الشيء القليل ومنه الماعون وقيل هو من معن الشيء بمعانة أى كثر وقال الراغب هو من معن الماء جرى وسمى مجرى الماء معيان وأمعن الفرس تباعدا في عدوه وأمعن بحقي ذهب به وفلان معن في حاجته يعنى سريع قلت وهذا كله راجع الى معنى الجرى والسرعة اه (قوله تراه العيون) يقال عانه اذا أدركه وأبصره بعينه اه شيخنا (قوله يأيها الرسل كلوا من الطيبات) نداء وخطاب لجميع الانبياء لا على أنهم خوطبوا بذلك دفعة لانهم أرسلوا في أزمنة مختلفة بل على أن كلامهم خوطب به في زمانه فيدخل تحته عيسى دخولا أوليا فهذا حكاية لرسول الله ﷺ على وجه الاجمال لما خوطب به كل رسول في عصره جى بها أثر حكاية ايواء عيسى عليه السلام وأمه الى الربوة ايذانا بان ترتيب مبادئ التعم لم يكن من خصائصه عليه السلام بل اباحة الطعام شرع قديم جرى عليه جميع الرسل عليهم السلام ووصابه أى وقلنا لكل رسول كل من الطيبات واعمل صالحا فبر عن تلك الاوامر المتعددة المتعلقة بالرسول بصيغة الجمع عند الحكاية اجمالا لا ليحاز وفيه من الدلالة على بطلان ما عليه الرهبان من رفض الطيبات مالا يخفى اه من البيض وى وأبى السعود يعلم من قوله فهذا حكاية لرسول الله الخ أن الكلام يحتاج لبعض تقدير فالمعنى نخبرك يا محمد أننا أمرنا الرسل المتقدمين وقلنا لهم يأيها الرسل الخ أشار له الشهاب (قوله الحلالات) أى سواء كانت مستلذات أو لا (قوله انى بما تعملون علم) تخويف للرسول المقصود أنهم اه شيخنا (قوله واعلموا أن هذه أمتكم الخ) هذا خطاب للرسول فهو معطوف على كلوا وما بعده وقوله أى ملة الاسلام فيه إيهام أن المخاطب هو هذه الأمة فلو قال أى ملتكم وشريعتكم لكان أحسن وحينئذ يراد بملة الاسلام فى كلامه الاحكام التى اتفقت عليها الشرائع وهى الاعتقادات اه شيخنا وفي أبى السعود وأن هذه استئناف داخل فيما خوطب به الرسل عليهم السلام على الوجه المذكور مسوق لبيان ان ملة الاسلام والتوحيد مما أمر به كافة الرسل والامم وانما أشير اليها بهذه للتنبيه على كمال ظهور أمرها في الصحة والسداد وانتظامها بسبب ذلك في سلك الامور المشاهدة اه (قوله وأن هذه أمتكم) أشار الشارح الى أنها مفتوحة مفعولة لمحذوف وسيأتى له التنبيه على القراءتين الآخرين والثلاثة سبعة وهذه اسمها وأمتكم خبرها وأمة حال لازمة وواحدة صفة لازمة وان كان صديق الشارح يوم خلاف هذا وهذا الاعراب على كل من قراءتى التشديد وأما على قراءة

(فتقطعوا) أى الاتباع  
(أمرهم) دينهم (بينهم  
زبرا) حال من فاعل تقطاعوا  
أى احزابا متخالفين كاليهود  
والنصارى وغيرهم (كل  
حزب بما لديهم) أى بما  
عندهم من الدين (فرحون)  
مسرورون (فذرهم) أى  
اترك كفار مكة (فى غمرتهم)  
ضاللتهم (حتى حين) أى  
حين موتهم (أحسبون أنما  
نمدهم به) نعطيتهم (من مال  
وبنين) فى الدنيا (نسارع)  
نعمل (لهم فى الخيرات) لا  
(بل لا يشعرون) أن ذلك  
استدراج لهم (ان الذين هم  
من خشية ربهم) خوفهم  
منه (مشفقون)

موضع اسم الفاعل أى مصرا  
ومعترفا ويجوز أن تكون  
كلها مفعولا له \* قوله تعالى  
(المسجد) اللام لام الابتداء  
وقيل جواب قسم محذوف  
(أسس) نعت له و(من)  
أول (يتعلق بأسس  
والتقدير عند بعض  
البصريين من تأسيس أول  
يوم لانهم يرون ان من لا  
تدخل على الزمان وانما  
ذلك لمنذو هذا ضعيف ههنا  
لان التأسيس المقدر ليس  
بمكان حتى تكون من  
لا ابتداء غايته ويدل على  
جواز دخول من على الزمان  
ما جاء فى القرآن من دخولها  
على قبل التي يراد بها الزمان  
وهو كثير فى

التخفيف فاسمها ضمير الشأن وهى بحالها معمولة للمحذوف وهذه مبتدأ وبقية الاعراب بحالها وكما  
تطلق الامة على الجماعة تطلق على دينها فلذلك فسر ها الشارح بملة الاسلام والمراد بها العقائد اذ هى التى  
اتحدت فى كل الشرائع أما الاحكام الفرعية فقد اختلفت باختلاف الشرائع اه شيخنا (قوله فتقطعوا  
أمرهم بينهم أى اسم دينهم وجعلوه أديانا مختلفة أو ففرقوا وتحزبوا اه بياضوى فصاروا فرقا يهودا  
ونصارى ومجوسا وغير ذلك من الاديان المخالفة اه خازن (قوله أى الاتباع) أى المدلول عليهم بالامة  
اذ الامة بمعنى الشريعة تستلزم اتباعا للرسول يكلفوا بالشريعة أشار له البياضوى حيث قال والضمير للمادل  
عليه الامة من أربابها اه (قوله زبرا) جمع زبور بمعنى فريق اه بياضوى أو جمع زبرة بمعنى القطعة  
أى الطائفة من الناس وهى مثل غرفة فتجمع على زبر بالضم كاهنا وعلى زبر بالفتح كفى الكهف فلها  
جمعان كما فى القاموس وقيل زبرا كتب أى تمسك كل قوم بكتاب فآمنوا به وكفروا بما سواه من  
الكتب اه خطيب (قوله وغيرهم) فى نسخة وغيرهما (قوله مسرورون) أى لا اعتقادهم أنهم على الحق  
اه بياضوى (قوله فذرهم) الخطاب لمحمد ﷺ والضمير لكفار مكة كما أشار له الشارح أى فلما  
وعظتهم وبيئت لهم حال الام الماضية فلم يعتبروا بهم أتركهم فى غمرتهم اه شيخنا وعبرة الخطيب  
فذرهم خطاب للنبي ﷺ أى اترك كفار مكة فى غمرتهم أى ضاللتهم شيها بالماء الذى يغمر القامة  
لانهم يغمرون فيها حتى حين أى الى أن يقتلوا أو يموتوا سلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك ونهى  
عن الاستعجال بعذابهم والجزع من تأخيرهم اه (قوله فى غمرتهم) مفعول ثان لذرهم أى اتركهم  
مستقرين فى غمرتهم ويجوز أن يكون ظرفا للتترك والمفعول الثانى محذوف والغمرة فى الاصل الماء  
الذى يقر القامة والغمر أيضا الذى يغمر الارض ثم استعير ذلك للجحالة فليل فى غمرة والمادة  
تدل على الغطاء والاستتار ومنه الغمر بالضم لمن لم يجرب الامور والغمر بالكسر الحقد لانه يعطى  
القلب والغمرات الشدائد والغامر الذى يلقي نفسه فى المهالك اه سمين (قوله انما نمدم) ماموصولة  
بدليل بيانها بقوله من مال وبنين فكان حقا أن تكتب مفعولة من النون لكن جاءت هنا ووصوله  
اتباعا لرسم المصحف الامام وهى اسم ان وخبرها جملة نسارع لهم والرباط مقدر أى به اه شيخنا وفى  
السمين ما هذه بمعنى الذى وهى اسم ان ونمدم به صلتها وعائدها ومن مال حال من الموصول أو بيان له  
فيتعلق بمحذوف ونسارع خبر ان والعائد من هذه الجملة الى اسم ان محذوف تقديره نسارع لهم به أوفيه  
الا أن حذف مثله قليل وقيل الرباط بين هذه الجملة باسم ان هو الظاهر الذى قام مقام المضمرة من قوله فى  
الخيرات اذ الاصل نسارع لهم فيه فواقع الخيرات موقعة تعظيما وتنسيها على كونه من الخيرات وهذا يتمشى  
على مذهب الاخفش اذ يرى الرباط بالاسماء الظاهرة وان لم تكن بلفظ الاول فيحيز زيد الذى قام  
أبو عبدالله اذا كان أبو عبدالله كنية زيدو تقدمت منه أمثلة اه سمين (قوله نعطيتهم) أى ونجمه مدد لهم  
اه شيخنا (قوله بل لا يشعرون) اضراب انتقالا عن الحسبان المستفهم عنه استفهام تقرير اه زاده  
وعبرة أنى السعود بل لا يشعرون عطف على مقدر ينسحب عليه الكلام أى كالا لفعل ذلك بل هم  
لا يشعرون بشىء أصلا كالبهايم لافطنة لهم ولا شعور لياثما و يعرفوا أن ذلك الامداد استدراج لهم  
واستجرا الى زيادة الاثم وهم يحسبونه مسارعة لهم فى الخيرات اه روى عن سميد بن ميسرة  
أنه قال أوحى الله تعالى الى نبي من الانبياء أفرح عبدى أن أبسط له الدنيا وهو أبعدله منى ويجزن  
ان إقبض عنه الدنيا وهو أقرب له منى اه خطيب (قوله ان الذين هم) الذين اسم ان وهم  
مبتدأ ومشفقون خبره ومن خشية ربهم متعلق بمشفقون والمصدر مضاف لمفعوله كما أشار

اليه الشارح وكذا يقال في قوله والذين هم بايات ربهم والذين هم ربهم اه شيخنا (قوله خائفون من عذابه) أى ولومن غير فعل خطيئة والاشفاق يتضمن الحشية مع زيادة رقة وضعف فالجمع بينهما ليس للتأكيد كما أشار اليه في التقرير اه كرخى وعبارة البيضاوى أظهر في تقرير المغايرة ونصها ان الذين هم من خشية ربهم من خوف عذابه مشفقون حذرون اه أى حذرون من أسباب العذاب اه (قوله والذين يؤتون ما آتوا) العامة على أنه من الايتاء أى يعطون ما أعطوا وقرأت عائشة وابن عباس والحسن والاعمش يؤتون ما أتوا من الايتان أى يفعلون ما فعلوا من الطاعات اه سمين (قوله وقلوبهم وجلة) هذه الجملة حال من فاعل يؤتون فالواو لا محال اه سمين (قوله يقدر قبله لام الجر) أى ويكون تليلاً لقوله وجلة وفي السمين قوله أنهم يجوز أن يكون التقدير وجلة من أنهم أى خائفة من رجوعهم الى ربهم ويجوز أن يكون التقدير لانهم أى سبب الوجع الرجوع الى ربهم وقرأ الاعمش انهم بالكسر على الاستئناف فالوقف على وجلة تام أو كاف اه (قوله أولئك يسارعون في الخيرات) أى يرغبون في الطاعات أشد الرغبة فيسارعون اه بيضاوى وهذه الجملة خبر عن ان الذين هم من خشية ربهم وما عطف عليه فاسم ان أربع موصولات وخبرها جملة أولئك الخ اه شيخنا (قوله وهم لها سابقون) في الضمير في لها ثلاثة أوجه أظهرها أنه يعود على الخيرات لتقدمها في اللفظ وقيل يعود على الجنة وقيل على السعادة والظاهر أن سابقون هو الخبر ولها تعلق به قدم لفاء لمة وللاختصاص واللام قيل بمعنى الى يقال سبقت له واليه بمعنى ومفعول سابقون محذوف تقديره سابقون الناس اليها وقيل اللام للتعليل أى سابقون الناس لاجلها وتكون هذه الجملة مركبة لاجملة قبلها وهى يسارعون في الخيرات لانها تفيد معنى آخر وهو الثبوت والاستقرار بعد ما دلت الاولى على التجدد اه سمين وفي أبى السعود واللام لتقوية العامل كافي قوله تعالى هم لها عاملون أى ينالونها قبل الآخرة حيث عجمت لهم في الدنيا وقيل المراد بالخيرات الطاعات والمبنى يرغبون في الطاعات والعبادات أشد الرغبة وهم لاجلها فاعلمون السبق أو لاجلها سابقون الناس والاوّل هو الاولى اه (قوله ولا تكلف نفسا الا وسعها) أشار به الى أن جميع ما وصف به السابقون من الخصال الأربع داخل في وسع الانسان وكذا كل ما كلف به عبادوه وأن أعمال العباد كلها مثبتة في الكتاب فلا يضيع لعامل جزاء عمله اه زاده (قوله أى عندنا) عندية رتبة واختصاص وقوله ينطق بالحق أى يبين الصدق والمبنى قد أثبتنا عمل كل عامل في اللوح المحفوظ فهو ينطق به ويدينه اه خازن وقوله بماعملته أى النفس (قوله وهم لا يظلمون) الجمع باعتبار عموم النفس لوقوعها في سياق النبى اه (قوله بل قلوبهم الخ) هذا رجوع لاحوال الكفار المحكية فيما سبق بقوله أيمسبون أنما مذهبهم الخ والجل التي بينهما وهى قوله ان الذين هم من خشية ربهم الى قوله وهم لا يظلمون اعتراض في خلال الكلام المتعلق بالكفار اه شيخنا (قوله ولهم أعمال) أى سيئة منها اقامة امائهم في الزنا وقوله المذكور أى بقوله فيما سبق ان الذين هم من خشية ربهم الخ والمراد بالدون الغير أى الضد أى أن لهم أعمالا مضادة ومخالفة لوصاف المؤمنين المذكورة اه وقوله هم لها عاملون أى مستمررون عليها اه شيخنا (قوله ابتداءية) أى حرف تبتدا بعده الجمل وقوله اذلا أخذنا متر فيهم اذ اشترطية ظرفية لقوله يحارون فهو اسم شرط خافض لشرطه منصوب بجوابه واذا الثانية حرف مفاجأة قائمة مقام فاء الجزاء في الربط والجملة بعدها جواب اذا الاولى كأنه قيل فهم يحارون على حد قوله \* وتخلّف ألفا اذا المفاجأة \* اه شيخنا وفي السمين قوله حتى اذا أخذنا حتى هذه اما حرف ابتداء والجملة الشرطية بعدها غاية لما قبلها واذا الثانية فجائية هى جواب الشرطية واما حرف جر عند بعضهم وقد تقدم تحقيقه غير مرة وقال الحوفي حتى غاية وهى عاطفة واذا

خائفون من عذابه (والذين هم بايات ربهم) القرآن (يؤمنون) يصدقون (والذين هم ربهم لا يشركون) معه غيره (والذين يؤتون) يعطون (ما آتوا) اعطوا من الصدقة والأعمال الصالحة (وقلوبهم وجلة) خائفة أن لا تقبل منهم (أنهم) يقدر قبله لام الجر (الى ربهم) راجعون أولئك يسارعون في الخيرات وهم لها سابقون (في علم الله) (ولا تكلف نفسا الا وسعها) أى طاقتها فمن لم يستطع أن يصلى قائما فليصل جالسا ومن لم يستطع أن يصوم فليأكل (ولدينا) أى عندنا (كتاب ينطق بالحق) بماعملته وهو اللوح المحفوظ تسطر فيه الأعمال (وهم) أى النفوس العاملة (لا يظلمون) شيئا منها فلا ينقص من ثواب أعمال الخيرات ولا يزداد في السيئات (بل قلوبهم) أى الكفار (في غمرة) جهالة (من هذا) القرآن (ولهم أعمال من دون ذلك) المذكور للمؤمنين (هم لها عاملون) فيعذبون عليها (حتى) ابتداءية (اذا) أخذنا متر فيهم أغنياءهم ورؤسهم

القرآن وغيره والخبر (أحق أن تقوم) و(فيه) الاولى تتعلق بتقوم والتاء لخطاب رسول الله صلى

(بالعذاب) أى السيف يوم  
بدر (إذا هم يحاربون)  
يضجون يقال لهم (لا تجاروا  
اليوم انكم مالا تنصرون)  
لا تمنعون (قد كانت آياتي)  
من القرآن (تتلى عليكم  
فكنتم على أعقابكم  
تنكصون) ترجمون قهقري  
(مستكبرين) عن الايمان  
(به) اى بالبيت أو بالحرم  
بانهم أهله فى أمن بخلاف سائر  
الناس فى مواظبتهم (سامرا)  
حال اى جماعة يتحدثون  
بالليل حول البيت  
(تهجرون) من الثلاثي  
تتركون القرآن ومن  
الرابعى اى يقولون غير  
الحق فى النبي والقرآن قال  
تعالى (أفلم يدروا) اصله  
يتدروا فادغمت التاء فى  
الدال (القول) اى القرآن  
الدال على صدق النبي (أم  
جاءهم ما لم يأت آباءهم الاولين  
أم لم يعرفوا رسولهم فهم له  
منكرون أم يقولون به جنة)

الله عليه وسلم (فيه رجال)  
فيه ثلاث أوجه أحدها هو  
صفة لمسجد جاءت بعد الخبر  
والثانى ان الجملة حال من الهاء  
فى فيه الاولى والعامل فيه  
تقوم والثالث هى مستأنفة  
\* قوله تعالى (على تقوى)  
يحوز ان يكون فى موضع  
الحال من الضمير فى أسس  
اى على قصد التقوى والتقدير  
قاصدا بيناته التقوى  
ويحوز ان يكون مفعولا

ظرف مضاف لما بعده فيه معنى الشرط واذا الثانية فى موضع الاولى ومعنى الكلام عامل فى اذا اه (قوله  
يضجون) أى يصيحون كفى بعض النسخ أى يصرخون ويتهلون يستغيثون بربهم ويلتجئون اليه فى  
كشف العذاب عنهم ومع ذلك لا ينفعهم ولذلك قيل لا تجاروا اليوم الخ وفى القاموس جأركن جأرا  
وجؤرا رفع صوته بالعاء وتضرع واستغاث والبقرة والثور صاحوا والنبات طال والارض طال نباتها  
والجوار من النبات الغض والكثير والرجل الضخم اه (قوله) قد كانت آياتي الخ تعليل لما قبله (قوله)  
تنكصون) من بابي جلس ودخل اه مختار وقرأ على بن أبى طالب رضى الله عنه على أدباركم بدل على  
أعقابكم تنكصون بضم الكاف اه قرطبي (قوله) ترجمون قهقري) أى الى جهة الخلف وهذه أقبح  
المشيآت وهذا كناية عن اعراضهم عن الايات اه شيخنا (قوله) مستكبرين به) الجار والمجرور متعلق  
بقوله مستكبرين والباء سببية أو بسامرا والباء بمعنى فى والضمير للبيت أو بالحرم وشهرة استكبارهم  
وافتيخارهم بانهم قوامه أعنت عن سبق ذكره والسلم مأخوذ من السمرو وهو سهر الليل وقال الراغب  
السامر الليل المظلم اه من السمين (قوله) أيضا مستكبرين) وقوله سامرا وقوله تهجرون الثلاثة أحوال  
امامترادفة على الواو فى تنكصون أو متداخلة أى كل واحدة حال مما قبله فكان الاولى للشارح أن يؤخر  
قوله حال عن الثلاثة ويبدله بأحوال اه شيخنا (قوله) بانهم أهله) أى معتلين ومحتجين بانهم الخ وقوله  
بخلاف سائر الناس أى فهم خائفون اه (قوله) أى جماعة) أشار به الى أن سامرا السم جمع كحاج وحاضر  
وراكب وغائب اه شيخنا (قوله) من الثلاثي) أى قرأ غير نافع بفتح ثم ضم مضارع هجر أى من  
الهجران وهو الترك أو من هجر هجرا هذى وتكلم بغير معقول لمرض أو لغيره وقرأ نافع بضم التاء  
وكسر الجيم مضارع أهجرا هجرا أى فحش فى كلامه يقال أهجرا هجرا أى كرم يكرم أى كراما  
واسم المصدر الهجر بضم الهاء وهو التكلم بالفحش فلذلك قال أى تقولون الخ اه شيخنا وفى السمين  
قوله تهجرون قرأ العامة بفتح التاء وضم الجيم وهى تحتمل وجهين أحدهما انها من الهجر بسكون الجيم  
وهو القطع والصدأ تهجرون آيات الله ورسوله وتزهدون فيما فلاتصلوניהما والثانى انها من الهجر  
بفتحها وهو الهذيان يقال هجر المريض هجر أى هذى فلامفعول له ونافع وابن محيصن بضم التاء وكسر  
الجيم من أهجرا هجرا أى فحش فى منطقه اه (قوله) أفلم يدروا القول الخ) شروع فى بيان أسباب  
حاملة لهم على ما سبق من قوله فككنتم على أعقابكم تنكصون الخ وذكروا منها خمسة هذه الاربعة والخامس قوله  
أم تدألهم خرجا الخ اه شيخنا وعبارة زاده قوله أفلم يدروا القول الخ لما وصف حال الكفرة الذين  
فرقوا دينهم رده عليهم بان يبين أن اقدامهم على هذه الضلالة لا بد أن يكون لاحدا مور أربعة أحدها أن لا  
يتأملوا فى دليل نبوته وهو القرآن المجزئانها ان يعتقدوا أن بعثة الرسول أمر غريب لم تسمع ولم ترد عن  
الامم السالفة وليس كذلك لانهم قد عرفوا بالتواتر أن الرسل كانت ترسل الى الامم ثالثها ان لا يكونوا  
عالمين بامانة مدعى الرسالة وصدقه قبل ادعائه للنبوة وليس كذلك فانهم قد عرفوا منه قبل ادعاء النبوة  
كونه فى نهاية الامانة والصدق فكيف كذبوه بعد أن اتفقت كلمتهم على تسميته بالامين الصادق رابعها ان  
يعتقدوا فيه الجنون فهو الذى حمله على ادعائه الرسالة وهذا أيضا فاسد لانهم كانوا يعلمون انه أعقل الناس  
اه وسياقى خامس فى قوله أم تسألهم خرجا اه (قوله) أيضا أفلم يدروا القول الخ) الهمة داخلة على محذوف  
هو المعطوف عليه بالناء أى افعلوا ما فعلوا ما سبق فلم يدروا القول وقوله أم جاءهم وقوله أم لم يعرفوا وقوله  
أم يقولون أم فى المواضع الثلاثة مقدرة بيل الاتقالية وهمزة الاستفهام التقريرى على ما ذكره الشارح  
والتقدير بل أجاءهم بل لم يعرفوا بل يقولون الخ اه شيخنا (قوله) ما لم يأت آباءهم الاولين) ما كناية عن

بعثة الرسل كما أشار له الشارح (قوله الاستفهام) أي المصرح به في الاول والذي في ضمن أم في الثلاثة  
الاخر وقوفيه أي فيما ذكر من المواضع الاربعة وقوله للتقرير أي حمل الخطاب على الاقرار بما يعرفه أي  
وللتوبيخ أيضا كما ذكره غيره وقوله بالحق عام في المواضع الاربعة يتمينه بأمر أربعة على طبق ما في  
الآية على سبيل اللف والنشر المر تب بقوله من صدق النبي الحق وقوله وأن لا جنون به معطوف على مدخول  
من البيانية فهو معطوف على صدق النبي اه شيخنا (قوله وأكثرهم للحق) أي سواء القرآن وغيره  
كارهون فالحق هنا أعم من الاول فلذلك أتى به مظهر في مقام المضمر اه شيخنا وإنما قيد الحكم  
بالاكثر لانه كان منهم من ترك الايمان استنكافا من توبيخ قومه أو لقلّة فطنته وعدم فكرته لالكرهه  
الحق اه يضاوى (قوله ولو اتبع الحق) الجمهور على كسر الواو لالتقاء الساكنين وابن وثاب بضمها  
تشبيها بواو الضمير كما كسرت واو الضمير تشبيها بها اه سمين (قوله بل أتيناكم بذكرهم) اضراب وانتقال  
عن قوله وأكثرهم للحق كارهون أي كيف يكرهون الحق مع ان القرآن أنام بتشير يفهم وتعظيمهم  
فالملائق بهم الانقياد اه شيخنا وحيث نذ فاجلة الشرطية اعتراضية اه والعامّة على اسناد الفعل الى  
ضمير المتكلم المعظم نفسه والمراد أنهم رسلنا وقرأ أبو عمرو وفي رواية آتيناكم بالمبدع معني أعطيناكم  
فيحتمل ان يكون المفعول الثاني غير مذكور ويحتمل ان يكون بذكرهم والباء مزيّة فيه وابن أبي  
اسحق وعيسى بن عمرو وأبو عمرو أيضا أتيتهم بناء المتكلم وحده والجحدري وأبو رجاء أتيتهم بناء  
الخطاب وهو الرسول عليه السلام وعيسى بذكرهم كرام بالفاء التانيث وأبو قتادة بذكرهم بنون المتكلم  
المعظم نفسه مكان باء الجر مضارع ذكر المشدد ويكون بذكرهم جملة حالية اه سمين (قوله فهم عن  
ذكرهم) أتى به مظهرا للتوكيد والتشجيع عليهم اه شيخنا (قوله أم تسألهم خراجا) راجع لقوله أم  
يقولون به جنة فهو في المعنى معطوف عليه اه شيخنا وما بينهما وهو قوله بل جاءهم بالحق الى قوله  
معرضون معترض في أثناء الكلام اه (قوله فخر اخرج ربك خير) تعليل لنفي السؤال المستفاد من الانكار  
أي لا تسألهم ذلك فان ما رزقك الله خير اه أبو السعود (قوله أجره وثوابه) هذان في الآخرة وقوله  
ورزقه هذا في الدنيا وهذه الامور كالحراج المضروب الذي لا يترك من حيث تفضل الله تعالى بالتزامها  
للخلق فلا يتركها أبدا اه شيخنا (قوله وفي قراءة خراجا) أي جعلوا وعوضا وخراجا أبلغ منه لان الاول  
يقال لما يدفع مرقولا يجب تكراره والثاني يقال للمتزم الذي يجب تكراره كخراج الارض فذكر الاول  
في جانب عوضهم والثاني في جانب ما يعطيه الله فهذا في غاية البلاغة فالقراءة الاولى أبلغ الثلاثة وأما على  
الثانية في كلام الشارح فيكون ذكر الثاني أي ما يعطيه الله بلفظ الخرج دون الخراج اللائق للمشاكله وعلى  
الثالثة يكون ذكر الاول للمشاكله والقراآت الثلاثة سبعة اه شيخنا (قوله وأجر) يقال أجر ياجر  
من بابي ضرب ونصر ويقال آجر بالمد ومعناها أثاب فقوله وأجر يصح قراءته بالقصر وبالمد اه  
شيخنا وفي المختار الاجر الثواب وأجره الله من باب ضرب ونصر آجره بالمد مثله اه (قوله عن  
الصراط) متعلق بنا كبون ولا تمنع لام الابتداء من ذلك على رأى قد تقدم تحقيقه والنكوب النكب  
العدول والميل ومنه النكباء للريح بين ريحين سميت بذلك لعدولها عن المهاب ونسكت حوادث  
الدهر أي هبت هبوب النكباء اه سمين وفي المصباح نكب عن الطريق نكوبا من باب قعد ونكبا  
عدل ومال (قوله عادلون) أي زائفون ومائلون ومنجرفون اه (قوله ولو رحمناهم  
الح) الذي يظهر من هذا السياق ان هذه الآية واللتين بعدها مدنيات فان اصابتهم بالحقط  
انما كانت بعد خروجه <sup>صلوات الله</sup> من بينهم ويدل له تفسير الشارح العذاب الشديد

الاستفهام فيه للتقرير بالحق  
من صدق النبي ومحج  
الرسل للامم الماضية ومعرفة  
رسولهم بالصدق والامانة  
وان لا جنون به (بل)  
للاقتال (جاءهم بالحق) أي  
القرآن المشتمل على التوحيد  
وشرائع الاسلام (واكثرهم  
للحق كارهون ولو اتبع  
الحق) أي القرآن (أهواءهم)  
بان جاء بما يهوونه من  
الشريك والولد لله تعالى عن  
ذلك (لفسدت السموات  
والارض ومن فيهن) أي  
خرجت عن نظامها المشاهد  
لوجود التمانع في الشئ عادة  
عند تعدد الحاكم (بل أتيناكم  
بذكرهم) أي القرآن الذي  
فيه ذكرهم وشرفهم (فهم عن  
ذكرهم معرضون أم تسألهم  
خراجا) أجزا على ما جئتهم  
به من الايمان (فخراج  
ربك) أجره وثوابه ورزقه  
(خير) وفي قراءة خراجا في  
الموضعين وفي قراءة أخرى  
خراجا فيهما (وهو خير  
الرازقين) أفضل من أعطى  
وآجر (وانك لتدعوهم الى  
صراط) طريق (مستقيم)  
أي دين الاسلام (وان الذين  
لا يؤمنون بالآخرة بالبعث  
والثواب والعقاب) عن  
الصراط (أي الطريق  
لنا كبون) عادلون (ولو  
رحمناهم وكشفنا ما بهم من ضرر)

بقتلهم يوم بدر وهذا إنما كان بعد الهجرة ويدل له أيضاً أنهم أرسلوا له أباسفيان يراجعه في أن يدعو لهم  
ومجيء أبي سفيان له عليه السلام في هذا الغرض إنما كان بالمدينة كما هو مصرح به في السير وأشار له البيضاوي  
بقوله حكاية لما قاله أبو سفيان فقتلت الآباء بالسيف والابناء بالجوع على ماسياتي تأمل (قوله أي جوع  
أصابعهم بمكة الخ) وذلك بسبب دعوة النبي عليه السلام عليهم بقوله اللهم اشد دو طأئك على مضر اللهم اجعلها  
عليهم سنيناً كسني يوسف اه شيخنا روى أنهم قحطوا حتى أكلوا العلهز فجاء أبو سفيان إلى رسول  
الله عليه السلام فقال أنشدك الله والرحم ألت ترعم أنك بعثت رحمة للعالمين قتلت الآباء بالسيف والابناء  
بالجوع فنزلت الآية اه بيضاوي والعلهز بكسر العين والهاء وبينهما لام ساكنة شيء كانوا يتخذونه  
من السم ووبر البعير في سنى المجاعة قاله ابن الأثير اه زكريا وشهاب والعلمهز أيضاً القراد الضخم اه  
خطيب (قوله للجوا) جواب لو وقد تو إلى فيه لآمان وفيه تضعيف لقول من قال ان جوابها اذا نفى بلم  
ونحوها ما صدر فيه حرف النفي بلام انه لا يجوز دخول اللام لو قلت لو قام زيد لأم يقيم عمر ولم يجوز قال  
لثلاثي إلى لآمان وهذا موجود في الإيجاب كهذه الآية ولم يتنع والافا الفرق بين النفي والاثبات في  
ذلك واللاجاج التماذي في العناد في تعاطي الفعل المزجور عنه ومنه اللجة بالفتح لتردد الصوت ولجة  
البحر لتردد أمواجه ولجة الليل لتردد ظلامه واللاجلجة تردد الكلام اه سمين وفي المصباح لج في  
الامر للجمان باب تعب ولجاجاو لاجحة فهو لجوج ولجوجة مبالغة اذا لزم الشيء وواظبه ومن باب  
ضرب لغة اه (قوله يعمهون) في المصباح عمه في طغيانه عمها من باب تعب اذا تردد متحيراً أو تعامه مأخوذ  
من قولهم أرض عمها اذا لم يكن فيها أمارات تدل على النجاة فهو عمه وأعمه اه (قوله ولقد أخذناهم  
بالعذاب) هذه الجملة تأكيد للشرطية قبلها اه (قوله فما استكانوا) يقال استكان أي انتقل من كون إلى  
كون كاستحال اذا انتقل من حال إلى حال وأصله استكون نقلت حركة الواو إلى ما قبلها ثم قلبت ألفا  
اه شيخنا وقوله وما يتضرعون جاء الأول ماضياً والثاني مضارعاً ولم يحثا ماضيين ولا مضارعين ولا  
جاء الأول مضارعاً والثاني ماضياً لا فائدة الماضى وجود الفعل وتحققه وهو بالاستكانة أليق بخلاف  
التضرع فانه أخبر عنهم بنفي ذلك في الاستقبال وأما الاستكانة فقد تو جدمهم اه سمين (قوله اذا فتحنا  
عليهم بابا) اذا شرطية واذا الثانية رابطة للجواب كما تقدم تقريره (قوله مبلسون) في المصباح البلاس  
مثل سلام المسح وهو فارسي معرب والجمع بلس بضم تين مثل عناق وعنق وأبلس الرجل ابلاسا سكت  
وأبلس آيس وفي التنزيل فاذا هم مبلسون اه ومنه ابليس ليأسه من رحمة الله اه (قوله وهو الذي  
أنشأكم الخ) الخطاب لجملة الخلق والمقصود به التقرير والتوبيخ بالنسبة للكافرين وتذكير النعم  
بالنسبة للمؤمنين اه شيخنا (قوله أنشأكم السمع والابصار) أي لتحسوا بهما ما نصب من الآيات وفيه  
تنبيه على أن من لم يعمل هذه الاعضاء فيما خلقت له فهو بمنزلة عادمها لقوله فأغنى عنهم سمعهم ولا أبصارهم  
ولا أثبتهم من شيء وأفرد السمع والمراد الاسماع كما أشار إليه في التقرير اه كرخي (قوله تأكيد  
للقلة) أي لفظ ماتاً كيد للقلة المفادة بالتذكير وقليل منصوب على أنه مفعول مطلق صفة لمحذوف  
هو المفعول المطلق في الحقيقة تقديره شكراً قليلاً اه شيخنا وعبرة البيضاوي وماصمة أي  
زائدة لاتاً تأكيد اه (قوله وله اختلاف الليل والنهار) أي خلقوا ايحادا وقوله بالسواد والبياض  
لف ونشر مرتب (قوله أفلا تعقلون صنه) عبارة البيضاوي أفلا تعقلون بالنظر والتأمل أن  
الكل منا وأن قدر تناعم الممكنات كلها وأن البعث من جملتها اه (قوله بل قالوا) أي كفار مكة  
اه بيضاوي وهذا اضراب انتقالي عن محذوف تقديره فلم يعتبروا اه شيخنا وعبرة أبي

أي جوع أصابعهم بمكة سبع  
سنين (للجوا) تبادوا (في)  
طغيانهم) ضلالتهم (يعمهون)  
يترددون (ولقد أخذناهم  
بالعذاب) الجوع (فما استكانوا)  
تواضعوا (لربهم وما يتضرعون)  
يرغبون إلى الله باللهاء  
(حتى) ابتدائية (اذا فتحنا  
عليهم بابا) صاحب (عذاب  
شديد) هو يوم بدر بالقتل  
(اذا هم مبلسون) آيسون  
من كل خير (وهو الذي  
أنشأ) خلق (السمع) (السمع)  
بمعنى الاسماع (والابصار  
والافتة) القلوب (قليل  
ما) تأكيد للقلة (تشكرون  
وهو الذي ذرأكم) خلقكم  
(في الأرض واليه تحشرون)  
تبثون (وهو الذي يحيي)  
ينفخ الروح في المصغفة  
(ويحيي وله اختلاف الليل  
والنهار) بالسواد والبياض  
والزيادة والنقصان (أفلا  
تعقلون) صنه تعالى فتعجبون  
(بل قالوا)

لاسس (جرف) بالضم  
والاسكان وهما الفتان وفي  
(هار) وجهان أحدهما أصله  
هور أو هير على فعل فلهما  
تحرك حرف العلة وانفتح  
ما قبله قلب الفاء ٢ وهذا  
يعرب بالنصب والرفع والجبر  
مثل قولهم كبش صاف أي  
صوف ويوم راح أي روح  
والثاني ان يكون

مثل ما قال الاولون قالوا  
 أى الاولون (أنذا متنا وكنا  
 ترابا وعظما ما أنشأ المبعوثون)  
 لا وفي الهمزتين في الموضوعين  
 التحقيق وتسهيل الثانية  
 وادخال ألف بينهما على  
 الوجهين (لقد وعدنا نحن  
 وآباؤنا هذا) أى البعث بعد  
 الموت (من قبل ان) ما هذا  
 الأساطير) أكاذيب (الاولين)  
 كالأضاحيك والاعاجيب  
 جمع أسطورة بالضم (قل)  
 لهم (لئن ارض ومن فيها)  
 من الخلق (ان كنتم تعلمون)  
 خالقها وما لهما (سيقولون  
 لله قل لهم) (أفلاتدكرون)  
 بادغام التاء الثانية في الذال  
 فتعلمون أن القادر على الخلق  
 ابتداء قادر على الاحياء  
 بعد الموت (قل من رب  
 السموات السبع ورب  
 العرش العظيم) السكسرى  
 (سيقولون الله قل أفلا  
 تتقون) تحذرون عبادة  
 غيره (قل من بيده ملكوت)  
 ملك (كل شيء) وانتاء  
 للبالغة (وهو يحير ولا يحار  
 عليه) يحمر ولا يحمر عليه  
 (ان كنتم تعلمون سيقولون  
 الله) وفي قراءة لله بلام الجر  
 في الموضعين نظرا الى أن  
 المعنى من له ما ذكر

أصله هاورا أو هائرا ثم  
 أخرت عين الكلمة فصارت  
 بعد الراء وقلت الواو ياء  
 لانكسار ما قبلها ثم حذف

السعود بل قالوا عطف على مقدر يقتضيه المقام فلم يعقلوا بل قالوا اه  
 من قوم نوح وهو دوصالح وغيرهم اه كرخى وفي المثل ابهام وفيما قاله الاولون ابهام فين الثاني بقوله  
 قالوا أنذا متنا الخ وبين الاول بقوله لقد وعدنا الخ فالاول أى قوله قالوا أنذا متنا الخ مقول الاولين  
 وقوله لقد وعدنا الخ مقولهم أى كفار مكة اه شيخنا (قوله لا) أى لا نبعث (قوله وادخل ألف بينهما)  
 أى وترك الادخال فالقرآت أربعة وكلها سبعة اه شيخنا (قوله لقد وعدنا) وعدنا فعل ماض مبنى  
 للمفعول والضمير المتصل نائب الفاعل ونحن تأكيد له وآباؤنا معطوف على المتصل فهو نائب فاعل أيضا  
 وسوغ المطف الفصل بالمنفصل وقوله من قبل اماما تعلق بوعدا من حيث عمله في المعطوف ان كان  
 المراد من قبل محمد أى قبل مجيئه والمعنى لقد وعدنا الآن بالبعث ووعداً بآؤنا من قبل أى قبل مجيء محمد  
 وامام تعلق بمحذوف على أنه صفة لآباؤنا أى الكائنون من قبل أى من قبلنا والمعنى على الكل لقد وعدنا  
 وآباؤنا بالبعث فلم نر هذا الوعد شيئاً أى صدقا وانما رأينا أساطير الاولين اه شيخنا (قوله هذا) أى  
 البعث بعد الموت من قبل قالوا ههنا بة أخير هذا عما قبله وقالوه في الغل بالعكس جريا على القياس ههنا من  
 تقديم المرفوع على المنصوب وعكس ثم يبا لجواز تقديم المنصوب على المرفوع وخص ما هنا بتأخير هذا  
 جريا على الاصل بلامقتضى خلافه وما هناك بتقدمه اهتماما به من منكري البعث فكانهم قالوا ان هذا  
 الوعد كواقع منه <sup>وسيقولون</sup> فقد وقع قديما من سائر الانبياء ثم لم يوجد مع طول العهد فظنوا أن الاعادة  
 تكون في الدنيا ثم قالوا المالم يكن ذلك فهو من أساطير الاولين اه كرخى (قوله قل لهم) أى لاهل مكة  
 المنكرين للبعث العايدن لغير الله أى قل لهم في الزامهم الحجة على أنه قادر على البعث وأنه الذى يعبد وحده  
 ولئن خبر مقدم والارض مبتدأ مؤخر اه شيخنا (قوله من الخلق) أى المخلوقات عقلاء وغيرهم اه  
 شيخنا (قوله ان كنتم تعلمون) جوابها محذوف أى فأخبروني بخالقهما اه شيخنا (قوله سيقولون لله)  
 هذا اخبار من الله بما يقع منهم في الجواب قبل وقوعه وقوله قل أفلاتدكرون أى قل لهم بعد أن يحسبوا  
 بما ذكر تكبروا وتوابعي خالهم اه شيخنا (قوله بادغام التاء) أى بعد قلبها ذالا وتسكينها أى وبانتخفيف  
 أيضا وهما سبعيتان اه شيخنا (قوله السكسرى) سبق له هكذا غير مرة والتحقيق أن العرش غير  
 السكسرى كاهو مشهور اه شيخنا (قوله تحذرون عبادة غيره) فيه تنبيه على ان اتقاء عذاب الله لا يحصل  
 الا بترك عبادة الاوثان والاعتراف بجواز الاعادة فهذا الحتم أبلغ من ختم الآية الاولى لاشتماله على الوعيد  
 الشديد وما ذكر الارض أولا والسماء ثانيا عمم الحكم ههنا فقال قل من بيده ملكوت كل شيء اه كرخى  
 (قوله والتاء للبالغة) أى فى الملك أى فهمى زائدة وعبرة غيره والتاء والواو ائدتان للبالغة وعبرة  
 السكسرى والواو والتاء ائدتان كزيادتهما فى الرحمت والرهوت من الرحمة والرهبة قاله الرازى  
 اه (قوله يحمر ولا يحمر عليه) يحمر الاول بفتح الياء كيرمى أى يمنع ويحفظ من أراد حفظه ولا يحمر  
 عليه أى لا يمنع منه أحد ولا ينصر من أراد خذلانه وفي البضاوى وهو يحير يقيت من يشاء ويحمره  
 ولا يحار عليه ولا يثأر أحد ولا يمنع منه وتعديته بعل لتضمنه معنى النصر اه (قوله وفي قراءة  
 بلام الجر) وهى المعظم السبعة وقوله في الموضعين أى الاخيرين وقوله نظرا الى أن المعنى من له  
 ما ذكر والتقدير في الاول منها قل من له السموات السبع وفي الثاني قل من له ملكوت كل شيء فلام  
 الجر مقدرة فى السؤال فظهرت فى الجواب نظرا للمعنى وأما على قراءة اسقاطها فباعتبار مراعاة لفظ  
 السؤال هذا وأما جواب السؤال الاول فهو باللام باتفاق السبعة وذلك لانها قد صرح به فى السؤال  
 اه شيخنا وفي السمين قوله سيقولون الله قرأ أبو عمرو وسيقولون الله فى الاخيرتين من غير لام جر مع رفع



(قل فاني تسحرون) تخدعون  
وتصرفون عن الحق عبادة  
الله وحده أى كيف يحيل  
لكم أنه باطل (بل أتيناكم  
بالحق) بالصدق (وانهم  
لكاذبون) في نفيه وهو  
(ما اتخذ الله من ولد وما كان  
معه من اله اذا) أى لو كان  
معه اله (لذهب كل اله بما  
خلق) أى انفرد به ومنع  
الآخر من الاستيلاء عليه  
(ولعل بعضهم على بعض)  
مغالبة كفعل ملوك الدنيا  
(سبحان الله) تنزيها له (عما  
يصفونه) به مما ذكر (عالم  
الغيب والشهادة) ما غاب  
وما شهد بالجر صفة والرفع  
خبر مقدر (فعلى) تعظم  
(عما يشركون) معه (قل  
رب اما) فيه ادغام نون ان  
الشرطية في ما الزائدة  
(ترينى ما يوعدون) من  
العذاب هو صادق بالقتل  
يبدر (رب فلا تجعلنى في  
القوم الظالمين) فاهلك  
باهلاكهم (وانا على أن نريك  
ما نعدم لقادرون ادفع بالى  
هى أحسن) أى من الصنف  
والاعراض عنهم (السيئة)  
أذا هم اياك

لسكونها وسكون التنوين  
فوزنه بعد القلب فاعل وبعد  
الحذف قال وعين الكلمة  
واو أو ياء يقال تهوّر البناء  
وتهير (فانهار به)

الجلالة جوابا على اللفظ لقوله من لان المسؤل به مرفوع المحل وهو من فجاء جوابه مرفوعا مطا بقاله  
لفظا ولذا رسم الموضعان في مصاحف البصرة بالالف والباقون لله باللام في الموضعين وهو جواب على  
المعنى لانه لا فرق بين قوله من رب السموات وبين لمن السموات ولا بين قوله من يده ولا لمن له الاحسان  
وهذا كقولك من رب هذه الدار فيقال زيد وان شئت قلت لزيد لان السؤل لا فرق فيه بين أن يقال لمن  
هذه الدار ومن ربها واللام مرسومة في مصاحفهم فوافق كل مصحفه ولم يختلف في الاول أنها لله لانها  
مرسومة باللام وجاء الجواب باللام كافي السؤل ولو حذف من الجواب لجاز لانه لا فرق بين لمن الارض  
ومن رب الارض الا أنه لم يقرأ به أحد اه (قوله قل فاني) أى فكيف تسحرون (قوله عبادة الله)  
بالجر بدل من الحق (قوله أى كيف يحيل لكم الخ) أشار بهذا الى ان المراد بالسحر التخيل والتوهم  
لاحقيقته اه (قوله في نفيه) أى الحق وقوله وهو أى الحق اه شيخنا (قوله من ولد) من زائدة  
في المفعول وقوله من اله زائدة في اسم كان اه شيخنا (قوله اذالذهب كل اله الخ) اذ بمعنى لو الامتناعية  
كما أشار به بقوله أى لو كان معه اله الخ وفي السمين قوله اذالذهب اذاجواب وجزاء قال الزمخشري فان  
قلت اذا لا تدخل الاعلى كلام هو جواب وجزاء فكيف وقع قوله لذهب جوابا وجزاء ولم يتقدم شرط  
ولاسؤل سائل قلت الشرط محذوف تقديره لو كان معه آلهة فحذف لدلالة وما كان معه من اله قلت  
هذا رأى الفراء وقد تقدم ذلك في الاسراء في قوله واذا لا تخذوك خيلا اه وعبرة البيضاوى أى  
لو كان معه آلهة كما تقولون لذهب كل واحد منهم بما خلقه واستبد به وامتاز ملكه عن ملك الآخرين  
وقع بينهم التحارب والتغالب كما هو حال ملوك الدنيا فلم يكن يده وحده ملكوت كل شىء ولللازم  
باطل بالاجماع والاستقراء وقيام البرهان على استناد جميع الممكنات الى واجب واحد اه (قوله  
كفعل ملوك الدنيا) يعنى ان هذا أمر عادى لا الزامى قطعى ولذا قيل انه دليل اقناعى اه شهاب (قوله  
مما ذكر) أى من الاولاد والانداد (قوله عالم الغيب) بالجر على البدل من الجلالة أو صفة لله كانه محض  
الاضافة فتعرف المضاف وبالرفع على القطع خبر مبتدا محذوف اه سمين وهذا دليل آخر على الوحدةانية  
بواسطة مقدمة أخرى كانه قيل الله عالم الغيب والشهادة وغيره لا يعلم ما فغيره ليس باله وهذا من قبيل  
الشكل الثانى اه شيخنا (قوله فعلى عما يشركون) عطف على معنى ما تقدم كانه قال علم الغيب  
فعلى كقولك زيد شجاع فمظمت منزله أى شجع فمظمت أو يكون على اضمار القول أى أقول  
فعلى الله الخ اه سمين (قوله قل رب الخ) لما أعلمه الله سبحانه وتعالى بأنه منزل عذابه بهم اما في حياته أو  
بعد موته علمه كيفية الدعاء بالتخلص من عذابهم فقال قل رب الخ اه شيخنا (قوله اما ترينى) فعل  
مضارع مبنى على الفتح لا اتصاله بنون التوكيد وما مفعول به ورأى بصرية تعدت المفعولين بواسطة الهمزة  
لانه من رأى الرباعى فياء المتكلم مفعول أول وما الموصولة المفعول الثانى وكذا يقال في قوله على ان  
نريك ما نعدم اه شيخنا (قوله صادق بالقتل يبدر) أى الذى رآه بالفعل (قوله فلا تجعلنى في القوم  
الظالمين) هذا جواب الشرط وأعيد لفظ الرب مبالغة في الابتهال والتضرع وفي معنى مع اه (قوله  
فاهلك باهلكهم) أى لان شؤم الظالم قد يسرى الى غيره وكان صلى الله عليه وسلم يعلم ان الله لا يجعله في القوم  
الظالمين اذا نزل بهم العذاب ومع هذا أمره بالدعاء لعظم أجره وليكون في جميع الاوقات ذا كراهة تعالى  
قال الزمخشري فان قلت كيف يجوز أن يجعل الله نبيه المعصوم مع الظالمين حتى يطلب أن لا يجعله معهم  
قلت يجوز أن يسأل العبد ربه ما علم انه يفعله وأن يستعذبه ما علم أنه لا يفعله اظهارا للعبودية  
وتواضع الربه واهباتاله اه كرخى (قوله لقادرون) خبر ان واللام هى لام الابتداء زحلت للخبر  
وعلى متعلقة به قدمت عليه اه شيخنا (قوله بالى هى أحسن) التى نعت لمحذوف أشار به بقوله أى

الخصلة وبينها بقوله من الصفح والاعراض وقوله أحسن أى أحسن الخصال والسيئة مفعول به اه شيخنا (قوله وهذا قبل الامر بالقتال) أى فهو منسوخ (قوله من همزات الشياطين) جمع همزة وهي النخسة والدفة بيد وغيرها والمهماز مفعول من ذلك كالجراث والهماز الذى يعيب الناس كأنه يدفع بلسانه وينخس به اه سمين (قوله ترغاتهم) يقال ترغ الشيطان بينهم من باب قطع أفسد وأغرى وقوله بما يوسوسون به فى العبارة قلاقة ولوقال من همزات الشياطين أى وسوسهم لكان أوضح وفى المختار وهمزات الشيطان خطراته التى يخطر بها بقلب الانسان اه وفى البيضاوى من همزات الشياطين وسوسهم وأصل الهمز النخس ومنه مهماز الرائض شبه حثهم الناس على المعاصى بهمز الرائض الدواب على المشى والجمع للرات أولتتوع الوسوس أولتتعد المضاف اليه اه فلا يرد ما يقال الهمزة الواحدة أيضا ينبغى أن يتعوذ منها فوجه الجمع اه كرخى (قوله وأعوذ بك رب) أعيد كل من العامل والنداء مبالغة وزيادة اعتناء بهذه الاستعاذة اه شيخنا (قوله الجمع للتعظيم) جواب ما قيل لم يقل رب ارجعنى فان الخطاب واحد وهو الله تعالى فجمع الضمير تعظيم الله تعالى أو الواو لتكرير ارجعون كأنه قال ارجعن ارجعن ارجعن تعله أبو البقاء وهو يشبه ما قالوه فى قوله ألقيا فى جهنم أنه بمعنى ألقى ألقى تلى الفعل للدلالة على ذلك اه كرخى (قوله يكون فيما تركت) أى بدلا عنه كما أشار له بقوله أى فى مقابلته (قوله أى لا رجوع) أفاد به أن كلاهما معناها النفي ومع كونها للنفي فيما معنى الردع والزجر أيضا وفى البيضاوى كالأردع عن طلب الرجعة واستبعادها اه (قوله أى رب ارجعون) أى مع ما بعدها (قوله ومن ورائهم) الضمير للأحد والجمع باعتبار المعنى لانه فى حكم كلهم كما أن الافراد فى الضمائر الاول باعتبار اللفظ اه أبو السعود (قوله هو قائمها) أى لا محالة لتسلط الحسرة عليه ولكنها لا تنفذه اه شيخنا (قوله برزخ حاجز) هو المدة التى من حين الموت الى البعث اه وفى السمين البرزخ الحاجز بين المتنافين وقيل الحجاب بين الشيعين أن يصل أحدهما الى الآخر وهو بمعنى الاول وقال الراغب أصله برزه بالهاء فعرّب وهو فى القيامة الحائل بين الانسان وبين المنازل الرفيعة والبرزخ قيل الحائل بين الانسان وبين الرجعة التى يتمناها اه (قوله يصدم عن الرجوع) أى الى الدنيا (قوله الى يوم يبعثون) هو اقناط كلّى عن الرجوع الى الدنيا لما علم أنه لا رجعة يوم البعث الى الدنيا وانما الرجوع فيه الى حياة تكون فى الآخرة اه يضاوى وقوله هو اقناط كلّى ليس مراده أن الغاية داخلية فى الغاية لانه خلاف الاستعمال وانما المراد أنه غير رجوعهم بالحال كفى قوله حتى يلج الجمل فى سم الخياط فسقط ما قيل انه لا يصلح غاية لعدم الرجوع المذكور والعلم بأنه لا رجعة بمدا البعث الى الدنيا يفيد الاقناط ولكنه لا يصحح أمر الغاية اه شهاب (قوله ولا رجوع بعده) أى يوم البعث (قوله النفخة الاولى أو الثانية) الاول قول ابن عباس والثانى قول ابن مسعود (قوله فلا أنساب) الانساب جمع نسب وهو القرابة ولما كانت الانساب ثابتة بينهم لا يصح نفيها أشار الشارح الى أن النفي انما هو لصفاتها المحذوفة التى قدرها بقوله يتفاخرون بها اه وفى أبى السعود فلا أنساب بينهم تفهيم لزوال التراحم والتعاطف من فرط الخيرة واستيلاء الدهشة بحيث يفر المرء من أخيه وأمه وأبيه وصاحبه وبنيه أولا أنساب يفتخرون بها اه (قوله بينهم) يجوز تعلقه بأنساب وكذلك يومئذ أى فلا قرابة بينهم فى ذلك اليوم ويجوز أن يتعلق بمحذوف على أنه صفة لأنساب والتنوين فى يومئذ عوض عن جملة تقديره يومئذ نفخ على الصور اه سمين (قوله ولا يتساءلون عنها) أى الانساب وقوله خلاف حالهم أى وذلك خلاف حالهم الخ اه (قوله لما يشغلهم) علة لقوله ولا يتساءلون وقوله فى بعض مواطن الخ متعلق بيشغلهم أو بقوله ولا يتساءلون وقوله وفى

وهذا قبل الامر بالقتال (نحن أعلم بما يصفون) أى يكذبون ويقولون فنجازهم عليه (وقل رب أعوذ) اعتصم (بك من همزات الشياطين) ترغاتهم بما يوسوسون به (وأعوذ بك رب أن يحضرون) فى أمورى لانهم انما يحضرون بسوءه (حتى) ابتدائية (اذا جاء أحدكم الموت) ورأى مقعده من النار ومقعده من الجنة لو آمن (قال رب ارجعون) الجمع للتعظيم (لعلى أعمل صالحا) بأن أشهد أن لا اله الا الله يكون (فما تركت) ضيعت من عمرى أى فى مقابلته قال تعالى (كلا) أى لا رجوع (انها) أى رب ارجعون (كلمة هو قائمها) ولا فائدة له فيها (ومن ورائهم) أمامهم (برزخ) حاجز يصدم عن الرجوع (الى يوم يبعثون) ولا رجوع بعده (فانفخ فى الصور) القرن النفخة الاولى أو الثانية (فلا أنساب بينهم يومئذ) يتفاخرون بها (ولا يتساءلون) عنها خلاف حالهم فى الدنيا لما يشغلهم من عظم الامر عن ذلك فى بعض مواطن القيامة وفى بعضها فيفتقون وفى

به هنا حال أى فانهار وهو معه \* قوله تعالى (بان لهم الجنة) الباء هنا للمقابلة والتقدير باستحقاقهم

بعضها الخ أشار به مع مقابلة الى الجمع بين هذه الآية والآية التي نقلها وهذا الجمع مبنى على أن المراد النفخة الثانية فان جرينا على أن المراد بها الاولى كان وجه الجمع أظهر من هذا وحاصله أن نفى المسئلة انما هو عند النفخة الاولى لموتهم حينئذ واثباتها انما هو بعد الثانية اه شيخنا (قوله موازينه) أى موزونات أعماله فالموازين جمع موزون وقدم في الاعراف جواز كونه جمع ميزان ومع وحدته جمعة لتعدد الموزون اه شهاب (قوله بالحسنات) بأن تجسم وتصور بصور حسان وتوضع في كفة الميزان اليمنى التي على عین العرش والسيات تجسم وتصور بصور ظلمانية وتوضع في كفة الميزان اليسرى التي هي على يسار العرش اه شيخنا (قوله بالسيات) اى بسبب ثقل السيات فلمعنى أن السيات أثقل من الحسنات فلو قال ومن خفت موازينه بالحسنات لكان أوضح كأي دل عليه المقابل في الشق الاول حيث جعل فيه الثقل للحسنات فهي التي تخف في الشق الثاني وعبارته في سورة القارعة فأما من ثقلت موازينه بأن رجحت حسناته على سيئاته فهو في عيشة راضية وأما من خفت موازينه بأن رجحت سيئاته على حسناته اه وقوله بأن رجحت سيئاته أى بسبب زيادته على الحسنات كاذكره المناوى هناك اه (قوله فهم في جهنم خالدون) أشار الى أن في جهنم خبر مبتدأ محذوف وقال الزمخشري في جهنم خالدون بدل من خسروا أنفسهم ولا محل للبدل والمبدل منه لان الصلة لا محل لها اه كرخي (قوله تلفح وجوههم) مستأنف أو خبر ثان أو حال واللفح أشد النفخ لانه الاصابة بشدة والنفخ الاصابة مطلقا كما في قوله تعالى ولئن مستهم نفخة من عذاب ربك اه شيخنا (قوله شمعت شفاههم العليا الخ) في المختار شمير زيد ازاره رفعه اه فالتشمير الرفع فحينئذ قوله والسفلى ينبغي أن يكون معمولا لمحذوف تقديره واسترخت السفلى وعبارة غيره الكلوخ تقلص الشفتين اه قال في المختار الكلوخ تكسر في عبوس وبابه خضع اه وفي السمين الكلوخ تشمير الشفة العليا واسترخاء السفلى وفي الترمذى تتقلص شفته العليا حتى تبلغ وسط رأسه وتسترخى السفلى حتى تبلغ سرتة ومنه كلوخ الاسد أى تكشيره عن انيابه ودهر كالج وبرد كالج أى شديد قيل الكلوخ تقطب الوجه وكالج الرجل يكاح كلوحا وكلاحا اه (قوله وفي قراءة) أى سبعة (قوله وهما مصدران بمعنى) وهوسوء العاقبة وفي المختار الشقاء والشقاوة بالفتح ضد السعادة وقرأته شقاوتنا بالكسر وهى لغة وقد شقي بالكسر شقاء وشقاوة أيضا وأشق الله فهو شقي بين الشقاوة اه وفي القاموس الشقاء الشدة والعمر ويمدشقي كرضى شقاء وشقاوة اه (قوله بعد قدر الدنيا مرتين) وقدرها قيل سبعة آلاف سنة بعدد الكواكب السيارة وقيل اثنا عشرة ألف سنة بعدد البروج وقيل ثلثمائة ألف سنة وستون سنة بعدد أيام السنة اه من تذكرة القرطبي (قوله اخسؤا فيها) أى اسكتوا سكوت هوان فانها ليست مقام سؤال من خسأت الكلب اذا زجرته فخسأ اه بياضوى وقوله فخسأ أشار به الى أنه يكون لازما ومتعديا وما في الآية من اللازم وعطفه بالفاء إشارة الى أن الثاني مطاوع للاول وأنه قديكون ثلاثيا مثل جبرته فجبور رجعت فرجع اه شهاب وفي المختار خسأ الكلب طرده من باب قطع وخسأ هو بنفسه خضع اه (قوله فينقطع رجائهم) وهذا آخر كلامهم في النار فلا يسمع لهم بعد ذلك الا الزفير والشهيق والنباح كنباح الكلاب اه شيخنا (قوله انه كان فريق الخ) الضمير للشأن وهذه الجملة تعليل لما قبلها من الزجر عن ادعائهم بالخروج منها بقوله ولا تكلمون ومحط التعليل قوله فاتخذتموهم سخريا الخ أى اسكتوهم بالدعاء بقولكم ربنا أخرجنا الخ لانكم كنتم تستهزئون بالداعين وتشاغلون باستهزائهم حتى أنسوكم ذكرى اه شيخنا (قوله بضم السين وكسرها) سبعيتان ويقربهما أيضا في سورة ص وأما التي في سورة الزخرف فبالضم لا غير باتفاق السبعة وقوله مصدر رأى وهو

الجنة يقاتلون (مستأنف) فيقتلون (ويقتلون) هو مثل الذى فى آخر آل عمران فى وجوه القراءة (وعدا) مصدر رأى

بمعنى الهزء منهم بالال وصهيب وعمار وسلمان (حق أنسوكم ذكرى) فتركتموه لاشتغالكم بالاستهزاء بهم فهم سبب الانساء فنسب اليهم (وكنتم منهم تضحكون انى جزيتهم اليوم) النعيم المقيم (عما صبروا) على استهزائكم بهم وأذاكم اياهم (انهم) بكسر الهمزة (هم الفائزون) بطلوبهم استئناف وبفتحها مفعول ثانى لجزيتهم (قال) تعالى لهم بلسان مالك وفى قراءة قل (كم لبثتم فى الارض) فى الدنيا وفى قبوركم (عدد سنين) تمييز (قالوا لثنائيو ما أو بعض يوم) شكوا فى ذلك لعظم ما هم فيه من العذاب (فاسأل العادين) أى الملائكة المحصين أعمال الخلق (قال) تعالى بلسان مالك وفى قراءة قل (ان) أى ما (لبثتم الا قليلا لو أنكم كنتم تعلمون) مقدار لبثكم من الطول كان قليلا بالنسبة الى لبثكم

وعدهم بذلك وعداؤ (حقا) صفته \* قوله تعالى (التائبون) يقر بالرفع أى هم التائبون ويحوز أن يكون مبتدأ والخبر (الأمرون بالمعروف) وما بعده وهو ضعيف ويقرأ بالياء على اضمار أعنى أو امدح ويحوز ان يكون محرورا صفة للمؤمنين

السخر بضم السين وكسر هاو زيدت فيه ياء النسب للدلالة على المبالغة فى قوة الفعل وهو المسخرة اه شيخنا وفى السمين وزيديت الياء للدلالة على قوة الفعل فالسخرى أقوى من السخر كاقيل فى الخصوص خصوصية دلالة على قوة ذلك اه وفى المصباح سخرت منه سخر من باب تعب هزئت به والسخرى بالكسر لغة فيه والسخرة وزان غرقة ماسخرت من خادم أو دابة بالأجر ولائمن والسخرى بالضم بمعناه وسخرته فى العمل بالثقل استعماله مجانا وسخر الله الابل ذلها وسهلها اه (قوله وسلمان) فيه مسامحة لانه ليس من المهاجرين كما هو معلوم فكان الاولى ابداله بنجباء اه شيخنا (قوله فنسب اليهم) أى وحقيقة التركيب أن يقال حتى أنساكم أى الاستهزاء بهم ذكرى اه شيخنا (قوله وكنتم منهم تضحكون) أى وذلك هو غاية الاستهزاء اه أبو السعود (قوله انى جزيتهم اليوم بما صبروا) استئناف لبيان حسن حالهم وأنهم انتفعوا باذاتهم اياهم وهذا الفعل ينصب مفعولين الاول الهاء والثانى قدره بقوله النعيم المقيم وهذا على قراءة الكسر فى انهم وأما على قراءة الفتح فالمفعولان مذكوران كقال اه وفى السمين قوله انهم هم الفائزون قرأ الاخوان بكسر الهمزة استئنافا والباقون بالفتح وفيه وجهان أظهرهما انه تعليل وهى موافقة للاولى فان الاستئناف يعلل به أيضا والثانى ولم يذكر الزمخشري غيره أنه مفعول ثانى لجزيتهم أى بانهم أى فوزهم وعلى الاول يكون المفعول الثانى محذوفا (قوله استئناف) أى ومع ذلك فيه معنى التعليل اه شيخنا (قوله قال كم لبثتم الخ) هذا تذكير لما لبثوا فى الدنيا التى سألوا الرجوع اليها بعد التنبيه على استحالة بقوله تعالى قال اخسؤا فيها الخ اه شيخنا والاستفهام انكارى لتوبيخهم بانكار الآخرة اه شهاب وقال زاده القصد من هذا الاستفهام التبكيت والالزام لانهم كانوا ينكرون اللبث على الآخرة رأسا لانكارهم للبعث فلما دخلوا فى النار وأيقنوا بخلودهم فيها سألوا كم لبثتم فى الارض تذكير لهم بان ما ظنوا طويلا دأما فهو قليل بالاضافة الى ما أنكروه اه وفى الكرخى تنبيه الغرض من هذا السؤال التبكيت والتوبيخ لانهم كانوا ينكرون اللبث فى الآخرة أصلا ولا يعدون اللبث الا فى دار الدنيا ويظنون أن بعد الموت يدوم الفناء ولا إعادة فلما حصلوا فى النار وأيقنوا دوامها وخلودهم فيها سألهم كم لبثتم فى الارض منهم لهم على ما ظنوه دأما طويلا وهو يسير بالاضافة الى ما أنكروه فحينئذ تحصل لهم الحسرة على ما كانوا يعتقدونه فى الدنيا من حيث يتنبأوا خلافه وهذا هو الغرض من السؤال اه (قوله كم لبثتم) كم فى محل نصب على الظرفية الزمانية والعامل فيه لبثتم وتميزها بعدد من قوله عدد سنين فقوله تمييز فيه اجمال أى أن المضاف وهو عدد تمييز لكم وعدم مضاف وسنين مضاف اليه والمعنى لبثتم كم عددا من السنين اه شيخنا (قوله فاسأل العادين) هذا من جملة كلامهم أى لاننا لما غشنا من العذاب بمعزل عن ضبط ذلك واحصائه اه أبو السعود والعادين بالتشديد جمع عاد من العدد اه سمين (قوله قال تعالى ان لبثتم الخ) أى قال ذلك تصديقاً لهم وتقريعا وتوبيخا اه (قوله وفى قراءة قل) ينتظم فيما هنا وفيما تقدم ثلاث قراآت سبعة الاسر فيهما والمأخى فيهما والامر فى الاول والمأخى فى الثانى اه شيخنا وفى السمين قوله قال كم لبثتم الخ قرأ الاخوان قل كم لبثتم قل ان لبثتم بالامر فى الموضعين وابن كثير كالاخوين فى الاول فقط والباقون قال فى الموضعين على الاخبار عن الله أو الملك والفعالان مرسومان بغير ألف فى مصاحف الكوفة وبألف فى مصاحف مكة والمدينة والشام والبصرة فمحزنة والكسائى واقفام مصاحف الكوفة وخالفها عاصم أو وافقه على تقدير حذف الالف من الرسم واراها وابن كثير وافق فى الثانى مصاحف مكة وفى الاول غيرها واياها على تقدير حذف الالف واراها وأما الباقون فوافقوا مصاحفهم فى الاول والثانى اه (قوله لو أنكم كنتم تعلمون) لو هنا امتناعية ومفعول

العلم محذوف كما قدره الشارح وجواب لو محذوف ثقة بدلالة ما سبق عليه قدره الشارح بقوله كان قليلا الخ ولكنه غير واضح لعدم ظهور ترتبه على الشرط وقدره غير بقوله لعلمتم يومئذ لثبتم فيها كما علم اليوم أو لمعلمتم بموجبه ولم تركنوا اليها اه شيخنا وفي السمين قوله لو أنكم جوابها محذوف تقديره لو كنتم تعلمون مقدار لثبتم من الطول لما اجتبت بهذه المدة وانتصب قليلا على النعت لزمن محذوف أو لمصدر محذوف أي الا زمانا قليلا أو الالبثا قليلا اه (قوله أفحسبتم الخ) لما بكتهم في انكارهم البعث ولبث الآخرة وبجهم على تماديهم في الغفلة وتركهم النظر الصحيح فيما يدل على حقيقة البعث والقيامة فقال أفحسبتم الخ والفاء عاطفة على محذوف تقديره أغفلتم وتلاهيتم وتعاميتم فحسبتم الخ ثم نزه تعالى نفسه عن البعث بقوله فتعالى الله الخ اه زاده (قوله عبثا) في نصبه وجهان أحدهما أنه مصدر واقع موقع الحال أي عبثين والثاني أنه مفعول من أجله أي لأجل العبث والعبث اللعب وما لا فائدة فيه وكل ما ليس فيه غرض صحيح يقال عبث عبث عبثا إذا خلط عمله بلبع وأصله من قولهم عبثت الاقط أي خلطته والعبث طعام مخلوط بشيء ومنه العوبثاني لتمر وسويق وسمن مختلط اه سمين (قوله لا الحكمة) تفسير للعبث (قوله وأنكم اليينا) يجوز أن يكون معطوفا على انما خلقناكم فيكون الحسبان منسجبا عليه وأن يكون معطوفا على عبثا أي للعبث ولترككم غير مرجوعين وقدم اليينا على يرجعون لأجل الفواصل وقوله لا ترجعون خبر أنكم وقرأ الاخوان ترجعون مبنيًا للفاعل والباقيون مبنيًا للمفعول وقد تقدم أن رجوع يكون لازما ومتعديا وقيل لا يكون الاتعديا والمفعول محذوف اه سمين (قوله بل لتعبدكم) أي نكلفكم وقوله ترجعوا معطوف على تعبدكم وقوله على ذلك أي على أي على امثال ذلك أي التعبد المذكور اه شيخنا (قوله فتعالى الله الملك الحق) استعظاما لتعالى ولشؤنه وقوله الملك الحق أي الذي يحق له الملك على الاطلاق إيجادا واعداما بدأ واعادة واحياء واماته وعقابا واثابة وكل ما سواه مملوك له مقهور للملكوته وقوله رب العرش الكريم أي فكيف بما تحته وما أحاط به من الموجودات كائنات ما كان ووصف بالكرم اما لانه ينزل منه الوحي الذي منه القرآن الكريم أو الخير والبركة والرحمة أو لنسبته إلى أكرم الاكرمين تعالى من حيث انه أعظم مخلوقاته اه أبو السعود (قوله الملك الحق) أي الذي يحق له الملك مطلقا فان ماعده مملوك بالذات مالك بالعرض من وجه دون وجه وفي حال دون حال اه يبضاوى (قوله الكريم) قرأ العامة مجرورا انعتالا للعرش ووصف بذلك لتنزل الحسيات منه أو لنسبته إلى أكرم الاكرمين وقرأه أبو جعفر وابن محيصة وأسماعيل عن ابن كثير وأبان بن تغلب بالرفع وفيه وجهان أحدهما أنه نعت للعرش أيضا ولكنه قطع عن اعرابه لأجل المدح على خبر مبتدأ مضمروم وهذا جيد لتوافق القراءتين في المعنى والثاني انه نعت لرب اه سمين (قوله الكرسي) فيه ما تقدم (قوله هو السرير الحسن) هكذا في بعض النسخ وفي أكثر النسخ اسقاط هذه العبارة واسقاطه هو الجاري على عادته في مواضع أخر من عدم ذكرها تأمل (قوله فأنما حسابه عند ربّه) جواب الشرط أي فهو مجازله بقدر ما يستحقه اه يبضاوى (قوله انه لا يفلح الكافرون) فيه مراعاة معنى من وفيه الاظهار في مقام الاضمار للنداء عليهم بهذا الوصف القبيح اه شيخنا والجمهور على كسر الهمزة من انه على الاستئناف المفيد للمعلة وقرأ الحسن وقادة انه بالفتح وخرجه الزمخشري على أن يكون خبر حسابه قال ومعناه حسابه عدم الفلاح والاصل حسابه انه لا يفلح هو فوضع الكافرون في موضع الضمير لان من يدع في معنى الجمع وقرأ الحسن لا يفلح بفتح الياء واللام مضارع فلاح بمعنى أفلح ففعل وأفعل فيه بمعنى اه سمين (قوله في الرحمة زيادة) وهي ايصال الاحسان زيادة على غفر الذنب وأيضا الغفران قد تكون من غير احسان الذي هو معنى الرحمة اه كرخي (قوله أفضل

في النار) أفحسبتم أنما خلقناكم عبثا (لا الحكمة) وأنكم اليينا لا ترجعون (بالبناء للفاعل والمفعول لا بل لتعبدكم بالامر والنهي وترجعوا اليينا ونجazy على ذلك وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون (فتعالى الله) عن العبث وغيره مما لا يليق به (الملك الحق لا اله الا هو رب العرش الكريم) الكرسي هو السرير الحسن (ومن يدع مع الله الها آخر لا برهان له به) صفة كاشفة لا مفهوم لها (فأنما حسابه جزاؤه) عند ربّه انه لا يفلح الكافرون (لا يسعدون (وقل رب اغفر وارحم) المؤمنين في الرحمة زيادة على المغفرة (وأنت خير الراحمين) افضل

و(الناهون عن المنكر) انما دخلت الواو في الصفة الثامنة ايذانا بان السبعة عندهم عدد تام ولذلك قالوا سبع في ثمانية أي سبع أذرع في ثمانية أشبار وانما دلت الواو على ذلك لان الواو وتؤذن بان ما بعدها غير ما قبلها ولذلك دخلت في باب عطف النسق \* قوله تعالى (من بعدما كاديزيغ قلوب فريق منهم) في فاعل كاد ثلاثة أوجه أحدها ضمير الشأن والجملة بعده في موضع نصب والثاني فاعله مضمير

## ﴿سورة النور﴾

راحم) في نسخة افضل رحمة بنصبر حجة على التمييز

مقصود هذه السورة ذكر أحكام العفاف والستر وكتب عمر رضي الله عنه الى الكوفة علموا نساءكم سورة النور وقالت عائشة رضي الله عنها لا تنزلوا النساء في الغرف ولا تعلموهن الكتابة وعلموهن سورة النور والغزل اه قرطبي (قوله سورة) خبر مبتدأ محذوف قدره بقوله هذه أي هذه الآيات الآتي ذكرها وإنما أشير اليها مع عدم سبق ذكرها لأنها باعتبار كونها في شرف الذكر في حكم الحاضر المشاهد اه أبو السعود وفي السمين قوله سورة يجوز في رفعها وجهان أحدهما أن تكون مبتدأ والجملة بعدها صفة لها وذلك هو المسوغ للابتداء بالكرة وفي الخبر وجهان أحدهما أنه الجملة من قوله الزانية والزاني والى هذا نحابن عطية فإنه قال ويجوز أن تكون مبتدأ والخبر الزانية والزاني وما بعد ذلك والمعنى السورة المنزلة والمفروضة كذا وكذا فالسورة عبارة عن آيات مسرودة لها بدء وختم والثاني أن الخبر محذوف أي فيما يتلى عليكم سورة أو فيما أنزلنا سورة والوجه الثاني من الوجهين الأولين أن تكون خبر المبتدأ مضمرة أي هذه سورة وقرأة العامة بالرفع على ما تقدم وقرأ الحسن بن عبد العزيز وعيسى الثقفي وعيسى الكوفي ومجاهد وأبو حيوة في آخرين سورة بالنصب وفيها الوجه أحدها أنها منصوبة بفعل مقدر غير مفسر بما بعده تقديره أتلى سورة أو أقرأ سورة والثاني أنها منصوبة بفعل مضمرة يفسره ما بعده والمسئلة من الاشتغال تقديره أنزلنا سورة أنزلناها والفرق بين الوجهين أن الجملة بعد سورة في محل نصب على الأول ولا محل لها على الثاني الثالث أنها منصوبة على الإغراء أي دونك سورة قاله الزمخشري اه (قوله وفرضناها) أي أوجبنا ما فيها من الأحكام إيجاباً قطعياً وفيه من الإيذان بغاية وكادة الفرضية ما لا يحفى وقرئ فرضناها بالتحديد لتأكيد الإيجاب أو لكثرة الفرائض فيها كالزنا والقذف واللعان والاستئذان وغض البصر وغير ذلك اه أبو السعود مع زيادة (قوله) وأنزلنا فيها (الح) تكرير الانزال مع استلزام انزال السورة لانزال آياتها السكال العناية بشأنها اه أبو السعود (قوله آيات بينات) المراد بها الآيات الدالة على الأحكام المفروضة وهذا هو المناسب لقوله واضحات الدالة هكذا يؤخذ من صنيع أبي السعود وفي الشهاب قال الامام الرازي ذكر الله في أول السورة أنواعاً من الأحكام والحدود وفي آخرها دلائل التوحيد فقوله وفرضناها إشارة الى الأحكام وقوله وأنزلنا فيها آيات بينات إشارة الى ما بين فيها من دلائل التوحيد ويؤيده قوله لعلمكم تذكرون فان الأحكام لم تكن معلومة حتى تؤمر بتذكرها اه (قوله) بادغام التاء الثانية) أي بعد قلبها إذا لا وتسكينها هذا وكان عليه أن ينبه على القراءة الأخرى وهي التخفيف بحذف إحدى التاءين فإنها سبعة أيضاً اه شيخنا (قوله) الزانية والزاني (الح) شروع في تفصيل ما ذكر من الآيات البينات وتقديم الزانية على الزاني لأنها الأصل في الفعل لكون الداعية فيها أوفر ولولا تمكينها منه لم يقع اه أبو السعود وعبرة الكرخي فان قيل لم قدمت المرأة في آية حد الزنا وأخرت في آية حد السرقة فالجواب أن الزنا إنما يتولد بشهوة الوقوع وهي في المرأة أقوى وأكثر والسرقة إنما تتولد من الجسارة والقوة والجراءة وهي في الرجل أقوى وأكثر اه (قوله) أيضاً الزانية والزاني) في رفعهما وجهان أحدهما مذهب سيدييه أنه مبتدأ أخبره محذوف أي فيما يتلى عليكم حكم الزانية ثم بين ذلك بقوله فاجلدوا الخ والثاني وهو مذهب الاخفش وغيره أنه مبتدأ والخبر جملة الامر ودخلت الفاء لشبه المبتدأ بالشرط وقد تقدم الكلام على هذه المسئلة مستوفى عند قوله واللذان يأتيانها منكم فاذنهما وعند قوله والسارق والسارقة فاعنى عن اعادته وقرأ عيسى الثقفي ويحيى بن يعمر وعمر بن فائد وأبو جعفر وأبو شيبة بالنصب على الاشتغال قال الزمخشري

راحم) سورة النور مدينة وهي ثنتان أو أربع وستون آية ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ هذه (سورة) أنزلناها وفرضناها) مخففاً ومشدداً لكثرة المفروض فيها (وأنزلنا فيها آيات بينات) واضحات الدلالات (لعلمكم) تذكرون (بادغام التاء الثانية) في الذال تتعظون (الزانية والزاني) أي غير المحصنين

تقديره من بعدما كاد القوم والعائد على هذا الضمير في منهم والثالث فاعلمها القلوب ويزيغ في نية التأخير وفيه ضمير فاعل وإنما يحسن ذلك على القراءة بالتاء فاما على القراءة بالياء فيضعف على أصل هذا التقدير وقد بيناه في قوله ما كان يصنع فرعون ﴿قوله تعالى﴾ (وعلى الثلاثة) ان شئت عطفته على النبي صلى الله عليه وسلم أي تاب على النبي وعلى الثلاثة وان شئت على عليهم أي ثم تاب عليهم وعلى الثلاثة (لا ملجأ من الله) خبر لا من الله (الا إليه) استثناء مثل لا اله الا الله ﴿قوله تعالى﴾ (موطئاً) يجوز أن يكون مكاناً فيكون مفعولاً به وان يكون مصدرًا مثل الموعد ﴿قوله تعالى﴾ (فرقة منهم) يجوز أن يكون منهم صفة لفرقة وان يكون حالاً من

وهو أحسن من سورة أنزلناها لاجل الامر وقرىء والزان بلاياء اه سمين (قوله لرجعها بالسنة) أشار الى أن الزانية والزاني لفظ عام يقتضي تعليق الحكم بجميع الزناة والزواني المحصن منهم وغيره فان الالف واللام للجنس ولكن السنة أخرجت المحصن وبيئت أن حده الرجم فصار الكلام في غيره اه كرخي (قوله موصولة) أى التى زنت والذى زنى (قوله ويزاد على ذلك) أى الجلد (قوله والرقيق على النصف مما ذكر) أشار بهذا الى أن الآية مخصوصة بالاحرار وقوله مما ذكر أى الجلد والتغريب اه شيخنا (قوله رافة) قرأ العامة هنا فى الحديد بسكون الهمزة وابن كثير بفتحها وقرأ ابن جرير ورتوى أيضا عن ابن كثير وعاصم رافة بالفتح بعد الهمزة بزنة سحابة وكلها مصادر لرأف به يرؤف وقد تقدم معناه وأشهر المصادر الاول ونقل أبو البقاء فيها لغة رابعة وهى ابدال الهمزة ألفا وقرأ العامة تأخذكم بالتأنيث مراعاة للفظ وعلى بن أبى طالب والثقفى ومجاهد بالياء من تحت لان التأنيث مجازى وللفضل بالمفعول والجار وهما متعلق بتأخذكم أو بمحذوف على سبيل البيان ولا يتعلق برافة لان المصدر لا يتقدم عليه معموله وفى دين الله متعلق بالفعل قبله أيضا وهذه الجملة دالة على جواب الشرط بعدها أو هى نفس الجواب عند بعضهم اه سمين وفى المختار والرأفة أشد الرحمة وقد رؤف بالضم رافة ورأف به يرأف مثل قطع يقطع ورثف به من باب طرب كله من كلام العرب فهو رؤف على فعول ورؤف على فعل اه (قوله فى هذا تحريض الخ) وذلك لان الايمان بهما يقتضى التجلد فى طاعة الله وفى اجراء أحكامه وذكر اليوم الآخر لتذكير مافيه من العقاب فى مقابلة المسامحة فى الحدود وتعطيلها اه أبو السعود (قوله أيضا فى هذا) أى فى قوله ان كنتم تؤمنون الخ تحريض أى حث على ما قبل الشرط وهو ولا تأخذكم بهما رافة فانه من باب التهييج واستعمال الغضب لله ولدينه والحاصل أن الواجب على المؤمنين أن يتصلبوا فى دين الله ويستعملوا الحث والمتانة ولا يأخذهم اللين والهوان فى استيفاء حدود الله وكفى برسول الله ﷺ أسوة فى ذلك حيث قال لو سرق فاطمة بنت محمد لقطعت يدها اه كرخي (قوله وهو جوابه) أى كاهور أى الكوفيين وقوله أودال على جوابه أى كاهور رأى البصريين اه شيخنا (قوله قيل ثلاثة) أى لانه أقل الجمع وقيل أربعة لانه عدد شهود الزنا وعبارة الخطيب وليشهد أى وليحضر عذابهما أى حدهما اذا أقيم عليهما طائفة من المؤمنين أى يحضرون ندبا والطائفة الفرقة التى يمكن أن تكون حلقة وأقلها ثلاثة وأربعة وهى صفة غالبية كانها الجماعة الخافة حول الشىء وعن ابن عباس فى تفسيرها هى أربعة الى أربعين رجلا من المصدقين بالله وعن الحسن عشرة وعن قتادة ثلاثة فصاعدا وعن عكرمة رجلان فصاعدا وعن مجاهد أقلها رجل فصاعدا وقيل رجلان وفضل قول ابن عباس لان الأربعة هى الجماعة التى يثبت بها الزنا ولا يجب على الامام حضور رجم ولا على الشهود لانه صلى الله عليه وسلم أمر برجم معاز والغامدية ولم يحضر رجمهما وانما خص المؤمنين بالحضور لان ذلك أفصح والفاسق بين صلحاء قومه أخجل ويشهد له قول ابن عباس الى أربعين رجلا من المصدقين بالله اه (قوله الزانى لا ينكح الا زانية أو مشركة والزانية لا ينكحها الا زان أو مشرك) يعنى ان الغالب أن المائل الى الزنا لا يرغب فى نكاح الصالح والزانية لا يرغب فيها الصالح فان المشاكلة علة الالف والتضام والمخالفة سبب للنفرة والافتراق اه يضاوى ولما كان ظاهر النظم الاخبار بان الزانى لا ينكح المؤمنة العفيفة وان الزانية لا ينكحها المؤمن التقي وكان هذا الحصر غير ظاهر الصحة أشار المصنف الى جوابه بان حمل الاخبار على الاعم الاغلب اه زاده وفى الكرخي قوله أى المناسب لكل منهما ما ذكر أشار بذلك الى قول القفال ان اللفظ وان كان عاما لكن المراد منه الاعم

لرجعها بالسنة وأل فى ذكر موصولة وهو مبتدأ ولشبهه بالشرط دخلت الفاء فى خبره وهو ( فاجلدوا كل واحد منهم مائة جلدة) أى ضربة يقال جلده ضرب جلده ويزاد على ذلك بالسنة تغريب عام والرقيق على النصف مما ذكر (ولا تأخذكم بهما رافة فى دين الله) أى حكمه بان تتركوا شيأ من حدهما ( ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر) أى يوم البعث فى هذا تحريض على ما قبل الشرط وهو جوابه أودال على جوابه (وليشهد عذابهما) أى الجلد (طائفة من المؤمنين) قيل ثلاثة وقيل أربعة عدد شهود الزنا (الزانى لا ينكح يتزوج) (الزانية أو مشركة والزانية لا ينكحها الا زان أو مشرك) أى المناسب لكل منهما ما ذكر

(طائفة) قوله تعالى (غلظة) يقرأ بكسر الغين وفتحها وضمها وكلها لغات \* قوله تعالى (هل يراكم) تقديره يقولون هل يراكم \* قوله تعالى (عزيز عليه) فيه وجهان أحدهما هو صفة لرسول وما مصدرية موضعها رفع بعزى والثانى ان (ما عنتم) مبتدأ وعزى عليه خبر مقدم والجملة صفة لرسول (بالمؤمنين) يتعلق (رؤف) \* سورة



الاغلب لان الفاسق الخبيث الذي من شأنه الزنا لا يرغب في نكاح المرأة الصالحة وانما يرغب في نكاح فاسقة مثله أو في مشركة والفاسقة لا ترغب في نكاح الرجل الصالح بل تنفر عنه وانما ترغب فيمن هو من جنسها من الفسقة والمشركين فهذا على الاعم الاغلب كما يقال لا يفعل الخير الا الرجل التقى وقد يفعل الخير من ليس بتقى فكذا ههنا فان قيل أى فرق بين قوله الزانى لا ينكح الا زانية أو مشركة وبين قوله والزانية لا ينكحها الا زان فالجواب أن الكلام يدل على أن الزانى لا يرغب الا في نكاح الزانية بخلاف الزانية فقد ترغب في نكاح غير الزانى فلا جرم بين ذلك بالكلام الثانى اهـ (قوله وحرم ذلك على المؤمنين) أى لانه تشبه بالفاسق وتعرض للثمة وتسبب لسوء المقالة والطعن في النسب وغير ذلك من المفاسد اهـ بضاوى (قوله وتزل ذلك) أى هذه الآية لما فقرء المهاجرين الخ وحينئذ فالمطابق لصورة السبب هو الجملة الثانية وهى قوله والزانية الخ فهى كافية في بيان حكمه كما أشار له أبو السعود ونصه وairاد الجملة الاولى مع أن مناط التنفير هى الثانية اما للتنفير بقصرهم الرغبة عليهن حيث استأذنا في نكاحهن أولئنا كيد العلاقة بين الجانبين مبالغة في الزجر والتنفير وعدم التعرض في الجملة الثانية للمشركة حيث لم يقل والمشركة للتنبيه على أن مناط الزجر والتنفير هو الزنا لا مجرد الاشراك وانما تعرض لها في الاولى اشباعا في التنفير عن الزانية بنظمها في سلك المشركة اهـ (قوله وهن موسرات) أى غنيات والجملة حال (قوله فليل التحريم) أى في قوله وحرم ذلك وقوله خاص بهم أى ولم ينسخ الى الآن (قوله وأنكحوا الايحي) جمع أيم وهى من ليس لها زوج بكرة كانت أو ثيبا ومن ليس له زوجة والحاصل أن لفظ الايم يطلق على كل من المرأة والرجل الغير المتزوجين وهذا يشمل الزانى والزانية وغيرهما اهـ شيخنا (قوله والذين يرمون المحصنات الخ) متداً أخبر عنه يحمل ثلاث الاولى قوله فاجلدوهم الثانية قوله ولا تقبلوهم شهادة أبداً الثالثة وأولئك هم الفاسقون واتفقوا على رجوع الاستثناء الآتى للجملة الاخيرة وعلى عدم رجوعه للاولى واختلفوا في رجوعه للثانية فعمد الشافعى ومالك يرجع لها أيضاً كما رجعت للاخيرة وعند أبى حنيفة لا يرجع لها أيضاً كما لا يرجع للاولى اهـ شيخنا (قوله المحصنات) وكذا المحصنين وانما خصهن بالذكر لان شأنهن الميل للزنا واذ كان مع ذلك يجب حدقاذهن فيجب حدقاذهن الرجل المحصن بالاولى اهـ شيخنا (قوله العفيفات) تفسير للمحصنات بالنظر لعنى الاحصان لغة ويعتبر فيه شرعا زيادة على العفة وأورأخروهى الاسلام والتكليف والحرية فان اتفقت شرط منهن لم يحد القاذف بل يعزر اهـ (قوله برؤيتهم) متعلق بشهداء أى يشهدون بأنهم رأوا الذكرك في الفرج اهـ شيخنا (قوله أبداً) أى مادام ومصرين على عدم التوبة هذا هو المراد بالابدية بدليل الاستثناء وهذا على مذهب الامام الشافعى ومالك من رد الاستثناء الى الجملتين وأما على مذهب أبى حنيفة من رده الى الاخيرة فقط فالمراد بالابدية حياتهم ولو تابوا اهـ (قوله الا الذين تابوا) اختلف في هذا الاستثناء فقيل متصل لان المستثنى منه في الحقيقة الذين يرمون والتائبون من جملتهم لكنهم مخرجون من الحكم وهذا شأن المتصل وقيل منقطع لانه لم يقصد اخراجه من الحكم السابق بل قصد اثبات حكم آخر له وهو أن التائب لا يبقى فاسقا ولانه غير داخل في صدر الكلام لانه غير فاسق اهـ شهاب وهذا التوجيه ضعيف جدا اذ يلزم عليه ان يكون كل استثناء منقطعاً لجريان التوجيه المذكور فيه تأمل (قوله من بعد ذلك) أى القذف (قوله فيها لينتهى فسقهم هذا مبنى على رجوع الاستثناء للجملتين الاخيرتين وهو مذهب الشافعى فعنده أن التائب تقبل شهادته ويحول فسقه وقوله وقيل لا تقبل الخ وهذا مذهب أبى حنيفة يقول ان الفاسق لا تقبل توبته وان تاب واتفق الأئمة الاربعة على عدم رجوع الاستثناء الى الاولى وهى قوله فاجلدوهم فالقاذف يجلد عند

(وحرم ذلك) أى نكاح الزواني (على المؤمنين) الاخيار وتزل ذلك لما فقرء المهاجرين أن يتزوجوا بغايا المشركين وهن موسرات لينفقن عليهن فليل التحريم خاص بهم وقيل عام ونسخ بقوله تعالى وأنكحوا الايحي منكم (والذين يرمون المحصنات) العفيفات بالزنا (ثم لم يأتوا باربعة شهداء) على زناهن برؤيتهم (فاجلدوهم) أى كل واحد منهم (ثمانين جلدة ولا تقبلوهم شهادة) فى شىء أبداً وأولئك هم الفاسقون (لا ياتانهم كبيرة) (الا الذين تابوا من بعد ذلك وأصلحو) عملهم (فان الله غفور) لهم قد فهم (رحيم) بهم بالهامهم التوبة فيها ينتهي فسقهم وتقبل شهادتهم وقيل لا تقبل رجوعا بالاستثناء الى الجملة الاخيرة

يونس عليه السلام) \* قد تقدم القول على الحروف المقطعة في أول البقرة والاعراف ويقاس الباقي عليهما (الحكيم) بمعنى المحكم وقيل هو معنى الحاكم \* قوله تعالى (أكان للناس عجايباً أن أوحينا) اسم كان وخبرها عجايباً وللناس حال من عجب لان التقدير أكان عجايباً للناس وقيل هو متعلق بكان وقيل هو يتعلق بحجب على

الجميع سواء تاب أو لم يتب اه شيخنا وقوله رجوعا بالاستثناء الخ أي قصره على الجملة الأخيرة (قوله أزواجهم) جمع زوج بمعنى الزوجة فإن حذف التاء منها أفصح من إثباتها إلا في الفرائض اه شيخنا ولم يقيد هنا بالمحصنات إشارة إلى أن اللعان يشترع في قذف المحصنة وغيره فهو في قذف المحصنة يسقط الحد عن الزوج وفي قذف غيرها يسقط التعزير كأن كانت ذمية أو أمة أو صغيرة تحتل الوطء بخلاف قذف الصغيرة التي لا تحتلها وبخلاف قذف الكبيرة التي ثبت زناها بينة أو أقرار فإن الواجب في قذفهما التعزير لكنه لا يلاعن لدفعه كافي كتب الفروع (قوله ولم يكن لهم شهادة إلا أنفسهم) في رفع أنفسهم وجهان أحدهما أنه بدل من شهادة ولم يذكر الزمخشري غيره والثاني أنه نعت له على أن الابعني غير اه سمين ولا مفهوم لهذا القيد بل يلاعن ولو كان واجدا للشهود الذين يشهدون بزناها وعبرة المنهج مع شرحه ويلاعن ولو مع امكان بينة بزناها لانه حجة كالبينة وحدا عن الأخذ بظاهر قوله تعالى ولم يكن لهم شهادة إلا أنفسهم من اشتراط تعذر البينة الاجماع فالآية مؤولة بأن يقال فإن لم يرغب في البينة قليلا عن كقوله فإن لم يكونا رجلين فرجل وامرأتان على أن هذا القيد خرج على سبب وسبب الآية كان الزوج فيه فاقد البينة وشرط العمل بالمفهوم أن لا يخرج القيد على سبب فيلاعن مطلقا لنفي ولد - ولد فعن العقوبة حدا أو تعزيرا (قوله وقع ذلك) أي قذف الزوجة بالزنا لجماعة من الصحابة كهلال بن أمية وعويمر الجعاني وعاصم بن عدى اه شيخنا (قوله فشهادة أحدهم) في رفعتها لثلاثة أو جهة أحدها أن تكون مبتدأ وخبره مقدر التقديم أي فعليهم شهادة أو مؤخر أي فشهادة أحدهم كائنة أو واجبة الثاني أن يكون خبر مبتدأ مضمرا أي قالوا واجب شهادة أحدهم الثالث أن يكون فاعلا بفعل مقدر أي فيكفي والمصدر هنا مضاف للفاعل وقرى العلامة أربع شهادات بالنصب على المصدر والمصدر فاعلا بالنصب للمصدر مصدر مثله كما في قوله فإن جهنم جزاؤكم جزاء موفورا وقرأ الاخوان وحنص يرفع أربع على أنها خبر المبتدأ وهو قوله فشهادة ويتخرج على القراءتين تعلق الجار في قوله بالله فعلى قراءة النصب يجوز فيه ثلاثة أوجه أحدها أن يتعلق بشهادات لأنه أقرب إليه والثاني أنه متعلق بقوله فشهادة أي فشهادة أحدهم بالله ولا يضر الفصل بأربع لانها معمولة للمصدر فليست أجنبية والثالث أن المسئلة من باب التنازع فإن كلام من شهادة وشهادات يطالبه من حيث المعنى وتكون المسئلة من أعمال الثاني للحذف من الاول وهو مختار البصريين وعلى قراءة الرفع تبين تعلقه بشهادات اذ لو علق بشهادة لزم الفصل بين المصدر ومعموله بالخبر وهو لا يجوز لانه أجنبى ولم يختلف في أربع الثانية فهو قوله أن تشهد أربع شهادات في أنها منصوبة للتصريح بالعامل فيها وهو الفعل اه سمين وقوله لانه أجنبى ممنوع لان الخبر معمول للمبتدأ فليس أجنبيا منه (قوله نصب على المصدر) أي الاصطلاحى أي النحوى وهو كل ما نصب على المفعولية المطلقة فانه يسمى عند النحاة مصدر او ان كان غير مصدر بمعنى اللفظ الدال على حدث وحده وما هنا نعت للمصدر المحذوف تقديره شهادة أربع هذا وقرئ في السبعة أيضا أربع بالرفع على الخبرية ولا حذف في الكلام وقوله والخامسة أن لعنة الله الخ بالرفع لا غير باتفاق السبعة وقوله أن تشهد أربع شهادات بالنصب لا غير باتفاق السبعة وقوله والخامسة أن غضب الله الخ يجوز في السبعة رفعه ونصبه فتلخص ان الخامسة الاولى بالرفع لا غير وفي الثانية الوجهان وان الاربعة الثانية بالنصب لا غير وفي الاولى الوجهان اه شيخنا (قوله وخبر المبتدأ) أي الذى هو شهادة أحدهم وأما قوله والخامسة فهو معطوف على المبتدأ فالخبر المحذوف خبر عن المعطوف والمعطوف عليه وقوله ان لعنة الله الخ بدل من الخامسة أو على تقدير حرف الجر أى بان لعنة الله اه شيخنا وقوله فهو معطوف على المبتدأ غير متعين بل يصح رفعه بالابتداء وأن لعنة الله خبره

(والذين يرمون أزواجهم) بالزنا (ولم يكن لهم شهادة) عليه (الأنفسهم) وقع ذلك لجماعة من الصحابة (فشهادة أحدهم) مبتدأ (أربع شهادات) نصب على المصدر (بالله انه لمن الصادقين) فيما روي به زوجته من الزنا (والخامسة أن لعنة الله عليه ان كان من الكاذبين) في ذلك وخبر المبتدأ

التبيين وقيل عجب هنا بمعنى معجب والمصدر اذ وقع موقع اسم مفعول أو فاعل جازان يتقدم معموله عليه كاسم المفعول (أن أنذر الناس) يجوز أن تكون أن مصدريه فيكون موضعا منصبا وحينما وان تكون بمعنى أى فلا يكون لها موضع \* قوله تعالى (يدبر الامر) يجوز ان يكون مستأنفا وان يكون خبرا ثانيا وان يكون حالا \* قوله تعالى (وعند الله) هو منصوب على المصدر بفعل دل عليه الكلام وهو قوله اليه مرجع لان هذا وعدمه سبحانه بالبعث و(حقا) مصدرا آخر تقديره حق ذلك حقا (انه يبدأ) الجمهور على كسر الهمزة على الاستئناف وقرئ بفتحها والتقدير حق انه يبدأ فهو فاعل

والجملية معترضة بين المبتدا وخبره المحذوف اه (قوله تدفع عنه حد القذف) هذا المقدر يدل عليه ما بعده اه كرخي ومثل حد القذف التعزير لما تقر في الفروع أن اللعان يسقطه كما يسقط الحد وتقدم التنبيه عليه قريبا (قوله في ذلك) أي فيما رماها به (قوله عليكم) فيه التفات عن الغيبة في قوله والذين يرمون المحصنات والذين يرمون أزواجهم والخطاب لكل من الفريقين أي القاذفين والمقذوفات ففي الكلام تغليب صيغة الذكور على صيغة الاناث حيث لم يقل عليكم وعليكن اه شيخنا (قوله بالستر) متعلق بكل من المصدرين أي تفضله عليكم بالستر ورحمته لكم به في ذلك أي القذف اه شيخنا (قوله لين الحق) جواب لولا والمراد بالحق ما في نفس الامر كان يقول الله في بيانه فلان صادق في قذفه بالزنا لكون المقذوفة قدزنت في نفس الامر أو يقول فلان كاذب في قذفه لكون المقذوفة لم تزن في نفس الامر فستر الله ما في نفس الامر وشرع الحدود المتقدم تفصيلها اه شيخنا وفي الكرخي قوله لين أشار به إلى أن جواب لولا محذوف يدل عليه ما يأتي وكررت لولا في هذا السياق أربع مرات أولها هذا وحذف جوابها في هذا وفي الثالث وصرح به في الثاني وفي الرابع كما سيأتي اه (قوله ان الذين جاؤا بالافك الخ) هذا شروع في الآيات المتعلقة بالافك وهي ثمانية عشر عشر تنهى بقوله أولئك مبرؤن مما يقولون لهم مغفرة ورزق كريم اه شيخنا (قوله أسوأ الكذب) أي أقبحه وأفحشه وفي الخازن والافك أسوأ الكذب لكونه مصروفا عن الحق وذلك أن عائشة كانت تستحق الثناء والمدح بما كانت عليه من الحصانة والشرف والعقل والديانة فمن رماها بالسوء فقد قلب الحق بالباطل اه (قوله على عائشة) متعلق بالكذب وقدمت عليها النبي ﷺ بمكة وهي بنت ست سنين ودخل عليها بالمدينة وهي بنت تسع وتوفي عنها وهي بنت ثمانى عشر اه شيخنا (قوله عصبة) خبر ان والعصبة من العشرة إلى الأربعين وان كان من عينتهم وذكرتهم أربعة فقط لان المراد أن هؤلاء الأربعة هم الرؤساء في هذا الامر وساعدتهم عليه غيرهم كما قاله أبو السعود اه شيخنا (قوله من المؤمنين) أي ولو ظاهرا فإن أكبرهم عبد الله بن أبي وكان من كبار المنافقين اه شيخنا (قوله قالت) أي عائشة في تعيين عدد أهل الافك اه شيخنا (قوله وحننة بنت جحش) هي زوجة طلحة بن عبيد الله اه خازن (قوله لا تحسبوه شرالكم) استئناف خوطب به النبي صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعائشة وصفوا تسلياً لهم من أول الامر والضمير للافك اه أبو السعود (قوله بل هو خير لكم) أي لا كتب عليكم به الثواب العظيم وظهور كرامتكم على الله بآزال ثمانى عشرة آية في براءتكم وتعظيم شأنكم تهويل الوعيد لمن تكلم فيكم والثناء على من ظن بكم خيرا اه بياضوى (قوله يأجركم الله به) أي بسبب الصبر عليه وفي المصباح أجره الله أجر من باب ضرب وقتل وأجره بالمدة لغة ثالثة إذا ثابه اه (قوله ومن جاء معها) أي أتى إلى الجيش يقودها البعير وقوله منه متعلق ببراءة والضمير للافك وقوله وهو صفوان أي السلمي بن المطلب اه شيخنا (قوله في غزوة) قيل هي غزوة المريسيع وتسمى أيضا غزوة بني المصطلق وكانت في السنة الرابعة وقيل في السادسة اه شيخنا وسببها أن رسول الله ﷺ بلغه أن بني المصطلق يجتمعون لحربه وقائدهم الحرث بن أبي ضرار أبو جويرية زوج النبي ﷺ فلما سمع بذلك خرج إليهم حتى لقيهم على ماء من مياههم يقال له المريسيع من ناحية قديد إلى الساحل فقتلوا فهازم الله بني المصطلق وأمكن رسوله من أبنائهم ونساءهم واهلهم فأفأدها ورد هاء عليهم اه من الخازن في سورة المنافقون (قوله بعدما نزل الحجاب) في نسخة بعدما نزلت آية الحجاب اه وهي قوله تعالى وإذا سألتهم عن متاعا فاسألوه من وراء حجاب اه (قوله واذن) بالمد من الايدان وهو الاعلام أو بالقصر بالتخفيف من الاذن أو بالتشديد من التأذين وهو الاعلام أيضا اه شيخنا (قوله

تدفع عنه حد القذف (ويدرا) يدفع (عنها العذاب) أي حد الزنا الذي ثبت بشهادته (أن تشهد أربع شهادات بالله أنه لمن الكاذبين) فيما رماها به من الزنا (والخامسة أن غضب الله عليها ان كان من الصادقين) في ذلك (ولو لا فضل الله عليكم ورحمته) بالستر في ذلك (وان الله تواب) بقوله التوبة في ذلك وغيره (حكيم) فيما حكم به في ذلك وغيره لين الحق في ذلك وعاجل بالعقوبة من يستحقها (ان الذين جاؤا بالافك) أسوأ الكذب على عائشة رضي الله عنها أم المؤمنين بقذفها (عصبة منكم) جماعة من المؤمنين قالت حسان بن ثابت وعبد الله بن أبي ومسطح وحننة بنت جحش (لا تحسبوه أيها المؤمنون غير العصبة) (شرالكم بل هو خير لكم) يأجركم الله به ويظهر براءة عائشة ومن جاء معها منه وهو صفوان فانها قالت كنت مع النبي ﷺ في غزوة بعد ما نزل الحجاب ففرغ منها ورجع وودنا من المدينة واذن بالرحيل ليلة فشيئت ويجوز أن يكون التقدير لانه يبدأ وماضي يبدأ أو فيه لغة أخرى يبدأ (بما كانوا) في موضع رفع صفة

وقضيت شأني وأقبلت إلى الرجل فاذعقدى انقطع هو بكسر المهملة والقلاذة فرجمت ألتمة وحملوا هودجى هو مايركب فيه على بعيرى يحسبوننى فيه وكانت النساء خفافا انما يأكلن العلقه هو بضم (٢١١) المهملة وسكون اللام من الطعام أى

القليل ووجدت عقدى  
وجئت بعد ما ساروا  
فجلست فى المنزل الذى  
كنت فيه وظننت أن القوم  
سيفقدوننى فيرجعون الى  
فعلبتى عيناى فتمت وكان  
صفوان قد عرس من وراء  
الجيش فادجى هما بتشديد  
الراء والدال أى نزل من  
آخر الليل للاستراحة  
فسار منه فاصبح فى منزله  
فرأى سواد انسان نائم أى  
شخصه فعرفنى حين رآنى  
وكان يرانى قبل الحجاب  
فاستيقظت باسترجاعه  
حين عرفنى أى قوله انا لله  
وانا اليه راجعون فخمرت  
وجهى يجلبانى أى غطيته  
بالملاء والله ما كلنى بكلمة  
ولا سمعت منه كلمة غير  
استرجاعه حين أناخ راحلته  
ووطئ على يدها فركبتها  
فانطلق يقود بى الراحلة  
حتى أتينا الجيش بعدما  
نزلوا موغرين فى نحر  
الظهيرة أى من أوغر واقعين  
فى مكان وغر من شدة الحر  
فهلك من هلك فى وكان  
الذى تولى كبره منهم عبد  
الله بن أبى سلول اه  
قولها رواه الشيخان قال  
تعالى (لكل امرئ منهم)  
أى عليه (ما اكتسب من الاثم) فى ذلك (والذى تولى كبره منهم) أى تحمل معظمه فبدأ بالخوض فيه وأشاعه وهو عبد الله  
ابن أبى (له عذاب عظيم) هو النار فى الآخرة (لولا) هلا (اذ) حين (سمعتموه ظن المؤمنون والمؤمنات

بأنفسهم) أى ظن بعضهم  
بعض (خيرا وقالوا هذا  
افك مبين) كذب بين فيه  
التفات عن الخطاب أى  
ظنتم أيها العصبية وقتلتم  
(لولا) هلا (جاؤا) أى  
العصبية (عليه باربعة شهداء)  
شاهدوه (فأذلم يأتوا  
بالشهداء فاولئك عندالله)  
أى فى حكمه (هم الكاذبون)  
فيه (ولولا فضل الله عليكم  
ورحمته فى الدنيا والآخرة  
لمسكم فيما أفضتم) أيها  
العصبية أى خضتم (فيه  
عذاب عظيم) فى الآخرة

أخرى لعذاب ويحوز أن  
يكون خبر مبتدا محذوف  
\* قوله تعالى (جعل الشمس  
ضياء) مفعولان ويحوز أن  
يكون ضياء حالا وجعل  
بمعنى خلق والتقدير  
ذات ضياء وقيل الشمس  
هى الضياء والياء منقلبة  
عن واو لقولك ضوء  
والهمزة أصل ويقرأ  
بهمزتين بينهما ألف والوجه  
فيه أن يكون آخر الياء  
وقدم الهمزة فلما وقعت  
الياء طر فابعد ألف زائدة  
قلبت همزة عند قوم وعند  
آخرين قلبت الفا وقلبت  
الألف همزة لثلاثا مجتمع  
ألفان (والقمر نورا) أى  
ذانور وقيل المصدر بمعنى  
فاعل أى منيرا (وقدره  
منازل) أى وقدر له فيحذف  
حرف الجر وقيل التقدير  
قدره

عليه اه شيخنا (قوله) أيضا لولا اذ سمعتموه) لولا لا توبىخ ولذلك فسرهابها وهذا شأنها اذا دخلت  
على الماضى كاهنا كما أن شأنها اذا دخلت على المضارع أن تكون للتحضيض واذا دخلت على الجملة الاسمية  
تكون امتناعية أى تدل عن امتناع جوابها لوجود شرطها كما سأتى فى قوله ولولا فضل الله عليكم الخ  
واذ ظرف لظن أى هلا ظنتم بأنفسكم خيرا حين سمعتم الافك أى كان ينبغي لكم بمجرد سماعه أن تحسنوا  
الظن فى أم المؤمنين فضلا عن أن تتادوا فى سماعه فضلا عن أن تصروا عليه بعد السماع اه شيخنا وقوله  
وهذا شأنها اذا دخلت على الماضى يحالفه ما فى السمين فانه قال لولا هذه تحضيضية اه ومع ذلك فسرهابها  
بها لولا يكون المقصود التحضيض على الظن المذكور وعبرة السمين لولا اذ سمعتموه وظن المؤمنون الخ لولا  
هذه تحضيضية واذ منصوبة بظن والتقدير لولا ظن المؤمنون بأنفسهم خيرا اذ سمعتموه وفى هذا الكلام  
التفات قال الزمخشري فان قلت هلا قيل لولا اذ سمعتموه ظنتم بأنفسكم خيرا او قلتم ولم عدل عن الخطاب  
الى الغيبة وعن الضمير الى الظاهر قلت ليل بالغ فى التوبيخ بطريقة الالتفات وليصرح بلفظ الايمان دلالة  
على أن الاشتراك فيه مقتضى أن لا يصدق أحدا شياً قيل فى حق أخيه وقوله ولم عدل عن الخطاب يعنى فى  
قوله وقالوا فانه كان الاصل وقلتم فعدل عن هذا الخطاب الى الغيبة فى وقالوا وقوله وعن الضمير يعنى  
أن الاصل كان ظنتم فعدل عن ضمير الخطاب الى لفظ المؤمنون اه وعبرة الكرخى قوله لولا هلا  
الخ أشار به الى أن لولا تحضيضية وذلك كثير فى اللغة اذا دخلت على الفعل كقوله لولا أخرتني وقوله فلولا  
كان فالما اذا وليها الاسم فليس كذلك كقوله لولا أنتم لسكناء ومين ولولا فضل الله عليكم واذ منصوب  
بظن والتقدير لولا ظن المؤمنون بأنفسهم اذ سمعتموه وتوسط الظرف بين لولا وفعلها لتخصيصها بأول  
زمان سماعهم اه (قوله بأنفسهم) أى ببناء جنسهم النازلين منزلة أنفسهم فى اشتراك الكل فى الايمان  
كقوله تعالى ثم أتم هؤلاء يقتلون أنفسهم وقوله ولا تلهنوا أنفسكم اه أبو السعود (قوله فى التفات عن  
الخطاب) أى الى الغيبة وعن الضمير الى الظاهر أى فى قوله ظن المؤمنون فانه كان الاصل ظنتم وفى قوله  
قالوا فانه كان الاصل وقلتم مبالغة فى التوبيخ واشعار بان الايمان يقتضى ظن الخير بالمؤمنين والسكف  
عن الطعن فيهم وذب الطاعنين عنهم كما يذبونهم عن أنفسهم اه كرخى (قوله لولا جاؤا عليه) أى الافك  
وقوله شاهدوه أى عاينوه أى عاينوا متعلقة به هو الزنا (قوله أى فى حكمه) أى فى قضائه الا زلى وعبرة  
الكرخى قوله أى فى حكمه وشرعه المؤسس على الدلائل الظاهرة المتقنة وهذا جواب كيف علق قوله  
فأولئك عند الله هم الكاذبون على عدم الاتيان بالشهداء وهم عنده سبحانه كاذبون فى افك عائشة رضى  
الله عنهم مطلقا وايضا حاه فأولئك حتى حكم الله لا فى علمه لثلاثا يرمز المحال كما تقول هذا عند الشافعى حلال  
ولاشك أنهم لو أتوا بالبيئة المعبرة كان حكم الله أنهم صادقون فى الظاهر ففيه ايدان بأن مدار الحكم  
على الشهادة والامر الظاهر لا على السرائر ولذلك أى لكون ما لاحجة عليه كذبا فى حكم الله تعالى رتب  
الحجة على اتقاء الحجة فى قوله ثم لم يأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم الآية اه كرخى (قوله ولولا فضل  
الله عليكم ورحمته فى الدنيا والآخرة) لولا هذه لامتناع الشئ لوجود غيره والمعنى ولولا فضل الله  
عليكم فى الدنيا والآخرة بأنواع النعم التى من جملتها الامهال للتوبة ورحمته فى الآخرة بالعتف والمغفرة  
المقدرين لكم اه ييضاوى (قوله فيما أفضتم فيه) أى بسببه وماعبرة عن حديث الافك  
والابهام لتحويل أمره يقال أفاض فى الحديث وخاض واندفع بمعنى اه شيخنا وما لم موصول  
أى لمسكم بسبب الذى أفضتم أى خضتم فيه وهو الافك ويصح أن تكون مصدرية والمعنى لمسكم  
بسبب افاضتكم وخوضكم فيه أى الافك (قوله عذاب عظيم فى الآخرة) أى غير ابن سلول فان

عذابه محتم فيها كما تقدم في قوله والذي تولى كبره منهم الخ والشارح حمل العذاب على عذاب الآخرة وغيره  
 حمله على عذاب الدنيا وقال أى عذاب عظيم يستحق ردونه التوبيخ والجلد الذى وقع لهم اه شيخنا  
 (قوله اذ تلقونه بالسنتكم) التلقى والتلقف والتلقن معان متقاربة خلالان فى الاول معنى الاستقبال وفى  
 الثانى معنى الخطف والاخذ بسرعة وفى الثالث معنى الخدق والمهارة اه أبو السعود وفى الشهاب  
 الافعال المذكورة متقاربة المعانى الان فى التلقى معنى الاستقبال وفى التلقن الخدق فى التناول وفى  
 التلقف الاحتيال فيه كذا ذكره الرابع اه وقوله معنى الاستقبال المراد به المقابلة والمواجهة كما فى  
 كتب اللغة (قوله وتقولون بافواهكم ما ليس لكم به علم) أى وتقولون كلاما مختصا بالا فواء بالمساعدة  
 من القلوب لانه ليس تعبير اعن علم به فى قلوبكم كقوله يقولون بافواههم ما ليس فى قلوبهم اه يضاوى  
 (قوله ولو لا اذ سمعتموه الخ) اذ ظرف لقلتم أى كان ينبغى لكم بمجرد أول السماع ان تقولوا ما ينبغى لنا ان  
 تتكلم بهذا وان تقولوا سبحانك الخ اه شيخنا قال الزخشرى فان قلت كيف جاز الفصل بين لولا وقلتم  
 بالظرف قلت للظروف شأن وهو تنزهها من الاشياء منزلة أنفسها لوقوعها فيها وانها لا تنفك عنها فلذلك  
 يتسع فيها ما لا يتسع فى غيرها قال أبو حيان وهذا يوم اختصاص ذلك بالظرف وهو جار فى المفعول به  
 تقول لولا زيد اضربت ولولا عمر اقلت وقال الزخشرى أيضا فان قلت أى فائدة فى تقديم الظرف حتى  
 وقع فاصلا قلت الفائدة فيه بيان انه كان الواجب عليهم ان يحتجزوا أول ما سمعوا بالالفك عن التكلم فلما كان  
 ذكر الوقت أمروا بوجوب تقديمه اه كرخى (قوله ما ينبغى) أى ما يليق وما يصح وقوله سبحانك من جملة  
 ما ينبغى ان يقولوه والمعنى لولا قلتم ما ينبغى لنا ان تتكلم بهذا حال كونكم متعجبين من هذا الامر الغريب  
 اه (قوله هو للتعجب هنا) أى من عظم الامر قال فى الكشف فان قلت ما معنى التعجب فى كلمة التسييح  
 قلت الاصل فى ذلك ان يسبح الله عبادة رؤية العجيب من صنائعه ثم كثر حتى استعمل فى كل متعجب منه أى  
 بدون ملاحظة معنى التنزيه أو لتنزيه الله تعالى من ان تكون حرمة بديه فاجرة فانه لا يجوز للتفسير أى عن  
 النبي وهو خلاف مقصود الارسل بخلاف كفرها كفى امرأة نوح ولوط عليهما الصلاة والسلام فانه لا  
 يكون سببا للتفسير بل يفضى الى تأليف قلوب المدعوين الى الدين اه كرخى وفى أبى السعود سبحانك  
 تعجب ممن تقوه به وأصله ان يذكر عند معانيه العجيب من صنائعه تعالى تنزيها له سبحانه من ان يصعب عليه  
 أمثاله ثم كثر حتى استعمل فى كل متعجب منه أو تنزيه له تعالى من ان تكون حرمة بديه فاجرة فان فيجورها  
 ينفر عنه ويخل بمقصود الزواج من الولد والنسل فان المرأة اذا كانت زانية لم يعلم كون الولد من الزوج  
 فيكون هذا تقرير الما قبله وتهديد بالقوله هذا بهتان عظيم اه مع زيادة من الكازرونى (قوله فيها كم ان  
 تعودوا الخ) أشار به الى ان تعظمكم ضمن معنى فعل يتعدى بعن ثم حذف أى فيها كم عن العود وهذا أحد  
 الاوجه فى الآية والثانى انه على حذف فى أى ان تعودوا والثالث ان تعودوا مفعول لاجله أى يعظمكم  
 كراهة ان تعودوا اه كرخى وفى أبى السعود يعظمكم الله أى ينصحكم أو يزرعكم اه (قوله أبدا) أى  
 مادمت أحياء (قوله تتعظون بذلك) أشار بهذا الى المنفى عنهم ثمرة الايمان وهو الاتعاظ لانفسه اه شيخنا  
 والجملة صفة للمؤمنين وجواب الشرط محذوف أى ان كنتم مؤمنين فلا تعودوا المثل اه (قوله حكيم فيه)  
 أى فيما يأمر به وينهى عنه (قوله باللسان) أشار به الى ان المراد بشاعتها الساعة خبرها وفى أبى السعود والمراد  
 بشيوعها شيوع خبرها اه (قوله بنسبتها اليهم) أشار به الى ان المراد بالذين آمنوا خصوص المقذوفين وهم  
 عائشة وصفوان وقوله وهم العصبية بيان للذين يحبون اه شيخنا (قوله لهم عذاب أليم) خبر ان وقوله

(اذ تلقونه بالسنتكم) أى  
 يرويه بعضهم عن بعض  
 وحذف من الفعل احدى  
 التامين واذ منصوب بمسكم  
 أو بافواهكم (وتقولون بافواهكم  
 ما ليس لكم به علم وتحسبونه  
 هينا) لا اثم فيه (وهو عند الله  
 عظيم) فى الاثم (ولولا) هلا  
 (اذ) حين سمعتموه قلتم ما  
 يكون ما ينبغى (لنا ان تتكلم  
 بهذا سبحانك) هو للتعجب  
 هنا (هذا بهتان) كذب  
 (عظيم يعظمكم الله) فيها كم  
 (ان تعودوا المثل أبدا ان كنتم  
 مؤمنين) تتعظون بذلك  
 (وبين الله لكم الآيات) فى  
 الامر والنهى (والله عليم)  
 بما يأمر به وينهى عنه (حكيم)  
 فيه (ان الذين يحبون ان تشيع  
 الفاحشة باللسان) فى الذين  
 آمنوا (بنسبتها اليهم وهم العصبية  
 لهم عذاب أليم فى الدنيا)  
 بالحد للقدف (والآخرة)  
 بالنار لحق الله

ذا منازل وقدر على هذا  
 متعديا الى مفعولين لان معناه  
 جعل وصير ويجوز ان يكون  
 قدر متعديا الى واحد معنى  
 خلق ومنازل حال أى  
 منتقلا من قوله تعالى (ان الذين  
 لا يرجون) خبر ان (أو لئك  
 ماؤام النار) فأولئك مبتدا  
 وماؤام مبتدأ ثان والنار خبره

بالحد للقدف فقد ثبت ان النبي ﷺ حذر أي القاذفين وهم الاربعة المتقدمينهم في الشارح وقوله لحق الله أي ذنب الاقدام فلا ينافي ان الحد وجواب لانها جواب للذنب المحدود به كالقدف وأما ذنب الاقدام فلا يكفره الا التوبة اه شيخنا (قوله والله يعلم انتفاءها عنهم الخ) عبارة أبي السعد والله يعلم جميع الامور التي من جملتها في الضمائر من المحبة المذكورة وأنتم لا تعلمون ما يعلمه تعالى بل انما تعلمون ما ظهر لكم من الاقوال والافعال المحسوسة فابنوا أموركم على ما تعلمونه وعاقبوا في الدنيا على ما شاهدونه من الافعال الظاهرة والله سبحانه وتعالى هو المتولى للسر امر فيعاقب في الآخرة على ما تكنه الصدور انتهت (قوله وأن الله رؤوف رحيم) معطوف على فضل الله وقوله لما جلدكم بالعقوبة جواب لولا وخبر المبتدأ محذوف أي موجودان على القاعدة من وجوب حذفه اه شيخنا (قوله خطوات الشيطان) بضم الطاء واسكانها قراءتان سبعيتان اه شيخنا (قوله ومن يتبع خطوات الشيطان) جواب الشرط محذوف تقديره فقد غوى فإنه صار يأمر بالفحشاء والمنكر أي صار فيه خاصية الشيطان وهي الامر بهما اه شيخنا (قوله أي المتبع) أي للشيطان فجعل الشارح الضمير عائدا على من ولو أعاده على الشيطان لقال أي الشيطان اذ هو أوضح في هذا المقام وقوله باتباعها أي القبائح كما صرح به الحازن وهي مفهومة من الفحشاء والمنكر والبلاء سببية أي فانه بسبب اتباعه القبائح صار يأمر بالفحشاء والمنكر لانه لما ضل في نفسه صار يضل غيره وعبارة أبي السعد وقيل انه أي الضمير عائدا على من أي فان المتبع للشيطان يأمر الناس بهما فان شأن الشيطان هو الاضلال فمن اتبعه فانه يترقى من رتبة الاضلال والافساد الى رتبة الضلال والفساد اه (قوله مازكي منكم من أحد أبدا) هذا يفيد أنهم قد طهروا وتابوا وهو كذلك يعني غير عبد الله بن أبي فانه استمر على الشقاوة حتى ذلك اه شيخنا وفي البيضاوي مازكي ما طهر من دنسهما منكم من أحد أبدا الى آخر الدهر ولكن الله يزكي من يشاء يحمله على التوبة وقبولها والله سميع لمقالمهم عليم بنياتهم اه (قوله بما قاتم من الافك) الباء بمعنى من كيدل عليه قوله أي ماصح وطهر من هذا الذنب اه وقوله من أحد من زائدة في الفاعل (قوله ولا يأتل) لانهاية والفعل مجزوم بحذف الياء لانه معتل بها يقال أتلى يأتلى بوزن انتهى انتهى ينتهي من الآية كهدية ومعناها الحلف يقال أليته وأليابوزن هدية وهذا اه شيخنا وفي المختار والى يؤلى ايلاء حلف وتالى واتلى مثله قلت ومنه قوله تعالى ولا يأتل أولوا الفضل منكم والآلية اليمين وجمعها أليا اه (قوله أي أصحاب الغنى) على هذا التفسير يتكرر الفضل مع السعة فالاولى تفسير الفضل بالدين كما صنع غيره وقوله لا يؤتوا على تقدير حرف الجر أي على أن لا يؤتوا الخ اه شيخنا وعبارة أبي السعد ولا يأتل أولوا الفضل منكم في الدين وكفى به دليلا على فضل الصديق والسعة في المال اه (قوله حلف أن لا ينفق على مسطح) فجاء مسطح واعتذر وقال انما كنت أغشي مجلس حسان وأسمع ولا أقول فقال له أبو بكر لقد ضحكك وشاركت فيما قيل ومر على يمينه ومسطح هو ابن أناة بضم الهمزة وفتحها ابن عباد بن عبد المطلب بن عبد مناف وقيل اسمه عوف ومسطح لقبه اه قرطبي (قوله أولى القربى الخ) أي أصحاب القربى أي القرابة وقوله والمساكين والمهاجرين معطوفان على أولى والمغنى أن يؤتوا الاقارب والمساكين والمهاجرين فهذه الاوصاف الثلاثة لموصوف واحد والتعبير بصيغة الجمع وبالمطف لتعدد الاوصاف وان كان الموصوف بها واحدا وهو مسطح اه شيخنا (قوله وهو ابن خاتله الخ) بيان للاوصاف الثلاثة في الآية وانها لموصوف واحد جي بها بطريق العطف تنبيها على ان كلامها غاملة مستقلة لا يستحقاقه الا فاق عليه اه أبو السعد ود قوله بدرى زائدة على ما في الآية اه شيخنا (قوله للماحض) ظرف لقوله حلف ان

(والله يعلم) انتفاءها عنهم (وأنتم) أيها العصابة بما قلتم من الافك (لا تعلمون) وجودها فيهم (ولولا فضل الله عليكم) أيها العصابة (ورحمته وأن الله رؤوف رحيم) بكم لعاجدكم بالعقوبة (يأيها الذين آمنوا لا تتبعوا خطوات) طرق (الشيطان) أي تزيينه (ومن يتبع خطوات الشيطان فانه) أي المتبع (يأمر بالفحشاء) أي القبيح (والمنكر) شرعا باتباعها (ولولا فضل الله عليكم ورحمته مازكي منكم) أيها العصابة بما قلتم من الافك (من أحد أبدا) أي ماصح وطهر من هذا الذنب بالتوبة منه (ولكن الله يزكي) يطهر (من يشاء) من الذنب بقبول توبته منه (والله سميع) بما قلتم (عليهم) بما قصدتم (ولا يأتل) يحلف (أولوا الفضل) أي أصحاب الغنى (منكم والسعة أن) لا يؤتوا أولى القربى والمساكين والمهاجرين في سبيل الله) نزلت في أبي بكر حلف ان لا ينفق على مسطح وهو ابن خاتله مسكين مهاجر بدرى لما خاض في الافك بعد ان كان ينفق عليه

والجملة خبر أولئك (بما كانوا) الباء متعلقة بفعل محذوف دل عليه الكلام أي جوزوا بما كانوا



وناس من الصحابة أقسموا  
 أن لا يتصدقوا على من تكلم  
 بشئ من الافك (وليعفوا  
 وليصفحوا) عنهم في ذلك  
 (الأتحجون أن يغفر الله لكم  
 والله غفور رحيم) للمؤمنين  
 قال أبو بكر بلى أنا أحب أن  
 يغفر الله لي ورجع إلى  
 مسطح ما كان ينفقه عليه  
 (ان الذين يرمون) بالزنا  
 (المحصنات) العفاف  
 (الغافلات) عن الفواحش  
 بأن لا يقع في قلوبهن فلهما  
 (المؤمنات) بالله ورسوله  
 (لعنوا في الدنيا والآخرة  
 ولهم عذاب عظيم يوم)  
 ناصبه الاستقرار الذي  
 تعلق به لهم (تشهد)  
 بالفرقانية والتحتانية (عليهم  
 السنتهم وأيديهم وأرجلهم  
 بما كانوا يعملون) من قول  
 وفعل وهو يوم القيامة  
 (يومئذ يوفيه الله دينهم  
 الحق) يحازيهم جزاءهم  
 الواجب عليهم (ويعلمون  
 أن الله هو الحق المبين) حيث  
 حقق لهم جزاءه الذي كانوا  
 يشكون فيه ومنهم عبد الله  
 ابن نبي والمحصنات هنا أزواج  
 النبي صلى الله عليه

يكسبون قوله تعالى (تجزي  
 من تحتهم) يجوز أن يكون  
 مستأنفا وأن يكون حالا  
 من ضمير المفعول في يهديهم  
 والمعنى يهديهم في الجنة إلى  
 مرادهم في هذه الحال  
 (في جنات) يجوز (ان يتعلق  
 بتجزي وأن يكون حالا من  
 الأنهار

لا ينفق وقوله ناس معطوف على في أبي بكر اه شيخنا (قوله وليعفوا) أي أولو الفضل وقوله عنهم أي  
 الخائضين في الافك اه شيخنا (قوله وليصفحوا) أي ليعرضوا عن لو مهم فإن العفو أن يتجاوز عن  
 الجاني والصفح أن يتناسى جرمه وقيل العفو بالفعل والصفح بالقلب اه زاده (قوله ورجع إلى مسطح  
 ما كان ينفقه عليه) أي وحلف أن لا ينزع نفقته منه أبدا اه كرخي ورجع من باب جلس فيستعمل  
 مخفقا ومتعديا للمول به على حد قوله فان رجعت الله إلى طائفة منهم يرجع بعضهم إلى بعض القول ومعناه  
 أعادورد اه شيخنا لكن في هذا اجمال اذ الذي من باب جلس هو اللازم وأما المتمدى كما هنا فن باب  
 ضرب كما في المختار (قوله الغافلات عن الفواحش الخ) قال الزخشي الغافلات السليات الصدور  
 النقيات القلوب اللاتي ليس فيهن دهاء ولا مكر لانهن لم يحربن الامور ولم يرزن الاحوال فلا يفتن لما  
 يفتن له المجربات العرافات قال وكذلك البله من الرجال في قوله عَلَيْهِمُ السَّلَامُ أ أكثر أهل الجنة البله اه قال  
 في النهاية هو جمع الابله وهو الغافل عن الشر المطبوع على الخير وقيل هم الذين غلبت عليهم سلامة الصدور  
 وحسن الظن بالناس لانهم أغفلوا أمر دنياهم فجهلوا حذق التصرف فيها وأقبلوا على آخرتهم ففسدوا  
 نفوسهم بها فاستحقوا أن يكونوا أكثر أهل الجنة وأما الابله الذي لا عقل له فغير مراد في الحديث لان  
 المقام مقام مدح اه كرخي (قوله لعنوا في الدنيا) أي أبعدوا فيها عن الثناء الحسن على السنة المؤمنين  
 والآخرة أن لم يتوبوا اه كرخي وفي الخازن لعنوا أي عذبوا في الدنيا بالحد والآخرة بالنار اه وفي  
 القرطبي لعنوا في الدنيا والآخرة قال العلماء ان كان المراد بهذه الآية المؤمنين من القذفة فالمراد باللعنة  
 الابعاد وضرب الحد واستيحاش المؤمنين منهم وهجرهم لهم وزوالهم عن رتبة العدالة والبعد عن الثناء  
 الحسن على السنة المؤمنين اه (قوله ناصبه الاستقرار الخ) والتقدير وعذاب عظيم كائن لهم يوم تشهد  
 الخوانمالم يجعل منصوبا بالمصدر وهو عذاب لان شرط عمله عند البصريين أن لا يوصف وهنا قد وصف  
 وأجيب عن هذا بان الظرف يتسع فيه ما لا يتسع في غيره اه من السمين (قوله بالفرقانية والتحتانية)  
 سبعيتان (قوله يومئذ) معمول ليو فيه أول يعلمون والتتوين عوض عن الجملة المحذوفة والتقدير يومئذ  
 تشهد عليهم الخ اه شيخنا (قوله جزاءهم) تفسير لدينهم فالمراد به هنا الجزاء وقوله الواجب عليهم  
 تفسير للحق أي الثابت عليهم أي المقطوع بحصوله لهم وعلى معنى اللام اه شيخنا وعبرة الكرخي  
 قوله جزاءهم الواجب عليهم أشار به إلى أن الذين بمعنى الجزاء في الحديث كاتدين تدان والحق بمعنى  
 الحقيق اللائق ويجوز أن يكون من حق الامر يحق أي وجب ووقع بلا شك اه (قوله ويعلمون أن الله  
 هو الحق المبين) أي الثابت بذاته الظاهر بالوهيته لا يشاركه في ذلك غيره ولا يقدر على الثواب والعقاب  
 سواء أودوا الحق البين أي العادل الظاهر عدله ومن كان هذا شأنه ينتقم من الظالم للظالم لا محالة اه  
 يضاوى وفي أبي السعود ويعلمون أن الله هو الحق الثابت الذي يحق أن يثبت لا محالة في ذاته وصفاته  
 وأفعاله المبين المظهر للأشياء كما هي في أنفسها أو الظاهر أنه هو الحق وتفسيره بظهور الوهيته تعالى  
 وعدم مشاركة الغير له فيها وعدم قدرة ما سواه على الثواب والعقاب ليس له كثير مناسبة للمقام اه (قوله  
 حيث حقق لهم جزاءه) يشير به إلى أن المراد بالحق الحقيق أي الموجد للامر على طبق ما هو عليه في الواقع  
 اه شيخنا (قوله ومنهم عبد الله بن أبي) أتى بهذا ليصح قوله كانوا يشكون فيه أي فالشك من بعضهم  
 وهو عبد الله المذكور وأما حسان ومسطح وحمئة فهم مؤمنون لا يشكون في الجزاء اه شيخنا (قوله  
 والمحصنات هنا) أي بخلافهن في أول السورة في قوله والذين يرمون المحصنات الخ فالمراد بهن الجنس  
 الاعم من زوجات النبي وقوله أزواج النبي أي لان من قذف واحدة منهن فقد قذف الجميع لاشتراك

الكل في العصمة والنزاهة والانتساب الى رسول الله فلا يقال ان القذف انما هو لعائشة اه شيخنا  
(قوله لم يذكر في قذفهن توبة) أي على سبيل الاستثناء كان يقال لعنوا في الدنيا والآخرة ولهم عذاب  
عظيم الا الذين تابوا كما قيل في قذف المحصنات فيما سبق أول السورة الا الذين تابوا من بعد ذلك وأصلحوا  
فان الله غفور رحيم ومراده بهذا تقرير مذهب ابن عباس فانه جعل الالفك أغلب من سائر أنواع الكفر  
حين سئل عن هذه الآيات فقال من أذنب ذنباً ثم تاب قبلت توبته الا من خاض في أمر عائشة رضي الله عنها  
وهذا منه رضي الله عنه انما هو لتحويل أمر الالفك والتنبيه على أنه أمر غليظ اه من أبي السعود (قوله  
ومن ذكر) مبتدأ أي واللواتي ذكر في قذفهن أول السورة أي بقوله الا الذين تابوا من بعد ذلك وأصلحوا  
وقوله غيرهن خبر المبتدأ أي واللواتي ذكرت التوبة لقاذفين غير زوجات النبي وأما هن فلا توبة  
لقاذفين أي لا تقبل لهم توبة اه شيخنا (قوله الخبيثات الخ) كلام مستأنف مؤسس على قاعدة السنة  
الالهية الجارية فيما بين الخلق على موجب ان الله تعالى ملك كاسوق الاهل الى أهلها وقوله للخبيثات أي  
مختصات بهم لا يكدن يتجاوزهم الى غيرهم فاللام للاختصاص وقوله للخبيثات أي لان المجانسة من دواعي  
الانضمام وقوله والطيبات الخ أي وحيث كان رسول الله أطيّب الطيبين تبين كون الصديقة من أطيّب  
الطيبات بالضرورة واتضح بطلان ما قيل في حقها من الحرافات حسبما نطق به قوله تعالى أولئك الخ  
فالإشارة الى رسول الله والصديقة وصفوان اه أبو السعود (قوله من النساء ومن الكلمات) هذان  
قولان في تفسير الخبيثات حكاهما غيره فالأو بمعنى أوفقوله مما ذكر أي النساء والكلمات اه شيخنا  
(قوله ومن الكلمات) فالعنى الخبيثات من الكلمات تعدأ وتقال للخبيثات من الرجال وتليق بهم أي هي  
مختصة ولا ثقة بهم لا ينبغي أن يقال في حق غيرهم والخبيثون من الرجال للخبيثات من الكلمات وكذا قوله  
والطيبات الخ والمعنى كل كلام انما يحسن في حق أهله فيضاف سبي القول الى من يليق به وكذا الطيب من  
القول وعائشة لا يليق بها الخبائث من الأقوال لانها طيبة فيضاف اليها الثناء الحسن اه زادة وعبرة  
الكشاف يحتمل أن الخبيثات والطيبات صفة ما لا يعقل من المقالات القبيحة وضدها واللام للاختصاص  
أو الاستحقاق أي المقالات الخبيثة مختصة بالخبيثين أو مستحقة أن يقال لهم فالخبيثون شامل للخبيثات  
تغليبا وكذا الطيبون اه (قوله والطيبات للطيبين) هذا في المعنى كالدليل لقوله أولئك مبرؤن الخ  
فهو توطئة له اه شيخنا (قوله أولئك الطيبون) أي من الرجال (قوله ومنهم عائشة وصفوان) لف  
ونشر مشوش (قوله أي الخبيثون الخ) تفسير لولا والجماعة في يقولون وقوله فيهم متعلق بيقولون  
(قوله لهم مغفرة) أي لما لا يخلو عنه البشر من الذنب ويجوز أن تكون الجملة مستأنفة وأن تكون في  
محل رفع خبر اثنايا ويجوز أن يكون لهم خير أولئك ومغفرة فاعله اه سمين (قوله وقد افتخرت عائشة  
الخ) عبارة الخازن روى أن عائشة كانت تفتخر بأشياء أعطيتها لم تعطها امرأة غيرها منها أن جبريل  
عليه السلام أتى بصورتها في سرقه حرير وقال هذه زوجتك ويروى أنه أتى بصورتها في راحته ومنها  
أن النبي ﷺ لم يتزوج بغيرها وقبض رسول الله ﷺ في حجرها وفي يومها ودفن في بيتها  
وكان ينزل الوحي عليه وهي معه في الخفاف وتزلت براءتها من السماء وأنها ابنة الصديق وخليفة  
رسول الله ﷺ وخلقت طيبة ووعدت مغفرة ورزقا كريما وكان مسروق اذا حدث عن عائشة  
يقول حدثتني الصديقة بنت الصديق حبيبة رسول الله صلى الله عليه وسلم المبرأة من السماء اه  
وفي القرطبي قال بعض أهل التحقيق ان يوسف عليه الصلاة والسلام لما رمى بالفاحشة برأه الله على

وسلم لم يذكر في قذفهن توبة  
ومن ذكر في قذفهن أول  
سورة التوبة غيرهن  
(الخبيثات) من النساء ومن  
الكلمات (للخبيثين) من  
الناس (والخبيثون) من  
الناس (للخبيثات) مما ذكر  
(والطيبات) مما ذكر  
(للطيبين) من الناس  
(والطيبون) منهم (للطيبات)  
مما ذكر أي اللائق بالخبيث  
مثله وبالطيب مثله (أولئك)  
الطيون والطيبات من  
النساء ومنهم عائشة  
وصفوان (مبرؤن ما  
يقولون) أي الخبيثون  
والخبيثات من النساء فيهم  
(لهم) للطيبين والطيبات من  
النساء (مغفرة ورزق كريم)  
في الجنة وقد افتخرت  
عائشة بأشياء منها انها خلقت  
طيبة ووعدت مغفرة  
ورزقا كريما

وأن يكون متعلقا يهدى  
وأن يكون حالا من ضمير  
المفعول في يهدى وأن يكون  
خبر اثنايا لان قوله تعالى  
(دعواهم) مبتدأ (سبحانك)  
منصوب على المصدر وهو  
تفسير الدعوى لان المعنى  
قولهم سبحانك اللهم  
(فيها) متعلق بتحية (أن  
الحمد) ان مخففة من الثقيلة  
ويقرأ أن بتشديد النون  
وهي مصدرية والتقدير آخر

لسان صبي في المهدوان مريم لما رمت بالفحشاء برأها الله على لسان ولدها عيسى صلوات الله وسلامه عليه وان عائشة لما رمت بالفاحشة برأها الله بالقول فارضى لها براءة صبي ولاني حتى برأها الله بكلامه من القذف والبهتان اه (قوله يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتا الخ) لما فصل الزواجر عن الزنا ورمي العفائف شرع في تفسير الزواجر عماء ان يؤدى اليه من مخالطة الرجال بالنساء ودخولهم عليهن في أوقات الخلوات وتعليم الاداب الجميلة اه أبو السعود وفي القرطبي سبب نزول هذه الآية كما روى الطبراني وغيره عن عدي بن ثابت أن امرأة من الانصار قالت يا رسول الله اني أكون في بيتي على حال لا أحب أن يراني عليها احد لا والد ولا ولد فيأتي الاب فيدخل عليّ وانه لا يزال يدخل عليّ رجل من أهلي وأنا على تلك الحال فنزلت هذه الآية فقال أبو بكر يا رسول الله أفرايت الخانات والمسكن في طرق الشام ليس فيها ساكن فانزل الله ليس عليكم جناح الآية اه (قوله غير بيوتكم) أي ليس لكم عليها يد شرعية أما المكترى والمستعير فكل منهما يدخل بيته فهو داخل في قول الشارح الآتي وسيأتي أنهم اذا دخلوا بيوتهم الخ (قوله حتى تستأنسوا) أي تستأذنون من الاستئناس بمعنى الاستعلام من أنس الشيء اذا أبصره فان المستأذن مستعلم للحال مستكشف أنا هل يراد دخوله أو لا يؤذنه أو من الاستئناس الذي هو خلاف الايحاش فان المستأذن مستوحش خائف أن لا يؤذنه استأنس أو تتعرفوا هل ثم انسان من الانس اه يضاوى (قوله فيقول الواحد الخ) أشار بهذا الى أن السلام مقدم على الاستئذان وفي الخازن اختلافوا في أيهما يقدم فقيل الاستئذان وقال الاكثر من السلام وتقدير الآية حتى تسامعوا على أهلها وتستأذنوا وهو كذلك في مصنف بن مسعود ويكون كل من السلام والاستئذان ثلاث مرات يفصل بين كل مرتين بسكوت يسير فالاول اعلام والثاني للتهيء والثالث استئذان في الدخول أو الرجوع واذا أتى الباب لم يستقبله من تلقاء وجهه بل يحجى من جهة ركنه الايمن أو الايسر وقيل ان وقع بصره على أحد في البيت قدم السلام والاقدم الاستئذان ثم يسلم اه وروى الصحيحان وغيرهما عن جابر ابن عبد الله قال استأذنت على النبي ﷺ فقال من هذا فقلت أنا فقال النبي ﷺ أنا أنا كانه كره ذلك قال علموا أنا انما كره النبي ﷺ ذلك لان قوله أنا لا يحصل به تعريف وانما الحكم في ذلك أن يذكر اسمه كما فعل عمر بن الخطاب رضى الله عنه وأبو موسى الاشعري لان في ذكر الاسم اسقاطا لكلمة السؤال والجواب وقد ثبت عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أنه أتى النبي ﷺ وهو في مشربة له فقال السلام عليكم يا رسول الله السلام عليكم أي دخل عمر وفي صحيح مسلم أن أبا موسى جاء الى عمر بن الخطاب رضى الله عنه فقال السلام عليكم هذا أبو موسى السلام عليكم هذا الاشعري الحديث اه من القرطبي (قوله من الدخول بغير استئذان) أي ومن تحية الجاهلية حيث كان الرجل منهم اذا أراد أن يدخل بيتا غير بيته يقول جئتكم صباحا جئتكم مساء فربما أصاب الرجل مع امرأته في لحاف اه أبو السعود (قوله لعلمكم تذكرون) متعلق بمحذوف أي أنزل عليكم هذا أو قيل لكم هذا ارادة أن تذكروا وتعملوا بما هو أصح لكم اه يضاوى (قوله فان لم تجدوا فيها أحدا يأذن لكم) هذا النفي يصدق بما اذا لم يكن فيها أحد أصلا وما اذا كان فيها من لا يصلح للدخول وما اذا كان فيها من يصلح لكنه لم يأذن اه شيخنا (قوله حتى يؤذن لكم) أي حتى يأتي من يأذن فان المانع من الدخول ليس الاطلاع على العورات فقط بل وعلى ما يخفيه الناس عادة مع أن التصرف في ملك الغير بغير اذنه محظور واستثنى ما اذا عرض فيه حرق أو غرق أو كان فيه منكر ونحوه اه يضاوى (قوله وان قيل لكم ارجعوا الخ) لما كان جعل النهي مغيا بالاذن ربما

(يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأنسوا) أي تستأذنوا (وتسالموا على أهلها) فيقول الواحد السلام عليكم أدخل كما ورد في حديث (ذلكم خير لكم) من الدخول بغير استئذان (لعلمكم تذكرون) بادغام التاء الثانية في الذا لخيريته فتعملون به (فان لم تجدوا فيها أحدا) يأذن لكم (فلا تدخلوها حتى يؤذن لكم) وان قيل لكم) بعد الاستئذان (ارجعوا فارجموها) أي الرجوع (أزكى) أي خير لكم) من القعود على الباب (والله بما تعملون) من الدخول بأذن وغير اذن (عليم) فيجازيكم

دعواهم حمد الله وقوله تعالى (الشر) هو مفعول يعجل و (استجالحهم) تقديره تجميلهم مثل استجالحهم فحذف المصدر وصفته المضافة وأقام المضاف اليه مقامهما وقال بعضهم هو منصوب على تقدير حذف حرف الجر أي كاستعجالهم وهو بعيد اذ لو جاز ذلك لجاز زيد غلام عمر وأي كغلام عمرو وبهذا ضعفه جماعة وليس بتضعيف صحيح اذ ليس في المثال الذي ذكر فعل يتعدى بنفسه

يوم الرخصة في الانتظار على الابواب بل في تكرير الاستئذان ولو بعد الرد دفع ذلك وان قيل لكم  
ارجعوا أي ان امرئ من جهة أهل البيت بالرجوع فارجعوا ولا تلجوا بتكرير الاستئذان كافي الوجه  
الثاني ولا بالاصرار على الانتظار كفي الوجه الاول اه أبو السعود (قوله هو أي الرجوع أزكى لكم)  
أي أظهر مما لا يخلو عنه الحاج والعناد والوقوف على الابواب من دنس الدناءة والردالة اه أبو السعود  
(قوله ليس عليكم جناح الخ) هذا بمنزلة الاستثناء من قوله لا تدخلوا بيوتاً غير بيوتكم اه شيخنا قال  
المفسرون لما نزلت آية الاستئذان قالوا يا رسول الله كيف بالبيوت التي بين مكة والشام على ظهر الطريق  
ليس فيها ساكن من أربابها فنزل ليس عليكم جناح الآية اه زاده ويرى أن أبا بكر قال يا رسول الله أنزل  
عليك آية في الاستئذان وانا نتخلف في تجارنا فننزل الخانات أفلا ندخلها الا باذن فنزلت اه أبو السعود  
(قوله غير مسكونة) أي غير موضوعة لسكنى طائفة مخصوصة بل كانت موضوعة ليدخلها كل من له  
حاجة تقصد منها كالربط والخانات والحمامات والخوانيت ونحوها اه أبو السعود (قوله أي منفعة لكم)  
أي استمتاع وغرض من الاغراض وقوله بالاستئذان أي طلب كن يستتر فيه من الحر والبرد وقوله  
وغيره كالبيع والشراء اه شيخنا (قوله المسبلة) نعت للربط فلو قدمه يحسنه لكان أوضح وعبرة الخطيب  
كيوت الخانات والربط المسبلة اه وفي الخازن قيل ان هذه البيوت هي الخانات والمنازل المبنية للنزول  
وايواء المتاع فيها واتقاء الحر والبرد وقيل بيوت التجار وخوانيتهم في الاسواق يدخلها للبيع والشراء  
وهو ومنفعتا فليس فيها استئذان وقيل هي جميع البيوت التي لا ساكن فيها لان الاستئذان انما جعل لثلاث  
يطلع على عورة فان لم يخف ذلك جازله الدخول بغير استئذان اه وقال عطاء هي البيوت الخربة والمتاع  
هو قضاء الحاجات فيها من البول والغائط اه خطيب (قوله وسيأتي) أي في آخر السورة ومراده بهذا  
بيان مفهوم قوله هنا غير بيوتكم وعبارته فيما سيأتي في قوله تعالى فاذا دخلتم بيوتاً فافسدوا على أنفسكم  
نصايباً وتالاً أهل لكم به أنفسكم أي قولوا السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين فان الملائكة  
ترد عليكم وان كان بها أهل فسلموا عليهم اه (قوله قل للمؤمنين الخ) شروع في بيان أحكام كلية شاملة  
للمؤمنين كافة يندرج فيها حكم المستأذنين عند دخولهم البيوت اندراجاً اولياً ومفعول الامر آخر  
قد حذف تويلاً على دلالة جوابه أي قل لهم غصوا فيغصوا من أبصارهم اه أبو السعود (قوله يغصوا من  
أبصارهم) الغض اطلاق الحفن بحيث يمنع الرؤية اه سمين وفي المصباح غص الرجل صوته وطره ومن  
صوته ومن طرفه غصاً من باب قتل خفض ومنه ينال غص من فلان غصاً وغصاً اذا انتقصه اه وأدغم  
أحد المثلين هنا في الثاني بخلاف قوله الآتي يفضض وذلك لان الثاني هنا متحرك فادغم فيه الاول وفيما  
سيأتي ساكن فلم يتأت ادغام الاول فيه أشار له القرطبي (قوله ومن) أي في قوله من أبصارهم زائدة أي  
يغصوا أبصارهم كافي قوله فامنعكم من أحدوه هذا قول الاخفش ومنعه سبويه ويجوز أن تكون للتبعض  
وعليه اقتصر القاضي كالكشف لانه يعني عن الناظر أول نظرة تقع من غير قصد ويجوز أن تكون  
لبیان الجنس قاله أبو البقاء وفيه نظر من حيث انه لم يتقدم مبهم يكون مفسراً بمن ويجوز أن تكون  
لابتداء الغاية قاله ابن عطية وعليه اقتصر أبو حيان في النهر فان قيل كيف دخلت من في غص البصر دون  
حفظ الفرج فالجواب أن ذلك دليل على أن أمر النظر أوسع ألا ترى ان المحارم لا بأس بالنظر الى شعورهن  
وصدورهن وكذا الاماء المسترضات للبيع واما أمر الفروج فضيق اه كرخي (قوله ذلك أزكى لهم)  
افعل اما مجرد عن معنى التفضيل او المراد انه أزكى من كل شيء نافع او ابعد عن الريبة اه شهاب (قوله  
وقل للمؤمنات يفضضن من ابصارهن) امر الله سبحانه المؤمنين والمؤمنات بغض الابصار فلا يجل

عليه (ليس عليكم جناح  
أن تدخلوا بيوتاً غير مسكونة  
فيها متاع) أي منفعة (لكم)  
باستئذان وغيره كبيوت  
الربط والخانات المسبلة  
(والله يعلم ما تبدون) تظهرون  
(وماتكتمون) تخفون  
في دخول غير بيوتكم من  
قصد صلاح أو غيره وسيأتي  
أنهم اذا دخلوا بيوتهم يسامون  
على أنفسهم (قل للمؤمنين  
يغصوا من أبصارهم) عمالا  
يحل لهم نظره ومن زائدة  
(ويحفظوا فروجهم) عمالا  
يحل لهم فعله بها (ذلك أزكى)  
أي خير (لهم ان الله خير بما  
يصنعون) بالابصار والفروج  
فيجازيهم عليه (وقل  
للمؤمنات يفضضن من  
أبصارهن) عمالا يحل لهن  
نظره (ويحفظن فروجهن)  
عمالا يحل لهن فعله

عند حذف الجار وفي الآية  
فعل يصح فيه ذلك وهو  
قوله يجعل (فندر) هو  
معطوف على فعل محذوف  
تقديره ولكن نملهم فندر  
ولا يجوز أن يكون معطوفاً  
على يجعل اذ لو كان كذلك  
لدخل في الامتناع الذي  
تقتضيه لو وليس كذلك  
لان التعجيل لم يقع وتركم  
في طينانهم وقع \* قوله  
تعالى (لجنبه) في موضع الحال  
أي دعائهم طبعاً ومثلاً (قاعدة)

للرجل أن ينظر إلى المرأة ولا للمرأة أن تنظر إلى الرجل فإن علاقتهما كما علاقته بها وقصدها منه كقصده منها وقال مجاهد إذا أقبلت المرأة جلس ابليس على رأسها فزينها لمن ينظر وإذا أدبرت جلس على عجزها فزينها لمن ينظر اه قرطبي وقد اشتملت هذه الآيات على خمسة وعشرين ضميرا للأنثى ما بين مرفوع ومجروح ولم يوجد لها نظير في القرآن في هذا الشأن اه كرخي (قوله ولا يبين زينتهن) المراد بها هنا البدن الذي هو محل الزينة وهي في الاصل ما يتزين به كالخلى ويدل على هذا المراد تفسيره المستثنى بالوجه والكفين وكذلك يراد بها البدن في قوله ولا يبين زينتهن الالبولتهن الخ وأما في قوله ليعلم ما يخفين من زينتهن فالمراد بها ما يتزين به بدليل قوله من خلخال الخ اه شيخنا (قوله في أحد وجهين) متعلق بيجوز (قوله حسما للباب) أي باب النظر عن تفاصيل الاحوال كالخلوة بالاجنبية اه وفي المصباح حسمه حسما من باب ضرب فانحسم بمعنى قطعه فانقطع وحسمت العرق على حذف مضاف والاصل حسمت دم العرق اذا قطعت ومنعته السيلا ن بالكي بالنار ومنه قيل للسيف حسام لانه قاطع لما يأتي عليه وقولهم حسما للباب أي قطعاً للوقوف قطعاً كلياً اه (قوله وليضربن) ضمنه معنى يلقين فعداه بعل والباء زائدة أو تبعيضية أي يلقين خمرهن على جيوبهن اه سمين (قوله على جيوبهن) بضم الجيم وكسر هاء سبعيتان والمراد بالجيب هنا محله وهو العنق والافه في الاصل طوق القميص اه شيخنا (قوله أي يسترون الرؤس الخ) وقد كانت النساء على عادة الجاهلية يسدن خمرهن من خلفهن فتبدون نحو رهن وقلائدهن من جيوبهن لستهن فامرهن بارسال خمرهن على جيوبهن ستر ما يبدو منها اه أبو السعود (قوله بالمقانع) جمع مقنعة أو مقنعة بكسر الميم فيهما وهي ما يغطي به الرأس اه شيخنا (قوله الخفية) أي فلزينة هنا أخص مما تقدم اذ هي فيه تشمل الظاهرة والخفية بدليل استثناء ما ظهر منها وبارة أي السعود وكرر النهي لاستثناء بعض مواضع الرخصة باعتبار الناظر بعدما استثنى بعض موارد الضرورة باعتبار المنظور انتهت وفي الخطيب ولا يبين زينتهن أي الزينة الخفية التي لم ينبج لها كشفها في الصلاة ولا للاجانب وهي ما عدا الوجه والكفين اه (قوله الالبولتهن الخ) حاصل هذه المستثنيات اثنا عشر نوعاً آخرها أو الطفل اه شيخنا (قوله أو اخوانهن) جمع أخ كالأخوة فهو جمع له أيضاً وفي المصباح الاخ لانه محذوفة وهي واو وترد في التثنية على الاشهر فيقال أخوان وفي لغة يستعمل منقوصاً فيقال أخان وجمعه اخوة اخوة واخوان بكسر الهمزة فيهما وضمها لغة وقل جمعه بالواو والنون وعلى آباء وزان آباء أقل والاثني أخت وجمعها أخوات وهو جمع مؤنث سالم اه (قوله أو بنى اخوانهن) أي لكثرة المخالطة الضرورية بينهم وبينهن وقلة توقع الفتنة من قبلهم لما في طباع الفريقين من النفرة عن ماسة القرائب وعدم ذكر الاعمام والاخوان لما أن الاحوط أن يتسترن منهم حذر امن أن يصفوهن لابنائهم والمعنى أن سائر القربايات تشترك مع الاب والابن في المحرمية الابن العم والخال وهذا من الدلالات البليغة في وجوب الاحتياط عليهن في النسب اه كرخي (قوله أو نساءهن) أي النساء المختصة بهن من جهة الاشتراك في الايمان فيخرج الكافرات ولذا قال وخرج بنساءهن الخ اه شيخنا (قوله فيجوز لهم) أي لهؤلاء المذكورين بالاستثناء نظره أي ما عدا الوجه والكفين ولما كان شاء الله العورة وشعرها ليس مراداً فيما عدا القسم الاول استثناء بقوله الا ما بين السرة والركبة الخ والمذكورون بالاستثناء الى هنا عشرة اه شيخنا (قوله فلا يجوز للمسلمات التكشف لهن) أي كشف ما لا يبدو وعند الخدمة والشغل أما كشف ما يبدو فيجوز عند حضور الكافرات وخرج بالتكشف لهن نظره أي المسلمات لهن أي للكافرات فيجوز لغير ما بين السرة والركبة وفي الكرخي قوله فلا يجوز للمسلمات التكشف لهن أي لانهن لسن من نساء

بها (ولا يبين) يظهرن (زينتهن الا ما ظهر منها) وهو الوجه والكفان فيجوز نظره لاجنبى ان لم يخف فتنة في أحد وجهين والثاني يحرم لانه مظنة الفتنة ورجح حسما للباب (وليضربن بخمرهن على جيوبهن) أي يسترن الرؤس والاعناق والصدور بالمقانع (ولا يبين زينتهن) الخفية وهي ما عدا الوجه والكفين (الالبولتهن) جمع بعل أي زوج (أو آبائهن أو آباء بعولتهن أو أبناءهن أو أبناء بعولتهن أو اخوانهن أو بنى اخواتهن أو بنى اخواتهن أو نساءهن أو ما ملكت أيمانهن) فيجوز لهم نظره الا ما بين السرة والركبة فيحرم نظره لغير الأزواج وخرج بنساءهن الكافرات فلا يجوز للمسلمات التكشف لهن

أوقائماً) وقيل العامل في هذه الاحوال مس وهو ضعيف لا من احداهما ان الحال على هذا واقعة بعد جواب اذا وليس بالوجه والثاني ان المعنى كثرة دعائه في كل احواله لا على ان الضريصيه في كل احواله وعليه جاءت آيات كثيرة في القرآن (كان لم يدعنا) في موضع الحال من الفاعل في مر (الى ضر)

المسلمات ولأن الكافرة ربما تحكى المسئلة للكافر فلا تدخل الحلم معها نعم يجوز أن ترى منها ما يبدو وعند المهنة والكلام في كافرة غير مملوكة للمسئلة ولا يحرم لها ما يحوز لها النظر اليها وكذا يجوز للمسئلة النظر للكافرة كما اقتضاه كلام أصحابنا اه (قوله) وشمل ما ملكت أيماهن العبيد أي فيحوز لهن أن يكشفن لهم ما عدا ما بين السرة والركبة ويحوز للعبيد أيضا أن ينظر واله وأن يكشفوا لهن من أبدانهم ما عدا ما بين السرة والركبة لكن بشرط العفة وعدم الشهوة من الجانبين اه شيخنا (قوله) أو التابعين أي للنساء قال ابن عباس التابع هو الاحق الغين وقيل هو الذي لا يستطيع غشيان النساء ولا يشتهيهن وقيل هو المحبوب وقيل هو الشيخ الهرم الذي ذهبت شهوته وقيل هو الخنث اه خازن وعبرة الروضة قلت المختار في تفسير غير أولى الاربعة أنه المغفل في عقله الذي لا يكثر بالنساء ولا يشتهيهن كذا قاله ابن عباس وغيره والله أعلم وأما المحبوب الذي بقي اثنياد والخصى الذي بقي ذكره والغين والخنث وهو المتشبه بالنساء والشيخ الهرم فكالجنح كذا أطلق الاكثر ون قال في الشامل لا يحل للخصى النظر الآن يكبر ويهرم وتذهب شهوته وكذا الخنث وأطلق أبو محمد البصري في الخصى والخنث وجهين قلت هذا المذكور عن الشامل قاله شيخه القاضى أبو الطيب وصرح بان الشيخ الذي ذهبت شهوته يجوز له ذلك لقوله تعالى أو التابعين غير أولى الاربعة من الرجال انتهت (قوله) في فضول الطعام (أي الذين لا غرض لهم في تبعية النساء الا اكتساب الاكل من حولهن وليس لهم غرض في النظر ولا غيره ولذلك قال بان لم ينتشر ذكر كل وهذا التفسير مشكل على مذهب الشافعى لان المتر فيسه أنه يحرم عليهم النظر ويحرم التكشف لهم وبعضهم فسر التابعين بالمسوخين وهو ظاهر اه شيخنا (قوله) غير أولى الاربعة في المصباح الارب بفتح حيز والارب بالكسر والمأربة بفتح الراء وضمها الحاجة والجمع المأرب والارب في الاصل مصدر من باب تعيق يقال أرب الرجل الى الشيء اذا احتاج اليه فهو أرب على فاعل والارب بالكسر يستعمل في الحاجة وفي العضو والجمع آراب مثل حمل واحمال اه (قوله) من الرجال حال من التابعين ومن تبعيضية أو من أولى وأما قوله أو الطفل الذين الخ فقد تقدم في الحج أن الطفل يطلق على المثني والجموع فلذلك وصف بالجمع وقيل لا قصد به الجنس روعى فيه الجمع وعورات جمع عورة وهي ما يريد الانسان ستره من بدنه وغلب في السواتين والعامات على عورات بسكون الواو وهي لغة عامة العرب سكنوا تخفيفا لحرف العلة وقرأ ابن عامر في رواية عورات بفتح الواو ونقل ابن خالويه أنها قراءة ابن أبى اسحق اه سمين (قوله) بمعنى الاطفال) أي فال جنسية (قوله) للجماع متعلق بيطهروا المنفى أي لم يطلعوا على عوراتهن لاجل الجماع أي ليس لهم غرض في الاطلاع على العورات لاجل الجماع لعدم قوة الشهوة فيهم وفي البيضاوى لم يظهروا على عورات النساء لعدم تمييزهم من الظهور بمعنى الاطلاع أو لعدم بلوغهم حد الشهوة من الظهور بمعنى الغلبة اه وفي الروضة وجعل الامام أمر الصبي ثلاث درجات احداها أن لا يبلغ أن يحكى ما رأى والثانية أن يبلغه ولا يكون فيه ثوران شهوة والثالثة أن يكون فيه ذلك فالاول حضوره كفيته ويجوز التكشف له من كل وجه والثاني كالحرم والثالث كالبالغ واعلم ان الصبي لا تكلف عليه واذا جعلناه كالبالغ فعناه أنه يلزم المنظور اليها الاحتجاب منه كما انه يلزمها الاحتجاب من الجنون قطعا قلت واذا جعلنا الصبي كالبالغ لزم الولي أن يمنعه النظر كما يلزمه أن يمنعه من الزنا وسائر المحرمات والله أعلم اه (قوله) فيحوز أن يبدن لهم أي لهذين النوعين وهم التابعون والاطفال اه (قوله) ولا يضرين بأرجلهن أي لا يضرين الارض بأرجلهن ليقعقع خاخالهن فيعلم أنهن ذوات خلخال فان ذلك مما يورث الرجال ميالا يهن ويوم ان لهن ميالا الى الرجال اه أبو السعود وهذا سد باب المحرمات وتعليم للاحوط

وشمل ما ملكت أيماهن العبيد أو التابعين) في فضول الطعام (غير) بالجر صفة والنصب استثناء (أولى الارب) أصحاب الحاجة الى النساء (من الرجال) بان لم ينتشر ذكر كل (أو الطفل بمعنى الاطفال) الذين لم يظهروا يطلعوا على عورات النساء) للجماع فيحوز ان يبدن لهم ما عدا ما بين السرة والركبة (ولا يضرين بأرجلهن) ليعلم ما يحفين

أى الى كشف ضرر واللام في جنبه على أصلها عند البصريين والتقدير دعانا ملقيا لجنبه \* قوله تعالى (من قبلكم) متعلق باهلكنا وليس بحال من القرون لانه زمان و (جاءتهم رسالهم) يجوز ان يكون حالا أى وقد جاءتهم ويجوز ان يكون معطوفا على ظلموا \* قوله تعالى (لننظر) يقرأ فى الشاذ بنون واحدة وتشديد الظاء ووجهها أن النون الثانية قلبت ظاء وأدغمت \* قوله تعالى (ولا أدراكم به) هو فعل ماض من دريت والتقدير لو شاء الله لما أعلمكم بالقرآن ويقرأ ولا أدراكم به على الاثبات والمعنى ولو شاء الله لا أعلمكم بلا واسطة ويقرأ فى الشاذ ولا أدراكم به بالهمزة مكان الالف قيل هى لغة لبعض

والافصوت النساء ليس بعورة عند الشافعي فضلا عن صوت خلخالهن اه شهاب وفي القرطبي من فعل ذلك منهن فرحاً بخليلين فهو مكروه ومن فعل ذلك منهن تبرجاً وتعرضاً للرجال فهو حرام مذموم وكذلك من ضرب بنعله الارض من الرجال ان فعل ذلك عجباً حرم فان العجب كبيرة وان فعل ذلك تبرجاً لم يحرم اه (قوله من زينتهن) بيان لما (قوله يققع) أي يصوت أي يظهر له صوت وفي المصباح القعدة حكاية صوت السلاح ونحوه اه (قوله أيها المؤمنون) العامة على فتح الهاء واثبات ألف بعد الهاء وهي ها التي للتنبيه وقرأ ابن عامر هنا وفي الزخرف يا أيها الساحرو في الرحمن أيها الثقلان بضم الهاء وصالفاً ذاق وسكن ووجهها أنه لما حذف ألف الالتقاء الساكنين استثقلت الفتحة على حرف خفي فضمت الهاء اتباعاً للرسم وقدرت هذه المواضع الثلاثة دون ألف فرفع أبو عمرو والسكائي بالف والباقون بدونها اتباعاً للرسم ولموافقة الخط للفظ وثبتت في غير هذه المواضع حملاً على الأصل نحو يا أيها الذين آمنوا وبالجملة فالرسم سنة متبعة اه سمين (قوله تنجون من ذلك) أي مواقع منكم وقوله تغليب الذكور أي في قوله وتوبوا الخ اه شيخنا (قوله وأنكحوا الايبي منكم) الخطاب للادولياء والسادة وفيه دليل على وجوب تزويج المولية والمملوك وذلك عند طلبها وطلبه واشعار بأن المرأة والعبد لا يستبدان به اذ لو استبد الماوجب على الولي والسيد اه يبضاوى وهذا الامر للوجوب ان كانت المرأة محتاجة للنكاح لعدم نفقة أو خوف زنا أو كان الرجل محتاجاً لخوف الزنا فان لم تكن حاجة كان الامر للاباحة عند الشافعي وللندب عند مالك وأبي حنيفة اه من القرطبي وفي السمين قوله الايبي جمع أيم بزنة فيعمل يقال منه آم يثيم كباع يبيع وقياس جمعه أياهم كسيد وسيائد ويايبي فيه وجهان أظهرهما من كلام سيديوه رحمه الله تعالى أنه جمع على فعالى غير مقلوب وكذلك يتامى وقيل ان الاصل أياهم ويتامى في أيم ويتيم فقلبا وعن رسول الله ﷺ اللهم انى أعوذ بك من العيمة والغيمتو الايمتو والكزمو القرم قلت اما العيمة بالمهمل فشهوة اللبن وبالمججمة شهوة العطش والايمة طول العزبة والكزمو شهوة الشهوة الاكل والقرم شهوة الشهوة للحم اه (قوله وهي من) أي امرأة ليس لها زوج وقوله ومن ليس أي رجل ليس له زوج أي زوجة أي سواء كان أيضاً بكر أو ثيباً والحاصل أن لفظ الايبي يطلق على كل من المرأة الرجل الغير المتزوجين اه شيخنا (قوله وهذا في الاحرار والحوائر) أي بقرينة قوله وامائكم اه كرخي (قوله والصالحين أي المؤمنين) أو أريد بالصلاح القيام بحقوق النكاح حتى يقوم العبد بما يلزم لها وتقوم الامة بما يلزم للزوج أو أن المراد بالصلاح أن لا تكون صغيرة لا تحتاج الى النكاح وخص الصالحين بالذكور ليحصن دينهم ويحفظ عليهم صلاحهم ولان الصالحين منهم الذين مواليتهم يشفقون عليهم وينزلونهم منزلة الاولاد في المودة فكانوا مظنة التوصية والاهتمام بهم ومن ليس بصالح فحاله على العكس من ذلك وظاهر الآية يدل على أن العبد لا يتزوج بنفسه وانما يتولى تزويجه سيده لكن ثبت بالدليل أنه اذا أمره بأن يتزوج جاز أن يتولى تزويج نفسه فيكون توليه باذنه بمنزلة تولي السيد فالما الاماء فان السيد يتولى تزويجهم خصوصاً على قول من لا يجوز النكاح الا بولي اه كرخي (قوله من جموع عبد) أي رقيق أي وله جموع غير هذا كسيد وأعباد أو عبد فاجمع الذي هنا من حملتها اه شيخنا (قوله ان يكونوا فقراء يفهم الله من فضله) رد لما عسى يمنع من النكاح والمعنى لا يمنع فقر الخاطب أو المخطوبة من المناكحة فان في فضل الله غنية عن المال فانه غادورائح أو وعدم من الله بالاغناء لقوله عليه الصلاة والسلام اطلبوا الغنى بالتزوج لكنه مشروط بالمشيئة لقوله تعالى وان خفتم عيلة فسوف يغنيكم الله من فضله ان شاء اه يبضاوى (قوله أي الاحرار) أي الذين هم من جملة الايبي المذكورين بقوله ومن ليس له زوج اه (قوله وليس يستعفف

من زينتهن) من خلخال يققع (وتوبوا الى الله جميعاً أيها المؤمنون) مما وقع لكم من النظر المنوع منه ومن غيره (لعلكم تفلحون) تنجون من ذلك لقبول التوبة منه وفي الآية تغليب الذكور على الاناث (وأنكحوا الايبي منكم) جمع أيم وهي من ليس لها زوج بكرة كانت أو ثيباً ومن ليس له زوج وهذا في الاحرار والحوائر (والصالحين) أي المؤمنين (من عبادكم وامائكم) وعباد من جموع عبد (ان يكونوا) أي الاحرار (فقراء يفهم الله) بالتزوج (من فضله والله واسع) لحلقه (عليهم) هم العرب يقبلون الالف المبدلة من ياء همزة وقيل هو غلط لان قارئها ظن أنه من الدرء وهو الدفع وقيل ليس بغلط والمعنى ولو شاء الله لدفعكم عن الايمان به (عمر) ينتصب نصب الظروف أي مقدار عمر أو مدة عمر (قوله تعالى (مالا يضرهم) ما بمعنى الذي ويراد بها الاصنام ولهذا قال تعالى (هو لا مشفعاً لنا) فجمع حملاً على معنى ما قوله تعالى (واذا أذقنا) جواب اذا الأولى (اذا) الثانية والثانية للمفاجأة والعامل في الثانية الاستقرار الذي في (لهم) وقيل اذا الثانية زمانية أيضاً والثانية



وليستعفف الذين لا يجدون  
نكاحاً أى ما ينكحون به  
من مهر ونفقة عن الزنا (حتى  
يعنيهم الله) يوسع عليهم (من  
فضله) فينكحون (والذين  
يبتغون الكتاب) بمعنى  
المكاتب (مما ملكت أيانكم)  
من العبيد والاماء (فكاتبوم  
ان علمتم فيهم خيراً) أى  
أمانة وقدره على الكسب  
لاداء مال الكتابة وصيغتها  
مثلاً كاتبك على ألفين في  
شهرين كل شهر ألف فاذا  
أديتهما فانت حر فيقول  
قبات (وآتوم) أمر للسادة  
(من مال الله الذى آتاكم)  
ما يستعينون به فى أداء  
ما التزموه لكم وفى معنى  
الائتاء حط شئ مما التزموه  
(ولا تكرر هو أفتياتكم)  
أى اماءكم (على البغاء) أى  
الزنا (ان أردن تحصناً) تعففاً  
عنه وهذه الارادة محل  
الاكراه فلا مفهوم للشرط  
(لتبتغوا) بالاكراه (عرض  
الحياة الدنيا) نزلت فى  
عبد الله بن أبى كان يكره  
جواريه على الكسب بالزنا  
(ومن يكرههن فان الله من  
بعد اكراههن غفور)  
لهن (رحيم) بهن (ولقد  
أنزلنا اليكم

وما بعدها جواب الاولى  
قوله تعالى (يسيركم) يقرأ  
بالسين من السير وينشر كم  
من النشر أى يصرفكم

الذين الخ) أى ليجدوا ويجهدوا فى طلب العفة أى تحصيل أسبابها وقهر النفس على تحمل مشاق الشهوة  
اه شيخنا (قوله أى ما ينكحون به الخ) أى فهو مصدر بمعنى اسم المفعول ككتاب بمعنى مكتوب اه  
(قوله والذين يبتغون الكتاب) يجوز فيه الرفع على الابتداء والخبر الجملة المقرونة بالفاء المتضمنة  
المبتدأ من معنى الشرط ويجوز نصبه بفعل مقدر يفسره المذكور من باب الاشتغال وهو الأرجح  
لمكان الامر اه سمين (قوله بمعنى المكاتبه) أى عقد الكتابة وهى مفاعلة لان السيد كتب على  
نفسه العتق والعبد كتب على نفسه النجوم اه شيخنا (قوله أى أمانة) أى فى دينه لئلا يضيع ما حصله  
فلا يعتق وقوله وقدره على الكسب أى بحرفة أو غيرها وهذا الشرطان انما هما لتدب الكتابة  
واستجابهها فالامر فى الآية للتدب أما الجواز فلا يتقيد بما ذكر بل تجوز كتابته وتصح ولو كان خائناً  
عاجز اه شيخنا (قوله وآتوم) أى اعطوهم والامر للوجوب (قوله وفى معنى الايتاء حط شئ) أى  
بل هو أفضل لان القصد من الحط الاعانة على العتق وهى محققة فيه متوهمه فى الايتاء فقد يصرف  
المكاتب المدفوع فى غير جهة الكتابة (قوله ولا تكرر هو أفتياتكم) جمع فتاة وفى المختار والفتى  
الشاب والفتاة الشابة وقد فى بالكسر فتاء بالفتح والمدفوع فى السن بين الفتاء والفتى أيضاً السخى  
الكريم وجمع الفتى فى القلة فتية وفى الكثرة فتيان وجمع الفتاة فتيات اه (قوله على البغاء) البغاء  
مصدر بغت المرأة تبغى بغاء أى زنت وهو مختص بزنا النساء ولا مفهوم لهذا الشرط لان الاكراه  
لا يكون الامع ارادة التحصن اه سمين وفى المصباح وبغت المرأة تبغى بغاء بالكسر والمد من باب رمى  
فجرت وهى بغي والجمع البغايا وهو وصف مختص بالمرأة فلا يقال للرجل بغى قاله الازهرى والبغى  
القينة وان كانت عفيفة لثبوت الفجور لها فى الاصل قاله الازهرى ولا يراد به الشتم لانه اسم جعل كالقلب  
والأمة تباغى أى ترائى اه (قوله محل الاكراه) أى لا يتصور الاكراه ولا يتحقق الا عندها وأما  
عند ميلهن للزنا فهو بدواعيهن واختيارهن فلا يتصور الاكراه حينئذ فالتقيد بالشرط لاجل تحقق  
الاكراه المنهى عنه اه شيخنا (قوله فلا مفهوم للشرط) أى لما يشعر به من جواز الاكراه عند  
انتفاء هذه الارادة مع أن الاكراه على الزنا حرام وان لم يردن التحصن نعم فائدته فى الآية المبالغة فى  
النهى عن الاكراه يعنى أنهن اذا أردن العفة فالسيد أحق بارادتهن فلا يكرهها وقيل معنى قوله ان أردن  
تحصناً أى اذا أردن وليس معناه الشرط لانه لا يجوز اكراههن على الزنا ان لم يردن تحصناً كقوله عز  
وجل وأنتم الاعلون ان كنتم مؤمنين أى اذ كنتم مؤمنين اه كرخى وفى أبى السعود وقوله تعالى ان  
أردن تحصناً ليس التخصيص النهى بصورة ارادتهن التعفف عن الزنا واخراج ما عداها من حكمه كما اذا  
كان الاكراه بسبب كراهتهن الزنا لخصوص الزانى أو لخصوص الزمان أو لخصوص المكان أو لغير ذلك  
من الامور المصححة لا كراه فى الجملة بل للحفاظ على عاداتهم المستمرة حيث كانوا يكرهونهن على  
البغاء وهن يردن التعفف عنه مع وفور شهوتهن الأمرة بالفجور وقصورهن فى معرفة الامور الداعية  
الى المحاسن الزاجرة عن تعاطى القبايح اه (قوله يكره جواريه) وكن ستافشكا منهن ثنتان للنبي  
صلى الله عليه وسلم فزلت الآية اه شيخنا (قوله فان الله من بعد اكراههن) جملة وقعت جزاء  
للشرط والعائد على اسم الشرط محذوف تقديره غفور لهم وقدره الزمخشري فان الله غفور لهم وعلى  
هذا الثانى يلزم خلو جملة الجزاء عن رابط يربطها باسم الشرط وقد ضعف الامام الرازى تقدير  
لهم ورجح تقدير لهم ولما قدر الزمخشري لهم أن أورد سؤالا فقال فان قلت لا حاجة الى تعليق المغفرة  
بهن لان المكروهة على الزنا غير آثمة بخلاف المكروهة لعل الاكراه كان دون ما اعتبرته الشريعة من

اكره بقتل أو بما يخاف منه التلف أو فوات عضو حتى يسلم من الاثم أو بما قصرت عن الحد الذي  
تعذ فيه فتكون آثمة اه سمين وقوله قلت لعل الاكره الخ وأجاب أبو السعود عن هذا الجواب آخر  
فقال بل لمن حاجة الى المغفرة وحاجتهن اليها المنبئة عن سابقة الاثم اما اعتبار أنهم وان كن مكرهات  
لا يخلون في تضاعيف الزنا عن شائبة مطاوعة ما يحكم الجيلة البشرية واما باعتبار أن الاكره قديكون  
قاصرا عن حد الاجزاء المزيل للاختيار بالمرة واما الغاية تهويل أمر الزنا وحث المكرهات على التثبت  
في التجافي عنه والتشديد في تحذير المكرهين ببيان أنهم حيث كن عرضة للعقوبة لولا ان تداركتهن  
المغفرة والرحمة مع قيام العذر في حقهن فاحال من يكرههن في استحقاق العقاب اه (قوله بين فيها  
ما ذكر) راجع للفتح وقوله أو يندرج راجع للكسر فهو من بين بمعنى تبين وفي نسخة متبينة وهو أيضا  
راجع للكسر أي تبين ما في هذه السورة من الاحكام فهو على النسخة الاولى من اللازم وعلى الثانية من  
المتعمد اه شيخنا وفي البيضاوي آيات مبينات يعني الآيات التي بينت في هذه السورة وأوضحت فيها  
الاحكام والحدود وقرأ ابن عامر وحفص وحمزة والكسائي بالكسر لانها واضحات تصدقها  
الكتب المتقدمة والعقول المستقيمة من بين بمعنى تبين أو لانها بينت الاحكام والحدود اه (قوله  
ومثلا) عطف على آيات (قوله أي من جنس أمثالهم) أي مشابها لاخبارهم في الغرابة هذا هو المراد  
بالجنسية وأشار الشارح بذلك الى أن الآية على تقدير مضافين اه شيخنا (قوله أي منورهما الخ) انما أوّله  
باسم الفاعل لان حقيقة النور كيفية أي عرض يدرك بالبصر فلا يصح حمله على الذات الاقدس اه  
شيخنا وعبارة البيضاوي النور في الاصل كيفية تدركها الباصرة أو لا وتدرك بواسطتها سائر المبصرات  
كالهيئة الفاضلة من النيران على الاجرام الكشيفة المحاذية لها وهو بهذا المعنى لا يصح اطلاقه على الله  
تعالى الابتد ير مضاف كقوله زيد عدل بمعنى ذو عدل أو على تجوزا ما بمعنى منور السموات والارض  
وقد قرئ به فانه تعالى نورها بالكوأب وبما يفيض عنها من الانوار أو باللائكة والانبياء أو مدبرهما  
من قولهم للرئيس الفائق في التدبير فلان نور القوم لانهم يهتدون به في الامور أو موجداهما فان النور  
ظاهر بذاته مظهر لغيره وأصل الظهور هو الوجود كما أن أصل الخفاء هو العدم والله تعالى موجود بذاته  
موجد لما عده وقال ابن عباس معنى الله نور السموات والارض هادي من فيها فهم بنوره يهتدون وضافته  
اليها للدلالة على سعة اشراقه أو لاشتغالها على الانوار الحسية والعقلية وقصور الادراكات البشرية  
عليها وعلى المتعلق بها والمدلول لها اه وفي القرطبي واختلف العلماء في تأويل هذه الآية فتقيل المعنى  
أي به وبقدرته أنارت أضواءها واستقامت أمورها وقامت مصنوعاتهما فالكلام على التقريب للذهن  
كما يقال الملك نور أهل البلد أي به قوام أهلها وصالح جعلتها لجران أمورهم على سنن السداد فهو في الملك  
مجاز وفي الله حقيقة محضة أو هو الذي أبدع الموجودات وخلق العقل بوارها ديا لان ظهور الموجود به  
به حصل كما حصل بالضوء جميع المبصرات وقال مجاهد مدبر الامور في السموات والارض وقال أنى بن  
كعب والحسن مزين السموات بالشمس والقمر والنجوم ومزين الارض بالانبياء والعلماء والمؤمنين وقال  
ابن عباس وانس المعنى أنه هادي أهل السموات والارض والاول اعم للعاني وأصح مع التأمل اه  
(قوله مثل نوره كشكوة) مبتدأ وخبر وهذه الجملة ايضاح لما قبلها وتفسير فلا محل لها وثم مضاف  
مخدوف أي كمثل مشكاة قال الزمخشري أي صفة نوره الجسمية الشأن في الاضاءة كشكاة أي كصفة  
مشكاة واختلفوا في هذا التشبيه هل هو تشبيه مركب أي انه قصديه تشبيه جملة بجملة من غير  
نظر الى مقابلة جزء بجزء بل قصد تشبيه هداة واتقانه صنعته في كل مخلوق على الجملة بهذه الجملة

آيات مبينات ( بفتح الياء  
وكسرها في هذه السورة  
بين فيها ما ذكر أو بينة  
(ومثلا) خبرا عجيبا وهو  
خبر عائشة (من الذين خلوا  
من قبلكم) أي من جنس  
أمثالهم أي أخبارهم الجسمية  
كخبر يوسف ومريم  
(وموعظة للتقنين) في قوله  
تعالى ولا تأخذكم بهما  
رأفة في دين الله لولا اذ  
سمتموه ظن المؤمنون الخ  
ولولا اذ سمتموه قلتم الخ  
يعظكم الله أن تعودوا الخ  
وتخصيصها بالمؤمنين لانهم  
المنتفعون بها ( الله نور  
السموات والارض) أي  
منورهما بالشمس والقمر  
(مثل نوره) أي صفته في  
قلب المؤمن (كمشكاة فيها  
صباح المصباح في زجاجة)

ويشكم (وجرين بهم)  
ضمير الغائب وهو رجوع  
من الخطاب الى الغيبة ولو  
قال بكم لكان موافقا  
لكنتم وكذلك (فرحوا)  
وما بعده (جاءتها) الضمير  
للفلك وقيل للريح \* قوله  
تعالى (اذم) هو جواب لما  
وهي للفاضة كالتى يحاب  
بها الشرط (بفكم) مبتدأ  
وفي الخبر وجهان \*  
أحدهما على أنفسكم  
وعلى متعلقة بمخدوف أي  
كائن لا بالمصدر لان الخبر  
لا يتعلق بالمبتدأ (فمتاع)  
على هذا خبر مبتدأ مخدوف أي

هي القنديل والمصباح  
السراج أى الفتيلة الموقودة  
والمشكاة الطاقة غير النافذة  
أى الانبوبة فى القنديل  
(الزجاجة كأنها) والنور  
فيها (كوكب درى) أى  
مضى بكسر الدال وضعها  
من الدرء بمعنى الدفع لدفعها  
الظلام وبضمها وتشديد  
الياء

هو متاع أو خبر بعد خبر  
والثانى ان الخبر متاع وعلى  
أنفسكم متعلق بالمصدر  
ويقرأ متاع بالنصب فعلى  
هذا على أنفسكم خبر المبتدا  
ومتاع منصوب على المصدر  
أى يتمتع بذلك متاع وقيل  
هو مفعول به والعامل فيه  
بغيركم ويكون البغى هنا بمعنى  
الطلب أى طلبكم على أنفسكم  
متاع الحياة الدنيا فعلى هذا  
على أنفسكم ليس بخبر لان  
المصدر لا يعمل فيما بعد  
خبره بل على أنفسكم متعلق  
بالمصدر والخبر محذوف  
تقديره طلبكم متاع الحياة  
الدنيا ضلال ونحو ذلك  
ويقرأ متاع بالجر على أنه  
نعت للانفس والتقدير  
ذوات متاع ويجوز أن  
يكون المصدر بمعنى اسم  
الفاعل أى ممتعات الدنيا  
ويضعف أن يكون بدلا  
اذ قد أمكن أن يحمل صفة  
قوله تعالى (فاختلط به  
نبات الارض) الباء للسبب  
أى اختلط النبات بسبب  
اتصال

من النور الذى تتخذونه وهو ابلغ صفات النور عندكم أو تشبيهه غير مركب أى قصد مقابلة جزء بجزء  
وهل المشكاة عربية أم حبشية معربة خلاف ورسمت بالواو كالصلاة والزكاة والمصباح السراج الضخم  
والزجاجة واحدة الزجاج وهو جوهر معروف وفيه ثلاث لغات فالضم لغة الحجاز وهو قراءة  
العامة والكسر والفتح لغة قيس وبالفتح قرأ ابن أبى عجلة ونصر بن أبى عاصم فى رواية ابن مجاهد  
وبالكسر قرأ نصر بن عاصم فى رواية عنه وأبوجاء وكذلك الخلاف فى قوله الزجاجة والجملة من  
قوله مصباح صفة لمشكاة ويجوز أن يكون الجار وحده هو الوصف ومصباح مرتفع به فاعلا اه سمين  
وما ذكره من أنها ترسم بالواو ويؤيده ذكر أهل اللغة لها فيما آخره واو فى القرطبي قوله مثل نوره أى  
صفة دلالة التى يقذفها فى قلب المؤمن والدلائل تسمى نور او قدسمى الله تعالى كتابه نور افاقال وأزلنا اليكم  
نورا مبنيا وسمى نبيه نوار افاقال قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين وهذا لان الكتاب يهدى ويبين  
وكذلك الرسول ووجه الاضافة الى الله تعالى أنه مثبت الدالة ومبينها واضعها وتحتمل الآية معنى آخر  
ليس فيه مقابلة جزء من المثال بجزء من الممثل به بل وقع التشبيه فيه جملة بجملة وذلك ان يريد مثل نور الله  
الذى هو هداه واتقانه صنمة كل مخلوق وبراهينه الساطعة على الجملة كهذه الجملة من النور الذى  
تتخذونه أتم على هذه الصفة التى هى ابلغ صفات النور الذى بين أيدي الناس فمثل نور الله فى الوضوح  
كهذا الذى هو منتهاكم أيها البشر اه (قوله أى صفة) أى العجيبة فى قلب المؤمن أى الذى هو فى الصدر  
الكائن فى البدن فالمشبه فيه أربعة أمور متداخلة البدن فيه الصدر فيه القلب فيه النور كالمشكاة فيها  
الزجاجة فيها المصباح فيه النور اه شيخنا والذى فى قلب المؤمن هو العلوم والمعارف وعلى هذا يكون  
فى الكلام استخدام حيث فسر النور أولا بمعنى ماور تنوير احسبا وفسر الضمير بالنور الذى فى قلب  
المؤمن وهو معنوى وسيفسر الضمير فى قوله يهذى الله لنوره من يشاء بالاسلام فعليه يكون فى الكلام  
استخدام آخر فليتأمل (قوله هي القنديل) بكسر القاف كفى القاموس (قوله الموقودة) صوابه الموقدة  
(قوله الطاقة غير النافذة) قيد به لانها حينئذ اجمع للنور فيكون فيها أقوى مما لو كانت نافذة وقوله أى  
الانبوبة أى السنبلة التى فى القنديل وهذا تفسيرا آخر للمشكاة حكاه البيضاوى بقيل فهو مقابل لتفسيرها  
بالطاقة فكان على الشارح أن يقول أو الانبوبة فيعبر بأو فيكون معطوفا على الطاقة ويكون المعنى قيل هى  
الطاقة وقيل الانبوبة اه شيخنا ونص البيضاوى كمشكاة وهى الكوة الغير النافذة وقيل المشكاة الانبوبة  
فى وسط القنديل اه وفى السمين والمشكاة الكوة غير النافذة وقيل هى الحديدية أو الرصاصية التى يوضع  
فيها الزيت وقيل هى العمود الذى يوضع على رأسه المصباح وقيل ما يعلق فيه القنديل من الحديدية اه (قوله  
أيضا الطاقة غير النافذة) أى لانها اجمع للضوء والمصباح فيها أكثر اضاءة منه فى غير هافصار المعنى كمثل  
نور مصباح فى مشكاة فى زجاجة ومثل الله نوره أى معرفته فى قلب المؤمن بنور المصباح دون نور الشمس  
مع أن نورها أتم لان المقصود تمثيل النور فى القلب والقلب فى الصدر والصدر فى البدن بالمصباح والمصباح  
فى الزجاجة والزجاجة فى القنديل وهذا التمثيل لا يستقيم الا فيما ذكر أولان نور المرفقة له آلات يتوقف هو  
على اجتماعها كالدهن والفهم والمقل واليقظة وغيرها أولان نور الشمس يشرق متوجها الى العالم السفلى  
ونور المعرفة يشرق متوجها الى العالم العلوى كنور المصباح ولكثرة نفع الزيت وخلوصه عما يخالطه  
غالبا وقع التشبيه فى نوره دون نور الشمع مع انه أتم من نور المصباح اه كرخى (قوله والنور فيها)  
أى والحال (قوله بمعنى الدفع) عبارة المختار الدرء الدفع وبابه قطع ودرأطع مفاجأة وبابه خضع ومنه  
كوكب درى كسكين كثر توقدوه تلاءوه ودرى بالضم منسوب الى الدر وقرى درى بالضم والهمزة

(توقد) المصباح بالماضي وفي قراءة بمضارع أو قد مبنيًا للمفعول بالتحتمية وفي أخرى توقد بالنفوقانية (أي الزجاجة) (من) زيت (شجرة مباركة) زيتونه لا شرقية ولا غربية) بل بينهما فلا يتم منها حر ولا برد مضرين (يكاد) زيتها يضيء ولولم تمسه نار) لصفائه (نور) به (على نور) بالنار

الماء به وقيل ائعنى خالطه نبات الارض أى اتصل به فرباد (ومما ياكل) حال من النبات (وازيت) أصله تربنت ثم عمل فيه ما ذكرنا في ادار أتم فيها ويقرأ بفتح الهمزة وسكون الزاى وياء مفتوحة بعدها خفيفة النون والياء أي صارت ذات زينة كقولك أجرب الرجل اذا صار ذا بل جري وصحح الياء والقياس أن تقلب ألفا ولكن جاء مصححنا كما جاء استحوذ ويقرأ وازيأت بزاي ساكنة خفيفة بعدها ياء مفتوحة بعدها همزة بعدها نون مشددة والاصل وازيانت مثل احمارت ولكن حرك الالف فانقلبت همزة كما ذكرنا في الضالين (تغن بالامس) قرى في الشاذتغن بتاءين وهى فى القراءة المشهورة والامس هنا يراد به الزمان الماعنى

ودرىء بالفتح والهمزة وتدار أتم تدافعتم واختلغتم اه (قوله منسوب الى الدار) أى على وجه التشبيه فى الصفاء والاشراق اه شيخنا (قوله مبنيًا للمفعول) حال من مضارع أو قد وكذا قوله بالتحتمية وقوله وفى أخرى بالنفوقانية وعليها يكون الضمير راجعاً للزجاجة فلذلك قال الشارح أى الزجاجة على تقدير مضاف أى فتيلة الزجاجة اذهى التى تتصف بالايتاد اه شيخنا (قوله من شجرة) من لا بداء الغاية على حذف مضاف أى من زيت شجرة وزيتونه فيها قولان أشهرهما أنها بدل من شجرة الثانى أنها عطف بيان وهذا مذهب الكوفيين وتبهم أبو على وقد تقدم هذا فى قوله من ماء صديد اه سمين (قوله مباركة) قال ابن عباس فى الزيتون منافع يسرج بزيتوه وهو ادام ودهان ودياغ ووقود يوقد بخطبه وثقله وليس فيه شئ الا وفيه منفعة حتى الرماد يغسل به الابريس وهو أول شجرة نبتت فى الدنيا وأول شجرة نبتت بعد الطوفان ونبتت فى منازل الانبياء والارض المقدسة ودعا لها سبعون نبيا بالبركة منهم ابراهيم ومنهم محمد ﷺ فانه قال مرتين اللهم بارك فى الزيت والزيتون اه قرطبي (قوله لاشرقية) صفة لشجرة ودخلت لالتفيد النفي وقرأ الضحاك بالرفع على اضماء مبتدا أى لاهى شرقية والجملة أيضاً فى محل جر نعت لشجرة اه سمين (قوله أيضاً لاشرقية ولا غربية) أى بحيث تقع الشمس عليها حينادون حين بل بحيث تقع عليها طول النهار كالتى تكون على قلة أو صحراء واسعة فان ثمرتها تكون أنضج وزيتها أصفى أولاً نابتة فى شرق المعمورة ولا فى غربها بل فى وسطها وهو الشام فان زيتونه أجود الزيتون وأولاً فى مضجعي تشرق الشمس عليها دائماً فتحررها ولا فى مقناة أى مكان لا تطلع الشمس عليه بل تغيب عنها دائماً فتتركها نابتاً وفى الحديث لا خير فى شجرة ولا فى نبات فى مقناة ولا خير فى ما فى مضجعي اه يضاوى والمقناة بقاف ونون مفتوحة أو مضمومة فهمزة وهى المكان الذى لا تطلع عليه الشمس اه زكريا وقد تحذف الهمزة اه شهاب وفى القرطبي اختلف العلماء فى قوله لاشرقية ولا غربية فقال ابن عباس وعكرمة وقتادة وغيرهم الشرقية التى تصيبها الشمس اذا أشرقت ولا تصيبها اذا غربت لان لها ستر والغربية عكسها أى انها شجرة فى صحراء أو فى منكشفت من الارض لا يوارىها عن الشمس شئ وهو اجمود لرينها فليست خالصة للشرق فتسمى شرقية وللغرب فتسمى غربية بل هى شرقية غربية وقال ابن زيد انها من شجر الشام لا شرقى ولا غربى وشجر الشام أفضل الشجر وهى الارض المباركة وشرقية نعمت لزيتونه ولا ليست تحول بين النعم والمنعوت ولا غربية عطف عليه اه (قوله فلا يتم منها حر) أى لكونها غير شرقية ولا برد أى لكونها غير غربية وقوله مضرين هذا هو محط النفي وهو حال (قوله يكاد) أى يقرب زيتها وهذه الجملة نعت أيضاً للشجرة اه سمين (قوله ولو لم تمسه نار) أى على كل حال أى سواء مسته النار أو لم تمسه وفى السمين قوله ولولم تمسه نار جواب لو محذوف أى لاضاء دلالة ما تقدم عليه والجملة حال وقد تقدم تحرير هذا فى قوله لا تردوا السائل ولو جاء على فرس وانها لاستقصاء الاحوال أى حتى فى هذه الحال وقرأ ابن عباس والحسن يمسه بالياء لان المؤنث مجازى ولانه قد فصل بالمفعول أيضاً اه وفى القرطبي قال ابن العربى قال ابن عباس هذا مثل نور الله وهذا فى قلب المؤمن كما يكاد الزيت الصافي يضيء قبل أن تمسه النار فان مسته النار زاد ضوءه كذلك قلب المؤمن يكاد يعمل بالهدى قبل أن يأتية العلم فاذا جاء العلم زاد هدى على هدى ونور على نور كقلب ابراهيم من قبل أن تجيئه المعرفة قال هذا ربى من قبل أن يخبره أحد بآل له رباً فلما أخبره الله أنه ربه زاد هدى قال له ربه أسلم قال أسلمت لرب العالمين اه (قوله نوربه) أى بالزيت يعنى من غير نار على نور أى نور حاصل بالزيت كائن على نور وقوله على نور بالنار أى مع نور بالنار أى كائن بها وناشئ عنها فعلى بمعنى مع اه شيخنا ونور مبتداً وعلى نور خبره كما هو المتبادر من صنيع الشارح وفى أبى

السعود نور خبر مبتدأ محذوف وقوله على نور متعلق بمحذوف هو صفة له مؤكدة لما أفاده التنكير من  
 الفخامة أي ذلك النور بنور عظيم كائن على نور كذلك لعل أنه عبارة عن نور واحد معين أو غير معين  
 فوق نور آخر مثله ولا عن مجموع نورين اثنين فقط بل عبارة عن نور متضاعف من غير تحديد لتضاعفه  
 بمحدد معين وتحديد مراتب تضاعف مامثل به من نور المشكاة بما ذكر لكونه أقصى مراتب تضاعفه عادة  
 اه (قوله ونور الله أي هده الخ) أي فالمشبه نور مجموع من نورين نور الهدى ونور الايمان والمشبه به  
 نور مجموع من نورين نور الزيت الخلق ونور المصباح الموقد فيه اه شيخنا وفي القرطبي نور على نور أي  
 اجتماع في المشكاة ضوء المصباح الى الزجاجة والى ضوء الزيت فصار كذلك نور على نور واشتعلت هذه  
 الانوار في المشكاة فصارت كنور ما يكون وكذلك براهين الله واضحة وهي برهان بعد برهان وتنبيه  
 بعد تنبيه كرسال الرسل وانزال الكتب ومواعظ تكرر فيها لمن له عقل معتبر اه وفي البيضاوي  
 وقد ذكر في معنى التمثيل وجوه الاول أنه تمثيل للهدى الذي دل عليه الآيات البينات في جلاء مدلولها  
 وظهور ما تضمنته من الهدى بالمشكاة المنعوتة أو تشبيه للهدى من حيث انه مخفوف بظلمات أو همام الناس  
 وخيالهم بالمصباح وانما ولي الكاف المشكاة لاشتغالها عليه وتشبيهه به أو فوق من تشبيهه بالشمس  
 أو تمثيل لما نور الله به قلبه من من المعارف والعلوم بنور المشكاة المنبث فيها من مصباحها اه (قوله  
 يهدي الله لنوره من يشاء) أي فان الاسباب دون مشيئته لا غية اذ بها تمامها اه بيضاوي (قوله ويضرب  
 الله الامثال للناس) أي تقريرا للمعقول من المحسوس اه بيضاوي (قوله والله بكل شيء عليم) أي معقولا  
 كان أو محسوسا ظاهرا كان أو خفيا اه بيضاوي (قوله في بيوت) فيه ستة أوجه أحدها أنه صفة لمشكاة  
 أي كمشكاة في بيوت أي في بيت من بيوت الله الثاني أنه صفة لمصباح الثالث أنه صفة لزجاجة الرابع أنه  
 متعلق بتوقد على هذه الاقوال لا يوقف على عليم الخامس أنه متعلق بمحذوف كقوله في تسع آيات أي  
 سبحانه في بيوت السادس أنه متعلق بيسبح أي يسبح رجال في بيوت ولفظ فيها تكرر لالتوكيد كقوله  
 ففي الجنة خالد بن فيها وعلى هذين القولين فيوقف على عليم اه سمين قيل المراد بالبيوت هنا جميع المساجد  
 فقد قال ابن عباس بيوت الله في الارض تضئ لاهل السماء كما تضئ لاهل الارض وقيل المراد بها  
 أربعة مساجد لم يبدئها الانبياء الكعبة بناها ابراهيم واسماعيل فجعلها قبلة وبيت المقدس بناه داود وسليمان  
 ومسجد المدينة ومسجد قباء بناها رسول الله ﷺ اه خازن (قوله متعلق بيسبح) وعلى هذا  
 الاعراب انما أعيد لفظ فيها للتأكيد والتذكير والايذان بان التقديم للاهتمام بالقصر التسبيح على  
 الوقوع في البيوت فقط اه أبو السعود (قوله أذن الله الخ) في محل جر صفة لبيوت وان ترفع على حذف  
 الجار أي في أن ترفع ولا يجوز تعلق في بيوت بقوله ويذكر لانه عطف على ما في حيز أن وما بعد أن  
 لا يتقدم عليها اه سمين (قوله تعظم) أي بحيث لا يذكر فيها الفحش من القول وبحيث تطهر عن  
 النجاسات والاقدار اه خازن وفي السكر خي أذن الله أي أمر أن ترفع أي تعظم أو ترفع بالبناء قدرا  
 لتطهيرها عما لا يليق بها اه وفي القرطبي وقد ذكره بعض أصحابنا تلميح الصبيان في المساجد ورأى أنه  
 من باب البيع وهذا اذا كان باجرة فلو كان بغير أجره لمنع أيضا من وجه آخر وهو أن الصبيان  
 لا يتحرزون عن الاقدار والاوزاخ فيؤدي ذلك الى عدم تنظيف المساجد وقد أمر رسول الله ﷺ  
 بتنظيفها وتطهيرها فقال جنبوا مساجدكم صبيانكم ومجانينكم ووسل سيوفكم واقامة حدودكم ورفع  
 أصواتكم وخصوصاتكم وجرهوا في الجمع واجعلوا على أبوابها المطاهر اه (قوله بتوحيدة) أي  
 قول لا اله الا الله وفي الخازن ويذكر فيها اسمه قال ابن عباس يتلى فيها اسمه اه (قوله يسبح بفتح

ونور الله أي هده الخ المؤمن  
 نور على نور الايمان يهدي  
 الله لنوره) أي دين الاسلام  
 (من يشاء ويضرب) يبين  
 (الله الامثال للناس)  
 تقريرا لافهامهم ليعتبروا  
 فيؤمنوا (والله بكل شيء  
 عليم) ومنه ضرب الامثال  
 (في بيوت) متعلق بيسبح  
 الآتي (أذن الله أن ترفع)  
 تعظم (ويذكر فيها اسمه)  
 بتوحيدة (يسبح) بفتح

لاحقيقة أمس الذي قبل  
 يومك واذا أريد به ذلك  
 كان معربا وكان بلا ألف  
 ولا مولا اضافة نكرة \*  
 قوله تعالى (ولا يرهق  
 وجوههم) اجملة مستأنفة  
 ويجوز أن يكون حالا  
 والعامل فيها الاستقرار في  
 للذين أي استقرت لهم  
 الحسنى مضمونا لهم السلامة  
 ونحو ذلك ولا يجوز أن  
 يكون معطوفا على الحسنى  
 لان الفعل اذا عطف على  
 المصدر احتاج الى أن ذكر  
 أو تقدير أو ان غير مقدرة  
 لان الفعل مرفوع \* قوله  
 تعالى (والذين كسبوا)  
 مبتدأ وفي الخبر وجهان \*  
 أحدهما هو قوله ما لهم من  
 الله من عاصم أو قوله كأنما  
 اغشيت أو قوله أولئك  
 أصحاب ويكون (جزاء  
 سيئة بمثلها) معترضا بين  
 المبتدأ وخبره والثاني الخبر

الموحدة وكسرهما أى

يصلى (له فيها بالغدوة) مصدر  
بمعنى الغدوات أى البكر  
(والأصال) العشيا من بعد  
الزوال (رجال) فاعل  
يسبح بكسر الباء وعلى  
فتحتها نائب الفاعل له  
ورجال فاعل فعل مقدر  
جواب سؤال مقدر  
كانه قيل من يسبحه  
(لا تلهيهم تجارة) أى شراء  
(ولا يبيع عن ذكر الله  
واقام الصلوة) حذف هاء  
اقامة تخفيف (وايتاء الزكوة  
يخافون يوما تتقلب  
تضطرب) فيه القلوب  
والابصار) من الخوف القلوب  
بين النجاة والهلاك  
والابصار بين ناحيتي الجن  
والشمال هو يوم القيامة  
(ليجزئهم الله أحسن  
ما عملوا) أى ثوابه وأحسن  
بمعنى

جزاء سيئة وجزاء مبتدأ  
وفي خبره وجهان أحدهما  
بمثالها والباء زائدة كقولها  
وجزاء سيئة سيئة مثلها  
ويحوز أن تكون غير زائدة  
والنقدير جزاء سيئة مقدر  
بمثالها والثاني أن تكون الباء  
متعلقة بجزاء والخبر محذوف  
أى وجزاء سيئة بمثالها واقع  
(وترهقهم ذلة) قيل هو  
معلوف على كسبوا وهو  
ضعيف لان المستقبل  
لا يعطف على الماضى وان  
قيل هو بمعنى الماضى فضعيف  
أيضا وقيل الجملة حال (قطعا)

الموحدة الخ) عبارة السمين قرأ أبو بكر وابن عامر بفتح الباء مبينا للمفعول والقائم مقام الفاعل أحد  
المجزورات الثلاث والاول منها أولى لاحتياج العامل الى مرفوعه فالذى يليه أولى ورجال على هذه القراءة  
مرفوع على أحد وجهين اما بفعل مقدر لتعذر اسناد الفعل اليه وكأنه جواب سؤال مقدر فكانه قيل من  
يسبحه فقيل يسبحه رجال الثاني أن رجال خبر مبتدأ محذوف أى المسيح رجال وعلى هذه القراءة  
يوقف على الأصال وباقي السبعة بكسر الباء مبينا للفاعل والفاعل رجال ولا يوقف في الأصال اه (قوله  
أى يصلى) أى صلاة الصبح في الغدوة وصلاة الظهر والعصر والمغرب والعشاء في الأصال كما أشار به بقوله  
من بعد الزوال اه شيخنا وفي الخازن يسبح له فيها بالغدوة والأصال رجال قال أهل التفسير أراد به  
الصلاة المفروضة قالى تؤدى بالغدوة صلاة الفجر والتي تؤدى بالأصال صلاة الظهر والعصر والعشاء  
لان اسم الاصيل يقع على هذا الوقت كله وقيل أراد به الصبح والعصر روى عن أبى موسى الاشعرى رضى  
الله عنه أن النبي ﷺ قال من صلى البردين دخل الجنة أراد بالبردين صلاة الصبح وصلاة العصر وقال  
ابن عباس التسبيح بالغدوة صلاة الضحى وعن أبى أمامة قال قال رسول الله ﷺ من خرج من بيته  
متطهرا الى صلاة مكتوبة كان أجره كاجر الحاج المحرم ومن خرج الى المسجد الى تسبيح الضحى  
لا يقصد الا ذلك كان أجره كأجر المتمر وصلاة على أثر صلاة لا لغوينهما كتاب في عليين أخرجه  
أبو داود اه (قوله مصدر) أى فى الاصل من باب ساء ما هنا فالمراد منه الا زمانه كما قال اه وقوله بمعنى  
الغدوات بضم الدال وفتحها وسكونها وقوله أى البكر جمع بكرة كغرفة وغرفة وهى أول النهار وقوله  
العشايا جمع عشية وهى آخر النهار اه شيخنا (قوله رجال) خصوصا بالذكر لان النساء ليس عليهن  
حضور المسجد لجمعة ولا جماعة اه خازن (قوله نائب الفاعل له) أى لفظ له (قوله لا تلهيهم) فى محل  
رفع صفة لرجال اه سمين (قوله أى شراء) أفاد به أنه أريد بالتجارة الشراء وان كان اسم التجارة يقع  
على البيع والشراء جميعا لانه ذكر البيع بعده كقوله واذا رآوا تجارداً أو لهُوا يبيعنى الشراء أو ان التجارة  
جنس يدخل تحته أنواع الشراء والبيع وانما خص البيع بالذكر لان الالتئام والاشتغال به أعظم لكون  
الربح الحاصل من البيع معيناً جزاء والربح الحاصل من الشراء مشكوك فيه مستقبل فلا يرد لم عطف  
البيع على التجارة مع شمولها اه كرخى (قوله عن ذكر الله) أى عن حضور المساجد لاقامة الصلاة اه  
خازن (قوله واقام الصلوة) أى اداها فى وقتها جماعة لان من أخر الصلاة عن وقتها لا يكون من مقيمى  
الصلاة روى سالم عن ابن عمر رضى الله عنهما انه كان فى السوق فقيمت الصلاة فقام الناس واغلقوا  
حوانيتهم ودخلوا المسجد فقال ابن عمر رضى الله عنه فيهم نزلت هذه الآية رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع  
عن ذكر الله واذم الصلاة اه خازن (قوله يخافون يوما) يحوز أن يكون نعتاً نائياً لرجال وان يكون  
حالا من مفعول تلهيهم ويوم مفعول به لا ظرف على الاظهر وتتقلب صفة ليوم اه سمين يعنى ان هؤلاء  
الرجال وان بالغوا فى ذكر الله تعالى والطاعات فانهم مع ذلك وجلون خائفون لعلمهم بانهم ماعبدوا الله  
حق عبادته وقيل ان القلوب تضطرب من الهول والفرع وتشخص الابصار وقيل تتقلب الابصار من هول ذلك  
كانت عليه فى الدنيا من الشك الى اليقين وتنفذ الابصار من الاغطية وقيل تتقلب الابصار من هول ذلك  
اليوم فتخشى الهلاك وتطمع فى النجاة وتتقلب الابصار من هول ذلك اليوم من أى ناحية يؤخذ بهم أمن  
ذات اليمين أم ذات الشمال ومن أين يؤتون كتبهم أمن قبل اليمين أم من قبل الشمال وقيل ينقلب القلب فى  
الجوف فيرتفع الى الحنجرة فلا ينزل ولا يخرج وينقلب البصر فيشخص من هول الامر وشدته اه  
خازن (قوله ليجزيهم الله) يحوز تعلقه بيسبح أى يسبحون لاجل الجزاء ويحوز تعلقه بمحذوف أى

فقلوا ذلك ليجزيهم الله وظاهر كلام الزمخشري انه من باب الاعمال فانه قال والمعنى يسبحون ويخافون ليجزيهم ويكون من أعمال الثاني للحذف من الازل اه سمين والظاهر أن هذه اللام لام العاقبة والصيرورة للام العلة الباعثة اه (قوله ويزيدهم من فضله) أى فلا يقتصر في اعطائهم على جزاء أعمالهم بل يزيدهم من العطايا ما يليق بفضله اه خازن وفي أبى السعود ويزيدهم من فضله أى يتفضل عليهم بأشياء لم توعد لهم بخصوصياتها أو بمتاديرها ولم يخطر ببالهم كيفياتها ولا كمياتها بل انما وعدت بطريق الاجمال فى مثل قوله تعالى للذين أحسنوا الحسنى وزيادة وقوله عليه السلام حكايته عنه عز وجل أعددت لعبادى الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر وغير ذلك من المواعيد الكريمة من جملتها قوله تعالى والله يرزق من يشاء بغير حساب فانه تزييل مقرر للزيادة ووعد كريم بأنه تعالى يعطيهم غير أجور أعمالهم من الخيرات بما لا يفي به الحساب اه (قوله والله يرزق من يشاء بغير حساب) وضع الموصول موضع ضمير للتنبيه بما فى حيز الصلة على أن مناط الرزق المذكور محض مشيئته تعالى لأعمالهم المحكية وذلك تنبيه على كمال قدرته وكال جوده وسعة إحسانه فكانه تعالى لما وصفهم بالجد والاجتهاد فى الطاعة وهم مع ذلك فى نهاية الخوف فالحق سبحانه يعطيهم الثواب العظيم على طاعتهم ويزيدهم الفضل الذى لا حد له فى مقابلة خوفهم قال الزمخشري والله يرزق يتفضل بغير حساب قال الطيبي يعنى أن يرزق مطلق يجب أن يقيد باحد المذكورين الجزاء أو التفضل والاول ممتنع لانه بمعنى الثواب والثواب له حساب فلا يقال فيه بغير حساب فبقى أن يقيد بالثاني وينال والله يرزق ما يتفضل به بغير حساب اه كرخى (قوله والذين كفروا) مبتدأ أول وقوله أعمالهم مبتدأ ثان وقوله كسراب خمر الثانى والثانى وخبره خبر الاول ويجوز أن يكون أعمالهم بدلان من الذين كفروا وبدل اشتغال وقوله كسراب خمر عن الذين كفروا مع ملاحظة البدل منه أشار له القرطبي وهذا شروع فى بيان حال الكفار بضرب مثل لهم بعد أن بين حال المؤمنين بضرب مثل لهم بقوله مثل نوره كشكاة اه شيخنا (قوله أعمالهم كسراب) أى أعمالهم الصالحة كصدقة وعتق ووقف من كل ما لا يتوقف على نية اه شيخنا (قوله بقیعة) أى فيها قبايل بمعنى فى وقوله جمع قاع أى كجيرة جمع جار وقيل القیعة مفرد بمعنى القاع وقوله أى فلاة هى الارض المستوية اه شيخنا وفى القرطبي والقیعة جمع القاع مثل جيرة وجار قاله الهروي وقال أبو عبيدة قیعة وقاع واحد حكاه النحاس والقاع ما انبسط من الارض واتسع ولم يكن فيه نبت وفيه يكون السراب وأصل القاع المنخفض الذى يستقر فيه الماء وجمعه قیما قال الجوهري والقاع المستوى من الارض والجمع أقواع وقیعان فصارت الواو ياء لكسر ما قبلها والقیعة مثل القاع وهو أيضا من الواوى وبعضهم يقول هو جمع اه (قوله يشبه الماء الجارى) وذلك لانه يترأى فيه الجريان كما ذكره القرطبي وانصه والسراب ما يرى نصف النهار فى اشتداد الحر كلامه فى الفاويز يلصق بالارض والآل الذى يكون ضحى كالماء الا انه يرتفع عن الارض حتى يصير كانه بين الارض والسماء وسمى السراب سرا لانه يتسرب أى يحرقى كلامه يقال سرب الفحل أى مضى وسار فى الارض ويسمى الآل أيضا ولا يكون الا فى البرية والحر فيفتر به العطشان اه (قوله يحسبه الظمان) فى المختار حسبت زيدا صالحا بالكسر أحسبه بالفتح والكسر محسبة ومحسبة بكسر السين وفتحها وحسبانا بالكسر ظننته اه وفى المصباح وحسبت زيدا قائما أحسبه من باب تعب فى لغة جميع العرب الا بنى كنانة فانهم يكسرون المضارع مع كسر الماضى أيضا على غير قياس حسبانا بالكسر بمعنى ظننت اه (قوله أى العطشان) أى وكذا غيره من كل من يراه وخص الظمان لانه أحوج اليه من غيره فالتشبيه به أتم اه شيخنا (قوله حتى اذا جاءه) غاية

حسن) ويزيدهم من فضله والله يرزق من يشاء بغير حساب) أى يقال فلان ينفق بغير حساب أى يوسع كانه لا يحسب ما ينفقه (والذين كفروا أعمالهم كسراب بقيعة) جمع قاع أى فى فلاة وهو شعاع يرى فيها نصف النهار فى شدة الحر يشبه الماء الجارى (محسبه) يظنه (الظمان) أى العطشان (ماء حتى اذا

يقرباً بفتح الطاء وهو جمع قطعة وهو مفعول ثان لا غشيت و (من الليل) صفة لقطع و (مظاهرا) حال من الليل وقيل من قطع أو صفة لقطعاً و ذكره لان القطع فى معنى الكثير ويقرأ بسكون الطاء فعلى هذا يكون مظهرا صفة لقطع أو حالاً منه أو حالاً من الضمير فى من أو حالاً من الليل \* قوله تعالى (مكائكم) هو ظرف مبنى لوقوعه موقع الامر أى الزموا وفيه ضمير فاعل و (أنتم) تؤكد له والكاف والميم فى موضع جر عند قوم وعند آخرين الكاف للخطاب لا موضع لها كالکاف فى اياكم (وشركاؤكم) عطف على الفاعل (فزيلنا) عين الكلمة واولاها من زال يزول وانما قلبت ياء لان وزن الكلمة فعل أى زيولنا مثل يبطر ويقر فلما اجتمعت



لحذوف تقديره ويقصده ولا يزال جاثيا اليه حتى اذا جاءه أى جامعا ظنه ماء أو جاء موضعه اه شيخنا  
(قوله لم يحده شيأ) أى لم يحده ما قد و ظنه شيأ ووجه التشبيه أن الذى يأتي به الكافر من أعمال البر يعتد  
أن له ثوابا عند الله تعالى وليس كذلك فاذا وافي عرصة القيامة لم يحده الثواب الذى كان يظنه بل وجد  
العقاب العظيم والعذاب الاليم فعظمت حسرته وتناهى غمه فشبّه حاله بحال الظالم أن الذى اشتدت  
حاجته الى الماء فاذا شاهد السراب فى البر تعلق قلبه به فاذا جاءه لم يحده شيأ ف كذلك حال الكافر يحسب  
أن عمله نافعه فاذا احتاج الى عمله لم يحده أغنى عنه شيأ ولا نفعه اه خازن (قوله ووجد الله عنده)  
معطوف على مقدره وهو ما قدره بقوله لم يحده عمله الذى ذكره فى حيز الغاية بقوله حتى اذا مات الخ اه شيخنا  
وفى أبى السعود فليست الجملة معطوفة على ما لم يحده شيأ بل على ما يفهم منه بطريق التمثيل من عدم وجدان  
الكفرة من أعمالهم المذكورة عينوا لا أثرا كأنه قيل حتى اذا جاء الكفرة يوم القيامة أعمالهم التى  
كانوا فى الدنيا يحسبونها نافعة لهم فى الآخرة لم يحدها شيأ ووجدوا الله أى حكمه وقضاءه عند المحجيء  
وقيل عند العمل فوفاه أى أعطاه كاملا وافيأ حسابهم أى حساب أعمالهم المذكورة وجزاء هافان  
اعتقادهم لنفعها بغير ايمان وعملهم بموجبه كفر على كفر موجب للعقاب قطعوا فإراد الضميرين الراجعين  
الى الذين كفروا اما لارادة الجنس كالظمان الواقع فى التمثيل واما للحمل على كل واحد منهم وكذا  
افراد ما يرجع الى أعمالهم اه وفى البيضاء ووجد الله أى وجد عقابه وزبانية عذابه أو وجد نفسه  
محسبا اياه اه وقوله عنده أى عند السراب أو العمل وقوله أو وجد نفسه محسبا اياه أى فالعندية بمعنى  
الحساب على طريق الكناية لذكر التوفية بعده اه شهاب وفى القرطبي ووجد الله عنده أى وجد الله  
بالمرصاد فوفاه حسابه أى جزاء عمله وقيل وجدو عند الله بالجزاء على عمله وقيل وجدوا الله عند حشره  
والمعنى متقارب اه (قوله أى جزاءه عليه) أى على عمله فى الدنيا متعلق بجزائه ويكون المعنى على هذا انه  
وجد فى الآخرة وعلم فيها أن الله جزاه فى الدنيا على عمله بالمال والبنين وغيرهما من لذات الدنيا اه شيخنا  
وهذا المعنى بعيد من السياق جدا اذ مقتضى السياق بطلان عمل الكافر وأنه لا نفع له أصلا الذى حمّله  
على هذا المعنى البعيد تقييد الشارح بقوله فى الدنيا وغيره من المفسرين لم يذكروا هذا القيد وعبرة أبى  
السعود وفوفاه أى أعطاه وافيأ كاملا حسابه أى حساب عمله المذكور وجزاءه فان اعتقاده لنفعه بغير ايمان  
وعمله بموجبه كفر على كفر موجب للعقاب قطعوا اه ومفادها أن المعنى أن الله فى الآخرة يجازى الكافر  
بالعذاب على عمله الذى عمله فى الدنيا ويمكن على بعد أن يجعل قول الشارح فى الدنيا حالا من العمل أى جزاه  
فى الآخرة على عمله حال كونه أى العمل فى الدنيا أى على العمل الذى عمله فى الدنيا فيكون الجزاء فى  
الآخرة بالعقاب على العمل الذى عمله فى الدنيا فتأمل (قوله أو كظلمات) أول التفسير أى إن عمل الكافر  
قسمان قسم كالسراب وهو العمل الصالح وقسم كالظلمات وهو العمل السيئ اه شيخنا وفى البيضاء  
أو كظلمات عطف على كسراب وأول التخيير فان أعمالهم اكونها لاغية لا منفعة لها كالسراب ولو كونها  
خالية عن نور الحق كالظلمات المتراكمة من لجج البحر والسحاب والامواج أول التوزيع فان أعمالهم ان  
كانت حسنة فكالسراب وان كانت سيئة فكالظلمات أو لا تقسيم باعتبار وقتين فانها كالظلمات فى الدنيا  
وكالسراب فى الآخرة اه (قوله أيضا أو كظلمات) فيه أوجه أحدها أنه نسق على كسراب على حذف  
مضاف واحد تقديره أو كذى ظلمات ودل على هذا المضاف قوله اذا أخرج يده لم يكديرها فالكناية  
تعود الى المضاف المحذوف وهو قول أبى على الثانى أنه على حذف مضافين تقديره أو كأعمال ذى  
ظلمات فقد ردى ليصح عود الضمير اليه فى قوله اذا أخرج يده وقدر أعمال ليصيح تشبيه أعمال

اليساء والواو على الشرط  
المعروف قلبت ياء وقيل  
هو من زلت الشئ أزيله  
فعينه على هذا ياء فيحتمل  
على هذا ان تكون فعلنا  
وفعلنا \* قوله تعالى (هنالك  
تبلو) يقرأ بالياء أى تختبر  
عملها وبقراء بالياء أى تتبع  
أو تقرأ فى الصحيفة \*  
قوله تعالى (انهم لا يؤمنون)  
ان وما عملت فيه فى موضع  
رفع بدلا من كلمة او خبر  
مبتدأ محذوف أو فى موضع  
نصب أى لانهم أو فى موضع  
جر على أعمال اللام محذوفة  
\* قوله تعالى (أمن لا يهدى)  
فيها قرأت قد ذكرنا مثلها  
فى قوله يخطف أبصارهم  
ووجهنا هناك وأما (الا)  
أن يهدى فهو مثل قوله  
الآن يصدقوا وقد ذكر فى  
النساء وله نظائر قد ذكرت  
أيضا (فالكم) مبتدأ وخبر  
أى أى شئ لكم فى الاشارة  
و (كيف تحكمون)  
مستأنف أى كيف تحكمون

الكفار بأعمال صاحب الظلمة اذ لا معنى لتشبيه العمل بصاحب الظلمة الثالث انه لا حاجة الى حذف البتة والمعنى أنه شبه أعمال الكفار في حيلولتها بين القلب وما يهتدى به بالظلمة وأما الضمير ان في أخرج يده فيعودان على محذوف دل عليه المعنى أى اذا أخرج يده فيها اه سمين وتلخص من كلام القرطبي ان المشبه اما عمل الكافر وعلى هذا لا يقدر شئ بعد الكاف واما كافر الكافر وعليه لا يقدر شئ أيضا واما نفس الكافر وعليه فيقدر مضاف بعد الكاف والمعنى عليه أن الكافر كذى ظلمات أي ك شخص كائن في ظلمات الخ (قوله لجى) منسوب للبحر وهو الماء الغزير اه شيخنا وفي السمين قوله في بحر لجى في بحر صفة لظلمات فيتمتع بمحذوف واللجى منسوب الى البحر وهو معظم البحر كذا قال الزمخشري وقال غيره منسوب الى اللجة بالياء وهي أيضا معظمه فاللجى هو العميق الكثير الماء وقوله من فوقه موج يحوز أن تكون هذه الجملة من مبتدأ وخبر صفة لموج الاول ويجوز أن يجعل الوصف الجار والمجرور فقط وموج فاعل به لا عتاده على الموصوف وقوله من فوقه سحب فيه الوجهان المذكوران قبله من كون الجملة صفة لموج الثانى أو الجار فقط اه (قوله يغشاه) أى يعلوه موج من فوقه موج اشارة الى كثرة الامواج وتراكم بعضها فوق بعض اه شيخنا وفي الخازن معناه أن البحر اللجى يكون قعره مظلماجدا بسبب غمره بالماء فاذا تراكمت الامواج ازدادت الظلمة فان كان فوق الامواج سحب بلغت الظلمة النهاية القصوى ووجه الشبه أن الله عز وجل ذكر ثلاثة أنواع من الظلمات ظلمة البحر وظلمة الامواج وظلمة السحاب وكذلك الكافر له ثلاث ظلمات ظلمة الاعتقاد وظلمة القول وظلمة العمل وقيل شبه بالبحر اللجى قلبه وبالموج ما يغشى قلبه من الجهل والشك والحيرة وبالسحاب الختم والطبع على قلبه قال أبى بن كعب الكافر يتقلب في خمس من الظلمات كلامه ظلمة وعمله ظلمة ومدخله ظلمة ومخرجه ظلمة ومصيره الى ظلمات يوم القيامة في النار اه (قوله أيضا يغشاه موج) صفة أخرى لبحر هذا اذا أعدنا الضمير في يغشاه على بحر وهو الظاهر وان قدرنا مضافا محذوف أى أو كذى ظلمات كما فعل بعضهم كان الضمير في يغشاه عائدا عليه وكانت الجملة حالاً منه لتخصيصه بالاضافة أو صفة له اه سمين (قوله من فوقه سحب) أى قد غطى النجوم وحجب أنوارها اه شيخنا (قوله اذا أخرج يده) أى مع انها أنها أقرب شئ الى (قوله أى من لم يهده الله لم يهتد) عبارة البضاوى ومن لم يجعل الله له نوراً لم يقدر له الهداية ولم يوفق له لاسبابها فالله من نور خلاف الموفق الذى له نور على نور اه وفي الخازن قال ابن عباس من لم يجعل الله له ديناً وایماناً فلا دين له وقيل من لم يهده الله فلا هادى قيل نزلت هذه الآية في عتبة ابن ربيعة بن أمية كان يلتبس الدين في الجاهلية ويلبس المسوح فلما جاء الاسلام كفر وعاندوا الاصح ان هذه الآية عامة في حق جميع الكفار اه (قوله ألم تر) أى ألم تعلم علما يشبه المشاهدة في اليقين والوثاقة بالوحى والاستدلال أن الله يسبح له أى ينزه ذاته عن كل نقص وآفة من في السموات والارض أى أهل السموات والارض ومن لتغليب العقلاء أو الملائكة والثقلان بما يدل عليه من مقال أو دلالة حال اه يضاوى وقوله ألم تعلم يعنى أن المراد بالرؤية روية القلب لان تسبيح المسيحين لا تتعلق به رؤية البصر والاستفهام تقريرى أى قد علمت وعبر عن العلم بالرؤية للدلالة على تقريره بالعلم النازل من نزلة المشاهد اه زاده وظاهره أنه استعارة ومقتضى كلام النحويين ان رأى العلمية حقيقة اه شهاب (قوله ومن التسبيح صلاة) وذلك لان المراد به الخضوع والانقياد والعبادة والصلاة من جملة أفرادهذا المعنى وانما قال الشارح ذلك توطئة لقوله كل قد علم صلواته وتسبيحه وفي الكرخى قال مجاهد الصلاة لبنى آدم والتسبيح لسائر الخلق وقيل ان ضرب الاجنحة صلاة الطير وصوته تسبيحه وقيد الطير بقوله صافات لانه يكون بين السماء والارض حينئذ ولكونه

في بحر لجى عميق (يغشاه موج من فوقه) أى الموج (موج من فوقه) أى الموج الثانى (سحاب) أى غيم هذه (ظلمات بعضها فوق بعض) ظلمة البحر وظلمة الموج الاول وظلمة الثانى وظلمة السحاب (اذا أخرج) الناظر (يده) في هذه الظلمات (لم يكديرها) أى لم يقرب من رؤيتها (ومن لم يجعل الله له نوراً فالله من نور) أى من لم يهده الله لم يهتد (ألم تر أن الله يسبح لهم في السموات والارض) ومن التسبيح صلاة

بأنه شريكاً \* قوله تعالى (لا يغنى من الحق شياً) في موضع المصدر أى اغناء ويجوز ان يكون مفعولاً يغنى ومن الحق حال منه \* قوله تعالى (وما كان هذا القرآن) هذا اسم كان والقرآن نعت له أو عطف بيان (ان يفترى) فيه ثلاثة اوجه احدها انه خبر كان أى وما كان القرآن افتراء والمصدر هنا بمعنى المفعول أى مفترى والثانى التقدير ما كان القرآن ذا افتراء والثالث ان خبر كان محذوف والتقدير ما كان هذا القرآن ممكننا ان يفترى وقيل التقدير لان يفترى و (تصديق) مفعول له أى ولكن انزل للتصديق وقيل التقدير

(والطير) جمع طائر بين السماء  
والارض (صافات) حال  
باسطت أجنحتهن (كل قد  
علم) الله (صلاته وتسبيحه  
والله عليم بما يفعلون) فيه  
تغليب العاقل (ولله ملك  
السموات والارض) خزائن  
المطر والرزق والنبات  
(والى الله المصير) المرجع  
(ألم تر أن الله يزجى سحابا)  
يسوقه برفق (ثم يؤلف بينه)  
بضم بعضه الى بعض فيجعل  
القطع المتفرقة قطعة واحدة  
(ثم يجعله ركاما) بعضه فوق  
بعض (فترى الودق) المطر  
(يخرج من خلاله) مخارجه  
(وينزل من السماء)

ولكن كان التصديق الذى  
أى مصدق الذى (وتفصيل  
الكتاب) مثل تصديق  
لارب فيه) يجوز ان يكون  
حالا من الكتاب والكتاب  
مفعول فى المعنى ويجوز ان  
يكون مستأنفا (من رب  
العالمين) يجوز ان يكون حالا  
أخرى وان يكون متعلقا  
بالمحذوف أى ولكن أنزل  
من رب العالمين \* قوله تعالى  
(كيف كان) كيف خبر كان  
(وعاقبة) اسمها \* قوله تعالى  
(من يستمعون اليك) الجمع  
محمول على معنى من والا افراد  
فى \* قوله تعالى (من ينظر)  
محمول على لفظها \* قوله تعالى  
(لا يظلم الناس شيئا) يجوز  
ان يكون

دال على كمال قدرة صانعه ولطف تدبير مبدعه فيكون خارجا عن حكم من فى السموات والارض وهو  
معطوف على من قال الرزق شئى فان قلت متى رأى رسول الله ﷺ تسبيح من فى السموات ودعاءهم  
وتسبيح الطير ودعاءهم ونزول المطر من جبال بردى السماء حتى قيل له ألم تر قلت علمه من جهة اخبار الله  
ايه بذلك على طريق الوحي أه (قوله والطير صافات) قرأ العامة والطير رفعا وصافات نصبا فالرفع عطا  
على من والنصب على الحال وقرأ الأعرج والطير نصبا على المفعول معه وصافات حال أيضا وقرأ الحسن  
وخارجة عن نافع والطير صافات بر فهمما على الابتداء والخبر ومفعول صافات محذوف أى أجنحتها  
أه سمين وفى المصباح والطائر على صيغة تاسم الفاعل من طار يطير طيرا وناؤه فى الجو كشى الحيوان  
فى الارض ويعدى بالهمزة والتضعيف فيقال طيرته وأطرت وتجمع الطائر طير مثل صاحب وصحب  
وراكب وركب وجمع الطير طيور وأطيار قال أبو عبيدة وقطرب ويقع الطير على الواحد والجمع وقال  
ابن الانبارى الطير جماعة وتأنيدها أكثر من التذكير ولا يقال هو احد طير بل طائر وقما يقال للثلاثى  
طائرة أه (قوله بين السماء والارض) أشار بهذا الى ان العطف مغاير أه شيخنا (قوله كل قد علم  
صلاته وتسبيحه) فى هذه الضمائر أقوال أحدها أنها كلها عائدة على كل أى كل قد علم هو صلاة نفسه  
وتسبيحها وهذا أولى اتوافق الضمائر والثانى ان الضمير فى علم عائدة على الله تعالى وفى صلاته وتسبيحه  
عائدة على كل والثالث بالكس أى علم كل صلاة الله وتسبيحه أى الذين أمرهم ما بان يفعلوا كإضافة الخلق  
الى الخالق أه سمين (قوله خزائن المطر والرزق) راجع للسماء وقوله والنبات راجع للارض أه  
شيخنا ويشير بهذا الى تقدير مضاف أى ولله ملك خزائن السموات والارض وفى الخازن ولله ملك  
السموات والارض أى ان جميع الموجودات ملكه وفى تصرفه وغنه نشأت ومنه بدت فهو واجب  
الوجود وقيل معناه ان خزائن المطر والرزق بيديه ولا يملكها أحد سواه أه (قوله يزجى سحابا) فى  
المختار زجى الشئ عزجية دفعه برفق وتزجى بكذا اكتفى به وأزجى الابل ساقها والمزجى الشئ  
القليل وبضاعة مزجة قليلة والريح تزجى السحاب والبقرة تزجى ولدها أى تسوقه أه (قوله ثم يؤلف  
بينه) انما دخلت بين على مفرد وهى انما تدخل على المثنى فافوقه لانه اما ان يراد بالسحاب الجنس فعاد الضمير  
عليه على حكمه واما ان يراد انه على حذف مضاف أى يبين قطعه فان كل قطعة سحابة أه سمين والى هذا  
يشير كلام المفسر أه (قوله ركاما) فى المختار ركم الشئ اذا جمعه وألقى بعضه على بعض وبابه نصر وارتك  
الشئ وتراكم اجتمع والركام الرمل المتراكم والسحاب ونحوه أه (قوله فترى الودق) أى تبصره  
وقوله يخرج من خلاله حال وقوله مخارجه أى ثقبه أه شيخنا وفى السمين قوله من خلاله وهل الخلال  
مفرد كحجاب أو جمع كجبال جمع جبل والودق قيل هو المطر ضعيفا كان أو شديدا وهو فى الاصل مصدر  
يقال ودق السحاب يدق ودقا من باب وعدو يخرج حال لان الرؤية بصرية أه وفى القرطبي وخلال جمع  
خلل مثل الجبل والجبال وهى فرجه ومخارج القطر منه وقد تقدم فى البقرة ان كما قال ان السحاب غربال  
المطر لولا السحاب حين ينزل المطر من السماء لأفسد ما يقع عليه من الارض أه (قوله وينزل من السماء  
من جبال الخ) قد ذكرت من هنا ثلاث مرات فالاولى ابتدائية باتفاق المفسرين والثانية قيل زائدة وقيل  
تبعيضية وقيل ابتدائية على جعل مدخولها بدلا مما قبله باعادة الجار والثالثة فيها هذه الاقوال الثلاثة وتزيد  
بقول رابع وهو انها لبيان الجنس فقول الشارح فى الثانية زائدة وقوله بدل باعادة الجارية تليق بين  
القولين فكان ينبغى له الاقتصار على أحدها وجرى فى الثالثة على انها تبعيضية كما ترى أه شيخنا وفى  
السمين قوله من السماء من جبال فيما من برد من الاولى لابتداء الغاية اتفاقا وأما الثانية ففيها ثلاثة اوجه

أحدها أنها لا ابتداء الغاية أيضا فهي ومجرورها بدل من الأولى باعادة الجار والتقدير وينزل من جبال السماء من جبال فيها فهو بدل اشتغال الثاني أنها للتبعيض قاله الزخشرى وابن عطية فعلى هذا هي ومجرورها في موضع مفعول الانزال كأنه قال وينزل بعض جبال الثالث أنها زائدة أى ينزل من السماء جبالا وقال الحوفي من جبال بدل من الأولى ثم قال وهي للتبعيض ورده الشيخ بأنه لا تستقيم البدلية إلا بتوافقها معنى وأما الثالثة ففيها أربعة أوجه الثلاثة المتقدمة والرابع أنها للبيان الجنس قاله الحوفي والزخشرى فيكون التقدير على قولهما وينزل من السماء بعض جبال التي هي البرد فالمنزّل برذلان بعض البرد ومفعول ينزل من جبال كما تقدم تحريره اه (قوله زائدة) أى فى المفعول به وقوله فيها نعت للجبال والضمير للسماء ففي السماء جبال من برد كان فى الأرض جبالا من حجارة وقوله بدل أى ان قوله من جبال بدل أى بدل اشتغال من قوله من السماء فالتقدير وينزل من السماء من جبالها أى الجبال التي فيها بعض برد اه شيخنا (قوله فيصيب به) الضمير للبرد كفى البيضاءوى والخازن (قوله سنابرقه) العامة على قصر سنابرقه وهو الضوء وهو من ذوات الواو يقال سنابرق سنابرق أى ضوء يضيء اه حنين وفى المختار السناء قصور ضوء البرق والسناء أيضا نبت يتداوى به والسناء من الرفعة ممدودة والشيء الرفيع وأسناء رفعه وسنائه تسنية فتحه وسهله اه (قوله بالابصار) جمع بصركا أشار له بقوله الناظرة (قوله أى يحطفها) أى فالباء للتمعية وقيل هى بمعنى من والمفعول محذوف تقديره يذهب النور من الابصار فسبحان من يخرج الماء والنار والنور والظلمة من شئ واحد اه كرخى وفى المصباح خطفه يحطفه من باب تعب استلبه بسرعة وخطفه خطف من باب ضرب لغة اه (قوله لاوى الابصار) جمع بصيرة كما أشار له بقوله لا أصحاب البصائر وقوله على قدرة الله متعلق بدلالة اه شيخنا (قوله أى نطفة) هذا بحسب الاغلب فى حيوانات الأرض المشاهدة والا فاللائكة خلقوا من النور ومأكثر المخلوقات عددا والجن خلقوا من النار وهم بقدر تسعة أعشار الانس وآدم خلق من الطين وعيسى خلق من الریح الذى نفخه جبريل فى جيب مريم والدود يخلق من نحو الفاكهة ومن العفونات اه شيخنا (قوله ففهم) الضمير راجع لكل باعتبار معناه وفيه تغليب العاقل على غيره وقوله من يمشى على بطنه سميت هذه الحركة مشيا مع أنها زحف للمشاكلة اه شيخنا وعبرة الكرخى ففهم من يمشى الخ إنما اطلق من على غير العاقل لاختلاطه بالعاقل فى الفصل بمن وكل دابة فكان التعبير بمن أولى لتوافق اللفظ وقيل لما وصفه بما يوصف به العقلاء وهو المشى أطلق عليه من وفيه نظر لان هذه الصفة ليست خاصة بالعقلاء بخلاف قوله تعالى أفمن يخلق كمن لا يخلق واستعير المشى للزحف على البطن كما استعير المشفر للشفة وبالعكس كما قالوا فى الامر المستمر مشى على هذا الامر ويقال فلان ما يمشى له أمر فان قيل لم يحصر القسم فى هذه الثلاثة أنواع من المشى وقد نجد من يمشى على أكثر من أربع كالعناكب والعقارب والحيوان الذى له أربع وأربعون رجلا فالجواب ان هذا القسم الذى لم يذكر كالتدريج كان ملحقا بالعدم وعبرة القاضى ومنهم من يمشى على أربع كالنمل والوحش ويندرج فيه ماله أكثر من أربع كالعناكب فان اعتمادها اذا مشى يكون على أربع اه (قوله والهوام) بتشديد الميم أى كاللحود والسمك (قوله كالانسان والطير) أى كالنعمام (قوله ومنهم من يمشى على أربع) أى ومنهم من يمشى على أكثر كالعقارب والعنكبوت والحيوان المعروف بأربع وأربعين وانما لم يذكر هذا القسم اما لدوره أولا انه عند المشى يعتمد على أربع فقط أول دخوله فى قوله يخلق الله ما يشاء اه شيخنا (قوله يخلق الله ما يشاء) أى مما ذكر وما لم يذكر بسيطا ومركبا على اختلاف الصورة والاعضاء والهيئات والحركات والطباع والقوى والافعال مع اتحاد

(من) زائدة (جبال فيها) فى السماء بدل باعادة الجار (من) برد أى بعضه (فيصيب به) من يشاء ويصرفه عن يشاء يكاد (يقرب) سنابرقه لمعانه (يذهب بالابصار) الناظرة له أى يحطفها (يقرب الله الليل والنهار) أى يأتى بكل منهما بدل الآخر (ان فى ذلك) التدبیر (لعبرة) دلالة (لأولى الابصار) لأصحاب البصائر على قدرة الله تعالى (والله خلق كل دابة) أى حيوان (من ماء) أى نطفة (فمنهم من يمشى على بطنه) كالحيات والهوام (ومنهم من يمشى على رجلين) كالانسان والطير (ومنهم من يمشى على أربع) كالبهايم والانعام (يخلق الله ما يشاء ان الله على كل

مفعول أى لا ينقصهم شئ وان يكون فى موضع المصدر \* قوله تعالى (كان لم يلبثوا) الكلام كله فى موضع الحال والعامل فيه محشرهم وكان ههنا مخففة من الثقيلة واسمها محذوف أى كانوا هم (ساعة) ظرف ليلثوا (من النهار) نعت لساعة وقيل كأن لم صفة ليوم والعائد محذوف أى لم يلبثوا قبله وقيل هو نعت لمصدر محذوف أى حشرا كأن لم يلبثوا قبله والعامل فى يوم ذكر

شيء قد رلقد أنزلنا آيات  
مبينات ( أى بينات هى  
القرآن ) والله يهدى من  
يشاء الى صراط ) طريق  
( مستقيم ) أى دين الاسلام  
( ويقولون ) أى المنافقون  
( آمنا ) صدقنا ( بالله ) بتوحيده  
( وبالرسول ) محمد ( وأطعنا )  
هما فى حكمابه ( ثم يتولى )  
يعرض ( فريق منهم من بعد  
ذلك ) عنه ( وما أولئك )  
المعرضون ( بالموافقين )  
المعهودين الموافقين قلوبهم  
لا لسننهم ( وادعوا الى الله  
ورسوله ) المبلغ عنه ( ليحكم  
بينهم اذا فريق منهم معرضون )  
عن الحجة اليه ( وان يكن  
لهم الحق يأتوا اليه مذعنين )  
مسرعين طائعين ( أفى  
قلوبهم مرض ) كفر

( تتعارفون ) حال أخرى  
والعامل فيها يحشرهم وهى  
حال مقدرة لان التعارف  
لا يكون حال الحشر ( قد  
خسر ) يجوز ان يكون  
مستأنفا ويجوز ان يكون  
التقدير يقولون قد خسر  
والخسوف حال من الضمير  
فى يتعارفون \* قوله تعالى  
( ثم الله شهيد ) ثم ههنا غير  
مقتضية ترتيبا فى المعنى  
وانما ثبت الاخبار بعضها  
على بعض كقولك زيد عالم  
ثم هو كريم \* قوله تعالى  
( ماذا يستجلى )

العصر بمقتضى مشيئته اه يضاوى ( قوله لقد أنزلنا ) فيه التفات وقوله مبينات بفتح الياء وكسرها  
سبعينان وكذلك فى كل مجاء من هذا الجمع فى القرآن اه شيخنا وتفسير الشارح يناسب الكسر  
( قوله ويقولون آمنا بالله الخ ) شروع فى بيان أحوال بعض من لم يشأ الله هدايته الى صراط مستقيم وفى  
الخطيب قال مقاتل نزلت هذه الآية فى بشر المنافق الى أن قال وقدمت قصتها فى سورة النساء اه  
وعبارة الخازن عند قوله تعالى ألم تر الى الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل اليك الخ نصها قال ابن عباس  
نزلت فى رجل من المنافقين يقال له بشر كان بينه وبين يهودى خصومة فقال اليهودى تنطلق الى محمد وقال  
المنافق تنطلق الى كعب بن الاشرف وهو الذى ساء الله الطاغوت فابى اليهودى أن يخاضه الا الى  
رسول الله ﷺ فقضى رسول الله ﷺ له لليهودى فلما خرجا من عنده لزمه المنافق وقال انطلق  
بنا الى عمر فأتيا عمر فقال اليهودى اختصمت وهذا الى محمد أى عنده فمضى عليه فلم يرض بقضائه وزعم  
أنه يخاضه الى أى عندك فقال عمر للمنافق أ كذلك فقال نعم فقال لهما عمر رويدا حتى أخرج اليكما  
فدخل عمر البيت وأخذ السيف واشتمل عليه ثم خرج فضر به المنافق حتى برد أى مات وقال هكذا  
أففى بين من لم يرض بقضاء الله وقضاء رسوله فنزلت هذه الآية وقال جبريل ان عمر فرق بين الحق  
والباطل فسمى الفارق اه بحروفه ( قوله من بعد ذلك ) أى القول المذكور وقوله عنه أى عن ذلك  
الحكم ( قوله وادعوا الى الله ورسوله ) هذا ايضاح وشرح لقوله ثم يتولى فريق منهم وقوله اذا فريق  
اذا الثانية بمعنى الفاء أى قائمة مقامها فى ربط الجواب بشرطه وهو اذا الاولى اه شيخنا ( قوله المبلغ  
عنه ) أشار به للاعتذار عن افراد الضمير فى ليحكم وحاصله أن الرسول هو المبشر للحكم وانما ذكر الله  
معه تعظيما لشأنه أى الرسول اه شيخنا وعبارة أبى السعود ليحكم أى الرسول بينهم لانه المبشر للحكم  
حقيقة والا كان ذلك حكم الله تعالى حقيقة وذكر الله تعالى لتفخيمه عليه السلام والا يذان بجلالة محله  
عنده تعالى اه ( قوله معرضون ) أى ان كان الحكم عليهم بدليل قوله وان يكن لهم الحق الخ اه  
شيخنا ( قوله اليه ) يجوز تعلقه بأتوا لان أتى وجاء قد جاء امتددين بالى ويجوز أن يتعلق بمذعنين لانه  
بمعنى مسرعين فى الطاعة وصححه الزخشرى قال لتقدم صلته ودلالته على الاختصاص ومذعنين حال  
والاذعان الانقياد يقال أذعن فلان فلان أى انقادله وقال الزجاج الأذعان الاسراع مع الطاعة اه  
سمين وفى القاموس أذعن له خضع وذل وأقر وأسرع فى الطاعة وانقاد ذعن كفرح اه ( قوله أفى  
قلوبهم مرض الخ ) انكار واستعجاب لاعر اضهم المذكور وبيان لمنشئه بعد استقصاء عدة من القبائح المحقة  
فيهم والاستفهام للانكار لكن النفي المستفاد به لا يتسلط على هذه الامور الثلاثة لانها واقعة لهم وقائمة  
بهم والواقع لا ينفي وانما هو متسلط على منشئتها وسببها لاعر اضهم أى ليس منشؤه شيئا من هذه الثلاثة  
بل منشؤه شيء آخر وهو ظلمهم فينه بالاضرار الاتقلى بقوله بل أولئك هم الظالمون اه شيخنا وفى  
الخطيب ثم قسم تعالى الامر فى صدورهم عن حكومته ﷺ اذا كان الحق عليهم بين أن يكونوا مرضى  
القلوب بقوله أفى قلوبهم مرض ومرتابين فى نبوته بقوله أم ارتابوا وخائفين الخيف فى قضائه بقوله أم  
يخافون أن يخيف الله عليهم ورسوله اه ( قوله أفى قلوبهم مرض ) أى كفر أو ميل الى الظلم أم ارتابوا  
بان رأوا منك تهمة فزال ثقتهم ويطيقهم بك أم يخافون أن يخيف الله عليهم ورسوله فى الحكومة بل أولئك  
هم الظالمون اضراب عن القسمين الاخيرين لتحقيق القسم الاول ووجه التقسيم ان امتناعهم ما حلل  
فيهم أو فى الحاكم والثانى اما أن يكون محققا عندهم أو متوقعا كلاهما باطل لان منصب نبوته وفرط أمانته  
ﷺ يمنعه فتمين الاول وظلمهم يعم خلل عقيدتهم وميل نفوسهم الى الخيف وضمير الفصل لنفى ذلك

(أما رتابوا) أي شكوا في نبوته (أم يخافون أن يخيف الله عليهم ورسوله) في الحكم أي فيظلموا فيه لا (بل أولئك هم الظالمون) بالأعراض عنه (أما كان قول المؤمنين إذا دعوا إلى الله ورسوله ليحكم بينهم) بالقول اللاتقيهم أن يقولوا سمعنا وأطعنا (بالاجابة) (وأولئك) حينئذ (هم المفلحون) الناجون (ومن يطع الله ورسوله ويخش الله) يخافه (ويتقه) يسكون الهاء وكسرها بأن يطيعه (فاولئك هم الفائزون) بالجنة (وأقسموا بالله جهد أيمانهم) لئلا أمرتهم بالجهاد (ليخرجن قل) لهم (لا تقسموا طاعة معروفة) للنبي خير من قسمكم الذي لاتصدقون فيه (إن الله خير بما تعملون) من طاعتكم بالقول ومخالفتكم بالفعل (قل أطيعوا الله وأطيعوا الرسول فإن تولوا) عن طاعته بحذف إحدى التاءين

قد ذكرنا في ماذا في البقرة عند \* قوله تعالى ماذا يتفقون قولين وهما قولان ههنا وقيل فيها قول ثالث وهو أن تكون ماذا اسما واحدا مبتدأ أو يستعمل منه الخبر وقد ضعف ذلك من حيث أن الخبر هنا جملة من فعل وفاعل

عن غيرهم سيما المدعو إلى حكمه اه يضاوى (قوله أما رتابوا) أم بمعنى بل والهمزة أي بل ارتابوا وكذلك يقال فيما بعده اه شيخنا وفي السمين قوله أما رتابوا أم يخافون أم فيهما منقطعة تتقدر عند الجمهور بحرف الاضراب وهمزة الاستفهام تقديره بل ارتابوا بل أم يخافون ومعنى الاستفهام هنا التقرير والتوقيف ويبلغ به تارة في الذم وتارة في المدح وأن يخيف مفعول الخوف والخيف الميل والجور في القضاء يقال حاف في قضائه أي مال اه (قوله لا) أشار به إلى أن الاستفهام انكاري وهو راجع لكل من الاسباب الثلاثة أي لسببته ومنشئته كما علمت أي لكونه سببا ومنشأ لأعراضهم اه شيخنا (قوله بالأعراض عنه) أي الحكم (قوله إنما كان قول المؤمنين) العامة على نصبه خبرا لكان والاسم أن المصدرية وما بعدها وقرأ أمير المؤمنين والحسن برفعه على أنه الاسم وأن وما في حيزها الخبر وهي عندهم مرجوحة لانه متى اجتمع معرفتان فالاولى جعل الاعرف الاسم وإن كان سيديويه خير في ذلك بين كل معرفتين ولم يفرق هذه التفرقة وقد تقدم تحقيق هذا في أول آل عمران اه سمين (قوله بالاجابة) أي بالفعل لا بمجرد اللسان كما فعل المنافقون (قوله وأولئك حينئذ) أي حين إذ قالوا هذا القول المذكور اه (قوله يخافه) لعل هذا حل معنى والافحق الاعراب يخفه بالجزم لانه تفسير للجزوم بالعطف على فعل الشرط (قوله وكسرها) أي مع اشباع وبدونه بل وبسكون القاف مع الكسر بدون اشباع فهذه ثلاثة مع الكسر تضم للسكون فهي أربعة وكلها سبعة اه شيخنا (قوله وأقسموا بالله جهد أيمانهم) حكاية لبعض آخر من أكاذيبهم مؤكداً باليمين الفاجرة اه أبو السعود فالضمير عائداً على المنافقين والعطف على قوله سابقا ويقولون آمنا بالله وبالرسل وعبارة الخازن وأقسموا بالله جهد أيمانهم الخ نزلت لما قال المنافقون لرسول الله ﷺ أينما كنت نكن معك لئن خرجت خرجنا ولئن أخذنا أخذنا وإن أمرتنا بالجهاد جاهدنا اه (قوله أي غايتها) أشار به إلى أن جهده منصوب على المفعول المطلق وهذا أحد وجهين وفي السمين قوله جهد أيمانهم فيه وجهان أحدهما أنه منصوب على المصدر بدلا من اللفظ بفعله إذا أصل أقسم بالله جهد اليمين جهداً فحذف الفعل وقدم المصدر موضوعا لموضعه مضاعفا إلى المفعول كضرب الرقاب قاله الزمخشري والثاني أنه حال تقديره مجتهدين في أيمانهم كقوله افعل ذلك جهداً وطاقتك وقد خلط الزمخشري الوجهين فجعلهما وجهاً واحداً فقال بعدم مقدمته عنده وحكم هذا المنصوب حكم الحال كانه قيل جاءعين أيمانهم اه (قوله معروفة) أي بالصدق وموافقة الواقع لا بمجرد القول باللسان اه شيخنا (قوله خير من قسمكم) أشار إلى أن طاعة مبتدأ ومعروفة صفة والخبر محذوف ويحوز عكسه أي أمركم طاعة بل قال الواسطي أنه الأولى لأن الخبر محط الفائدة وعليه فالعنى أمركم الذي يطلب منكم طاعة معروفة معلومة لا يشك فيها ولا يرتاب اه كرخي (قوله فإن تولوا) مجزوم بحذف النون وجواب الشرط محذوف تقديره فلا ضرر عليه في ذلك وقوله فأنما عليه الخ تعليل لهذا المحذوف اه شيخنا وفي أبي السعود ما يقتضي أن قوله فأنما عليه الخ معمول للجواب المحذوف ونصه فان تولوا خطاب للمؤمنين بالطاعة من جهة تعالى وأردلتا كيد الامر بها والمبالغة في ايجاب الامثال وتوهم أنه داخل تحت القول مأثور بحكاية من جهة تعالى وأنه أبلغ في التبكيك فمكس للامر والفاء لترتيب ما بعدها على تبليغه عليه السلام للمأثور به اليهم أي ان تتولوا عن الطاعة أثر ما أمرتم بها فأنما عليه أي فاعلموا أنما عليه عليه السلام ما حمل أي أمر به من التبليغ وقد شاهدتموه عند قوله أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وعليكم ما حملتم أي ما أمرتم به من الطاعة ولعل التعبير بالتحميل للاشعار بثقله وكونه مؤنة وكلفة باقية في عهدتهم بعد كانه قيل وحيث توليت

عن ذلك فقد بقيتم تحت ذلك الحمل الثقيل وقوله تعالى ما حمل محمول على المشاكلة (قوله ما حمل) أى كلف  
 (قوله تهتدوا) أى تصيبوا الحق والرشد في طاعته اه خازن (قوله وما على الرسول الا البلاغ المبين)  
 أى وقد أداه فادوا أيضاً أتم ما عليكم من طاعته اه شيخنا (قوله وعد الله الخ) المفعول الثانى محذوف  
 تقديره الاستخلاف فى الارض وتمكين دينهم وتبديل خوفهم بالامن وأما قوله ليستخلفهم الخ فهو  
 جواب قسم مقدر تقديره والله ليستخلفهم الخ وهذا الجواب دال على المفعول المحذوف اه شيخنا  
 وهذا أحد وجهين وفى السمين قوله ليستخلفهم فيه وجهان أحدهما هو جواب قسم مضمرة أى أقسم  
 ليستخلفهم ويكون مفعول الوعد محذوفاً تقديره وعدم الاستخلاف لدلالة قوله ليستخلفهم عليه  
 والثانى أن يجرى وعد مجرى القسم لتحققه فلذلك أجيب بما يجب به القسم اه (قوله منكم) من  
 تبعيضية وهى مع مجرورها فى محل الحال من الموصول والخطاب للنبي ﷺ وأمة الدعوة اه (قوله  
 فى الارض) فيها قولان أحدهما يعنى أرض مكة لان المهاجرين سألوا الله ذلك فوعدهوا كما وعدت  
 بنو اسرائيل قال معناه النقاش الثانى انها بلاد العرب والعجم قال ابن العربي وهو الصحيح لان أرض  
 مكة محرمة على المهاجرين فى الحديث لكن البائس سعد بن خولة يثرى له رسول الله ﷺ أن توفى بمكة  
 وقال فى الصحيح أيضاً يمكث المهاجر بمكة بعد قضاء نسكه ثلاثاً اه قرطبي (قوله كما استخلف) ما  
 مصدرية أى استخلفا كما استخلف الذين من قباهم والعامات على بناء استخلف للفاعل وأبو بكر بناء للمفعول  
 فالوصول على الاول منصوب وعلى الثانى مرفوع اه سمين وفى البيضاوى وقرأ أبو بكر والمفضل عن  
 عاصم بضم التاء وكسر اللام واذا ابتدأ ضم الالف والباقون بفتحهما واذا ابتدؤا كسروا الالف اه  
 (قوله بالتخفيف والتشديد) سبعيتان (قوله بما ذكره) متعلق بوعده الذى ذكره والامور الثلاثة  
 اه شيخنا (قوله يعبدونى) فيه سبعة أوجه أحدها أنه مستأنف أى جواب لسؤال مقدر كأنه قيل ما بالهم  
 يستخلفون ويؤمنون فقيل يعبدونى الثانى أنه خبر مبتدأ مضمرة أى يعبدونى والجملة أيضاً استثنائية  
 تقتضى المدح والثالث أنه حال من مفعول وعد الله الرابع أنه حال من مفعول ليستخلفهم الخامس أنه حال  
 من فاعله السادس أنه حال من مفعول ليعبدونى أى هذا التركيب مستأنف وهذا هو الذى صدر به السمين كما عرفت  
 مستأنف ضمير عائد ليعبدونى أى هذا التركيب مستأنف وهذا هو الذى صدر به السمين كما عرفت  
 وقوله فى حكم التعليل أى التعليل لو عدم بما ذكر من الامور الثلاثة (قوله لا يشركون فى شيئاً) يجوز  
 أن يكون مستأنفاً وأن يكون حالاً من فاعل يعبدونى أى يعبدونى موحدين وأن يكون بدلاً من الجملة  
 التى قبله الواقعة حالاً او قد تقدم ما فيها اه سمين (قوله بعد ذلك الانعام منهم) منهم حال من من والضمير  
 للذين آمنوا وقوله به متعلق بالانعام أى الانعام بما ذكر من الامور الثلاثة فالمراد بالكفر هنا كفر النعمة  
 أى عدم القيام بحقوقها لا الكفر المقابل للإيمان فلذلك قال فلو لك من الفاسقون ولم يقل الكافرون اه  
 شيخنا (قوله وأول من كفر به) أى بالانعام بما ذكر أى لم يقيم بحق هذه النعم من عدم التعرض للفتن اه  
 شيخنا (قوله وأقيموا الصلاة الخ) عطف على مقدر يقتضيه السياق تقديره فآمنوا أى دؤموا على الايمان  
 واعملوا اصالحوا وأقيموا الصلاة الخ اه شيخنا وفى السمين قوله وأقيموا الصلاة فيه وجهان أحدهما أنه  
 معطوف على أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وليس ببعيد أن يقع بين المعطوف والمعطوف عليه فاصل وان  
 طال لان حق المعطوف أن يكون غير المعطوف عليه قاله الزحشرى قلت وقوله لان حق المعطوف الخ  
 لا يظهر غلة للحكم الذى ادعاه الثانى أن قوله وأقيموا من باب الالتفات من الغيبة الى الخطاب وحسنه  
 الخطاب فى قوله قبل ذلك منكم اه (قوله بالفوقانية) ومعلوم ان الفاعل عليها ضمير الخطاب

خطاب لهم ( فانما عليه  
 ما حمل ) من التبليغ  
 ( عليكم ما حملتم ) من  
 طاعته ( وان طيعوه تهتدوا  
 وما على الرسول الا البلاغ  
 المبين ) أى التبليغ المبين  
 ( وعد الله الذين آمنوا منكم  
 وعملوا الصالحات ليستخلفهم  
 فى الارض ) بدلا عن الكفار  
 ( كما استخلف ) بالبناء  
 للفاعل والمفعول ( الذين  
 من قبلهم ) من بنى اسرائيل  
 بدلا عن الجبارة ( وليمكن  
 لهم دينهم الذى ارتضى لهم )  
 وهو الاسلام بأن يظهره  
 على جميع الاديان ويوسع لهم  
 فى البلاد فيملكوها  
 ( وليبدلهم ) بالتخفيف  
 والتشديد ( من بعد خوفهم )  
 من الكفار ( أمنا ) وقد  
 أنجز الله وعده لهم بما ذكر  
 وأثنى عليهم بقوله ( يعبدونى  
 لا يشركون فى شيئاً ) هو  
 مستأنف فى حكم التعليل  
 ( ومن كفر بعد ذلك )  
 الانعام منهم به ( فاولئك  
 هم الفاسقون ) وأول من  
 كفر به قتله عثمان رضى الله  
 عنه فصاروا يقتلون بعد  
 ان كانوا اخوانا ( وأقيموا  
 الصلاة وآتوا الزكاة وأطيعوا  
 الرسول لعلكم ترحمون )  
 أى رجاء الرحمة ( لا تحسبن )  
 بالفوقانية والتحتانية  
 والفاعل الرسول ( الذين  
 كفروا مجزين ) لنبا  
 ( فى الارض )



بأن يفوتونا ( ومأوام )  
مرجعهم ( النار ولبس  
المصير ) المرجع هي ( بأياها  
الذين آمنوا ليستأذنكم  
الذين ملكت أيمانكم )  
من العبيد والاماء ( والذين لم  
يبلغوا الحكم منكم ) من  
الاحرار وعرفوا أمر النساء  
( ثلاث مرات ) في ثلاثة  
أوقات ( من قبل صلاة الفجر

ولا ضمير فيه يعود على  
المبتدأ ورد هذا القول بان  
العائد الهاء في منه فهو  
كقولك زيد أخذت منه  
درهما \* قوله تعالى ( الآن )  
فيها كلام قد ذكر مثله في  
البقرة والناصب لها محذوف  
تقديره آمنتم الآن \* قوله  
تعالى ( أحق هو ) مبتدأ  
وهو مرفوع به ويجوز ان  
هو مبتدأ وأحق الخبر  
وموضع الجملة نصب  
بيستنبؤنك و ( اى ) بمعنى نعم  
\* قوله تعالى ( وأسروا  
الندامة ) مستأنف وهو  
حكائية ما يكون في الآخرة  
وقيل هو بمعنى المستقبل  
وقيل قد كان ذلك في الدنيا  
\* قوله تعالى ( وشفاء ) هو  
مصدر في معنى الفاعل أى  
وشاف وقيل هو في معنى  
المفعول أى المشفى به قوله  
تعالى ( فذلك ) الفاء الاولى  
مرتبطة بما قبلها والثانية  
بفعل محذوف تقديره  
فليجربوا بذلك فليفرحوا  
كقولهم

وهو الرسول فقوله والفاعل الرسول راجع للقراءتين وعلى كل من القراءتين فالوصول مفعول أول  
ومعجزين مفعول ثان اه شيخنا وفي الكرخي قوله والفاعل الرسول أى لتقدم ذكره وظاهر كلامه  
أن ذلك على القراءتين وتفصيل القول في ذلك ان الفاعل ضمير المخاطب أى لا تحسبن أيها المخاطب  
ويستع أو يبعد جعله الرسول ﷺ لأن مثل هذا الحسبان لا يتصور منه حتى ينهى عنه واماعلى القراءة  
بالتحتانية فان الفاعل فيها مضمرة يعود على ما دل السياق عليه أى لا تحسبن حاسب أو أحد واماعلى  
الرسول لتقدم ذكره ولكنه ضعيف للمعنى المتقدم وأجيب بانه لا يلزم من النهى عن الشئ وقوعه  
من المنهى عنه اه ( قوله بان يفوتونا ) أى يهربوا ويفروا من عذابنا اه شيخنا وهرب من باب طلب  
كما في المختار ( قوله ومأوام النار ) معطوف على جملة لا تحسبن عطف خبر على انشاء على رأى  
بعضهم أو معطوف على مقدر تقديره بل هم مقهورون مدركون ومأوام الخ عطف خبر على خبر اه  
شيخنا ( قوله يا أيها الذين آمنوا ليستأذنكم الذين ملكت أيمانكم ) قال ابن عباس وجه رسول الله ﷺ  
غلاما من الانصار يقال له مدلج بن عمرو الى عمر بن الخطاب وقت الظهيرة ليدعوه فدخل عليه  
فرأى عمر بحالة كره عمر رؤيته فيها فأترل الله تعالى يا أيها الذين آمنوا الآية وقيل نزلت في أسماء بنت  
مرثد كان لها غلام كبير فدخل عليها في وقت كرهته فأتت رسول الله ﷺ فقالت ان خدمنا وغلامنا  
يدخلون علينا في حال نكرهما فأترل الله تعالى يا أيها الذين آمنوا ليستأذنكم واللام لام الامر وفيه  
قولان أحدهما انه على الندب والاستحباب والثاني انه للوجوب وهو الاولى اه خازن وفي زاده  
واعلم أن ظاهر الآية أمر المالك والاطفال بالاستئذان والمقصود أمر المؤمنين بان يمنعوا هؤلاء من  
الدخول عليهم في هذه الاوقات من غير اذن اذ لو كان المقصود أمر المالك والاطفال بالذات لما كان  
لتخصيص النداء والخطاب بالمؤمنين وجه ولكن يلزم عليه تكليف الاطفال اه وفي الكرخي  
وهذا الأمر في الحقيقة للاولياء بتأديبهم فلا يرد كيف أمرهم الله بالاستئذان مع أنهم غير مكلفين اه  
وفي القرطبي يروى أن رسول الله ﷺ بعث غلاما من الانصار يقال له مدلج الى عمر بن الخطاب ظهيرة  
ليدعوه فوجده نائما وقد أغلق عليه الباب فدق الغلام عليه الباب فناداه ودخل فاستيقظ عمر  
فانكشف منه شئ فقال عمر وددت ان الله نهى ابناءنا ونساءنا وخدمنا أن لا يدخلوا علينا في هذه  
الساعات الا باذن ثم انطلق الى رسول الله ﷺ فوجد هذه الآية قد أنزلت فخر ساجدا شكر الله  
عز وجل اه ( قوله وعرفوا أمر النساء ) اى عوراتهن أى حكا عورات النساء اه شيخنا أى  
ميزوا بين الجميلة وغيرها ( قوله ثلاث مرات ) فيه وجهان أحدهما انه منصوب على الظرف الزمانى أى  
ثلاثة أوقات ثم فسر تلك الاوقات بقوله من قبل صلاة الفجر وحين تضعون ثيابكم ومن بعد صلاة  
العشاء والثاني أنه منصوب على المصدرية أى ثلاثة استئذانات ورجح الشيخ هذا فقال والظاهر  
من قوله ثلاث مرات ثلاثة استئذانات لانك اذا قلت ضربت ثلاث مرات لا يفهم منه الا ثلاث ضربات  
ويؤيده قوله عليه الصلاة والسلام الاستئذان ثلاث قلت مسلم أن الظاهر كذا ولكن الظاهر هنا متروك  
للقريئة المذكورة وهي تفسير الثلاثة بقوله من قبل صلاة الفجر الخ اه سمين لكن الشارح جرى على الاول  
حيث قال ثلاث مرات في ثلاثة أوقات ( قوله من قبل صلاة الفجر ) في محل نصب بدل من ثلاث مرات وكذا  
يقال فيما بعده وسيشير لهذا الاعراب بقوله بدلا من محل ما قبله اه شيخنا ( قوله أيضا من قبل صلاة الفجر )  
أى لانه وقت القيام من المضاجع وطرح ثياب النوم ولبس ثياب اليقظة وقوله وحين تضعون ثيابكم أى التي  
تلبس في اليقظة أى تضعونها لاجل القنولة وقوله ومن بعد صلاة العشاء أى لانه وقت التجرد عن اللباس

والالتحاف بالتحاف اه يضاوى (قوله من الظهيرة) فيه ثلاثة أوجه أحدها أن من لبيان الجنس أى حين ذلك الوقت الذى هو الظهيرة الثانى أنها بمعنى فى أى تضعونها فى الظهيرة الثالث أنها بمعنى اللام أى من أجل حر الظهيرة وأما قوله وحين تضعون فعطف على محل من قبل صلاة الفجر وقوله ومن بعد صلاة العشاء عطف على ما قبله والظهيرة شدة الحر وهو منتصف النهار اه سمين فقول الشارح أى وقت الظهر تفسير لحين (قوله بالرفع) خبر مبتدأ مقدرو على هذا فالوقوف على العشاء وأما على قراءة النصب فالوقوف على لكم اه شيخنا (قوله بعده مضاف) أى يقدر أيضا (قوله أى هى أوقات) أى هى أوقات ثلاث عورات وقوله ما قبله وهو الظروف الثلاثة اه شيخنا (قوله وهى مبتدأ) أى الاوقات الثلاثة وقوله تبدو فيها العورات خبره وقوله لالقاء الثياب الخالة مقدمة وهذا بيان لحكمة النبى وبيان لتسميتها عورات اه شيخنا (قوله ليس عليكم) أى فى تمكينهم من الدخول عليكم ولا عليهم أى فى الدخول لعدم تكليفهم وهذا فى الصبيان وأما فى الارقاء البالغين فالامر ظاهر اه شيخنا (قوله) أيضا ليس عليكم ولا عليهم جناح بعدهن) ليس فى هذا ما نيفى آية الاستئذان فينسوخا لانه فى الصبيان ومما ليس المدخول عليهم وتلك فى الاحرار البالغين اه يضاوى أى خلافا لمن قال انها منسوخة بهذه الآية فى غير هذه الاوقات الثلاثة اه زاده (قوله طوافون) الجملة لتعليل لما قبلها (قوله والجملة) أى قوله بعضكم على بعض وقوله لما قبلها أى قوله طوافون عليكم وهذا يفيدان المراد بالبعض الاول هو ما عبر عنه بالواو فى قوله طوافون اه شيخنا وفى السمين قوله بعضكم على بعض فى بعضكم ثلاثة أوجه أحدها أنه مبتدأ وعلى بعض الخبر فقدره أبو البقاء يطوف على بعض وتكون هذه الجملة بدلا مما قبلها ويحوز أن تكون مؤكدة مبينة يعنى أنها أفادت ما أفادته الجملة التى قبلها فكانت بدلا أو مؤكدة والثانى أن يرتفع بدلا من طوافون قاله ابن عطية والثالث أنه مرفوع بفعل مقدّر أى يطوف بعضكم على بعض حذف لدلالة طوافون عليه قاله الزمخشري اه وفى السكر خى بعضكم على بعض أفادان قوله بعضكم مبتدأ وعلى بعض الخبر وتبع فيما قدره أبو البقاء ورد أبو حيان هذا بانه كون مخصوص فلا يحوز حذفه والجواب عنه ان الممتنع الحذف اذا لم يدل عليه دليل ولم يقصد إقامة الجار مقامه ولذلك قال الزمخشري خبره على بعض على معنى طائف على بعض وحذف لدلالة طوافون عليه اه وفى زاده قوله بعضكم على بعض أى الممالك والاطفال يطوفون عليكم للخدمة وأنتم تطوفون عليهم للاستخدام فلو كلفتم الاستئذان فى كل طوفة أى فى هذه الاوقات الثلاث وغيرها لضاق الامر عليكم اه فقوله بعضكم على بعض فيه زيادة على ما قبله فليس تأكيد خلافا للجلال تأمل (قوله كما بين لكم ما ذكر) أى من استئذان الممالك وغير البالغين اه كرخى (قوله وآية الاستئذان) أى قوله يا أيها الذين آمنوا ليستأذنكم الذين الخ قيل منسوخة الخ عبارة الخازن اختلف العلماء فى حكم هذه الآية فقيل انها منسوخة حكى ذلك عن سعيدين المسيب وروى عكرمة أن نفرا من أهل العراق قالوا لابن عباس كيف ترى فى هذه الآية التى أمرنا بها ولا يعمل بها أحد قول الله عز وجل يا أيها الذين آمنوا ليستأذنكم الذين ملكت أيمانكم الآية فقال ابن عباس ان الله عليم رحيم بالمؤمنين يحب الستر وكان الناس ليس لبيوتهم ستور ولا حجاب فربما دخل الخادم أو الولد أو يقيم الرجل والرجل على أهله فامر الله بالاستئذان فى تلك العورات فجاءهم الله تعالى بالستور والحجب فلم أر أحدا يعمل بذلك بعد أخرجه أبو داود وفى رواية عنه نحوه وزاد فرأى ان ذلك أغنى عن الاستئذان فى تلك العورات وذهب قوم الى أنها غير منسوخة روى سفيان عن موسى بن أبى عائشة قال سألت الشعبي عن هذه الآية ليستأذنكم الذين ملكت أيمانكم أم منسوخة هى قال لا والله قلت ان الناس

و حين تضعون ثيابكم من الظهيرة) أى وقت الظهر (ومن بعد صلاة العشاء ثلاث عورات لكم) بالرفع خبر مبتدأ مقدّر بعده مضاف وقام المضاف اليه مقامه أى هى أوقات والنصب بتقدير أوقات منصوبابدا من محل ما قبله قام المضاف اليه مقامه وهى لالقاء الثياب تبدو فيها العورات (ليس عليكم ولا عليهم) أى الممالك والصبيان (جناح) فى الدخول عليكم بغير استئذان (بعدهن) أى بعد الاوقات الثلاثة هم (طوافون عليكم) للخدمة (بعضكم) طائف (على بعض) والجملة مؤكدة لما قبلها (كذلك) كما بين ما ذكر (بين الله لكم الآيات) أى الاحكام (والله عليم) بامور خلقه (حكيم) بمادبره لهم وآية الاستئذان قيل منسوخة وقيل لا ولكن تهاون الناس فى ترك الاستئذان زيدافاضربه أى تعمد زيادا

فاضربه وقيل الفاء الاولى زائدة والجمهور على الياء وهو أمر للغائب وهو رجوع من الخطاب الى الغيبة ويقرأ بالتاء على الخطاب كالذى قبله \* قوله تعالى (أرأيتم) قد ذكر فى الانعام (الله) مثل الذكرين وقد

(واذ بلغ الاطفال منكم)  
أيها الاحرار (الحلم فليستأذنا)  
في جميع الاوقات (كما  
استأذن الذين من قبلهم) أي  
الاحرار الكبار (كذلك  
يبين الله لكم آياته والله عليم  
حكيم والقواعد من النساء)  
قعدن عن الحيض والولد  
لكبرهن (اللاتي لا يرجعون  
نسكا) لذلك (فليس  
عليهن جناح أن يضعن  
ثيابهن) من الجلباب والرداء  
والقناع فوق الخمار (غير  
متبرجات) مظهرات (بزينة)  
خفية كقلادة وسوار  
وخلخال (وأن يستغفن)  
بأن لا يضعنها) خير لهن والله  
سميع (لقولكم (عليهم  
بما في قلوبكم (ليس على  
الاعمى حرج ولا على  
الاعرج حرج ولا على  
المريض حرج)

ذكر في الانعام \* قوله تعالى  
(في شأن) خبر كان (وما  
تتلوا) مانافية و(منه) أي  
من الشأن أي من أجله و(من  
قرآن) مفعول تتلوا ومن  
زائدة (الا كنا عليكم  
شهودا ذقيفون) ظرف  
لشهود (من مثقال) في موضع  
رفع يعزب ويعزب بضم  
الزاي وكسر هالفتان وقد  
قرئ بهما (ولا أصغر ولا  
أكبر) بفتح الراء في موضع  
جر صفة لندرة أو لثقل على  
اللفظ و يقرآن

لا يعملون بها قال الله المستعان قال سعيد بن جبير في هذه الآية ان ناسا يقولون نسخت والله ما نسخت  
ولكنها ماساهاون بها الناس اه (قوله واذ بلغ الاطفال الخ) مقابل قوله والذين لم يبلغوا الحلم منكم  
اه زاده (قوله الذين من قبلهم) أي الذين ذكروا من قبلهم في قوله أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتا  
غير بيوتكم الخ وما مصدرية أي استأذنا كاستأذن الذين من قبلهم اه شيخنا (قوله والقواعد)  
جمع قاعد بغير هاء وهو مبتدأ وقوله اللاتي الخ نعت فلذلك دخلت الفاء في الخبر وهو قوله فليس عليهن  
جناح الخ اه شيخنا وفي المصباح وقعدت المرأة عن الحيض اسنت وانقطع حيضها فهي قاعد بغير تاء  
والجمع قواعد وقعدت عن الزوج فهي لاتشتهيه اه وفي السمين والقواعد جمع قاعد من غير تاء تأنيث  
ومعناه القواعد عن النكاح أو الحيض أو عن الاستمتاع أو عن الحبل أو عن الجميع ولولا تخصيصهن  
بذلك لوجب التاء نحو ضاربة وقاعدة من القعود المعروف وقوله من النساء وما بعده بيان لهن والقواعد  
مبتدأ ومن النساء حال واللاتي صفة للقواعد للنساء وقوله فليس عليهن الخ الجملة خبر المبتدأ وانما  
دخلت الفاء لان المبتدأ موصوف بموصول لو كان ذلك الموصول مبتدأ لجاز دخولها في خبره ولا يجوز  
أن يكون اللاتي صفة للنساء اذ لا يبقى مسوغ لدخول الفاء في خبر المبتدأ وقال أبو البقاء ودخلت الفاء  
لما في المبتدأ من معنى الشرط لان الالف واللام بمعنى اللاتي قعدن وهذا مذهب الاخفش اه (قوله  
اللاتي لا يرجون نسكا) أي لا يطمن فيه وقوله لذلك أي كبرهن اه (قوله فليس عليهن جناح  
الخ) أي فيجوز النظر لوجوههن وأيديهن وهذا أحد وجهين والثاني المنع كالشابة وعبارة الروضة  
وأما المجوز فالحقها الغزالي بالشابة فان الشهوة لا تنضب طوهي محل الوطء وقال الروياني اذ بلغت مبلغا  
يؤمن من الافتتان بالنظر اليها جاز النظر الى وجهها وكفيها لقوله تعالى والقواعد من النساء الآية اه  
(قوله أن يضعن) أي ينزعن عنهن ثيابهن (قوله من الجلباب) رهو الملحفة أي ما يغطي به جميع البدن  
كالملاء والخبرة وقوله فوق الخمار راجع للقناع أي القناع الذي يلبس فوق الخمار اه شيخنا (قوله  
غير متبرجات بزينة) الباء بمعنى اللام وعبارة أبي السعود غير مظهرات لزينة اه وعبارة البيضاوي  
غير متبرجات بزينة غير مظهرات زينة مما أمرن باخفائه في قوله ولا يبدن زينتهن وأصل التبرج  
التسكف في اظهار ما يخفى من قولهم سفينة بارجة لا غطاء عليها والبرج محرك سعة العين بحيث يرى  
بياضها محيطا بسوادها الا أنه خص بكشف المرأة زينتها ومحاسنها للرجال اه وقوله غير مظهرات زينة  
أشار به الى أن الباء للتعدية ولذا فسر بمتعدي أن تفسير اللام بالمتعدي كثير ويؤيده أن أهل اللغة  
لم يذكروه متعديا بنفسه ولم يرمز من قال تبرجت المرأة حليها وليست الزينة مأخوذة في مفهومه حتى يقال  
انه تجريد كانوا ثم فن قال به اشارة الى زيادة الباء في المفعول فقد أخطأ اه شهاب وفي المختار والتبرج  
اظهار المرأة زينتها ومحاسنها للرجال اه (قوله ليس على الاعمى حرج ولا على الاعرج حرج ولا  
على المريض حرج) اختلف العلماء في هذه الآية فقال ابن عباس لما أنزل الله يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا  
أموالكم بينكم بالباطل تخرج المسلمون عن مؤاكلة المرضى والزمنى والعمى والعرج وقالوا الطعام  
أفضل الاموال وقد نهانا الله تعالى عن أكل المال بالباطل والاعمى لا يبصر موضع الطيب والاعرج  
لا يتمكن من الجلوس ولا يستطيع المزاحمة على الطعام والمريض يضعف عن تناول ولا يستوفي من  
المعام حق فأنزل الله عز وجل هذه الآية فعلى هذا تكون على بمعنى في أي ليس في الاعمى والمعنى  
ليس عليكم في مؤاكلة الاعمى والمريض والاعرج حرج وقيل كان العميان والعرج والمرضى  
يتزهدون عن مؤاكلة الاصحاء لان الناس يقذرونهم ويكرهون مؤاكلتهم ويقال الاعمى ربما أكل  
أكثر ويقال الاعرج ربما جلس مكان اثنين فنزلت هذه الآية وقيل نزلت ترخيصا لهؤلاء في

الا كل من بيوت من سمي الله في هذه الآية وذلك أن هؤلاء كانوا يدخلون على الرجل لطلب الطعام فإذا لم يكن عنده شيء ذهب بهم إلى بيت أبيه أو بيت أمه أو بعض من سمي الله في هذه الآية فكان أهل الزمانة يتحرجون من ذلك ويقولون ذهب بنا إلى غير بيته فأنزل الله عز وجل هذه الآية وقيل كان المسلمون إذا غزوا دفعوا مفتاح بيوتهم إلى هؤلاء الضعفاء ويقولون لهم قد أحللنا لكم أن تأكلوا مما في بيوتنا فكانوا يتحرجون من ذلك ويقولون لا ندخلها وأصحابها غائبون مخافة أن لا يكون أذنهم عن طيب نفس فأنزل الله عز وجل هذه الآية رخصة لهم وقيل نزلت رخصة لهم في التخلف عن الجهاد فعلى هذا تم الكلام عند قوله ولا على الاعرج حرج ولا على المريض حرج اهـ خازن وعبارة أبي السعود وقيل إن هؤلاء الطوائف الثلاثة كانوا يتحرجون عن مؤاكلة الأصحاء حذراً من استقذارهم إياهم وخوفاً من تأذيهم بأفعالهم ومضايقتهم فإن الاعرجى ربما سبقت يده إلى أطيب الطعام فسبق البصير إليه والاعرج يتفلسح في مجلسه فيأخذ مكاناً واسعاً فيضيق على السليم والمريض لا يخلو من حالة مؤذية لقرينه وجلسه فنزلت هذه الآية اهـ (قوله في مؤاكلة مقابليهم) مصدر مضاف لمفعوله أي في أكلهم مع مقابليهم أي السالمين من هذه النقائص الثلاثة اهـ شيخنا (قوله ولا على أنفسكم أن تأكلوا من بيوتكم الخ) كلام مستأنف قيل لما نزلت آية يأبى الله الذين آمنوا أن تأكلوا أموالكم يمينكم بالباطل قالوا لا يحل لأحد منا أن يأكل عند أحد فأنزل الله تعالى ولا على أنفسكم أن تأكلوا من بيوتكم أي لا حرج عليكم في أن تأكلوا من بيوتكم الخ اهـ خازن وفي القرطبي وعن ابن عباس لما أنزل الله عز وجل يأبى الله الذين آمنوا أن تأكلوا أموالكم يمينكم بالباطل قال المسامون إن الله قد نهانا أن نأكل أموالنا بيننا بالباطل وإن الطعام من أفضل الأموال فلا يحل لأحد منا أن يأكل عند أحد فكف الناس عن ذلك فأنزل الله عز وجل ليس على الاعرجى حرج إلى أموالكم مفتاحه اهـ (قوله أن تأكلوا الخ) أي في أن تأكلوا وقوله من بيوتكم بكسر الباء وضمتها سبعيتان ويحريان في كل ما يأتي وقوله أي بيوت أولادكم الحامل له على هذا التقدير أمران الأول المقابلة بالآباء والثاني أنه لا يتوهم أن الإنسان يمتنع عليه الأكل من بيت نفسه اهـ شيخنا وعبارة البيضاوي من بيوتكم أي من البيوت التي فيها أزواجكم وعيالكم فيدخل فيها بيوت الأولاد ولان بيت الولد كبيتته لقوله عليه الصلاة والسلام أنت ومالك لبيك وقوله عليه السلام إن أطيب ما يأكل المرء من كسبه وإن ولده من كسبه اهـ (قوله وإخوانكم) أي أخوتكم (قوله أو أموالكم مفتاحه) العامة على فتح الميم واللام مخففة وقرأ ابن جبير ملككم بضم الميم وكسر اللام مشددة أي ملككم غيركم والعامة على مفتاحه دون ياء جمع مفتاح وابن جبير مفتاحه بالياء بعد التاء جمع مفتاح وجوز أبو البقاء أن يكون جمع مفتاح بالكسر وهو الآلة وأن يكون جمع مفتاح بالفتح وهو المصدر بمعنى الفتح والاول أقيس وقرأ أبو عمرو في رواية هرون عنه مفتاحه بالافراد وهي قراءة قتادة اهـ سمين (قوله أي خزتموه لغيركم) أي حفظتموه لغيركم كان تكونوا أو كلاء عليه قال ابن عباس عن بذلك وكيل الرجل وقيمة في ضيعته وماشيته فلا بأس عليه أن يأكل من ممرته وثمرة ضيعته ويشرب من لبن ماشيته ولا يحمل ولا يدخر وقيل يعنى بيوت عبيدكم ومالكم وكم وذلك أن السيد يملك منزل عبده والمفتاح الخزان ويجوز أن يكون المراد به المفتاح الذي يفتح به وإذا ملك الرجل المفتاح فهو خازن فاحل الله له أن يأكل الشيء اليسير وقيل أو ملككم مفتاحه أي ما خزتموه عندهم ومالكم خزتموه اهـ خازن (قوله أو صديقكم) الصديق يطلق على الواحد والجمع اهـ سمين وفي الخازن قال ابن عباس نزلت هذه الآية في الحرث بن عمرو خرج غازياً مع رسول الله ﷺ وخلف مالك بن زيد على أهله فلما رجع وجدته مجهوداً فسأله عن حاله فقال تخرجت

بالرفع حملاً على موضع من مثقال والذي في سبأ يدكر في موضعه إن شاء الله تعالى (الافى كتاب) أي الا هو في كتاب والاستثناء منقطع \* قوله تعالى (الذين آمنوا) يجوز أن يكون مبتدأ وخبره (لهم البشرى) ويجوز أن يكون خبراً ثانياً لأن أو خبر ابتداء محذوف أي هم الذين ويجوز أن يكون منصوباً باضمار أعنى أو صفة لأولياء بعد الخبر وقيل يجوز أن يكون في موضع جر بدلاً من الهاء والميم في عليهم \* قوله تعالى (في الحياة الدنيا) يجوز أن تتعلق في بالشرى وإن يكون حالاً منها والعامل الاستقرار و (لا تبدل) مستأنف \* قوله تعالى (إن العزة) هو مستأنف والوقف على ما قبله \* قوله تعالى (وما يتبع)

أن آكل من طعامك بغیر اذن فانزل الله هذه الآية اه (قوله من بیوت من ذکر) أى الاصناف الاحد عشر وخصوا بالذکر لان العادة جاریة بالتبسط بیئهم اه بیضاوی (قوله أى اذا علم رضام به) أى بصریح اللفظ أو بالقرينة وان كانت ضعيفة اه شیخنا وهذا التقیید هو المعتمد المقتضى به ووراءه قول آخر یقول یحوز الاكل من بیوت من ذکر وان لم یعلم رضام وعبارة القرطبی المسئلة الرابعة أو بیوت آبائکم الى قوله أو بیوت خالاتکم قال بعض العلماء هذا اذا اذنوا له فى ذلك وقال آخرون اذنوا له ولم يأذنوا فله أن يأكل لان القرابة التى بیئهم اذن وذلك لان فى تلك القرابة عطفاً تسمح النفوس منهم بسبب ذلك العطف أن يأكل هذا من شیئهم ویسروا بذلك اذا علموا وقال ابن العربی أباح لنا الاكل من جهة النسب من غیر استئذان اذا كان الطعام مبدولاً فان كان محوزاً دونهم لم یکن لهم أخذه ولا یحوز أن یجاوز الى الادخار ولا الى ما یسب ما کول وان کان غیر محوز عنهم الا باذن منهم اه ویرد على القول الاول أن یقال اذا کان الاكل من بیوت من ذکر مشروطاً برضام فلا فرق بیئهم وبن غیرهم من الاجانب وأجیب بان هؤلاء یکنفی فیهم أدنى قرينة بل ینبغى أن یشرط فیهم أن لا یعلم عدم الرضا بخلاف غیرهم من الاجانب فلا بد فیهم من صریح الاذن أو قرينة قوية هذا ما ظهروا ولم أر من تعرض لذلك اه خطیب وفيه ایضاً ان الاكل من بیوت من ذکر کان جائزاً فی صدر الاسلام ولو من غیر رضام ثم نسخ اه (قوله جمع شت) مصدر بمعنی التفرق وفى المختار أمر شت بالفتح أى متفرق تقول شت الامر یشت بالكسر من باب ضرب شتوا وشتا تافتح الشین فیها أى تفرق اه (قوله نزل فیمن تخرج الخ) أى فهو كلام مستأنف مسوق لبيان حکم آخر من جنس ما بین قبله حیث کان فریق من المؤمنین کبنى لیث بن عمرو بن کنانة یتخرجون ان يأكلوا طعامهم منفردین وكان الرجل منهم لا یأكل ویمکث یومه حتى یجد ضیفاً کل معه فان لم یجد من یؤاکله لم يأكل شیئاً وربما قعد الرجل والطعام بین یدیه لا یتناوله من الصباح الى الرواح وربما كانت معه الابل الحاقلات فلا یشرّب من ألبانها حتى یجد من یشاربه فاذا أمسى ولم یجد أحداً کل وقیل کان الفنى منهم یدخل على الفقیر من ذوی قرابته وصدقاته فیدعوه الى طعامه فیقول انى اتخرج أن آكل معك وأنا غنى وأنت فقیر وقیل کان قوم من الانصار لا یأكلون اذا نزل بهم ضیف الا مع ضیفهم فرخص لهم فی أن يأكلوا کیف شاءوا وقیل کانوا اذا اجتمعوا لیا کلوا طعاماً عزّلوا اللامعى وأشباهه طعاماً على حدة فبین الله تعالى أن ذلك لیس بواجب وقوله جمیعاً حال من فاعل تأكلوا وأشتا ناعطف علیه داخل فی حکمه وهو جمع شت على أنه صفة کالحق یقال أمر شت أى متفرق أو على أنه فى الاصل مصدر وصف به مبالغة أى لیس علیکم جناح فی أن تأكلوا مجتمعین أو متفرقین اه أبو السعود وقیل نزلت فی قوم تخرجوا عن الاجتماع على الطعام لاختلاف الآکلین فی کثرة الاكل وقلته اه بیضاوی یعنى أنهم لما تخرجوا فی الاجتماع على الطعام والمشاركة فیه لاختلاف الآکلین بین أنه لا حرج علیهم أن يأكلوا مجتمعین ولا متفرقین اه شهاب وزاده وفى القرطبی وقد ترجم البخارى فی صحیحہ باب قوله تعالى لیس على الاعمى حرج ولا على الاعرج حرج ولا على المریض حرج والهندو الاجتماع فى الطعام ومقصوده بما قاله علماؤنا فى هذا الباب اباحة الاكل جمیعاً وان اختلفت أحوالهم فى الاكل فقد سوغ النبى ﷺ ذلك فصار سنة فی الجماعات التى تدعى الى الطعام فى الهند والولاثم وفى الاملاق فى السفر وما ملکت مفاتحه بامانة أو قرابة أو صداقة فلك ان تأكل مع القریب أو الصدیق ووحدک والهند ما یجمعه الرفقاء من مال أو طعام على قدر نفقتهم ینفقونه بیئهم وقال ابن درید یقال من ذلك تناهد القوم الشىء بیئهم قال الهروى وفى حدیث الحسن آخر جواهرهم فانه أعظم البركة وأحسن لاختلافکم والهند ما تخرج به الرفقة عند المناهدة وهو استقسام النفقة

الاكل من بیوت من ذکر وان لم یحضر وأى اذا علم رضام به (لیس علیکم جناح أن تأكلوا جمیعاً) مجتمعین (أو أشتاتا) متفرقین جمع شت نزل فیمن تخرج أن يأكل وحده واذالم یجد من یؤاکله یترك الاكل

فى ما وجهان أحدهما هی نافیه ومفعول یتبع محذوف دل علیه قوله ان یتبعون الا الظن و(شركاء) مفعول یدعون ولا یحوز أن یتبعون لان المعنى یتبعون لان المعنى یصیر الى انهم لم یتبعوا شركاء و لیس كذلك والوجه الثانى أن تكون ما استفهما فى موضع نصب یتبع \* قوله تعالى (ان عندکم من سلطان) ان ههنا بمعنی مالا غیرو (ههنا) یتعلق بسنطان أو نعت له \* قوله تعالى (متاع فى الدنيا) خبر مبتدأ محذوف تقديره اقراؤهم أو حیاتهم أو تقلبهم ونحو ذلك \* قوله تعالى (اذقال لقومه) اذ ظرف والعامل فیہ نبأ ویحوز ان یتكون حالاً منه (فعلى الله) الفاء جواب الشرط والفاء فى (فاجمعوا) عاطفة على الجواب وأجمعوا بقطع الهمزة من قولك أجمعت على الامر اذا عزم علیه الا أنه حذف حرف الجر فوصل الفعل

(فإذا دخلتم بيوتا) لكم  
لا أهل بها (فسلموا على  
أنفسكم) أى قولوا السلام  
علينا وعلى عباد الله الصالحين  
فإن الملائكة ترد عليكم  
وإن كان بها أهل فسلموا  
عليهم (تحية) مصدر حيا  
(من عند الله مباركة طيبة)  
يثاب عليها (كذلك بين  
الله لكم الآيات) أى يفصل  
لكم معالم دينكم (لعلكم  
تعقلون) لكى تفهموا  
ذلك (إنما المؤمنون الذين  
آمَنوا بالله ورسوله وإذا  
كانوا معه) أى الرسول  
(على أمر جامع) كخطبة  
الجمعة (لم يذهبوا) لعروض  
عذرهم

بنفسه وقيل هو متعذر بنفسه  
في الأصل ومنه قول الحرث  
أجمعوا أمرهم بليل  
فلما  
أصبحوا أصبحت لهم  
ضوء  
وأما (شركاءكم) فالجمهور  
على النصب وفيه أوجه  
أحدها هو معطوف على  
أمركم تقديره وأمر شركائكم  
فأقام المضاف إليه مقام  
المضاف والثاني هو مفعول  
معه تقديره مع شركائكم  
والثالث هو منصوب بفعل  
محذوف أى وأجمعوا شركاءكم  
وقيل التقدير وادعوا  
شركاءكم ويقر بألرفع وهو  
معطوف على الضمير في

بالسوية في السفر وغيره والعرب تقول هات نهدك بكسر النون قال المهلب وطام النهد لموضع  
للأكلين على أنهم يأكلون بالسواء وإنما كل واحد على قدر نهته وقديماً كل الرجل أكثر من  
غيره وقد قيل إن تركها أشبه بالورع وإن كانت الرفقة تجتمع كل يوم على طام أحدهم فهو أحسن من النهد  
لأنهم لا يتناهدون إلا ليصيب كل واحد منهم من ماله ثم لا يدري لعل أحدهم يقصر عن ماله ويأكل غيره  
أكثر من ماله وإذا كانوا يوماً عند هذا ويوماً عند هذا بلا شرط فإنما يكونوا أضيافاً والضيف يأكل  
بطيب نفس مما قدم إليه اه وفي القاموس والنهد بالكسر ما تخرجه الرفقة من النفقة بالسوية في السفر  
وقد تمتح النون وتناهذوا أخرجه اه (قوله فإذا دخلتم بيوتاً الخ) اختلاف المتأولون في أى البيوت  
أراد تعالى فقال إبراهيم النخعي والحسن أراد المساجد والمعنى سلموا على من فيها فإن لم يكن في المساجد أحد  
فالسالم أن يقول السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين وقيل المراد بالبيوت المسكونة أى فسلموا  
على أنفسكم قاله جابر وعبد الله وابن عباس أيضاً وعطاء بن أبي رباح قالوا ويدخل في ذلك البيوت غير  
المسكونة ويسلم المرء فيها على نفسه بأن يقول السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين قال ابن العربي القول  
بالعموم في البيوت هو الصحيح ولا دليل على التخصيص وأطلق القول ليدخل تحت هذا العموم كل بيت  
كان للغير أو لنفسه فإذا دخل بيتاً للغير استأذن كأن تقدم اه قرطبي (قوله تحية) معمول لمقدر أى فحيوا  
تحية أو معمول لسلموا لأنه يلاقيه في المعنى وكلام الشارح يحتمل كلاماً من الوجهين اه شيخنا وفي السمين  
قوله تحية منصوب على المصدر من معنى فسلموا فهو من باب قعدت جلوساً وقد تقدم وزان التحية ومن  
عند الله يجوز أن يتعلق بمحذوف صفة لتحية وأن يتعلق بنفس تحية أى تحية صادرة من جهة الله تعالى  
ومن لا بداء الغاية مجازاً إلا أنه يعكر على الوصف تأخر الصفة الصريحة عن المؤولة وقد تقدم ما فيه  
اه (قوله من عند الله) أى ثابتة بأمرة مشروعة من لدنه اه أبو السعود (قوله يثاب عليها) تفسير لمباركة  
وأما طيبة فعناها تطيب بها نفس المستمع اه شيخنا وفي البيضاوي مباركة لأنها رجي بها زيادة الخير  
والثواب طيبة تطيب بها نفس المستمع اه (قوله لكى تفهموا ذلك) أى معالم دينكم (قوله إنما  
المؤمنون) مبتدأ وقرلة الذين آمنوا خبر أى إنما المؤمنون الكاملون في الإيمان نزلت هذه الآية في  
المنافقين الذين كان يعرض بهم النبي ﷺ في مجالسه وخطبه وقوله وإذا كانوا معه معطوف على آمنوا فهو  
صلة ثانية وهى محطال كمال وأما المنافقون فكانوا إذا جلسوا إلى مجلسه ينظرون إلى الصحابة فإن رأواهم  
خافين عنهم خرجوا وذهبوا خفية واستتار من غير استئذان اه شيخنا (قوله على أمر جامع) في  
جامع اسناد مجازى لأن الأمر لما كان سبباً في جمعهم نسب الجمع إليه مجازاً اه سمين (قوله كخطبة الجمعة)  
أى والاعیاد والحروب اه ييضاوى وكصلاة الجمعة وباقي الصلوات واجتماعهم للتشاور في الأمور قال  
المفسرون كان رسول الله ﷺ إذا صعد المنبر يوم الجمعة وأراد الرجل أن يخرج من المسجد حاجة  
أو عذر لم يخرج حتى يقوم بحيال رسول الله ﷺ بحيث يراه فيعرف أنه إنما قام ليستأذن فيأذن لمن شاء  
منهم قال مجاهد وإن الإمام يوم الجمعة أن يشير بيديه قاله أهل العلم وكذلك كل أمر اجتمع عليه المسلمون  
مع الإمام لا يخالفونه ولا يرجعون عنه إلا بأذن وإذا استأذن الإمام أن شاء أذن له وإن شاء لم يأذن اه خازن  
(قوله لم يذهبوا حتى يستأذنه) اعتبار هذا في كمال إيمانهم لأنه كالمصدق لصحته والمميز للخلص فيه عن  
المنافق بأن ديدنه وعادته التسلل والفرار ولتظلم الجرم في الذهاب عن مجلس رسول الله ﷺ بغير  
أذنه ولذلك أعاده مؤكداً على أسلوب أبلغ فقال إن الذين يستأذنونك إلى آخره فإنه يفيدان المستأذن  
مؤمن لا محالة وأن الذهاب بغير إذن ليس كذلك اه ييضاوى (قوله لعروض عذرهم) أى تجوز

(حتى يستأذنه ان الذين يستأذنونك أولئك الذين يؤمنون بالله ورسوله فإذا استأذنتوك لبعض شأنهم) أمرهم (فأذن لمن شئت منهم) بالانصراف (واستغفر لهم) الله ان الله غفور رحيم لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا) بان تقولوا يا محمد بل قولوا يا نبي الله يا رسول الله في لين وتواضع وخفض صوت (فدعيهم الله الذين يتسللون منكم لو اذنا) أي يخرجون من المسجد في الخطبة من غير استئذان

أجمعوا ويقرأ فاجمعوا بوصل الهمزة وفتح الميم والتقدير ذوى أمركم لانك تقول جمعت القوم واجمعت الامر ولا تقول جمعت الامر على هذا المعنى وقيل لاحذف فيه لان المراد بالجمع هنا ضم بعض أمورهم الى بعض (ثم اقضوا الى) يقرأ بالقاف والضاد من قضيت الامر والمعنى اقضوا ما عزمت عليه من الايقاع بي ويقرأ بفتح الهمزة والفاء والضاد والمصدر منه الافضاء والمعنى صلوا الى ولام الكلمة واو يقال فضا المكان يفضو اذا اتسع \* قوله تعالى (من بعده) الهاء تعود على نوح عليه السلام (فما كانوا) الواو ضمير التوهم والضمير في (كذبوا)

معه الإقامة في المسجد فان كان العذر يمنع المكث في المسجد كالحيض والجنابة والمرض فانهم لا يحتاجون الى الاستئذان من النبي بل هم مأذون لهم شرعا اه شيخنا (قوله حتى يستأذنه) أي يطلبوا منه الاذن أي فيأذن لهم اه شيخنا (قوله ان الذين يستأذنونك الخ) ذكره توكيدا لما تقدم وتعليلها هذا الامر اه (قوله فاذا استأذنتوك لبعض شأنهم) أي كما وقع لسيدنا عمر حين خرج مع النبي ﷺ في غزوة تبوك حيث استأذن الرسول في الرجوع الى أهله فاذن له النبي ﷺ وقال له ارجع فلست بمنافق اه شيخنا (قوله لبعض شأنهم) تعليل أي لاجل بعض شأنهم أي حاجتهم وأظهر العامة الضاد عند الشين وأدغمها أبو عمرو وفيها لما بينهما من التقارب لان الضاد من أقصى حافة اللسان والشين من وسطه اه سمين (قوله فأذن لمن شئت منهم) فيه تفويض الامر لرأي الرسول واستدلال به على أن بعض الاحكام مفوض الى رأيه ومن منع ذلك قيد المشيئة بان تكون تابعة لعله بصدقه وكان المعنى فاذن لمن علمت أن له عذرا اه واستغفر لهم الله بعد الاذن فان الاستئذان ولو لعذر قصور لانه تقديم لامر الدنيا على الدين ان الله غفور لفرط العباد رحيم بالتيسير عليهم اه يضاوى (قوله واستغفر لهم الله) أي لما وقع منهم من التقصير في الاستئذان وان كان جائزا لکن اغتنام محالسه أولى من الاستئذان اه شيخنا (قوله لا تجعلوا دعاء الرسول) أي نداءكم للرسول فهو مصدر مضاف لمفعوله ويصح أن يكون مضافا لفاعله أي لا تجعلوا دعاء الرسول لكم كدعاء بعضكم بعضا أي في عدم الاجابة أي لا تقيسوا دعاءه لكم على دعاء بعضكم بعضا في التباطؤ بل أجيبوه فورا وان كنتم في الصلاة أو لا تجعلوا دعاء الرسول أي سخطه عليكم كدعاء كغضب بعضكم على بعض اه شيخنا وفي السمين قوله لا تجعلوا دعاء الرسول يجوز أن يكون هذا المصدر مضافا الى مفعوله أي دعاءكم للرسول بمعنى أنكم لا تنادوه باسمه فتقولون يا محمد ولا بكنيته فتقولون يا أبا القاسم بل نادوه وخاطبوه بالتوقير يا رسول الله يا نبي الله وعلى هذا جماعة كثيرة وان يكون مضافا للفاعل واختلفت عبارات الناس في هذا المعنى فقيل لا تجعلوا دعاءه اياكم كدعاء بعضكم لبعض فتباطؤن عنه كما يتباطأ بعضكم عن بعض اذا دعاه لامر بل يجب عليكم المبادرة لامره واختاره أبو العباس ويؤيده قوله فليحذر الذين يخالفون عن أمره وقيل معناه لا تجعلوا دعاء الرسول ربه مثل ما يدعوه صغيركم كبيركم وفقيركم غنيكم يسأله حاجة فربما تجاب دعوته وربما لا تجاب فان دعوات الرسول ﷺ مسموعة مستجابة اه (قوله بعضا) أي لبعض (قوله في لين) اللين ضد الخشونة وقوله وتواضع أي تذلل اه شيخنا (قوله الذين يتسللون) أي يتسللون واحدا واحدا وكان المنافقون اذ رقى المصطفى المنبر نظروا يميناً وشمالاً ويخرجون واحدا واحدا الى أن يذهبوا جميعاً وقوله لو اذا حال من الواو من التلاؤذ أي الاستتار بان يغمر بعضهم بعضا بالخروج اه شيخنا وفي البيضاوي يتسللون منكم أي ينسلون قليلا قليلا من الجماعة اه وفي أبي السعود التسلسل الخروج من اللين على التدرج والخفية أي يعلم الله الذي يخرجون من الجماعة قليلا قليلا على خفية لو اذا أي ملاوذة بأن يستتر بعضهم بعضا حتى يخرج أو بان يلوذ بمن يخرج بالاذن اراءه انه من اتباعه اه (قوله لو اذا) فيه وجهان أحدهما انه منصوب على المصدر من معنى الفعل الاول اذا التقدير يتسللون منكم تسلا ولا يلاؤذون لو اذا والثاني أنه مصدر في موضع الحال أي ملاؤذين واللاؤذ مصدر لاؤذوا فاصحت الواو وان انكسر ما قبلها ولم تقلب ياء كما قلبت في قيام وصيام لانها صحت في الفعل نحو لاؤذوا فاعات في الفعل لاعتات في المصدر نحو القيام والصيام لقلبها ألفا في قام وصام وأما مصدر لاؤذ بكذا يلوذ به ففعل نحو لاؤذ به يلوذ لياذا مثل صام صياما وقام قياما واللاؤذ والملاؤذة التستر في خفية وفي التفسير ان المنافقين كانوا يخرجون متسترين بالناس من غير استئذان



حتى لا يروا والمفاعلة لان كلامهما يلوذ بصاحبه فالمشاركة موجودة اه سمين وفي القاموس اللوذ بالشئ الاستتار والاحتصان به كالواذ مثلثة والياذو الملاوذة والاحاطة كاللاذة وجانب الجبل وما يطيف به ومنعطف الوادى والجمع الواذ اه (قوله مستترين) تفسير لقوله لو اذا (قوله فليحذر الذين يخالفون عن امره) مترتب على قوله قد يعلم الله الذين الخ وعبرة ابي السعد ودو الفاء في قوله فليحذر الذين يخالفون عن امره لترتيب الحذر أو الامر به على ما قبلها من علمه تعالى باحوالهم فانه مما يوجب الحذر البتة أى يخالفون امره بترك مقتضاه ويذهبون سمتا خلاف سمتة وعن امالته تضمينه معنى الاعراض أو حمل على معنى يصدون عن امره دون المؤمنين من خالفه عن الامر اذا صد عنه وحذف المفعول لما أن المقصود بيان المخالف والمخالف عنه والضمير لله تعالى لانه الامر حقيقة أول للرسول ﷺ لانه المقصود بالذكر اه أو ان الفعل على بابه من غير تضمين وعن زائدة اه شيخنا (قوله أن تصيهم فتنة) في تأويل مصدر مفعول يحذر أى اصابة فتنة من تسليط جائر عليهم واسباغ نعمه استدراجا بهم اه شيخنا وقوله أو يصيهم أو مانعة خلو اه (قوله ألا ان الله الخ) كالدليل لما قبله من قوله ان تصيهم الخ اه شيخنا (قوله وعبيدا) فائدة ذكره بعدم ملكا وخلق الاشارة الى ان ما مستعملة في العاقل وغيره اه شيخنا (قوله قد يعلم ما أتم عليه) قال الزمخشري أدخل قد لتوكيد علمه بما هم عليه من المخالفة عن الدين ومرجع توكيد العلم الى توكيد الوعيد وذلك أن قد اذا دخلت على المضارع كانت بمعنى ربما فوافقت ربما في خروجها الى معنى التكثير اه كرخى (قوله ويوم يرجعون اليه) معطوف على معمول يعلم كأشارته الشارح اه شيخنا ويرجعون البناء للمفعول في قراءة الجمهور وللفاعل في قراءة يعقوب اه يضاوى (قوله فينبئهم) أى ينحبرم بما عملوا أى فلا يعاقبهم ويثيبهم الا بعد اخبارهم بما عملوا ويبانه اه شيخنا

### ﴿سورة الفرقان﴾

(قوله مكية) أى نزلت قبل الهجرة وتقدم أن أسماء السور وترتيبها وترتيب الآيات توقيفي دون عدّها وقد اشتملت هذه السورة على التوحيد وأحوال المعاد اه شيخنا (قوله الى رحما) وهو ثلاث آيات (قوله تعالى) تفسير لتبارك أى تعالى الله عما سواه في ذاته وصفاته وأفعاله التى من جملتها تنزيل القرآن الكريم المحجز الناطق بعلوم شأنه تعالى وسمو صفاته وابتداء أفعاله على أساس الحكم والمصالح وخلوها عن شائبة الخلل بالكلية فالبركة هي النمو والزيادة حسية كانت أو معنوية وصيغة التفاعل للبالغة فيما ذكر اه أبو السعد وتبارك فعل ماض لا يتصرف فلا يحى منه مضارع ولا اسم فاعل ولا مصدر ولا يستعمل في غيره تعالى والمعنى انه سبحانه باق في ذاته أزلا وأبدا ممتنع التغير وباق في صفته ممتنع التبدل اه كرخى (قوله لانه فرق بين الحق والباطل) وقيل لانه نزل مفرقا في أوقات كثيرة ولهذا قال نزل بالتشديد لتكثير التفريق اه خازن وفي المصباح فرقت بين الشيتين فرقا من باب قتل فصلت أبعاضه وفرقت بين الحق والباطل فصلت أيضا هذه هي اللغة العالية وبها قرأ السبعة في قوله فافرق بيننا وبين القوم الفاسقين وفي لغة من باب ضرب وقرأ بها بعض التابعين وقال ابن الاعرابي فرقت بين الكلامين فافترقا مخفف وفرقت بين العبدین فتفرقا مثقل فجعل الخفف في المعانى والمثقل في الاعيان والذي حكاه غيره أنهم بما معنى والتثقيل مبالغة اه وفي القرطبي والفرقان القرآن وقيل انه اسم لكل منزل كما قال تعالى وانما آتينا موسى وهرون الفرقان اه وقد علمت ان السورة مكية فيكون المراد بالفرقان البعض الذى كان قد نزل اذذاك بالفعل والقرآن يطلق على جملة وعلى كل من أبعاضه ويصح ان يراد به جملة القرآن ويكون نزل مستعملا في حقيقة بالنسبة لما نزل اذالك وبمعنى المستقبل بالنسبة لما كان سينزل اه (قوله

خفية مستترين بشئ وقد للتحقيق (فليحذر الذين يخالفون عن امره) أى الله ورسوله (أن تصيهم فتنة) بلاء (أو يصيهم عذاب أليم) فى الآخرة (ألا ان الله ما فى السموات والارض) ملكا وخالقا وعبيدا (قد يعلم ما أتم) أيها المكلفون (عليه) من الايمان والنفاق (و) يعلم (يوم يرجعون اليه) فيه التفات عن الخطاب أى متى يكون (فينبئهم) فيه (بما عملوا) من الخير والشر (والله بكل شئ) من أعمالهم (وغيرها) عليم

﴿سورة الفرقان مكية الا والذين لا يدعون مع الله الها آخر الى رحما فذنى وهى سبع وسبعون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ (تبارك) تعالى (الذى نزل الفرقان) القرآن لانه فرق بين الحق والباطل (على عبده) يعود على قوم نوح والهاء فى (به) لنوح والمعنى فما كان قوم الرسل الذين بعد نوح ليؤمنوا بالذى كذب به قوم نوح أى بمثله ويحوز أن تكون الهاء لنوح ولا يكون فيه حذف والمعنى فما كان قوم الرسل الذين بعد نوح ليؤمنوا بنوح عليه السلام ﴿قوله تعالى﴾ (أتقولون للحق لما جاءكم) المحكى بتقول

ليكون) علة نزل والضمير فيه العبد وهو النبي وهو أحسن لانه أقرب مذكور أو هو راجع للفرقان وقوله نذير أى وبشير أو يصح رجوعه للنزل وهو الله تعالى وقوله للعالمين متعلق بنذير أقدم عليه لرعاية الفاصلة اه شيخنا (قوله الذى له ملك السموات والارض) أى دون غيره لاستقلاله ولا تبعاً وهذا الموصول يجوز فيه الرفع نعمنا للذى الاول أو بياناً أو بدلاً أو خبر المبتدأ محذوف والنصب على المدح وما بعده بدل من تمام الصلة فليس أجنبياً فلا يضر الفصل بين الموصول الاول والثانى اذا جعلنا الثانى تابعاً له اه سمين وقوله ولم يتخذ ولداً فيه رد على النصارى واليهود وقوله ولم يكن له شريك فى الملك فيه رد على الشنوية وعباد الاصنام فثبت له الملك بجميع وجوه ثم نفى ما يقوم مقامه وما يقاومه فيه ثم نبه على ما يدل عليه فقال وخلق كل شئ الخ اه بياضوى (قوله وخلق كل شئ) هذا فى معنى العلة لما قبله اه شيخنا (قوله من شأنه أن يخلق) أى فلا يدخل فى الشئ ذاته تعالى وصفاته والمخصص لذلك هو العقل اه شيخنا (قوله سواء تسوية) أى جملة مستوي لا اعوجاج فيه ولا زائد اعلى مائة تسوية الحسكة والمصالحة ولا ناقصا عن ذلك فى بابى الدين والدنيا وغرضه بهذا التفسير الجواب عما قاله بعضهم من أن فى الآية قبالاً لاجل رعاية الفاصلة وسبب هذا القيل ان الخلق متأخر عن التقدير اذا التقدير أزالى والخلق حادث وعما قاله بعض آخر من ان الخلق بمعنى التقدير كافى قوله تعالى واذ تخلق من الطين فكيف عطف عليه وحاصل الجواب ان الخلق هنا بمعنى الاخراج من العدم والتقدير بمعنى التسوية وتسوية الشئ بعد ايجاده فحصلت المغايرة وصح العطف وأجاب غيره باجوبة غير ماذكر اه شيخنا وعبرة البيضاوى وخلق كل شئ أى أحدثه احداثاً مراعى فيه التقدير حسب ارادته كخلقته الانسان من مواد مخصوصة وصور وأشكال معينة فقدره تقديراً قدره وهياً لما أراد منه من الخصائص والافعال كهيئة الانسان للدراك والفهم والنظر والتدبير واستنباط الصنائع المتنوعة ومزاولة الاعمال المختلفة الى غير ذلك أو قدره للبقاء الى أجل مسمى اه (قوله أى الكفار) أى المذكورون فى ضمن العالمين اه شيخنا وعبرة السمين قوله واتخذوا يحوز أن يعود الضمير على الكفار الذين تضمنهم لفظ العالمين وأن يعود على من ادعى لله شريكاً ولداً لدلالة قوله ولم يتخذ ولداً ولم يكن له شريك فى الملك وأن يعود على المنذرين لدلالة نذير اعليهم اه (قوله آلهة) وصفهم بصفات سبعة أولها لا يخلقون شيئاً وآخرها قوله ولا نشورا اه شيخنا (قوله وهم يخلقون) أى لان العابدین لهم ينحتونهم ويصورونهم اه بياضوى (قوله ضرا) قدمه على النفع لان دفع الضرر أعم وقال لانفسهم ليدل على غاية عجزهم لان من لا ينفع نفسه لا ينفع غيره وقدم الموت لمناسبته للضرر المقدم اه شهاب (قوله وقال الذين كفروا الخ) شروع فى حكاية اباطيلهم المتعلقة بالمنزل والمنزل عليه معا وباطلها اه أبو السعود والذين كفروا هم المشركون بقرينة ادعائهم اعانة بعض أهل الكتاب له اه شهاب (قوله وأعانه عليه) أى الافتراء (قوله وهم من أهل الكتاب) يريدون بهم اليهود بان تلقى اليه اخبار الامم الماضية وهو يعبر عنها ببارات من عنده فهذا معنى اعانتهم له اه شيخنا (قوله قال تعالى) أى رد المذمة الشبهة (قوله فقد جاؤا ظالماً) منصوب بجاؤا فان جاء وأتى يستعملان متعديين أو هو منصوب بنزع الخافض وهو الذى درج عليه الشارح اه شيخنا وفى السمين قوله ظالماً فيه أوجه أحدها انه مفعول به لان جاء يتعدى بنفسه وكذلك أتى والثانى انه على اسقاط الخافض أى جاؤا بظلم والثالث انه فى موضع الحال فيجىء فيه ما فى قولك جاء زيد عدلاً من الاوجه اه (قوله كفرا وكذباً) لف ونشر مرتب وعبرة البيضاوى فقد جاؤا ظالماً وهو جعل الكلام المجزأ افكاً مخلقاً متلقفاً من اليهود وزوراً بنسبة ما هو برىء منه اليه انتهت والفاء لترتيب ما بعدها

محمد (ليكون للعالمين) أى  
الانس والجن دون الملائكة  
(نذيراً) مخوفاً من عذاب الله  
(الذى له ملك السموات  
والارض) ولم يتخذ ولداً ولم  
يكن له شريك فى الملك  
وخلق كل شئ (من شأنه  
ان يخلق) (فقدره تقديراً)  
سواء تسوية (واتخذوا) أى  
الكفار (من دونه) أى الله  
أى غيره (آلهة) هى الاصنام  
(لا يخلقون شيئاً) وهم يخلقون  
ولا يملكون لانفسهم ضراً  
أى دفعه (ولا نفعاً) أى جره  
(ولا يملكون موتاً ولا حياة)  
أى اماتة لاحد واحياء  
لاحد (ولا نشورا) أى بعثاً  
للاموات (وقال الذين  
كفروا ان هذا) أى ما القرآن  
(الافك) كذب (افتراء)  
محمد (وأعانه عليه قوم  
آخرون) وهم من أهل  
الكتاب قال تعالى (فقد  
جاؤا ظالماً وزوراً) كفرا  
وكذباً بآبائهم

محذوف أى أتقوله له هو  
سحر ثم استأنف فقال  
(أسحر هذا) وسحر خبر  
مقدم وهذا مبتدأ وقوله تعالى  
(الكبرياء فى الارض) هو  
اسم كان ولكم خبرها وفى  
الارض ظرف للكبرياء  
منصوب بها أو بكان أو  
بالاستقرار فى لكم ويجوز  
ان يكون حالا من الكبرياء

(وقالوا) أيضا هو (أساطير  
الاولين) أ كاذبهم جمع  
أسطورة بالضم (اكتتبها)  
انتسخها من ذلك القوم بغيره  
(فهى تلى) تقرأ (عليه)  
ليحفظها (بكرة وأصيلا)  
غدوة وعشيا قال تعالى ردا  
عليهم (قل أنزل الذي يعلم  
السر) الغيب (في السموات  
والارض انه كان غفورا)  
للؤمنين (رحيما) بهم (وقالوا)  
ما لهذا الرسول يأكل الطعام  
ويمشي في الأسواق (لولا)  
هلا (أنزل اليه ملك فيكون  
معه نذيرا) يصدقه (أو يلقى  
اليه كنز) من السماء ينفقه  
ولا يحتاج الى المشى في  
الأسواق لطلب المعاش (أو  
تكون له الجنة) بستان (يأكل  
منها) أى من ثمارها فيكتفى  
بها وفي قراءة تأكل كل بالنون  
أى نحن فيكون له مزية  
علينا بها

أو من الضمير في اسم قوله  
تعالى (ما جئتم به السحر)  
يقرأ بالاستفهام فعلى هذا  
تكون ما استفهاما وفي  
موضعها وجهان أحدهما  
نصب بفعل محذوف موضعه  
بعدهما تقديره أى شئ عاتيتهم  
به وجئتم به يفسر المحذوف  
فعلى هذا فى قوله السحر  
وجهان أحدهما هو خبر  
مبتدا محذوف أى أهو  
السحر والثانى أن يكون  
الخبر محذوفا أى السحر  
هو والثانى موضعها رفع

على ما قبلها لكن لاعلى انهما أمران متغايران حقيقة بل على ان الثانى هو عين الاول حقيقة وانما الترتيب  
بحسب التغاير الاعتبارى وقد لت تحقيق ما جاؤا به من الظلم والزور اه أبو السعود (قوله وقالوا أيضا)  
أى كما قالوا الشبهة الاولى وقوله أساطير الاولين خبر مبتدا محذوف كأشاره الشارح وعلى هذا فيكون  
قوله اكتبها فى محل نصب على الحال ويصح أن يكون قوله أساطير مبتدا وقوله اكتبها خبره اه  
شيخنا (قوله اكتبها) أى استكتبها أى أمر غيره بكتابتها ونسخها لانه عليه السلام كان أميا لا يقرأ الخط  
ولا يكتب باعترا فهم وقوله انتسخها أى طلب نسخها أى كتابتها وقوله من ذلك القوم حق التعبير ان  
يقول من أولئك القوم فكأنه استعمل ذلك موضع أو لك وقوله بغيره متعلق بانتسخها أى أمر غيره  
ان يدسخها لانهم يعترفون بانه لا يكتب وقوله تقرأ عليه أى فليس المراد بالا لملاء معناه الاصلى وهو  
اللقاء على الكاتب ليكتب اه شيخنا (قوله فهى تلى عليه) هذان كلامهم وقوله بكرة وأصيلا المراد  
دائما أبدا اه شيخنا (قوله الغيب) أى ما غاب عنا (قوله انه كان غفورا رحيا) تعليل المحذوف تقديره  
وأخر عقوبتكم ولم يعاجلكم لانه كان غفورا رحيا اه شيخنا وعبرة أبى السعود وقوله تعالى انه كان  
غفورا رحيا تعليل لما هو المشاهد من تأخير العقوبة أى انه تعالى أن لا أبدا مستمر على المغفرة والرحمة  
المستتبين للتأخير فلذلك لا يعجل بعقوبتكم على ما تقولون فى حقه مع كمال استجابة اياه واغاية قدرته  
عليها اه (قوله وقالوا لهذا الرسول الخ) شروع فى بيان بعض قبائحهم التى قالوا فى شأن الرسول  
وحاصل ما ذكر منها ستة والاخيرة هى قوله الارجال مسجورا وقد رآه هذه الستة اجمالا فى  
البعض وتفصيلا فى البعض فرد بقوله انظر كيف الخ الاربعة الاخيرة وورد الاربعة والخامسة أيضا بقوله  
تبارك الذى انشاء الخ وورد الاولين بقوله وما أرسلنا قبلك من المرسلين الخ اه شيخنا وما استفهامية  
مبتدأ أو الجار والمجرور بعدها خبره ويأكل كل جملة جالية وبها تتم فائدة الاخبار كقوله فالحلم عن التذكرة  
معرضين وقد تقدم فى سورة النساء أن لام الجر كتبت مفصولة من مجرورها وهو خارج عن قياس الخط  
والعامل فى الحال الاستقرار العامل فى الجار أو نفس الجار ذكره أبو البقاء اه سمين وفى الكشف وقالوا  
مال هذا الرسول وقعت اللام مفصولة عن هذا فى المصنف خارجة عن أوضاع الخط العربى وخط  
المصنف سنة لا تغير اه (قوله وقال مال هذا الرسول الخ) شروع فى حكاية جناباتهم المتعلقة بخصوص  
المنزل عليه وما استفهامية بمعنى انكار الوقوع ونفيه مرفوعة على الابتداء خبرها ما بعدها من الجار والمجرور  
والاشارة تصغير لشأنه وتسميته رسولا بطريق الاستهزاء به أى شئ عاتيتهم حصل لهذا يدعى  
الرسالة حال كونه يأكل الطعام كائنا كل ويمشى فى الأسواق لابتغاء الارزاق كما فعل اه أبو السعود  
(قوله هلا أنزل اليه) أشار به الى أن لولا التحضيض وهو طلب الانزال على سبيل العتو والطفيان وهذا  
ما استظهره ابن هشام بعد نقله عن المروى أنها الاستفهام اه كرخى (قوله فيكون معه نذيرا) العامة على  
نصبه وفيه وجهان أحدهما نصبه على جواب التحضيض والثانى قال أبو البقاء فيكون منصوبا على جواب  
الاستفهام وفيه نظر لان ما بعد الفاء لا يترتب على هذا الاستفهام وشرط النصب أن ينقذ منهما شرط  
وجزاء وقرىء فيكون بالرفع وهو معطوف على أنزل وجاز عطفه على الماضى لان المراد بالماضى المستقبل  
اذ التقدير لولا أنزل اه سمين (قوله بصدقة) أى يشهد له ويرد على من يخالفه اه كرخى (قوله أو يلقى  
اليه كنز أو تكون له الجنة) كل منها معطوفان على أنزل لما تقدم من كونه بمعنى ينزل ولا يجوز أن  
يعطف على فيكون المنصوب فى الجواب لانها مندرجان فى التحضيض فى حكم الواقع بعد لولا وليس  
المعنى على انها جواب للتحضيض فيعطفان على جوابه وقرأ الاعمش وقتادة أو يكون له بالياء من تحت

( وقال الظالمون ) أى الكافرون للمؤمنين ( ان ) ما ( تتبعون الارجلا مسحورا ) مخدوعا مغلوبا على عقله قال تعالى ( انظر كيف ضربوا لك الامثال ) بالمسحور والمحتاج الى ما ينفعه والى ملك يقوم معه بالامر ( فضلوا ) بذلك عن الهدى ( فلا يستطيعون سبيلا ) طريقا ليه ( تبارك ) تكاثر خير ( الذى ان شاء جعل لك خيرا من ذلك ) الذى قالوه من الكثر والبستان ( جنات تجري من تحتها الانهار ) أى فى الدنيا لانه شاء أن يعطيه اياها فى الآخرة ( ويجعل ) بالجزم ( لك قصورا ) أيضا وفى قراءة بالرفع استثنافا ( بل كذبوا بالساعة ) القيامة ( واعتدنا لمن كذب بالساعة سعيرا )

بالابتداء وجئتم به الخبر والسحر فية وجهان أحدهما ما تقدم من الوجهين والثانى هو بدل من موضع ما كما تقول ما عندك أدينار أم درهم ويقرأ على لفظ الخبر وفيه وجهان أحدهما استفهام أيضا فى المعنى وحذفت الهمزة للعلم بها والثانى هو خبر فى المعنى فعلى هذا تكون ما معنى الذى وجئتم به صلتها والسحر خبرها ويجوز أن يكون ما استفهاما

لان تأنيث الجنة مجازى اه سين ( قوله وقال الظالمون ) هم القائلون الاولون وانما وضع المظهر موضع المضمرة تسجيلا عليهم بوصف الظلم وتجاوز الحد فيما قالوا اه أبو السعود ( قوله مغلوبا على عقله ) أى فالمراد بالسحر هنا لازمه وهو اختلال العقل اه ( قوله انظر كيف الخ ) استعظام للباطيل التى اجتروا على التفوه بها وتجب منها أى انظر كيف قالوا فى حقك تلك الاقاويل العجيبة الخارجة عن العقول الجارية مجرى الامثال واخترعوا لك تلك الصفات والاحوال الشاذة البعيدة من الوقوع اه أبو السعود ( قوله ) والمحتاج الى ما ينفعه أى من الكثر والجنة فتحت شيئا ن ( قوله فضلوا ) بذلك أى ضرب الامثال عن الهدى أى الحق وبيان وجه الجواب عن هذه الشبهة كانه تعالى قال انظر كيف اشتغل القوم بضرب هذه الامثال التى لا فائدة فيها لاجل انهم لما ضلوا وأرادوا القدح فى نبوتك لم يجدوا الى القدح فيها سبيلا ألبتة اذ الطعن فيها انما يكون بما يقدح فى المعجزات التى ادعاها لاهذا الجنس من القول اه كرخى ( قوله ) طريقا ليه ( أى الهدى ) ( قوله تبارك ) فعل وفاعله الذى وأشار الشارح الى انه على حذف مضاف أى تبارك خير الذى وفسر تبارك هنا بتكاثره فيما سبق به الى وفيما سياتى آخر السورة بتعظيم اعتبار الكل مقام بما يناسبه اه شيخنا ( قوله خير من ذلك ) أى الذى اقترحوه من أن يكون لك الجنة تأكل منها بان يجعل لك مثل ما وعدك فى الآخرة وقوله جنات تجري من تحتها الانهار بدل من خير محقق لخبريته على ما قالوا لان ذلك كان مطمئنا قيدا للتعدد وجريان الانهار اه أبو السعود وفى السمين قوله جنات يحوز أن يكون بدلا من خير او أن يكون عطف بيان عن عدمه يحوز فى النكرات وأن يكون منصوبا باضمار أعنى وتجري من تحتها الانهار صفة اه ( قوله لانه شاء أن يعطيه اياها فى الآخرة ) تعليل للتقييد بقوله أى فى الدنيا أى فالعطاء فى الدنيا هو الذى يصح تعليقه بان الشرطية وأما العطاء فى الآخرة فهو محقق والظاهر أن المراد بمشيئة الاعطاء فى الآخرة تعلق الارادة القديم الازلى لان تعلقها بالحادث انما يكون عند وجود الشئ بمقارنته بالقدرة به تأمل ( قوله ويجعل بالجزم ) أى عطف على محل جعل الواقع جزاء فسكون اللام فى هذا المضارع للجزم لا للدغام وقوله وفى قراءة أى سبعة بالرفع وعليها فالمراد الجمل فى الآخرة وعبرة أبى السعود ويجعل لك قصورا عطف على محل الجزاء الذى هو جعل وقرى بالرفع عطف على محل الجزاء أيضا لان الشرط اذا كان ماضيا جازى فى جزائه الجزم والرفع ويجوز أن يكون استثنافا بوجه ما يكون له فى الآخرة اه وعبرة السمين قوله ويجعل لك قصورا قرأ ابن كثير وابن عامر وأبو بكر برفع يجعل والباقون بادغام لام يجعل فى لام لك أما الرفع ففيه وجهان أحدهما أنه مستأنف والثانى أنه معطوف على جواب الشرط وقال الزمخشري لان الشرط اذا وقع ماضيا جازى فى جوابه الجزم والرفع قال الزمخشري وليس هذا مذهب سيبويه بل مذهب أن الجواب محذوف وان هذا المضارع منوى به التقديم ومذهب المبرد والكوفيين انه جواب على حذف الفاء ومذهب آخرين أنه جواب لا على حذفها بل لما كان الشرط ماضيا ضعف تأثير أن فيه فارتفع قلت فالزعمشري بنى قوله على هذين المذهبين ثم قال الشيخ وهذا التركيب جائز فصيح وزعم بعض أصحابنا انه لا يحىء الا فى ضرورة وأما القراءة الثانية فتحتل وجهين أحدهما ان سكون اللام للجزم عطف على محل جعل لانه جواب الشرط والثانى انه مرفوع وانما سكن لاجل الادغام قاله الزمخشري وغيره اه ( قوله بل كذبوا بالساعة ) اضراب عن توبيخهم بحكاية جنائياتهم السابقة وانتقال منه الى توبيخهم بحكاية جنائياتهم الاخرى للتخلص الى بيان ما لهم فى الآخرة من فنون العذاب اه أبو السعود ( قوله واعتدنا ) أى هيأنا وخلقنا فالنار موجودة اليوم لهذه الآية كأن الجنة كذلك لقوله تعالى أعدت

نارا مسعرة أى مشددة  
 (اذا رأتهم من مكان بعيد  
 سمعوا لها تغيظا) غليانا  
 كالغضب ان اذا غلى صدره من  
 الغضب (وزفيرا) صوتا  
 شديدا أو سماع التغيظ رؤيته  
 وعلمه (واذا ألقوا منها مكانا  
 ضيقا) بالتشديد والتخفيف  
 بأن يضيق عليهم ومنها حال  
 من مكانا

والسحر خبر مبتدا محذوف  
 قوله تعالى (وملائهم) فيها  
 يعود الهاء والميم اليه أوجه  
 أحدها هو عائذ على الذرية  
 ولم تؤث لان الذرية قوم  
 فهو مذكر في المعنى والثاني  
 هو عائذ على القوم والثالث  
 يعود على فرعون وانما جمع  
 لوجهين أحدهما ان فرعون  
 لما كان عظيما عندهم عاد  
 الضمير اليه بلفظ الجمع كما  
 يقول العظيم نحن نأمر  
 والثاني ان فرعون صار اسما  
 لا تبعه كما ان ثمود اسم  
 للقبيلة كلها وقيل الضمير  
 يعود على محذوف تقديره  
 من آل فرعون وملائهم  
 أى ملائ آل وهذا عندنا  
 غلط لان المحذوف لا يعود  
 اليه ضمير اذ لو جاز ذلك  
 لجاز أن تقول زيد قاموا  
 وأنت تريد غلمان زيدا قاموا  
 (أن يقتلهم) هو في موضع  
 جر بدلا من فرعون تقديره  
 على خوف فتنة من فرعون  
 ويجوز أن يكون في موضع  
 نصب بخوف أى على

للتقين وعبرة أى السعد أى هيا نالهم نار عظيمة شديدة الاشتعال شأنها كيت وكيت بسبب تكذيبهم  
 على ما يشعر به وضع الموصول موضع ضميرهم ووضع الساعة موضع ضميرها للبالغة في التشنيع واعداد  
 السعير لهم وان لم يكن لخصوص تكذيبهم بالساعة بل لاى تكذيب بشيء من الشريعة لكن الساعة  
 لما كانت هي العلة القريبة لدخولهم السعير اقتصر على ترتيب الاعداد على التكذيب بها اه (قوله  
 نارا مسعرة) بالتشديد والتخفيف في المصباح وسعرت النار سعرا من باب نفع وأسعرتها اسعار  
 أو قدتها فاستعرت اه وفي المختار سعر النار والحرب هيجهما وألها وبأبه قطع وقرى، وإذا الجحيم  
 سعرت غخفا ومشددا والتشديد للبالغة واستعرت النار وتسعرت توقدت والسعير النار وقوله تعالى  
 ان المجرمين في ضلال وسعر قال الفراء في عناء وعذاب والسعر أيضا الجنون اه (قوله اذا رأتهم) أى  
 رؤية حقيقية بعينها كما جاء في حديث ان لها عينين ولا مانع منه والجملة الشرطية صفة اه شيخنا ولما  
 لم تكن الحياة مشروطة بالبنية الحيوانية أمكن أن يخلق الله فيها الحياة فترى وتغيظ وترفر وقيل  
 ان ذلك لزبانيتها ونسب اليها على حذف المضاف اه (قوله أيضا اذا رأتهم الخ) ظاهره اثبات الرؤية  
 لها وفي البيضاوى ما يقتضى ان في العبارة قلبا حيث قال اذا كانت برأى منهم اه وفي زكريا عليه  
 ما نصه قوله اذا كانت برأى منهم أوله بما ذكر لانها لا تتصف بالرؤية وهذا التأويل للمعتزلة بناء منهم  
 على ان الرؤية مشروطة بالحياة خلافا للاشاعرة فانهم يجوزون رؤيتها حقيقة كتغيظها وزفيرها كما  
 أشار اليه بقوله هذا وان الحياة الخ اه وعبرة الخازن فان قلت كيف تتصور الرؤية من النار في قوله  
 تعالى اذا رأتهم من مكان بعيد قلت يجوز أن يخلق الله تعالى لها حياة وعقلا ورؤية وقيل معناه رأتهم  
 زبانيته اه (قوله من مكان بعيد) قيل مسيرة سنة وقيل مائة سنة وقيل خمسمائة سنة اه شيخنا وفي  
 القرطبي اذا رأتهم من مكان بعيد أى من مسيرة خمسمائة عام سمعوا لها تغيظا وزفيرا قيل المعنى اذا رأتهم  
 جهنم سمعوا لها صوت التغيظ عليهم وقيل المعنى اذا رأتهم خزانها سمعوا لها تغيظا وزفيرا حرصا على عذابهم  
 والاول أصح لما روى مرفوعا أن رسول الله ﷺ قال من كذب على متعمدا فليتبوا بين عيني  
 جهنم مقمدا قيل يا رسول الله أولها عينان قال ما سمعتم الله عز وجل يقول اذا رأتهم من مكان بعيد  
 سمعوا لها تغيظا وزفيرا يخرج عنق من النار له عينان يبصران ولسان ينطق فيقول وكلت بمن جعل مع الله  
 الها آخر فهو أبصر به من الطير بحب السمسم فيلتنقطه وفي رواية فيخرج عنق من النار فيلقط  
 الكفار لقط الطير حب السمسم ذكره رزين في كتابه وصححه ابن العربي في قبسه وقيل أى تفصلهم  
 عن الخلق في المعرفة كما يفصل الطائر حب السمسم من التربة وخرجه الترمذي من حديث أبي هريرة  
 قال قال رسول الله ﷺ يخرج عنق من النار يوم القيامة له عينان يبصران وأذنان يسمعان ولسان  
 ينطق يقول انى وكلت بثلاث بكل جبار عنيد وبكل من دعا مع الله الها آخر وبالمصورين وفي الباب عن  
 أبي سعيد قال أبو عيسى هذا حديث حسن غريب صحيح وقال الكلبى سمعوا لها تغيظا كتغيظ بنى  
 آدم وصوتا كصوت الحمار اه (قوله سمعوا لها تغيظا وزفيرا) التغيظ اظهار الغيظ الذى هو الغضب  
 انكاسا في القلب كما قاله الشهاب ولما كان التغيظ لا يسمع أشار الشارح أولا الى ان المراد به ما يدل  
 عليه وهو الغليان وهو ما يسمع وثانيا الى أن المراد بالسمع الرؤية والعلم والتغيظ يرى ويعلم اه شيخنا  
 وفي السمين قوله سمعوا لها تغيظا وزفيرا ان قيل التغيظ لا يسمع فالجواب من ثلاثة أوجه أحدها أنه  
 على حذف مضاف أى صوت تغيظها الثاني انه على حذف تقديره سمعوا وزفيرا فراجع كل  
 واحد الى ما يليق به أى رأوا وتغيظا وسمعوا زفيرا الثالث أن يضمن سمعوا معنى يشمل الشئيين أى

أدركوا لها فيظاؤز فير اه (قوله واذا ألقوا) أي طرحوها مكاناً أي فيه وقوله بأن يضيق عليهم أي كضيق الحائط على الوند الذي يدق فيه بعنف وقوله حال من مكاناً أي وإذا ألقوا في مكان حال كونه منها اه شيخنا (قوله لانه في الاصل صفة له) أي وصفة النكرة اذا تقدمت عليها أعربت حالا اه شيخنا (قوله مقرنين) حال من الواو في ألقوا ومعناه شيئاً التصفيد أي تقييد الأرجل وجمع الأيدي والاعناق في السلاسل فلذلك قال مصفدين قد قرنت الخ اه شيخنا (قوله مصفدين) في المختار صفة شدة وأوثقه من باب ضرب وكذا صفة تصفيد أو الصفد بفتحين والصفاد بالكسر ما يوثق به الأسير من قد وقيد وغل والاصفاد القيود واحداه صفد اه (قوله ادعوا هنالك) أي في ذلك المكان ثبوز أي نادوا ثبورا فيقولون يا ثبوراه أي احضر فهذا وأنتك فان الهلاك أخف عليهم مما فيه لسكنهم لا يهلكون اه شيخنا (قوله فيقال لهم) أي على سبيل التكميم أي تقول لهم خزنة جهنم اه شيخنا وفي الشهاب قوله لا تدعوا اليوم الخ هذا معمول لقول محذوف كما قدره الشارح وهذا المحذوف معطوف على ما قبله اه (قوله ثبوروا واحدا) أي مرة واحدة من الهلاك اه شيخنا (قوله كعذابكم) تشبيه في الكثرة وفي نسخة لعذابكم باللام أي لاجل دوام عذابكم وكثرته فينبغي أن يكون دعاءكم على حسب اه شيخنا وفي البيضاوي وادعوا ثبوراً كثير الان عذابكم أنواع كثيرة كل نوع منها ثبور لشدة أولانه يتجدد لقوله تعالى كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلوداً غير هاليدوقوا العذاب أولانه لا ينقطع فهو في كل وقت ثبور اه (قوله قل أذلك خير الخ) فان قيل كيف يقال العذاب خير أم جنة الخلد وهل يجوز أن يقول العاقل السكرأحلى أم الصبر فالجواب أن هذا يحسن في معرض التقرير كما إذا أعطى السيد عبده مالا فتمر دوأبي واستكبر فضربه وقال له هذا خير أم ذاك فان قيل الجنة اسم لدار مخلدة فأى فائدة في قوله جنة الخلد فالجواب أن الاضافة قد تكون للتبيين وقد تكون لبيان صفات الكمال كقوله تعالى الخالق الباري وهذا من هذا الباب اه كرخي وفي القرطبي فان قيل كيف قال أذلك خير ولا خير في النار فالجواب أن سيويه حكى عن العرب الشقاء أحب اليك أم السعادة وقد علم أن السعادة أحب اليه وقيل ليس هو من باب أفعل منك وإنما هو كقولك عنده خير قال النحاس وهذا قول حسن اه (قوله أيضاً قل أذلك خير الخ) الإشارة الى العذاب والاستفهام والتفضيل والترديد للتقرير مع التهميم أو الإشارة الى السكينة والجنة والراجع الى الموصول محذوف أي وعدّها وضافة الجنة الى الخلد للمدح أو للدلالة على خلودها أو للتمييز عن جنات الدنيا اه بيضاوي وقوله الإشارة الى العذاب المراد به عذاب النار التي عبر عنها بالسيير وإنما سماها عذاباً لتذكير اسم الإشارة والدليل على إرادتها أنها هي التي تقابل جنة الخلد فلا وجه لما قيل أن الإشارة للسيير أو للمكان الضيق أولى اه شهاب أي لتقدم ذكر المرجع ولتحسن المقابلة اه وقوله والاستفهام والتفضيل الخ جواب عما يقال كيف يتصور الشك في أيهما خير حتى يحسن الاستفهام والترديد وأجاب بأن ذلك يحسن في معرض التقرير والتهميم اه زاده (قوله كانت لهم في علمه تعالى) جواب كيف قال في وصف الجنة ذلك مع أنها لم تكن حينئذ جزاء ومصيراً وإنما تكون بعد الحشر والنشر أو قال ذلك لأن ما وعد الله به فهو في تحققه كأنه قد كان ولانه قد كان مكتوباً في اللوح المحفوظ قبل أن يخلقهم الله بزمّة متطاولة أن الجنة جزاؤهم ومصيرهم اه كرخي (قوله مرجعاً) أي مسكناً ومستقراً (قوله لهم فيما يشاؤون) أي ما يشاؤون من النعيم ولعله يقصرهم كل طائفة على ما يليق برتبته لان الظاهر أن الناقص لا يدرك شيئاً مما هو السكامل بالشهوى وفيه تنبيه على أن كل المراتد لا تحصل الا في الجنة اه بيضاوي وقوله لعله يقصر الخ جواب عما يقال أن عموم الموصول يقتضي انه اذا شاء أحد رتبة من فوقه كالانبياء نالها فلم يبق بين الناقص والسكامل

لانه في الاصل صفة له (مقرنين) مصفدين قد قرنت أي جمعت أيديهم الى أعناقهم في الاغلال والتشديد للتكثير (دعوا هنالك ثبوراً) هلا كافياً لهم (لا تدعوا اليوم ثبوراً واحداً وادعوا ثبوراً كثيراً) كعذابكم (قل أذلك المذكور من الوعيد وصفة النار خير أم جنة الخلد التي وعدت بها المتقون كانت لهم) في علمه تعالى (جزاء) ثواباً (ومصيراً) مرجعاً لهم فيها ما يشاؤون خالدين

خوف فتنة فرعون \* قوله تعالى (ان تبوء) يجوز ان تكون ان المفسرة ولا يكون لها موضع من الاعراب وان تكون مصدرية فتكون في موضع نصب بأوحينا والجمهور على تحقيق الهمزة ومنهم من جعلها ياء وهي مبدلة من الهمزة تخفيفاً (لقومكم) فيه وجهان أحدهما اللام غير زائدة والتقدير اتخذوا لقومكم بيتوتاً فعلى هذا يجوز أن يكون لقومكم أحد مفعولي تبوء وأن يكون حالاً من البيوت والثاني اللام زائدة والتقدير بوا قومكم بيتوتاً أي أنزلهم وتفضل وفعل بمعنى مثل علقها وتعلقها فأما قوله بمصر فيجوز ان

تفاوت ويقتضى أيضاً انه اذا شاء أحد الشفاعة لاحد من أهل النار كايه أو ولد له فانها تقبل شفاعته مع ان عذاب الكافر مخلد وتقدير الجواب ان المراد لهم ما يشاؤون مما يليق برتبهم وأنه تعالى لا يلقى في خواطرهم أن ينالوا رتبة من هو أشرف منهم ولا يلتفتوا الى حال غيرهم اه شهاب وزاده (قوله حال) أى من الهاء في لهم أو من الواو في يشاؤون اه (قوله كان على ربك وعدم مسؤولاً) في اسم كان وجهان أحدهما انه ضمير يعود على ما من قوله ما يشاؤون ذكره أبو البقاء والثاني أن يعود على الوعد المفهوم من قوله وعد المتقون ومسؤولاً على الجواز أى يسأل هل وفي بك أم لا أو يسأله من وعده اه سمين (قوله ربنا وآتنا) أى يقول السائل في سؤاله ربنا وآتنا أى أعطنا ما وعدتنا أى من الجنة والنعيم على رسلك أى على أسنتهم اه شيخنا (قوله ربنا وأدخلهم) أى يقولون في سؤالهم ربنا وأدخلهم الخ (قوله ويوم نحشرهم) هذا متصل في المعنى بقوله في أول السورة واتخذوا من دونه آلهة الخ ويوم معمول لاذكر مقدرا معطوفاً على قل اه شهاب والضمير في نحشرهم للعابدين لغير الله وقوله وابعبدون عطف على مفعول نحشرهم ويضعف نصبه على المنعية وغلب غير العاقل على العاقل فأتى بمادون من اه سمين وقوله وغلب غير العاقل الخ هذا أحد وجوه ثلاثة في المقام وهو غير ما سلكه الشارح فانه جرى على أن ما مستعملة في العقلاء فقط والوجه الثالث انها مستعملة فيما لا يعقل فقط وعبرة أنى السعود ما يعبدون من دون الله أريد بهم ما يعبدون العقلاء وغيرهم لان كلمة ما موضوعة للكل على قول أو تغلب الاصنام على غيرها على قول أو أريد بهم الملائكة والمسيح وعزير بقرينة السؤال والجواب أو أريد الاصنام وينطقها الله تعالى أو تتكلم بلسان الحال كما قيل في شهادة الأيدي والأرجل اه (قوله بالنون) أى مع النون في يقول ومع الياء فيه وقوله والتحتانية أى مع التحتانية في يقول فالحق آت ثلاثة وان أوم كلامه انها أربعة اه شيخنا (قوله اثباتاً للحجة على العابدين) أى وتقريراً بكيانهم اه يضاوى وهذا جواب عما يقال انه تعالى كان عالماً في الازل بحال المسؤل فافائدة هذا السؤال وتقرير الجواب ان فائدته تقرير العبدية والزمامهم كما يقال لعيسى أنت قلت للناس اتخذوني وأمي الهين من دون الله لانهم اذا سألوا بذلك وأجابوا بما هو الحق الواقع ترداد حسرة العبدية ويكتون بتكذيب المعبودين ايام وتبرئهم منهم اه زاده (قوله بتحقيق الهمزتين) أى مع ادخال ألف بينهما وتركه لتحقيق فيه قراءتان وقوله وابدال الثانية ألفاً هذه قراءة واحدة وعليها يلزم التقاء الساكنين على غير حده ولا يعترض عليه لانه مسموع منه <sup>عَلَيْهِ السَّلَامُ</sup> وكلامه حجة عربية لانه أفصح العرب فلا يعترض بما ذكره الأعلى ما لا يسمع منه وقوله وتسبيلاً الخ هاتان قراءتان في مجموع القراءات هنا خمسة وكلها سبعية اه شيخنا (قوله هؤلاء) نعت لعبادى أو عطف بيان عليه أو بدل منه اه شيخنا (قوله قالوا) أى المعبودون سبحانك الخ هذا استئناف مبنى على سؤال نشأ من حكاية السؤال كانه قيل فاذ قالوا في الجواب فليل قالوا سبحانك الخ اه أبو السعود وفي السكرخى قالوا سبحانك أى قالوه تعجباً لانهم ملائكة وأنبياء وهم معصومون فما أبعدهم عن الاضلال الذى هو مختص ببليس وجنوده أو انهم نطقوا بسبحانك ليدلوا على انهم المسبحون الموسومون بذلك فكيف يليق بمجالهم أن يضلوا عباده اه (قوله من أولياء) جمع ولي بمعنى تابع أى عابد فأولياء بمعنى الاتباع اه شيخنا وفي السكرخى من أولياء أى اتباعاً فان الولي كما يطلق على المتبوع يطلق على التابع كما لولى يطلق على الأعلى والأسفل ومنه أولياء الشيطان اه وعبرة أنى السعود ما كان ينبغي لنا أى ما صح وما استقام لنا ان نتخذ من دونك أى متجاوزين اياك من أولياء نعبدهم لمابنا من الحالة المنافية له فأتى يتصور ان نحمل غيرنا على ان يتخذوا غيرك فضلاً ان يتخذوا لولا وان نتخذ من دونك أولياء أى اتباعاً فان الولي كما يطلق على المتبوع يطلق على

حال لازمة (كان) وعدم ما ذكر (على ربك وعدا مسؤولاً) يسأله من وعده ربنا وآتنا ما وعدتنا على رسلك أو تسأله لهم الملائكة ربنا وأدخلهم جنات عدن التى وعدتهم (ويوم نحشرهم) بالنون والتحتانية (وما يعبدون من دون الله) أى غيره من الملائكة وعيسى وعزير والجن (فيقول) تعالى بالتحتانية والنون للمعبودين اثباتاً للحجة على العابدين (أنتم) بتحقيق الهمزتين وابدال الثانية ألفاً وتسبيلاً وادخال ألف بين المسئلة والاخرى وتركه (أصلتم عبادى هؤلاء) أو قعتموم في الضلال بامرهم ايام بعبادتهم (أم هم ضلوا السبيل) طريق الحق بانفسهم (قالوا سبحانك) تنزيهاً لك عما يليق بك (ما كان ينبغي) يستقيم (لنا) أن نتخذ من دونك أى غيرك (من أولياء)

يتعلق بتبوء أو ان يكون حالا من البيوت وان يكون حالا من قومكم وان يكون حالا من ضمير الفاعل في تبوء وفيه ضعف (واجعلوا واقيموا) انما جمع فيهما لانه أراد موسى وهرون صلوات الله عليهما



التابع كالمولى يطلق على الاعلى والاسفل ومنه أولياء الشيطان أى اتباعه اه والاحتمال الاول فى كلام  
 أبى السعود هو اللائق بصنيع الشارح فعليه يراد بالاولياء المعبودين اه (قوله مفعول أول) أى لتتخذ  
 لأنه الذى يجوز أن تكون من فيه زائدة بخلاف الثانى تقول ما اتخذت من أحد وليا ولا يجوز عند الأكثرين  
 ما اتخذت أخدامن ولى ولو جاز ذلك لجاز فامسك أحد عنه من حاجزين وحسن من انسحاب النفى على  
 تتخذ لانه معمول لينبغى واذا انتفى الانبغاء لزم منه انتفاء متعلقه اه كرخى (قوله وما قبله) وهو قوله  
 من دونك الثانى أى المفعول الثانى اه شيخنا (قوله فكيف تأمر بعبادتنا) أى فكيف تأمرهم بان يعبدونا  
 أى فما أضلناهم ولا أغويناهم ولكن متعهم الخ اه شيخنا (قوله ولكن متعهم الخ) لما تضمن كلامهم  
 أن لم نضلهم ولم نحملهم على الضلال حسن هذا الاستدراك وهو أن ذكر واسبيه أى أنعمت عليهم وتفضلت  
 فجعلوا ذلك ذريعة الى ضلالتهم عكس القضية اه سمين (قوله من قبلهم) يصح فى من أن تكون موصولة  
 تفسر المراد بآبائهم ويصح أن تكون حرف جر نعتا لآبائهم أى الكائنين من قبلهم اه شيخنا (قوله  
 تركوا الموعظة الخ) عبارة أبى السعود حتى نسوا الذكرا أى غفلوا عن ذكر كرك أو عن التذكرك فى الآثك  
 والتدبر فى آياتك فجعلوا أسباب الهداية بسوء اختيارهم ذريعة الى الغواية اه (قوله بورا) جمع باثر  
 كهالك وزناومعنى وهلكى جمع هالك على حذفه \* فعلى لوصف كقتيل وزمن \* اه شيخنا وفى السمين  
 يجوز فى بورا وجهان أحدهما أنه جمع باثر كعائذ وعوذ والثانى أنه مصدر فى الأصل فيستوى فيه المفرد  
 والمثنى والمجموع والمذكر والمؤنث وهو من البوار وهو الهلاك وقيل من الفساد وهو لغة الازديقولون  
 بارت بضاعته أى فسدت وأمرنا بأثر أى فاسد وهذا معنى قولهم كسدت البضاعة وقال الحسن هو من  
 قولهم أرض بورا أى لانبأت بها وذا يرجع الى معنى الهلاك والفساد أيضا اه (قوله فقد كذبوكم) خطاب  
 للعابدين على ما يفهم من صنيعة فالو او واقعة على المعبودين والكاف على العابدين وقوله بما تقولون أى فيما  
 تقولون وقوله بالفوقانية أى باتفاق العشرة وقوله أنهم آلهة مقول القول اه شيخنا (قوله أى لام)  
 راجع للتحتانية وقوله ولا أنتم راجع للفوقانية فهو لف ونشر مرتب اه شيخنا (قوله ومن يظلم منكم)  
 أى أيها المكلفون اه بياضوى وانما يحمل الضمير للكفار بقرينة السياق كاقيل لانه يحتاج لتأويله  
 يديم على الظلم اه شهاب (قوله ندقه) العامة بنون العظمة وقرىء بالياء وفى الفاعل وجهان أظهرهما انه  
 الله تعالى لدلالة قراءة العامة على ذلك والثانى انه ضمير الظلم المفهوم من الفعل وفيه تجوز باسناد اذ اذ  
 العذاب الى سبها وهو الظلم اه سمين (قوله فى الآخرة) أى وفى الدنيا أيضا (قوله وما أرسلنا قبلك الخ) هذا  
 تسليته له صلى الله عليه وسلم على ما يشير له قول الشارح وقد قيل لهم كاقيل لك وقوله الا انهم الخ الجملة حالية وان  
 مكسورة باتفاق العشرة واللام لام الابتداء زيدت فى الخبر اه شيخنا (قوله وجعلنا بعضهم الخ) هذا  
 تسليته له صلى الله عليه وسلم أيضا فانه أشرف الاشرف وقد ابتلى باخس الاخساء اه شيخنا (قوله ابتلى الغنى بالفقر  
 الخ) هذا ما جرى عليه أكثر المفسرين وهو ان الغنى مثلا ابتلى بقول الفقير مالى لأكون كهذا فى الغنى  
 ونحوه من الاقاويل الخارجة عن حد الانصاف ومن مناصبته العداوة له والذى يطلب من الغنى الصبر على  
 ما يقع من الفقر من قول أو فعل كما قال تعالى ولتسمعن من الذين أتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين أشركوا  
 أذى كثيرا وان تصبروا وتتقوا فان ذلك من عزم الامور وقيل ان الله تعالى جعل الغنى فتنة للفقير لينظر  
 هل يصبر على فقره أم لا والاول أظهر لمعومه وشموله حتى لرسول الله صلى الله عليه وسلم الخصوص بكرامة  
 النبوة ويشهد له تسليته الله له وتصبيره على ما قالوه وتفوهوا به من أكله الطعام ومشيه فى الاسواق

مفعول أول ومن زائدة  
 لتأكيد النفي وما قبله  
 الثانى فكيف تأمر بعبادتنا  
 (ولكن متعهم وآباءهم)  
 من قبلهم باطالة العمر وسعة  
 الرزق (حتى نسوا الذكر)  
 تركوا الموعظة والايمان  
 بالقرآن (وكانوا قومابورا)  
 هلكى قال تعالى (فقد كذبوكم)  
 أى كذب المعبودون العابدين  
 (بما تقولون) بالفوقانية انهم  
 آلهة (فلا يستطيعون)  
 بالتحتانية والفوقانية أى  
 أى لام ولا أنتم (صرفا)  
 دفعا للعتاب عنكم (ولا نصرا)  
 منعاكم منه (ومن يظلم)  
 يشرك (منكم ندقه عذابا  
 كبيرا) شديدا فى الآخرة  
 (وما أرسلنا قبلك من المرسلين  
 الا انهم لىأكلون الطعام  
 ويمشون فى الاسواق)  
 فانت مثلهم فى ذلك وقد  
 قيل لهم مثل ما قيل لك (وجعلنا  
 بعضهم لبعض فتنة) بلية  
 ابتلى الغنى بالفقر والصحيح  
 بالمرضى والشريف بالوضع

وقومهما وأفرد فى قوله  
 (وبشر) لانه أراد موسى  
 عليه السلام وحده اذ كان  
 هو الرسول وهرون وزيراً  
 له فوسى عليه السلام هو  
 الاصل \* قوله تعالى (فلا  
 يؤمنوا) فى موضعه وجهان  
 أحدهما النصب وفيه وجهان  
 أحدهما هو معطوف على

يقول الثاني في كل مالى  
 لا أكون كالاول في كل  
 (أتصبرون) على ما تسمعون  
 ممن ابتليتم هم استفهام بمعنى  
 الامرأى اصبروا (وكان  
 ربك بصيرا) بمن يصبر  
 ومن يحزن (وقال الذين  
 لا يرجون لقاءنا) لا يخافون  
 البعث (لولا) هلا (أنزل علينا  
 الملائكة) فكانوا رسلا  
 الينا (أو نرى ربنا) فتخبرنا  
 محمد رسوله قال تعالى (لقد  
 استكبروا) تكبروا (في)  
 شأن (أنفسهم وعتوا) طغوا  
 (عتوا كبيرا) بطلهم رؤية  
 الله تعالى في الدنيا وعتوا  
 بالواو على أصله بخلاف عت  
 بالابدال

ليضلوا والثاني هو جواب  
 الدعاء في قوله اطمس  
 واشدد والقول الثاني  
 موضعه جزم لان معناه  
 الدعاء كما تقول لا تعذبني \*  
 قوله تعالى (ولا تتبعان) يقرأ  
 بتشديد النون والنون  
 للتوكيد والفعل مبنى منها  
 والنون التي تدخل للرفع  
 لا وجه لها هنا لان الفعل  
 هنا غير معرب ويقرأ  
 بتخفيف النون وكسرها  
 وفيه وجهان أحدهما أنه  
 نهى أيضا وحذف النون  
 الاولى من الثقيلة تخفيفا  
 ولم تحذف الثانية لانه لو  
 حذفها لحذف نونا حركة  
 واحتاج الى تحريك  
 الساكنة وحذف الساكنة  
 أقل تغير او الوجه

بعد ما احتج عليهم بسائر الرسل اه كرخى وفي الخازن وقيل ان الغنى فتنة للفقير يقول مالى لم كن  
 مثله والصحيح فتنة للمريض والشريف فتنة للوضع اه وفي القرطبي الثامنة قوله تعالى وجعلنا بعضهم  
 لبعض فتنة أتصبرون أى ان الدنيا بلاء وامتحان فاراد سبحانه ان يجعل بعض العبيد فتنة لبعض على العموم  
 في جميع الناس مؤمن وكافر والصحيح فتنة للمريض والغنى فتنة للفقير والفقير الصابر فتنة للغنى ومعنى  
 هذان كل واحد مختبر بصاحبه فالغنى تمتحن بالفقير عليه أن يواسيه ولا يسخر منه والفقير تمتحن بالغنى  
 عليه أن لا يحسده ولا يأخذ منه الا ما عطاء وان يصبر كل واحد منهما على الحق كما قال الضحاك في معنى  
 أتصبرون أى عن الحق وأصحاب البلاء يقولون لم نعاف والاعمى يقول لم أجعل كالبصير وهكذا  
 صاحب كل آفة والرسول المخصوص بكرامة النبوة فتنة لاشراف الناس من الكفار في عصره وكذلك  
 العلماء وحكام العدل ألا ترى الى قولهم لو أنزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم فالفتنة أن يحسد  
 المبتلى المعافى ويحقر المعافى المبتلى والصبر ان يحبس كل منهما نفسه هذا عن البطر وذالك عن الضجر وعن  
 أبى الدرداء أنه سمع النبي ﷺ يقول ويل للعالم من الجاهل وويل للجاهل من العالم وويل للمالك من  
 المملوك وويل للمملوك من المالك وويل للشديد من الضعيف وويل للضعيف من الشديد وويل للسلطان  
 من الرعية وويل للرعية من السلطان بعضهم بعض فتنة وهو قوله تعالى وجعلنا بعضهم لبعض فتنة أتصبرون  
 أسنده الثعلبي اه (قوله بالفقير) أى باذاه حيث يقول له أنت لا تعطينى أنت كذا أنت كذا مالى لا أكون  
 مثلك وكذا يقال في الباقي اه شيخنا (قوله يقول الثاني) أى الفقير والمريض والوضع في كل أى من  
 الاقسام الثلاثة وقوله كالاول أى الغنى والصحيح والشريف اه شيخنا (قوله استفهام بمعنى الامر)  
 نحو أسلمتم أى اسلموا كما مر في سورة آل عمران وجرى كثير من على انها المجرر بالاستفهام أى أتصبرون أم لا  
 اه كرخى روى البخارى عن أبى هريرة رضى الله عنه ان النبي ﷺ قال انظروا الى من هو أسفل منكم  
 ولا تنظروا الى من هو فوقكم فهو أجدر أن لا تزدروا نعمة الله عليكم اه خازن (قوله لا يخافون البعث  
 أى لانكارهم له فهم آمنون منه في زعمهم اه شيخنا وعبارة البيضاوى لا يرجون أى لا يؤملون لقاءنا  
 بالخير لكفرهم بالبعث أو لا يخافون لقاءنا بالشر على لغة تنامة وأصل اللقاء الوصول الى الشئ ومنه الرؤية  
 فانها وصول الى المرئ والمراد به الوصول الى جزائه ويمكن أن يراد به الرؤية على الاول اه (قوله فكانوا  
 رسلا الينا) أى بالبعث وغيره بدل محمد وعبارة البيضاوى لولا أنزل علينا الملائكة فتخبرنا بصدق محمد  
 وقيل فيكونون رسلا الينا اه (قوله فتخبر) بالبناء للمفعول وعبارة الخازن فيخبرنا اه (قوله قال  
 تعالى) أى ردا عليهم في الشبهتين فرد الاول بقوله لقد استكبروا الخورد الثانية بقوله وعتوا عتوا كبيرا  
 وقوله لقد استكبروا أى حيث طمعوا في ان رسلكم يكونون ملائكة ولم يرضوا بأن يكون رسولهم بشرا  
 لكبرهم فعلى هذا قول الشارح بطلهم رؤية الله في الدنيا متعلق بعتوا والباء للسببية ولم يدكر متعلق  
 استكبروا اه شيخنا (قوله في شأن أنفسهم) يعنى انهم لتكبرهم استكبروا أنفسهم أى عدوها كبيرة لشأن  
 وخصوصية لها فنزل فيه الفعل المتعدي منزلة اللازم وأصله من استكبره اذا عده كبيرا أى عظماء في الكشف  
 معناه أنهم أصرروا الاستكبار في أنفسهم وهو أظهر مما ذكره المصنف وعدل عنه لان ما ذكره أبلغ منه اه  
 شهاب (قوله على أصله) أى من عدم الابدال وقوله بالابدال أى لمناسبة الفواصل هناك وأصله كما تقدم  
 للشارح هناك عتوا وبواوين الاولى ساكنة فكسرت التاء فيقال سكنت الواو اتركسرة قلبت ياء فصار  
 عتوا ثم يقال اجتمعت الواو الياء وسبقت احدهما بالسكون فقلب الواو ياء وأدغمت الياء

في الياء اه شيخنا (قوله يوم يرون الملائكة) أى ملائكة العذاب (قوله لا بشرى يومئذ) هذه الجملة معمولة لقول مضمرا أى يرون الملائكة يقولون لا بشرى فالقول حال من الملائكة وهو نظير التقدير في قوله والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم اه سمين وكل من الظرف والجار والمجرور خبر عن النافية للجنس اه شيخنا (قوله ويقولون حجرا) الحجر مسدود بمعنى الاستعانة وقوله محجورا تأكيد له على حد قوتهم حرام محرم وقوله أى عودا أى استعانة ومعاذا بمعنى ما قبله اه شيخنا وفي المختار عاذبه من باب قال واستعاذ به لجأ إليه وهو عياذة أى ملجؤه وأعاذ به غيره وعوده بمعنى وقوتهم معاذ الله أعوذ به معاذ والعوذة والمعاذة والتعويد كله بمعنى وقرأت المعوذتين بكسر الواو اه وعبرة السمين ويقولون معطوف على يرون فالضمير للكفار وحجرا من المصادر الملتزم اضمار ناصبها ولا تصرف فيها اه وفي البيضاوى لا يتصرف في هذا المصدر ولا يظهر ناصبه اه قال سيديويه ويقول الرجل للرجل أتفعل كذا فيقول حجرا او هو من حجرا من باب منع اذا منعه لان المستعيز طالب من الله ان يمنع المكروه بحيث يلحقه وكان المعنى سألت الله ان يمنعه منعا ويحجره حجرا والعامة على كسر الحاء والضحاك والحسن وأبو رجاء على ضمها وهو لغة فيه وحكى أبو البقاء فيه لغة ثالثة وهى الفتح قال وقد قرىء بها فعلى هذا يكمل فيه ثلاث لغات مقروء بهن ومحجورا سفة مؤكدة للمعنى كقولهم ذيل ذائل وموت مائت والحجر العقل لانه يمنع صاحبه اه (قوله على عادتهم في الدنيا الخ) عبارة أبى السعود وهى كلمة يتكلمون بها عند لقاء عدو أو هجوم نازلة هائلة يضعونها موضع الاستعانة حيث يطلبون من الله أن يمنع المكروه فلا يلحقهم فكان المعنى سألت الله تعالى أن يمنع ذلك منعا ويحجره حجرا اه (قوله يستعيزون من الملائكة) أى يطلبون من الله عدم لقائهم اه شهاب (قوله وقدمنا الخ) لما كان القدوم عليه تعالى محال فسر به بلازمه وهو القصد بقوله عمدنا أى قصدنا وهو من باب ضرب والقصد فى حق الله يرجع لمعنى الارادة اه شيخنا (قوله وقرى ضيف) القرى مصدر بمعنى الاحسان الى الضيف ويصح فيه كسر القاف مع القصر وفتحها مع المد ويستعمل المكسور أيضا بمعنى ما يقدم للضيف من الزاد ويقال فى فعله قرى يقرى كرمى يرمى فصارعه بفتح الياء اه شيخنا (قوله فى الدنيا) متعلق بعملوا (قوله هباء منثورا) الهباء والهبة التراب الدقيق قاله ابن عرفة وقال الجوهري يقال فيه هبائها اذا ارتفع وقال الخليل والزجاج هو مثل الغبار الداخلى فى الكوة يتراءى مع ضوء الشمس وقيل الهباء ما تطاير من شرر النار اذا أضرمت الواحدة هباءة على حدة وتمررة اه سمين وفى الحازن والهباء هو ما يرى فى الكوة كالغبار اذا وقعت الشمس فيها فلا يمس بالايدي ولا يرى فى الظل والمنثور المرفق قال ابن عباس هو ما تفسفه الرياح وتذريه من التراب وحطام الشجر وقيل هو ما يسقط من حوافر الدواب من الغبار عند السير اه (قوله وفى الكوى) جمع كوة بفتح الكاف وضمها وهى الطاقة فى الحائط لكن جمع المفتوح يجوز فيه كسر الكاف مع القصر والمد وأما جمع المضموم فهو بضم الكاف مع القصر لا غير اه شيخنا (قوله لعدم شرطه) وهو الايمان وقوله ويجازون عليه فى الدنيا أى باعطاء الولد والمال والصحة والعافية اه شيخنا (قوله خير مستقرا من الكافرين) أى من مستقروهم فى الدنيا فافعل التفضيل على بابه وقوله وأحسن مقيلا منهم أى من الكافرين أى من مقيليهم فيها أى فى الدنيا فافعل التفضيل على بابه أيضا اه شيخنا وفى السمين خير مستقرا وأحسن مقيلا فى أفعالها قولان أحدهما أنه على بابه من التفضيل والمعنى أن المؤمنين خير فى الآخرة مستقرا من مستقرا الكفار وأحسن مقيلا من مقيليهم لو فرض أن يكون لهم ذلك أو على أنهم خير فى الآخرة منهم فى الدنيا والثانى أن يكون مجرد الوصف من غير مفاضلة اه (قوله فى الدنيا) هو

في مريم (يوم يرون الملائكة) في جملة الخلائق هو يوم القيامة ونصبه باذكر مقدر (لا بشرى يومئذ للجرمين) أى الكافرين بخلاف المؤمنين فلهم البشرى بالجنة (ويقولون حجرا محجورا) على عادتهم فى الدنيا اذا نزلت بهم شدة أى عودا معاذا يستعيزون من الملائكة قال تعالى (وقدمنا) عمدنا (الى ما عملوا من عمل) من الخير كصدقة وصلة رحم وقرى ضيف واغاثة ملهوف فى الدنيا (فيجملناه هباء منثورا) هو ما يرى فى الكوى التى عليها الشمس كالغبار المرفق أى مثله فى عدم النفع به اذا لا ثواب فيه لعدم شرطه ويجازون عليه فى الدنيا (أصحاب الجنة يومئذ) يوم القيامة (خير مستقرا) من الكافرين فى الدنيا

الثانى ان الفعل معرب مرفوع وفيه وجهان أحدهما هو خبر فى معنى النهي كما ذكرنا فى قوله لا تعبدون الا الله والثانى هو فى موضع الحال والتقدير فاستقيا غير متبعين \* قوله تعالى (وجاوزنا بينى اسرائيل) الباء للتعدية مثل الهمة كقولك أجزت الرجال البحر (فبنا وعدوا) مفعول من أجله أو مصدر فى موضع

(وأحسن مقيلا) منهم أى موضع قائلة فيها وهى الاستراحة نصف النهار فى الحر وأخذ من ذلك انقضاء الحساب فى نصف نهار كما ورد فى حديث (ويوم تشق السماء) أى كل سماء (بالغمام) أى معه وهو غيم أبيض (ونزل الملائكة) من كل سماء (تنزيلا) هو يوم القيامة ونصبه بأذكر مقدر أو فى قراءة بتشديد شين تشق بادغام التاء الثانية فى الاصل فيها وفى أخرى نزل بنونين الثانية ساكنة وضم اللام ونصب الملائكة (الملك يومئذ الحق للرحمن) لا يشركه فيه أحد (وكان) اليوم (يوما على الكافرين عسيرا) بخلاف المؤمنين (ويوم يعرض الظالم) المشرك عقبة ابن أبى معيط

الحال \* قوله تعالى (آلآن) العامل فيه محذوف تقديره أتؤمن الآن قوله تعالى (ببذنبك) فى موضع الحال أى عاريا وقيل بجسدك لا روح فيه وقيل بدرعك \* قوله تعالى (مبوا صدق) يجوز أن يكون مصدرا وأن يكون مكانا قوله تعالى (الا قوم يونس) هو منصوب على الاستثناء المنقطع لأن المستثنى منه القرية وليست من جنس القوم وقيل هو متصل لأن التقدير فلولاً

جواب ما يقال كيف قال خير مستقرا وقد علم أنه لا خير فى مستقر أهل النار وإنما يقال هذا خير من هذا إذا كان فى كل واحد منهما خير وإيضاحه أن معنى الآية أن أصحاب الجنة فى الجنة خير مستقرا من أهل النار فى الدنيا اذ مستقروا فى الدنيا ضروب من الملائكة تمل إليها القلوب فإذا أخبروا بأن مستقر المطيعين فى الآخرة خير من هذا المستقر الذى يعاينونه كان فى ذلك تغرية لهم عن طلب مثله فى العاجل وتحريض لهم على التماس ما هو خير منه فى الآجل اه كرخى (قوله) وأخذ من ذلك أى من قوله وأحسن مقيلا وذلك لأن القائلة تكون فى نصف النهار والحساب من أوله وقد أشارت الآية إلى أن كلاً من أهل الجنة وأهل النار قد قالوا أى استقروا فى وقت القيلولة وإن كان استقرار المؤمنين فى راحة واستقرار الكافرين فى عذاب فيكون الحساب لجميع الخلائق قد انقضى فى هذا الوقت اه شيخنا وعبارة الخازن قال ابن مسعود لا ينتصف النهار يوم القيامة حتى يقل أهل الجنة فى الجنة وأهل النار فى النار والقيلولة الاستراحة نصف النهار وإن لم يكن مع ذلك نوم لأن الله تعالى قال وأحسن مقيلا والجنة لا نوم فيها ويروى أن يوم القيامة يقصر على المؤمنين حتى يكون كما بين العصر إلى غروب الشمس اه (قوله أى كل سماء) أخذه من آل (قوله بالغمام) فى هذه الباء ثلاثة أوجه أحدها أنها للسببية أى بسبب الغمام يعنى بسبب طلوعه منها ونحوه قوله تعالى السماء منفطر به كأنه الذى تشقق به السماء الثانى أنها للحال أى ملتبسة بالغمام الثالث أنها بمعنى عن أى عن الغمام كقوله يوم تشقق الأرض عنهم اه سمين (قوله) وهو غيم أى سحب أبيض فوق السموات السبع تحته كسفن السموات السبع وثقله كذلك فينزل على السماء السابعة فيخرقها بثقله ويشققها وهكذا حتى ينزل إلى الأرض وفيه الملائكة أى ملائكة كل سماء فينزل أولا ملائكة السماء الدنيا وهم أزيد من أهل الأرض من انس وجن ثم ملائكة السماء الثانية وهم أزيد من ملائكة سماء الدنيا وهكذا وإذا نزل ملائكة سماء الدنيا اصطفوا حول المجموع فى المحشر صفا وإذا نزل ملائكة السماء الثانية اصطفوا خلف هذا الصف صفا آخر وهكذا حتى تصير الصفوف سبعة كلهم محرسون أهل المحشر من الفرار والهرب اه زاده وقد تقدم لهذا مزيد بسط فى آخر سورة ابراهيم عند قوله تعالى يوم تبدل الأرض الخ (قوله) ونصبه بأذكر مقدر (وهو معطوف على يوم يرون الملائكة وكذا قوله) ويوم يعرض الظالم الخ اه شيخنا (قوله فى الاصل) أى قبل قلبها شيئا وتسكينها وادغامها فى الشين وقوله فيها أى الشين وهو متعلق بادغام اه شيخنا (قوله) وفى أخرى نزل الخ) وكان من حق المصدر أن يحىء بعده هذه القراءة على انزال وقال أبو على لما كان أنزل ونزل يحريان مجرى واحدا أجزأ مصدر أحدهما عن مصدر الآخر ومثله وتبذل إليه تبتلى أى تبتلا اه كرخى وهذه القراءة إنما تأتى عند تشديد الشين والحاصل أن فى المقام ثلاث قراءات فاذا شدت الشين جاء فى نزل القراءتان وإذا خففت الشين جاء فى نزل قراءة واحدة وهى كونه ماضيا مبنيًا للمفعول اه شيخنا (قوله الملك) مبتدأ ويومئذ ظرف لذلك المبتدأ والحق نعت له ولرخص خبره اه شيخنا (قوله) لا يشركه فيه أحد أى لأن السلطان الظاهر والاستيلاء الكلى العام الثابت صورة ومعنى ظاهر أو باطنا بحيث لا زوال له أصلا لا يكون إلا لله تعالى فالملك مبتدأ والحق صفته ولرخص خبره ويومئذ متعلق بالملك وفائدة التقييد أن ثبوت الملك المذكور له خاصة يومئذ وأما فيما عداه من أيام الدنيا فيكون لغيره أيضا تصرف صورى فى الجملة اه كرخى (قوله بخلاف المؤمنين) أى فليس عسيرا عليهم لما فى الحديث أن يوم القيامة يهون على المؤمن حتى يكون أخف عليه من صلاة مكتوبة صلاها فى الدنيا اه كرخى (قوله) ويوم يعرض الظالم على يديه (عض اليدين والآنامل وأكل البنان ونحوها كنايةات عن الغيظ

والحسرة اه أبو السعود قال عطاء يأكل الظالم يديه حتى يأكل مرفقيه ثم يبتن ثم يأكلهما وهكذا كلما نبت يدها أكلهما على ما فعل تحسر اه خازن وفي المصباح عضضت اللقمة وبها وعليها أمسكتها بالأسنان وهو من باب تعب في الأكثر لكن المصدر ساكن ومن باب نفع لغة قليلة وفي أفعال ابن القطاع من باب رد اه (قوله كان نطق بالشهادتين الخ) وسبب نطقه بهما انه صنع يوم اطعما ودعا الناس اليه ودعا رسول الله ﷺ فلما قدم الطعام قال رسول الله ﷺ لا آكل طعامك حتى تشهد أن لا إله الا الله وأنى رسول الله فأنطق بهما فاكل رسول الله ﷺ من طعامه وكان عقبة صديقا لابي بن خلف فلما اخبر أبى بما وقع قال له يا عقبة قدملت الى دين محمد فقال عقبة والله ما ملت ولكن دخل على رجل فابى ان يأكل طعامي الا أن شهدت له فاستحييت أن يخرج من بيتي ولم يطعم فشهدت له فطعم فقال انى لأرضى عنك حتى تأتية فتزق في وجهه ففعل ذلك عقبة فعاد بزاقه على وجهه فحرقه وقتل يوم بدر وأما أبى فقتله النبي ﷺ بيده يوم أحد اه خازن وهذا أحد قولين في الظالم والآخر أنه مطلق الكافر وعبارة البيضاوى والمراد بالظالم الجنس وقيل عقبة بن أبى معيط كان يكبر مجالسة النبي ﷺ فدعاه الى ضيافته فابى أن يأكل طعامه حتى ينطق بالشهادتين ففعل وكان أبى بن خلف صديقا له فمات به فقال صبا فقال لا ولكن أبى أن يأكل طعامي وهو فى بيتي فاستحييت منه فشهدت له فقال لأرضى عنك الا أن تأتية فتزق فافاء وتزق في وجهه فاتاه فوجده ساجدا فى دار الندوة ففعل ذلك فقال له عليه الصلاة والسلام لا ألك خار جامن مكة الا علوت رأسك بالسيف فامس يوم بدر فامس عليا فقتله وطعن النبي ﷺ أبا باحدا في المبارزة فرجع الى مكة ومات اه وفى الخازن وحكم الآية عام فى كل خيلين ومتحايين اجتماعا على معصية الله عز وجل روى الشيخان عن أبى موسى الاشعري عن النبي ﷺ انه قال مثل الجليس الصالح وجليس السوء كحامل المسك ونافع الكير فحامل المسك اما أن يخذيك بماء مهملة وذاك مججمة أى يعطيك وأما أن يبتاع منه وأما أن تجد منه ريحا طيبا ونافع الكير اما أن يحرق ثيابك وأما أن تجد منه ريحا خبيثة وروى عن أبى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله ﷺ يحشر المرء على دين خليله فلينظر أحدكم من يخالل أخرجه أبو داود والترمذى وهما عن أبى سعيد الخدرى قال قال رسول الله ﷺ لا تصاحب الا مؤمنا ولا يأكل طعامك الا تقي اه (قوله يقول يا ليتنى الخ) الجملة حال من فاعل بعض اه (قوله اتخذت مع الرسول سبيلا) أى صاحبته فى اتخاذ سبيل الهدى اه (قوله عوض عن ياء الاضافة) أى ياء المتكلم وأصله يا وليتى بكسر التاء وفتح الياء ثم فتحت التاء فقلت الياء ألفا لتحركها وانفتاح ما قبلها فهذه الألف اسم لا حرف كما هو معلوم اه شيخنا (قوله لم اتخذ فلانا خليلا) فلان كناية عن علم من يعقل وهو منصرف وفل كناية عن نكرة من يعقل من الذكور وفلانة كناية عن علم من يعقل من الاناث وفلة كناية عن نكرة من يعقل من الاناث والفلان والفلانة بالألف واللام كناية عن غير العاقل ولا م فل وفلان فيها وجهان أحدهما أنها او او والثانى أنها ياء اه سمين (قوله لقد أضلنى الخ) تعليل لتنبه المذكور وتوضيح لتعلله وتصديره باللام القسمية للبالغة فى بيان خطئه وظهار ندمه وحسرتة أى والله لقد أضلنى الخ اه شيخنا (قوله أى القرآن) عبارة البيضاوى عن الذكور أى عن ذكر الله أو كتابه أو موعظة الرسول أو كلمة الشهادة وقوله وكان الشيطان يعنى الخليل المضل أو ابليس لانه حمل على مخالته ومخالفته للرسول عليه السلام أو كل من تشيطان من جن وانس اه وفى الخازن وكان الشيطان وهو كل متمر دعاء صدى عن سبيل الله من الجن والانس اه (قوله قال تعالى وكان الشيطان

كان نطق بالشهادتين ثم رجع ارضاء لابي بن خلف (على يديه) ندموا وتحسروا فى يوم القيامة (يقول يا) للتنبية (ليتنى اتخذت مع الرسول) محمد (سبيلا) طريقا الى الهدى (يا وليتا) ألفه عوض عن ياء الاضافة أى وليتى ومعناه هلكتى (ليتنى لم اتخذ فلانا) أى أبيا (خليلا) لقد أضلنى عن الذكور (أى القرآن) (بعداذ جاءنى) بان ردنى عن الايمان به قال تعالى (وكان الشيطان للانسان) الكافر

كان أهل قرية ولو كان قد قرىء بالرفع لكانت الألف به منزلة غير فيكون صفة \* قوله تعالى (ماذا فى السموات) هو استفهام فى موضع رفع بالابتداء وفى السموات الخبر وانظروا معلقة عن العمل ويجوز ان تكون بمعنى الذى وقد تقدم أصل ذلك (وما تعنى) يجوز ان تكون استفهاما فى موضع نصب وان تكون نفيًا قوله تعالى (كذلك حقا) فيه ثلاثة اوجه أحدها ان كذلك فى موضع نصب صفة لمصدر محذوف أى نجاء كذلك وحقا بدل منه والثانى أن يكونا منصوبين بنجى التى بعدهما والثالث ان يكون كذلك للدولى

(خذولاً) بان يتركه ويتبرأ منه عند البلاء ( وقال الرسول ) محمد ( يارب ان قومي ) قريشا ( اتخذوا هذا القرآن مهجوراً ) متروكا قال تعالى ( وكذلك ) كما جعلنا لك عدوا من مشركي قومك ( جعلنا لكل نبي ) قبلك ( عدوا من المجرمين ) المشركين فاصبر كما صبروا ( وكفى بربك هاديا ) لك ( ونصيرا ) ناصر لك على أعدائك ( وقال الذين كفروا لولا ) هلا ( نزل عليه القرآن جملة واحدة ) كالنوراة والانجيل والزبور

وحقا للثانية ويجوز أن يكون كذلك خبر المبتدأ أي لا امر كذلك وحقا منصوب بما بعدها قوله تعالى ( وأن أقم وجهك ) قد ذكر في الانعام مثله

﴿سورة هود عليه السلام﴾  
﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾  
ان جعلت هودا السمالا سورة  
تصرفه للتعريف والتأنيث  
ويجوز صرفه لسكون  
أوسطه عند قوم وعند  
آخرين لا يجوز صرفه  
بحال لانه من تسمية المؤنث  
بالمذكر وان جعلته اسما  
للنبي عليه السلام صرفته  
قوله تعالى ( كتاب ) أي  
هذا كتاب ويجوز أن  
يكون خبر الر أي الر  
واشباها كتاب ( ثم فصلت )  
الجمهور على الضم والتشديد

الح) أشار به إلى أن آخر كلام الظالم بعد اذ جاءني فالوقف عليه تام والمراد بالشیطان ابليس فإنه الذي حملة على أن صار خليلا لذلك المضل ومخالفة الرسول ثم خذله وهذه الجملة لا محل لها لاستئنافها لكونها من كلام الباري تعالى كما تقدم اه كرخي ( قوله خذولاً ) يقال خذله يخذله بوزن نصره ينصره وهو في المعنى ضده والمصدر الخذلان أي ترك النصره بعد الموالاة والمعاونة اه شيخنا وقول الشارح بان يتركه أي يترك نصرته اه ( قوله وقال الرسول ) عطف على قوله وقال الذين لا يرجون لقاءنا وما بينهما اعتراض مسوق لاستعظام ما قالوه وبيان ما يحقق بهم في الآخرة من الاحوال اه شيخنا وفي البيضاوي وقال الرسول أي بشاوشكاية لله مما صنع قومه وفيه تحويف لقومه لان الانبياء اذا شكوا الى الله تعالى قومه بمحل لهم العذاب اه وهذا القول قيل صدر منه في الدنيا وقيل سيقع منه في الآخرة كافي الخازن ( قوله أن قومي اتخذوا هذا القرآن مهجورا ) أي متروكا فاعترضوا عنه ولم يؤمنوا به ولم يعملوا بما فيه وقيل جعلوه بمنزلة الشيء المهجور وهو السيء من القول فزعوا عنه ما أنه شعر وسحر اه خازن وفي البيضاوي وعنه من تعلم القرآن وعلق مصحفه ولم يتعاهده ولم ينظر فيه جاء يوم القيامة متعلقا به يقول يارب عبدك هذا اتخذني مهجورا اقض ديني وبينه أو هجر واولغوا فيه اذا سمعوه أو زعموا انه هجر وأساطير الاولين فيكون أصله مهجور افيد فحذف الجار والمجرور ويجوز أن يكون معنى المهجر كالمجلود والمعقول اه وقوله أو هجر واولغوا فيه هو على الاول من المهجر بالفتح ضد الوصل وعلى هذا من المهجر بالضم وهو الهذيان وفحش القول والدخل وله معنيان لانه اما معنى مدخولا فيه كقولهم انه أساطير الاولين تعلمها من بعض أهل الكتاب أو أنهم كانوا اذا قرأ القرآن رفعوا أصواتهم بالهذيان لئلا يسمع كته ولهم لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه ويجوز أن لا يكون مهجورا اسم مفعول بل يكون مصدرا بمعنى المهجر أطلق على القرآن على طريق التسمية بالمصدر كالمجلود والمعقول بمعنى الجلود والعقل اه زاده وشهاب وقوله فيكون أصله مهجور افيه أي على الاحتمالين الأخيرين وعلى الاول منهما الهاجر الكفار وعلى الثاني من أتى به على زعمهم الفاسد اه شهاب ( قوله مهجورا ) مفعول ثان لاتخذوا وقوله متروكا أي عن الايمان به اه شيخنا ( قوله وكذلك جعلنا الح ) شروع في تسليته صلى الله عليه وسلم كما يشير له قول الشارح فاصبر كما صبروا اه شيخنا وفي الشهاب قوله وكذلك جعلنا الح لما شكوا قومه لله تعالى سلا الله تعالى بقوله وكذلك جعلنا أي كما جعلنا قومك يعادونك ويكذبونك جعلنا لكل نبي عدوا الح اه ( قوله وكفى بربك ) الباء زائدة في الفاعل وقوله هاديا حال أي هاديا لك للطريق التي تستنصر بها عليهم كالغزو اه شيخنا ( وقال الذين كفروا الح ) حكاية لشبهة منهم تتعلق بالقرآن وقوله كذلك الح رد لها اه شيخنا وعبرة البيضاوي وهذا اعتراض منهم لا طائل تحته لان الإعجاز لا يختلف بنزوله جملة أو متفرقا مع أن للتفريق فوائد منها ما أشار اليه بقوله كذلك لنثبت به فؤادك أي كذلك أنزلناه مفرقا لنقوى بتفريقه فؤادك على حفظه وفهمه لان حاله يخالف حال موسى وداود وعيسى حيث كان أميا وكانوا يكتبون فلو ألقى عليه جملة لعي حفظه ولعله لم يتيأله فان التلقن لا يتأتى الاشياء فشيئا ولان نزوله بحسب الوقائع يوجب من يدبيرة وغوض على المعنى ولانه اذا نزل من مجما وهو يتحدى بكل نجم فيجوزون عن معارضته زاد ذلك في قوة قلبه ولانه اذا نزل به جبريل حالا بعد حال تثبت به فؤاده ومنها معرفة الناسخ والمنسوخ ومنها انضمام القرائن الحالية الى اللاتالات اللفظية فانه يعين على البلاغة اه ( قوله لولا نزل عليه القرآن ) قال الزمخشري نزل هنا بمعنى أنزل كخبر بمعنى أخبر والاتدافا يعني أن نزل بالتشديد يقتضي بالاصالة التمجيم والتفريق فلو لم يجعل بمعنى أنزل الذي لا يقتضي ذلك لتدافع مع قوله جملة واحدة

قال تعالى نزله (كذلك)  
 أى متفرقا (لنثبت به فؤادك)  
 نقوى قلبك (ورتلناه  
 ترتيلا) أى آتيناه شيئا بعد  
 شىء بمهل وتؤدة ليسر  
 فهمه وحفظه (ولا يأتونك  
 بمثل) فى إبطال أمرك (الا  
 جثثك بالحق) الدافع له  
 (وأحسن تفسيراً) بيانهم  
 (الذين يحشرون على  
 وجوههم) أى يساقون  
 (الى جهنم أولئك شر  
 مكاناً) هو جهنم (وأضل  
 سبيلاً) أخطأ طريقاً من  
 غيرهم وهو كفرهم (ولقد  
 آتينا موسى الكتاب)  
 التوراة (وجعلنا معه

ويقرأ بالتخفيف وتسمية  
 الفاعل والمعنى ثم فرقت  
 كقوله فلما فصل طالوت  
 اى فارق (ومن لدن) يجوز  
 ان يكون صفة أى كائن من  
 لدن ويجوز ان يكون مفعولاً  
 والعامل فيه فصلت  
 وبنيت لدن وان أضيفت  
 لان علة بنائها خروجها عن  
 نظيرها لان لدن بمعنى عند  
 ولكن هى مخصوصة  
 بملاصقة الشىء وشدة  
 مقارنته وعند ليست كذلك  
 بل هى للقريب وما بعد عنه  
 وبمعنى الملك قوله تعالى  
 (ان لا تبدوا) فى ان ثلاثة  
 أوجه أحدها هى مخففة  
 من الثقيلة والثانى انها  
 الناصبة للفعل وعلى

لان الجملة تنافى التفريق وهذا بناء منه على معتقده وهو ان التضعيف يدل على التفريق وقد نص على ذلك فى  
 مواضع من كتاب الكشف اه سمين (قوله قال تعالى) أى رد هذه الشبهة (قوله كذلك) السكاف  
 بمعنى مثل والجار والمجرور نعت لمصدر محذوف مع عامله قدره الشارح بقوله نزله وهذا تقرير للعامل  
 ولو قدر المصدر أيضاً لقال نزله تنزيلاً مثل ذلك التنزيل وقوله لنثبت الخ تعليل للعامل المحذوف وقوله  
 ورتلناه معطوف عليه اه شيخنا (قوله أى متفرقا) أفاد به أن الإشارة الى الانزال مفردة الى جملة فلا  
 يرد ما قيل ان ذلك فى كذلك إشارة الى شىء تقدمه والذى تقدم هو انزاله جملة فكيف فسرته بذلك  
 أنزلناه مفرداً اه كرخى (قوله أى آتيناه شيئا بعد شىء) عبارة أبى السعود أى كذلك نزله ورتلناه  
 ترتيلاً بديعاً لا يقدر قدره ومعنى ترتيله تفريقه آية بعد آية قاله النخعى والحسن وقتادة وقال ابن عباس  
 يديناه بياناً فيه ترتيل وتثبيت وقال السدى فصلناه تفصيلاً وقال مجاهد جعلنا بعضه فى أثر بعض وقيل هو  
 الامر بترتيل قراءته لقوله تعالى ورتل القرآن ترتيلاً وقيل قرأناه عليك بلسان جبريل شيئاً بعد شىء فى  
 عشرين أو ثلاث وعشرين سنة على تؤدة وتمهل اه (قوله ولا يأتونك بمثل) أى بسؤال عجيب كأنه مثل  
 فى البطلان يريدون به القدح فى نبوتك الاجثث بالحق الدافع له اه بىضاوى وقوله كأنه مثل إشارة الى  
 أنه مجاز وقوله فى البطلان أى لأن أكثر الامثال أمور خيالية والقدح بقولهم لولا أنزل اليه ملك لولا نزل  
 عليه القرآن جملة واحدة وغيره مما ورد وقوله الاجثث بالحق استثناء مفرغ من أعم الاحوال فجعله  
 النصب على الحالية وجعله مقارناً له وان كان بعدهم للدلالة على المسارعة الى ابطال ما أتوا به تثبيته فؤاده اه  
 شهاب وقوله من أعم الاحوال أى لا يأتونك بمثل فى حال من الاحوال الا فى حال آتينانا اليك بالحق وبما  
 هو أحسن بياناً لما هو الحق اه زاده والمعنى كلاً سألوا أسوأ الانبياء أجبتنا عنه بجواب هو أحسن من  
 سؤالهم مثلاً لانهم سألوا عن انزاله جملة واحدة فاجبتنا بأن أنزلناه متفرقا لنثبت به فؤادك فان قيل قد ذكر  
 أولاً أن السؤال مثل فى البطلان فكيف يصح أن يقال الجواب أحسن منه وأجيب بأن السؤال لما كان  
 حسناً برغمهم صح ذلك بالنظر لرغمهم وأجيب أيضاً بأنه مثل قولهم الصيف أحر من الشتاء أى ان  
 الجواب فى باب الحق والحسن أقوى وأدخل من سؤالهم فى باب القبح والبطلان اه زاده (قوله بمثل)  
 أى شبهة وقادح فى نبوتك وقوله الدافع له أى للثمل (قوله وأحسن) معطوف على الحق فهو مجرور بالفتحة  
 وتفسيراً تمييزاً أى أحسن بياناً مما ذكره من المثل وهذا التفضيل باعتبار رغمهم ان فى القوادح التى قالوها  
 بياناً على ما تقدم اه شيخنا (قوله أى يساقون) أى يسحبون وعبرة البيضاوى أى يسحبون  
 مقولون اليها انتهت وقوله مقولون أى منكسين بطون الارض على رؤسهم ووجوههم مع ارتفاع أقدامهم  
 بقدرة الله اه شهاب (قوله من غيرهم) بيان للفضل عليه فهو متعلق بكل من شر وأضل والمراد  
 بغيرهم بقية الكفار ما عدا ما فهم أى الكفار الذين عاندوا محمداً ﷺ أسوأ حالا فى الآخرة من سائر  
 الكفار اه شيخنا (قوله وهو كفرهم) الضمير راجع للسبيل (قوله ولقد آتينا موسى الكتاب  
 الخ) جملة مستأنفة سقيت لتأكيد ما مر من التسلية بحكاية ما جرى بين الانبياء وبين أقوامهم حكاية  
 اجمالية كافية فيما هو المقصود واللام جواب قسم محذوف اه أبو السعود (قوله وجعلنا معه الخ)  
 معطوف على آتيناه والاولا لا تفيد ترتيلاً فان من المعلوم أن آتاء التوراة كان بعد آتاء الرسالة لموسى وهرون  
 بنحو من ثلاثين سنة لان راسلهم كان فى واقعة الطور عند مجئ موسى من الشام ثم جاء مصر ومكث  
 يدعو فرعون وقومه ثلاثين سنة ثم خرج من مصر فانطلق له البحر ففرق فرعون وقومه فذهب موسى  
 الى الشام فاتاه الله التوراة هناك فقوله فقلنا اذهبنا معطوف على جعلنا وكل من الجعل والقول كان



قبل ايتاء التوراة كما علمت اه شيخنا (قوله هرون) بدل أو بيان أو منصوب على القطع ووزير امفعول ثان وقيل حال والمفعول الثاني معه اه سمين وقوله وزيراً أى يوازره فى الدعوة واعلاء الكلمة ولا ينافى ذلك مشاركتة له فى النبوة لان المتشاركون فى الامر متوازران عليه اه يضاوى (قوله الذين كذبوا باياتنا) ان كان المراد بها مصنوعات الله تعالى الدالة على انفراده بالملك والعبادة فالامر ظاهر وان كان المراد بها خصوص الآيات التسع التى جاء بها موسى للقبط لم يظهر وذلك لانه وقت الامر بالذهاب الى القبط لم يكونوا قد رآوا شيئاً من الآيات التسع حتى يكذبوا بها لان الامر بالذهاب اليهم كان فى واقعة الطور وهى كانت قبل مجى مصر ومخاطبة فرعون وقومه فلا تخلص الاجملى الماضى على معنى الاستقبال أى سيكذبوا باياتنا اه شيخنا (قوله فدمرناهم) معطوف على ما قدره المشرح بقوله فذهب اليهم الخ وعبرة البيضاوى المعنى فذهب اليهم فكذبوهم فدمرناهم تدمير افقتصر على حاشيتى القصة اكتفاء بما هو المقصود وهو الزام الحجة بعبث الرسل واستحقاق التدمير بكذبهم اه (قوله أغرقناهم جواب لما) أى لانها حرف وجوب لو جواب اما اذا قلنا انها ظرف زمان فيجوز أن يكون قوله قوم منصوب بفعل مضمر يفسره قوله أغرقناهم ويرجح هذا بتقدير جملة فعلية قبله وعلى ما قرره الشيخ المصنف لا يتأتى ذلك لان أغرقناهم حينئذ جواب لما وجوابها لا يفسر غيره اه كرخي (قوله وجعلناهم) أى جعلناهم اغراقهم أو قصتهم (قوله وأعتدنا للظالمين) يحتمل التعميم والتخصيص فيكون وضع الظاهر موضع الضمير تسجيلاً عليهم بوصف الظلم اه يضاوى (قوله سوى ما يحل بهم) أى ينزل بهم ويحل بهذا المعنى بضم الحاء وكسر ها بخلاف سائر معانيه فهو فيها بالكسر فقط كفى المصباح اه (قوله وئود) بالصرف على معنى الحى وتركه على تأويله بالقبيلة قراءتان سبعيتان اه شيخنا (قوله اسم بئر) قيدها المفسرون كالبيضاوى بأنها التى لم تطو أى لم تبني بالحجارة وقيدها أهل اللغة كالقماموس بأنها التى طويت أى بنيت بالحجارة فيؤخذ من مجموع النقلين أن الرس يطلق على البئر مطلقاً أى سواء طويت أم لا وفى القماموس الرس ابتداء الشئ ومنه رس الحمى ورسيدها والبئر المطوية بالحجارة وبئر كانت لبقية من ئود كذبوا بنبيهم ورسوه فى بئر والاصلاح والافساد ضد والحفر والدس ودفن الميت وغير ذلك اه وعبرة السمين قوله وأصحاب الرس فيه وجهان أحدهما انه من عطف المغاير وهو الظاهر والثانى أنه من عطف بعض الصنات على بعض والمراد بأصحاب الرس ئود لان الرس البئر التى لم تطو وعن أبى عبيد وئود وأصحاب آبار وقيل الرس نهر بالشرق ويقال انهم أناس عبدة اصنام قتلوا بنبيهم ورسوه أى دسوه فيها اه (قوله وقيل غيره) وهو حظلة بن صفوان اه خطيب وعبرة البيضاوى هم قوم كانوا يعبدون الاصنام فبعث الله اليهم شعياً فكذبوه فيمنعهم حول الرس وهى البئر الغير المطوية فانهارت فحسف بهم وبديارهم وقيل الرس قرية بفالج اليمامة كان فيها بقايا ئود فبعث اليهم نبي فقتلوه فهلكوا وقيل الاخدود وقيل بئر بانطاكية قتلوا فيها حببياً النجار وقيل هم أصحاب حظلة بن صفوان النبي ابتلاه الله تعالى بطير عظيم كان فيها من كل لون وسموها عنقاء لطول عنقها وكانت تسكن جبلهم الذى يقال له فتح أودمخ وتنقض على صبيانهم فيخطفهم اذا أعوزها الصيد ولذلك سميت مغرباً فدعا عليها حظلة فاصابتها الصاعقة ثم انهم قتلوه فاهلكوا وقيل قوم كذبوا بنبيهم ورسوه أى دسوه فى بئر اه وقوله بفتح اليمامة بفتح الفاء واللام وبجيم قرية عظيمة بناحية اليمن وموضع باليمن من مساكن عاد وبسكون اللام واد قريب من البصرة قاله ابن الاثير اه زكريا وقوله يقال له فتح بفتح الفاء والتاء المثناة فوق والحاء المهملة وقيل المججمة وقيل انه

أخاه هرون وزيراً) معينا  
(فقلنا اذهب الى القوم الذين  
كذبوا باياتنا) أى القبط  
فرعون وقومه فذهب اليهم  
بالرسالة فكذبوهم (فدمرناهم  
تدميراً) أهلكنام اهلا كما  
(و) اذكر (قوم نوح لما  
كذبوا الرسل) بتكذيبهم نوحاً  
اطول لبثه فيهم فكانه رسل  
أولان تكذيبه تكذيب  
لباقى الرسل لا شتر اكهم فى  
المجى بالتوحيد (أغرقناهم)  
جواب لما (وجعلناهم  
للناس) بعدهم (آية عبرة  
(وأعتدنا) فى الآخرة  
(للظالمين) الكافرين  
(عذاباً أليماً) مؤلماً سوى  
ما يحل بهم فى الدنيا (و)  
اذكر (عاداً) قوم هود  
(وئود) قوم صالح (وأصحاب  
الرس) اسم بئرونيهم قيل  
شعيب وقيل غيره

الوجهين موضعها رفع  
تقديره هى ان لا تعبدوا  
ويجوز ان يكون التقدير  
بان لا تعبدوا فيكون موضعها  
جراً أو نصباً على ما حكينا  
من الخلاف والوجه الثالث  
ان تكون أن بمعنى أى فلا  
يكون لها موضع ولا تعبدوا  
نهى (و) منه) أى من الله  
والتقدير نذير كائن منه  
فلما قدمه صار حالاً ويجوز  
ان يتعلق بنذير

كانوا قعودا حولها فانهارت بهم وبمنازلهم (وقرونا) أقواما (بين ذلك كثيرا) أي بين عادو أصحاب الرس (وكلا ضربا له الامثال) في اقامة الحجة عليهم فلم نهلكم الا بعد الانذار (وكلا تبرنا تبيرا) اهلكنا اهلا كابتكديهم أنبياءهم (ولقد أتوا) أي مركفار مكة (على القرية التي أمطرت مطر السوء) مصدر ساء أي بالحجارة وهي عظمى قرى قوم لوط فاهلك الله أهلها لفلهم الفاحشة (أفلم يكونوا يرونها) في سفرهم الى الشام فيعتبرون والاستفهام للتقرير (بل كانوا لا يرجون) يحافون (نشورا) بعثا فلا يؤمنون (واذا رآوك ان) ما يتخذونك

ويكون التقدير اني لكم نذير من أجل عذابه قوله تعالى (وان استغفروا) ان معطوفة على أن الاولى وهي مثلها فيما ذكر (وان تولوا) أي يتولوا قوله تعالى (يشنون) الجهور على فتح الياء وضم النون وماضيه ثنى ويقرأ كذلك الا أنه بضم الياء وماضيه اثنى ولا يعرف في اللغة الا ان يقال معناه عرضوها لللائئ كما تقول أبت الفرس اذا عرضته للبيع \* ويقرأ بالياء مفتوحة

محنة تحتية وجيم ودمخ بدال مهملة وميم ساكنة وخاء معجمة اه شهاب وقوله سميت مغربا املا تيانها بأمر غريب وهو اختطاف الصبيان وقيل انها اختطفت عروسا أولغرو بها أي غيبتها ومغرب بضم الميم وفتحها اه شهاب (قوله كانوا قعودا) أي نزولا حولها أي البئر كافي عبارة غيره وقوله فانهارت أي انخسفت اه (قوله أي بين عادو أصحاب الرس) أفاد أن ذلك اشارة الى من تقدم ذكرهم وهو جماعات فلذلك حسن دخول بين عليه وقد يذكر الذاكر أشياء مختلفة ثم يشير اليها بذلك ويحسب الحاسب أعدادا متكاثرة ثم يقول فلذلك كيت وكيت أي ذلك المحسوب أو المعداد اه كرخى لكن الشارح فسر الاشارة بآيتين من الثلاثة وغيره فسرهما بمجموع الثلاثة ولعل عذر الشارح ان المدة التي بين عاد وممود كانت قصيرة لم تسع قرونا كثيرة لانها كانت مائة سنة فليتمل (قوله وكلا) منصوب على الاشتغال بعامل مقدر يلاقى ضربنا في المعنى أي أنذرنا وخوفنا كلا ضربنا له الامثال أي أنذرناه وخوفناه بضرها اه شيخنا وعبارة البيضاوي وكلا ضربنا له الامثال أي بينا له القصص العجيبة من قصص الاولين انذارا واعذارا فاما أصروا اهلكوا كما قال وكلا تبرنا تبيرا أي فتننا تفتيتا ومنه التبر لفتات الذهب والفضة وكلا الاول منصوب بمادل عليه ضربنا كما نذرنا والثاني بتبرنا لانه فارغ اه (قوله الامثال) أي القصص الغريبة التي تشبه الامثال في الغرابة اه (قوله ولقد أتوا على القرية الخ) أورد على هذا أن أتى يستعمل متعديا بنفسه أو بالي والجواب أنه ضمن معنى مركا أشار له بقوله مركفار مكة اه (قوله أي مركفار مكة) أي في أسفارهم الى الشام (قوله مطر السوء) مفعول مطلق لامطرت فهو بمعنى الامطار والسوء هنامعناه الحجارة والامطار معناه الرمي أي رميت رمي الحجارة أي بالحجارة فقوله مصدر ساء أي بحسب الاصل اه شيخنا وفي القاموس وساء سوا بالفتح فعل به ما يكره والسوء بالضم اسم منه اه (قوله وهي عظمى قرى قوم لوط) واسمها سذوم بالذال المعجمة أو المهملة اه شيخنا ويصح حمل القرية على الجنس كما ذكره أبو السعود ونصه ولقد أتوا على القرية التي أمطرت أي أهلكت بالحجارة وهي قرى قوم لوط وكانت خمس قرى مانحت منها الواحدة كان أهلها لا يعملون العمل الخبيث وأما الباقيات فاهلكها الله تعالى بالحجارة اه (قوله يرونها) أي يرون آثارها وآثار ما حلت بأهلها (قوله والاستفهام للتقرير) أي حمل المخاطب على الاقرار بما يعرفه وهو ما بعد النفي أي ليقروا بأنهم رأوها حتى يعتبروا بها اه وفي أبي السعود والفاء لمطف مدخولها على مقدر يقتضيه المقام أي لم يكونوا ينظرون اليها فلم يكونوا يرونها أو كانوا ينظرون اليها فلم يكونوا يرونها في مرات مرورهم ليتعظوا بما كانوا يشاهدونه من آثار العذاب فلمنكر في الاول ترك النظر وعدم الرؤية معا والمنكر في الثاني عدم الرؤية مع تحقق النظر الموجب لها اه (قوله بل كانوا الخ) اما اضراب عما قبله من عدم رؤيتهم لآثار ما جرى على أهل القرى من العقوبة واما انتقال من التوبيخ بما ذكر من ترك التذكر الى التوبيخ بما هو أعظم منه من عدم توقع النشور اه أبو السعود (قوله لا يرجون نشورا) أي بل كانوا كفرة لا يتوقعون نشورا ولا عاقبة فلذلك لم ينظروا ولم يتعظوا وفروا كما سرت ركبهم أو لا يؤمنون نشورا كما يؤمله المؤمنون طمعا في الثواب أولا يخافونه على اللغة التهامية اه بيضاوي وقوله لا يتوقعون الخ لما كانت حقيقة الرجاء انتظار الخير وما فيه سرور وليس النشور خيرا في حق الكفار فلا يتصورون نسبة رجاء النشور الى الكفار حتى يصح فيها احتيج الى توجيه قوله لا يرجون نشورا فوجهه بثلاث توجيهات أحدها ان الرجاء مجاز عن التوقع والتوقع يستعمل في الخير والشر والثاني أن الرجاء باق على حقيقته والثالث ان الرجاء بمعنى الخوف اه شهاب (قوله ان يتخذونك الخ) جواب اذا ويرد عليه أنه منفي بان والجواب المنفي يجب قرنه بالفاء ويجاب

بان اذا اختصت من بين أدوات الشرط بان جوابها المنفى لا يقترب بالفاء اه شيخنا وفي السمين واختصت  
 اذ بان جوابها اذا كان منفيًا بما أو أن أو لا لا يحتاج الى الفاء بخلاف غيرها من أدوات الشرط اه (قوله  
 الاهزوا) مفعول ثان ليتخذون وهو خبر في الاصل فلا يصح الحمل هنا اذ لا يقال أنت هزوف فلذلك أو له  
 الشارح باسم المفعول ليصح الحمل اه شيخنا (قوله أهذا الذي الخ) في محل نصب على الحال من الواو في  
 يتخذونك لكن على تقدير القول كإقدره الشارح اه شيخنا (قوله في دعواه) متعلق برسولاً أي رسولاً  
 بحسب دعواه والافهم يشكرون رسالته وقوله محتقرين الخ أخذه من الإشارة أي فإشارة القريب هنا  
 للتحقير اه شيخنا وفي اليبضوى واخراج بعث الله رسولاً في معرض التسليم بجملة صالحة وهم على غاية  
 الانكار تهكم واستهزاء ولولا لفالواله أهذا الذي زعم أنه بعث الله رسولاً اه وقوله واخراج بعث  
 الله الخ لما ورد أن يقال مضمون الصلة يجب ان يكون معلوم الانتساب الى ذات الموصول عند المتكلم مع  
 أنه هنا منكر عندهم أجاب عنه بانه مبنى على التهكم والاستهزاء اه زاده قال الشهاب ولم يلتفت الى تقدير  
 في زعمه لان هذا أبلغ مع سلامته من التقدير اه (قوله ان كاذ) من جملة مقولهم وقوله ليضلنا عن آلهتنا  
 أي ليسرفنا عن عبادتها بفراط اجتهاده والدعاء الى التوحيد وكثرة ما يورده مما يسبق الى الذهن أنه  
 حجاج ومجرات لولا ان صبرنا عليها أي ثبتنا عليها واستمسكنا بعبادتها اه يضاوى (قوله قال تعالى)  
 أي رداعليهم وسوف يعلمون الخ فهذا جواب لقولهم ان كاذ ليضلنا الخ اه يضاوى (قوله من أضل سبيلاً)  
 من اسم استفهام مبتدأ وأضل خبره وسبيلاً تمييز والجملة في محل نصب سادة مسددة مفعولي يعلمون المعلق  
 عنها بالاستفهام وقد أشار الشارح الى كونها استفهامية بقوله أم أم المؤمنين اه شيخنا (قوله تدم  
 المفعول الثاني الخ) هذا أحد وجهين والآخرانه لا تقديم ولا تأخير وعبارة السمين الهه هو اه مفعولا  
 الاتخاذ من غير تقديم ولا تأخير لاستواءهما في التعريف قال الزمخشري فان قلت لم اخره هو اه والاصل  
 قوله اتخذ الهوى الها قلت ما هو الا تقديم للمفعول الثاني على الاول للعناية به كاتقول علمت منطلقاً زيدا  
 لفضل عنايتك بالمنطلق قال الشيخ وادعاء القلب يعنى التقديم ليس بجيد لانه من ضرورات الاشعار  
 قلت وقد تقدم فيه ثلاثة مذاهب على ان هذا ليس من القلب المذكور في شيء وانما هو تقديم وتأخير  
 فقط اه سمين وفي ابى السعدود واله مفعول ثان لاتخذ قدم على الاول للاعتناء به لانه الذي يدور عليه  
 امر التعجيب ومن توهم انهما على الترتيب بناء على تساويهما في التعريف فقد غاب عنه ان المفعول الثاني  
 في هذا الباب هو المتلبس بالحالة الحادثة أي أريت من جعل هو اه اله النفسه من غير ان يلاحظه وبنى عليه  
 امر دينه معرض عن استماع الحجة الباهرة والبرهان الزير بالكلية اه (قوله وجملة من اتخذ الخ) فيه  
 مساحة لان من موصولة وهي مع صلتها من قبيل المفرد وكانه نظراً لصورة جملة الصلة اه شيخنا (قوله  
 لا) اشار به الى ان الاستفهام للانكار أي لا تكون وكذا عليه ففوز امره اليها وهذا تأنيب من ايمانهم  
 اه شيخنا (قوله ام تحسب ان أكثرهم الخ) أم مقدرة بيل والهمزة فهي منقطعة والهمزة المقدرة بها  
 للاستفهام الانكارى كاذ كره اليبضوى ثم قال وتخصيص الاكثر بالذكر لانه كان منهم من آمن  
 ومنهم من عقل الحق وكابر استكباراً وخوفاً على الرياسة اه وضميراً أكثرهم لمن باعتبار معناها اه  
 شيخنا (قوله سماع تفهم) أي اعتبار واتعاظ (قوله انم الا كالانعام) أي في عدم انتفاعهم بقرع  
 الآيات آذانهم وعدم تدبرهم فيما شاهدوا من الدلائل والمعجزات بل هم أضل سبيلاً من الانعام  
 لانها تنقاد لمن يتعهدا وتميز من يحسن اليها من يسئ اليها وتطلب ما ينفعها وتتجنب ما يضرها  
 وهؤلاء لا ينقادون لربهم ولا يعرفون احسانه من أساءة الشيطان ولا يظنون الثواب الذي هو اعظم

الاهزوا) مهزوا به يقولون  
 (أهذا الذي بعث الله رسولا)  
 في دعواه محتقرين له عن  
 الرسالة (ان) مخففة من  
 الثقيلة واسمها محذوف أي  
 انه (كاذ ليضلنا) يصرفنا  
 (عن آلهتنا) لولا أن صبرنا  
 عليها (لصرفنا عنها) قال تعالى  
 (وسوف يعلمون حين يرون  
 العذاب) عياناً في الآخرة  
 (من أضل سبيلاً) أخطأ  
 طريقاً أم المؤمنين (أريت)  
 اخبرني (من اتخذ الهه هواه)  
 أي مهويه قدّم المفعول  
 الثاني لانه أهم وجملة من  
 اتخذ مفعول أول لرأيت  
 والثاني (أفانت تكون عليه  
 وكيلاً) حافظاً تحفظه عن  
 اتباع هواه لا (أم تحسب أن  
 أكثرهم يسمعون) سماع  
 تفهم (أو يعقلون) ماتقول  
 لهم (ان) ما هم (الا كالانعام  
 بل هم أضل سبيلاً) أخطأ  
 طريقاً منها لانها تنقاد لمن  
 يتعهدا وهم لا يطيعون  
 مولاهم المنعم عليهم

وسكون الشاءونون مفتوحة  
 وبعدها همزة مضمومة  
 بعدها نون مفتوحة مشددة  
 مثل يقرؤون وهو من ثنيت  
 الا أنه قلب الياء واول انضمامها  
 ثم همزها لانضمامها ويقرأ  
 يثنونى مثل يعشوشب وهو  
 يفعول من ثنيت والصدور  
 فاعل ويقرأ كذلك الا  
 أنه يحذف الياء

(المتر) تنظر (الى) فصل  
(ربك كيف مد الظل) من  
وقت الاسفار الى وقت طلوع  
الشمس

الاخيرة تخفيفا لطول  
الكلمة ويقرأ بفتح الياء  
والنون وهمزة مكسورة  
بعدها نون مرفوعة مشددة  
وأصل الكلمة يفوعل  
من الشئ الا أنه أبدل الواو  
المكسورة همزة كما أبدلت  
في وسادة فقوالوا اسادة  
وقيل أصلها يفعال مثل يبحار  
فأبدلت الالف همزة كما  
قالوا اياض (الاحين)  
العامل في الظرف محذوف  
أى الاحين يستعشون ثيابهم  
يستخفون ويحوز أن يكون  
ظرفا ليعلم \* قوله تعالى  
(مستقرها ومستودعها)  
مكانان ويحوز أن يكونا  
مصدرين كما قال الشاعر  
ألم تعلم مسرحي القوافي \*  
أى تسرحي قوله تعالى (ولئن)  
اللام لتوطئة القسم والقسم  
محذوف وجوابه (ليقولن)  
ومثله ولئن أدقنا جواب  
القسم انه ليؤس وسدا القسم  
وجوابه مسد جواب الشرط  
\* قوله تعالى (ألا يوم يأتهم)  
يوم ظرف (محصر وفا) أى  
لا يصرف عنهم يوم يأتهم  
وهذا يدل على جواز تقديم  
خبر ليس عليه او قل بعضهم  
العامل

المنافع ولا تتقون العقاب الذي هو أشد المضار ولا نها وإن لم تعتقد حقاً ولم تسكتسب خيراً لم تعتقد باطلا  
ولم تسكتسب شراً بخلاف هؤلاء ولأن جهالتهم لا تنصرف بأحد وجهاته هؤلاء تؤدى الى تهيج الفتن وصد  
الناس عن الحق ولأنها غير متمكنة من طلب الكمال فلا تقصير منها ولا ذم عليها وهؤلاء مقصرون  
ومستحقون أعظم العقاب على تقصيرهم اه يضاوى (قوله) ألم ترالى ربك الخ) شروع فى أدلة محسوسة  
على توحيدته تعالى وحاصل ما ذكر منها هنا خمسة الاول هذا والثاني قوله وهو الذى جعل لكم الليل لباسا  
والثالث قوله وهو الذى أرسل الرياح والرابع قوله وهو الذى مرج البحرين والخامس قوله وهو الذى  
خلق من الماء بشرا الخ اه شيخنا (قوله) أيضاً ألم ترالى ربك) أى ألم تنظر الى صنعه كيف مد الظل أى  
كيف بسطه أو ألم تنظر الى الظل كيف مده ربك ولعل توجيه الرؤية اليه سبحانه مع أن المراد تقرير  
رؤيته عليه السلام لكيفية مد الظل للتنبية على أن نظره عليه السلام غير مقصور على ما يظالمه من  
الآثار والصنائع بل مطمح أنظاره معرفة شئون الصانع المجيد اه أبو السعود (قوله تنظر) أشار به الى  
أن الرؤية هنا بصرية لأنها التى تتعدى بالى وإن فيه مضافاً مقدر إلا أنه ليس المقصود رؤية ذات الله  
وكيف منصوب بمد على الحال أى ألم ترالى صانع ربك مد الظل كيف أى على أى حالة أى على وجه بسطه  
وتوسيعه أو على وجه قبضه وتقليده وهى معلقة لتران لم تكن الجملة مد الظل مستأنفة اه شهاب وفى  
الكرخى قوله ألم تر تنظر أو المنى ألم تعلم كما اختاره الزجاج وهذا أولى لأن الظل إذا جعلناه من المبصرات  
فتأثير قدرة الله تعالى فى تمديده غير مرئى بالاتفاق ولكنه معلوم من حيث أن كل مبصر فله مؤثر  
فحمل هذا اللفظ على رؤية القلب أولى من هذا الوجه وهذا الخطاب وإن كان ظاهره للرسول فهو  
عام فى المعنى لأن المقصود بيان انعام الله تعالى بالظل وجميع المكلفين مشتركون فى تنبيههم على هذه النعمة  
اه (قوله من وقت الاسفار الخ) لم نر هذا القول لغيره من المفسرين والذى ذكره فى أقواله ثلاثة من  
النجار الى الشمس من الغروب الى طلوع الشمس من طلوع الشمس الى أن يزول بار تفاعها وعبرة  
البحر هو من وقت النجى الى طلوع الشمس هذا قول الجمهور واعتراض بانه لا يسمى ظلالاً لأنه من بقايا  
الليل واقع فى غير النهار وقيل الظل من غيبوبة الشمس الى طلوعها اه وعبرة البيضاوى وهو فى بيان  
طالع النجى والشمس وهو أطيب الاحوال فإن الظلمة الخالصة تنفر الطبع وتسد النظر وشعاع الشمس  
يسخن الجو ويهيب البصر ولذلك وصف به الجنة فقال وظل ممدود اه وعبرة أى السعد كيف مد  
الظل أى كيف أنشأ ظلالاً أى ظل كان من جبل أو بناء أو شجر عند ابتداء طلوع الشمس ممتداً لأنه  
تعالى مده به دأن لم يكن كذلك كما بعد نصف النهار الى غروبها فإن ذلك مع خلوده عن التصريح بكون نفسه  
بأنشاءه تعالى واحداثه بأباه سيق النظم الكريم وأما قيل من أن المراد بالظل ما بين طلوع النجى  
وطولع الشمس وانه أطيب الاوقات فإن الظلمة الخالصة تنفر عنها الطباع وشعاع الشمس يسخن الجو  
ويهيب البصر ولذلك وصف به الجنة فى قوله تعالى وظل ممدود فغير سيد اذا لا يرب فى أن المراد تنبيه  
الناس على عظم قدرة الله عز وجل وبالغ حكمته فيما يشاهدونه فلا بد أن يراد بالظل ما يتعارفونه من حالة  
مخصوصة يشاهدونها فى موضع يحول بينه وبين الشمس جسم كثيف مخالفة لما فى جوانبه من مواقع  
ضح الشمس وما ذكر وان كان فى الحقيقة ظلالاً فى الشرق لكنهم لا يعدونه ظلالاً لا يصفونه باوصافه  
المهودة اه وفى القرطبي قال الحسن وقتادة وغيرهما مد الظل من طلوع الفجر الى طلوع الشمس  
وقيل هو من غيبوبة الشمس الى طلوعها والاول أصح والدليل على ذلك أنه ليس من ساعة أطيب من  
تلك الساعة فإن فيها يجد المريض راحة والمسافر وكل ذى علة وفيها تروى نفوس الاموات والارواح

(ولو شاء ربك لجمعنا ساكننا) مقيا لا يزول بطول الشمس (ثم جعلنا الشمس عليه) أى الظل (دليلا) فلول الشمس ما عرف الظل (ثم قبضناه) أى الظل الممدود (الينا قبضا يسيرا) خفيا بطول الشمس (وهو الذى جعل لكم الليل لباسا) ساترا كاللباس (والنوم سباتا) راحة لا بدان بقطع الاعمال (وجعلنا النهار نشورا) منشورا فيه لا بقاء الرزق وغيره

فيه محذوف دل عليه الكلام أى لا يصرف عنهم العذاب يوم يأتيهم واسم ليس مضمرفيها أى ليس العذاب مصروفا قوله تعالى (لفرح) يقرأ بكسر الراء وضمها وهما لغتان مثل يقط ويقط وحذر وحذر \* قوله تعالى (الا الذين صبروا) فى موضع نصب وهو استثناء متصل والمستثنى منه الانسان وقيل هو منفصل وقيل هو فى موضع رفع على الابتداء (وأولئك لهم مغفرة) خبره \* قوله تعالى (وضائق به صدرك) صدرك مرفوع بضائق لانه معتمد على مبتدا وقيل هو مبتدا وضائق خبر مقدم وجاء ضائق على فاعل من ضاق يضيق (أن يقولوا) أى مخافة أن يقولوا وقيل لأن يقولوا أى لأن قالوا فهو

بمعنى الماضى

منهم الى الاجساد وتطيب نفوس الاحياء فيها وهذه الصفة مفقودة بعد المغرب وقال أبو العالية نهار الجنة هكذا وأشار الى ساعة المصلين صلاة الفجر اه (قوله ولو شاء لجمعنا ساكننا) أى ثابتا من السكنى أو غير متقلص من السكون بأن يحمل الشمس مقيمة على وضع واحد اه يبضاوى وقوله أى ثابتا أى دائما غير زائل فان السكنى الاستقرار وذلك بان لا تطلع الشمس أولا تذهب وهذا أنسب مما قبله بالامتنان بمد الظل اه شهاب فالمعنى ولو شاء لجمعنا ساكننا أى ثابتا مستقرا لا يذهب عن وجه الارض والمعنى على الثانى ولو شاء لجمعنا ساكننا لا يتحرك حركة انقباض ولا انبساط اه زاده (قوله لا يزول بطول الشمس) أى بأن لا تطلع فلا يزول فالنفي مسلط على مجموع القيد والمقيد أو بأن تطلع مسلوقة الضوء على ما تقدم (قوله ثم جعلنا الشمس عليه دليلا) أى جعلنا الشمس بنسخها الظل عند مجيئها الدلى على أن الظل شىء لان الاشياء تعرف باضدادها ولولا الشمس ما عرف الظل ولولا النور ما عرفت الظلمة فالدليل فعيل بمعنى الفاعل وقيل بمعنى المفعول كالقتيل والدهين والخصيب أى دللنا الشمس على الظل حتى ذهبت به أى أتبعناها اياه فالشمس دليل أى حجة وبرهان وهو الذى يكشف المشكل ويوضحه ولم يؤث الدليل وهو صفة للشمس لانه فى معنى الاسم كما يقال الشمس برهان والشمس حق ثم قبضناه أى الظل الممدود الينا قبضا يسيرا أى يسيرا قبضه علينا أو كلاما برنا عليه يسير فكث الظل فى هذا الجو بمقدار طول الفجر الى طلوع الشمس فاذا طلعت الشمس صار الظل مقبوضا وخلفه فى هذا الجو شعاع الشمس فأشرف على الارض وعلى الاشياء الى وقت غروبها واذا غربت فليس هناك ظل انما ذلك بقية نور النهار وقال قوم قبضه بغروب الشمس لانها لم تغرب فالظل فيه بقية وانما يتم زواله بمجيء الليل ودخول الظلمة عليه وقيل ان هذا القبض وقع بالشمس لانها اذا طلعت أخذت الظل فى الذهاب شيئا فشيئا قاله مالك وابراهيم التيمي وقيل ثم قبضناه أى قبضنا ضياء الشمس بالنفى قبضا يسيرا وقيل يسيرا أى سريعا قاله الضحاك وقال قتادة خفيفا أى اذا غربت الشمس قبض الظل قبضا خفيفا كلما قبض جزء منه جعل مكانه جزء من الظلمة وليس يزول دفعة واحدة فهذا معنى قول قتادة وهو قول مجاهد اه وثم فى الموضعين لتفاضل الامور أو لتفاضل مبادئ أوقات ظهورها اه يبضاوى وقوله وثم فى الموضعين الخ لما كانت ثم للتراخى الزمانى وهو لا يصح هنا اذ ليس المعنى أنه تعالى بعد ذلك المدبر زمان متراخ جعل الشمس عليه دليلا وجب حملها على المجاز بأن تجعل كلمة ثم استعارة تبعية بأن شبه لتفاضل الامور وتباعد مراتبها بالبعد الزمانى واستعير لفظ المشبه به وهو ثم للمشبه اه زاده وقوله لتفاضل الامور أى الثلاثة مدا الظل وجعل الشمس عليه دليلا وقبضه قبضا يسيرا كان الثانى أعظم من الاول والثالث أعظم منهما اه كشاف وقوله أو لتفاضل مبادئ الخ أى فالتراخى زمانى لانه باعتماد الابتداء فان بينه وبين ابتداء ما بعده بعدا زمانيا فبين ابتداء الفجر وطلوع الشمس بعدا وكذا ما بعده اه كشاف (قوله فلول الشمس ما عرف الظل) أى كما أنه لولا النور ما عرفت الظلمة والاشياء تعرف باضدادها اه خازن (قوله قبضا يسيرا) أى قليلا حسبما ترتفع الشمس لتتنظم بذلك مصالح الكون ويتحصل به ما لا يحصى من منافع الخلق اه يبضاوى (قوله خفيا) فى نسخة خفيفا وقوله بطول الشمس الباء سببية (قوله كاللباس) أى بجامع الستر (قوله والنوم سباتا) من السبت وهو القطع لقطع الاشمال فيه كما أشار له الشارح وقوله راحة على حذف المضاف أى سبب راحة اه شيخنا وفى المصباح والسبات وزان غراب النوم الثقيل وأصله الراحة يقال منه سبت يسبت من باب قتل اه وفى القاموس أنه من بابى قتل وضرب ثم قال والسبات النوم أو خفيفه أو ابتداءه فى الرأس حتى يبلغ القلب اه (قوله بقطع الاعمال) متعلق براحة والباء سببية (قوله نشورا) أى دانشور

(وهو الذي أرسل الرياح) وفي قراءة الرياح (نشرا بين يدي رحمة) أي متفرقة قدام المطر وفي قراءة بسكون الشين تخفيفا وفي أخرى بسكونها وفتح النون مصدرا وفي أخرى بسكونها وضم الموحدة بدل النون أي مبشرات ومفرد الأولى نشور كر سول والاخيرة بشير (وأنزلا من السماء ماء طهورا) مطهرا (لنجي به بلدة ميتا) بالتخفيف يستوي فيه المذكر والمؤنث ذكره باعتبار المكان (ونسقيه) أي الماء (مما خلقنا أنعاما) ابلا وبقرا وغنما (وأناسي كثيرا) جمع انسان وأصله أناسين فابدلت النون ياء وأدغمت فيها الياء أو جمع انسي (ولقد صرفناه) أي الماء (بينهم لئذ كروا) أصله يتذكروا أدغمت التاء في الذال وفي قراءة لئذ كروا بسكون الذال وضم الكاف أي نعمة الله به (فإني أكثر الناس الا كفورا) جحودا للنعمة حيث قالوا مطرنا بنوء كذا (ولو شئنا لبعثنا في كل قرية نذيرا) يخوف أهلها ولكن بعثناك الى أهل القرى كلها نذيرا ليعظم أجرك

قوله تعالى (وباطل) خبر مقدم و(ما كانوا) مبتدأ والمائد محذوف أي يعملونه وقرئ باطلا

أي انتشار ينتشر فيه الناس للعاش اه يضاوي والنشور مصدر من باب قعد كافي المصباح والمختار (قوله أرسل الرياح) أي المبشرات وهي الصبا والجنوب والشمال بخلاف الدبور فانها ريح العذاب التي أهلكتها عاد اه شيخنا وفي المصباح والريح أربع الشمال وتأتي من ناحية الشام والجنوب تقابلها وهي الريح الجمانية والثالثة الصبا وتأتي من مطلع الشمس وهي القبول أيضا والرابعة الدبور وتأتي من ناحية المغرب والريح مؤنثة على الاكثر فيقال هي الريح وقد تدكر على معنى الهواء فيقال هو الريح وهب الريح نقله أبو زيد وقال ابن الانباري الريح مؤنثة لاعلامه فيها وكذلك سائر أسمائها الا الاغصاف فانه مذكر اه (قوله وفي قراءة) أي سبعة الريح أي وتسكون آل للجنس (قوله وفي قراءة بسكون الشين) حاصل مانبه عليه من القراءات هنا أربعة وكلها سبعة وقوله تخفيفا أي فالمفرد بحاله وهو نشور كر سول كما يخفف جمع رسول بتسكين السين اه شيخنا (قوله ومفرد الأولى) أي ضم النون والشين ومثلها الثانية كما علمت وقوله والاخيرة أي ومفرد الاخيرة وسكت عن الثانية لانه نص فيها على أنه مصدر والمصدر مفرد اه شيخنا (قوله وأنزلنا من السماء) فيه التثنية (قوله طهورا) وصف الماء به اشعار بالنعمة وتتميم للنتيجة بعده فان الماء الطهور أهني وأنفع مما خالطه ما يزيد طهوريته وفيه تنبيه على أن ظواهرهم لما كانت مما ينبغي أن يطهروها فبواطئهم أولى بذلك اه يضاوي (قوله بلدة) أي أرضا (قوله يستوي فيه المذكرا) جواب عما يقال كان الأولى ميتة لتحصل المطابقة بين النعت والمنعوت في التأنيت وأجاب عنه بقوله يستوي فيه الخ وأجاب بجواب آخر بقوله ذكره وكان الصواب كما قال القاري أن يقول أودكره كما لا يخفى اه شيخنا (قوله ونسقيه) عطف على نجى (قوله أنعاما) خصها بالذكر لانها ذخيرة تناو مدار معاش أكثر أهل المدر ولذلك قدم سقيها على سقيهم كما قدم عليها احياء الارض فانها سبب لحياتها وتعيشها فقدم ما هو سبب حياتهم ومعاشهم اه كرخي وقوله مما خلقنا حال على القاعدة في تقديم نعت النكرة عليها اه شيخنا (قوله وأصله أناسين) كسر حان وسرا حين وهذا التوجيه هو مذهب سيديوه وهو الراجح وقوله أو جمع انسي هو مذهب الفراء وهو معتز بأن الياء في انسي للنسب وما هي فيه لا يجمع على فعالى كما قال \* واجعل فعالى لغير ذى نسب \* اه شيخنا (قوله ولقد صرفناه) أي أجريناه وفرقناه في البلاد المختلفة والاقوات المتغيرة والصفات المتفاوتة من ابل وطل وغيرهما وقال ابن عباس معام بأمطر من عام ولكن الله يصرفه في الارض وقرأ هذه الآية وهذا كجروى مرفوعا عن ابن مسعود يرفعه قال ليس منه سنة بأمطر من أخرى ولكن الله عز وجل قسم هذه الارزاق فجعلها في السماء الدنيا في هذا القطر ينزل منه كل سنة بكيل معلوم ورزق معلوم واذا عمل قوم بالمعاصي حول الله عز وجل ذلك الى غيرهم فإزيد لبعض نقص من غيرهم واذا عصوا جميعا صرف الله ذلك المطر الى الفياق والبحار اه خازن (قوله أي نعمة الله به) راجع للقراءتين وعبرة البيضاوي لئذ كروا ليشكروا ويعرفوا كمال القدرة وحق النعمة في ذلك ويقوموا بشكره أو ليعتبروا بالصرف عنهم واليه اه (قوله جود النعمة) أي حيث أضافوها لغير خالقها كما يشير له قوله حيث قالوا الخ اه شيخنا (قوله مطرنا بنوء كذا) النوء كافي المختار سقوط نجم من المنازل في المغرب وطلوع رقيه من المشرق في ساعته في كل ثلاثة عشر يوما مالا خلا الجهة فان لها أربعة عشر يوما وكانت العرب تضيف الامطار والرياح والحرو والبرد الى الساقط منها وقيل الى الطالع لانه في سلطانه والجمع أنواء اه (قوله لبعثنا في كل قرية) أي في زمنك ليكون الرسل المبعوثون معاونين لك اه شيخنا (قوله نذيرا) أي نبيا ينذر أهلها فتخف عليك أعباء النبوة لكن قصرنا الامر عليك اجلالا لك وتعظيما لشأنك وتفضيلا لك على سائر

الرسول فقابل ذلك بالثبات والاجتهاد في الدعوة وظاهر الحق اه يبضاوى (قوله فلا تطع الكافرين)  
 أى قصبروا ثبت ولا تضجر اه شيخنا (قوله وجاهدكم به) أى اتل عليهم زواجره ونواذره اه  
 شيخنا وقوله جهادا كبيرا أى لان مجاهدة السفهاء بالحجج أكبر من مجاهدة الاعداء بالسيف اه  
 يبضاوى (قوله وهو الذى مرج البحرين) أى خلاهما متجاورين متلاصقين بحيث لا يتازجان من مرج  
 دابته اذا خلاها اه يبضاوى وفي المصباح المرج أرض ذات نبات ومرعى والجمع مروج مثل فلس  
 وفلوس ومرجت الدابة مرجا من باب قتل رعت في المرج ومرجها مرجا أرسلتها رعى في المرج اه  
 وفي المختار وقوله تعالى مرج البحرين أى خلاهما لا يلتبس أحدهما بالآخر اه (قوله هذا عذب فرات)  
 اما استئناف أو حال بتقدير مقولا فيهما والفرات الشديدة العذوبة من فرتة وهو مقلوب رفته اذا كسره  
 لانه يكسر سورة العطش ويقمعها كما أشار اليه المصنف بقوله قانع للعطش من فرط عذوبته اه  
 شهاب وفي المصباح والفرات الماء العذب يقال فرت الماء فروته وزان سهل سهولة اذا عذب ولا يجمع الا  
 نادرا على فرتان كغربان اه وفي السمين قوله هذا عذب فرات وهذا ملح أجاج هذه الجملة لا محل لها  
 لانها مستأنفة جواب سؤال مقدر كان قائلا قال كيف مرجها فقيل هذا عذب وهذا ملح ويجوز على ضعف  
 أن تكون حالية والفرات البالغ في الحلاوة والتأ فيه أصلية لام الكلمة ووزنه فعال وبعض العرب يقف  
 عليها هاء وهذا كما تقدم لنا في التابوت ويقال سمى الماء العذب فراتا لانه يفرط العطش أى يشقه ويقطعه  
 والاجاج البالغ في الملوحة وقيل في الحرارة وقيد في المارارة وهذا من أحسن المقابلة حيث قال عذب  
 فرات وملح أجاج اه (قوله حاجزا) أى حاجز اخلفيا لا يحس بل بمحض قدرة الله تعالى اه شيخنا  
 (قوله ونجر محجورا) أى وتنافر ابلغا كان كلامهما يقول للآخر ما يقوله المتعوز من المتعوز منه وقيل  
 حدا محدودا وذلك كدجلة لا تدخل البحر الملح فتشقه فتجري في خلاله فراسخ لا تغير طعمها اه  
 يبضاوى وقوله كان كلامهما الخ أى فكان هذا مأخوذا من ان حجر ايقوله المستعبد لما يخافه فإشار الى انه  
 مراد هنا لكنه مجاز كافي وقوله تعالى بينهما برزخ لا يبغيان فانتفاء البغى ثم كالتعوز هنا فجعل كل منهما في  
 صورة الباغى على صاحبه المستعبد منه وهى استعارة تمثيلية كافي تلك الآية وتقريرها كافي شروح  
 الكشف انه شبه البحر ان بطاقتين متعاديتين تريد كل منهما البغى على الاخرى لكنهما امتنعتا من ذلك  
 لما منع قوى فهى مصرحة تمثيلية بولغ فيها حيث جعل المني المستعار كاللفظ المقول فانقلبت مصرحة ممكنة  
 ولذا كانت من أحسن الاستعارات فلما منعنا من الاختلاط شبه ذلك المنع يجعلها قائلين هذا القول فبغرغ  
 ذلك بانه جعل بينهما هذه الكلمة وظاهر تقريره انه لا تقدير فيه وقد جعل بعضهم على هذا حجر محجورا  
 منصوبين بقول مقدر ولا بعده فيه وجوز فيه بعضهم ان يكون مجازا من سلافا لطلق حجر محجورا على ما يلزمه  
 من التنافر البليغ وقال ان كلام المصنف يحتملها اه شهاب (قوله أى ستر) أى معنويا (قوله من المني)  
 وقيل المراد بالماء هو الماء الذى خربت به طينة آدم عليه السلام وجعله جزأ من مادة البشر ليجتمع  
 ويتسلسل ويستعد لقبول الاشكال والهيآت بسهولة اه أبو السعود (قوله ذانسان) عبارة  
 اليبضاوى أى قسمه قسمين ذوى نسب أى ذكور ينسب اليهم وذوات صهر أى اناثا يصاهر بهن كقوله  
 فجعل منه الزوجين الذكور والانثى اه (قوله ذاصهر) أى ذاقربة فان الصهر بالكسر القرابة كافي  
 القاموس ونصه والصهر بالكسر القرابة والختن وجمعه أصهار اه وفي المصباح الصهر جمعه أصهار قال  
 الخليل الصهر أهل بيت المرأة قال ومن العرب من يجعل الاحماء والاختان جميعا أصهارا وقال الازهرى  
 الصهر يشتمل على قرابات النساء ذوى المحارم وذوات المحرم كالابوين والاخوة وأولادهم والاعمام

(فلا تطع الكافرين) فى  
 هوام (والمنافقين) فى هوام  
 (وجاهدكم به) أى القرآن  
 (جهادا كبيرا وهو الذى  
 مرج البحرين) أرسلهما  
 متجاورين (هذا عذب  
 فرات) شديد العذوبة  
 (وهذا ملح أجاج) شديد  
 الملوحة (وجعل بينهما برزخا)  
 حاجزا لا يختلط أحدهما  
 بالآخر (وحجرا محجورا)  
 أى سترامتنوعابه اختلاطهما  
 (وهو الذى خلق من الماء  
 بشرا) من المني انسانا (فجعله  
 نسبا) ذانسان (وصهرا) ذا  
 صهر بان يتزوج ذكرا كان  
 أو أنثى

بالنصب والعامل فيه يعملون  
 ومازائدة \* قوله تعالى (أفئن  
 كان) فى موضع رفع بالابتداء  
 والخبر محذوف تقديره أفئن  
 كان على هذه الاشياء كغيره  
 (ويتلوه) فى الهاء عدة أوجه  
 أحدها يرجع على من وهو  
 النبى صلى الله عليه وسلم  
 التقدير ويتلو محمدا أى  
 صدق محمد (شاهد منه) أى  
 لسانه وقيل الشاهد جبريل  
 عليه السلام والهاء فى منه  
 لله وفى (من قبله) للنبى  
 و(كتاب) موسى معطوف  
 على الشاهد وقيل الشاهد  
 الانجيل والمعنى ان التوراة  
 والانجيل يتلوان محمدا  
 صلى الله عليه وسلم



والاخوان والحالات فهو لاء أصهار زوج المرأة ومن كان من قبل الزوج من ذوى قرابته المحارم فهم  
 أصهار المرأة أيضا وقال ابن السكيت كل من كان من قبل الزوج من أبيه أو أخيه أو عمه فهم الاحماء ومن  
 كان من قبل المرأة فهم الاختان ويجمع الصنفين الاصهار وصاهرت اليهم ولهم وفيهم صرت لهم سهرا اه  
 وفي القرطبي النسب والصهر معنيان يعان كل قرني تكون بين آدميين اه (قوله وكان ربك قديرا) أى  
 حيث خلق من مادة واحدة بشر اذا أعضاء مختلفة وطباع متباينة وجعله قمين متقابلين وربما يخلق من  
 نقطة واحدة توأمين ذكر أو أنثى اه يضاوى (قوله ويعبدون من دون الله الخ) لما شرح دلائل التوحيد  
 عاد الى تقييد سيرة المشر كين في عبادة الاوثان فقال ويعبدون الخ اه زاده (قوله وكان الكافر على ربه)  
 أى على رسول ربه أو على اطفاء نور ربه اه شيخنا وعبارة البيضاوى وكان الكافر على ربه أى على عصيان  
 ربه ظهير يظهر الشيطان أى يعاونه ويتابعه بالعداوة والشرك والمراد بالكافر الجذس أو أبو جهل  
 وقيل هيناهيلا وقع له عند الله من قولهم ظهرت به اذ ابتذته خلف ظهر كفيكون كقوله ولا يكلمهم الله  
 ولا ينظر اليهم اه (قوله بطاعته) أى بسببها أى بسبب طاعته (قوله وما أرسلناك الا مبشرا ونذيرا)  
 لما بين انه أرسل رسوله الى كافة الخلق وقصر الامر عليه اجلالا له بين أنه على أى حالة أرسله فقال وما  
 أرسلناك الخ اه زاده وعبارة الشهاب أى ما أرسلناك في حال من الاحوال الاحال كونك مبشرا ونذيرا  
 فلا تحزن على عدم ايمانهم واقصر على صيغة المبالغة في الانذار لتخصيصه بالكافرين اذ الكلام فيهم والانذار  
 الكامل لهم ولو قيل ان المبالغة باعتبار الكم لشموله للعصاة جاز اه باختصار (قوله على تبليغ ما أرسلت  
 به) أى المفهوم من أرسلناك (قوله لكن من شاء الخ) أى فلا استثناء منقطع والاستدراك باعتبار أن المراد  
 من شاء أن يتخذ سبيلا بالاتفاق القائم مقام الاجر كالصدقة والنفقة في سبيل الله لا مطلقا ليناسب  
 الاستدراك اه شهاب وعبارة زاده وعلى تقدير كون الاستثناء منقطعاً ليكون المعنى لا أطلب من أموالكم  
 جعلاً للنفسى لكن من شاء انفاقها لوجه الله فليفعل اه (قوله فلا آمنه من ذلك) أى من اتخاذ السبيل  
 (قوله وتوكل على الحى الذى لا يموت) أى في استكفاء شرورهم والاستغناء عن أجورهم فانه الحقيق بان  
 يتوكل عليه دون الاحياء الذين يموتون فانهم اذا ماتوا تضيع من توكل عليهم اه يضاوى وأشار بقوله في  
 استكفاء شرورهم الخ الى أن الآية متصلة بقوله وكان الكافر على ربه ظهير او قوله قل ما سألكم عليه من أجر  
 فانه لما بين ان الكفار متظاهرون على ايدائهم وأمرهم بان لا يطلب منهم أجر البتة أمرهم بان يتوكل عليه في  
 دفع جميع المضار وفي جلب المنافع اه زاده والتوكل واعتماد القلب على الله تعالى في كل الامور والاسباب  
 وسائط أمرهم من غير اعتماد عليها اه قرطبي (قوله وسبح بحمده) أى تزهه عن صفات النقصان مثنيا  
 عليه باوصاف الكمال طالبا لمزيد الانعام بالشكر على سوابغه اه يضاوى (قوله عالما) أى فاللوم عليك ان  
 آمنوا أو كفروا اه يضاوى (قوله تعلق به) أى بخير أى وقدم عليه لرعاية الفاصلة (قوله الذى خلق  
 السموات والارض الخ) لعل ذكره زيادة تقرير لكونه حقيقا بان يتوكل عليه من حيث انه الخالق للكل  
 والمتصرف فيه وتحرير على الثبات والتأني في الامر فانه تعالى مع كل قدرته وسرعة نفاذ أمره في كل مراد  
 خلق الاشياء على تودة وتدرج اه يضاوى (قوله في ستة أيام) أى فخلق الارض في يومين والاحد والاثني  
 وما بينهما في يومين الثلاثة والاربعة والسموات في يومين الخمس والجمعة وفرغ من آخر ساعة من يوم الجمعة  
 اه شيخنا (قوله لانه لم يكن ثم شمس) أى واليوم الزمن الذى بين طلوعها وغروبها اه شيخنا (قوله والعدول  
 عنه) أى عن خلقها في لحظة وقوله التثبت أى التأني في الامور اه (قوله هو في اللغة سرير الملك) أى والمراد

طلباً للتناسل (وكان ربك  
 قديرا) قادرا على ما يشاء  
 (ويعبدون) أى الكفار  
 (من دون الله ما لا ينفعهم)  
 بعبادته (ولا يضرهم) بتركها  
 وهو الاصنام (وكان الكافر  
 على ربه ظهيرا) معينا للشيطان  
 بطاعته (وما أرسلناك الا  
 مبشرا) بالجنة (ونذيرا)  
 مخوفا من النار (قل ما أسئلكم  
 عليه) أى على تبليغ ما  
 أرسلت به (من أجرة الا)  
 لكن (من شاء ان يتخذ الى  
 ربه سبيلا) طريقا بانفاق ماله  
 في مرضاته تعالى فلا آمنه  
 من ذلك (وتوكل على الحى  
 الذى لا يموت وسبح) متلبسا  
 (بحمده) أى قل سبحان الله  
 والحمد لله (وكفى به بذنوب  
 عباده خيرا) عالما بتعلق به  
 بذنوب هو (الذى خلق  
 السموات والارض وما  
 بينهما في ستة أيام) من أيام  
 الدنيا أى في قدرها لانه لم  
 يكن ثم شمس ولو شاء لخلقهن  
 في لحظة والعدول عنه لتعليم  
 خلقه التثبت (ثم استوى  
 على العرش) هو فى الامة  
 سرير الملك

فى التصديق وقد فصل بين  
 حرف العطف والمعطوف  
 بقوله من قبله أى وكتاب  
 موبى عليه السلام من قبله  
 والوجه الثانى ان الهاء  
 للقرآن أى

(الرحمن) بدل من ضمير

استوى أى استواء يليق به

(فاسئل) أيها الانسان (به)

بالرحمن (خبيرا) يخبرك

بصفاته (واذا قيل لهم)

لكفار مكة (اسجدوا

للرحمن قالوا وما الرحمن

أنسجدلما تأمرنا) بالفوقانية

والتحتانية والامر محمدولا

نعرفه لا (وزادهم) هذا القول

لهم (نفورا) عن الايمان قال

تعالى (تبارك) تعظم (الذي

جعل في السماء بروجاً) اثني

عشر الحمل والثور والجوزاء

والسرطان والاسد والسنبلة

والميزان والعقرب والقوس

والجدى والدلو والحوت

وهي منازل الكواكب

السبعة

ويتلو القرآن شاهداً من

محمد ﷺ وهو لسانه

وقيل جبريل عليه السلام

والثالث أنها تعود على البيان

الذي دلت عليه البيضة وقيل

تمام الكلام عند قوله منه

ومن قبله كتاب موسى ابتداء

وخبرو (اماماً ورحمة) حالان

وقرىء كتاب موسى

بالنصب أى ويتلو كتاب موسى

(في مرية) يقرأ بالكسر

والضم وهما لقتان قوله تعالى

(يضاعف لهم) مستاتف

(ما كانوا) في مائة أو مائة

أحدها معنى الذى والمعنى

يضاعف لهم بما كانوا فلما

حذف الحرف نصب والثاني

هى مصدرية والتقدير مدة

ما كانوا يستطيعون

به هنا الجسم العظيم المحيط بالعالم الكائن فوق السموات السبع اه شيخنا (قوله الرحمن) من قرأ الرحمن بالرفع ففيه أوجه أحدها أنه خبر الذى خلق أو يكون خبر مبتدأ ضمير أى هو الرحمن أو يكون بدلا من الضمير فى استوى أو يكون مبتدأ وخبره الجملة من قوله فاسأل به خبيراً رأى الاخفش أو يكون صفة للذى خلق إذا قلنا أنه مرفوع وأما على قراءة زيد بن علي بالجر فيتعين أن يكون نقطا اه سمين (قوله أى استواء يليق به) هذا اشارة لمذهب السلف وعلى مذهب الخلف يفسر الاستواء بالاستيلاء عليه بالتصرف فيه وفي سائر المخلوقات وثم لترتيب الاخبارى الذكرى وليست للترتيب الزمانى فان استيلاءه تعالى على العرش بالقهر والتصرف سابق على خلق السموات والارض (قوله فاسأل به خبيراً) به متعلق بخبيراً وقدم عليه لرعاية الفاصلة أو هو متعلق بأسأل أى اسأل عنه خبيراً أى عالماً بصفاته اه شيخنا وعبرة أبى السعود فاسأل به أى بتفاصيل ما ذكر اجمالاً من الخلق والاستواء لانفسهما فقط اذ بعد بيانهما لا يبق الى السؤال حاجة ولا فى تعديته بالباء فائدة فانها مبنية على تضمينه معنى الاعتناء المستدعى لكون المسؤول أمراً خطيراً مهماً تماشاً أنه غير حاصل للسائل وظاهر أن نفس الخلق والاستواء بعد الذكرك ليس كذلك وما قيل من أن التقدير ان شككت فيه فاسأل به خبيراً على أن الخطاب له ﷺ والمراد غيره فهو بمنزلة من السداد بل التقدير ان شئت تحقيق ما ذكر أو تفصيل ما ذكر فاسأل معتنياً به خبيراً أعظم الشأن محيطاً بظواهر الامور وبواطنها وهو الله سبحانه يطلعك على جليلة الامر وقيل فاسأل به من وجده فى الكتب المتقدمة ليصدقك فيه فلا حاجة حينئذ الى ما ذكرنا وقيل الضمير للرحمن والمعنى ان انكروا اطلاقه على الله تعالى فاسأل عنه من يخبرك من أهل الكتاب ليعرفوا محبى ما يرافقه فى كتبهم وعلى هذا يجوز أن يكون الرحمن مبتدأ وما بعده خبره اه (قوله واذا قيل لهم اسجدوا للرحمن قالوا وما الرحمن) أى قالوا لما أنهم ما كانوا يطلقونه على الله تعالى أو لانهم ظنوا أن المراد به غيره تعالى ولذلك قالوا أنسجدلما تأمرنا أى للذى تأمرنا بالسجود له أو لأمرك ايانا بالسجود من غير أن نعرف أن المسجود له ما ذا وقيل لانه كان معرباً لم يسمعه وقرىء يأمرنا بآلاء الغيبة على انه قول بعضهم لبعض اه أبو السعود (قوله والامر محمد) أى على كل من التحتانية والفوقانية وقوله ولا نعرفه حال من مافى قوله لما تأمرنا ولو ذكره بجنبه كغيره لكان أوضح وقوله لا أشار به الى أن الاستفهام انكارى اه شيخنا (قوله بروجاً) أى منازل الكواكب السبعة السيارة وأصل البروج القصور العالية سميت هذه المنازل بروجاً لانها للكواكب السيارة كالمنازل الرفيعة التى هى القصور لسكانها اه أبو السعود وخازن وعن الزجاج ان البرج كل مرتفع فلا حاجة الى التشبيه أو النقل اه شهاب (قوله اثني عشر) قد نظمها بعضهم فى قوله

حمل الثور جوزة السرطان \* ورعى الليث سنبلى الميزان

ورمى عقرب بقوس لجدى \* نزع الدلو بركة الحيتان

اه شيخنا (قوله الحمل) ويسمى أيضاً بالكبش وقوله الاسد ويسمى أيضاً بالليث كما تقدم فى النظم وقوله والدلو ويسمى أيضاً بالدالى اه شيخنا (قوله وهى منازل الكواكب السبعة) أى محالها التى تسير فيها وقد نظم بعضهم هذه السبعة بقوله

زحل شرى مريخه من شمس \* فتزاهرت لعطارد الاقار

فزحل نجم فى السماء السابعة والمشتري نجم فى السماء السادسة والمريخ نجم فى السماء الخامسة والشمس فى الرابعة والزهرة فى الثالثة وعطارد فى الثانية والقمر فى الاولى اه شيخنا (قوله

والعقرب والزهرة ولها الثور  
والميزان وعطارد وله  
الجوزاء والسنبلة والقمر  
وله السرطان والشمس  
ولها الاسد والمشتري وله  
القوس والحوت وزحل وله  
الجدي والدلو (وجعل  
فيها) أيضا (سراجا) هو  
الشمس (وقرأ منيرا) وفي  
قراءة سراجا جمع أى نيرات  
وخص القمر منها بالذكور  
لنوع فضيلة (وهو الذى  
جعل الليل والنهار خلفه)  
أى يخلف كل منها الآخر  
(لمن أراد أن يذكر)  
بالتشديد والتخفيف كما  
تقدم مافاته فى أحدهما من  
خير فيفعله فى الآخر (أو أراد  
شكورا) أى شكر النعمة تربه  
عليه فيها (وعباد الرحمن)  
مبتدأ وما بعده صفات له الى  
أولئك يحزون غير المعترض  
فيه (الذين يمشون على الارض  
هونا) أى بسكينة وتواضع  
(واذا خاطبهم الجاهلون)  
بما يكرهونه (قالوا اسلاما)  
أى قولوا لاسلمون فيه من الاثم

والثالث هى نافية أى من  
شدة بغضهم له لم يستطيعوا  
الاصفاء اليه قوله تعالى  
(لا جرم) فيه أربعة أقوال  
أحدها أن لا رد لكلام ماض  
أى ليس الامر كما زعموا  
وجرم فعل وفاعله مضمرة  
فيهو (انهم فى الآخرة) فى  
موضع نصب والتقدير كسبهم  
قولهم خسرانهم فى الآخرة  
والقول الثانى أن لا جرم

كلمتان ركبتا وصارا

المريخ) بكسر الميم كما فى المختار وهو الجربدل من الكواكب وهو نجم فى السماء الخامسة كما علمت  
وقوله وله أى من البروج المذكورة الحمل والعقرب وحاصل ما ذكره أن خمسة من الكواكب السبعة  
أخذت عشرة بروج كل واحد أخذ اثنين وأن اثنين من السبعة وهما الشمس والقمر كل واحد منهما  
أخذوا حاد من البروج المذكورة اه شيخنا (قوله والعقرب) بفتح الهاء كما فى المختار (قوله وعطارد)  
ممنوع من الصرف لصيغة منتهى الجموع وهو معطوف على المريخ وهو بضم العين ويصرف ويمنع من  
الصرف كما فى القاموس (قوله والمشتري) معطوف على المريخ فهو مجرور وقوله وزحل بمنع الصرف  
للعلمية والعدل كعمر وهو معطوف على المريخ اه شيخنا (قوله وجعل فيها) أى فى السماء كما أشار له  
بقوله أيضا وان كان يصح رجوع الضمير للبروج اه شيخنا (قوله أى نيرات) نعت لمحذوف أى  
كواكب كبارا نيرات أى مضيآت وهى السبع السيارة فدخل فيها القمر فلذلك اعتذر عن عطفه  
وخص الخ وقوله لنوع فضيلة أى عند العرب لانها بنى السنة على الشهور القمرية اه شيخنا (قوله)  
خلفه) أى ذوى خلفه أى يخلف كل منها الآخر بان يقوم مقامه فيما ينبغى أن يعمل فيه وهى اسم  
للحالة من خلف كالركبة والجلسة من ركب وجلس اه أبو السعود ومثله البيضاوى وقوله أى  
ذوى خلفه يعنى أن الخلفة مصدر مبين للنوع فلا يصح أن يكون مفعولا ثانيا لجعل ان كان بمعنى صير  
ولا حال من مفعوله ان كان بمعنى خلق مع أنه لا يخلو عنها فلا بد من تقدير المضاف وخلفه يكون  
بمعنى كان خليفته وبمعنى جاء بعده اه زاده وفى القرطبي قال أبو عبيدة الخلفة كل شىء بعد شىء  
فكل واحد من الليل والنهار يخلف صاحبه ويقال للبطلون أصابه خلفه أى قيام وقعود يخلف  
هذا ذاك ومنه خلفه النبات وهو ورق يخرج بعد الورق الاول فى الصعيد وقال مجاهد خلفه  
من الخلاف هذا أبيض وذلك أسود والاول اقوى وقيل يتعاقبان فى الضياء والظلام والزيادة والنقصان  
وقيل هو من باب حذف المضاف أى جعل الليل والنهار ذوى خلفه أى اختلاف لمن أراد أن يذكر أى  
يتذكر فيعلم أن الله لم يجعلهما كذلك عبثا فيعتبر فى مصنوعات الله تعالى ويشكر الله تعالى على نعمه  
عليه فى العقل والفكر والفهم وقال عمر بن الخطاب وابن عباس والحسن معناه من فاته شىء من الخير  
بالليل أدركه بالنهار ومن فاته بالنهار أدركه بالليل اه (قوله أن يذكر) مفعوله محذوف على كل من  
القراءتين قدره بقوله مافاته الخ (قوله كما تقدم) أى فى قوله ولقد صرفناه بينهم ليدركوا (قوله أو أراد  
شكورا) أولتقسيم والتنويع وهى مانعة خلو فتجوز الجمع اه شيخنا (قوله وعباد الرحمن الخ) كلام  
مستأنف مسوق لبيان أوصاف خلص عباد الرحمن وأحوالهم الدنيوية والاخرى بعد بيان حال المنافقين  
واضافتهم اليه للتشريف اه أبو السعود والافكل المخلوقات عباد الله اه شيخنا (قوله وما بعده)  
أى من الموصولات الثمانية التى أولها الذين يمشون وآخرها الذين يقولون ربنا هب لنا من أزواجنا  
وذرياتنا قررة أعين وقوله الى أولئك أى وأولئك الخ هو الخبر كما سيذكره هناك بقوله وأولئك وما بعده  
خبر عباد الرحمن المبتدأ وبعضهم جعل الخبر الذى يمشون على الارض وما عطف عليه اه شيخنا وفى  
السمين قوله وعباد الرحمن رفع بالابتداء وفى خبره وجهان أحدهما الجملة الاخيرة فى آخر السورة أى  
قوله أولئك يحزون الغرفة وبه بدأ الزمخشري والذين يمشون وما بعده صفات للمبتدأ والثانى  
أن الخبر الذين يمشون اه (قوله غير المعترض فيه) أى فيما بعده والمعترض هو قوله ومن  
يفعل ذلك يلقى أناما الى قوله متابا وهو ثلاث آيات اه شيخنا (قوله هونا) مصدر من  
باب قال كافى المختار (قوله واذا خاطبهم الجاهلون) أى السفهاء وقوله بما يكرهونه متعلق

(والذين يبيتون لربهم

سجدا) جمع ساجد (وقياما)

بمعنى قائمين أى يصلون

بالليل (والذين يقولون ربنا

اصرف عنا عذاب جهنم ان

عذابها كان غراما) أى

لازما (انهاساءت) بثت

(مستقرا ومقاما) هى أى

موضع استقرار واقامة

(والذين اذا أنفقوا) على

عيالهم (لم يسرفوا ولم يقتروا)

بمعنى حقا وأن فى موضع

رفع بانه فاعل لحق أى حق

خسرانهم والثالث ان المعنى

لا محالة خسرانهم فيكون

فى موضع رفع أيضا وقيل

فى موضع نصب أو جراذ

التقدير لا محالة فى خسرانهم

والرابع أن المعنى لا يمنع من

انهم خسروا فهو فى الاعراب

كالذى قبله قوله تعالى (مثل

الفريقين) مبتدأ والخبر

(كالاعشى) والتقدير كمثل

الاعشى وأحد الفريقين

الاعشى والاضم والآخر

البصير والسميع (مثلا)

تميز قوله تعالى (انى لكم)

يقرا بكسر الهمزة على تقدير

فقال انى وبفتحها على تقدير

بأنى وهو فى موضع نصب

أى أرسلناه بالانذار أى

منذرا قوله تعالى (ان لا تعبدوا)

هو مثل الذى فى أول السورة

قوله تعالى (ما نراك) يجوز

أن يكون من رؤية العين

وتكون الجملة بعدها فى

موضع الحال وقد مر مرادة

ويجوز أن يكون من رؤية

القلب فتكون الجملة فى موضع

المفعول الثانى

بخطابهم قالوا سلاما اى اذا خاطبوكم بالسوء قالوا اتسلمانكم ومتاركة لا خير بيننا وبينكم ولا شرو قيل  
سداد من القول يسهون به من الازية والاثم وليس فيه تعرض لمعاملتهم مع الكفرة حتى يقال نسخها  
آية القتال كما نقل عن أبى العالية اه أبو السعود وفى الخطيب وعن أبى العالية نسخها آية القتال ولا حاجة  
الى ادعاء النسخ بآية القتال ولا غير هالان الاغضاء عن السفهاء وترك المقابلة مستحسن فى الادب  
والمروءة والشرعية وأسلم للمرء والورع اه أى فالمراد هنا الاغضاء عن السفهاء وترك مقابلتهم  
فى الكلام اه يضاوى وفى القرطبي قال النحاس ولا نعلم لسيبويه كلاما فى معنى الناسخ والمنسوخ  
الا فى هذه الآية قال سيبويه لم يؤمر المسلمون يومئذ ان يسلموا على الكفار لكنه على معنى قوله سلمنا  
منكم ولا خير بيننا وبينكم ولا شر وقال المبرد كان ينبغى أن يقول لم يؤمر المسلمون يومئذ بحجربهم ثم  
أمروا بحجربهم وقال ابن محمد يزيد أخطأ سيبويه هذا وأساء العبارة وقال ابن العربى لم يؤمر المسلمون  
يومئذ ان يسلموا على المشركين ولا نهوا عن ذلك بل أمروا بالصفح والمهجر الجميل وقد كان عليه الصلاة  
والسلام يقف على أذيتهم ويحييهم ويدانهم ولا يداهنهم اه (قوله) والذين يبيتون لربهم الخ بيان  
لحلمهم فى معاملة الخالق بعد بيان حلمهم فى معاملة الخلق اه شيخنا وتخصيص البيوتة لان العبادة  
بالليل أحمز وأبعد عن الرياء وتأخير القيام للفاصلة اه يضاوى (قوله) سجدا خبر يبيتون  
ويضعف أن تكون تامة أى يدخلون فى البيات وسجدا حال ولربهم متعلق بسجدا وقدم السجود  
على القيام وان كان بعده فى الفعل لا تنافق الفواصل وسجدا جمع ساجد كضرب فى ضارب اه سمين  
وقياما جمع قائم كصيام جمع صائم وقد أشار به بقوله بمعنى قائمين اه شيخنا (قوله) والذين يقولون  
الخ أى فهم مع حسن معاملتهم لخالقهم وخلقه لا يأمنون مكر الله بل هم وجلون خائفون من عذابه  
يقولون فى دعائهم ربنا اصرف عنا الخ (قوله) ان عذابها الخ تعليل لقولهم ربنا اصرف عنا عذاب  
جهنم وكذا قوله انها ساءت الخ وحذف العاطف بينهما فالجملتان من جملة مقولهم فهما فى محل نصب  
وقوله كان غراما أى فى علمه تعالى وقوله أى لازما أى لزوما كلياً فى حق الكفار ولزوما بعده اطلاق  
الى الجنة فى حق عصاة المؤمنين اه شيخنا وفى المختار الغرام الشر الدائم والعذاب وقوله تعالى  
ان عذابها كان غراما أى هلاكا لازما اه (قوله) انهاساءت) الفاعل ضمير مستتر مبهم يفسره  
التميز المذكور والخصوص بالذم محذوف قدره بقوله هى وهو العائد على اسم ان فهو الرابط اه شيخنا  
وفى السمين قوله انهاساءت يجوز أن يكون ساءت بمعنى أحرزت فتكون متصرفة ناصبة للمفعول  
وهو هنا محذوف أى انها أى جهنم أحرزت أصحابها وداخلها ومستقرا يجوز أن يكون تميزا وأن يكون  
حالا ويجوز أن يكون ساءت بمعنى بثت فتعطى حكمها ويكون الخصوص محذوفا وفى ساءت ضمير  
مبهم ومستقرا يتعين أن يكون تميزا أى ساءت هى هى فى الثانى خصوص وهو الرابط بين هذه الجملة  
وبين ما وقعت خبر عنه وهو ان كذا قدره الشيخ وقال أبو البقاء ومستقرا تميزا وساءت بمعنى  
بثس فان قيل يلزم من هذا اشكال وذلك انه يلزم تأنيث فعل الفاعل المذكور من غير مسوغ لذلك  
فان الفاعل فى ساءت على هذا يكون ضمير عائد على ما بعده وهو مستقرا ومقاما وهما مذكران  
فن أن جاء التأنيث والجواب أن المستقر عبارة عن جهنم فلذلك جاز تأنيث فعله اه (قوله)  
مستقرا ومقاما) قال بعضهم هما بمعنى وهو الذى يشير له صنيع الشارح وقال بعضهم مستقرا  
لمصاة المؤمنين ومقاما للكافرين اه شيخنا وفى السمين ومستقرا ومقاما قيل مترادفان وعطف  
أحدهما على الآخر لاختلاف لفظيهما وقيل بل هما مختلفا المعنى فالمستقر للعصاة فانهم يخرجون

(وكان انفاقهم بين ذلك)  
الاسراف والافتقار (قواما)  
وسطا (والذين لا يدعون  
مع الله الها آخرو لا يقتلون  
النفس التي حرم الله) قتلها  
(الابالحق ولا يزنون ومن  
يفعل ذلك) أى واحدا من  
الثلاثة (يلقى أثاما) أى  
عقوبة (يضاعف) وفى  
قراءة يضعف بالتشديد  
(له العذاب يوم القيامة  
ويخلد فيه) يجزم الفعلين  
بدلا وبرفعهما استثناء  
(مها) حال (الامن تاب  
وآمن وعمل عملا صالحا)  
منهم (فأولئك يبذل الله  
سيئاتهم) المذكورة (حسنات)  
فى الآخرة (وكان الله غفورا  
رحيما) أى لم يزل متصفا  
بذلك (ومن تاب) من ذنوبه

والاراذل جمع أرذل  
وارذل جمع رذل وقيل  
الواحد ارذل والجمع أرذل  
وجمع على هذه الزنة وان كان  
وصفا لانه غلب فصار  
كالاسماء ومعنى غلبته انه  
لا يكاد يذكر الموصوف  
معنه وهو مثل الابطح  
والابرق (بادي الرأى) يقرأ  
بهزمة بعد الدال وهو من  
بدايبدأ اذ اقل الشئ أولا  
ويقراء بياء مفتوحة وفيه  
وجهان أحدهما ان الهمزة  
أبدلت بياء لانكسار ما قبلها  
والثانى أنه من بدايبدأ اذا  
ظهر وبادى هنا ظرف وجاء  
على فاعل كجاء على فاعل  
نحو قريب وبعيد وهو مصدر  
مثل العافية

والمقام للكفار فانهم يخلدون اه (قوله بفتح أوله) أى مع التاء وضمها وقوله وضمه أى مع كسر  
التاء لا غير فالقراآت ثلاثة والقاف على كل ساكنة اه شيخنا وفى المختار وقتر على عياله أى ضيق  
عليهم فى النفقة وبابه ضرب ودخل وقتر تقيرا وأقتر أيضا ثلاث لغات اه (قوله والذين لا يدعون  
مع الله الخ) شروع فى بيان اجتنابهم للمعاصى بعد بيان اتيانهم بالطاعات اه أبو السعود (قوله التى  
حرم الله الابالحق) أى لا يقتلونها بسبب من الاسباب الاسبب الحق المزيل لحرمتها وعصمتها اه  
أبو السعود فقوله الابالحق راجع لقوله ولا يقتلون النفس (قوله أى واحدا من الثلاثة) فى نسخة أى  
ما ذكر من الثلاثة وهى أنسب بقوله يضاعف له العذاب اذ مضاعفته انما تناسب جمع الثلاثة لا واحدا  
حسبها اه شيخنا وفى الخازن ومعنى الآية ومن يفعل شيئا من ذلك يلقى أثاما الخ قيل وسبب تضعيف  
العذاب أن المشرك اذا ارتكب المعاصى مع الشرك تضاعفت له العقوبة على شركه وعلى معاصيه اه (قوله  
يلقى أثاما) الاثام كالويل والنكال وزنا ومعنى جزاء الاثم الذى هو الذنب نفسه ولذلك فسر الشارح  
بالعقوبة وفى المختار أئمه الله فى كذا بالقصر يائمه ويائمه بضم التاء وكسرهما أثاماعده عليه أثام فهو  
مأثوم وقال الفراء أئمه الله يائمه أثما وأثاما جزاء جزاء الاثم فهو مأثوم أى مجزى جزاء الاثم اه  
(قوله وفى قراءة يضعف بالتشديد) وكل من القراءتين يحىء مع جزم الفعل ورفعها فالقراآت أربعة  
وكلها سبعة اه شيخنا (قوله يجزم الفعلين بدلا) أى بدل اشتمال اه شيخنا (قوله مها) أى ذليلا  
محتقرا جامعا للعذاب الجسمانى والروحانى اه أبو السعود (قوله الامن تاب) استثناء متصل من  
الضمير المستتر فى يلقى أى الامن تاب فلا يلقى الاثام بل يزدله فى الاكرام بتبديل سيئاته حسنات  
اه شيخنا (قوله وعمل عملا صالحا منهم) الضمير المجرور عائد على من باعتبار معناها اه شيخنا  
(قوله فأولئك الخ) الاشارة الى الموصول وهو من والجمع باعتبار معناها وقوله يبذل الله الخ بأن يحسوا  
سوابق معاصيهم بالتوبة ويثبت مكانها الواحق طاعتهم أو يبذل ملكة المعصية ودواعيها فى النفس  
بملكة الطاعة بأن يزيل الاولى ويأتى بالثانية مكانها وقيل يبذل بالشرك ايمانا وبقتل المؤمن قتل  
المشرك وبالزنا عفة واحصانا اه أبو السعود فعلى هذا يكون التبديل فى الدنيا وفى القرطبي قال  
النحاس من أحسن ما قيل فى التبديل أنه يكتب موضع كافر مؤمن وموضع عاص مطيع وقال مجاهد  
والضحاك أى يبدلهم الله عن الشرك الايمان وروى نحوه عن الحسن قال الحسن وقوم يقولون  
التبديل فى الآخرة وليس كذلك انما التبديل فى الدنيا يبدلهم الله ايمانا من الشرك واخلاصا من الشك  
واحصانا من الفجور وقيل التبديل عبارة عن الغفران أى يغفر الله لهم تلك السيئات لأنه  
يبدلها حسنات قلت ولا يبعد فى كرم الله تعالى اذا محت توبة العبد أن يضع مكان كل سيئة  
حسنة وقد قال صلى الله عليه وسلم لمعاذوا تبع السيئة الحسنة تمحها وخالق الناس بخلق حسن اه  
(قوله سيئاتهم المذكورة) وهى ثلاثة (قوله بذلك) أى المذكور من المغفرة والرحمة (قوله  
ومن تاب) أى عن المعاصى بتركها والندم عليها وعمل صالحا يتلافى به ما فرط فانه يتوب الى الله  
يرجع الى الله بذلك متابا مرضيا عند الله ماحيا للعقاب محصلا للشواب أو يتوب متابا الى الله الذى  
يحب التائبين ويحسن اليهم أوفانه يرجع الى الله والى ثوابه مرجعا حسنا وهذا تعميم بعد تخصيص  
اه بضاوى ولما توهم اتحاد الشرط والجزاء أشار الى توجيهه بوجوه حاصلها أن الجزاء فيه  
معنى زائد على ما فى الشرط وذلك المعنى مستفاد من قوله متابا ومن تنكيره بعد تقييد ناصبه بكونه  
رجوعا الى الله فان الشرط هو التوبة بمعنى الرجوع عن المعاصى والجزاء هو الرجوع الى الله

غير من ذكر (وعمل صالحا  
فانه يتوب الى الله متابا) أى  
يرجع اليه رجوعا فاجازيه  
خيرا (والذين لا يشهدون  
الزور) أى الكذب  
والباطل (واذامروا باللغو)  
من الكلام القبيح وغيره  
(مروا كراما) معرضين  
عنه (والذين اذا ذكروا)  
وعظوا (بآيات ربهم) أى  
القرآن (لم يخروا) يسقطوا  
(عليها وعميانا) بل خروا  
سامعين ناظرين منتفعين  
(والذين يقولون ربنا هب لنا من  
أزواجنا وذرياتنا) بالجمع  
والافراد (قرة أعين) لنا بان  
نراهم مطيعين لك (واجعلنا  
للمتقين اماما) فى الخير

والعاقبة وفى العامل فيه  
أربعة أوجه أحدها نراك  
أى فيما يظهر لنا من رأى  
أوفى أول رأينا (فان قيل)  
ما قبل الا اذا تم لا يعمل فيما  
بعدها كقولك ما أعطيت  
أحد الازيدا دينار الان  
الاتعدى الفعل ولا تعديه  
الا الى واحد كالأوفى باب  
المفعول معه (قيل) جاز  
ذلك هنا لان بادی ظرف  
أو كالظرف مثل جهدر أبى  
انك ذاهب أى فى جهدر أبى  
والظروف يتسع فيها  
والوجه الثانى ان العامل  
فيه اتبعك أى اتبعوك فى  
أول الرأى أوفى فظهر منه  
من غير ان يبحثوا والوجه  
الثالث أنه من تمام أراذلنا  
أى الاراذل فى رأينا والرابع  
ان العامل فيه محذوف أى

يقول

أو مستفاد من لفظ الجلالة فى قوله يتوب الى الله فان الله لما كان يحب التائبين ويحسن اليهم كان قوله فانه  
يتوب الى الله متابا فى قوة أن يقول يتوب الى من يحب التائبين ويحسن اليهم فكأنه قيل من تابع عن  
المعاصى الى الطاعة فى الدنيا فان تلك التوبة منه فى الحقيقة توبة الى الله أو مستفاد من لفظ المضارع  
بان يراد بقوله يتوب الرجوع الى ثوابه فى الآخرة بخلاف الوجهين الاولين اذ ليس المراد به فيه الرجوع  
فى الآخرة اه زاده (قوله غير من ذكر) أشار بذلك الى أن العطف للغايرة وبعضهم لم يقيد بهذا القيد  
وجعله من عطف العام اه شيخنا (قوله والذين لا يشهدون الزور) اما بمعنى لا يحضرون فيكون  
الزور مفعولا به واما بمعنى الشهادة المعلومة فيكون الزور منصوبا بنزع الخافض أى بالزور اه شيخنا  
وعبارة أبى السعود والذين لا يشهدون الزور أى لا يقيمون الشهادة الكاذبة أو لا يحضرون محاضر  
الكذب فان مشاهدة الباطل مشاركة فيه اه (قوله واذا مروا باللغو) أى مروا على سبيل الاتفاق من  
غير قصد اه شيخنا (قوله وغيره) أى غير الكلام القبيح والفعل القبيح فهو معطوف على الكلام  
القبيح فيكون قد بين اللغو بشئين الكلام القبيح والفعل القبيح اه شيخنا (قوله مروا كراما) أى  
مكرمين أنفسهم عن الوقوف عليه والخوض فيه اه أبو السعود ومن ذلك الأغضاء عن الفواحش  
والصفح عن الذنوب والكناية عما يستهجن التصريح به اه بياضوى (قوله لم يخروا عليها الخ) النفي  
متوجه للقيد فقط وهو قوله صا وعميانا بدليل قوله بل خروا سامعين الخ وقوله سامعين فى مقابلة صا  
وناظرين فى مقابلة عميانا ومنتفعين حال من كل من سامعين وناظرين اه شيخنا فى البياضوى لم يخروا لم  
يقيموا عليها غير واعين لها ولا متبصرين بما فيها كمن لا يسمع ولا يبصر بل أكبوا عليها سامعين باذن  
واعية مبصرين بعيون راعية فالمراد من النفي نفي الحال دون الفعل كقولك لا يلقيانى زيد مسلما اه  
(قوله بل خروا سامعين الخ) عبارة أبى السعود بل أكبوا عليها سامعين باذان واعية وانما عبر عن  
ذلك بنفى الضد تعريضا بما يفعله الكفرة والمنافقون اه وخر من باب ضرب كما فى المصباح وفى  
القرطبي والذين اذا ذكروا بآيات ربهم أى اذا قرئ عليهم القرآن ذكروا آخرتهم ومعادهم ولم يتغافلوا  
حتى يكونوا بمنزلة من لا يسمع وقال لم يخروا وليس هناك خروا كما تقول قعد يكي وليس هناك فعود قاله  
الطبرى واختاره قال ابن عطية وهو أن يخروا صا وعميانا صفة الكفار وهو عبارة عن اعراضهم وقرر  
ذلك بقولهم قعد فلان يشتمنى وقام فلان يكي وأنت لم تقصد الاخبار بقيام ولا قعود وانما هى توطأت  
فى الكلام والعبارة قال ابن عطية فكأن المستمع للذكر مقيم قناته قويم الامر فاذا أعرض وضل كان  
ذلك خروا وهو السقوط على غير نظام وترتيب وقيل اذا تليت عليهم آيات الرحمن وجلت قلوبهم  
فخروا وسجدوا وبكيا ولم يخروا عليها صا وعميانا وقال الفراء أى لم يقعدوا على حالهم الاول كأن لم يسمعوا  
اه (قوله من أزواجنا) يجوز أن تكون لا ابتداء الغاية وان تكون للبيان قاله الزحشرى وجعله من التجريد  
أى اجعل لنا قرة أعين من أزواجنا اه سمين (قوله بالجمع والافراد) سبعيتان (قوله قرة أعين) قرة العين  
سرورها والمراد به ما يحصل به السرور اه شيخنا (قوله واجعلنا للمتقين اماما) أى اجعلنا بحيث يقتدون  
بنا فى اقامة مواسم الدين بافاضة العلم علينا والتوفيق للعمل الصالح اه أبو السعود ولفظ امام يستوى فيه  
الجمع وغيره فالمطابقة حاصلة اه شيخنا وفى البياضوى وتوحيد اماما لدلالته على الجنس وعدم  
اللبس كقوله ثم يخرجكم طفلا أولانه مصدر فى أصله أولان المراد واجعل كل واحد منا اماما  
أولانهم كنفس واحدة لاتحاد طريقتهم واتفاق كلمتهم وقيل جمع آثم كصائم وصيام ومعناه

(أولئك يحزون الغرفة)  
الدرجة العليا في الجنة (بما  
صبرا) على طاعة الله  
(ويلقون) بالتشديد  
والتحفيف مع فتح الياء  
(فيها) في الغرفة (تحية  
وسلاما) من الملائكة  
(خالدین فيها حسنت مستقر  
ومقاما) موضع إقامة لهم  
وأولئك وما بعده خبر عباد  
الرحمن المبتدأ (قل) يا محمد  
لاهل مكة (ما) نافية (يعبا)  
يكثرت (بكم ربی

ذلك في بادي الرأي به والرأي  
مهموز وغير مهموز قوله  
تعالى (رحمة من عنده) يحزون  
أن تكون من متعلقة بالفعل  
وأن تكون من نعت الرحمة  
(فميت) أي خفيت (عليكم)  
لأنكم لم تنظروا فيها حق  
النظر وقيل المعنى عميت  
عنها كقولهم أدخلت الخاتم  
في أصبعي ويقر بالتشديد  
والضم أي أبهت عليكم  
عقوبة لسكو (أنلزمكوها)  
الماضي منه ألزمت وهو  
متعد إلى مفعولين ودخلت  
الواو هنا تنمة للميم وهو  
الأصل في ميم الجمع وقرئ  
باسكان الميم الأولى فرارا  
من توالي الحركات قوله  
تعالى (تزدري) الدال  
بدل من التاء وأصل تزدري  
وهو يقتعل من زريت  
وأبدلت دالا لتجانس  
الزاي في الجهر والتاء  
مهموسة فلم تجتمع مع الزاي  
قوله تعالى (قد جادلنا)  
الجمهور على اثبات الالف  
وكذلك (جدالنا) وقرئ

قاصدين لهم مقتدين بهم اه (قوله أولئك يحزون الخ) إشارة إلى المتصفين بما فصل في حيز الموصولات  
الثانية من حيث اتصافهم به وفيه دليل على أنهم متميزون بذلك أكل تميز ومنتظمون في سلك الأمور  
المشاهدة اه أبو السعود (قوله الغرفة) اسم جنس أريد به الجمع لقوله وهم في الغرفات آمنون اه  
أبو السعود وقوله الدرجة العليا في الجنة عبارة القرطبي والغرفة الدرجة الرفيعة وهي أعلى منازل الجنة  
وأفضلها كما أن الغرفة أعلى مساكن الدنيا حكاه ابن شجرة وقال الضحاك الغرفة الجنة اه (قوله بما  
صبروا على طاعة الله) عبارة البيضاوي بصبرهم على المشاق في الطاعات ورفض الشهوات وتحمل  
المجاهدات اه والباء سببية أي بسبب صبرهم (قوله ويلقون بالتشديد) ومعناه يعطون كما في قوله  
تعالى ولقاهم نضرة وسرور حيث فسره الجلال هناك بقوله أعطاهم وقوله والتخفيف ومعناه يحدون  
ويصادفون ففي المصباح لقيته ألقاه من باب تعب لقيوا الأصل على فعول ولقي بالضم مع القصر ولقاء بالكسر  
مع المد والقصر وكل شيء استقبل شيئا أو صادفه فقد لقيه اه (قوله تحية وسلاما من الملائكة) لقوله  
تعالى والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم ويمكن أن يكون من الله لقوله تعالى سلام قولا من  
رب رحيم فلا يقال جمع بين التحية والسلام مع أنهما بمعنى لقوله تعالى تحيتهم يوم يلقونه سلام ولخبر تحية  
أهل الجنة في الجنة السلام لأن المراد هنا بالتحية سلام بعضهم على بعض أو المراد بالتحية أكرام الله تعالى  
لهم بالهدايا والتحف وبالسلم سلامه عليهم بالقول ولو سلم أنهما بمعنى كما هو قضية كلام الشيخ لساغ  
الجمع بينهما لاختلافهما لفظا كما مر نظيره اه كرخي وعبارة أبي السعود أي تحييم الملائكة ويدعون  
لهم بطول الحياة والسلامة من الآفات اه وفي البيضاوي تحية وسلاما أي دعاء بالتعمير والسلامة أي  
تحييم الملائكة ويسلمون عليهم أو يحيي بعضهم بعضا ويسلم عليه أو تبقية دائمة وسلامة من كل آفة  
اه وقوله أي دعاء بالتعمير الخ تفسير لتحية وسلاما أي أن التحية دعاء بالتعمير والسلام دعاء بالسلامة  
اه زكربا وعبارة الشهاب قوله دعاء بالتعمير أي طول العمر والبقاء لأن التحية أصل معناها قول حيالك  
الله وأبأك وهي مشتقة من الحياة كما أشار إليه والمراد من الدعاء به التكريم والقاء السرور والافه  
متحقق لهم اه (قوله خالدین فيها) أي لا يموتون فيها ولا يخرجون اه يضاوي (قوله وأولئك)  
أي الواقع مبتدأ وما بعده أي خبره وهو قوله يحزون الخ أي الجملة خبر عباد الرحمن الواقع مبتدأ اه  
شيخنا (قوله قل ما يعابكم ربی) لما وصف عبادة العباد وعددا لحاتمهم وحسانتهم وأثنى عليهم من أجلها  
ووعدهم رفع الدرجات أتبع ذلك ببيان أنه إنما اكثرت بأولئك وعابهم وأعلى ذكرهم لأجل عبادتهم  
فأمر رسوله بأن يقول لهم إن الاكثرا منهم عند ربهم إنما هو لأجل عبادتهم وحدها للمعنى آخر ولولا  
عبادتهم لم يكثر بهم البتة ولم يعتد بهم ولم يكونوا عنده شيئا يبالى به اه كشف وقال زاده أي إن مبالاة  
الله واعتناءه بشأنهم حيث خلق السموات والأرض وما بينهما إرادة للالتظام إنما هو ليعرفوا حق المنعم  
ويطيعوه فيما كلفهم به اه وفي أبي السعود قل ما يعابكم أمر رسوله صلى الله عليه وسلم بأن يبين  
للناس أن الفائزين بتلك النعماء الجليلة التي يتنافس فيها المتنافسون إنما نالوها بما عدد من محاسنهم  
ولولاها لم يعتد بهم أصلا أي قل لهم كافة مشافها لهم بما صدر عن جنسهم من خير وشر ما يعابكم  
ربی لولا دعاؤكم أي أي عبء يعابكم وأي اعتداد يعتد بكم لولا عبادتكم له تعالى حسبامكم  
تفصيله فإن ما خلق له الإنسان معرفته تعالى وطاعته والافه وسائر البهائم سواء وقال الزجاج  
معناه أي وزن يكون لكم عنده وقيل معناه ما يصنع بكم ربی لولا دعاؤه إياكم إلى الإسلام وقيل



لولا دعاؤكم إياه في الشدائد  
فيكشفها (فقد) أي  
فكيف يعابكم وقد  
(كذبتم) الرسول والقرآن  
(فسوف يكون) العذاب  
(لزاما) ملازما لكم في  
الآخرة بعد ما يحل بكم في  
الدنيا فقتل منهم يوم بدر  
سبعون وجواب لولا دل  
عليه ما قبلها  
(سورة الشعراء مكية الا  
والشعراء الى آخرها فدفني  
وهي مائتان وسبع وعشرون  
آية) (بسم الله الرحمن  
الرحيم طسم) الله أعلم بمراده  
بذلك (تلك) أي هذه  
الآيات (آيات الكتاب)  
القرآن الاضافة بمعنى من  
(المبين) المظهر الحق من  
الباطل (لعلك) يا محمد (باخ  
نفسك) قاتلها غمها من أجل  
(ألا يكونوا) أي اهل مكة  
(مؤمنين)

جدلتنا فاكثر جدلنا  
بغير الف فيهما وهو بمعنى  
غلبتنا بالجدل قوله تعالى  
(ان اردت ان انصح لسمك  
ان كان الله) حكم الشرط اذا  
دخل على الشرط ان يكون  
الشرط الثاني والجواب  
جوابا للشرط الاول كقولك  
ان أتيتني ان كلمتني  
أكرمك فقولك ان كلمتني  
أكرمك جواب ان أتيتني  
واذا كان كذلك صار  
الشرط الاول في الذكر  
مؤخرا في المعنى حتى لو أتاه  
الثاني وقد جاء في القرآن

ما يصنع بعداكم لولا دعاؤكم منه آلهة ويحوز أن تكون مانافية اه (قوله لولا دعاؤكم إياه) أشار  
به الى أن المصدر مضاف لقاعله (قوله فسوف يكون العذاب) أي الذي يدل عليه فقد كذبتم فعلى هذا  
الضمير راجع للتكذيب على حذف المضاف أي فسوف يكون تكذيبكم أي جزاؤه لزاما اه شيخنا  
(قوله لزاما) مصدر لازم كقاتل قتالا والمراد به هنا اسم الفاعل ولذلك قال ملازما لكم اه شيخنا  
وفي الحازن فسوف يكون لزاما هذا تهديد لهم أي يكون تكذيبكم لزاما قال ابن عباس موتا وقيل هلاكا  
وقيل وبالا والمعنى يكون التكذيب لازما لمن كذب فلا يعطى التوبة حتى يجازى بعمله وقيل معناه  
عذابا دائما وهلا كاللازم لا يلحق بعضهم بعضا وقيل يوم بدر قتل سبعون وأسر سبعون وهو قول عبد الله  
ابن مسعود وأبي بن كعب يعني أنهم قتلوا يوم بدر واتصل به عذاب الآخرة لازما لهم روى الشيخان  
عن عبد الله بن مسعود قال خمس قدمضين الدخان والزام الروم والبطشة والقمر وفي رواية الدخان  
والقمر والروم والبطشة والزام اه وقوله خمس أي خمس علامات دالة على قيام الساعة قد مضين  
أي وقعن الدخان أي المذكور في قوله تعالى يوم تأتي السماء بدخان مبين وعلى هذا فالمراد به شيء يشبه  
الدخان وذلك أنه لما نزل بهم الجوع صار الواحد يرى كان بينه وبين السماء دخانا والقمر أي في قوله تعالى  
اقتربت الساعة وانشق القمر والروم أي في قوله تعالى الم غلبت الروم والبطشة أي في قوله تعالى يوم  
نبطش البطشة الكبرى وهي القتل يوم بدر والزام أي في قوله تعالى فسوف يكون لزاما وقد عرفت أن  
ابن مسعود يقول للزام هو يوم بدر وحينئذ فيكون مكررا مع البطشة ويكون المعدود أربعة فقط وأجيب  
بأن المراد بالزام الاسريوم بدر وبالبطشة القتل يوم بدر فلي تأمل (قوله دل عليه ما قبلها) وهو قوله  
ما يعابكم ربي والتقدير لولا دعاؤكم ماعبا بكم أي ما أكثر بكم وهذا الجواب منفي ولولا تنفيذ انتفاه  
فينحل المعنى الى انه تعالى أكثر بهم بدفع الشدائد عنهم بسبب دعائهم وانظر على هذا ما وقع قوله  
فقد كذبتم خصوصا على حل الشارح بقوله أي فكيف يعابكم الظاهر منه أنه لم يعابهم لاجل تكذيبهم  
فتأمل اه شيخنا وفي المختار وما عابها أي ما بالي به وبابه قطع اه

### ﴿ سورة الشعراء ﴾

عن ابن عباس قال النبي ﷺ أعطيت السورة التي تذكر فيها البقرة من الذكرا والاول وأعطي  
طه والطواسين من ألواح موسى وأعطي فواتح القرآن وخواتيم سورة البقرة من تحت العرش  
وأعطيت المفصل نافلة وعن البراء بن عازب أن النبي ﷺ قال ان الله أعطاني السبع الطوال مكان  
التوراة وأعطاني المص مكان الانجيل وأعطاني الطواسين مكان الزبور وفضلني بالحواميم والمفصل  
ما قرأه نبي قبلي اه قرطبي (قوله الا والشعراء الى آخرها) وجملة أربع آيات (قوله طسم) تكتب  
متصلة بعضها ببعض كافي أكثر المصاحف وفي بعضها كتابتها مفرقة اه شيخنا وفي السمين وفي  
مصحف عبد الله بن مسعود ط س م مقطوعة من بعضها قيل وهي قراءة أبي جعفر يعنون انه يقف على  
كل حرف وقفة يميز بها كل حرف والالم يتصور ان يلفظ بها على صورتها في هذا الرسم وقرأ عيسى  
وتروى عن نافع بكسر الميم هنا وفي القصص على البناء وأمال الطاء الاخوان وأبو بكر وقد تقدم ذلك اه  
(قوله تلك) مبتدأ وقوله أي هذه الآيات أي آيات هذه السورة وآيات الكتاب خبر (قوله المظهر الحق  
من الباطل) أي فهو من أبان المتعدى أو الظاهر اعجازه من أبان اللازم وهذا المعنى أليق بالمقام وأوفق  
للمرام ولذا اقتصر عليه الكشف اه كرخي (قوله لعلك باخع نفسك) في المصباح يمنع نفسه بخفا  
من باب نفع قتلها من وجد أو غيظ ويخجل بالحق بخوعا نقاد وبذله اه (قوله ألا يكونوا مؤمنين)

ثم كلفه لم يجب الا كرام ولكن ان كلفه ثم اتاه وجبا كرامه وعلة ذلك ان الجواب صار معوقا بالشرط

ولعل هنا للاشفاق أى  
اشفق عليها بتخفيف  
هذا الغم ( ان نشأ نزل  
عليهم من السماء آية فظلت )  
بمعنى المضارع أى تظل تدوم  
( اعناقهم لها خاضعين )  
فيؤمنوا ولما وصفت الاعناق  
بالخضوع الذى هو لاربابها  
جمعت الصفة منه جمع العقلاء  
( وما يأتيتهم من ذكر ) قرآن  
( من الرحمن محدث ) صفة  
كاشفة ( الا كانوا معرضين  
فقد كذبوا ) به ( فسيأتيتهم  
أنباء ) عواقب ( ما كانوا  
به يستهزؤن أو لم يروا )  
ينظروا ( الى الارض كم  
أنبتنا فيها ) أى كثيرا ( من  
كل زوج كريم ) نوع حسن

منه قوله تعالى ان وهبت  
نفسها للنبي ان اراد النبي  
قوله تعالى ( فعلى اجرامى )  
يقرأ بكسر الهمزة وهو  
مصدر أجرم وفيه لغة  
أخرى جرم وبتفتح الهمزة  
وهو جمع جرم قوله تعالى  
( انه لن يؤمن ) يقرأ بفتح  
الهمزة وانه فى موضع رفع  
باوحي ويقرأ بكسرها  
والتقدير قيل انه والمرفوع  
بأوحي قوله تعالى الى نوح  
الامن قد آمن استثناء من غير  
الجنس فى المعنى وهو فاعل  
لن يؤمن قوله تعالى ( باعيننا )  
فى موضع الحال من ضمير  
الفاعل فى اصنع اى محفوظا  
قوله تعالى ( من كل زوجين  
اثنين ) يقرأ كل بالاضافة  
وفيه وجهان أحدهما ان  
مفعول اعمل اثنين تقديره  
احمل

أى بهذا الكتاب ( قوله للاشفاق ) أى فالترجى هنا بمعنى الامرأى راحمها وارأف بها وأشفق بقطع  
الهمزة من أشفق الرباعي وبوصلها من شفق الثلاثى والرباعى ان تعدى بمن كان بمعنى الخوف وان تعدى  
بعلى كان بمعنى الرحمة والرفق والحنو فى المصباح وأشفقت من كذا بالالف حذرت وأشفقت على  
الصغير حنوت وعطفت والاسم الشفقة وشفتت أشفق من باب ضرب لغة فأناشفق وشفيق اه ( قوله  
ان نشأ الخ ) هذا تسليية له وَصَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ والمراد تلييل الامر بأشفاقه على نفسه اه شهاب وفى أبى السعود  
وهذا استئناف مسوق لتلييل ما يفهم من الكلام من النهى عن التحسر المذكور ببيان ان ايمانهم ليس  
مما تعلق به مشيئة الله حتما فلا وجه للطمع فيه والتألم من فواته ومفعول المشيئة محذوف لكونه مضمون  
الجزء اعنى قوله تنزل عليهم من السماء آية أى ملجئة لهم الى الايمان قاسرة عليه وتقديم الظرفين على  
المفعول الصريح لما مر مرارا من الاهتمام بالمقدم والتشويق الى المؤخر اه ( قوله ايضا ان نشأ نزل )  
نشأ فعل الشرط وتنزل جوابه وقوله آية أى مخوفة لهم كرفع الجبل فوق رؤسهم كواقع لبنى اسرائيل  
وقوله فظلت معطوف على الجزء فهو فى محل جزم اه شيخنا وهذا أحد وجهين ذكرهما السمين والآخر  
أنه مستأنف وهو الانسب بقول الجلال أى تظل تدوم ففسره بالمرفوع اه والعامية على نون العظمة  
فى كل من الفعلين وروى عن أبى عمر وبالباء فيهما أى ان يشأ الله ينزل وان أصلها أن تدخل على المشكوك  
أو المحقق المبهم زمانه والآية من هذا الثانى اه سمين ( قوله الذى هو لاربابها ) أى والاصل فظلموا  
خاضعين ثم لما نسب الخضوع للاعناق لظهور الكبر بها كان الظاهر أن يقال خاضعة لكن لما  
وصفت الاعناق بالخضوع وهو وصف لاربابها فى الحقيقة سوغ ذلك جمعه بالياء والنون الذى هو  
للعقلاء اه شيخنا وفى السمين قوله خاضعين فيه وجهان أحدهما أنه خبر عن أعناقهم واستشكل  
جمعه جمع سلامة لانه مختص بالعقلاء وأجيب عنه باوجه أحدها أن المراد بالاعناق الرؤساء كما قيل لهم  
وجوه وصدور الثانى أنه على حذف مضاف أى فظل أصحاب الاعناق ثم حذف وبقى الخبر على ما كان  
عليه قبل الحذف مراعاة للحذف الثالث أنه لما أضيف الى العقلاء اكتسب منهم هذا الحكم  
كما يكتسب التأنيث بالاضافة الرابع أن الاعناق جمع عنق من الناس وهم الجماعة فليس المراد الجارحة  
ألبتة الخامس قال الزمخشري أصل الكلام فظلموا لها خاضعين فأقحمت الاضافة لبيان موضع  
الخضوع وترك الكلام على أصله السادس أنها عوملت معاملة العقلاء لما أسند اليهم ما يكون من  
فعل العقلاء كقوله ساجدين وطائعين فى يوسف والسجدة الوجه الثانى أنه منصوب على الحال  
من الضمير فى أعناقهم قاله الكسائى اه ( قوله وما يأتيتهم من ذكر ) من زائدة وقوله من الرحمن  
ابتدائية وقوله محدث أى تجدد انزاله وقوله صفة كاشفة أى لفهم معناها من التعبير بالاثنيان وقوله  
الا كانوا عنه معرضين جملة حالية اه شيخنا ( قوله عواقب ) وعبر عنها بالانباء أى الاخبار لان  
القرآن أنباء وأخبر عنها اه شيخنا ( قوله أولم يروا الى الارض الخ ) بعدما بين انه كلما أنزل عليهم  
ذكر لم يزد الانفورا واعراضا بين أيضا انه أظهر لهم أدلة تحدث فى الارض وقتا بعد وقت تدل على  
وحدانيته وكال قدرته ومع ذلك استمرأ كثرهم على الكفر اه زاده ( قوله الى الارض ) أى الى  
عجائبها وبين بعض عجائبها بقوله كم أنبتنا فيها وكم فى محل نصب على المفعولية لانبتنا ومن كل زوج  
تميزها اه شيخنا ( قوله نوع حسن ) أى كثير النفع اذا من نبت الاول نفع والمراد الدلالة الظاهرة  
الزائدة فى الظهور على القدرة الكاملة والافنس الدلالة على القدرة مشتركة قال الزمخشري فان  
قلت ما معنى الجمع بين كم وكل ولو قيل أنبتنا فيها من كل زوج كريم لكفى قلت قد دل بكل على

(ان في ذلك آية) دلالة على  
كمال قدرته تعالى (وما كان  
أكثرهم مؤمنين) في علم  
الله وكان سيدويه زائدة  
(وان ربك له العزيز) ذو  
العزة ينتقم من الكافرين  
(الرحيم) يرحم المؤمنين (و)  
اذكري يا محمد لقومك (اذ  
نادى ربك موسى) ليلة رأى  
النار والشجرة (أن) أى بان  
(أنت القوم الظالمين) رسولاً  
(قوم فرعون) معه ظلموا  
أنفسهم بالكفر بالله وبني  
إسرائيل باستعبادهم (ألا)  
الهمزة للاستفهام الإنكارى  
(يتقون) الله بطاعته  
في وحدونه (قال) موسى  
(رب انى أخاف ان يكذبون  
ويضيق صدرى) من  
تكذيبهم لى (ولا ينطق  
لسانى) باداء الرسالة

فيها اثنين من كل زوج فمن  
على هذا حال لانها صفة  
للكثرة قدمت عليها والثاني  
ان من زائدة والمفعول كل  
واثنين توكيد وهذا على قول  
الاخفش ويقرأ من كل  
بالتنوين فلى هذا مفعول  
احمل زوجين واثنين توكيد  
له ومن على هذا يجوز أن  
تتعلق باحمل وان تكون  
حالا والتقدير من كل شيء  
او صنف (واهلك) معطوف  
على المفعول (والامن سبق)  
استثناء متصل (ومن آمن  
مفعول احمل أيضا قوله تعالى  
بسم الله

الاحاطة بازواج النبات على سبيل التفصيل ودل بكم على أن هذا المحيط متكاثراً مفرطاً في الكثرة  
فهذا معنى الجمع بينهما فنبه به على كمال قدرته اهـ واليه أشار في التقرير فان قيل حين ذكر الأزواج دل  
عليها بكلمتي الكثرة والاحاطة وكان لا يحصىها الا عالم الغيب فكيف قال ان في ذلك آية وهلا قال  
آيات فالجواب من وجهين أحدهما أن يكون ذلك مشارباً به الى مصدر أنبتا فـ كانه قال ان في ذلك الانبات  
آية والثاني أن يراد أن في كل واحد من تلك الأزواج آية اهـ كرخى (قوله آية) اللام زائدة في  
اسم ان المؤخر وقد ذكرت هذه الآية في هذه السورة ثمان مرات اهـ شيخنا (قوله في علم الله) هذا  
توجيه أول مبنى على أصالة كان وقوله وكان قال سيدويه الخ توجيه ثان ولوعبر كاصنع غيره فقال وقال  
سيدويه كان زائدة لكان أظهر في الفهم اهـ شيخنا وفي اليساوى وما كان أكثرهم مؤمنين في علم الله  
وقضائه فلذلك لا تنفعهم أمثال هذه الآيات العظام اهـ (قوله واذ نادى ربك موسى الخ) شروع في قصص  
سبع أولها قصة موسى وقد ذكرت بقوله واذ نادى ربك موسى والثانية قصة إبراهيم وقد ذكرت  
بقوله واتل عليهم نبأ إبراهيم والثالثة قصة نوح وقد ذكرت بقوله كذبت قوم نوح المرسلين والرابعة  
قصة هود وقد ذكرت بقوله كذبت عاد المرسلين والخامسة قصة صالح وقد ذكرت بقوله كذبت  
ثمود المرسلين والسادسة قصة لوط وقد ذكرت بقوله كذبت قوم لوط المرسلين والسابعة قصة  
شعيب وقد ذكرت بقوله كذب أصحاب الأيكة المرسلين وكان النداء بكلام نفسانى سمعه من كل الجهات  
من غير واسطة وتقدم بسط هذا الكلام في سورة طه اهـ شيخنا (قوله واذكري يا محمد) أى اذكر  
لهم هذه القصص الآتى ذكرها ليتأملوا فيها فإلهاموا مواقع لاهلها المكذبين لرسولهم فينزعروا عن  
تكذيبك اهـ شيخنا (قوله ليلة رأى النار الخ) وتقدم في سورة طه أنها كانت ليلة مظلمة باردة ممطرة وكانت  
في سفره من الشام الى مصر كما تقدم بسطه هناك اهـ شيخنا (قوله أن أنت القوم الظالمين) يجوز في أن أن  
تكون مفسرة وأن تكون مصدرية أى بان اهـ سمين وليس هذا مطلع ما ورد في حيز النداء وانما هو ما فصل  
في سورة طه من قوله تعالى انى أنار بك الى قوله لنريك من آياتنا الكبرى اهـ أبو السعود (قوله رسولاً)  
حال من فاعل أنت وقوله قوم فرعون بدل وقوله معه أى كالفهم بالاولى فانه رأس الضلال ومنشأ الاضلال  
اهـ كرخى (قوله باستعبادهم) أى استعنداهم في الاعمال الشاقة نحو أربع مائة سنة والاولى تفسير  
استعبادهم بتأخذهم عبيداً أى معاملتهم معاملة العبيد اهـ شيخنا وكانوا في ذلك الوقت ستمائة ألف وثلثين  
ألفاً اهـ قرطبي (قوله للاستفهام الإنكارى) أى لكن المقصود هنا التجب أى تعجب يا موسى من عدم  
تقوam ولا يصح أن تكون للاستفهام الإنكارى قصد الانه لا نفي ومدخولها هنا نفي ونفي النفي اثبات  
فينحل المعنى الى أنهم اتقوا الله وهو فاسد اهـ شيخنا وفي أبى السعود قوله ألا يتقون استئناف جرى به  
أثر إرساله عليه السلام اليهم للانذار تعجيباً من غلوهم في الظلم وافرطهم في العدوان اهـ وفي السمين  
والظاهر أن الألامر والالعرض وقال الزمخشري انها الالنافية دخلت عليها همزة الإنكار وقيل هى للتنبيه اهـ  
وفي القرطبي ومعنى ألا يتقون ألا يخافون عقاب الله وقيل هذا من الإيحاء الى الشئ لانه أمره أن يأتى  
القوم الظالمين ودل قوله ألا يتقون على أنهم لا يتقون وعلى أنه أمرهم بالتقوى وقيل المعنى قل لهم ألا  
يتقون وجاء بالياء لانهم غيب وقت الخطاب ولوجاء بالتاء لجاز اهـ (قوله قال رب انى أخاف الخ)  
اعتذر موسى بثلاثة أعذار كل منها مرتب على ما قبله وليس مراده الامتناع من الرسالة بل مراده اظهار  
العجز عن هذا الامر الثقيل وطلب المعونة عليه من الله اهـ شيخنا (قوله ويضيق صدرى ولا ينطق لسانى)

الى) أخى (هرون) معى  
(ولهم على ذنب) بقلى القبطى  
منهم (فأخاف أن يقتلون)  
به (قال) تعالى (كلا) أى  
لا يقتلونك (فأذهبها) أى  
أنت وأخوك ففيه تغليب  
الحاضر على الغائب (بآياتنا  
انامكم مستمعون) ماتقولون  
وما يقال لكم أجريا مجرى  
الجماعة (فأتيا فرعون فقولا  
انا) أى كلامنا (رسول رب  
العالين) اليك (أن) أى بان  
(أرسل معنا) الى الشام (بنى  
اسرائيل) فأتياه فقالا له  
ماذا ذكر (قال) فرعون  
لموسى (ألم نربك فينا) فى  
منزلنا (وليدا) صغيرا  
قريبا من الولادة بعد فظامة  
(ولبت فينا من عمر كسنتين)  
ثلاثين سنة يلبس من ملابس  
فرعون ويركب من مراكبه  
وكان يسمى ابنه (وفعلت  
فعلت التي فعلت) هى قتله  
القبطى (وأنت من الكافرين)  
الجاحدين لنعمى عليك  
بالتربية

مجرها) مجراها مبتدا  
وبسم الله خبره والجملة  
حال مقدرة وصاحبها الواو  
فى اركبوا ويجوز ان ترفع  
مجرها بيسم الله على أن  
تكون بسم الله حالا من  
الواو فى اركبوا ويجوز ان  
تكون الجملة حالا من الهاء  
تقديره اركبوا فيها وجريانها  
بسم الله وهى مقدرة أيضا  
وقيل مجراها ومرساها  
ظرفا مكان وبسم الله حال

الجمهور على الرفع وفيه وجهان أحدهما أنه استئناف اخبار بذلك والثاني أنه معطوف على خبر ان وقرأ  
زيد بن على وطلحة وعيسى والاعمش بالنصب فيهما والاعرج بنصب الاول ورفع الثانى فالرفع على  
الاستئناف أو عطف على خبر ان كما والنصب عطف على صلة ان فتكون الافعال الثلاثة داخلة فى حيز  
الخوف وقال الزخشرى والفرق بينهما أى الرفع والنصب ان الرفع يفيد أن فيه ثلاث علل خوف  
التكذيب وضيق الصدر وامتناع انطلاق اللسان والنصب يفيد ان خوفه متعلق بهذه الثلاثة فان  
قلت فى النصب تعليل الخوف بالامور الثلاثة وفى جملتها فى انطلاق اللسان وحمية الخوف انما تلحق  
الانسان لا مرسى وقع وذلك كان واقعا فكيف جاز تعليل الخوف به قلت قد علل الخوف بتكذيبهم  
وبما يحصل له من ضيق الصدر والجدسة فى اللسان الزائدة على ما كان به على أن تلك الجدسة التى كانت  
به زالت بدعوته وقيل بقيت منها بقية يسيرة فان قلت اعتذارك هذا يرده الرفع لان المعنى انى خائف  
ضيق الصدر غير منطلق اللسان قلت يجوز أن يكون هذا قبل الدعوة واستجابتها ويجوز أن يريد القدر  
اليسير الذى يبقى اه سين (قوله للعقدة) أى الثقل الحاصل فيه بسبب وضع الحجر عليه وهو صغير لما  
نتفح لية فرعون فاعتم منه فاشارات عليه زوجته أن يحتبره فقدم له ثمرة وجمرة فأخذ الحجر ووضعها  
على لسانه فحصل فيه ثقل فى النطق اه شيخنا (قوله فارسل) أى أرسل جبريل الى أخى هرون وقوله  
معى متعلق بأرسل أى صيره رسولا مصاحبى فى دعوة فرعون وقومه وكان هرون اذذاك بمصر  
وموسى فى الطور فى المناجاة اه شيخنا (قوله ولهم على ذنب) أى فى زعمهم والافتقار اليه كان من غير  
قصد كما أتى فى القصة اه (قوله فأخاف أن يقتلون به) أى فيفوت المنصود من الرسالة فهذا هو الخائف  
عليه اه شيخنا (قوله فأذهبها بآياتنا) عطف على ما دل عليه حرف الردع من الفعل كانه قيل ارتدع عما  
نظن فأذهب أنت وأخوك اه سمين (قوله ففيه تغليب الحاضر) أى فى مكان الخطاب وهو موسى على  
الغائب أى عن ذلك المكان وهو هرون لانه اذذاك كان بمصر والارسل والخطاب المذكوران كانا فى  
الطور كما علمت اه شيخنا (قوله أجريا) أى موسى وهرون فى قوله معكم ولم يقل معكما كما فى آية أخرى  
وقوله مجرى الجماعة أى تعظيمهما اه شيخنا (قوله أى كلامنا) توجيه للطابقة بين اسم ان وخبرها اه  
شيخنا (قوله فأتياه الخ) أشار به الى أن قوله قال فرعون الخ مبنى ومرتب على هذا المقدر اه  
شيخنا وفى القرطبي فانطلقا الى فرعون لم يؤذن لهما سنة فى الدخول عليه فدخل البواب على فرعون  
وقال له ههنا انسان يزعم أنه رسول رب العالمين فقال له فرعون ائذنه لعلنا نضحك منه فدخل عليه  
واذا الرسالة وروى وهب وغيره أنهم لما دخلوا على فرعون وجداه وقد أخرج سباعا من أسد ونمر  
وفهودية فرج عليها فإخاف خدامها أن تبطش بموسى وهرون فأسرعوا اليهما وأسرع السباع الى  
موسى وهرون فاقبلت تلحس اقدامهما وتبصص اليهما باذناهما وتلصق خدودها بفخذيهما فعجب  
فرعون من ذلك فقال ما أنتم قالوا انارسل رب العالمين ففرف موسى لانه نشأ فى بيته فقال ألم نربك فينا  
وليدا على جهة المن عليه والاحتقار أى رينناك صغيرا ولم تقتلك فى جملة من قتلناه ولبت فينا من  
عمر كسنتين فتى كان هذا الذى تدعيه ثم قرره بقتل القبطى بقوله وفعلت فملكت التى فعلت الخ اه  
(قوله ألم نربك) استفهام تقرير وقدامتن عليه أولا بنعمة التربية وثانيا بغفره له الذنب الذى وقع  
منه وهو قتل القبطى وأجاب موسى عن الثانية بقوله فعلتها اذا وانما من الضالين وعن الاولى  
بقوله وتلك نعمة الخ اه شيخنا (قوله وليدا) حال (قوله قريبا من الولادة) أى فى الوليد مجاز  
لانه يطلق على المولود حال ولادته وليس مرادا هنا وقوله بعد فظامة أى وأما فى زمن الوضع

موسى (فعلتها اذا) أى حينئذ  
 (وأنا من الضالين) عما آتاني  
 الله بعد هاهنا العلم والرسالة  
 (ففررت منكم لما خفتكم  
 فوهب لي ربي حكما) علما  
 (وجعلني من المرسلين وتلك  
 نعمة تمنها لي) أصله تمن بها  
 (أن عبدت بني اسرائيل)  
 بيان لتلك أى اتخذتهم عبيدا  
 ولم تستعبدني لانعمة لك  
 لظلمك باستعدادهم وقدر  
 بعضهم أول الكلام همزة  
 استفهام للانكار ( قال  
 فرعون) لموسى (ومارب  
 العالمين) الذى قات انك  
 رسوله أى شىء هو ولما لم  
 يكن سبيلا للخلق الى معرفة  
 حقيقته تعالى وانما يعرفونه  
 بصفاته أجابه موسى عليه  
 الصلاة والسلام ببعضها (قال  
 رب السموات والارض  
 وما بينهما) أى خالق ذلك  
 (ان كنتم موقنين) بانه تعالى  
 خالقه فآمنوا به وحده  
 (قال) فرعون (لمن حوله)  
 من أشرف قومه ( ألا  
 تستمعون) جوابه الذى لم  
 يطابق السؤال

من الواو أى مسمين موضع  
 جريانها ويحوز أن يكون  
 زمانا أى وقت جريانها  
 ويقرأ بضم الميم فيهما وهو  
 مصدر أجريت مجرى  
 وبفتحهما وهو مصدر  
 جريت ورسيت ويقرأ بضم  
 الميم وكسر الراء والسين وياء  
 بعدها وهو صفة لاسم الله عز  
 وجل قوله تعالى ( وهي  
 تجري بهم) يحوز أن

فكان عند أمه ثم أخذته فرعون عنده بعد الفطام وعدم هذا القيد أولى كما منع غيره لانه في مدة الرضاع  
 وان كان عند أمه لكنه كان تحت نظر فرعون وأشارته فكانت أمه كالمرضة المكترالة تأمل (قوله  
 من عمره) نعت لسنين مقدم عليه فهو في محل نصب على الحال على القاعدة في تقديم نعت النكرة عليها ومن  
 تبعيضية اه شيخنا (قوله وعدم الاستعداد) أى عدم اتخاذك عبدا الى كبنى اسرائيل (قوله اذا أى  
 حينئذ) أى حين اذ كنت لا بتأفيكم وهذا تفسير معنى اذ لا يذهب أحد الى أن اذ اترادف من حيث  
 الاعراب حينئذ وهي هنا حرف جواب فقط وقال الزمخشري انها حرف جواب وجزاء معاشم قال فان  
 قلت اذا جواب وجزاء معا والكلام وقع جوابا لفرعون فكيف وقع جزءا لفرعون قلت قول فرعون وفعلت  
 فعلتك فيه معنى انك جازيت نعمتي بما فعلت فقال له موسى نعم فعلتها بحجازيالك تسليما لقوله لان نعمته كانت  
 عنده جديرة بان تجازي بنحو ذلك الجزاء اه كرخى (قوله عما آتاني الله بعد هاهنا العلم والرسالة)  
 أى قبل ان يأتيني فيها عن الله شىء فليس على فيما فعلته في تلك الحالة توبيخ قال ابن جرير العرب تضع  
 الضلال موضع الجهل والجهل موضع الضلال والحاصل انه أراد به وأنا من الجاهلين أو من المخطئين لا  
 من المتعمدين فلا يرد كيف قال موسى وأنا من الضالين والنبي لا يكون ضالا أبدا اه كرخى (قوله لما  
 خفتكم) العامة على تشديد الميم وهي لما التى هي حرف وجوب عند سيديويه أو بمعنى حين عند الفارسي  
 وروى عن حمزة بكسر اللام وتخفيف الميم أى لتخوفى منكم وما مصدرية اه سمين (قوله وجعلني  
 من المرسلين) رد بذلك ما وبخه به فرعون قد حافى نبوته وهو القتل بغير حق ووجه الرد ان موهبة الحكم  
 والنبوة كانت بعد تلك الحادثة اه كرخى (قوله وتلك) مبتدأ ونعمة خبر وتمنها صفة للخبر وأن  
 عبدت الخ عطف بيان على المبتدأ موضح له فذلك اشارة الى شىء مبهم وقد وضح وبين بقوله أن عبدت الخ  
 اه شيخنا وفي السمين قوله أن عبدت فيه أوجه سبعة أحدها انه في محل رفع عطف بيان لتلك كقوله  
 وقضينا اليه ذلك الامر أن دابر هؤلاء والثاني انه في محل نصب مفعولاً من أجله والثالث انه بدل من نعمة  
 والرابع انه بدل من الماء في تمنها والخامس انه مجرور بياء مقدره أى بان عبدت والسادس انه خبر مبتدأ  
 مضمرة أي هي والسابع انه منصوب باضمار أعنى والجملة من تمنها صفة للنعمة وتمن يتعدى بالباء فقيل هي  
 محذوفة أي تمن بها وقيل ضمن تمن معنى تذكر اه (قوله بيان لتلك) أى عطف بيان موضح لما وقوله ولم  
 تستعبدني الخ أى فلا فضيلة لك في عدم استعدادي الذى مننت به على لان استعدادك لغيري ظلم اه شيخنا  
 (قوله وقدر بعضهم) وهو الاخفش أول الكلام أى قبل وتلك وأصل الكلام أو تلك الخ أى ليست هذه  
 نعمة حتى تمن بها لي اه شيخنا (قوله أى شىء هو) وذلك لان ما للسؤال عن الحقيقة أى أى جنس  
 هو من أجناس الموجودات اه (قوله ببعضها) وخص هذا البعض لانه لا يشاركه فيه أحد وفيه ابطال  
 لدعواه أنه اه سمين (قوله وما بينهما) أى بين الجنسين فلا يرد كيف قيل وما بينهما على التثنية والمرجوع  
 اليه مجموع اه كرخى (قوله أى خالق ذلك) أى ما ذكر من الامور الثلاثة (قوله ان كنتم موقنين) أى ان  
 كنتم موقنين بالاشياء محققين لما علمتم ذلك أو ان كنتم موقنين بشىء من الاشياء فهذا أولى باليقان لظهوره  
 وانارة دليله اه أبو السعود (قوله من أشرف قومه) وكانوا خمسةائة لابسين للاساوره ولم يكن يلبسها  
 الا السلاطين على عادة الملوك اه شيخنا (قوله الذى لم يطابق السؤال) أى لان ما للسؤال عن الحقيقة  
 وقد أجابه بالصفة التى يستل عنها باى وتقدم ان العدول عن الجواب المطابق متعين لاستحالة فلسؤال  
 عن الحقيقة سفه وعبث اه شيخنا وفي البيضاء أى الاستمعون جوابه سألت عن حقيقته وهو

يذكر أفعاله أو يزعم انه رب السموات وهى واجبة متحركة لذاتها كما هو مذهب الدهرية أو غير معلوم  
افتقارها الى مؤثر اه (قوله قال ربكم ورب آبائكم الاولين) فان قلت ذكر السموات والارض وما بينهما  
قد استوعب به الخلاق كلها فافهمنى ذكرهم وذكر آبائهم بعد ذلك وذكر المشرق والمغرب قلت خص من  
العام أنفسهم وآباءهم لان أقرب المنظور فيه من العقل نفسه ومن ولد منه وهى أظهر دلالة على القادر ثم  
خص المشرق والمغرب لانها أوضح دلالة وأظهر وذلك انه أراد بالمشرق وطلوع الشمس وطلوع النهار  
وأراد بالمغرب غروب الشمس وزوال النهار ومعلوم ان طلوع الشمس من أحد الخافقين وغروبها في  
الآخر على تقدير مستقيم لا يكون الا بتقدير قادر حكيم اه من الكشف (قوله وهذا) أى هذا  
الجواب وان كان داخل فيما قبله أى في الجواب الذى قبله وهو قوله رب السموات والارض وما بينهما اه  
شيخنا وفي القرطبي قال ربكم ورب آبائكم الاولين جاء بدليل يفهمونه لانهم يعلمون انهم قد كان لهم آباء  
وانهم قد فنوا وانه لا بد لهم من من وأنهم قد كانوا بعد ان لم يكونوا أنهم لا بد لهم من مكنون اه (قوله  
ولذلك) أى لشدة غيظه قال ان رسولكم الخ وسما رسولا استهزاء وقوله ليجنون أى لاني أسأله عن شيء  
وهو يحينى عن آخر اه يضاوى وفي أبى السعود وأضافه الى مخاطبيه ترفعا عن أن يكون مرسل الى  
نفسه اه (قوله قال رب المشرق والمغرب) أى ليس ملكه كملكك لانك انما تملك بلدا واحدا لا يحرى  
أمرك في غيره ويموت فيه من لا تحب ان يموت والذى أرسلنى يملك المشرق والمغرب وما بينهما ان كنتم  
تعقلون وقيل علم موسى عليه السلام ان قصده في السؤال معرفة من سأل عنه فاجاب بما هو الطريق الى  
معرفة الرب اه قرطبي (قوله أيضا قال رب المشرق والمغرب وما بينهما) أى فيشاهدون في كل يوم انه  
يأتى بالشمس من المشرق ويحركها على مدار غير مدار اليوم الذى قبله حتى يبلغها الى المغرب على وجه  
نافع فتتفهم به أمور الكائنات ان كنتم تعقلون أى ان كان لكم عقل علمتم ان لاجواب لكم فوق ذلك لا ينهم  
أولا ثم لما رأى شدة شكيتهم خاشنهم وعارضهم بمثل مقالتهم اه يضاوى وقوله أى ان كان لكم عقل  
يعنى انه نزل منزلة اللازم هنالاه أن يبلغ وأوفق بما قبله من رد نسبة الجنون اليه كما أشار له بقوله عارضهم بمثل  
مقالتهم اه شهاب وقوله لا ينهم أى عاملهم باللين والرفق حيث قال لهم أولان كنتم موقنين ثم خاشنهم  
أى أغلظ عليهم في الرد بقوله ان كنتم تعقلون اه شهاب وهذا جواب عما يقال كيف قل أولان كنتم  
موقنين وآخر ان كنتم تعقلون كافي الكشف (قوله قال لئن اتخذت الها غيرى لاجعلنك من  
المسيحونين) هذا عدول عن الحاجة بعد الانقطاع الى التهديد وهكذا يدن المعاند المحجوج واستدل به  
على ادعائه الألوهية وانكاره للصانع وان تجبه بقوله ألا تستمعون انما هو من نسبة الربوبية الى غيره  
ولعله كان دهريا اعتقد أن من ملك قطر أو تولى أمره بقوة طالعه استحق العبادة من أهله واللام في قوله  
من المسيحونين له مهدى عن عرفته حالهم في سجنونى فانه كان يطر حهم في هوة عميقة حتى يموتوا ولذلك  
جعل أبغ من لاسجننك اه يضاوى وفي القرطبي ثم لما انقطع فرعون لعنه الله في باب الحجة رجع الى  
الاستعلاء والتغلب فتوعد موسى بالسجن ولم يقل ماد ليملك على أن هذا الاله أرسلك لان فيه الاعتراف  
بان ثم الها غيره وفي توعدده بالسجن ضعف وكان فيما يروى انه يفزع من موسى فزعا شديدا حتى كان اللعين  
لا يمسك بوله اه وفي المصباح سجنته سجنان باب قتل حبسته والسجن بالكسر الحبس والجمع  
سجنون مثل حمل وحمول اه (قوله قال أولو جئتكم بشيء مبين) أى أفعل ذلك ولو جئتكم بشيء مبين  
صدق دعواى يعنى المعجز فانها الجامعة بين الدلالة على وجود الصانع وحكمته والدلالة على صدق

(قال) موسى (ربكم ورب  
آبائكم الاولين) وهذا وان  
كان داخل فيما قبله فيفظ  
فرعون ولذلك (قال ان  
رسولكم الذى أرسل اليكم  
لجئون قال) موسى (رب  
المشرق والمغرب وما بينهما  
ان كنتم تعقلون) انه كذلك  
فآمنوا به وحده (قال)  
فرعون لموسى (لئن اتخذت  
الها غيرى لاجعلنك من  
المسيحونين) كان سجنه  
شديدا يحبس الشخص في  
مكان تحت الارض وحده  
لا يبصر ولا يسمع فيه أحدا  
(قال له موسى (أولوا)

تكون الجملة حالا من الضمير  
في بسم الله أى جريانها بسم  
الله وهى تجري بهم ويجوز  
ان تكون مستأنفة وبهم حال  
من الضمير فى تجرى أى وهم  
فيها (نوح ابنه) الجهور على ضم  
الهاء وهو الاصل وقرىء  
باسكانها على اجراء الوصل  
مجرى الوقف ويقرأ ابنها  
يعنى ابن امرأته كانه توم  
اضافته اليها دونه لقوله انه  
ليس من أهلك ويقرأ بفتح  
الهاء من غير الف وحذف  
الالف تخفيفا والفتحة تدل  
عليها ومثله يأتى فيمن فتح  
ويقرأ أبناء على التثنية وليس  
بنسبة لان النسبة لا تكون  
بالهمزة (فى معزل) بكسر  
الزاي موضع وايس بمصدر  
وبفتحها مصدر ولم أعلم  
أحدا قرأ بالفتح (يا بنى)

أى أتفعل ذلك ولو (جئتك

بشىء مبین) أى برهان بین  
على رسالتى (قال) فرعون له  
(فأت به ان كنت من  
الصادقين) فيه (فالى  
عصاه فاذا هى شعبان مبین)  
حیه عظيمة (ونزع يده)  
أخرجهما من جیبہ (فاذا هى  
بيضاء) ذات شعاع (لناظرین)  
خلاف ما كانت عليه من  
الادمة (قال) فرعون  
(للملائكة) ان هذا الساحر  
علیم (فائق فى علم السحر  
(يريد أن يخرجكم من  
أرضكم بسحره فاذا تأمروا  
قالوا أرجه وأخاه) أخر  
أمرهما (وابعث فى المدائن  
حاشرين) جامعین يأتونك  
بكل سحر علیم) يفضل  
موسى فى علم السحر (فجمع  
السحرة لميقات يوم معلوم)  
وهو وقت الضحى من يوم  
الزينة (وقيل للناس هل  
أنتم مجتمعون لعلنا نتبع  
السحرة ان كانوا هم الغالبين)  
الاستفهام للحث على الاجتماع  
والترجى على تقدير  
غلبتهم ليستمروا على  
دينهم فلا يتبعوا موسى (فلما  
جاء السحرة قالوا الفرعون  
أئن) بتحقيق الهمزتين  
وتسهيل الثانية وادخال  
ألف بينهما على الوجهين  
(لنا لاجرا ان كننا نحن  
الغالبين قال نعم وانكم اذا)  
أى حينئذ (لمن المقربين  
قال لهم موسى) بعدما قالوا له  
اما أن تلقى واما أن نكون  
نحن الملقين (ألقوا ما أنتم  
ملقون) فالأمر فيه للأذن بتقديم القاءهم توسلا به الى اظهار الحق (فالقوا حبالهم وعصيهم

مدعى نبوته فالوا للحوال دخلت عليها الهمزة بعد حذف الفعل اه بياضوى ولا ينافى هذا تقدير  
الفعل قبلها الذى قد يدل على أنها عاطفة لان المقدر عامل الحال وصاحبها اه ملخصا من الشهاب (قوله  
أى أتفعل ذلك) أى جعلى من المسجونين (قوله قال فأت به) انما أمره فرعون بالأتان بالشىء المبین لظنه  
أنه يقدر على معارضته اه شيخنا (قوله فيه) أى فى أن لك بينة وبرهانا اه شيخنا (قوله شعبان مبین)  
أى ظاهر شعبانته واشتقاق الشعبان من ثعبت الماء فانثعب اذا فجزته فانفجر اه بياضوى وقوله أى  
ظاهر شعبانته أى ليس بتمويه وتخيل كما يفعل السحرة وهو مشتق من ثعب بمعنى جرى لجرية بسرعة  
من غير رجل كأنه ماء سائل وأما كونه من الانفجار وان كان ما ذكر فليس بمبراد اه شهاب  
(قوله ونزع يده) أى من جيبه فاذا هى بيضاء لناظرين قيل لما رأى فرعون الآية الاولى قال هل لك  
غيرها فأخرج يده فقال ما هذه فقال فرعون يدك فافيا فادخلها فى ابطة سم نزعها ولها شعاع يكاد  
يفشى الابصار ويسد الافق اه أبو السعود (قوله من الادمة) أى السمرة (قوله قال للملائكة) اه  
أى مستقرين حوله فهو ظرف وقع موقع الحال اه أبو السعود ومفعول القول قوله ان هذا الساحر علیم  
قال الزمخشري فان قلت ما العامل فى حوله قلت هو منصوب نصيبين نصب فى اللفظ ونصب فى المحل  
فالعامل فى النصب اللفظى ما يقدر فى الظرف والعامل فى النصب المحلى هو النصب على الحال  
اه كرخى (قوله فائق فى علم السحر) أخذه من صيغة المبالغة اه (قوله يريد أن يخرجكم من  
أرضكم الخ) بهر سلطان المهجزة وحيره حتى حطه عن ذروة ادعاء الربوبية الى حضيض الخضوع  
لعيبيده فى زعمه والامثال بامرهم والى مقام مؤامرتهم ومشاورتهم بعدما كان مستقلا بالرأى والتدبير  
وأظهر استشعار الخوف من استيلائه على ملكه ونسبة الاخراج والارض اليهم لتنفيرهم عن موسى  
عليه السلام اه أبو السعود (قوله فاذا تأمروا) أى فأتى شىء تأمرونى به فى شأنه (قوله جامعين) أى  
للسحرة وقوله يأتونك مجزوم فى جواب الامر اه شيخنا (قوله يفضل موسى) أى يفوق ويزيد عليه  
فى علم السحر اه شيخنا (قوله لميقات يوم) أى وقت يوم والاضافة على معنى من أى من يوم كما أشار له  
بقوله وهو أى الميقات وقت الضحى من يوم الزينة ويوم الزينة كان يوم عيدهم وقيل يوم سوق اه  
شيخنا (قوله والترجى على تقدير غلبتهم الخ) عبارة البياضوى والترجى باعتبار الغلبة المقترضة للاتباع  
ومقصودهم الاصلى أن لا يتبعوا موسى لأن يتبعوا السحرة فساوقوا الكلام مساق الكناية لانهم اذا  
اتبعوا لم يتبعوا موسى اه أى فلما أراد أن يرجوا أن تكون الغلبة لهم فلا تتبع موسى اه زاده وليس  
الرجاء لاتباع السحرة لانه مقطوع به عندهم اه شيخنا (قوله على الوجهين) أى تحقيقهما وتسهيل  
الثانية وكان عليه أن يقول وتركه أى ترك الادخال على الوجهين ليكون منبها على القراآت الاربع (قوله  
لاجرا) أى أجرة وجعلا (قوله قال نعم) أى لكم الاجر أى الاجرة والجعل على عملكم السحر وزادهم  
بقوله وانكم اذا أى اذ كنتم غالبين اه شيخنا (قوله لمن المقربين) أى منى (قوله فالأمر فيه الخ)  
جواب عما يقال كيف يأمرهم بفعل السحر وفى البياضوى ولم يرد بهذا أمرهم بالسحر والتمويه  
بل أراد الاذن فى تقديم ما هم فاعلوه للاحالة توسلا الى اظهار الحق اه وعبرة الكرخى هذا جواب  
سؤال صورته كيف يجوز على النبى المعصوم الامر بالكفر وحاصل الجواب أن صيغة الامر ليست  
على حقيقتها بل هى مجاز عن الاذن فان قيل الاذن يستلزم الرضا فيعود الاشكال فالجواب أن الممتنع  
هو الرضا فى حال كونه مستحسناله ولا يلزم ذلك هنا بل اللازم هو الرضا به للتوسل الى ابطاله  
ملقون) فالأمر فيه للأذن بتقديم القاءهم توسلا به الى اظهار الحق (فالقوا حبالهم وعصيهم



وهذا عين استقبحه فليس فيه محذور وهذا تفصيل ما أجمله الشيخ المصنف اه (قوله) وقالوا بعزة فرعون) أى تقسم ونحلف بعزة فرعون وأقسموا بعزته على أن الغلبة لهم لفرط اعتقادهم في أنفسهم أنهم غالبون وإتيانهم بأقصى ما يمكن أن يؤتى به من السحر اه يضاوى (قوله من الاصل) متعلق بحذف أى حذفها من الاصل أى اصل الصيغة اه شيخنا (قوله يقبونه) أى يغيرونه عن وجهه أى حاله الاول من الجمادية الى كونه حية تسعى اه شهاب وقوله بتمويههم الباء سببية (قوله فأتى السحرة ساجدين) أى فخر وواسطوا على الارض ساجدين وانما بدل الخرور باللقاء ايشا كل ما قبله ويدل على أنهم لما رأوا ما رأوا لم يتالكوا أنفسهم وكانوا أخذوا فطرحوا على وجوههم وانه تعالى ألقاهم بما خولهم من التوفيق اه يضاوى وقوله وكانهم أخذوا الخ أى فى ألقى استعارة تبعية حسنيتها المشاكلة وليس مجازا مرسلان وان احتمله النظم ووجه الشبه عدم التماثل اه شهاب (قوله قالوا آمنا برب العالمين) بدل اشتهال من ألقى أو حال باضمار قد اه أبو السعود (قوله رب موسى وهرون) بدل للتوضيح والاشعار بأن سبب إيمانهم ما أجراه الله تعالى على يد موسى وهرون اه يضاوى (قوله لعلمهم بان ما شاهدوه الخ) تعليل لقوله قالوا آمنا الخ وقوله بان ما شاهدوه من العصا وهو ابتلاعها لحبالهم وعصيمهم اه شيخنا (قوله قال فرعون أأنتم الخ) أى قال ذلك بالخاف على قومه أن يتبعوا السحرة اه شيخنا (قوله وابدال الثانية) صوابه الثالثة لانها هي المنقبة ألفا فالذى فى كلامه قراءة واحدة وأما القراءة الاخرى التى هي باحدى الهمزتين فالاولى فيها محذوفة والثانية منقبة ألفا فهي أى الثالثة مبدلة ألفا على كل من القراءتين اثبات الهمزتين وحذف الاولى وتقدم تحقيق هذا غير مرة اه شيخنا (قوله فعلمكم شيئا منه وغلبكم باخر) أى أخفاه عنكم وأراد فرعون بهذا الكلام التلخيص على قومه لئلا يعتقدوا أن السحرة آمنوا على بصيرة وظهور حقوا يوضحه أن غلبته عليكم لم تكن بالهجز الالهى بل بالم يعلمكم من السحر وأتم لضعف عقولكم حسبتم أنه غلبكم بغير جنس السحر فأنتم اه كرخى (قوله لا قطعن أيديكم الخ) بيان لما ينالهم منه والحاصل انهم لما آمنوا واجمعهم لم يأمن فرعون ان يقول قومه ان هؤلاء السحرة على كثرتهم وبصيرتهم لم يؤمنوا الا عن معرفتهم بصحة أمر موسى عليه السلام فيسلكون طريقة فابس على القوم وبالغ فى التنفير عن موسى من وجوه أحدها قوله قبل أن أذن لكم والمعنى ان مسارعتكم الى الايمان به دالة على ميلكم اليه فتتطرق التهمة اليهم فلعلهم قصرُوا فى السحر حياء منه وثانيه قوله انه لكبيركم الذى علمكم السحر وهذا تصريح بآمر مزبه أولا وتبريض منه بانهم فعلوا ذلك عن مواطاة بينهم وبين موسى وقصروا فى السحر ليظهر أمر موسى والافنى قوة السحرة أن يفعلوا مثل ما فعل هو وهذه شبهة قوية فى تنفير من حوله وثالثها قوله فلسوف تعلمون وهو وعيد وتهديد شديد اه كرخى وقيل انه فعل بهم ما توعدهم به من التقطيع والتصليب وقيل لم يفعله بهم ولم يرد فى القرآن ما يدل على أنه فعل بهم ذلك اه شيخنا (قوله انا الى ربنا منقلبون) تعليل لعدم الضير أى لا ضير فى ذلك بل لنافيه نفع عظيم لما يحصل لنا فى الصبر عليه لوجه الله تعالى من تكفير الخطايا والثواب العظيم أولا ضير علينا فيما تتوعدنا به من القتل انه لا بد لنا من الانقلاب الى ربنا بسبب من أسباب الموت والقتل أهونها وأرجاها اه أبو السعود (قوله أى بان) أى بسبب أن كنا أول المؤمنين وقوله فى زماننا يرد عليه أن بنى اسرائيل آمنوا قبلهم وهم من أهل زمانهم فلذلك قال اليضاوى أى من أتباع فرعون أو من أهل المشهد اه (قوله بعد سنين) أى ثلاثين (قوله أى سر بهم ليلا) راجع لكل من القراءتين وقوله الى البحر من جملة الموحى به

لنحن الغالبون فالتقى موسى  
عصاه فاذا هي تلقف) بحذف  
احدى التاءين من الاصل  
تبتلع (ما يأفكون)  
يقبونه بتمويههم فيخيلون  
حبالهم وعصيمهم أنها حيات  
تسعى (فالتقى السحرة  
ساجدين قالوا آمنا برب  
العالمين رب موسى وهرون)  
لعلمهم بان ما شاهدوه من  
العصا لا يأتى بالسحر (قال)  
فرعون (أأنتم) بتحقيق  
الهمزتين وابدال الثانية  
ألفا (له) لموسى (قبل أن  
أذن) أنا (لكم) انه  
لكبيركم الذى علمكم  
السحر) فعلمكم شيئا منه  
وغلبكم باخر (فلسوف  
تعلمون) ما ينالكم منى  
(لأقطعن أيديكم وأرجلكم  
من خلاف) أى يذلل واحد  
اليمنى ورجله اليسرى  
(ولأصلبكم أجمعين) قالوا  
لا ضير) لا ضرر علينا فى  
ذلك (انا الى ربنا) بعد  
موتنا بآى وجه كان (منقلبون)  
راجعون فى الآخرة (انا  
نطمع) نرجوا (أن يفر لنا  
ربنا خطايانا أن) أى بان  
(كنا أول المؤمنين) فى  
زماننا (وأوحينا الى موسى)  
بعد سنين أقامها بينهم  
يدعوم بآت الله الى الحق  
فلم يزيدوا الاعتوا (أن)  
أسر بعبادى) بنى اسرائيل  
وفى قراءة بكسر النون  
ووصل همزة أسر من سرى  
لغنى أسرى أى سر بهم  
ليلا الى البحر

(انكم متبعون) يتبعكم

فرعون وجنوده فيلجون وراءكم البحر فانجاكم وأغرقهم (فارسل فرعون)

حين أخبر بسيرهم ( في

المدائن ) قيل كان له ألف

مدينة واثناعشر ألف

قرية ( حاشرين ) جامعين

الجيش قائلا ( ان هؤلاء

الشرذمة طائفة ) قليلون

قيل كانوا ستمائة ألف وسبعين

ألفا ومقدمة جيشه سبعمائة

ألف فقللهم بالنظر الى كثرة

جيشه (وانهم لنا لعاظون)

فاعلون ما يغيظنا (وانا لجميع

حذرون) متيقظون وفي

قراءة حاذرون مستعدون

قال تعالى (فاخرجناهم) أى

فرعون وقومه من مصر

ليلحقوا موسى وقومه

(من جنات) بساتين كانت

على جانبي النيل (وعيون)

أنهار جارية في الدور من

النيل ( وكنوز ) أموال

ظاهرة من الذهب

يقرأ بكسر الياء وأصله

بنى بياء التصغير وياء هي

لام الكلمة وأصلها واو

عند قوم وياء عند آخرين

والياء الثالثة المتكلم

ولكنها حذفت للدلالة

الكسرة عليها فرار من توالي

الآت ولأن النداء موضع

تخفيف وقيل حذفت من

اللفظ لالتقاءها مع الراء في

اركب ويقرأ بالفتح وفيه

وجهان أحدهما انه ابدل

الكسرة فتحة فانقلبت ياء

الاضافة ألفا ثم حذفت الالف

كاحذفت الياء مع الكسرة

فأوحى الله اليه أن يسير الى جهة البحر لالى جهة الشام في البر وعبرة القرطبي فخرج موسى عليه الصلاة والسلام يدنى اسرائيل سحرا فترك الطريق الى الشام على يساره وتوجه نحو البحر فكان الرجل من بنى اسرائيل يقول له في ترك الطريق فيقول هكذا أمرت فلما أصبح فرعون وعلم بسرى موسى يدنى اسرائيل فخرج في أثرهم وبعث الى مدائن مصر لتلحقه العساكر واختلف في سبب تأخر فرعون وقومه عن بنى اسرائيل على قولين أحدهما لاستغلامهم بدفن أبكارهم لان الوباء في تلك الليلة وقع فيهم والثاني أن سحابة أظلمتهم وظلمة فقالوا نحن الآن في ظلمة فانتشمت عنهم حتى أصبحوا اه وفي الخطيب روى أنه مات في تلك الليلة في كل بيت من بيوتهم ولد فاستغلوا بموتهم حتى خرج موسى بقومه وروى ان الله أوحى الى موسى ان اجمع بين بنى اسرائيل كل أربعة آيات في بيت ثم اذبحوا أولاد الصبيان واضربوا بدمائها أبوابكم فاني سأمر الملائكة أن لا يدخلوا بيوتا على بابها دم وأمرهم بقتل أبكار القبط واختبروا خبزا فطيرافانه أسرع لكم ثم سرعبادى حتى تنهى الى البحر فيأتيك أمرى وروى أن قوم موسى قالوا القوم فرعون ان لنا في هذه الليلة عيدا ثم استعاروا منهم حلبيهم هذا السبب ثم خرجوا بتلك الاموال الى الليل الى جانب البحر فلما سمع فرعون ذلك جمع قومه وتبعهم اه (قوله انكم متبعون) عبارة اليساوى انكم متبعون يتبعكم فرعون وجنوده وهو علة للامر بالسير أى سرهم حتى اذا تبعوكم مصبحين كان لكم تقدم عليهم بحيث لا يدركوكم قبل وصولكم الى البحر بل يكونون على أثركم حيث تلجئون البحر فيدخلون مداخلكم فاطبقه عليهم وأغرقهم اه (قوله فيلجون) أى يدخلون (قوله طائفة) في اليساوى الشرذمة الطائفة القليلة ومنها ثوب شرادم لمابلى وتقطع اه (قوله ومقدمة جيشه سبعمائة ألف) أى وجملة جيشه ألف ألف وستمائة ألف اه (قوله فاعلون ما يغيظنا) أى حيث خالفوا ديننا وذهبوا باموالنا التي استعاروها وقتلوا أبكارنا وخرجوا من أرضنا بغير اذننا اه خازن (قوله وانا لجميع حذرون) أى وانا لجمع من عادتنا الحذر واستعمال الحزم في الامور أشار أولا الى عدم ما يمنع اتباعهم من شوكتهم ثم الى تحقق ما يدعوا اليه من فرط عدوتهم ووجوب التيقظ في شأنهم حثا عليه أو اعتذر بذلك الى أهل المدائن كي لا يظن به ما يكسر سلطانه اه ييساوى (قوله لجميع) أى جماعة فليست هذه الكلمة من ألفاظ التوكيد حتى يرد عليه أنها لا تستعمل الا تابعة بل هي بمعنى جماعة كما علمت اه شيخنا (قوله وفي قراءة حاذرون) قال أبو عبيدة هما بمعنى واحد يقال رجل حذر وحاذر بمعنى وقيل بل بينهما فرق فالحذر المتيقظ والحاذر الخائف وقيل الحذر المخلوق مجبولا على الحذر والحاذر من عرض فيه ذلك اه سمين وفي المصباح حذر حذر من باب تعب واحتذر واحتز كلهما بمعنى استعدوا تأهب فهو حاذر وحذرو الاسم منه الحذر مثل حمل وحذر الشيء اذا خافه فالشيء محذور أى خوف وحذرت الشيء فحذره اه (قوله فاخرجناهم) أى خلقنا فيهم داعية الخروج فخرجوا اه (قوله كانت على جانبي النيل) أى من اسوان الى رشيد وفي القرطبي قال كعب الاحبار أربعة أنهار من الجنة وضعها الله في الدنيا سيحان وجيحان والنيل والفرات فسيحان نهر الماء في الجنة وجيحان نهر اللبن في الجنة والنيل نهر العسل في الجنة والفرات نهر الخمر في الجنة وقال ابن لهيعة الدجلة نهر اللبن في الجنة وقال قيس بن حجاج لما فتحت مصر أتى أهلها الى سيدنا عمرو بن العاص حين دخل بؤنة من أشهر القبط فقالوا له أيها الامير ان لنيلنا هذا سنة وعادة لا يجرى الا بها فقال لهم وماذا فقالوا اذا كان لاثنين عشرة ليلة تخلو من هذا الشهر عمدنا الى جارية بكرين أبوها أرضينا أبوها وحملا عليهما من الحلى والثياب أفضل ما يكون ثم ألقيناهما في هذا النيل فقال لهم عمرو وهذا لا يكون في الاسلام وان الاسلام ليهدم ما قبله فاقاموا بؤنة وأيبب ومسرى لا يجرى قليلا

والفضة وسميت كنوزا  
لانه لم يعط حق الله تعالى  
منها (ومقام كريم) مجلس  
حسن للامراء والوزراء  
يحفها اتباعهم (كذلك) أى  
اخراجنا كما وصفنا وأورثناها  
بنى اسرائيل) بعد اغراق  
فرعون وقومه (فاتبعوهم)  
لحقوهم (مشرقين) وقت  
شروق الشمس (فما  
ترأى الجمعان) أى رأى  
كل منهما الآخر (قال أصحاب  
موسى ان المذركون) يدركونا  
جمع فرعون ولا طاقة لنا به  
(قال) موسى (كلا) أى  
لن يدركونا (ان معى ربى)  
بنصره (سهيدين) طريق  
النجاة قال تعالى (فاوحينا  
الى موسى أن اضرب بعصاك  
البحر) ففصر به (فانلق)  
فانشق

لانها اصلها والثانى ان  
الالف حذفت من اللفظ  
لاتقاء الساكنين قوله تعالى  
(لاعاصم اليوم) فيه ثلاثة  
أوجه أحدها انه اسم فاعل  
على بابه فعلى هذا يكون قوله  
تعالى (الامن رحم) فيه  
وجهان أحدهما هو استثناء  
متصل ومن رحم بمعنى  
الراحم أى لا عاصم الا الله  
والثانى أنه منقطع أى لكن  
من رحمه الله يعصم الوجه  
الثانى ان عاصما بمعنى معصوم  
مثل ماء دافق أى مدفوق  
فعلى هذا يكون الاستثناء  
متصلا أى الامن رحمه الله  
والثالث ان عاصما بمعنى  
ذاعصة على النسب مثل  
حافض وطالق والاستثناء  
على هذا متصل

ولا كثير او هموا بالجلاء فلما رأى ذلك عمرو بن العاص كتب الى أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله  
عنه فاعلمه بالقصة فكتب اليه عمر بن الخطاب انك قد أصبت بالذى فعلت وان الاسلام يهدم ما قبله ولا  
يكون هذا وبعث اليه بطاقة فى داخل كتابه وكتب الى عمرو بن العاص أن قد بعثت اليك بطاقة فى داخل كتابى  
فالقها فى النيل اذ أتاك كتابى فلما قدم كتاب عمر الى عمرو بن العاص أخذ البطاقة ففتحتها فاذا فيها من  
عبد الله عمر أمير المؤمنين الى نيل مصر أما بعد فإن كنت انما تجرى من قبلك فلا تجر وان كان الله الواحد  
القهار هو الذى يحريك ففسأل الله الواحد القهار أن يحريك قال فالتقى البطاقة فى النيل قبل الصليب بيوم  
وقد تنهأ أهل مصر للجلاء والخروج منها لانهم لا تقوم مصداحهم فيها الا بالنيل فلما ألقى البطاقة فى النيل  
أصبحوا يوم الصليب وقد أجراه الله تبارك وتعالى فى ليلة واحدة ستة عشر ذراعا وقطع الله تلك السيرة  
من أهل مصر من تلك السنة وكانت أرض مصر كلها تروى من ستة عشر ذراعا بما قدروا ودبروا من  
قناطرها وجسورها وخدجانها ولذلك سمي النيل اذا وصل ستة عشر ذراعا النيل السلطاني وانما قيل  
نيل السلطان لانه حينئذ يجب الخراج على الناس اه (قوله وسميت كنوز الخ) عبارة الخازن وانما سماها  
كنوزا لانه لم يؤد حق الله منها وكل مال لم يؤد حق الله منه فهو كنز وان كان ظاهرا اه وفى الشهاب قوله  
وكنوز المراثي اما الاموال التى تحت الارض وخصها لان ما فوقها انطمس أو مطلق المال الذى لم يؤد  
منه حق الله لانه يقال له كنز والاول أوفق باللغة والثانى مروى عن السلف فلا وجه للتحكم هنا اه (قوله  
للأمرء والوزراء) قيل كان اذا قدم على سريره وضع بين يديه ثلثمائة كرسى من ذهب يجلس عليها الاشراف  
من قومه والامراء وعليهم قبة الذهب يياج مرصعة بالذهب وقوله يحفها اتباعهم أى يحف ذلك المجلس ويحيط به  
أتباع الامراء الجالسين فيه واقفين حولهم للخدمة والادب اه شيخنا وفى القرطبي قال ابن عمرو ابن  
عباس ومجاهد المقام الكريم المنابر وكانت ألف منبر لالف جبار يعظمون عليها فرعون وملسه وقيل  
مجالس الامراء والرؤساء حكاه ابن عيسى وهو قريب من الاول وقال سعيد بن جبير سمعت أن المقام الكريم  
الفيوم اه (قوله كذلك) خبر مبتدأ محذوف على صنيعه حيث قدر بقوله أى اخر اجا وقوله وأورثناها أى  
الجنات والعيون والكنوز اه شيخنا وذلك أن الله عز وجل رد بنى اسرائيل الى مصر بعد هلاك  
فرعون وقومه فاعطاهم جميع ما كان لفرعون وقومه من الاموال والمساكن الحسنة اه خازن وفى  
القرطبي قال الحسن وغيره رجع بنو اسرائيل الى مصر بعد هلاك فرعون وقومه وقيل أراد بالورثة هنا  
ما استعاروا من حلى آل فرعون بامر الله تعالى قلت وكلا الامرين جعل لهم والحمد لله اه (قوله وأورثناها  
الخ) الظاهر أن هذه الجملة اعتراضية وأن قوله فاتبعوهم معطوف على آخر جنانهم وذلك لان اعطاء البساتين  
وما بعدها لبنى اسرائيل انما كان بعد هلاك فرعون وقومه اه شيخنا (قوله أى لن يدركونا) أى لان  
الله وعدنا الخلاص منهم اه ييضاوى فكلاهما للنبي (قوله فاوحينا الى موسى الخ) قيل لما انتهى  
موسى ومن معه الى البحر هاج البحر فصارى رمي موج كالجبال قال يوشع يا كلم الله أين أمرت فقد غشنا  
فرعون من خلفنا والبحر أمامنا قال موسى ههنا فيخاض يوشع البحر لا يوارى الماء حافر دابته وقال  
الذى يكتنم ايمانه يا كلم الله أين أمرت قال ههنا فحرك فرسه بلجامه حتى طار الزبد من شدقه ثم أحجمه  
البحر فار تسب فى الماء وذهب القوم يصنعون مثل ذلك فلم يقدرُوا فجعل موسى لا يدرى كيف  
يصنع فاوحى الله اليه أن اضرب بعصاك البحر الخ فاذا الرجل واقف على فرسه ولم يبتل سرجه

ولابد له اه خازن وفي القرطبي وذلك أن الله عز وجل أراد أن تكون الآية متصلة بموسى ومتعلقة بفعل يفعله والافضرب العصا ليس بفارق البحر ولا معينا على ذلك بذاته الالهاما اقترن به من قدرة الله تعالى واختراعه اه (قوله اثني عشر فرقا) أى قطعة بعدد أسباط بني اسرائيل فساو كل سبط فى مسلك اه (قوله الجبل العظيم) فى القاموس الطود الجبل أو عظيمه والجمع أطواد وطاديطود اذا ثبت اه (قوله بينهما مسالك) أى بين الاثني عشر فرقا (قوله وأزلناهم الآخرين) قيل كان جبريل بين بني اسرائيل وبين قوم فرعون يقول لبني اسرائيل ليلحق آخركم أولكم ويقول للقبض رويدا ليلحق آخركم أولكم فكان بنو اسرائيل يقولون مارأينا أحسن سياسة من هذا الرجل وكان القبط يقولون مارأينا أحسن داع من هذا اه خازن (قوله على هيئته المذكورة) وهى انفلاقه اثني عشر فرقا اه (قوله وحز قيل) قيل بنبوته وهو المذكور فى قوله تعالى وقال رجل مؤمن من آل فرعون الخ وقوله ومريم الخ وكانت عجوزا تمش من العمر نحو سبعمائة سنة وقوله على عظام يوسف عبارة غيره على قبر يوسف وعبارة آخرين على تابوت يوسف الذى دفن فيه وكان من المرمم وسبب دلالتها على قبره ان الله أمر موسى بأخذه معه الى الشام حين خروجه من مصر فسأل على قبره فلم يعرف اذذاك فدلته عليه هذه العجوز بعدما ضمن لها موسى على الله الجنة وكان يوسف قد دفن فى قعر بحر النيل فحفر عليه موسى وأخرجه وذهب به الى الشام فى خروجه من مصر اه شيخنا وفى القرطبي وذلك أن موسى عليه السلام لما خرج ببني اسرائيل من مصر أظلم عليه القمر فقال لقومه ما هذا قال علماءهم أن يوسف عليه السلام لما حضره الموت أخذ علينا موثقا من الله أن لا نخرج من مصر حتى ننقل عظامه معنا قال موسى فايكم يدري اين قبره قالوا ما يعلمه الا عجوز لبني اسرائيل فارسل اليها فقال لها دلني على قبر يوسف فقالت لا والله لا أفعل حتى تعطيني حكمي قال وما حكمك قالت حكمي أن أكون معك فى الجنة فشغل عليه فقيل له أعطها حكمها فدلتهم عليه فاحتفروه واستخرجوا عظامه فلما أقبلوها فاذا الطريق مثل ضوء النهار وفى رواية فآوحى الله اليه أن أعطها ففعل فأنت بهم الى بحيرة فقالت انضبو هذا الماء فأنضبوه واستخرجوا عظام يوسف عليه الصلاة والسلام فبينت لهم الطريق مثل ضوء النهار اه (قوله وادل عليهم نبأ ابراهيم) معطوف على اذكر المقدر عاملا فى قوله واذا نادى ربك موسى اه شيخنا (قوله ويبدل منه) أى النبأ بديل اشتغال (قوله ما تعبدون) سألمهم عن ذلك ليني على جوابهم أن معبودهم بمنزل عن استحقاق العبادة بالكلية اه أبو السعود (قوله صرحوا بالفعل الخ) جواب عما يقال ما تعبدون سؤال عن المعبود فقط فكان القياس أن يقولوا أصناما كقوله ويسئلونك ماذا ينفقون قل العفو ماذا أنزل ربكم قالوا خيرا واوضحاه ان هؤلاء قد جاؤا بقصة أمرهم كاملة كالمتجهين بها والمفتخرين فاشتملت على جواب ابراهيم وما قصدوه من اظهار ما فى نفوسهم من الابتهاج والافتخار ونظلهما بمنى ندوم وما جرى عليه المصنف من أنهم كانوا يعبدونها نهارا فقط تبع فيه صاحب الكشف لكن مقام الافتخار ادعى للمصنف الاول ومن ثم جزم به البيضاوى اه كرخى (قوله زادوه) أى قوله فنظله الخ اه (قوله قال هل يسمعونكم) استئناف مبنى على سؤال أنشأ من تفصيل جوابهم اه أبو السعود ولا بد هنا من محذوف أى يسمعون دعاؤكم أو يسمعونكم تدعون فعلى الاول هى متعدية لواحد اتفاقا وعلى الثانى هى متعدية لاثنتين قامت الجملة المقدرة مقام الثانى وهو قول الفارسي وعند غيره الجملة المقدرة حال اه كرخى (قوله اذ تدعون) منصوب بما قبله فما قبله وما بعده ماضيان معنى وان كانا مستقبلين لفظا لعمل الاول

اثني عشر فرقا (فكان كل فرق كالطود العظيم) الجبل الضخم بينهما مسالك سلكوها لم يبدل منها سرج الراكب ولا لبدته (وأزلنا) قربنا (ثم) هناك (الآخرين) فرعون وقومه حتى سلكوا مسالكهم (وأنجينا موسى ومن معه أجمعين) باخراجهم من البحر على هيئته المذكورة (ثم أغرقنا الآخرين) فرعون وقومه باطباق البحر عليهم لما تم دخولهم فى البحر وخروج بني اسرائيل منه (ان فى ذلك) أى اغراق فرعون وقومه (آية) عبرة لمن بعدهم (وما كان أكثرهم مؤمنين) بالله لم يؤمن منهم غير آسية امرأة فرعون وحز قيل مؤمن آل فرعون ومريم بنت ناسى التى دلت على عظام يوسف عليه السلام (وان ربك له العزيز) فانتقم من الكافرين بأغراقهم (الرحيم) بالمؤمنين فأنجاهم من الغرق (واتل عليهم) أى كفار مكة (نبأ) خبر (ابراهيم) ويبدل منه (اذ قال لآبيه وقومه ما تعبدون قالوا نعبد أصناما) صرحوا بالفعل ليعطفوا عليه (فظل لها عاكفين) أى نقيم نهارا على عبادتها زادوه فى الجواب افتخار به (قال هل يسمعونكم اذ) حين (تدعون أو ينفعونكم ان عبدتموه) (أو)

يُضْرَبُونَ) كَمْ ان لم تعبدوه  
(قالوا بل وجدنا آباءنا  
كذلك يفعلون) أى مثل  
فعلنا (قال أفرأيت ما كنتم  
تعبدون أنتم وآباؤكم الأقدمون  
فأنهم عدولى) لأعبدكم  
(الا) لكن (رب العالمين)  
فانى أعبد (الذى خلقنى  
فهو يهدين) الى الدين  
(والذى هو يطعمنى ويسقئ  
واذا مرضت فهو يشفين  
والذى يمتنى ثم يحين

أيضا فأما خبر لا فلا يجوز  
أن يكون اليوم لان ظرف  
الزمان لا يكون خبرا عن  
الجهة بل الخبر من أمر الله  
واليوم معمول من أمر  
ولا يجوز أن يكون اليوم  
معمول عاضم اذ لو كان  
كذلك لنون قوله تعالى (على  
الجودى) بتشديد الياء وهو  
الاصل وقرئ بالتخفيف  
لاستثقال الياءين (وغيض  
الماء) هذا الفعل يستعمل  
لازما ومتعديا فمن متعدى  
وغيض الماء ومن اللازم  
وما تفيض الارحام ويجوز  
أن يكون هذا متعديا أيضا  
ويقال غاض الماء وغضته  
(وبعدا) مصدر أى وقيل  
بعد بعدا (للقوم الظالمين)  
تبين وتخصيص وليست  
اللام متعلقة بالمصدر \* قوله  
تعالى (انه عمل) فى الماء  
ثلاثة أوجه أحدها هى  
ضمير الابن أى انه ذو عمل  
والثانى أنها ضمير النداء  
والسؤال فى ابنه أى ان  
سؤالك فيه

فى اذولعمل اذنى الثانى وقال بعضهم اذ هنا بمعنى اذ او قال الزمخشري انه على حكاية الحال الماضية ومعناه  
استحضروا الاحوال التى كنتم تدعونها فيها هل سمعوكم اذ دعوتهم وهو أبلغ فى التبكيت اه سمين  
(قوله قالوا بل وجدنا الخ) هذا الجواب منهم اعتراف بانها بمنزل عما ذكر من السمع والمنفعة والمضرة  
بالمرء واضطروا الى اظهار ان لا مستند لهم سوى التقليد أى ما علمنا ولا رأينا منهم ما ذكر من الامور  
بل وجدنا آباءنا كذلك يفعلون أى فاقتدينا بهم اه أبو السعود وآباءنا مفعول أول وجملة يفعلون فى  
محل المفعول الثانى وكذلك معمول ليفعلون مقدم عليه اه شيخنا (قوله قال أفرأيت الخ) صنيع أبى  
السعود يقتضى أن رأى هنا مستعملة فى معناها الاصلى بمعنى العلم وعليه فتكون بمعنى عرف لانه ليس  
هنا المفعول واحد وهو الموصول ونصه قال أفرأيت ما كنتم تعبدون أى أنظرتهم فأبصرتهم أو  
أتأملتهم فعلمتهم ما كنتم تعبدونه اه وصنيع السكازرونى يقتضى انها بمعنى اخبرونى وتقديمها اذا  
كانت كذلك تعدت لمفعولين أولهما مفرد وهو هنا الموصول والثانى جملة استهفامية وهى غير  
موجودة هنا فتقدر فى الكلام ونصه قال أفرأيت أى أخبرونى عن حال ما كنتم تعبدون أو خبرونى  
ما كنتم تعبدون هل هو حقيق بالعبادة أولا وهذا استهزاء بعبدة الاصنام والفناء السببية تفيد أن  
ما بعدها وهو العداوة سبب لطلب الاخبار عن حالهم فهذه الفاء بمعنى اللام أى أخبرونى عن حالها  
لانه ادعوتلى كما صرح به الرضى فى قوله أخرج منها فانك رجيم اه (قوله فانهم عدولى) بيان لحال  
ما يعبدونه بعد التنبيه على عدم علمهم بذلك وأسند العداوة الى نفسه تعريضا بهم وهو أنفع فى النصيحة  
من التصريح بها بان يقول فانهم عدولكم اه شيخنا وفى الخازن فان قلت كيف وصف الاصنام بالعداوة  
وهى جمادات لا تعقل قلت معناها فانهم عدولى يوم القيامة لو عبدتهم فى الدنيا وقيل ان الكفار لما  
عبدوها وتزولها منزلة الاحياء العقلاء أطلق ابراهيم لفظ العداوة عليها وقيل هو من المقلوب  
أراد فانى عدولهم لان من عاديتهم فقد عاداك اه (قوله الا لكن رب العالمين) أشار به الى أن الاستثناء  
منقطع أى لكن رب العالمين ليس كذلك بل هوولى فى الدنيا والآخرة لا يزال متفضلا على فيهما  
اه أبو السعود وهو منصوب على الاستثناء (قوله الذى خلقنى) يجوز فيه أوجه النصيب على النعت لرب  
العالمين أو البدل أو عطف البيان أو على اضرار أعنى والرفع على الخبر لمتدا مضمرا أى هو الذى خلقنى أو  
على الابتداء وقوله فهو يهدين جملة اسمية فى محل رفع خبر له قال الحوفى ودخلت الفاء لما تضمنه المبتدأ من  
معنى الشرط وهذا مردود لان الموصول معين ليس عاما ولان الصلة لا يمكن فيها التجدد فلم يشبه الشرط  
وتابع أبو البقاء الحوفى ولكنه لم يتعرض للفاء فان غنى ما عناء الحوفى فقد تقدم ما فيه وان لم يعنه فيكون  
تابعا للاخف فى تجويزه زيادة الفاء فى الخبر مطلقا نحو زيد فاضربه وقد تقدم تحريره اه سمين (قوله  
فهو يهدين الى الدين) أى وغيره مما يهمنى ويصلحنى من أمور الدنيا اه أبو السعود (قوله الذى هو  
يطعمنى الخ) عطف على الصفة الاولى وتكرير الموصول فى المواضع الثلاثة المعطوفة للايدان بان كل  
واحد من تلك الصلوات نعت جليل مستقل فى ايجاب الحكم اه أبو السعود وعبارة السمين قوله والذى  
هو يطعمنى يجوز أن يكون مبتدأ وخبره محذوف وكذلك ما بعده ويجوز أن تكون أوصافا للذى  
خلقنى ودخول الواو جائز وقد تقدم تحقيقه فى أول البقرة اه (قوله واذا مرضت فهو يشفين)  
أضاف المرض الى نفسه وان كان المرض والشفاء من الله تعالى استعمالا لحسن الادب كما قال  
الخضر فأردت أن أعيها وقال فاراد بك أن يباغا أشدها اه كرخي (قوله ثم يحين) عطف  
هنا ثم بخلاف ما قبله لاتساع الامر بين الامانة والاحياء لان المراد بها الاحياء فى الآخرة

والذى أطمع ) أرجو( أن  
يغفرلى خطيئتي يوم الدين )  
أى الجزاء ( رب هبلى  
حكما ) علما ( وألحقنى  
بالصالحين ) النبیین ( واجعل  
لى لسان صدق ) ثناء حسنا  
( فى الآخرين ) الذين يأتون  
بعدى الى يوم القيامة  
( واجعلنى من ورثة جنة  
النعيم ) أى ممن يعطاها  
( واغفر لائى انه كان من  
الضالين ) بأن تتوب عليه  
فتغفر له وهذا قبل أن يتبين  
له انه عدو لله كما ذكره فى  
سورة براءة ( ولا تخزنى )  
تفضحنى ( يوم يبعثون ) أى  
الناس قال تعالى فيه ( يوم  
لا ينفع مال ولا

اه أبو السعود (قوله والذي أطمع أن يغفر لي الخ) ذكر ذلك ههنا لنفسه وتعليل الامة أن يجتنبوا المعاصي  
 ويكونوا على حذر وطاب أن يغفر لهم ما يفرط منهم اه يضاوى (قوله رب هب لي حكما الخ) لما ذكر فنون  
 اللطاف الفائضة عليه من حضرة الحق من مبدأ خلقه الى يوم بعثه حملة ذلك على مناجاته تعالى ودعائه اه  
 أبو السعود وفي البيضاوى رب هب لي حكما أى كمالا فى العلم والعمل أستعده بخلافة الحق ورياسة الخلق  
 والحقى بالصالحين ووفقى للكمال فى العلم لانتظم به فى عداد الكاملين فى الصلاح الذين لا يشوب صلاحهم  
 كثير ذنب ولا صغير اه (قوله والحقنى بالصالحين) أى الحقنى بهم فى العمل الصالح وفى درجات الجنة اه  
 يضاوى (قوله واجعل لى لسان صدق) من اضافة الموصوف لصفته كما أشار له بقوله ثناء حسنا وقد أجاب  
 الله تعالى دعاءه فامن أمة من الامم الا وهى تحببته وتثنى عليه خصوصاً هذه الامة وخصوصاً فى كل تشهد  
 من تشهدات الصلوات اه شيخنا وعبارة البيضاوى واجعل لى لسان صدق فى الآخرين أى جاها  
 وحسن صيت فى الدنيا يبقى أثره الى يوم الدين ولذلك لم توجد أمة من الامم الا وهى محبوبون له مشون عليه  
 أو صادقاً من ذريتي يحدد أصل ديني ويدعو الناس الى ما كنت أدعوم اليه وهو محمد صلى الله عليه وسلم اه وقوله  
 أو صادقاً الخ أى فتكون الآية على تقدير مضاف أى صاحب لسان صدق أو هو مجاز من اطلاق الجزء على  
 الكل لان الدعوة باللسان وقوله أصل ديني هو العقائد والاحكام التى لم تنسخ اه شهاب (قوله من ورثة  
 جنة النعيم) مفعول ثان ومن تبعية أى اجعلنى بعض الذين يرثون جنة النعيم أى اجعلنى مندرجا فيهم  
 ومن جملتهم وقوله أى ممن يعطاها أى بلا تعب ومشقة كالارث الحاصل للانسان من غير تعب اه  
 شيخنا واطافة الجنة الى النعيم من اضافة المحل للحال فيه اه (قوله بان تتوب عليه الخ) مقتضى هذا  
 التفسير ان الدعاء كان فى حياة أبيه فدعاه بالتوفيق والهداية للايمان فحينئذ لا يستقيم قوله وهذا قبل أن  
 يتبين له الخ لان التبين المذكور انما حصل بموته كافتد فى سورة براءة واذا كان التبين انما حصل  
 بعد موته كافتد لا يصح جعله قيد للدعاء له فى حياته بالهداية للايمان وانما يصح هذا التقيد لو كان المراد  
 الدعاء له بمغفرة الذنوب على حاله التى هو عليها فليتأمل (قوله وهذا) أى الدعاء لايه بما ذكر وقوله  
 كما ذكر فى سورة براءة أى بقوله وما كان استغفار ابراهيم لايه الخ اه شيخنا (قوله ولا تخزنى يوم  
 يبعثون) أى بمعاقبى على ما فرطت أو بنقص رتبتي عن رتبة بعض الزوارث أو بتعذبي وقال ذلك لحفاء  
 العاقبة وجواز التعذيب عقلا وتعذيب والذى أو يبعثه فى عداد الضالين وهو من الخزى بمعنى الهوان  
 أو من الخزية بمعنى الحياء أى الاستحياء اه يضاوى (قوله تفضحنى) بابه قطع وفى المصباح الفضيحة  
 العيب والجمع فضائح وفضحته فضحان باب نفع كشفته وفى الدعاء لا تفضحنائين خلقك أى استرعيونا  
 ولا تكشفها اه (قوله قال تعالى فيه) أى فى شأن هذا اليوم وبعضهم جعل هذا أى قوله يوم لا ينفع الخ  
 من كلام ابراهيم وأعر به بدلا من يوم يبعثون قال شيخنا وهو أظهر وفى السمين قوله يوم لا ينفع بدل من  
 يوم قبله وجعل ابن عطية هذا من كلام الله تعالى الى آخر الآيات مع اعرابه يوم لا ينفع بدلا من يوم قبله  
 ورده الشيخ بان العامل فى البديل هو العامل فى المبدل منه أو آخر مثله مقدر وعلى كل من هذين القولين  
 لا يصح ما هنا لاختلاف المتكلمين اه (قوله قال تعالى فيه الخ) أشار به الى أمرين أحدهما ان قوله يوم  
 لا ينفع مال ولا بنون الخ ليس من كلام الخليل ومع ذلك هو بدل من يوم قبله وانه أخبار من الله تعالى بصفة  
 ذلك اليوم والثانى أن الاستثناء منقطع لان سلامة القلب ليست من جنس الاول وهذا هو الظاهر كما قاله

عمل غير صالح والثالث انها  
ضمير الركوب وقد دل  
عليه اركب معنا ومن قرأ  
عمل على انه فعل ماض فالفاء  
ضمير الابن لا غير (فلا  
تسألني) يقرأ بأبواب الياء  
على الاصل وبجذفها تخفيفا  
والكسرة تدل عليها ويقرأ  
بفتح اللام وتشديد النون  
على أنها نون التوكيد فهنـ  
من يكسرها ومنهم من  
يفتحها والمعنى واضح \*  
قوله تعالى (والا تغفـرلى)  
الجزم بان ولم يطل عملها  
بلا لان لا صارت كجزء  
من الفعل وهى غير عاملة فى  
النفي وهى تنفى ما فى  
المستقبل وليس كذلك  
ما فانها تنفى ما فى الحال  
ولذلك لم يحز أن تدخل ان  
عليها لان ان الشرطية  
روح فى موضع رفع لوقوعها

بنون) أحدا (الا) لكن  
(من أتى الله بقلب سليم) من  
الشرك والنفاق وهو قلب  
المؤمن فانه ينفعه ذلك  
(وأزلت الجنة) قربت  
(للمتقين) فبرونها (وبرزت  
الجحيم) أظهرت (للاغوين)  
الكافرين (وقيل لهم أين  
ما كنتم تعبدون من دون  
الله) أي غيره من الاصنام  
(هل ينصرونكم) بدفع  
العذاب عنكم (أو ينتصرون)  
بدفعه عن أنفسهم لا  
(فككبوا) ألقوا (فيهم)  
والغاوون وجنود إبليس  
أتباعه ومن أطاعه من  
الجن والانس (أجمعون  
قالوا) أي الغاوون (وم  
فيها يختصمون -) مع  
معبودهم (تالله ان) مخفة  
من الثقله واسمها مخدوف  
أي انه (كنافى ضلال  
مين) بين (اذ) حيث  
(نسويكم برب العالمين) في  
العبادة (وما أضلنا) عن  
الهدى (الا الجرمون)  
رؤس الشياطين أو أولونا  
الذين اقتدينا بهم (فمالنا  
من شافعين) كالمؤمنين من  
الملائكة والنبين والمؤمنين  
(ولا صديق حميم)

موقع الفاعل وقيل القائم  
مقام الفاعل مضمر والنداء  
مفسر له أي قيل قول  
أو قيل هو يانوح (بسلام  
وبركات) حالان من ضمير  
الفاعل (وأمم) معطوف  
على الضمير في اهبط تقديره  
اهبط أنت وأمم وكان الفصل  
بينهما مغنيا عن التوكيد

أبو حيان اه كرخي (قوله الا لكن من أتى الله الخ) حمل الشارح الاستثناء على الانقطاع حيث فسر  
الاب لكن على عادته في الإشارة للمقطع وصرح غيره بأنه منقطع ووجهه انه على هذا استثناء من الفاعل  
وهو المال والبنون ومن أتى الله بقلب سليم غيرهما وبعضهم جعله متصلا وجعله استثناء من المفعول الذي  
قدره الشارح بقوله أحدا وهو ظاهر جدا اه شيخنا وفي الماضي بمعنى المضارع وكذا يقال في قوله  
وأزلت وبرزت وقيل وككبوا وقالوا اه شيخنا (قوله بقلب سليم من الشرك والنفاق) أي فينفعه  
ماله الذي أنفقه في الخير ولده الصالح بدعائه كما جاء في الخبر اذا مات ابن آدم انقطع عمله الا من ثلاث صدقة  
جارية أو علم ينتفع به أو ولد صالح يدعو له وأما الذنوب فليس يسلم منها أحد وهذا قول أكثر المفسرين  
وقيل السليم هو اللديغ من غشية الله وقال سعيد بن المسيب القلب السليم هو الصحيح وهو قلب المؤمن  
لان قلب الكافر والمنافق مريض قال تعالى في قلوبهم مرض اه كرخي (قوله وأزلت الجنة للمتقين)  
عطف على لا ينفع وصيغة الماضي فيه وفيما بعده من الجمل المنتظمة مع في سلك العطف للدلالة على تحقق  
الوقوع وتقرر مكان صيغة المضارع المعطوف عليه للدلالة على استمرار انتفاء النفع ودوامه حسبا يقتضيه  
مقام التحويل والتفطيع أي قربت الجنة للمتقين للكفر والمعاصي بحيث يشاهدونها من الموقف ويقفون على  
ما فيها من فنون المحاسن فيتمتعون بانهم المحشورون اليها وبرزت الجحيم للغاوين أي الضالين عن طريق  
الحق الذي هو الايمان والتقوى أي جعلت بارزة لهم بحيث يرونها مع ما فيها من أنواع الاحوال الهائلة  
ويوقنون بانهم واقعوها ولا يحدون عنها مصرفا اه أبو السعود (قوله وقيل لهم) أي على سبيل التوبيخ  
أين ما كنتم ماموصولة أي اسم موصول كأيها الشارح بقوله من الاصنام واختلقت المصاحف في رسمها  
موصولة بأين أو مفصولة عنها والفصل أظهر فليست هذه كالتى في قوله أيتها كنونوا يدر ككم الموت فهي  
زائدة وترسم موصولة باتفاق وأين خبر مقدم ومابتدأ مؤخر أي آلهتم أين أي في أي مكان وهذا سؤال  
توبيخ وتبكيت لا يتوقع له جواب اه كرخي (قوله فككبوا) أي الاصنام والغاوون معطوف على  
الواو وسوغه الفصل بالظرف وبضمير الفصل وقوله وجنود إبليس معطوف على الواو أيضا وقوله  
أجمعون توكيد للواو وما عطف عليها اه شيخنا والكبكة تكرير الكب وهو الالتقاء على الوجه  
لتكرير معناه كان من ألقى في النار ينكب مرة بعد أخرى حتى يستقر في قعرها اه يضاوى (قوله  
ومن أطاعه) عطف تفسير (قوله تالله ان كماله) معمول لقالوا وجملة وم فيها الخ في محل نصب على  
الحال اه شيخنا (قوله أي أنه) أي الشأن (قوله اذ نسويكم برب العالمين) ظرف لكونهم في ضلال  
مين وقيل لمادل عليه الكلام أي ضلنا وقيل للضلال المذكور وان كان فيه ضعف صناعي من حيث أن  
المصدر الموصوف لا يعمل بعد الوصف وقيل ظرف لمين وصيغة المضارع لاستحضار الصورة الماضية أي  
تالله لقد كنا في غاية الضلال الفاحش وقت تسويتنا يا أيكم ياهذه الاصنام في استحقاق العبادة برب العالمين  
الذي أتم أدنى مخلوقاته وأذلهم وأعجزهم اه أبو السعود (قوله أو أولونا) أي السابقون علينا (قوله فالنا  
من شافعين الخ) جمع الشافع ووجد الصديق لكثرة الشفعاء في العادة وقلة الصديق ولان الصديق الواحد  
يسعى أكثر مما يسعى الشفاء أو لاطلاق الصديق على الجمع كالعدو لانه في الاصل مصدر كالخين والصهيل  
اه يضاوى (قوله ولا صديق حميم) من الاحتمال بمعنى الاهتمام كما قاله الزمخشري اه شيخنا وفي السمين  
الحميم القريب من قولهم حامة فلان أي خاصته وقال الزمخشري الحميم من الاهتمام وهو الاهتمام أو من  
الحامة وهي الخاصة وهو الصديق الخالص والنفي هنا يحتمل نفي الصديق من أصله أو نفي صفته فقط



أى يهيمه امرنا (فلو أن لنا  
كرة) رجعة الى الدنيا  
(فنكون من المؤمنين) لو هنا  
للتنى ونكون جوابه (ان  
في ذلك) المذكور من قصة  
ابراهيم وقومه (آية) وما  
كان أكثرهم مؤمنين وان  
ربك هو العزيز الرحيم  
كذبت قوم نوح المرسلين  
بتكذيبهم له لا اشتراكم في  
الحجىء بالتوحيد أو لانه  
لطول لبثه فيهم كأنه رسل  
وتأنيث قوم باعتبار معناه  
وتذكيره باعتبار لفظه (اذ  
قال لهم أخوهم) نسباً (نوح  
الأتقون) الله (انى لكم  
رسول أمين) على تبليغ ما  
أرسلت به (فاتقوا الله  
وأطيعون) فيما أمركم به من  
توحيد الله وطاعته (وما  
أستلصكم عليه) على تبليغه  
(من أجران) ما (أجرى)  
أى ثوابى (الاعلى رب العالمين  
فاتقوا الله وأطيعون) كرهه  
تأكيدا (قالوا أنؤمن)  
نصدق (لك) لقولك  
(واتبعك) وفى قراءة وتابعك  
جمع تابع مبتدأ (الارذلون)  
السفلة كالحاكة والاساكفة  
(قال وما علمى)

و (سنتمتمهم) نعت لأمم \*  
قوله تعالى (تلك من أنباء  
الغيب) هو مثل قوله تعالى  
في آل عمران ذلك من أنباء  
الغيب وقد ذكر أعراجه (ما  
كنت تعلمها) يجوز أن يكون  
حالا من ضمير المؤنث فى  
نوحيا وأن يكون حالا من  
الكاف فى اليك \* قوله  
تعالى (من الله غيره) قد

والصديق يحتمل أن يكون مفردا وأن يكون مستعملا فى الجمع كما يستعمل العدو فيه فيقال هم صديق وهم  
عدو اه (قوله أى يهيمه امرنا) بضم أوله وكسر ثانيه من أهمه ربا عيا أو بفتح أوله وضم ثانيه من همه  
ثلاثيا فى المصباح وأهمنى الامر بالالف أقلقنى وهمنى همامن باب قتل مثله اه (قوله فنكون من المؤمنين)  
منصوب فى جواب التنى (قوله ان فى ذلك المذكور من قصة ابراهيم وقومه آية) أى لحجة وعظة لمن  
أراد أن يستبصر بها ويعتبر فانها جاءت على أنظم ترتيب واحسن تقرير يتفطن المتأمل فيها لغزارة علمه  
لما فيها من الاشارة الى أصول العلوم الدينية والتنبيه على دلائلها وحسن دعوته للقوم وحسن مخالفتهم معهم  
وكالاشفاق عليهم وتصوير الامر فى نفسه واطلاق الوعد والوعيد على سبيل الحكاية تعريضا بهم وإيقاظا  
لهم ليكون أدعى الى الاستماع والقبول اه يضاوى (قوله بتكذيبهم له) يشير بهذا التوجيه الى أن الجمع  
على حقيقته وقوله أولانه الخ يشير به الى أن فى الجمع مسامحة وتجاوز اه شيخنا (قوله وتأنيث قوم) أى  
تأنيث فعله المسند اليه باعتبار معناه وهو الامة والجماعة وتذكيره أى تذكير الضمير العائد اليه فى قوله اذ  
قال لهم أخوهم الخ وفى البيضاوى القوم مؤنث ولذلك يصغر على قومية وفى المصباح القوم يذكرون ويؤنث  
فيقال قام القوم وقامت القوم وكذا كل اسم جمع لا واحد له من لفظه نحو رطل ونفر اه فقوله مؤنث  
أى على الاغلب لانه ذهب الى أنه جمع قائم والاصل تأنيثه اه شهاب (قوله نسباً) أى فى النسب لافى  
الدين (قوله لاتتقون الله) أى فتركوا عبادة غيره (قوله من أجر) أى أجرة ومن زائدة فى المفعول  
(قوله فاتقوا الله وأطيعون) تصدير القصص الخمس بالحث على التقوى يدل على أن البعثة مقصورة على الداء  
الى معرفة الحق والطاعة فيما يقرب المدعو الى ثوابه ويبعده عن عقابه وكان الانبياء متفقين على ذلك وان  
اختلفوا فى بعض التفاريع مبرئين عن المطامع الدنيئة والاغراض الدنيوية اه (قوله كرهه تأكيدا)  
وحسن التاكيد كون الاول مرتبا على الرسالة والامانة وكون الثانى مرتبا على عدم سؤاله أجر امهم اه  
شيخنا وفى البيضاوى كرهه للتاكيد والتنبيه على دلالة كل واحد من أمانته وحسم طمعه على وجوب  
طاعته فيما يدعوهم اليه فكيف اذا اجتمعاه اه (قوله قالوا أنؤمن لك الخ) هذا من سخافة عقولهم وقصر  
رأيهم على حطام الدنيا حتى جعلوا اتباع المقلين من الدنيا مانعا من اتباعهم وجعلوا ايمانهم بما يدعوهم اليه  
دليلا على بطلانه وأشاروا بذلك الى أن اتباعهم ليس عن نظر وبصيرة وانما هو لتوقع مال ورفعة اه  
بيضاوى وفى سورة هود وما نراك اتبعك الا الذين هم أرذلنا بآدى الرأى اه (قوله وفى قراءة الخ)  
عادته أنه يشير بهذه العبارة الى كون القراءة سبعة وهذا الصنيع منه أمر أغلبي فاهنا من غير الغالب  
فان هذه القراءة ليعقوب من العشرة اه شيخنا (قوله جمع تابع) كشاهد وأشهاد أو جمع تبع كبطل  
وأبطال اه شيخنا (قوله مبتدأ) أى وخبره الارذلون والجملة فى محل نصب على الحال اه شيخنا  
(قوله الارذلون) أى الاقلون جاها ومالاً جمع الارذل على الصحة فانه بالغلبة صار جاريا مجرى الاسم  
كالكبر والاكبر وويل جمع أرذل جمع رذل كالكب وأككب وكلب اه أبو السعود (قوله السفلة)  
المراد بهم هنا فقراء الناس وضعفاءهم وانما بادروا للاتباع قبل الاغنياء لاستيلاء الرياسة على الاغنياء  
وصعوبة الانفكاك منها والافتقار عن الانقياد للغير والفقر خلى من تلك الموانع فهو سريع الاجابة  
والانقياد وهذا غالب أحوال أهل الدنيا اه قرطبي من سورة هود (قوله قال وما علمى) ما  
يحتمل أن تكون استهزامية وان تكون نافية وقول الشارح أى علم لى اشارة الى الاحتمال الاول  
والى ان الاضافة على معنى اللام وهذا الاستفهام أنكارى فيرجع لمعنى النفى وفى السمين يجوز فى

(ان) ما (حسابهم الاعلى ربي) فيجازيهم (لو تشعرون) تعلمون ذلك ما عبدتموه (وما أنا بطارد المؤمنين (ان) ما (أنا الانذير مبين) بين الانذار (قالوا لئن لم تنته يانوح) عما تقول لنا (لتكونن من المرجومين) بالحجارة أو بالشم (قال) نوح (رب ان قومي كذبون فافتح بيني وبينهم فتحا) أى احكم (ونجى ومن معى من المؤمنين) قال تعالى (فانجينا ومن معه فى الفلك المشحون) المملوء من الناس والحيوان والطير (ثم أغرقنا بعد) أى بعد انجائهم (الباقين) من قومه (ان فى ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين وان ربك هو العزيز الرحيم كذبت عاد المرسلين اذ قال لهم أخوهم هود ألا تتقون انى لكم رسول أمين فاتقوا الله وأطيعون وما أسألكم عليه من أجران) ما (أجرى الاعلى رب العالمين أتبنون بكل ريع) مكان مرتفع

ذكر فى الاعراف \* قوله تعالى (مدرارا) حال من السماء ولم يؤت شه لوجهين أحدهما ان السماء السحاب فذكر مدرارا على المعنى والثانى ان مفعالا للبالغة وذلك يستوى فيه المؤمن والمذكر مثل فاعول كصبور وفعل كبنى (الى قوتكم) الى هنا محمولة على المعنى ومعنى يزدكم

ما وجهان أحدهما وهو الظاهر أنها استفهامية فى محل رفع بالابتداء وعطى خبرها والباء متعلقة به والثانى أنها نافية والباء متعلقة بعلمى أيضا قاله الحوفي ويحتاج الى اضمار خبر ليصير الكلام به جملة اه (قوله أى علمى) أشار الى أن أصل علمى علم فى حذف تخفيفا أى وأى شئ علمى والمراد انتفاء علمه باخلاص أعمالهم لله واطلاعه على سرائرهم وبواطنهم اه كرخى وفى القرطبي قال وما علمى بما كانوا يعملون كان زائدة والمعنى وما علمى بما يعملون أى لم أكلف العلم بأعمالهم انما كلفت أن أدعوم الى الايمان والاعتبار بالايمان لا بالحرف والصنائع وكانهم قالوا انما اتبعك هؤلاء الضعفاء طمعانى العزة والمال فقال انى لم أقف على باطن أمرهم وانما وقفت على ظواهرهم وقيل المعنى أى لم أعلم أن الله يهديهم ويضلهم ويرشدكم ويغويكم ويوفتهمم ويخذلكم ان حسابهم أى فى أعمالهم وايمانهم الاعلى ربي لو تشعرون اه (قوله ان حسابهم) أى حساب بواطنهم (قوله ما عبدتموه) أى نسبتهم للعب (قوله وما أنا بطارد المؤمنين) ردلسا أشعر به كلامهم من طلبهم منه أن يطرد الضعفاء المؤمنين اه شيخنا وفى البيضاوى وما أنا بطارد المؤمنين جواب لما أوهمه قولهم من استدعاء طردهم وتوقف ايمانهم عليه حيث جعلوا اتباعهم هو المانع لهم اه وقوله ان أنا الانذير مبين كالعلة له وفى القرطبي فى سورة هود سأله أن يطرد الاراذل الذين آمنوا كما سألت قريش النبي ﷺ أن يطرد الموالى والفقراء حسبما تقدم فى سورة الانعام اه (قوله ان أنا الانذير مبين) أى ما أنا الارسل مبعوث لانذار المكلفين وزجرهم عن الكفر والمعاصى سواء كانوا من الاعزاء أو من الاراذل فكيف يناسبنى طرد الفقراء لاجل اتباع الاغنياء أو ما أنا الامبعوث لانذاركم بالبرهان الواضح وقد فعلت وليس على استرضاء بعضكم بطرد الآخرين اه أبو السعود (قوله قال رب ان قومي كذبون) انما قال هذا اظهارا لما يدعوا عليهم لاجله وهو تكذيب الحق لا تخويفهم له واستخفافهم به اه يضاوى يعنى أن قوله رب ان قومي كذبون لم يقله نوح افادته تعالى بمضمون هذا الخبر ولا يكونه عالما بمضمونه لعله بانه تعالى عالم الغيب والشهادة ولكن أراد به أنى لأدعوك عليهم لاجل تخويفهم اياى بالرجوع وامتحانهم اياى بقولهم واتبعك الارذلون وانما أدعوك عليهم لاجلك ولاجل دينك لانهم كذبونى فى وحيك ورسالتك اه زاده (قوله ان قومي كذبون) أى صمموا على تكذيبى وأصروا عليه بعد ما دعوتهم هذه الازمنة المتطاولة فلم يزد دعائى الا فرارا اه أبو السعود (قوله فافتح بيني وبينهم فتحا) أى احكم بيننا بما يستحقه كل واحد منا أى أنزل العقوبة والهلاك بهم بدليل قوله ونجى أى مما ينزل بهم وهذه حكاية اجمالية لدعائه المفصل فى سورة نوح وفى زاده فافتح بيني وبينهم فتحا من الفتاحة أى الحكومة والفتح الحاكم سمي به لفتح المغلق من الامور اه والفتاحة بالضم والفتح كفى القاموس (قوله ومن معى من المؤمنين) وكانوا ثمانين أربعون من الرجال وأربعون من النساء اه (قوله وما كان أكثرهم مؤمنين) أفهم أنه لو كان نصفهم مؤمنين لما أخذوا اه كرخى (قوله كذبت عاد المرسلين) عاد اسم قبيلة هود سميت باسم أبيها الاعلى وكان من نسل سام بن نوح وقوله المرسلين فى اطلاق الجمع على هود ما تقدم اه شيخنا (قوله اذ قال لهم أخوهم) أى نسبيا كما تقدم وكان هود تاجرا جميل الصورة يشبه آدم وعاش من العمر أربعمائة وأربعا وستين سنة اه شيخنا (قوله أتبنون بكل ريع) استفهام تقريع وتوبيخ ومحل التوبيخ هو الجملة الحالية أى تعبثون وقوله وتتخذون معطوف على تبثون وكذا قوله واذا بطشتم الخ فوجبهم على أمور ثلاثة فقول الشارح فاتقوا الله فى ذلك أى المذكور من الامور الثلاثة البناء والاتخاذ المذكور

بمن يمر بكم وتسبحون منهم  
والجملة حال من ضمير تبشرون  
(وتتخذون مصانع) للساء  
تحت الارض (لعلمكم) كأنكم  
(تخلدون) فيها لا تموتون  
(واذا بطشتم) بضرب أو  
قتل (بطشتم جبارين) من  
غير أفة (فاتقوا الله) في  
ذلك (وأطيعون) فيما أمرتكم  
به (واتقوا الذي أمركم)  
أنعم عليكم (بما تعلمون أمركم)  
بانعام وبنين وجنات) بساكنين  
(وعيون) أنهار (أني أخاف  
عليكم عذاب يوم عظيم) في  
الدنيا والآخرة أن عصيتهم  
(قالوا سواء علينا) مستو  
عندنا (أو عظمت أم لم تكن  
من الواعظين) أصلا

يضاف ويجوز أن يكون  
إلى صفة لقوة فتعلق بمحذوف  
أي قوة مضافة إلى قوتكم  
\* قوله تعالى (ما جئنا بدينه)  
يجوز أن تتعاقب الباء بجئت  
والتقدير ما أظهرت بينة  
ويجوز أن تكون حالا أي  
ومعك بينة أو محتجabinية \*  
قوله تعالى (الاعتراك) الجملة  
مفسرة لمصدر محذوف  
تقديره أن نقول الأقوال لا هو  
اعتراك ويجوز أن يكون  
موضعها نصبا أي ما ذكر  
الاهذا القول قوله تعالى  
(فان تولوا) أي فان تولوا  
في حذف الثانية (ويستخلف)  
الجمهور على الضم وهو  
معطوف على الجواب بالفاء  
وقد سكنه بعضهم على  
الموضع أو على التخفيف

والتيجر اه شيخنا وفي الكرخي واعلم أن اتخاذ الأبنية العالية يدل على حب الدنيا واتخاذ المصانع يدل  
على حب البقاء والجارية تدل على حب التفرد بالعلو وهذه صفات الإلهية وهي ممتعة للحصول للعبد اه  
(قوله بكل ريع) الريع بكسر الراء وفتحها جمع ربيعة وهو في اللغة المكان المرتفع وقال أبو عبيدة هو  
الطريق اه سمين وقيل هو الجبل اه مصباح وفي القاموس والريع بالكسر والفتح المرتفع من  
الارض أو كل فج أو كل طريق أو الطريق المنفرج في الجبل والجبل المرتفع الواحدة بهاء وبالكسر  
الصومعة وبرج الحمام والتل العالي وبالفتح فضل كل شيء كريع العجين والدقيق والبذر اه (قوله علما  
للمارة) أي كالعلم في الارتقاء وفي البياض آية علماء للمارة تعشون ببنائها إذا كانوا يهتدون بالنجوم في  
أسفارهم فلا يحتاجون إليها أو بروج الحمام أو ببناء ما يجتمعون إليه للعبث بمن يمر بهم أو قصورا يقتخرون بها  
اه وفي أبي السعود تعشون أي يجتمعون فيها أي الأبنية فتعشون بمن يمر بكم اه وفي المصباح عبث عبثا  
من باب تعب لعب وعمل مالا فائدة فيه فهو عبث اه فقول الشارح وتسبحون عطف تفسير (قوله  
مصانع) جمع مصنعة بفتح الميم مع فتح النون أو ضمها وهي الحوض أو البركة فقوله مصانع أي حوضانا  
وبركا تجتمعون فيها الماء فهي من قبيل الصهاريج اه شيخنا وفي المختار المصنعة بفتح الميم وضم النون  
أو فتحها كالحوض يجمع فيه ماء المطر والمصانع الحصون اه (قوله لعلمكم كأنكم) فسر لعلم بكان  
بدليل القراءة الشاذة كأنكم تخلدون لكن على هذا الصنيع لا يحسن التوبيخ على البناء المذكور لانه  
مباح وبعضهم أبقاها على ظاهرها من الترجي أي راجعين ومؤملين أن تخلدوا في الدنيا لا إنكاركم البعث  
والتوبيخ حينئذ ظاهر اه شيخنا وفي أبي السعود لعلمكم تخلدون أي راجعين أن تخلدوا في الدنيا  
أو عاملين عمل من يرجو ذلك فلذلك تحكمون ببنائها اه وفي السمين ولعل هنا على بابها وقيل للتعليل  
ويؤيده قراءة عبد الله كي تخلدون وقيل للاستفهام قاله زيد بن علي وبه قال الكوفيون وقيل معناها  
التشبيه أي كأنكم تخلدون ويؤيده ما في مصحف أبي كأنكم تخلدون وقرئ كأنكم خالدون ولم  
أر من نص على أنها تكون للتشبيه اه (قوله تخلدون فيها) أي الدنيا أو الارض (قوله وإذا بطشتم الخ)  
البطش السطوة والاختذ بعنف وقال ابن عباس إذا ضربتم بالسياط وقتلتم بالسيف فعلمتم فعل الجبارين  
اه زاده (قوله بما تعلمون) أي من أنواع النعم الحاصلة لكم ثم فصل هذا الإجمال بقوله أمركم بانعام الخ  
بإعادة الفعل لزيادة التقرير فإن التفصيل بعد الإجمال والتفسير بعد الإجمال أدخل في ذلك اه أبو السعود  
وفي السمين قوله أمركم بانعام الخ فيه وجهان أحدهما أن الجملة الثانية بيان للاولى وتفسير لها والثاني  
أن بانعام بدل من قوله بما تعلمون بإعادة العامل كقوله اتبعوا المرسلين اتبعوا من لا يستلكم أجرا قال  
الشيخ والاكثرون لا يعملون هذا بدلا وإنما يجعلونه تكريرا وإنما يعملون البدل بإعادة العامل  
إذا كان العامل حرف جر من غير إعادة متعلقه نحو مررت بزید باخيك ولا يقولون مررت  
مررت باخيك على البدل اه (قوله أني أخاف عليكم) أي أن لم تقوموا بشكر هذه النعم فإن كفران  
النعمة مستتبع للعقاب كما أن شكرها مستتبع لزيادتها قال تعالى لئن شكرتم لازيدنكم الآية  
اه أبو السعود (قوله أم لم تكن من الواعظين) هذا أبلغ من أن يقولوا أم لم تعظ كما أشار له  
الشارح بقوله أصلا وقوله أي لا نزعوى أي لا ننتهى ولا نرجع عما نحن فيه لاجل وعظكم إيانا  
اه شيخنا وفي المختار وقدر عوى عن القبيح أي انكف وارتدع عنه وفي السمين قوله أم لم تكن  
من الواعظين معادل لقوله أو عظمت وإنما اتى بالمعادل هكذا دون قوله لم لم تعظ لتواخي القوافي  
وإبدى له الزمخشري معنى فقال وبينهما فرق لأن المعنى سواء علينا فعلت هذا الفعل الذي هو

لأنزعوى لو عظمك (ان) ما (هذا) الذى خوفنا به (الاخلق الاولين) اى اختلافهم وكذبهم وفى قراءة بضم الخاء واللام اى ما هذا الذى نحن عليه من ان لا بعث الاخلق الاولين اى طبيعتهم وعاداتهم (وما نحن بمعدين فكذبوه) بالعذاب (فاهلككنهم) فى الدنيا بالريح (ان فى ذلك لآية وما كان اكثرهم مؤمنين) وان ربك هو العزيز الرحيم كذبت ثمود المرسلين اذ قال لهم اخوهم صالح الا تتقون انى لكم رسول امين فاتقوا الله واطيعون وما اسألكم عليه من اجر (ان) ما (اجرى الاعلى رب العالمين اتركوا فيما ههنا) من الخير (آمين فى جنات وعيون وزروع ونخل طلعها هضيم) لطيف لين (وتنتحون من الجبال بيوتا فرهين) بطرين وفى قراءة فرهين حاذقين (فاتقوا الله واطيعون) فيما امرتكم به (ولا تطيعوا امر المسرفين الذين يفسدون فى الارض) بالمعاصى (ولا يصلحون) بطاعة الله (قالوا انما انت من المسحرين) الذين سحروا كثيرا حتى غلب

لتوالى الحركات \* قوله تعالى (كفروا بهم) هو محمول على المعنى اى جحدوا بهم ويحوز ان يكون انتصب بما حذف الباء وقيل التقدير كفروا نعمة ربهم اى بطروها \* قوله تعالى

الوعظ أم لم تكن أصلا من أهله ومباشره فهو أبلغ فى قلة اعتدادهم بوعظه من قولك أم لم تعظ اه (قوله) ان هذا الخ (تعليل لما قبله) (قوله وفى قراءة) اى سبعية (قوله من أن لا بعث الخ) أى من اعتقاد أن لا بعث وقوله اى طبيعتهم الخ عبارة الخازن اى عادة الاولين من قبلنا أنهم يعيشون ما عاشوا ثم يموتون ولا بعث ولا حساب اه (قوله وما نحن بمعدين) اى على ما نحن عليه من الاعمال اه شيخنا (قوله فكذبوه) اى أصروا على تكذيبه وقوله بالعذاب لعل الباء فيه بمعنى فى أى فى وعيده لهم بالعذاب اه شيخنا (قوله بالريح) اى الريح الصرصروهى ريح باردة شديدة الصوت لا ماء فيها وسلطت عليهم سبع ليال وثمانية أيام أولها من صبح يوم الابعاء لثمان بقين من شوال وكانت فى عجز الشتاء اه جلال من سورة الحاقة وسيأتى هناك زيادة بسط لهذه القصة (قوله كذبت ثمود) اسم قبيلة صالح سميت باسم أبيها وهو ثمود جد صالح ولذلك كان صالح أخام نسب لا جماعه معهم فى الاب الاعلى وعاش صالح من العمر مائتين وثمانين سنة وبينه وبين هود مائة سنة اه شيخنا (قوله المرسلين) المراد بهم صالح فى التعبير عنه بالجمع ما تقدم اه شيخنا (قوله اتركوا) استفهام انكارى توبييخي وما اسم موصول فسرهما الشارح بقوله من الخير اى النعم والهاء للتنبية وهما اسم اشارة للمكان القريب والمراد به الدنيا وهو ظرف مكان متعلق بمحذوف صلة الموصول اى لا تظنوا ولا ينبغي لكم أن تعتقدوا أنكم تتركوا فى الدنيا منقلبين فى النعم التى فيها آمين من العذاب اه شيخنا (قوله آمين) حال من الواو فى تتركوا وقوله فى جنات الخ بدل من قوله فيما ههنا باعادة العامل لاجل تفصيل المجل اه شيخنا (قوله ونخل) النخل اسم جمع الواحدة نخلة وكل اسم جمع كذلك يؤنث ويذكر وأما النخيل بالياء فؤنثة اتفاقا اه مصباح وقوله طلعها هو ثمرها فى أول ما يطلع وبعده يسمى خللا ثم بلحا ثم بسرا ثم رطباً ثم تمرا اه شيخنا وفى البيضاء طلعها وهو ما يطلع منها كنصل السيف فى جوفه شاربخ القنوا اه وتشبيهه بنصل السيف من حيث الهيئة والشكل وفى المختار ويقال للطلع هضيم الم يخرج من كفراه لدخول بعضه فى بعض اه وفى أبى السعود والمهضم اللطيف اللين للطف الثمر أولان النخل أنثى وطلع الاناث ألطف وهو ما يطلع منها كنصل السيف فى جوفه شاربخ القنوا ومتدل متكسر من كثرة الحمل وافراد النخل لفضله على سائر أشجار الجنات أولان المراد به غيرها من الاشجار اه (قوله) (وتنتحون) معطوف على تتركوا فهو فى حيز الاستفهام التوبييخي ومحل التوبييخ الحال وهى قوله فرهين من الفره وهو شدة الفرح وقوله حاذقين اى ماهرين فى العمل وفى المصباح حذق الرجل فى صنعه من باني ضرب وتعب حذقاً مهر فيها وعرف غوامضها ودقائقها وحذق الخل يحذق من باب ضرب حذوقا انتهت حموضته فلذع اللسان اه وفى القرطبي النحت النحر والبرى يقال نحتته ينحته بالكسر نحتاً أى براه والنحاتة البراية والمنحت ما ينحت به وفى الصافات أتعبدون ما تنتحون فكانوا ينتحونها من الجبال لما طالت أعمارهم وتهدم بناؤهم من المدر اه وفى الكرخى فى سورة الاعراف وانما كانوا ينتحون بيوتا فى الجبال لطول أعمارهم فان السقوف والابنية كانت تبلى قبل أعمارهم اه وفى الخطيب فى سورة هود وكان الواحد منهم يعيش ثلاثاً سنة الى ألف سنة وكذا كان قوم هود اه (قوله ولا تطيعوا امر المسرفين) فيه اسناد مجازى فى النسبة الايقاعية اى ولا تطيعوا المسرفين فى أمرهم اه شيخنا والمسرفون قال ابن عباس المراد بهم المشركون وقيل المراد بهم التسعة الذين عقروا الناقة اه خازن (قوله الذين يفسدون فى الارض) وصف موضح لاسرافهم لان المراد بالاسراف هنا ليس معناه المعروف بل المراد به زيادة الفساد ولما كان قوله يفسدون لا ينافى صلاحهم أحيانا أردفه بقوله ولا يصلحون لبيان كمال افسادهم واسرافهم فيه اه شهاب (قوله)

على عقلمهم (مانت) أيضا  
 (الابشر مثلنا فأت بآية ان  
 كنت من الصادقين) في  
 رسالتك (قال هذه ناقة لها  
 شرب) نصيب من الماء (ولكم  
 شرب يوم معلوم ولا تمسوها  
 بسوء فياخذكم عذاب  
 يوم عظيم) بعظم العذاب  
 (ففقروها) أى عقرها  
 بعضهم برضام (فاصبحوا  
 نادمين) على عقرها (فاخذكم  
 العذاب) الموعود به فهل كوا  
 (ان فى ذلك لاية وما كان  
 أكثرهم مؤمنين وان ربك  
 له العزيز الرحيم كذبت  
 قوم لوط المرسلين اذ قال لهم  
 أخوهم لوط ألا تتقون انى  
 لكم رسول أمين فاتقوا الله  
 وأطيعوا وما أسألكم عليه  
 من أجران) ما (أجرى الا  
 على رب العالمين أتأتون  
 الذكرا من العالمين) أى  
 من الناس (وتذرون ما  
 خلق لكم ربكم من أزواجكم)  
 أى أقبالهن (بل أنتم قوم  
 عادون) متجاوزون الحلال  
 الى الحرام (قالوا لئن لم تنته  
 يالوط) عن انكارك علينا  
 لتكونن من المخرجين

(غير تخسير) الاقوى فى  
 المعنى أن يكون غير هنا  
 استثناء فى المعنى وهو مفعول  
 ثان لتزيدوننى أى فا  
 تزيدوننى التخسيرا  
 ويضعف ان تكون صفة  
 لمخدوف اذ التقدير فا  
 تزيدوننى شيأ غير تخسير  
 وهو ضد المعنى \* قوله  
 تعالى (من)

مأنت الابشر مثلنا) أى فكيف تدعى أنك رسول الينا اه شيخنا (قوله قال هذه ناقة) أشار إليها  
 بعد ما أخرجه الله من الصخرة بدعائه كما اقترحوها وعن أبى موسى الاشعرى رضى الله عنه قال رأيت  
 مبركها فاذا هو ستون ذراعا فى ستين ذراعا ثم وصام صالح بالمرين الاول لها شرب الخ والثانى ولا تمسوها  
 بسوء اه زاده (قوله نصيب من الماء) أى تشرب منه يوم ما أنتم يوم لا تراحمكم فى يومكم ولا تراحمونها  
 فى يومها وفى يومها تشربون من لبنها اه شيخنا (قوله فقروها) أى يوم الثلاثاء فاخذكم العذاب يرم  
 السبت بعدما جعل لهم عليه علامة وهو أنهم فى اليوم الاول من ثلاثة الميعاد وهو يوم الاربعاء قد اصفرت  
 وجوههم ثم احمرت فى الخميس ثم اسودت فى الجمعة اه شيخنا وفى القرطبي فى سورة النمل وفى قول  
 مقاتل وغيره أنه خرج فى أبدانهم خراج مثل الحمص فكان فى اليوم الاول أحمر ثم صار من الغد أصفر  
 ثم صار فى الثالث أسود وكان عقرا لئلا يورث الاربعاء وهلاكهم يوم الاحد انفقعت فيه تلك الخراجات  
 وصاح عليهم جبريل صبيحة فأتوا بالامرين وكان ذلك ضحوة اه (قوله اى عقرها بعضهم) أى ضربها  
 بالسيف فى ساقها بعضهم واسمه قدار وكان قصيرا مياما وكان ابن زنا اه شيخنا وفى القرطبي قال  
 السدى وغيره أوحى الله الى صالح ان قومك سيقررون نافتك فقال لهم ذلك فقالوا ما كنا لنفعل فقال  
 لهم صالح انه سيولد فى شهركم هذا غلام يعقروها ويكون هلاككم على يديه فقالوا لا يولد فى هذا الشهر  
 ذكر الا قتلناه فولد لثلاثة منهم فى ذلك الشهر فذبحوا أبناءهم ثم للعاشرة فأتى أن يذبح ابنه وكان لم يولد له  
 قبل ذلك فكان ابن العاشر أزرق فذبت نباتا سريعا فكان اذا مر بالثسعة فرأوه قالوا لو كان  
 أبناؤنا أحياء لكانوا مثل هذا وغضب التسعة على صالح لانه كان سيدا قتلهم أبناءهم فتعصبوا وتقا سوا  
 بالله لئلا يذبحه وأهله فقالوا انخرج الى سفر ففى الناس سفرا فنكون فى غار حتى اذا كان الليل وخرج  
 صالح الى مسجده أتينا فقتلناه ثم قلنا ماشهدنا مهلك أهله وانا للصادقون فيصدقوننا ويعلمون اننا قد  
 خرجنا الى سفر وكان صالح لا ينام معهم فى القرية بل كان ينام فى المسجد فاذا أصبح أتاهم فوعظهم فلما  
 دخلوا الغار أرادوا أن يخرجوا فاسقط عليهم الغار فقتلهم فرأى ذلك ناس ممن كان قد اطاع على ذلك  
 فصاحوا فى القرية يا عباد الله أمارضى صالح ان أمر بقتل أولادهم حتى قتلهم فاجتمع أهل القرية على  
 عقرا الناقة اه (قوله نادمين على عقرها) أى خوفان أن يحل بهم العذاب لا توبة اه يبضاوى أى  
 لانه لا يناسب تفريع فاخذكم العذاب عليه ولان مجرد الندم ليس توبة اه شهاب (قوله وما كان  
 أكثرهم مؤمنين) فى نفي الايمان عن أكثرهم فى هذا المعرض ايماء بانه لو آمن أكثرهم أو شطرهم لما أخذوا  
 بالعذاب وان قريشا انما عصموا من مثله ببركة من آمن منهم اه يبضاوى (قوله أخوهم لوط) لم يكن لوط  
 منهم فى النسب وانما سمي أخاهم باعتبار أنه كان ساكنا ومجاورا لهم فى قريتهم اه شيخنا وفى الخطيب  
 اذ قال لهم أخوهم لوط أى أخوهم فى البلد لا فى الدين ولا فى النسب لانه ابن أخى ابراهيم عليها السلام وهما  
 من بلاد المشرق من أرض بابل وكانه عبر بالاخوة لاختياره لمجاورتهم ومناسبتهم بمصاهرتهم واقامته  
 بينهم فى مدينتهم مدة مديدة وسنين عديدة واتيانه بالاولاد من نسايتهم مع موافقته لهم فى أنه قروى  
 اه (قوله الذكرا) جمع ذكرو فى المختار الذكرا ضد الاثني وجمعه ذكور وذكرا وذكارة  
 كحجارة اه وقوله من العالمين حال (قوله أى أقبالهن) تفسير لما فى قوله ما خلق لكم معنى خلق أصلح  
 كاقربى به أى احل وأباح اه شيخنا (قوله متجاوزون الحلال الى الحرام) أى لان معنى العادى المتعدى  
 فى ظاهمه المتجاوز فيه الحد فلما أراد المتجاوز فى الشهوة بقرينة المقام أو فى المعاصى مطلقا ويدخل فيه  
 ما سبق له الكلام فتملقة عليها مقدر لكنه اما خاص أو عام اه شهاب (قوله من بلدنا)

من بلدتنا (قال) لوط (أني  
لعمركم من القالين) المبغضين  
(رب نجني وأهلي مما  
يعملون) أي من عذابه  
(فجنيته وأهله أجمعين إلا  
عجوزاً) امرأته (في الغابرين)  
الباقين أهلكنها (ثم  
دمرنا الآخرين) أهلكنام  
(وأمطرنا عليهم مطراً)  
حجارة من جملة الأهلاك  
(فساء مطر المندرين) مطرم  
(ان في ذلك آية وما كان  
أكثرهم مؤمنين وإن ربك  
لهو العزيز الرحيم كذب  
أصحاب الآية) وفي قراءة  
بحدف الهمزة والقاء حركتها  
علي اللام

خزي يومئذ) يقر أبكسر  
الميم على أنه معرب وانجراره  
بالإضافة وفتحها على أنه  
مبنى مع اذ لان اذ مبنى وظرف  
الزمان اذا أضيف الى مبنى  
جازان يبنى للمنى الظروف  
من الابهام ولان المضاف  
يكتسى كثيراً من أحوال  
المضاف اليه كالتعريف  
والاستفهام والعموم والجزاء  
وأما اذ فقد تقدم ذكرها  
\* قوله تعالى (وأخذ الذين  
ظلموا الصبحة) في حذف  
التاء ثلاثة أوجه أحدها  
أنه فصل بين الفعل والفاعل  
والثاني ان التأنيت غير  
حقيقي والثالث أن  
الصبحة بمعنى الصباح  
فحمل على المعنى \* قوله  
تعالى (كان لم يغنوا فيها)  
قد ذكر في الاعراف (لثمود)  
يقرأ بالتونين لانه مذكر  
وهو حي أو أبو القبيلة

في نسخة قربتنا (قوله من القالين) متعلق بمحذوف أي لقال من القالين وذلك المحذوف خبر ان ومن  
القالين صفته ولعمركم متعلق بالخبر المحذوف ولو جعل من القالين خبر ان لعمل القالين في لعمركم  
فيفضي الى تقديم معمول الصلة على الموصول وهو ألع مع أنه لا يجوز اه زاده وفي المصباح وقلت  
الرجل اقلية من باب رمي قلى بالكسر والقصر وقديم اذا أبغضته ومن باب تعب لغة اه والقلى أبلغ  
البغض وعبرة الكشف القلى البغض الشديد كأنه يقلى القواد اه (قوله وأهله) أي بنتيه وامراته  
المؤمنة (قوله الباقين) أي في العذاب وعبرة الخطيب ثم استثنى من أهل بيته قوله لا يجوز او هي امرأته  
كائنة في حكم الغابرين أي الماكثين الذين تلحقهم الغيرة بما يكون من الداهية فاننا لم ننجاهم القضا بتنا بذلك  
في الازل لكونها لم تتابعه في الدين ولم تخرج معه وكانت مائلة الى القوم راضية بفعلهم وقيل ان اخر جت  
فأصاها حاجر في الطريق فاهلكها فان قيل قوله في الغابرين صفة لها كأنه قيل لا يجوز في الغابرين غابرة  
ولم يكن الغبور صفتها وقت تنجيتهم أجيب بان معناه لا يجوز امقدرا غبورها أو في حكمهم كما مر  
الاشارة اليه اه وفي المصباح غبر غبوراً من باب قعد بقى وقديستعمل فيامضى أيضاً فيكون من الاضداد  
وقال الزبيدي غبر غبوراً مكث وفي لغة بالمهمله للماضي وبالمججمة للباقي وغبر الشئ موزان سكر بقيته  
اه (قوله أهلكنام) أي بقلب قرام عليهم وجعل أعلاها سافلها وقوله وأمطرنا عليهم أي على من كان  
منهم ذلك الوقت خارج القرى لسفر أو غيره اه شيخنا (قوله مطرم) هذا هو المخصوص بالذم اه (قوله  
كذب أصحاب الآية) قد وقع لفظ الآية في القرآن أربع مرات في الحجر وفي ق وما هنا وفي ص  
والاولان بال والجر لا غير والآخران يقرآن بال والجر وبالتصرف الذي قاله الشارح هنا مع فتح  
التاء مع أن الكل مجرورات باضافة لفظ أصحاب اليها اه شيخنا (قوله بحدف الهمزة) أي الثانية التي هي  
من بنية الكلمة التي هي آيكة وقوله على اللام أي لام التعريف وأما الهمزة الاولى فقد حذفت للاستغناء  
عنها بتحرريك اللام لانها همزة وصل لا تدخل الاعلى الساكن كأيؤخذ من القرطبي وقوله وفتح الهاء  
في نسخة وفتح التاء وهي أوضح وهذا الفتح نائب عن الكسر لان اللفظ مجرور بالإضافة وممنوع من  
الصرف للعامة والتأنيث باعتبار البقعة ان كان هذا اللفظ عربياً وللعامة والعجمة ان كان أعجمياً اه شيخنا  
(قوله والقاء حركتها على اللام الخ) هذا الصنيع يقتضى أن اللام الموجودة لام التعريف وحينئذ لا يصح  
قوله وفتح الهاء اذا لاسم المقرون بال سواء كانت معرفة أو غير هاجر بالكسرة سواء وقع فيه نقل  
أولاً وبعضهم وجه فتح الهاء بأن الاسم بوزن ليلة فاللام من بنية الكلمة ولا نقل بل حركة اللام أصلية  
فجره بالفتحة حينئذ ظاهر وهذا الظاهر اه شيخنا وفي الشهاب مانصه وقد استشكل هذه القراءة  
أبو على الفارسي وغيره بأنه لا وجه للفتح لان نقل حركة الهمزة لا يقتضى تغيير الاعراب من الكسر الى  
الفتح واجيب بان ليكة على هذه القراءة اسم البلدة وهي غير مصروفة للعامة والتأنيث واللام فيها جزء  
من الكلمة لا المعرفة لانها توجب الصرف فقول المصنف انها على النقل غير صحيح وبهذا اندفع ما قاله  
الحاكة فانهم نسبوا هذه القراءة الى التحريف اه ملخصاً وقد أطال السمين في توجيه هذه القراءة جداً  
ورجع الى ما سمعته ونصه قرأ نافع وابن كثير وابن عامر ليكة بالام واحدة وفتح التاء جعلوه اسماء غير  
معرف بال مضافا اليه أصحاب هنا وفي ص خاصة والباقيون الآية معرفة فبال موافقة لما أجمع عليه في الحجر  
وفي ق وقد اضطربت أقوال الناس في القراءة الاولى وتجرب بعضهم على قارئها وسأذكر لك من ذلك طرفاً  
فوجهها على ما قال أبو عبيد ان ليكة اسم للقرية التي كانوا فيها والايكة اسم للبلاد كلها فصار الفرق بينهما شبيهاً

وبفتح الهاء هي غيضة  
شجر قرب مدين (المرسلين)  
اذقال لهم شعيب لم يقل  
أخوه لانه لم يكن منهم (ألا  
تتقون اني لكم رسول  
أمين فاتقوا الله وأطيعون  
وما أسألكم عليه من أجران)  
ما (أجرى الاعلى رب العالمين  
أوفوا الكيل) أموه (ولا  
تكونوا من الخسرين)  
الناقصين (وزنوا بالقسطاس  
المستقيم) الميزان السوي  
(ولا تبخسوا الناس  
اشياءهم) لا تنقصوهم من  
حقهم شيئاً (ولا تعثوا في  
الارض مفسدين) بالقتل  
وغيره من عثى بكسر المثلثة  
فسدوهم مفسدين حال مؤكدة  
لمعنى عاملها (واتقوا الذي  
خلقكم والجليلة) الخليفة  
(الاولين قالوا انما انت من  
المسحورين وما انت الا بشر  
مثلنا وان) مخففة من الثقيلة  
واسمها محذوف اي انه (نظنك  
لمن الكاذبين فاسقط علينا  
كسفا) بسكون السين وفتحها  
قطعة (من السماء ان كنت  
من الصادقين)

ومحذوف التنوين غير مصروف  
على انها القبيلة قوله تعالى  
(بالبشرى) في موضع الحال  
من الرسل (قالوا سلاما) في  
نصبه وجهان احدهما هو  
مفعول به على المعنى كأنه قال  
ذكر واسلاما والثاني هو  
مصدر اى سلموا سلاما وما  
(سلام) الثاني فرفع على  
وجهين \* احدهما هو خبر  
مبتدأ محذوف اي امرى سلام او

بما بين مكة وبكة ورأيتهم مع هذا في الذي يقال انه مصحف الامام مصحف عثمان مفترقات فوجدت  
التي في الحجز والتي في ق الايكة ووجدت التي في الشعراء والتي في ص لكية ثم اجتمعت عليها  
مصاحف الامصار بمذوق أهل المدينة على هذا اللفظ الذي قصصنا يعني بغير ألف ولام اه ماقاله  
أبو عبيد قال الشيخ شهاب الدين أبو شامة بعدما نقلته عنه هذه عبارته اه وفي القاموس للايكة اسم  
قرية أصحاب الحجر وبها قرأنا فابن كثير وابن عامر وانكار الزمخشري كونها اسم القرية غير جيد  
اه (قوله هي غيضة شجر) أي مكان فيه شجر متجمع ومتلف بمضه على بعض وكان شجرهم الدوم فكل  
مكان كذلك يقال له غيضة بفتح النين المعجمة وبالضاد المعجمة اه شيخنا (قوله قرب مدين) وهي قرية  
شعيب سميت باسم بانيها مدين بن ابراهيم وبينها وبين مصر مسيرة ثمانية أيام اه شيخنا (قوله اذ قال لهم  
شعيب الخ) قد أرسل شعيب عليه السلام لهم ولأهل مدين التي هي قريته لكن أهل مدين أهلكوا بالصيحة  
وأصحاب الايكة أهلكوا بعباد يوم الظلة اه شيخنا وفي القرطبي قال قتادة بعث الله شعيبا الى أمتين  
أصحاب الايكة وأهل مدين فآله الله أصحاب الايكة بالظلة وأما أهل مدين فصاح بهم جبريل صيحة  
فهلكوا أجمعين اه (قوله لانه لم يكن منهم) أي وان كان من أهل قرية مدين كما تقدم في قوله والى مدين  
أخاه شعيبا اه شيخنا (قوله الناقصين) أي لحقوق الناس (قوله ولا تبخسوا الناس اشياءهم) وكان من  
جملة بنحسهم أنهم يقصون الدرهم والدنانير فهذا من عطف العام على الخاص اه شيخنا (قوله بالقتل  
وغيره) كقطع الطريق (قوله من عثى بكسر المثلثة) في المختار عثا في الارض أفسدوا به ما وعثى بالكسر  
عثوا أيضا وعثى بفتح تين بوزن فتى قال الله تعالى ولا تعثوا في الارض مفسدين قلت قال الازهرى القراء  
كلهم متفقون على فتح التاء دل على أن القرآن نزل باللغة الثانية اه وفي القاموس عثى كسعى ورمى ورضى  
اه (قوله لمعنى عاملها) أي وأما لفظهما فختلف اه (قوله الخليفة) بمعنى الخلائق والامم وقوله الاولين  
أي الماضين كقوم لوط وفي الخطيب واتقوا الذي خلقكم أي من نطفة واعداءكم أهون شيء عليه  
وأشار الى ضعفهم وقوة من كان قبلهم بقوله والجليلة أي الجماعة والامم الاولين الذين كانوا على خلقه  
وطبيعة عظيمة كانتها الجبال قوة وصلابة لاسيما قوم هود الذين بلغت بهم الشدة حتى قالوا من أشدنا  
قوة وقد أخدم الله تعالى أخذ عزيمته مقتدر اه وفي السمين العامة على كسر الجيم والباء وتشديد اللام  
وأبو حصين والاعمش والحسن بضمها وشد اللام والسلمى بفتح الجيم أو كسرهما مع سكون الباء وهذه  
لغات في هذه السكدة ومعناه الخلق المتحد الغليظ مأخوذ من الجبل اه (قوله وما أنت الا بشر مثلنا)  
أتوا بالاول للدلالة على أنه جامع بين وصفين منافيين للرسالة مبالغة في تكذيبه اه بيبضاوى والوصفان  
هما كونه من المسحورين وكونه بشرا اه زكريا يعني أن كلامهما كاف فكيف اذا اجتماعا وقد مر أن  
تركها لانه استثناف للتعليل أو تأكيدها شهاب وفي السمين وما أنت الا بشر مثلنا جاء في قصة هود ما أنت  
بغير او وهما وما أنت بالواو فقال الزمخشري اذا دخلت الواو فقد قصد معنيان كلاهما مخالف للرسالة عند  
التسجير والبشرية وأن الرسول لا يجوز أن يكون مسحورا ولا بشرا واذا تركت الواو فم يقصد الاعمى  
واحد وهو كونه مسحورا ثم أكيد بكونه بشرا اه (قوله اي انه نظنك) قدره غيره اي انا نظنك وهو  
انصب (قوله قطعة) هذا على السكون وعلى الفتح قطما اي قطع عذاب من السماء وفي القرطبي وقال ابو  
عبيدة الكسف جمع كسفة مثل سدر وسدره وقر السلى وحفص كسفا جمع كسفة ايضا وهي القطعة  
والجانب مثل كسرة وكسرو وقال الجوهرى الكسفة القطعة من الشيء يقال اعطنى كسفة من ثوبك اي



في رسالتك (قال ربي اعلم بما تعملون) فيجازيكم به (فكذبوه فأخذهم عذاب يوم الظلة) هي سحابة أظلمتهم بعد حر شديد أصابهم فأمرت عليهم ناراً فاحترقوا (انه كان عذاب يوم عظيم ان في ذلك آية وما كان أكثرهم مؤمنين وان ربك لهو العزيز الرحيم وانه) أي القرآن (لتنزيل رب العالمين نزل به الروح الامين) جبريل (على قلبك لتكون من المنذرين بلسان عربي مبين)

جواني أو قولي والثاني هو مبتدأ والخبر محذوف أي سلام عليكم وقد قرئ على غير هذا الوجه بشيء هو ظاهر في الاعراب (أن جاء) في موضعه ثلاثة أوجه أحدها جر تقديره عن أن جاء لان لبث بمعنى تأخر والثاني نصب وفيه وجهان أحدهما أنه لما حذف حرف الجر وصل الفعل بنفسه والثاني هو محمول على المعنى أي لم يترك الايتان بجعل والثالث رفع على وجهين أيضاً أحدهما هو فاعل لبث أي فما ابطأ محيئه والثاني ان ما بمعنى الذي وهو مبتدأ وان جاء خبره تقديره والذي لبثه ابراهيم عليه السلام قدر محيئه او مصدرية أي لبثه مقدار محيئه \* قوله تعالى (وامراته قائمة) الجملة حال من ضمير الفاعل في ارسلنا

(فضحكت) الجمهور على كسر الحاء وقرئ بفتحها والمعنى حاضت يقال

قطعة ويقال الكسف والكسفة واحد وقال الاخفش من قرأ كسفان السماء جعله واحداً ومن قرأ كسفاً جعله جماعاً (قوله أعلم بما تعملون) أي وبعباده المنزل عليكم مما أوجبه لكم عليه في وقته المقدر له لا محالة (قوله فكذبوه) أي استمروا على تكذيبه (قوله عذاب يوم الظلة) أضيف الي اليوم لا اليها إشارة الى أن عذاب ذلك اليوم لم يكن قاصراً عليها بل حل بهم فيه عذاب آخر غير الذي نزل منها (هـ شيخنا وفي القرطبي وروى عن ابن عباس وغيره أيضاً أن الله تعالى فتح عليهم باباً من أبواب جهنم وأرسل عليهم هدة وحر شديد فآخذ بنافسهم فدخلوا بيوتهم فلم ينفعهم ظل ولا ماء فانضجهم الحر فخر جوارها فإرسل الله تعالى سحابة فآظمتهم فوجدوا لها برداً وروحاً وريحاً طيبة فنادى بعضهم لبعض فإلهنا اجتمعوا تحت السحابة ألهمها الله عليهم ناراً ورجفت بهم الأرض فاحترقوا كما يحترق الجراد المقلبي فصاروا رماذاً فذلك قوله تعالى فأصبحوا في دارهم جاثمين كان لم يغنوا فيها (قوله أصابهم) أي سبعة أيام فشق عليهم شدته فكانوا يدخلون تحت الأرض فيزدادون حراً فخر جوارها إلى الصحراء فجاءتهم هذه السحابة في هاريج لينة باردة فاجتمعوا تحتها فامطرت عليهم ناراً فاحترقوا وصاروا رماذاً وهذا العذاب الذي حل بهم هو الذي طلبوه تهكماً بشعيب وتعتاباً قولهم فأسقط علينا كسفان السماء (هـ شيخنا (قوله عظيم) أي عظيم عذابه (قوله ان في ذلك آية الخ) هذا آخر القصص السبع المذكورة على سبيل الاختصار تسلياً لرسول الله ﷺ وتهديداً للكافرين (هـ شيخنا وفي القرطبي وانما كان جواب هؤلاء الرسل واحداً على صيغة واحدة لانهم متفقون على الامر بالتقوى والطاعة والاحلاص في العبادة والامتناع من أخذ الاجر على تبليغ الرسالة (هـ (قوله وانه لتنزيل رب العالمين) أي فليس بشعراً ولا أساطير الاولين ولا غير ذلك مما قالوه فيه وقوله نزل به الخ دليل على هذه الدعوى وكذا قوله وانه لنفي زبر الاولين وقوله أو لم يكن له آية الخ (هـ شيخنا وعبرة اليساوى وانه لتنزيل رب العالمين هذا تقرير لحقيقة تلك القصص وتنبية على أعجاز القرآن ونوبة محمد ﷺ فان الاخبار عنها ممن لم يتعلمها لا يكون الا وحيامن الله تعالى (قوله نزل به) أي ملتبساً به فهو في موضع الحال كما تقول خرج زيد بشيابه ومنه قوله تعالى وقد دخلوا بالكفر وهم قد خرجوا به أي دخلوا كافرين وخرجوا كافرين لم يرد أنهم دخلوا بشيء يحملونه معهم انما أراد أنهم دخلوا على حال وخرجوا على تلك الحال (هـ كرخي (قوله على قلبك) ان أريد به الروح فظاهر وان أريد به العضو فتخصيصه لان المعاني الروحانية انما تنزل أولاً على الروح ثم تنتقل منه الى القلب لما بينهما من التعلق ثم تصعد منه الى الدماغ فتنتعش بها المتخيلة والروح الامين جبريل عليه السلام فانه أمين الله على وحيه (هـ اليساوى وفي الكرخي قوله على قلبك خصه بالذكور وانهما أنزل عليه ليؤكداً ذلك المنزل محفوظ والرسول متمكن من قلبه لا يجوز عليه التغير ولان القلب هو المخاطب في الحقيقة لانه موضع التمييز والاختيار وأما سائر الاعضاء فسخرت له ويدل على ذلك القرآن والحديث والمعقول أما القرآن فقوله تعالى ان في ذلك لذكرى لمن كان له قلب وأما الحديث فقوله ﷺ ألوان في الجسد مضغة اذا صلحت صلح الجسد كله واذا فسدت فسد الجسد كله ألا وهي القلب وأما المعقول فان القلب اذا غشي عليه وقطع سائر الاعضاء لم يحصل له شعور واذا أفاق القلب شعر بجميع ما ينزل بالاعضاء من الآفات (هـ (قوله بلسان) يجوز أن يتعلق بالمنذرين أي لتكون من الذين أنذروا بهذا اللسان العربي وهم هود وصالح وشعيب واسماعيل صلى الله عليهم وسلم ويجوز أن يتعلق بنزل أي نزل باللسان العربي لتنذره لانه لو نزل بالاعجمي لقالوا لم نزل علينا

ونصب الروح والفاعل  
الله (وأنه) أى ذكر القرآن  
المنزل على محمد (لنى زبر)  
كتب (الاولين) كالتوراة  
والانجيل (أولم يكن لهم)  
كفار مكة (آية) على ذلك  
(أن يعلمه علماء بنى اسرائيل)  
كعب الله بن سلام واصحابه  
من آمنوا فانهم يخبرون  
بذلك ويكون بالتحتمية  
ونصب آية وبالفوقانية  
ورفع آية (ولو نزلنا على  
بعض الاعجمين) جمع  
أعجم (فقرأ عليهم) أى  
كفار مكة (ما كانوا به  
مؤمنين) أنفة من اتباعه  
(كذلك) أى مثل ادخالنا  
التكذيب به بقراءة  
الاعجمي (سلكناه) ادخلنا  
التكذيب (في قلوب  
المجرمين) أى كفار مكة

ضحكت الارنب بفتح  
الحاء (ومن وراء اسحق  
يعقوب) يقرأ بالرفع وفيه  
وجهان أحدهما هو مبتدأ  
وما قبله الخبر والثانى هو  
مرفوع بالظرف ويقرأ  
بفتح الباء وفيه وجهان  
أحدهما ان الفتحة هنا  
لنصب وفيه وجهان  
أحدهما هو معطوف على  
موضع باسحق والثانى هو  
منصوب بفعل محذوف دل  
عليه الكلام تقديره ووهنا  
له من وراء اسحق يعقوب  
والوجه الثانى ان الفتحة  
للجر وهو معطوف على  
لفظ اسحق أى فبشرناها

مالاتفهمه وجوز أبوالبقاء أن يكون بدلا من به باعادة العامل قال اى نزل بلسان عربى أى برسالة  
اولغة اه سمين وعبارة ابى السعوى باللغة العربية (قوله وفي قراءة) اى سبعة (قوله وأنه) اى ذكر القرآن  
الح) لما كان ظاهر النظم يدل على أن القرآن نفسه مثبت في سائر الكتب وظاهر أنه ليس كذلك احتيج  
الى تقدير المضاف اى ذكر القرآن وانزله على النبي المبعوث في آخر الزمان او ان اصول معانيه مثبتة في  
كتبهم على معنى أنه تعالى اخبر في كتبهم عن القرآن وانزله في آخر الزمان وأنه تعالى بين اصول معانيه في  
كتبهم اه زاده وفيه اشارة الى رد ما نقل عن اب حنيفة من جواز القراءة بالفارسية في الصلاة  
والاحتجاج له بهذه الآية لكونه سمي ما في زبر الاولين قرآنا وهو معناه لالفظه وقد قيل ان الصحيح  
من مذهبه أن القرآن هو النظم والمعنى معا اه شهاب (قوله أى ذكر القرآن) المراد بذكره نعتة  
والتحديث والخبار عنه بانه ينزل على محمد وبانه من عند الله وأنه صدق وحق فهذا الاخبار موجود في  
كتب الاولين اه شيخنا (قوله أولم يكن لهم آية) استفهام توبيخ وتقرير وقوله على ذلك أى على أن  
ذكره والخبار عنه بالحقيقة كائن في كتب الاولين وقوله أن يعلمه أى ما ذكر من ذكر القرآن أى  
الخبار عنه بما تقدم اه شيخنا (قوله واصحابه) وكانوا أربعة غيره أسد وأسيد وثعلبة وابن يامين  
فهؤلاء الخمسة من علماء اليهود وقد حسن اسلامهم اه شيخنا (قوله فانهم يخبرون بذلك) أى بان  
ذكره والحديث عنه بما تقدم كائن في كتبهم (قوله ونصب آية) على أنه خبر يكن مقدم واسمها  
أن يعلمه الخ وقوله ورفع آية أى على أنه اسمها وخبرها لهم وأن يعلمه الخ بدل من اسمها أو على  
أنه فاعل بها وهى تامة ولهم حال وأن يعلمه الخ بدل من الفاعل اه شيخنا ولا يجوز أن يكون آية  
اسمها وان يعلمه خبرها لانه يلزم عليه جعل الاسم نكرة والخبر معرفة وقد نص بعضهم على انه  
ضرورة اه من السمين (قوله على بعض الاعجمين الخ) أى مع انه أى الاعجمي لا يتم باكتسابه أصلا  
ولا باختراعه لفقد الفصاحة فيه ولكونه ليس لفته اه شيخنا (قوله جمع أعجم) فيه انه وصف  
على وزن أفعل في المذكر وعلى وزن فعلاء في المؤنث وشرط الجمع بالياء والنون أن لا يكون الوصف  
كذلك وأجيب بانه جمع أعجمي بياء النسب وحذفت تخفيفا كالشعريين فى أشعري فقوله جمع أعجم أى  
مخفف أعجمي اه شيخنا لکن هذا الشرط انما هو رأى البصريين وأما الكوفيون فيجيزون جمع  
أفعل فعلاء جمع المذكر السالم فعلى هذا يكون كلام الشارح على ظاهره وفي السمين قوله: على بعض  
الاعجمين قال صاحب التحرير الاعجمين جمع أعجمي ولو لا هذا التقدير لم يجوز أن يجمع جمع سلامة قلت  
وكان سبب منع جمعه انه من باب أفعل فعلاء كأحمر حمراء والبصريون لا يجوزون جمعه جمع سلامة  
الضرورة وقد جعله ابن عطية جمع أعجم فقال الاعجمون جمع أعجم وهو الذى لا يفصح وان كان عربى  
النسب يقال له أعجم والاعجمي هو الذى نسبة في العجم وان كان فصيح اللسان وقال الزخشري الاعجم  
الذى لا يفصح وفي لسانه عجمة أو استجمام والاعجمي مثله الآن فيه زيادة النسب تو كيدا قلت وقد تقدم  
نحو من هذا في سورة النحل اه (قوله أنفة من اتباعه) فى المصباح أنف من الشيء أنفان باب تعب  
والاسم الانفة مثل قصبة أى استتكف وهو الاستكبار وأنف منه تنزه عنه اه (قوله كذلك)  
معمول لسلكناه والضمير فى سلكناه للقرآن على حذف المضاف أى سلكناه تكذيبه أى  
التكذيب به بقراءة النبي مثل ادخالنا التكذيب به فى قلوبهم بقراءة الاعجمي وفيه ان  
الاعجمي لم يقرأ ولم ينزل عليه والجملة الشرطية وهى قوله ولو نزلنا الخ لا تستلزم الوقوع اه شيخنا  
(قوله اى مثل ادخالنا التكذيب) اى فى قلوبهم وقوله بقراءة الاعجمي اى ملتبسيا بقراءة

الح وكذا يقال في قوله بقراءة النبي (قوله لا يؤمنون به) الجملة مستأنفة أوحال من الهاء في سلكناه  
أو من الجرمين وقوله حتى يروا العذاب الأليم مقدم من تأخير وأصل الكلام حتى يأتيهم العذاب بغتة  
وهم لا يشعرون فيروونه فيقولوا هل نحن منظرون أي مؤخرون عن الإهلاك ولو طرفة عين لنؤمن  
فيقال لهم لا أي لا تأخير ولا إهمال اه شيخنا وفي زاده على البيضاوي قوله فيأتيهم بغتة معطوف على يروا  
وقوله فيقولوا معطوف على يأتيهم وظاهر النظم يدل على أن مفاجأة العذاب واقعة عقيب رؤيته ويكون  
سؤال الانظار واقعا عقيب مفاجئته وليس كذلك بل الذي يقع أو لا هو المفاجأة ثم الرؤية ثم سؤال  
الانظار فوجب أن لا تكون الفاء للترتيب الزماني بل للترتيب الرتبي كما في الكشف بأن يكون  
المعنى لا يؤمنون بالقرآن حتى يروا العذاب الأليم فها هو أشد من رؤيته وهو لحوقه بهم مفاجأة فها  
هو أشد منه وهو سؤالهم الانظار مع القطع بامتناعه اه وفي السمين قال الزخشي فان قلت ما معنى  
التعقيب في قوله فيأتيهم قلت ليس المعنى التعقيب في الوجود بل المعنى ترتبها في الشدة كأنه قيل لا يؤمنون  
بالقرآن حتى تكون رؤيتهم العذاب فها هو أشد منها وهو لحوقه بهم مفاجأة فها هو أشد منه وهو  
سؤالهم النظرة مع القطع بامتناعها ومثال ذلك أن تقول ان أسأت مقتك الصالحون فقتك الله  
فانك لا تقصد ان مقت الله بعد مقت الصالحين وانما قصدك الى ترتيب شدة الامر على المسيء اه  
(قوله هل نحن منظرون) استفهام تحسر وطمع في الحال وهو ما لهم بعد مجيء العذاب اه  
شيخنا (قوله قالوا متى هذا العذاب) أي استجملوه تهكما بمحمد في اخباره به على حد قوله تعالى  
ويستجملونك بالعذاب الآيات اه شيخنا وقالوا أيضا فأمطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب  
أليم اه بيضاوي (قوله أفعذابنا يستعجلون) استفهام توبيخ وتهكم بهم حيث استعجلوا ما فيه  
ضررهم وحنف أنفسهم اه شيخنا والفاء للعطف على مقدر يقتضيه المقام أي أيكون حالهم كذا ذكر  
من طلب الانظار عند نزول العذاب الأليم فيستعجلون بعذابنا وبينهما من التنافي ما لا يخفى على أحد  
أو يغفلون عن ذلك مع تحققه وتقرر فيستعجلون الح وانما قدم الجار والمجرور للايدان بان مصب  
الانكار والتوبيخ كون المستعجل به عذابه تعالى مع ما فيه من رعاية الفواصل اه أبو السعود  
(قوله أفرأيت) معطوف على فيقولوا وما بينهما اعتراض وقوله ما كانوا يوعدون تنازعه رأيت  
يطلعه مفعولا أول وجاءهم يطلبه فاعلا فاعلمنا الاول وأضمرنا في الثاني ضميرا يعود عليه أي ثم  
جاءهم هو أي الذي كانوا يوعدونه وجملة ما أغنى عنهم الح في محل نصب سادة مسد المفعول الثاني لرأيت  
اه شيخنا وفي السمين قوله أفرأيت ان متعناهم الح التاء فاعل رأيت وقوله ما كانوا يوعدون مفعول  
أول وجملة ما أغنى عنهم في محل المفعول الثاني وجواب الشرط محذوف يقدر من معنى المفعول  
الثاني تقديره لم يغن عنهم تمتعهم أي لم ينفعهم وتمام هذا الاعراب تقدم في سورة الانعام مبسوطا  
في قوله قل أرأيتم ان أناكم عذاب الله الح اه وعبرة الكرخي قوله أخبرني واذا كانت بمعنى  
أخبرني تعدت الى مفعولين أحدهما مفرد والآخر جملة استفهامية غالبا اه وقد تنازع أفرأيت  
وجاءهم في قوله ما كانوا يوعدون فان أعملت الثاني وهو جاءهم رفعت به ما كانوا فاعلابه ومفعول  
أرأيت الاول ضميره ولكنه حذف والمفعول الثاني هو الجملة الاستفهامية في قوله ما أغنى عنهم  
ولا بد من رابط بين هذه الجملة وبين المفعول الاول المحذوف وهو مقدر تقديره أفرأيت ما كانوا  
يوعدونه وأضمرت في جاءهم ضميره فاعلابه والجملة الاستفهامية مفعول ثان أيضا والعائد مقدر  
على ما تقرر في الوجه قبله والشرط معترض وجوابه محذوف وهذا كله مفهوم مما تقدم في  
سورة الانعام وانما ذكرته هنا لانه تقدير عسر يحتاج الى تأويل وحسن صناعة وهذا كله انما

به حتى يروا العذاب الأليم  
فيأتيهم بغتة وهم لا يشعرون  
فيقولوا هل نحن منظرون  
لنؤمن فيقال لهم لا قالوا  
متى هذا العذاب قال تعالى  
( أفعذابنا يستعجلون  
أفرأيت ) أخبرني ( ان  
متعام

الواو العاطفة بالظرف  
وهو ضعيف عند قوم وقد  
ذكرنا ذلك في سورة  
النساء قوله تعالى ( وهذا  
بعلی شیخا ) هذا مبتدأ  
وبعلی خبره وشیخا حال  
من بعلی مؤكدة اذ ليس  
الغرض الاعلام بأنه بعلمها  
في حال شيخوخته دون  
غيرها والعامل في الحال  
معنى الاشارة والتنبيه أو  
أحدهما يقرأ شيخ بالرفع  
وفيه عدة أوجه أحدها  
ان يكون هذا مبتدأ أو بعلی  
بدلا منه وشیخ الخبر  
والثاني ان يكون بعلی عطف  
بيان وشیخ الخبر والثالث  
ان يكون بعلی مبتدأ ثانیا  
وشیخ خبره والجملة خبر  
هذا والرابع ان يكون  
بعلی خبر المبتدأ وشیخ  
خبر مبتدأ محذوف أي هو  
شیخ والخامس ان يكون  
شیخ خبرا ثانیا والسادس  
ان يكون بعلی وشیخ جميعا  
خبرا واحدا كما تقول هذا  
حلو حامض والسابع ان  
يكون شیخ بدلا من بعلی  
\* قوله تعالى ( أهل البيت )  
تقديره يا أهل البيت او يكون

ينين ثم جاءهم ما كانوا  
يوعدون) من العذاب (ما)  
استفهامية بمعنى أى شيء  
(أغنى عنهم ما كانوا يمتعون)  
في رفع العذاب أو تخفيفه أى  
لم يغن (وما أهلكنا من قرية  
إلا هانذرون) رسل تنذر  
أهلها (ذكرى) عظة لهم  
(وما كنا ظالمين) فى أهلاكهم  
بعد انذارهم \* ونزل ردا  
لقول المشركين (وما نزلت  
به) القرآن (الشياطين وما  
ينبغى) يصلح لهم (أن  
ينزلوا به) (وما يستطيعون)  
ذلك (انهم عن السمع) لكلام  
الملائكة (لعزولون)

لان ضمير المخاطب لا يبدل  
منه اذا كان فى غاية الوضوح  
(وجاءته البشرى) هو  
معطوف على ذهب ويجوز ان  
يكون حالاً من ابراهيم قد  
مرادة فاما جواب لما فيه  
وجهان أحدهما هو محذوف  
تقديره أقبل يجادلنا ويجادلنا  
على هذا حال والثانى انه  
يجادلنا وهو مستقبل بمعنى  
الماضى اى جادلنا ويبدان  
يكون الجواب جاءته  
البشرى لان ذلك يوجب  
زيادة الواو وهو ضعيف  
و(أوام) فعال من التأوه \*  
قوله تعالى (آتيهم) هو خبر ان  
و(عذاب) مرفوع به وقيل  
عذاب مبتدأ وآتيهم خبر  
مقدم وجوز ذلك ان عذابا  
وان كان نكرة فقد وصف  
بقوله (غير مردود) وان  
اضافة اسم الفاعل هنا لا  
تفيد التعريف اذ المراد

يأتى على قولنا ان ما استفهامية ولا يضرنا تفسيرهم لها بالنفى فان الاستفهام قد يراد بمعنى النفي وأما اذا جعلتها  
نافية حرفاً كما قاله أبو البقاء فلا يأتى ذلك لان مفعول رأيته الثانى لا يكون الا جملة استفهامية كما تقرر  
غير مرة اه سمين (قوله ما كانوا يوعدون) أى به وما اسم موصول (قوله استفهامية) أى استفهام  
انكار كما أشار به بقوله أى لم يغن فهذا مساو فى المعنى لقول بعضهم انها نافية وهى على صنيع الشارح  
مفعول مقدم لاغنى وقوله ما كانوا يمتعون فاعل باغنى وما مصدرية أى تمتعهم أو كونهم متمتعين اه  
شيخنا فى أبى السعود ما أغنى عنهم أى أى شيء أو أى اغناء أغنى عنهم ما كانوا يمتعون أى كونهم متمتعين  
ذلك التمتع المديد على ان ما مصدرية أو ما كانوا يمتعون به من متاع الحياة الدنيا على انها موصولة حذف  
عائدها وأياما كان فلا استفهام لانكار والنفي وقيل ما نافية أى لم يغن عنهم تمتعهم المتطاول فى دفع العذاب  
وتخفيفه اه (قوله من قرية) من زائدة فى المفعول (قوله الا هانذرون) يجوز ان تكون الجملة صفة  
لقرية وان تكون حالاً منها وسوغ ذلك سبق النفي وقال الزمخشري فان قلت كيف تركت الواو من الجملة  
بعد الواو لم تترك منها فى قوله وما أهلكنا من قرية الا الواو اصل ترك الواو لان الجملة  
صفة لقرية واذا زيدت فلتأ كيد وصل الصفة بالموصوف كفى قوله سبعة ونامنهم كلهم اه سمين (قوله  
ذكرى) علة للمندرون أى تنذرهم لاجل تذكرهم بالعواقب وفى الكرخى قوله تنذر أهلها ذكرى أشار  
الى ان ذكرى فى موضع المفعول لاجله وبه صرح أبو البقاء وجوز كونه خبر مبتدأ محذوف أى هذه  
ذكرى والجملة اعتراضية اه (قوله وما كنا ظالمين) أى ليس من شأننا الظلم أو المعنى لسنا ظالمين فى  
أهلاكهم أى لا يصدر عنا بمقتضى الحكمة ما هو فى صورة الظلم لو صدر من غير نابان نهلك أحد قبل  
انذاره أو بان نقاب من لم يذنب اه شهاب (قوله رد القول المشركين) مفعول القول محذوف من عبارته  
وصرح به غيره أى قولهم ان الشياطين يلقون القرآن الى أى على لسانه كما يتون للكهنة باخبار السماء  
اه شيخنا وعبرة أبى السعود وما نزلت به الشياطين رد لما زعمه الكفرة فى حق القرآن الكريم من  
انه من قبيل ما تلقى الشياطين على الكهنة بعد تحقيق الحق ببيان انه نزل به الروح الامين اه وفى  
الخطيب ولما كان الكفرة يقولون ان محمدا كاهن وما ينزل عليه من جنس ما تنزل به الشياطين  
أكذبهم الله تعالى بقوله وما نزلت به الشياطين أى فلا يكون سحراً أو كهانة أو سحراً أو أضغاث أحلام  
كما يقولون اه (قوله يصلح لهم) أى يمكنهم (قوله لكلام الملائكة) لعل المراد به الوحي المنزل على  
الانبياء فلا يرد أنهم قد استرقون السمع والمراد أن الله حفظ ما يوحى به الى الانبياء ان يسمعه قبل  
نزول الملك به فلا يلزم منه انهم لا يسمعون آيات القرآن ولا يحفظونها وليس كذلك اه شهاب وغرضه  
بهذا دفع التنافى بين قوله انهم عن السمع لعزولون وقوله الآتى يلقون السمع المقضى انهم يسمعون من  
الملائكة ومحصل ما أشار له فى دفع التنافى ان ما هنا محمول على سماع الوحي أى ما يوحى به للانبياء وحجب  
الله الشياطين عن سماعه لئلا يلزم التخليط بالوحي وما سياتى محمول على ما يتعلق به بالوحي والشرائع  
بل على غيره من الاخبار بالمفاهيم هذا وقد أشار الشارح الى دفع التنافى بوجه آخر حيث قيد ما سياتى  
بقوله وهذا قبل ان حجب الشياطين عن السماء فقوله هنا معزولون يعنى بعد حجبهم عن السماء وذلك من  
حين بعثته ﷺ وقوله الآتى يلقون السمع مفروض فيما قبل ذلك لكن يشكل عليه تمثيله بمسيلة  
مع انه كان فى عصره ﷺ الا ان يحمل القاء السمع اليه على ما قبل بعثته ﷺ واما  
بعد بعثته ﷺ فقد انسد باب السماء على الشياطين وانقطع نزول الشياطين على الكهنة اه

(قوله فلا تدع مع الله الخ) الخطاب له والمقصود غيره (قوله رواه البخاري ومسلم) أي روى انذاره لهم جهار افعال في انذاره يامعشر قرش اشترى انفسكم لا أغني عنكم من الله شيئا يابني عبدالمطلب لا أغني عنكم من الله شيئا ياعباس بن عبدالمطلب لا أغني عنك من الله شيئا ياصفية عممة رسول الله لا أغني عنك من الله شيئا يافاطمة بنت رسول الله سلبني ماشئت من مالي لا أغني عنك من الله شيئا اه خازن (قوله واخفض جناحك الخ) كناية عن التواضع والالطف بالمتؤمنين فهذا في قوة قوله فبعد الانذار من آمن منهم فتواضع له ومن خالفك فقتل آمنه ومن عمله وقل له اني برى الخ اه شيخنا (قوله أي عشيرتك) تفسير للواو في عصوك اه (قوله بالواو والفاء) قراءة ثان سبعتان فعلى الواو هو معطوف على أنذر وعلى الفاء هو بدل من جواب الشرط وهو قوله فقل اني برى الخ اه شيخنا (قوله حين تقوم الى الصلاة) أي منفردا وقوله وتقبلك في الساجدين أي ويركع مصليا في الجماعة اه شيخنا (قوله وتقبلك) معطوف على الكاف في يراك وقوله في الساجدين في بمعنى مع وقوله أي المصالحين فسر بعضهم بالمتؤمنين أي يراك متقبلا في أصلاب وأرحام المؤمنين من لدن آدم وحواء الى عبد الله وآمنة فجميع أصوله رجالا ونساء مؤمنون وأورد على هذا أنزرا أبو ابراهيم فانه كافر بمقتضى الآيات وأجاب بعضهم بانه كان عم ابراهيم لأبائه وأجاب بعضهم بحجاب أحسن من هذا وهو أن قولهم أصول محمد لم يدخلهم الشرك محله مادام النور المحمدي في الذكرو في الانثى فاذا انتقل منه لمن بعده أمكن ان يعبد غير الله وآزر ما عبد الاصنام الابدانتقال النور منه لابراهيم وأما قبل انتقاله فلم يعبد غير الله اه شيخنا (قوله هل أنبئكم الخ) المقصود من هذا السياق ابطال كونه كاهنا ومن قوله والشعراء الخ ابطال كونه شاعرا فقولاه على كل أفك أثيم أي وهو عليه السلام ليس كذلك وقوله يتبعهم الفاوون الخ أي وهو لا يتبعه الا المهتدون اه شيخنا (قوله أي كفار مكة) يحتمل ان تكون ندائية وهو الاظهر ويحتمل ان تكون تفسيرية للمفعول وهو الكاف في أنبئكم اه شيخنا (قوله على من تنزل الشياطين) الجار والمجرور متعلق بتنزل والجملة في محل نصب سادة مسد المفعول الثاني والثالث ان جعل أنبئكم متعديا لثلاثة ومسد الثاني فقط ان جعل متعديا لاثنتين اه شيخنا وفي السمين قوله على من تنزل متعلق بتنزل بعده وانما تقدم لان له صدر الكلام وهو معلق لما قبله من فعل التنبئة لانها بمعنى العلم ويحوز ان تكون متعدية لاثنتين فتسد الجملة المشتملة على الاستفهام مسد الثاني لان الاول هو ضمير المخاطبين ويحوز ان تكون متعدية لثلاثة فتسد الجملة مسد اثنتين اه (قوله مثل مسيلة) أي من المتنبئة وغيره كسطيح من الكهنة جمع كاهن وهو الذي يخبر عن الامور المستقبلية والعراف هو الذي يخبر عن الامور الماضية اه شيخنا (قوله يلقون السمع) يحوز ان يعود الضمير على الشياطين وحينئذ يحوز ان تكون جملة يلقون حالا وان تكون مستأنفة ومعنى القائم السمع انصاتهم الى الملائكة الاعلى ليسترقوا شيئا أو القاء الشيء المسموع الى الكهنة ويحوز ان يعود الضمير على كل أفك أثيم من حيث انه جمع في المعنى فتكون الجملة امام مستأنفة أو صفة لكل أفك أثيم ومعنى الالقاء ما تقدم اه سمين فالعنى يلقون أي الكهنة سمعهم الى الشياطين أي يصغون ويستمعون منهم أو يلقون ما سمعوه من الشياطين الى عوام الخلق (قوله وأكثرم كاذبون) الاظهر ان الاكثرية باعتبار أقوالهم على معنى ان هؤلاء قلما يصدقون فيما يحكون عن الجنى أو المعنى وأكثروا قولهم كاذبة لابعبار ذواتهم حتى يلزم من نسبة الكذب الى أكثرم كون أقوالهم صادقا على الإطلاق اه أبو السعود وقد أشار الجلال الى هذا المعنى بقوله يضمون الى المسموع كذبا كثيرا فأفاد ان

بالشبه (فلا تدع مع الله الها آخر فتكون من المعذنين) ان فعلت ذلك الذي دعوك اليه (وأنذر عشيرتك الاقربين) وهم بنو هاشم وبنو المطلب وقد أنذرهم جهارا رواه البخاري ومسلم (واخفض جناحك) ألن جانبك (لمن اتبعك من المؤمنين) الموحدون (فان عصوك) أي عشيرتك (فقل) لهم (اني برى عما تعملون) من عبادة غير الله (وتوكل) بالواو والفاء (على العزيز الرحيم) الله أي فوض اليه جميع أمورك (الذي يراك حين تقوم) الى الصلاة (وتقبلك) في أركان الصلاة قائما وقاعدا وراكما وساجدا (في الساجدين) أي المصلين (انه هو السميع العليم هل أنبئكم) أي كفار مكة (على من تنزل الشياطين) بخذف احدى التاءين من الاصل (تنزل على كل أفك) كذاب (أثيم) فاجر مثل مسيلة وغيره من الكهنة (يلقون) أي الشياطين (السمع) أي ما سمعوه من الملائكة الى الكهنة (وأكثرم كاذبون) يضمون الى المسموع كذبا كثيرا وكان هذا قبل ان حجت الشياطين

به الاستقبال قوله تعالى (سعى بهم) القائم مقام الفاعل ضمير لوط و (ذرا) تمييز و (يهرعون اليه) حال

عن السماء (والشعراء يتبعهم  
الغاوون) في شعرهم فيقولون  
به ويروونه عنهم فهم  
مذمومون (ألم تر) تعلم  
(أنهم في كل واد) من أودية  
الكلام وفنونه (يهيمون)  
يضمون فيجاوزون الحد  
مدحا وهجاء (وأنهم  
يقولون) فعلنا (ملا يفعلون  
أى يكذبون) (الالذين آمنوا  
وعملوا الصالحات) من  
الشعراء (وذكر والله كثير)  
أى لم يشغلهم الشعر عن  
الذكر (واتصروا) بهجوم  
الكفار (من بعد ما ظاهروا)  
بهجوا الكفار لهم في جملة  
المؤمنين فليسوا

والماضى منه اهرع (هؤلاء)  
مبتدأ و (بناتى) عطف  
بيان أو بدل و (هن) فصل  
و (أطهر) الخبر ويحوز أن  
يكون هن مبتدأ ثانياً وأطهر  
خبره ويحوز أن يكون  
بناتى خبراً وهن أطهر مبتدأ  
وخبر وقرىء في الشاذ  
أطهر بالنصب وفيه وجهان  
أحدهما أن يكون بناتى خبر  
وهن فصلاً وأطهر حالاً  
والثانى أن يكون هن مبتدأ  
ولسكن خبره وأطهر حال  
والعامل فيه ما فيهن من معنى  
التوكيد بتكرير المعنى وقيل  
العامل لسكن ما فيهن معنى  
الاستقرار والضيف مصدر  
في الأصل وصف به فلذلك  
لم يثن ولم يجمع وقد جاء  
مجموعاً يقال اضيف  
وضيوف وضيفان قوله تعالى

الكثرة في المسموع لافى ذوات القائلين اه وقال بعضهم المراد بالالكثرة الضمير فى أكثرهم لا ذفا كين أى الكهنة أو للشياطين مثل الضمير فى يلقون (قوله) والشعراء يتبعهم الغاوون) قال أهل التفسير أراد شعراء الكفار الذين كانوا يهجون رسول الله ﷺ منهم عبد الله بن الزبير السهمى وهبيرة بن أبى وهب المخزومى ومسافع بن عبد مناف وأبو عزة عمرو ابن عبد الله الجهمى وأمية بن أبى الصلت الثقفى تكلموا بالكذب والباطل وقالوا نحن نقول مثل ما يقول محمد وقالوا الشعر واجتمع اليهم غواة قومهم يسمعون أشعارهم حين يهجون النبي ﷺ وأصحابه ويروون عنهم قولهم فذلك قوله تعالى يتبعهم الغاوون أى الرواة الذين يروون هجاء المسلمين وقيل الغاوون هم الشياطين وقيل هم السفهاء الضالون وفى رواية أن رجلين أحدهما من الأنصار تهجيا على عهد رسول الله ﷺ ومع كل واحد غواة من قومه وهم السفهاء فنزلت هذه الآية اه خازن (قوله) ألم تر أنهم فى كل وادى معروف والمراد به منافقون القول وطرقه والهيام أن يذهب المرء على وجهه من عشق أو غير وهو تمثيل كما فى الكشف والمعنى يخوضون فى كل لغو من هجو ومدح اه شهاب وفى البيضاوى ألم تر أنهم فى كل واد يهيمون لأن أكثر مقدماتهم خيالات لاحقية لها وأغلب كلماتهم فى التشبىء بالحرم والغزل والابتهاج وتمزيق الاعراض والقدح فى الانساب والوعد الكاذب والافتخار الباطل ومدح من لا يستحقه والاطراء فيه اه (قوله يهيمون) يحوز أن تكون هذه الجملة خبراً وهذا هو الظاهر لأنه محط الفائدة وفى كل واد متعلق به ويجوز أن يكون فى كل واد هو الخبر ويهيمون حال من الضمير فى الخبر والعامل ما يتعلق به هذا الخبر أو نفس الجار كما تقدم فى نظيره غير مرة ويجوز أن تكون الجملة خبراً بعد خبر عندهم يرى تعدد الخبر مطلقاً وهذا من باب الاستعارة البليغة والتمثيل الرائع شبه جولانهم فى أفانين القول بطريق المدح والذم والتشبىء وأنواع الشعر بهيام الهائم فى كل وجه وطريق والهائم هو الذى ينجبى فى طريقه ولا يقصد موضوعاً معيناً يقال هام على وجهه أى ذهب والهائم العاشق من ذلك والهيام العطشان والهيام داء يأخذ الابل من العطش وجمل أهيم وناقته هياماً والجمع فيهما هيم قال تعالى فشاربون شرب الهيم اه سمين (قوله يعضون) أى يذهبون ويخوضون (قوله) أى يكذبون) تفسير لقوله يقولون ملا يفعلون اه شيخنا وفى الخطيب وأهم يقولون ملا يفعلون أى لانهم لا يقصدونه وإنما الجأهم اليه الفن الذى سلكوه فأكثروا قولهم لاحقائق لها وقيل انهم يمدحون الجود والكرم ويحثون عليه ولا يفعلونه ويذمون البخل ويصرون عليه ويهجون الناس بأذى شئ صدر منهم اه (قوله) الالذين آمنوا (الح) استثناء مما قدره أولاً بقوله فهم مذمومون بدليل قوله آخر فليسوا مذمومين وفى الخازن ثم استثنى شعراء المسلمين الذين كانوا يحبون شعراء الكفار ويهجون وينافحون عن النبي ﷺ وأصحابه منهم حسان بن ثابت وعبد الله بن رواحة وكعب بن مالك فقال الالذين آمنوا وعملوا الصالحات روى ان كعب بن مالك قال للنبي ﷺ قد أنزل فى الشعر فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان المؤمن يجاهد بسيفه ولسانه والذى نفسى بيده لكان ماتر مومناً به نضج النبل (فصل) فى مدح الشعر روى البخارى عن أبى بن كعب رضى الله تعالى عنه أن رسول الله ﷺ قال ان من الشعر حكمة وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال جاء اعرابي الى النبي ﷺ فجعل يتكلم بكلام فقال ان من البيان سحراً وان من الشعر حكمة أخرجه أبو داود وقالت عائشة رضى الله تعالى عنها الشعر كلام فنه حسن ومنه قبيح فخذ الحسن ودع القبيح وقال

مذمومين قال الله تعالى  
لا يحب الله الجهر بالسوء من  
القول الا من ظلم فمن اعتدى  
عليكم فاعتدوا عليه بمثل  
ما اعتدى عليكم (وسيعلم  
الذين ظلموا) من الشعراء  
وغيرهم (أى منقلب) مرجع  
(ينقلبون) يرجعون بعد  
الموت (سورة النمل مكية  
وهي ثلاث أو أربع أو خمس  
وتسعون آية)

بسم الله الرحمن الرحيم  
(طس) الله أعلم بمراده  
بذلك (تلك) أي هذه الآيات  
(آيات القرآن) آيات منه  
(وكتاب مبين) مظهر للحق  
من الباطل عطف بزيادة  
صفة هو (هدى) أى هاد  
من الضلالة (وبشرى  
للؤمنين) المصدقين به بالجنة  
(الذين يقيمون الصلاة)  
يأتون بها على وجهها  
(ويؤتون) يعطون (الزكاة  
وهم بالآخرة هم يوقنون)  
يعلمونها بالاستدلال  
وأعيدم لما فصل بينه وبين  
الخبر (ان الذين لا يؤمنون  
بالآخرة زيناهم أعمالهم)  
القبیحة بتركيب الشهوة  
حتى رأوها حسنة (فهم

(ما يزيد) يجوز ان تكون  
ما بمعنى الذى فتكون نصبا  
بتعلم وهو بمعنى يعرف  
ويحوز ان تكون استفهاما  
فى موضع نصب بنريدو علمت  
معلقة قوله تعالى (أو أوى)  
يجوز أن يكون مستانفا وان  
يكون فى موضع رفع خبر ان  
على المعنى تقديره أو انى  
أوى ويضعف

الشعبي كان أبو بكر يقول الشعر وكان عمر يقول الشعر وكان عثمان يقول الشعر وكان على أشعر من  
الثلاثة وروى عن ابن عباس انه كان ينشد الشعر فى المسجد ويستنشد فروى أنه دعا عمر بن أبى ربيعة  
المخزومى فاستنشد قصيدة فأنشد اياها وهى قريب من تسعين بيتا ثم ان ابن عباس أعاد القصيدة  
جميعها وكان حفظها من مرة واحدة اه (قوله قال الله تعالى) هذا استدلال على جواز ما فعلوه من  
هجوم للكفار فى مقابلة هجوم الكفار لهم وقوله فمن اعتدى عليكم الخ استدلال على اشتراط  
المهالة فى المقابلة فلا يجوز للظلم أن يزيد فى الذم على ما ظلم به من الهجوم اه شيخنا (قوله أى منقلب)  
معمول لينقلبون الذى بعده لما قبله لان الاستفهام له الصدر وهو مفعول مطلق أى ينقلبون أى  
انقلاب والجملة سادة مسند مفعولى يعلم اه شيخنا وفى السمين أى منقلب منصوب على المصدر والنائب  
له ينقلبون وقدم لتضمنه معنى الاستفهام وهو معلق ليعلم ساد مسند مفعوليه وقال أبو البقاء أى منقلب  
صفة لمصدر محذوف أى ينقلبون انقلابا أى منقلب ولا يعمل فيه سيعلم لان الاستفهام لا يعمل فيه  
ما قبله وهذا الذى قاله مردود بان أيا الواقعة صفة لا تكون استفهامية وكذلك الاستفهامية لا تكون  
صفة لشيء بل هما قسمان كل منهما قسم برأسه وأى تنقسم الى أقسام كثيرة اه وفى القرطبي ومعنى  
أى منقلب ينقلبون أى مصير يصيرون وأى مرجع يرجعون لان مصيرهم الى النار وهو أقيح مصير  
ومرجعهم الى العذاب وهو أشرف مرجع والفرق بين المنقلب والمرجع ان المنقلب الانتقال الى ضدهما هو  
فيه والمرجع العود من حاله فيها الى حال كان عليها فصار كل مرجع منقلباً وليس كل منقلب  
مرجعا ذكره الماوردى وأى منصوب بينقلبون وهو بمعنى المصدر ولا يجوز أن يكون منصوبا  
بسيعلم لان أيا وسائر أسماء الاستفهام لا يعمل فيها ما قبلها كذكره النحويون قال النحاس وحقيقة  
القول فى ذلك ان الاستفهام معنى وما قبله معنى آخر فلو عمل فيه ما قبله لدخل بعض المعانى فى بعض  
والله أعلم ﴿سورة النمل﴾

(قوله ثلاث أو أربع الخ) فى نسخة سورة النمل مكية وهى ثلاث الخ اه شيخنا (قوله الله أعلم بمراده  
بذلك) وعلى هذا القول ليس لهذا اللفظ محل من الاعراب لان الاعراب فرع معرفة المعنى وهى آية  
مستقلة اه شيخنا (قوله تلك) مبتدأ وقوله آيات القرآن خبره وقوله أى هذه الآيات أى آيات هذه  
السورة اه شيخنا (قوله مظهر للحق من الباطل) عبارة أبى السعود مظهر لما فى تضاعيفه من الحكم  
والاحكام وأحوال الآخرة التى من جملتها الثواب والعقاب أو لسبيل الرشد والغنى أو لفارق بين الحق  
والباطل والحلال والحرام أو ظاهر الإعجاز على أنه من أبان بمعنى بان اه (قوله عطف بزيادة صفة)  
جواب عما يقال ان الكتاب والقرآن بمعنى فافائدة العطف وحاصل الجواب أن المعطوف لما كان  
فيه صفة زائدة على مفهوم المعطوف عليه كان مفيدا بهذا الاعتبار اه شيخنا (قوله وهم) مبتدأ  
وقوله يوقنون خبره وبالأخرة متعلق بالخبر ولما فصل بينه وبين المبتدأ بالمتعلق الذى هو بالأخرة أعيد  
المبتدأ ثانيا ليتصل بخبره فى الصورة هذا ما أشار اليه بقوله وأعيدهم الخ اه شيخنا والجملة من تنمة  
الصلة والواو للحال أو للعطف وتغيير النظم للدلالة على قوة يقينهم وثباته وأنهم الاوحدون  
فيه اه يضاوى أى الكاملون فى الاتصاف باليقين اه شهاب قال زاده ولما كان اقامة الصلاة  
وايتاء الزكاة مما يتكرر ويتجدد فى أوقاتها أتى بهما فعلين ولما كان الايقان بالأخرة أمرا ثابتا  
مطلوبا دوامه أتى به جملة اسمية وجعل خبرها مضارعا للدلالة على أن ايقانهم يستمر على سبيل  
التجدد اه (قوله بتركيب الشهوة) أى بسبب تركيبها فيهم وفى البيضاوى زيناهم أعمالهم



يعمهمون) يتحبرون فيها  
لقبحها عندنا (أولئك  
الذين لهم سوء العذاب) أشده  
في الدنيا القتل والاسر (وم  
في الآخرة هم الأخسرون)  
لمصيرهم الى النار المؤبدة  
عليهم (وانك) خطاب للنبي  
ﷺ (التلقى القرآن) أى  
يلقى عليك بشدة (من لدن)  
من عند (حكيم عليم) فى  
ذلك اذ كراذقال موسى لاهله  
زوجته عند مسيرة من  
مدين الى مصر (انى آنست)  
أبصرت من بعيد (نارا  
سأتيكم منها بخبر) عن حال  
الطريق وكان قد ضلها  
(أو آتيتكم بشهاب قبس)  
بالإضافة للبيان وتركها أى  
شعلة نار فى رأس فتيلة  
أو عود (لعلكم تصطلون)  
والطاء بدل من تاء الافتعال  
من صلى بالنار بكسر اللام  
وفتحها

ان يكون معطوفا على قوة اذ  
لو كان كذلك لكان منصوبا  
باضمار ان وقد قرئ به  
ولم يقتدر اوان آوى وبكم  
حال من قوة وليس معمولا  
لها لانها مصدر قوله تعالى  
(فأسر باهلك) يقرأ بقطع  
الهمزة ووصلها وهما لغتان  
يقال اسرى وسرى (الا  
امرأتك) يقرأ بالرفع على انه  
بدل من احد والنهى فى اللفظ  
لاحد وهو فى المعنى للوط  
اى لا تمكن احدا منهم من  
الالتفات الامرأتك ويقرأ  
بالنصب على انه استثناء من  
(جعلنا عليها) مفعول اول

القيحة بان جعلناها مشتهة بالطبع محبوبة للنفس اه (قوله يتحبرون فيها) أى فى الاستمرار عليها  
وتركها لعدم ادراكهم قبحها فى الواقع ولذلك قال لقبحها عندنا أى لا عندم لانهم رأوها حسنة اه  
شيخنا لكن فيه أنهم اذ رأوها حسنة لا يتحبرون بل يكفون ويستمرون عليها فهذا التفسير غير  
واضح والاولى تفسير غيره بأن يعمهم بمعنى يستمرون ويدامون وينهمكون فيها كاذكره أبو السعود  
وفى القرطبي وعن ابن عباس وأبى العالية يتبادون وعن قتادة يلعبون وعن الحسن يتحبرون اه (قوله  
القتل والاسر) تفسير للاشد (قوله وهم فى الآخرة هم الأخسرون) فى اعرابه ما تقدم (قوله هم الأخسرون)  
المفضل عليه هو أنفسهم لكن باعتبار حالهم فى الدنيا أى أن خسراهم فى الآخرة أشد من خسراهم فى  
الدنيا اه شيخنا وفى السمين قوله الأخسرون فى أفعال هنا قولان أحدهما وهو الظاهر أنها على باهمان  
التفضيل وذلك بالنسبة الى الكفار من حيث اختلاف الزمان والمكان يعنى أنهم أكثر خسرا فى  
الآخرة منهم فى الدنيا أى أن خسراهم فى الآخرة أكثر من خسراهم فى الدنيا وقال جماعة منهم الكرماني  
هى هنا المبالغة لا للتشريك لان المؤمن لا خسرا له فى الآخرة ألته وقد تقدم جواب ذلك وهو أن الخسران  
راجع الى شيء واحد باعتبار اختلاف زمانه ومكانه اه (قوله أى يلقى عليك بشدة) عبارة القرطبي أى  
يلقى اليك فتلقاه وتعلمه وتأخذه من لدن حكيم عليم اه وفى السمين لقي مخفقا يتعدى لواحد ومضعفا  
يتعدى لاثنتين فاقم أولهما هنا مقام الفاعل والثانى القرآن اه (قوله بشدة) أى للمفهم من التكليف  
الشاقة (قوله من لدن حكيم عليم) الجمع بينهما مع أن العلم داخل فى الحكمة لعموم العلم ودلالة الحكمة  
على اتقان الفعل والاشعار بأن علوم القرآن منها ما هو حكمة كالعقائد والشرائع ومنها ما ليس كذلك  
كلقصص والاخبار عن المغييات اه يضاوى وقوله مع أن العلم داخل الخ فان الحكمة اتقان الفعل بان  
يفعله على وفق العلم فان من يعلم أمرا ولا يأتى بما يناسب عمله لا يقال له حكيم فلما وصف نفسه بكونه حكيم  
علم كونه عليم فوجه الجمع بينهما وتقرير الجواب أن العلم الذى يدخل فى الحكمة هو العلم العملى وهو  
الذى يتعلق بكيفية عمل والعلم أعم منه فكأنه قيل مصيب فى أفعاله لا يفعل شيئا الا على وفق علمه عليم  
بكل شيء سواء كان ذلك العلم مؤديا الى العمل أم لا اه زاده (قوله فى ذلك) متعلق بكل من حكيم وعليم  
أى فى تنزيل القرآن والقائه على محمد أى وفى غير ذلك كما هو ظاهر اه شيخنا (قوله اذ قال موسى لاهله  
الخ) اشتملت هذه السورة على قصص خمسة الاولى هذه ويلها قصة النملة ويلها قصة بلقيس ويلها قصة  
صالح ويلها قصة لوط اه شيخنا (قوله زوجته) أى بنت شعيب أى وولده وخادمه وقوله عند مسيرة أى  
سيره من مدين وكان فى ليلة مظلمة باردة مثلجة وقد أضل الطريق وأخذ زوجته الطلق اه شيخنا  
والحامل له على هذا السفر أن يجتمع بأهله وأخيه بمصر كما سبق عن أبى السعود فى سورة طه (قوله أو آتيتكم)  
أو مانعة خلو (قوله بالإضافة للبيان) أى لان الشهاب يكون قبسا وغيره كالكوكب فرب من إضافة  
النوع الى جنسه كخاتم فضة وثوب خز وهى بمعنى من أى شهاب من قبس وقوله وتركها أى مع تنوين  
شهاب وعلى هذا فقبس بدل أو نعت على تأويله بالمفعول أى شهاب مقتبس أى مأخوذ من نار وقوله أى  
شعلة نار تفسير لكل من المضاف والمضاف اليه فالشهاب الشعلة والقبس النار اه شيخنا (قوله بدل من  
تاء الافتعال) أى لو وقع أى التاء بعد حرف الاطباق وهو الصاد فقلت طاء على القاعدة وقوله من صلى  
كمى وقوله وفتحها كرمي اه شيخنا (قوله بكسر اللام) أى من باب تعب وقوله وفتحها أى من باب  
رمي لكن معنى الثانى لا يناسب هنا فى المصباح صلى بالنار وصلبها صلى من باب تعب وجدحها صلى بالصلاة

احدا ومن اهل قوله تعالى

تستدفون من البرد) فلما جاءه نودي أن) أى بأن (بورك) أى بارك الله (من فى النار) أى موسى (ومن حولها) أى الملائكة أو العكس وبارك يتعدى بنفسه وبالحرف ويقدر بعد فى مكان ( وسبحان الله رب العالمين ) من جملة مانودى ومعناه تنزيه الله من السوء (ياموسى انه ) أى الشأن (انا الله العزيز الحكيم وألقى عصاك) فلما

و(سافلها) ثان(من سجيل) صفة لجارة و (منضود) نعت لسجيل و(مسومة) نعت لجارة و(عند) معمول مسومة أو نعت لها و(هى) ضمير العقوبة و(بعيد) نعت لمكان محذوف ويحوز أن يكون خبرهى ولم يؤنث لأن العقوبة والعقاب بمعنى أى وما العقاب بعيد من الظالمين قوله تعالى (أخام) مفعول فعل محذوف أى وأرسلنا الى مدين و (شعيبا) بدل و(تنقصوا) يتعدى الى مفعول بنفسه والى آخر تارة بنفسه وتارة بحرف جر تقول نقصت زيدا حقه ومن حقه وهو ههنا كذلك أى لاتنقصوا الناس من المسكيات ويحوز أن يكون ههنا متعديا الى واحد على المعنى اى لاتعلوا وتطففوا و(محيط) نعت لليوم فى اللفظ وللعذاب فى المعنى وذهب قوم الى أن التقدير عذاب يوم

وزان كتاب حر النار وصليت اللحم أصله من باب رمي شويته اه (قوله تستدفون ) يقال دفى يدفأ من باب طرب وقرب اه شيخنا وفى المصباح دفا البيت يدفأ مهموز من باب تعب قالوا ولا يقال فى اسم الفاعل دفى وزان كريم بل وزان تعب ودفى الشخص فالذ كر دفا ن والانشى دفاى مثل غضبان وغضبي اذا لبس ما يدفقه ودفا اليوم مثال قرب والدف وزان حمل خلاف البرد اه (قوله نودى) أى ناداه الله أن بورك أن هذه هى الناصبة للمضارع فهى ثنائية وضعا دخلت ههنا على الماضى وحرف الجر قبلها مقدر كاصنع الشارح وما بعدها فى تأويل مصدر أى نودى ببركة من فى النار الخ أى بتقديسه وتطهيره مما يشغل قلبه عن غير الله وتخليصه للنسوة والرسل أى ناداه الله بانا قد سنالك وطهرناك واخترناك للرسالة كما تقدم فى طه حيث قال وانا اخترتك الخ اه شيخنا وفى السمين قوله نودى فى القائم مقام الفاعل ثلاثة أوجه \* أحدها أنه ضمير موسى وهو الظاهر وفى أن حينئذ ثلاثة أوجه أحدها أنها المفسرة لتقدم ما هو بمعنى القول والثانى أنها الناصبة للمضارع ولكن وصلت ههنا بالماضى وتقدم تحقيق ذلك وذلك على اسقاط الخافض أى نودى موسى بان بورك والثالث أنها المخففة واسمها ضمير الشأن وبورك خبرها ولم يحتاج ههنا الى فاصل لانه دعاء وقد تقدم نحوه فى سورة النور فى قوله أن غضب على قرأته فعلا ماضيا \* الثانى من الاوجه الاولى أن القائم مقام الفاعل نفس ان بورك على حذف حرف الجر أى بان بورك وأن حينئذ انا ناصبة فى الاصل واما مخففة \* الثالث أنه ضمير المصدر المفهوم من الفعل أى نودى النداء ثم فسر بما بعده ومثله ثم بداهم من بعد ما روا الآيات ليسجنه اه (قوله أن بورك من فى النار) أى أن قدس وطهر من فى النار وهو موسى وليس هو فيها حقيقة بل فى المكان القريب منها فصحة الكلام بحذف المضاف أى فى مكان النار كما أشار له الشارح اه شيخنا وهذا أى قوله أن بورك الخ تحية من الله تعالى لموسى وتكرمة له كما حيا ابراهيم على السنة للملائكة حين دخلوا عليه فقالوا رحمة الله وبركاته عليكم أهل البيت اه قرطبي (قوله من فى النار) من قائم مقام الفاعل ببورك وبارك يتعدى بنفسه فلذلك بنى للمفعول باركك الله وبارك عليك وبارك لك والمراد بمن اما البارى تعالى وهو على حذف مضاف أى من قدرته وسلطانه فى النار وقيل المراد به موسى والملائكة وكذلك قوله ومن حولها وقيل المراد بمن غير المقلاء وهو النور والامكنة التى حولها اه سمين (قوله أو العكس) أى تفسير من الاولى بالملائكة والثانية بموسى وقوله بنفسه أى كما ههنا فان قوله من فى النار نائب فاعل بورك فتعدى له بنفسه كما علمت وقوله وبالحرف أى فى وعلى واللام اه شيخنا (قوله ويقدر بعدى فى مكان) لفظ مكان نائب فاعل يقدر أى يقدر هذا اللفظ اه شيخنا والمكان هو البقعة المباركة المذكورة فى قوله تعالى نودى من شاطئ الوادى الايمن فى البقعة المباركة اه بياضوى (قوله أيضا ويقدر بعدى) أى لفظة فى الجارة للنار مكان أى لفظ مكان ليكون مضافا للنار أى من فى مكان النار وانما احتيج لهذا التقدير لان موسى اذ ذاك لم يكن فى النار حقيقة والا لاحترق على العادة بل كان فى المكان القريب منها اه شيخنا (قوله من جملة مانودى) أى نودى به أى فهو من كلام الله مع موسى وانما وقع التعرض للتنزيه فى هذا المقام لدفع ما رب أن يتوهمه موسى بحسب الطبع البشرى الجارى على العادة الخلقية ان الكلام الذى يسمعه فى ذلك المكان بحرف وصوت حادث ككلام الخلق أو من أن الله المتكلم به فى مكان أو فى جهة اه شيخنا (قوله وألقى عصاك) عطف على ما قبله من الجملة الاسمية الخبرية وقد تقدم أن سيبويه لا يشترط تناسب الجمل وانه يحيز جاء زيد ومن أبوك وتقدمت أدلته فى أول

(فلما راهاتهن) تتحرك  
 (كانها جان) حية خفيفة  
 (ولى مدبر او لم يعقب) يرجع  
 قال تعالى (ياموسى لا تخف)  
 منها (انى لا يخاف لى)  
 عندى (المرسلون) من  
 حية وغيرها (الا) لكن  
 (من ظلم) نفسه (ثم بدل  
 حسنا) آتاه (بعد سوء) أى  
 تاب (فانى غفور رحيم)  
 أقبل التوبة وأغفر له  
 (وأدخل يدك فى جيبك)  
 طوق القميص (تخرج)  
 خلاف لونها من الادمة  
 (بيضاء من غير سوء) برص  
 لها شعاع يفسى البصر آية  
 (فى تسع آيات) مرسلاتها  
 (الى فرعون وقومه) انهم  
 كانوا قوما فاسقين فلما جاءتهم  
 آياتنا مبصرة) أى مضيئة  
 واضحة (قالوا هذا سحر  
 مبين) بين ظاهر (ووجدوا  
 بها) أى لم يقرؤا (و) قد  
 (استيقنتها أنفسهم)

محيط عذابه وهو بعيد  
 لان عيطا قد جرى على غير  
 من هو له فيجب ابراز فاعله  
 مضافا الى ضمير الموصوف  
 قوله تعالى (أو ان نفعل) فى  
 موضع نصب عطفا على ما بعده  
 والتقدير اصلوا تارك تأمرك  
 ان تترك ما يعبد آباءؤنا أو ان  
 تترك ان نفعل وليس  
 بمعطوف على أن تترك اذ  
 ليس المعنى اصلوا تارك تأمرك  
 ان نفعل فى أموالنا\* قوله  
 تعالى (لا يجرمكم) يقرأ  
 بفتح الياء وضمها وقد ذكر  
 فى المائدة وفاعله (شقاقى)  
 (وان يصيبكم) مفعوله الثانى  
 \* قوله

البقرة اه سمين وقاله هنا بدون ذكر أن وفى القصص بذكره لان ما هنا تقدمه فعل بعد أن وهو بورك  
 فحسن عطف الفعل عليه وما هناك لم يتقدمه فعل بعد أن فذكرت أن لتكون جملة أن ألقى عصاك  
 معطوفة على جملة ان ياموسى انى أنا الله اه كرخى (قوله تهتر) جملة حالية من هاهنا آهالان الرؤية  
 بصرية وقوله كانها جان يجوز أن تكون حالا ثانية وأن تكون حالا من ضمير تهتر فتكون حالا متداخلة  
 اه سمين (قوله حية خفيفة) أى فى سرعة الحركة والافجتها كانت كبيرة جدا اه شيخنا (قوله يرجع)  
 أى لم يرجع على عقبه من عقب المقاتل اذا كره الفرار اه شيخنا وفى المختار وتقول ولى مدبر او لم  
 يعقب بتشديد القاف وكسرهما أى لم يعطف ولم ينتظر اه (قوله لا تخف) أى من غير ثقة فى أولا  
 تخف مطلقا اه أبو السعود (قوله عندى) أى فى حالة الايحاء والارسال وخطاب المشافهة فان من  
 هو فى هذه الحالة مستغرق فى مطالعة شؤون الله عز وجل لا يخطر بباله خوف من شيء وأما فى غير هذه  
 الحالة فالمرسلون أخوف الناس منه تعالى اه أبو السعود (قوله الامن ظلم) استثناء منقطع ولذا فسر  
 بلكن على عادته ومن شرطية جوابها فاني غفور رحيم وقوله آتاه تفسير لبدل أى آتى حسنا أى علمه  
 وقوله أى تاب تفسير لآتاه اه شيخنا (قوله طوق القميص) سمي جيبا لانه يحاب أى يقطع ليدخل فيه  
 الرأس ولم يأمره بادخالها فى كمه لانه كان عليه مدرعة صغيرة من صوف لا كم لها وقيل كان لها كم قصير اه  
 شيخنا (قوله تخرج) الظاهر انه جواب لقوله أدخل أى أدخلها تخرج على هذه الصفة وقيل فى الكلام  
 حذف تقديره وأدخل يدك تدخل وأخرجها تخرج فحذف من الثانى ما أثبت فى الاول ومن  
 الاول ما أثبت فى الثانى وهذا التقدير لا حاجة اليه اه سمين (قوله يضاء) حال من فاعل تخرج ومن  
 غير سوء يجوز أن يكون حالا أخرى أو من الضمير فى يضاء أو صفة لبيضاء اه سمين (قوله لها شعاع)  
 أى لمعان وأشراق (قوله آية) أشار به الى ان فى تسع آيات فى محل نصب على أنه متعلق بمحذوف حال  
 أخرى من ضمير تخرج وقد صرح بهذا المحذوف فى سورة طه حيث قال هناك تخرج يضاء من غير  
 سوء آية أخرى فالمعنى هنا حال كونها آية مندرجة فى جملة الآيات التسع اه شيخنا وفى السمين  
 قوله فى تسع آيات فيه أوجه أحدها انه حال ثالثة قاله أبو البقاء يعنى من فاعل تخرج أى آية فى تسع  
 آيات كذا قدره الثانى أنها متعلقة بمحذوف أى اذهب فى تسع وقد تقدم اختيار الزمخشري لذلك فى  
 أول هذا الموضع الثالث أن يتعلق بقوله وألقى عصاك وأدخل يدك أى فى جملة تسع آيات ولقائل أن  
 يقول كانت الآيات احدى عشرة منها اثنتان اليد والعصا والتسع الفلق والطوفان والجراد والقمل  
 والضفادع والدم والطمس والجذب فى بواديهم والنقصان فى مزارعهم اه وعلى هذا تكون فى بمعنى  
 مع لان اليد والعصا حينئذ خارجتان من التسع وكذا فعل ابن عطية أعنى أنه جعل فى تسع متصلا بألقى  
 وأدخل لأنه جعل اليد والعصا من جملة التسع وقال تقديره يمهدك ذلك وينشره فى تسع وجعل  
 الزجاج فى بمعنى من قال كما تقول خذلى من الابل عشرافيا فحلان أى منها فحلان اه (قوله الى فرعون)  
 متعلق بما قدره الشارح وقوله انهم كانوا الخ تعليل لذلك المقدر اه شيخنا (قوله فلما جاءتهم آياتنا) أى جاءهم  
 موسى بها وقوله مبصرة اسم فاعل والمراد به المفعول اطلق اسم الفاعل على المفعول اشعار بانها لفرط  
 وضوحها وانارتها كأنها تبصر نفسها لو كانت مما يبصر اه أبو السعود وفى السمين قوله مبصرة حال  
 ونسب الابصار اليها مجاز الان بها يبصر وقيل هو بمعنى مفعول نحو ما دافق أى مدفوق اه  
 (قوله أى مضيئة) أى اضاءة معنوية فى كلها وحسية أيضا فى بعضها وهو اليد اه شيخنا (قوله)  
 قالوا هذا) أى ما شاهد من الخوارق التى آتى بها موسى اه شيخنا (قوله واستيقنتها أنفسهم)

أى تيقنوا انها من عند الله  
(ظاهرا وعلاوا) تكبرا عن  
الايان بما جاء به موسى  
راجع الى الجحد (فانظر)  
يا محمد ( كيف كان عاقبة  
المفسدين) التى علمتها من  
اهلا كههم (ولقد آتينا داود  
وسليان) ابنة (علما) بالقضاء  
بين الناس ومنطق الطير  
وغير ذلك (وقالا) شكر الله  
(الحمد لله الذى فضلنا)  
بالنبوة وتسخير الجن  
والانس والشياطين (على)  
كثير من عباده المؤمنين  
وورث سليمان داود) النبوة  
والعلم دون باقى أولاده  
(وقال) يا أيها الناس علمنا  
منطق الطير ( أى فهم  
أصواته

تعالى ( وانخذتموه ) هى  
المتعدية الى مفعولين  
(وظهريا) المفعول الثانى  
ووراء كم يجوز ان يكون  
ظرفا لاتحدتم وان يكون  
حالاً من ظهر يا قوله تعالى  
(فسوف تعلمون من يأتيه)  
هو مثل الذى فى قصة نوح  
عليه السلام قوله تعالى  
( كما بعدت) يقرأ بكسر العين  
ومستقبله يبعده المصدر بعدا  
بفتح العين فيها أى هلك  
ويقرأ بضم العين ومصدره  
البعد وهو من البعد  
فى المكان \* قوله تعالى (يقدم  
قومه) هو مستأنف لاموضع  
له ( فأوردتم) تقديره فيوردكم  
وفاعل ( بثس الورد  
المورود) نعت له والخصوص  
بالذم محذوف تقديره بثس  
الورد

حال من الواو فى جحدوا ولذلك قدر فيه قد اه شيخنا (قوله أى تيقنوا الخ) أشار به الى أن السنين  
زائدة اه شيخنا (قوله راجع الى الجحد) أى على انه علقه أو حال من فاعله أى جحدوا بها ظالمين  
لها مستكبرين عنها اه شيخنا (قوله كيف كان عاقبة) كيف خبر مقدم وعاقبة اسمها والجملة فى محل  
نصب على اسقاط الخافض لانها معلقة لانظر بمعنى تفكر اه سمين (قوله من اهلا كههم) أى بالاغراق  
على الوجه الهائل الذى هو عبرة للعالمين وانما لم يذكّر تنبيها على أنه عرضة لكل ناظر مشهور فيما بين كل  
بادو حاضر اه كرخى (قوله ولقد آتينا) بالمدى أعطينا داود الخ هذا شروع فى القصة الثانية وهى  
قصة داود وسليان وكان لداود تسعة عشر ولدا سليمان واحد منهم وعاش داود مائة سنة وبنوه وبين موسى  
خمس مائة سنة وتسعون سنة وعاش سليمان نيفا وخمسين سنة وبنوه وبين محمد ألف سنة وسبع مائة سنة اه  
شيخنا نقلا عن التحبير (قوله ومنطق الطير) أى وعلمنا بمنطق الطير أى بالفهم من أصوات الطير كما  
سند كره الشارح فى قوله علمنا منطق الطير اه شيخنا والظاهر أن كلاهما كان يعلم منطق الطير وهو  
كذلك لكن داود كان يعلم خصوص تسبيحه وسليان يعرف سائر نطقه وعبارة الخازن ولقد آتينا داود  
وسليان علما أى علم القضاء والسياسة وعلم داود تسبيح الجبال والطير وعلم سليمان منطق الطير والدواب  
اه (قوله وغير ذلك) كالذباب وتسبيح الجبال اه كرخى (قوله وقالوا الحمد لله) أى قال كل منهما الحمد لله  
أى شكر كل منهما به على هذه النعم وقوله وتسخير الجن والانس والشياطين ظاهره أن هذا كان لكل  
من داود وسليان ومثله فى هذا التعبير غيره من المفسرين كالخازن والخطيب اه وهذا معطوف على  
مقدر تقديره فعملا بما أعطياه بالقلب بالعزم وعملا به بالجوارح بالمباشرة وعملا به باللسان فقالوا الحمد  
الله الخ اه شيخنا (قوله على كثير الخ) أى ممن لم يؤت علما أو ممن لم يؤت علما مثل علمنا وهذه المقالة على سبيل  
التحدث والشكر اه شيخنا (قوله وورث سليمان داود النبوة والعلم) أو الكتب بان قام مقامه فى ذلك  
دون سائر بنيه وكانوا تسعة عشر اه أبو السعود (قوله وقال) أى سليمان يا أيها الناس الخ وهذا كالمشرح  
لقوله وورث سليمان بالنسبة للنبوة وقوله وأوتينا من كل شيء دليل لاعطاءه الملك اه شيخنا (قوله  
وقال يا أيها الناس) أى قال سليمان لبني اسرائيل على جهة الشكر لنعم الله والضمير فى علمنا وأوتينا لكل  
من داود وسليان وعبارة الخطيب علمنا أى أنا وبى بأيسر أمر وأسأله منطلق الطير أى فهم ما يريد  
كل طائر اذا صوت وسمى صوت الطير منطقا لحصول الفهم منه كما يفهم من كلام الناس اه ولذلك  
قال الجلال أى فهم أصواته اه وخص الطير بالذكر مع أن كل حيوان وشجر كذلك لكونه كان  
يسير معه ويظله اه كرخى ومقتضى هذا أن كلامها كان يعلم أصوات الطير وما تريد وتقدم التصريح  
به فى عبارة الخازن وفى البيضاوى والنطق والمنطق فى التعارف كل لفظ يعبر به عما فى الضمير مفردا  
كان أو مركبا مفيدا كان أو غير مفيد وقد يطلق على كل ما يصوت به على التشبيه أو التبعية كقوله لم  
نطق الحمامة ومنه الناطق والصامت للحيوان والجماد فان الأصوات الحيوانية من حيث انها تابعة للتحيات  
منزلة منزلة العبارات سيما وفيها ما يتفاوت باختلاف الأغراض بحيث يفهمها ما هو من جنسه ولعل سليمان عليه  
السلام مهما سمع صوت حيوان علم بقوته القدسية الغرض الذى صوت لاجله والغرض الذى توخاه به هو فى  
القرطبي وقال يا أيها الناس أى قال سليمان لبني اسرائيل على جهة الشكر لنعم الله علمنا منطق الطير أى  
تفضل الله علينا زيادة على ما ورثنا من داود من العلم والنبوة والخلافة فى الارض أن فهمنا  
من أصوات الطير المعانى التى فى نفوسها قال مقاتل فى الآية كان سليمان جالسا اذ مر به طائر

(وأوتينا من كل شيء) ثوئاه  
الانبياء والملوك (ان هذا)  
الموتى (لهو الفضل المبين)  
الدين الظاهر

النار ويجوز ان يكون  
المورود هو الخصوص بالنم  
قوله تعالى (ذلك من أنباء  
القرى) ابتداء وخبر  
(نقصه) حال ويجوز ان  
يكون ذلك مفعولا به  
والناصب له محذوف أى  
ونقص ذلك من أنباء القرى  
وفيه أوجه أخرى ذكرت  
في قوله تعالى ذلك من أنباء  
الغيب في آل عمران (منها قائم)  
مبتدأ وخبر في موضع الحال  
من الهاء في قصته (وحصيد)  
مبتدأ وخبر محذوف أى  
ومنها حصيد وهو بمعنى  
محصول قوله تعالى (إذا أخذ)  
ظرف والعامل فيه أخذ  
ربك قوله تعالى (ذلك) مبتدأ  
(يوم) خبره و (مجموع)  
صفة يوم و (الناس) مرفوع  
بمجموع قوله تعالى (يوم يأتي)  
يوم ظرف والعامل فيه تكلم  
مقدرة والتقدير لا تكلم  
نفس فيه ويجوز ان يكون  
العامل فيه نفس تكلم وهو  
أجود ويجوز ان يكون  
مفعولا للفعل محذوف أى  
اذكروا يوم يأتي ويكون  
تكلم صفة له والعائد محذوف  
أى لا تكلم فيه أو لا تكلمه  
ويجوز ان يكون منه وباعلى  
اضمار أعنى وأما فعلى يأتي  
فضمير يرجع على قوله يوم  
مجموع له الناس ولا يرجع على  
يوم المضاف الى يأتي لان  
المضاف اليه كجزء

يطوف فقال جلسائه أتدرون ما يقول هذا الطائر انه قال لي السلام عليك ايها الملك المسلط والنجي لبي  
اسرائيل أعطاك الله الكرامة وأظهر لك على عدوك اني منطلق الى أفرأخي ثم أمر بك الثانية وانه سيرج  
الينا الثانية فمحم رجع فقال لهم يقول السلام عليك ايها الملك المسلط ان شئت ان تأذن لي كيأأ كتسب على  
أفرأخي حتى يثبوا اسم آتيك فافعل بي ما شئت فاخبرهم سليمان بما قال وأذن له فانطلق وقال فرقد السنجي  
مرسلان على بلبل فوق شجرة يحرك رأسه ويميل ذنبه فقال لصحابه أتدرون ما يقول هذا البلبل قالوا لا  
يا بني الله قال انه يقول أكلت نصف ثمرة ففلى الدنيا العفاء ومر به دهم فوق شجرة وقد نصب له صبي فخا  
فخاف فقال له سليمان احذر فقال له المدهد يا بني الله هذا صبي ولا عقل له فانا أسخر به ثم رجع سليمان  
فوجده قد وقع في حباله الصبي وهو في يده فقال له ما هذا قال ما رأيته حين وقعت فيه يا بني الله قال ويحك  
فانت ترى المساء تحت الارض أما ترى الفخ فقال يا بني الله اذا نزل القضاء عمى البصر وقال كعب صاح  
ورشان عند سليمان بن داود فقال سليمان أتدرون ما يقول قالوا لا قال انه يقول لدو الموت وابنوا للخراب  
وصاحت فاختة فقال أتدرون ما تقول قالوا لا قال انها تقول ليت الخلق لم يخلقوا وليتهم اذ خلقوا علموا  
ما خلقوا له وصاح عنده طاوس فقال أتدرون ما يقول قالوا لا قال انه يقول كما تدين تدان وصاح عنده  
دهد فقال أتدرون ما يقول قالوا لا قال انه يقول من لا يرحم لا يرحم وصاح عنده صرد فقال أتدرون  
ما يقول قالوا لا قال انه يقول استغفروا لله يا مذنبون فمن ثم نهى رسول الله ﷺ عن قتله و قيل ان الصرد  
هو الذي دل آدم على مكان البيت ولذلك يقال له الصرد الصوام وروى عن أبي هريرة وصاحت عنده  
طيطوى فقال أتدرون ما تقول قالوا لا قال انها تقول كل حي ميت وكل جديد بال وصاحت عنده خطافة  
فقال أتدرون ما تقول قالوا لا قال انها تقول قدموا خيرا تجدوه فمن ثم نهى رسول الله ﷺ عن قتلها  
وقيل ان آدم خرج من الجنة فاشتكى الى الله تعالى الوحشة فآنسه الله بالخطاف وألزمها البيوت فهي لا  
تفارق بني آدم أنسأهم قال ومعها أربع آيات من كتاب الله لو أنزلنا هذا القرآن على جبل الآية الى آخرها  
وتمدصوها بقولها العزيز الحكيم وهدرت حمامة عند سليمان فقال أتدرون ما تقول قالوا لا قال انها تقول  
سبحان ربي الاعلى عدد ما في سمواته وأرضه وصاح قرى عند سليمان فقال أتدرون ما يقول قالوا لا قال  
انه يقول سبحان ربي العظيم المهيم قال كعب وحدثهم سليمان فقال الغراب يقول اللهم العن العشار  
والحدأ يقول كل شيء هالك الا وجهه والقطاة تقول من سكت سلم والبيعاء تقول ويل لمن الدنيا همه  
والضفدع تقول سبحان ربي القدوس والبازي يقول سبحان ربي وبحمده والسرطان يقول سبحان  
المذكور بكل مكان وقال مكحول صاح دراج عند سليمان فقال أتدرون ما يقول قالوا لا قال انه يقول  
الرحمن على العرش استوى وقال الحسن قال النبي ﷺ عليك اذا صاح قال اذكروا الله يا غافلون وقال  
الحسن بن علي قال النبي ﷺ النسر اذا صاح قال يا ابن آدم عش ما شئت فآخرك الموت واذا صاح العقاب  
قال في البعد من الناس راحة واذا صاح القبر قال الهى العن مبغض آل محمد واذا صاح الخطاف قال الحمد لله  
رب العالمين الى آخرها فيقول ولا الضالين فيمد بها صوته كما يمد القاريء قال قتادة والشعبي انما هذا الامر  
في الطير خاصة لقوله تعالى منطلق الطير والخلة طائر اذ قد توجه له أجنحة قال الشعبي وكذلك كانت هذه  
الخلة ذات جناحين وقالت فرقة بل كان في جميع الحيوان وانما ذكر الطير لانه كان جندا من جنس سليمان  
يحتاجه في التظليل عن الشمس وفي البعث في الامور فخص بالذكر لكثرة مداخلته ولان أمر سائر

جنوده من الجن والانس  
والطير) في مسيرله (فهم  
يوزعون) (يجمعون ثم  
يساقون

الحيوان نادر وغير متردد تردأمر الطير وقد اتفق الناس على انه كان يفهم كلام من لا يتكلم ويخلق له  
فيه القول من النبات فكان كل نبت يقول له أنا شجر كذا أنفع من كذا وأضر من كذا فظنك بالحيوان  
اه بحروفه (قوله) وحشر لسلیمان جنوده من الجن والانس) من الاماكن المختلفة في مسيرله فهم  
يوزعون أى يحبسون حتى يرد أولهم على آخرهم قيل كان في جنوده وزراء وهم النقباء تردأول العسكر على  
آخره ثلاثيتقدموا في المسير قال محمد بن كعب القرظي كان عسكر سليمان عليه الصلاة والسلام مائة فرسخ  
في مائة فرسخ خمسة وعشرون منها للانس وخمسة وعشرون للجن وخمسة وعشرون للوحش وخمسة  
وعشرون للطير وقيل نسجت له الجن بساطا من ذهب وحرير فرسخا في فرسخ وكان يوضع كرسيه في  
وسطه فيقعده وحوله كرسي من ذهب وفضة فيقعده الانبياء على كرسي الذهب والعمامة على كرسي الفضة  
والناس حوله والجن والشياطين حول الناس والوحش حولهم وظله الطير باجنحتها حتى لا يقع عليه  
شمس وكان له الف بيت من قوارير على الخشب فيها ثمانمائة من كوحه يعني حرة وسبع مائة سرية فبأمر الريح  
العاصف فترفعه ثم بأمر الرخاء فتسير به وروى عن كعب الاحبار انه قال كان سليمان اذا ركب حمل أهله  
وخدمه وحشمه وقد اتخذ مطابخ وغارز فيها ثمانين الحديد والقصور العظام تسع كل قدر عشرة من الابل  
فتطبخ الطباخون وتخبز الخبازون وهوين السماء والارض واتخذ ميادين للدواب فتجري بين يديه  
والريح تهوى فسار من اصطخرير يداين فسلك على مدينة رسول الله ﷺ فلما وصل اليها قال  
سليمان هذه دار هجرة نبي يكون آخر الزمان طوبى لمن آمن به وطوبى لمن اتبعه ولما وصل مكة رأى حول  
البيت أصناما تعبد فجاوزه سليمان فلما جاوزه بكى البيت فأوحى الله اليه ما يبكيك قال يارب أ بكاني ان هذا  
نبي من أنبيائك ومعه قوم من أوليائك مروا على ولم يصلوا عندي والاصنام تعبد حولي من دونك  
فأوحى الله تعالى اليه لا تبك فاني سوف أملؤك وجوها سجدوا وأزل فيك قرآنا جديدا وأبعث منك نبيا  
في آخر الزمان أحب أنبيائي الى وأجعل فيك عمارا من خلقي يعبدونني أفرض عليهم فريضة يحنون اليك  
حين الناقه الى ولدها والحمامة الى بيضها وأطهرك من الاوثان والاصنام وعبد الشيطان ثم مضى سليمان  
حتى مر بوادي النمل اه خازن (قوله) يجمعون ثم يساقون) أى يجمعون من التقدم حتى يجتمعوا ثم  
يساقون أى يؤمرون بالسير وفي القرطبي فهم يوزعون معناه يكفون ويوقفون ويرد أولهم على آخرهم قال  
قتادة الوازع في الحرب الموكل بالصفوف يزعم من تقدم منهم وفي الآية دليل على اتخاذ الامام والحكام  
وزعة يكفون الناس ويمنعونهم من تطاول بعضهم على بعض اذا لم يمكن الحكام ذلك بانفسهم وقال الحسن  
أيضا لا بد للناس من وازع أى من سلطان يكفهم اه وفي المختار وزعه وزعا مثل وضعه يضعه  
وضعا أى كفه فانزع أى انكف وأوزعه بالشىء أغراه به واستوزعت الله شكره فأوزعنى أى استلهمته  
فألهمنى والوازع الذى يتقدم الصف ويصلحه ويقدم ويؤخر وجمعه وزعة وقال الحسن لا بد للناس من  
وازع أى من سلطان يكفهم يقال وزعت الجيش اذا حبست أولهم على آخرهم قال الله تعالى فهم يوزعون  
اه وقوله رب أوزعنى من هذا المعنى لان تحقيقه ألهمنى بحيث أزع نفسى عما يستخطك اه قرطبي  
وفي أبى السعود فهم يوزعون أى يحبس أولهم على آخرهم أى يوقف أوائل العسكر حتى يلاحقهم  
الاوخر فيكونوا مجتمعين لا يتخلف منهم أحد وذلك للكثرة العظيمة ويحوزان يكون ذلك لترتيب  
الصفوف كما هو المعتاد في العساكر وفيه اشار بكمال مسارعته الى السير وتخصيص حبس  
أوائلهم بالذكر دون سوق أو آخرهم مع ان التلاحق يحصل بذلك أيضا لما ان أو آخرهم غير

من المضاف فلا يصح ان يكون  
الفاعل بعض الكلمة اذ ذلك  
يؤدى الى اضافة الشىء الى  
نفسه والجيد اثبات الياء اذ  
لا علة توجب حذفها وقد  
حذفها بعضهم اكتفاء  
بالكسرة عنها وشبه ذلك  
بالفواصل ونظير ذلك ما كتبه  
نسخ واللبل اذا يسر (الاباذنه)  
قد ذكر نظيره في آية  
الكرسى قوله تعالى (لهم فيها  
زفير) الجملة في موضع الحال  
والعامل فيها الاستقرار  
الذى في النار أو نفس الظرف  
ويحوزان يكون حال من النار  
(خالدين فيها) خالدين حال  
والعامل فيها لهم أو ما يتعلق  
به (مادامت) في موضع نصب  
أى مدة دوام السموات  
ودام هناتامة (الاماشاء) في  
هذا الاستثناء قولان أحدهما  
هو منقطع والثانى هو متصل  
ثم في ما وجهان أحدهما هى  
بمعنى من والمعنى على هذا ان  
الاشقياء من الكفار  
والمؤمنين في النار والخارج  
منهم منها الموحدون وفي  
الآية الثانية يراد بالسعداء  
الموحدون ولكن يدخل  
منهم النار العصاة ثم يخرجون  
منها فقتضى أول الآية ان  
يكون كل الموحدين في  
الجنة من أول الامر ثم  
استثنى من هذا العموم

(حتى اذا أتوا على واد النمل)  
هو بالطائف أو بالشام غله  
صغار أو كبار (قالت نملة)  
ملكسة النمل

العصاة فانهم لا يدخلونها  
في أول الامر والوجه الثاني  
ان ما على بابها والمعنى ان  
الاشقياء يستحقون النار  
من حين قيامهم من قبورهم  
ولكنهم يؤخرون عن ادخالها  
مدة الموقف والسعداء  
يستحقون الجنة ويؤخرون  
عنها مدة الموقف وخالدين  
على هذا حال مقدرة وفيها  
في الموضوعين تكرير عند  
قوم ذالك الكلام يستعمل بدونها  
وقال قوم فيها يتعلق بخالدين  
وليست تكرير في الاولى  
يتعلق بمحذوف (عطاء)  
اسم مصدر أي اعطاء ذلك  
ويحوز أن يكون مفعولا  
لان العطاء بمعنى المعطى  
(سعدوا) بفتح السين وهو  
الجيد وقرى بضمه هو

ضعيف وقد ذكر فيها وجهان  
أحدهما انه على حذف  
الزيادة أي أسعدوا واسسه  
قولهم رجل مسعود والثاني  
أنه مما لازمه ومتعديه بلفظ  
واحد مثل شجافاه وشجافوه  
وكذلك سعدوا وسعدته  
وهو غير معروف في اللغة  
ولا هو مقيس قوله تعالى  
غير منقوص (حال أي  
وافيا قوله تعالى (وان كلا)  
يقرأ بتشديد النون ونصب  
كل وهو الاصل ويقرأ  
بالتخفيف والنصب

قادرين على ما يقدر عليه أو ائلهم من السير السريع وهذا كله اذ لم يكن سيرهم بتسيير الريح في الجو اه  
(قوله حتى اذا أتوا) غاية لمحذوف تقديره فساروا حتى اذا أتوا الخ أي ساروا ماشاء على الارض وركبانا  
حتى اذا أتوا على واد النمل أي على مكان فيه نمل كثير اه شيخنا وفي السمين حتى اذا أتوا في المغيا حتى  
وجهان أحدهما هو يوزعون لانه مضمن معنى فهم يسرون ممنوعا بعضهم من مفارقة بعض حتى اذا أتوا  
والثاني أنه محذوف أي فساروا حتى اذا أتوا وتقدم الكلام في حتى الداخلة على اذاهل هي حرف ابتداء  
أو حرف جر اه (قوله غله صغار) أي نمل هذا الوادي صغار وهو النمل المعروف أو كبار أي كالبخاتي  
أو كالباب والقول الاول هو المشهور اه شيخنا (قوله قالت نملة) أي قالت قولاً مشتملاً على حروف  
وأصوات والمراد قالته على وجه النصيحة أيها النمل الخ وقد اشتمل هذا القول منه على أحد عشر نوعاً من  
البلاغة أولها النداء بيا وثانيها كنت بأى وثالثها نهيها التنبية ورابعها سميت بقولها النمل وخامسها  
أمرت بقولها ادخلوا سادسها نصت بقولها مساكنكم وسابعها حذرت بقولها لا يحطمنكم وثامنها  
خصصت بقولها سليمان وتساعها عمت بقولها وجنوده وعاشرها أشارت بقولها وهم وحادي عشرها  
عذرت بقولها لا يشعرون اه شيخنا نقلاً عن السيوطي في الاتقان (قوله ملكسة النمل) وكانت عرجاء  
ذات جناحين وهي من الحيوانات التي تدخل الجنة اه شيخنا وفي القرطبي قال الثعلبي كان للنملة جناحان  
فصارت من الطير فلذلك علم منطقها ولولا ذلك لما علمه قال أبو اسحق الثعلبي ورأيت في بعض الكتب  
أن سليمان قال له لم حذرت النمل أخفت من ظمى أم علمت أنى نبي عدل فلم قلت لا يحطمنكم سليمان وجنوده  
فقلت النملة ما سمعت قولي وهم لا يشعرون مع أنى لم أرد حطم النفوس وإنما أردت حطم القلوب خشية  
أن يتمنين مثل ما أعطيت ويفتن بالدينا ويستغل بالنظر الى ملكك عن التسبيح والذكر فلما تكلمت  
مع سليمان مضت مسرعة الى قومها فقالت هل عندكم من شيء نهدي الى نبي الله قالوا ما قدر مانه يدي له  
والله ما عندنا الا نيقة واحدة قالت حسنة ائتوني بها فاتوا بها فحملتها فيها وانطلمت تجرها وأمر الله الريح  
فحملتها وأقبلت تشق الجن والانس والعلاء والانبياء على البساط حتى وقفت بين يديه فوضعت تلك  
النيقة من فيها في فيه وأنشأت تقول

ألم ترنا نهدي الى الله ماله \* وان كان عنه ذاغنى فهو قابله  
ولو كان نهدي للجيل بقدره \* لأقصر عنه البحر وما وساحله  
ولسكننا نهدي الى من نجبه \* فيرضي بهاعنا ويشكر فاعله  
وما ذاك الا من كريم فعاله \* والا فافا في ملكنا ما يشاكاه

فقال لها بارك الله فيكم فهم بتلك الدعوة أشكر خلق الله وأكثر خلق الله والنمل حيوان معروف شديد  
الاحساس والشم حتى انه يشم الشيء من بعيد ويدخر قوته ومن شدة ادراكه انه يفلق الحبة فلقنتين  
خوفاً من الانبات ويفلق حبة الكسبرة أربع فلق لانها اذا فلق فلقنتين نبتت ويأكل في عامه نصف  
ما جمع ويستبقى باقية عدة اه وهذه النملة التي تكلمت مع سليمان مؤنثة حقيقة بدليل لحاق علامة التأنيث  
لفعلها لان نملة تطلق على الذكور والانثى فاذا أريد تمييز ذلك قيل نملة ذكر ونملة أنثى نحو حمامة ومامة  
وحكى الزخشرى عن أبي حنيفة رضي الله عنه أنه وقف على قتادة وهو يقول سلوني فاسرأ أبو حنيفة  
شخصاً سأل قتادة عن نملة سليمان هل كانت ذكر أو أنثى فلم يجب فقيل لا بى حنيفة في ذلك فقال كانت أنثى  
واستدل بلحق العلامة قال الزخشرى وذلك أن النملة مثل الحمامة والشاة في وقوعهما على المذكر والمؤنث



وقد رأت جند سليمان (بأبيها  
الخل ادخلوا مساكنكم  
لا يحطمنكم) يكسركم  
(سليمان وجنوده وهم  
لا يشعرون) نزل النمل منزلة  
العقلاء في الخطاب لمخطأ بهم  
(فتبسم) سليمان ابتداء  
(ضاحكا) انتهاء (من قولها)  
وقد سمع من ثلاثة أميال  
حملته اليه الريح فحبس  
جنوده حين أشرف على  
واديهم حتى دخلوا بيوتهم  
وكان جنده ركبانا ومشاة  
في هذا السير (وقال رب  
أوزعني) ألهمني (أن أشكر  
نعمتك التي أنعمت بها  
عليّ وعلى والدي وأن  
أعمل صالحا ترضاه

وهو جيد لأن ان محمولة على  
الفعل والفعل يعمل بعد  
الحذف كما يعمل قبل الحذف  
نحو لم يكن ولم يك وفي خبر ان  
على الوجهين وجهان  
أحدهما (ليوفينهم) وما  
خفيفة زائدة لتكون فاصلة  
بين لام ان ولام القسم  
كراهية تواليها كما فصلوا  
بالالف بين النونات في قولهم  
احسنان عني والثاني ان الخبر  
ما هو نكرة أي خلق أو جمع  
ويقرأ بتشديد الميم مع نصب  
كل وفهما ثلاثة أوجه أحدها  
ان الأصل لمن ما بكسر الميم  
الاولى وان شئت بفتحها  
فأبدلت النون ميمًا وأدغمت  
ثم حذفت الميم الاولى  
كراهية التكرير وحاز  
حذف الاولى وإبقاء الساكنة  
لاتصال اللام بها وهي الخبر

فيميز بينهم بعلامته نحو قولهم حمامة ذكر وحمامة أنثى اه الآن الشيخ قد رد هذا فقال ولحق التاء في قالت  
لا يدل على ان النملة مؤنثة بل يصح أن يقال في الذكر قالت نملة لأن نملة وان كانت بالتاء هو مما لا يتميز فيه  
المذكر من المؤنث وما كان كذلك كالحمامة والقملة من كل ما يفرق بينه وبين جمعه بتاء التأنيث من الحيوان  
فانه يخبر عنه اخبار المؤنث ولا يدل كونه يخبر عنه اخبار المؤنث على أنه ذكر أو أنثى لأن التاء دخلت فيه  
للفرق بين الواحد والجمع لا للدلالة على التأنيث الحقيقي بل للدلالة على الوحدة من هذا الجنس اه سمين  
(قوله) وقد رأت جند سليمان مقتضى هذا مع قوله الآتي وقد سمع من ثلاثة أميال أنها رأت سليمان وجنوده  
من تلك المسافة ولينظر هل هذه القوة في النملة دائما أو كانت خصوصية لهذه النملة فليتأمل (قوله)  
لا يحطمنكم سليمان) فيه وجهان أحدهما انه نهى والثاني انه جواب للامر وإذا كان نهيا ففيه وجهان  
أحدهما انه نهى مستأنف لا يتعلق له بما قبله من حيث الاعراب وانما هو نهى لسليمان وجنوده في اللفظ وفي  
المعنى لأنهم أي لا تكونوا بحيث يحطمونكم كقوله لا أرينك ههنا والثاني انه بدل من جملة الامر قبله  
وهي ادخلوا وقد تعرض الزمخشري لذلك فقال فان قلت لا يحطمنكم ما هو قلت يحتمل أن يكون جوابا  
للامر وأن يكون نهيا بدلا من الامر والذي جوز أن يكون بدلا منه أنه في معنى لا تكونوا حيث أنتم  
فيحطمنكم على طريقة لا أرينك ههنا أرادت لا يحطمنكم جنود سليمان فجاءت بما هو أبلغ اه سمين وفي  
الختار حطمه من باب ضرب أي كسره فانحطم وتحطم والتحطيم التكسير والحطام ما تكسر من اليبس  
اه (قوله) رهم لا يشعرون) جملة حالية اه سمين (قوله) فتبسم ضاحكا) هذا مفرع على محذوف  
تقديره فسمع قولها المذكور فتبسم كما يشير له صديع الشارح حيث قال وقد سمع من ثلاثة أميال الخ وكل  
من التبسم والضحك والتهمته افتتاح في الفهم لكن الاول افتتاح بلا صوت أصلا والثاني افتتاح مع صوت  
خفيف والثالث افتتاح مع صوت قوى اه ع ش على الواهب وفي الحازن فان قلت ما كان سبب ضحك  
سليمان عليه الصلاة والسلام قلت سببه شيان أحدهما ما دل على ظهور رحمة ورحة جنوده وشفقتهم  
وذلك قولها رهم لا يشعرون يعني أنهم لو شعروا لم يفعلوا الثاني سروره بما آتاه الله مما لم يوت أحد من  
أدرك سمعه ما قالته النملة وقيل ان الانسان اذا رأى أو سمع ما لا يعمله به عجب وضحك اه (قوله) حتى  
دخلوا بيوتهم) غاية في قوله فحبس جنده اه (قوله) في هذا السير) أي في خصوص هذا السير أي في  
وقت مسروره على وادى النمل وكان هو وجنوده في غير هذا الوقت يركبون على البساط وتسير بهم الريح  
لكن سبب سيرهم في هذا الوقت ركبانا ومشاة ما أشار له الخطيب ونصه وكان سليمان بأمر الريح العاصف  
فترفعه ثم يأمر الرخاء فتسير به مسيرة شهر وأوحى الله اليه وهو يسير بين السماء والارض اني قد زدت  
في ملكك أن لا يتكلم أحد من الخلائق بشيء الا جاء به الريح فأخبرتك به ويحكى أنه مر بحراث فقال  
الحراث لقد أوتى آل داود ملكا عظيما فألقته الريح في اذن سليمان فنزل ومشى الى الحراث وقال اني  
مشيت اليك لثلاث منى ما لا تقدر عليه ثم قال لتسبيحة واحدة يتقبلها الله خير مما أوتى آل داود واستمر  
ماشيا بمن معه حتى اذا أتوا أي أشرفوا على وادى النمل الخ اه وفي الحازن فان قلت كيف يتصور الحطيم  
من سليمان وجنوده وهم فوق البساط على متن الريح قلت كأنهم أرادوا النزول عند منقطع الوادى  
فلذلك قالت النملة لا يحطمنكم سليمان وجنوده لانه مادامت الريح تحملهم في الهواء لا يخاف حطهم  
اه (قوله) وعلى والدي) قال أهل الكتاب وأمه هي زوجة أوريا بوزن قوتلا التي امتحن الله بها  
داود اه قرطبي وأدرج فيه ذكر والديه تكثيرا للنعمة أو تعميما لها فان النعمة عليها نعمة

عبادك الصالحين) الانبياء  
والاولياء (وتفقد الطير)  
ليرى الهدد الذي يرى  
الماء تحت الارض ويدل  
عليه بنقره فيها فتستخرجه  
الشياطين لاحتياج سليمان  
اليه الصلاة فلم يره (فقال  
مالى لاأرى الهدد) أى  
أعرض لى ما منعى من  
رؤيته (أم كان من الغائبين)  
فلم أره لغيته

على هذين التقديرين الوجه  
الثانى أنه مصدر لم يلم اذا  
جمع لكنه أجرى الوصل  
بحرى الوقف وقد نونه  
قوم وانتصابه على الحال من  
ضمير المفعول فى لنوفينهم  
وهو ضعيف الوجه الثالث  
انه شدد ميم ما كما يشدد  
الحرف الموقوف عليه فى  
بعض اللغات وهذا فى غاية  
البعو ويقرأ وان بتخفيف  
النون كل بالرفع وفيه  
وجهان أحدهما انها المخففة  
واسمها مخدوف وكل وخبرها  
خبران وعلى هذا تكون  
لما نسكرة أى خلق أو جمع  
على ما ذكرناه فى قراءة  
النصب والثانى ان ان بمعنى  
ماولما بمعنى الاى ما كل الا  
ليوفينهم وقد قرىء به شاذاً  
ومن شدد فهو على ما تقدم  
ولا يجوز ان تكون لما  
بالتشديد حرف جزم ولا  
حيناً لفساد المعنى قوله  
تعالى (ومن تاب) هو فى  
موضع رفع عطفاً على الفاعل  
فى استقيم ويجوز أن يكون  
نصباً مفعولاً معه قوله تعالى (ولا تركزوا) يقرأ بفتح الكاف

عليه والنعمة عليه يرجع نفعها اليهم اسما الدينية اه يضاوى (قوله فى عبادك الصالحين) على حذف  
مضاف أى فى جملة عبادك أو فى معنى مع اه شيخنا فان قيل درجات الانبياء أفضل من درجات  
الصالحين فما السبب فى أن الانبياء يطلبون جعلهم من الصالحين وقد تبنى يوسف عليه السلام ذلك بقوله  
فاطر السموات والارض أنت ولي فى الدنيا والآخرة توفى مسلماً وألحقنى بالصالحين أوجب بأن الصالح  
الكامل هو الذى لا يعصى الله ولا يفعل معصية ولا يهمل بها وهذه درجة عالية اه خطيب (قوله وتفقد  
الطير) هذا شروع فى أمر آخر وقع له فى مسيره الذى كانت فيه قصة النمل والتفقد تطلب المفقود والغائب  
عنك والطير اسم جمع واحد طائر والمراد هنا جنسه وجماعته التى كانت تصحبه فى سفره وتظلمه  
بأجنحتها اه قرطبي وفى الخازن وكان سبب تفقده الهدد وسؤاله عنه اخلاؤه بالنوبة وذلك أن سليمان  
عليه الصلاة والسلام كان اذا نزل منزلاً تظلمه جنوده من الجن والانس والطير من الشمس فأصابته  
الشمس من موضع الهدد فنظر فرآه خالياً وروى عن ابن عباس أن الهدد كان دليل سليمان على  
الماء وكان يعرف موضع الماء ويرى الماء تحت الارض كما يرى فى الزجاجا ويعرف قربه وبعمده فينقر  
الارض ثم تجىء الشياطين فيحفرونه ويستخرجون الماء فى ساعة يسيرة قال سعيد بن جبير لما ذكر  
ابن عباس هذا قال له سعيد بن الازرق يوصاف انظر ما تقول ان الصبي منا يضع الفخ ويحشو عليه  
التراب فيجىء الهدد وهو لا يبصر الفخ حتى يقع فى عنقه فقال له ابن عباس ويحك القدر اذا جاء  
حال دون البصر وفى رواية اذا نزل القضاء والقدر ذهب اللب وعمى البصر فنزل سليمان منزلاً واحتاج  
الى الماء فطلبوه فلم يجدوه فتفقد الهدد دليل سليمان على الماء فقال مالى لاأرى الهدد الخ اه  
قال السكبي ولم يكن له فى مسيره الا الهدد واحد اه قرطبي (قوله فتستخرجه الشياطين) أى بان  
تسلخ وجه الارض عن الماء كما تسلخ الشاة اه قرطبي وسلخ من باب قطع ونصر اه مختار (قوله  
مالى لاأرى الهدد) هذا استفهام استخبار ولا حاجة الى ادعاء القلب وأن الاصل ما لاهدد لاأراه  
اذالمعنى صحيح بدونه والهدد معروف اه سمين (قوله أم كان من الغائبين) أم منقطعة كانه لما لم يره ظن  
انه حاضر ولا يراه لساتر أو غيره فقال مالى لاأراه ثم احتاط فلاح له أنه غائب فاضرب عن ذلك وأخذ  
يقول أهو غائب كانه يسأل عن صحة ملاح له اه يضاوى وعلى هذا فتدبريل والمهزمة أو يبل وحدها  
أو بالمهزمة وحدها على ما تقدم غير مرة فى الكلام على أم المنقطعة وكان سبب غيبة الهدد على ما ذكره  
العلماء أن سليمان عليه الصلاة والسلام لما فرغ من بناء بيت المقدس عزم على الخروج الى أرض الحرم فتجهز  
للمسير واستصحب جنوده من الجن والانس والطير والوحش فحملتهم الريح فلما وفى الحرم أقام ماشاء  
الله أن يقيم وكان ينحرف فى كل يوم طول مقامه خمسة آلاف ناقة ويذبح خمسة آلاف ثور وعشرين ألف  
شاة وقال لمن حضره من أشرف قومه ان هذا المكان يخرج منه نبي عربى صفته كذا وكذا يعطى  
النصر على جميع من عاداه وتباغ هيئته مسيرة شهر القريب والبعيد عنده فى الحق سواء لا تأخذه فى  
الله لومة لائم قالوا فبأى دين يدين يابى الله قال يدين الله الحنيفية فطوبى لمن أدركه وآمن به قالوا  
كم بيننا وبين خروجه يابى الله قال مقدار ألف سنة فليباغ الشاهد الغائب فانه سيد الانبياء وخاتم  
الرسل قال فأقام بمكة حتى قضى نسكه ثم خرج من مكة صباحاً وسار نحو اليمن فوافى صنعاء وقت  
الزوال وذلك مسيرة شهر فرأى أرضاً حسناء تره هو خضرتها فأحب النزول بها ليصلى ويتغدى  
فلما نزل قال الهدد قد اشتغل سليمان بالنزول فارتفع نحو السماء ينظر الى طول الدنيا وعرضها  
ففعل ذلك فبينما هو ينظر يمينا وشمالاً رأى بستاناً بلقيس فنزل اليه فاذا هو بههدد آخر

فلما تحققتها قال (لأعذبه عذاباً) تعذيباً (شديداً) ينتف ريشه وذنبه ورميه في الشمس فلا يتمتع من الهوام (أو لأذبحه) بقطع حلقومه (أولياً تبنى) بنون مشددة مكسورة أو مفتوحة يليها نون مكسورة (بسلطان مبين) يبرهان بين ظاهر

وماضيه على هذا ركن بكسرها وهي لغة وقيل ماضيه على هذا بفتح الكاف ولكنه جاء على فعل يفعل بالفتح فيهما وهو شاذ وقيل اللفظان متداخلتان وذلك أنه سمع من لغته الفتح في الماضي فتحتها في المستقبل على لغة غيره فنطق بها على ذلك ويقرأ بضم الكاف وماضيه ركن بفتحها (فتمسككم) الجمهور على فتح التاء وقرئ بكسرها وهي لغة وقيل هي لغة في كل ما عين ماضيه مكسورة ولما كعينه نحو موس أصله مسست وكسر أوله في المستقبل تنبيها على ذلك قوله تعالى (طرفي النهار) ظرف لاقم (وزلفا) بفتح اللام جمع زلفة مثل ظلمة وظلم ويقرأ بضمها وفيه وجهان أحدهما أنه جمع زلفة أيضاً وكانت اللام ساكنة مثل بسرة وبسر ولكنه اتبع الضم الضم والثاني هو جمع زلف وقد نطق به ويقرأ بسكون اللام وهو جمع زلفة على الأصل نحو بسرة وبسر أو هو خفف من جمع

وكان اسم هدهد سليمان يعفور وهدهد الين عفير فقال عفير ليعفور من أين أقبلت قال أقبلت من الشام مع صاحبي سليمان بن داود قال ومن سليمان قال ملك الانس والجن والشياطين والطيور والحوش والرياح فمن أنت قال عفير أنا من هذه البلاد قال ومن ملكها قال امرأ أعيقال لها بلقيس وان لصاحبك ملكاً عظيماً وسكن ليس ملك بلقيس دونه فانها تملك الين وتحت يدها أربع مائة ملك كل ملك على كورة مع كل ملك أربعة آلاف مقاتل ولها ثلثمائة وزير يدبرون ملكها ولها اثنا عشر قائداً مع كل قائد اثنا عشر ألف مقاتل فهل أنت منطلق معي حتى تنظر الى ملكها قال أخاف أن يتفقدني سليمان في وقت الصلاة اذا احتاج الماء قال الهدهد الياني ان صاحبك يسره أن تأتبه بخبر هذه الملكة قال فانطلق معه ونظر الى بلقيس وملكها وأما سليمان فانه نزل على غير ماء فسأل عن الماء الجن والانس فلم يعلموا فتفقد الهدهد فلم يره فدعا بعريف الطير وهو النسر فسأله عن الهدهد فقال أصلح الله الملك ما أدري أين هو وما أرسلته الى مكان فنضب سليمان وقال لأعذبه الآية ثم دعا العقاب وهو أشد الطيور طيراً فقال له على بالهدهد الساعة فارفع العقاب في الهواء حتى نظروا الى الدنيا كالقصعة بين يدي أحدكم ثم التفت يمينا وشمالاً فرأى الهدهد مقبلاً من نحو الين فانقض العقاب يريده وعلم الهدهد أن العقاب يقصده بسوء فقال بحق الذي قواك وأقدرك على الأمار حمتني ولم تتعرض لي بسوء فتركه العقاب وقال ويلك شككت أمك ان نبي الله قد حلف أن يعذبك أو يذبحك فسارام توجهن نحو سليمان عليه الصلاة والسلام فلما انتهى الى العسكر تلقاء النسر والطيور وقال له ويلك أين غبت في يومك هذا فلقد توعدك نبي الله وأخبراه بما قال سليمان فقال الهدهد أو ما استنتي نبي الله فقلوا لي انه قال أولياً تبنى بسلطان مبين فقال نجوت اذن وكانت غيبته من الزوال ولم يرجع الا بعد العصر فانطلق به العقاب حتى أتيا سليمان وكان قاعداً على كرسيه فقال العقاب قد أتيتك به ياني الله فلما قرب منه الهدهد رفع رأسه وأرخى ذنبه وجناحيه يحجرهما على الارض تواضعا لسليمان فلما دنا منه أخذ برأسه فدهاه اليه وقال له أين كنت لأعذبك عذاباً شديداً فقال ياني الله اذكر وقوفك بين يدي الله عز وجل فلما سمع سليمان عليه الصلاة والسلام ذلك ارتعد وعفا عنه ثم سأله ما الذي أبطأك عني فقال الهدهد أحطت بما لم تحط به الخ اه خازن (قوله لأعذبه عذاباً شديداً الخ) الحلف في الحقيقة على احد الاولين بتقدير عدم الثالث فكلمة أو بين الاولين للتخيير وفي الثالث للترديد بينهما قال الزخشرى فان قلت قد حلف على أحد ثلاثة أشياء فحلفه على فعله لا كلام فيه ولكن كيف صح حلفه على فعل الهدهد ومن أين درى أنه يأتي بسلطان حتى يقول أولياً تبنى بسلطان مبين قلت لما نظم الثلاثة باو في الحكم الذي هو الحف آل كلامه الى قولك ليكون أحد الامور يعني ان كان الايتان بسلطان لم يكن تعذيب ولا ذبح وان لم يكن كان أحدهما وليس في هذا ادعاء دراية اه كرخي وأو الثانية ترجع في المعنى الى أنها بمعنى الاوهى قيد في كل من الامرين قبلها فكأنه قال لأعذبه الا أن يأتيني أولاً ذبحه الا أن يأتيني بسلطان مبين اه (قوله ينتف ريشه الخ) هذا أحد أقوال في معنى تعذيب سليمان للطيور وقيل هو أن يجعل الطير مع ضده وقيل هو بالتفريق بينه وبين الله وقيل هو أن يطلى بالقطران ويشمس اه أبو السعود (قوله بنون مشددة مكسورة الخ) عبارة السمين قرأ ابن كثير بنون التوكيد المشددة بعد هانن الوقاية وهذا هو الاصل واتباع ذلك رسم مصحفه والباقيون بنون مشددة فقط والظاهر أنها نون التوكيد الشديدة توصل بكسرها الياء المتسكلم وقيل بل هي نون التوكيد الخفيفة أدغمت في نون الوقاية وائيس بشيء لمخالفة الفعلين قبله وقرأ عيسى بن عمر

على عذره (فكش) بضم  
الكاف وفتحها (غير بعيد)  
أى يسير من الزمان وحضر  
سليمان متواضعا برفع رأسه  
وارحاء ذنبه وجناحيه  
ففعاعنه وسأله عمالقي في  
غيبته (فقال أحطت بالم  
تخط به) أى اطلعت على  
الم تطلع عليه (وجئتكم  
من سبأ) بالصرف وتركه  
قبيلة بالين سميت باسم جد لهم  
باعتباره صرف (نبأ) خبر  
(يقين انى وجدت امرأة  
تمسكهم) أى هى ملكة لهم  
اسمها بلقيس (وأوتيت من  
كل شيء) يحتاج اليه الملوك  
من الآلة والعدة (ولها  
عرش) سرير (عظيم) طوله  
ثمانون ذراعا وعرضه  
أربعون ذراعا وارتفاعه  
ثلاثون ذراعا مضروب  
من الذهب والفضة مكلل  
بالدر والياقوت الاحمر  
والزبرجد الاخضر والزمرّد  
وقوائمه من الياقوت الاحمر  
والزبرجد الاخضر والزمرّد  
عليه سبعة أبواب على كل  
بيت باب مغلق (وجدتها  
وقومها يسجدون للشمس  
من دون الله وزين لهم  
الشیطان أعمالهم فصدم  
عن السبيل) طريق الحق  
(فهم لا يهتدون ألا يسجدوا  
لله) أى أن يسجدوا له  
فزیدت لا وأدغم فيها

زليف قوله تعالى (أولوبقية)  
الجمهور على تشديد الياء  
وهو الاصل وقرئ بتخفيفها  
وهو مصدر بقى بقية  
كلقيته لقيه

بنون مشددة مفتوحة لم يصلها بالياء اه (قوله فكش غير بعيد) الضمير الفاعل للهدد بقرينه قوله  
وحضر لسليمان ويحتمل أن يعود على سليمان نفسه والمعنى بقى سليمان بعد التفتقد والوعيد غير طويل اه  
قرطبي (قوله بضم الكاف وفتحها) الاول من باب قرب والثاني من باب نصر اه (قوله فقال أحطت  
بالم تخط به) أى علمت ما لم تعلم وبلغت ما لم تبلغ أنت ولا جنودك ألهم الله الهدد هذا الكلام فكافح  
سليمان تنبها على أن أدنى جنده قد أحاط علما بالمخط به ليكون لطفا به في ترك الإعجاب والاحاطة  
بالشيء علما أن يعلمه من جميع جهاته حتى لا يخفى عليه معلوم اه خازن فان قلت كيف خفى على  
سليمان مكانها وكانت المسافة بينهما قريية وهى مسيرة ثلاث مراحل بين صنعاء ومأرب فالجواب ان  
الله عز وجل أخفى ذلك عنه لمصلحة رآها كما أخفى مكان يوسف على يعقوب اه قرطبي (قوله  
قبيلة بالين الخ) أى فن صرفه نظر الى أن أصله اسم رجل ومن لم يصرفه نظر الى أنه اسم قبيلة فان فيه  
التعريف والتأنيث اه كرخى (قوله اسمها بلقيس) وهى بنت شراحيل من نسل يعرب بن قحطان  
وكان أبوها ملكا عظيم الشأن قد ولد له أربعون ملكا هى آخرم وكان الملك يملك أرض اليمن كلها  
وكان يقول للملوك الاطراف ليس أحد منكم كفو الى وأبى أن يتزوج فيهم فخطب الى الجن فزوجوه  
امراة منهم يقال لها ريحانة بنت السكن قيل فى سبب وصوله الى الجن حتى خطب اليهم أنه كان كثير  
الصيد فرما اصطاد من الجن وم على صور الطياء فيخلى عنهم فظهر له ملك الجن وشكره على ذلك  
واتخذ صديقا فخطب ابنته فزوجه اياها اه خازن وفى القاموس وبلقيس بالكسر ملكة سبأ  
اه (قوله وأوتيت من كل شيء) يجوز أن تكون هذه الجملة معطوفة على تملكهم وجاز عطف  
الماضى على المضارع لان المضارع بمعناه أى ملكتهم ويجوز أن تكون فى محل نصب على الحال من مرفوع  
تملكهم وقدمها مقدرة عندهم يرى ذلك اه سمين قال ابن عباس كان يخدمها النساء وكان معها  
لخدمتها ستمائة امرأة اه قرطبي (قوله من كل شيء) عام أريد به الخصوص كما أشار له بقوله تحتاج  
اليه الملوك الخ (قوله ولها عرش عظيم) فان قلت قد وصف عرش بلقيس بالعظم وعرش الله بالعظم  
فما الفرق بينهما قلت وصف عرشها بالعظم بالنسبة اليها والى أمثالها من ملوك الدنيا وأما وصف عرش  
الله تعالى بالعظم فهو بالنسبة الى جميع المخلوقات من السموات والارض وما بينهما فحصل الفرق اه خازن  
والى هذا الفرق أشار الشارح بقوله فيما يأتى وبينهما بون عظيم اه (قوله طوله ثمانون الخ) عبارة القرطبي  
قال مقاتل كان طوله ثمانين ذراعا وعرضه كذلك وارتفاعه فى الهواء كذلك اه (قوله مضروب) أى  
مصنوع (قوله عليه سبعة أبواب) صوابه سبعة آيات بدليل قوله على كل بيت باب مغلق وعبارة الخازن  
وعليه سبعة آيات وعلى كل بيت باب مغلق اه ولعل قول الجلال أبواب تحريف من النسخ اه (قوله  
وجدتها) هى التى بمعنى لقيت وأصبقت فتعدي لواحد فيكون يسجدون حالا من مفعولها وما عطف  
عليه اه سمين (قوله يسجدون للشمس) أى فهم محسوس (قوله فهم لا يهتدون ألا يسجدوا لله الخ) فى  
هذا الكلام مناسبة لما قبله وهى الرد على من يعبد الشمس وغيرها من دون الله لانه لا يستحق  
العبادة الا من هو قادر على من فى السموات والارض عالم بجميع المعلومات اه خازن وقوله الذى  
يخرج الحب فيه دليل على القدرة وقوله ويعلم ما يخفون الخ فيه دليل على اثبات العلم اه شيخنا  
(قوله ألا يسجدوا لله) يجب حذف هذه النون فى الرسم وأن هى الناصبة للفعل ولازائدة  
والمعنى أن يسجدوا وهذا الفعل مع أن معمول لقوله لا يهتدون لكن باسقاط حرف الجر وهو الى  
والمعنى فهم لا يهتدون الى أن يسجدوا أى الى السجود وعلى هذا الاعراب لا يصح الوقف على

نون أن كما في قوله تعالى  
لئلا يعلم أهل الكتاب  
والجملة في محل مفعول يبتدون  
باسقاط الى (الذي يخرج  
الخبء) مصدر بمعنى الخبوء  
من المطر والنبات (في  
السموات والارض ويعلم  
ما يخفون) في قلوبهم (وما  
يعلمون) بالسنتهم (الله لاله  
الاه ورب العرش العظيم)  
استئناف جملة ثناء مشتمل  
على عرش الرحمن في مقابلة  
عرش بلقيس وبينهما  
بون عظيم (قال) سليمان  
للهدهد (سننظر أصدقت)  
فيما أخبرتنا به (أم كنت  
من الكاذبين) أى من

فيحوز أن يكون على بابه  
ويحوز أن يكون مصدرا  
بمعنى فيعل وهو بمعنى فاعل  
(في الارض) حال من الفساد  
(واتبع) الجمهور على انها  
همزة وصل وفتح التاء  
والياء أى اتبعوا الشهوات  
وقرى بضم الهمزة وقطعها  
وسكون التاء وكسر الباء  
والتقدير جزاء ما اترفوا  
قوله تعالى (الامن رحم) هو  
مستثنى من ضمير الناعل  
في يزالون وذلك يعود على  
الرحمة وقيل على الاختلاف  
قوله تعالى (وكلا) هو منصوب  
(بنقض) (من أنباء) صفة  
لكل (وما ثبت) بدل من  
كل أو هو رفع باضمار هو  
ويحوز أن يكون مفعول  
نقص ويكون كلا حالا من  
ما أو من الهاء على مذهب  
من أجاز تقديم حال المجرور  
عليه أو من

قوله لا يبتدون ويصح أن يكون بدلا من أعمالهم والتقدير وزين لهم الشيطان أعمالهم عدم السجود  
اه شيخنا وفي السمين قوله ألا يسجدوا قرأ الكسائي بتخفيف الاو والباقون بتشديدها فامقراءة  
الكسائي فلا فيها حرف تنبيه واستفتاح ويا بعدها حرف نداء أو تنبيه أيضا على ماسيأتي واسجدوا  
فعل أمر فكان حق الخط على هذه القراءة أن يكون يا سجدوا ولكن الصحابة أسقطوا ألف ياء همزة  
الوصل من اسجدوا خطأ لماسقط اللفظا ووصلوا الياء بسين اسجدوا فصارت صورته يسجدوا كما  
ترى قاتمحدث القراءة ثانيا لفظا وخطا واختلقتا تقديرًا واختلف النحويون في ياء هذه هل هي حرف  
تنبيه أو لنداء أو المنادى محذوف تقديره ياء هؤلاء اسجدوا وقد تقدم ذلك عند قوله تعالى في سورة النساء  
يا ليتني والمرجح أن تكون للتنبيه لئلا يؤدي الى حذف كثير من غير بقاء ما يدل على المحذوف ألا ترى  
ان جملة النداء حذفت فلو ادعيت حذف المنادى كثر الحذف ولم يبق معمول يدل على عامله بخلاف  
ما اذا جعلتها للتنبيه ولكن عارضناها أن قبلها حرف تنبيه آخر وهو ألا وقد اعتذر عن ذلك بأنه جمع  
بينهما تأكيذا وامقراءة الباقي فتحتاج الى امعان نظر وفيها أوجه كثيرة أحدها أن لأصلها أن  
لا فان ناصبة للفعل بعدها ولذلك سقطت نون الرفع ولا بعدها حرف نفي وأن وما بعدها في موضع  
مفعول يبتدون على اسقاط الخافض أى الى أن لا يسجدوا ولا مزيدة كزيادتها في لئلا يعلم أهل  
الكتاب الثاني أنه بدل من أعمالهم وما بينهما اعتراض تقديره وزين لهم الشيطان عدم السجود  
لله الثالث انه بدل من السبيل على زيادة لا أيضا والتقدير فصد عن السجود لله اه (قوله الذي يخرج  
الخبء) يحوز أن يكون مجرور المحل نعمت الله أو بذلامنه أو بيانا ومنصوب المحل على المدح ومرفوعه على  
خبر ابتداء مضر والخبء مصدر خبأت الشئ أخبؤه خبأ من باب نفع أى سترته ثم أطلق على  
الشئ الخبوء ونحوه هذا خلق الله وفي التفسير الخبء في السموات المطر وفي الارض النبات اه سمين  
(قوله في السموات) فيه وجهان أحدهما أنه متعلق بالخبء أى الخبوء في السموات والثاني أنه متعلق  
بمخرج على أن في معنى من أى يخرجهم من السموات وهو قول الفراء اه سمين (قوله وما يعلمون) ذكره  
لتوسيع دائرة العلم للتنبيه في تساويها بالنسبة الى علمه تعالى اه أبى السعود (قوله الله لاله الاه ورب  
العرش العظيم) اعلم أن ما حكى عن الهدهد من قوله الذي يخرج الخبء الى هنا ليس داخل تحت قوله  
أحطت بمالم تحط به وانما هو من العلوم والمعارف التي اقتبسها من سليمان عليه السلام أو رده بيانا لما هو  
عليه واظهار التصلبه في الدين وكل ذلك لتوجيه قلبه عليه السلام نحو قبول كلامه وصرف عنان عزيمته  
الى غزوها وتسخير ولايتها اه أبو السعود وقوله ليس داخل تحت قوله الخ مراده بهذا أن الذي  
اختص به الهدهد عن سليمان وذكره بقوله أحطت بمالم تحط به قد انتهى بقوله ألا يسجدوا لله وأما  
قوله الذي يخرج الخبء الى قوله رب العرش العظيم فهو وان كان من مفعول الهدهد لكنه ليس  
مما علمه دون سليمان بل سليمان يعلمه أيضا على وجه أتم وأكمل من علم الهدهد وانما ذكره  
الهدهد بيانا لما هو عليه أى لما هو معتقده واظهار التصلبه في الدين (قوله وبينهما بون) أى  
بعد وفي المختار البون الفضل والمزية وقد بان من باب قال وباع وبينهما بون بعيد وبين بعيد  
والواو أفصح فأما بمعنى البعد فيقال ان بينهما بينا لا غير اه وفي المصباح البون الفضل والمزية  
وهو مصدر بانه ييونه بونا اذا فضله وبينهما بون أى بين درجتيهما أو بين اعتباريهما في الشرف  
وأما في التباعد الجسماني فيقال بينهما بين بالياء لا غير اه (قوله قال سننظر) استئناف وقع  
جوابا عن سؤال نشأ من حكاية كلام الهدهد كأنه قيل فافعل سليمان بعد ذلك فقيس قال

هذا النوع فهو أبلغ من أم كذبت فيه ثم دهم على الماء فاستخرج وارثوا وتوضؤوا وصلوا ثم كتب سليمان كتابا صورته من عبد الله سليمان بن داود إلى بلقيس ملكة سبأ بسم الله الرحمن الرحيم السلام على من اتبع الهدى أما بعد فلا تعلموا على وأتوني مسلمين ثم طبعه بالمسك وختمه بخاتمته ثم قال للهدهد (أذهب بكتابي هذا فالقه اليهم) أي بلقيس وقومها (ثم تول) انصرف (عنهم) وقف قريبا منهم (فانظر ماذا يرجعون) يردون من الجواب فاخذوه وأتاهوا وحولها جندها وألقاه في حجرها فلما رأته ارتعدت وخضعت خوفا ثم وقفت على ما فيه ثم (قالت) لاشراف قومها (يا أيها الملأ أني) بتحقيق لهم زين وتسهيل الثانية بقلبها واوامكسورة (ألقى إلى

أنباء على هذا المذهب أيضا ويكون كلاب معني جميعا في هذه) قيل في الدنيا وقيل في هذه السورة والله أعلم

✽ سورة يوسف عليه السلام ✽

(بسم الله الرحمن الرحيم) قوله تعالى (تلك آيات الكتاب قد ذكر في أول يونس قوله تعالى (قرآنا) فيه وجهان أحدهما أنه توطئة للحال التي هي (عربيا) والثاني أنه حال وهو مصدر في موضع المفعول أي مجموعا ومحتمما وعربي صفة له على

سننظر أي نتعرف اه شيخنا (قوله فهو أبلغ من أم كذبت) عبارة البيضاوي والتغيير للبالغة والمحافظة على الفواصل اه وفي الشهاب قوله للبالغة أي لم يقل أم كذبت مع أنه أخصر وأشهر لأن هذا أبلغ لأفادته انحرطه في سلك الكاذبين وعده منهم فهو يفيد أنه كاذب لا محالة على أم وجه ومن كان كذلك لا يوثق به اه (قوله من أم كذبت فيه) أي فيما أخبرتنا به (قوله من عبد الله الخ) لم يبدأ باسم الله لأنها كانت كافرة قارئة فخاف من كفرها أن تستخف باسم الله فجعل اسمه وقاية لاسم الله وكانت عربية والكتابة عربية وهو الظاهر وقيل أنه كتب بالجمجمة ولها ترجمان يترجم لها به لأنها عربية ويحتمل أنها كانت تعرف غير العربي أيضا اه شيخنا (قوله ثم طبعه بالمسك) أي جعل عليه قطعة مسك كالشمع اه شيخنا (قوله فألقه اليهم) انما قال اليهم بلفظ الجمع لانه جعله جوابا لقول الهدهد وجدتها وقومها يسجدون للشمس من دون الله فكأنه قال فألقه إلى الذين هذا دينهم اه خازن وقرأ أبو عمرو وحمة وأبو بكر باسكان الماء وقلون بكسرهما فقط من غير صلة بلا خلاف عنه وهشام عنه وجهان القصر والصلة والباقون بالصلة بلا خلاف وقد تقدم توجيه ذلك كله في آل عمران والنساء وغيرهما عند يؤده اليك ونوله ماتولى وقرأ مسلم ابن جندب بضم الماء موصولة بواو فالق هو اليهم وقد تقدم أن الضم الأصل اه سمين (قوله ماذا يرجعون) ان جعلنا انظر بمعنى تأمل وتفكر كانت الاستفهامية وفيها حينئذ وجهان أحدهما ان تجعل مع ذابنزة اسم واحد ويكون مفعولا بيرجعون تقديره أي شيء يرجعون والثاني أن تجعل ما مبتدأ وذابنزة الذي ويرجعون صلتها وعائدها محذوف تقديره أي شيء الذي يرجعون وهذا الموصول هو خبر ما استفهامية وعلى التقديرين فالجملة الاستفهامية قد علق عنها العامل وهو انظر بالاستفهام فجعلها النصب على اسقاط الخافض أي انظر في كذا وفكر فيه وان جعلناه بمعنى انتظر من قوله انظرونا نقبس من نوركم كانت ماذا بمعنى الذي ويرجعون صلة والعائد مقدر كما مر تقريره وهذا الموصول مفعول به أي انتظر الذي يرجعون اه سمين (قوله من الجواب) بيان لما وعبرة البيضاوي ماذا يرجع بعضهم إلى بعض من القول اه (قوله فأخذه) أي أخذ الهدهد الكتاب وأتاه الخ وعبرة القرطبي وقال مقاتل حمل الهدهد الكتاب بمنقاره وطار حتى وقف على رأس المرأة وحولها الجنود والعساكر فرفرف ساعة والناس ينظرون فرفعت المرأة رأسها فألقى الكتاب في حجرها انتهت وفي الخازن كلقرطبي أيضا ان الهدهد أخذ الكتاب وأتى به إلى بلقيس وكانت بأرض مأرب من اليمن على ثلاث مراحل من صنعاء فوجد هانئة مستلقية على قفاها وقد غلقت الابواب ووضعت المفاتيح تحت رأسها وكذلك كانت تفعل اذا رقدت فالتى الكتاب على نحرها وقيل حمل الهدهد الكتاب بمنقاره ساعة والناس ينظرون فرفعت بلقيس رأسها فألقى الكتاب في حجرها وقال وهب بن منبه كانت لها كوة مستقبلة الشمس تقع فيها حين تطلع فاذا نظرت اليها سجدت لها فجاء الهدهد فسد الكوة يجناحيه فارتفعت الشمس ولم تعلم فلما استبطأت الشمس قامت تنظر فرمي بالصحيفة اليها فاخذت بلقيس الكتاب وكانت قارئة فلما رأت الخاتم ارتعدت وخضعت لان ملك سليمان كان في خاتمه وعرفت ان الذي ارسل الكتاب اعظم ملكا منها فقرأت الكتاب وتأخر الهدهد غير بعيد وجاءت هي حتى قدت على سرير ملكها وجمعت الملأ من قومها وم الاشراف اه (قوله ارتعدت) وفي نسخة ارتعدت بالبناء للمفعول (قوله يا أيها الملأ) أي الاشراف سموا ملأ لانهم يملؤون العيون اه شيخنا (قوله وتسهيل الثانية) ليس المراد بالتسهيل هنا معناه المشهور بل المراد به القلب فقوله بقلبها واوا تفسير للتسهيل والقراءتان سبعيتان اه شيخنا (قوله اني القى) بالبناء للمجهول والفاعل

من سليمان وانه) أى مضمونه  
(بسم الله الرحمن الرحيم  
ألا تعلوا على وأتوني مسلمين  
قالت يا أيها الملاء أفتوني)  
بتحقيق الهمزتين وتسهيل  
الثانية بقدها واو أى أشيروا  
على (فى أمرى ما كنت قاطعة  
أمر) قاضيته (حتى تشهدون)  
تحضرون (قالوا نحن اولوا  
قوة وأولوا بأس شديد)  
اى اصحاب شدة فى الحرب  
(والامرايك فانظرى ماذا  
تأمرين) ناطعك (قالت ان  
الملوك اذا دخلوا قرية  
أفسدوها) بالتخريب  
(وجعلوا اعزة اهلها اذلة  
وكذلك يفعلون) اى مرسلو  
الكتاب (وانى رسالة  
اليهم بهدية فناظرة بم يرجع  
المرسلون) من قبول الهدية  
اوردها ان كان ملكا قبلها  
اونبيلما قبلها فارسلت خدما  
ذكورا واناثا

راى من يصف الصفة او  
حال من الضمير الذى فى  
المصدر على رأى من قال  
يحتمل الضمير اذ وقع موقع  
ما يحتمل الضمير \* قوله  
تعالى (احسن) ينتصب  
انتصاب المصدر (بما وحينما)  
مصدرية وهذا مفعول  
او حينما (القرآن) نعمت له  
اويان ويجوز فى العربية  
جره على البدل من ماورفعه  
على اضماره والباء متعلقة  
بنقص ويجوز ان يكون  
حالا من احسن والهاء فى  
(قبله)

محذوف قيل لجهلها به ان لم تكن شاهدته وقيل لا حقاره ان كانت رآته اه شيخنا (قوله كريم) اى  
مكرم معظم بختمه فلذا قال مختوم وعن ابن عباس عن النبي ﷺ انه قال كرامة الكتاب ختمه اه  
خازن وعن ابن المقفع من كتب الى أخيه كتابا ولم يختمه فقد استخف به اه خطيب وفى البيضاوى  
كريم لكرم مضمونه أو مرسله أو لانه كان مختوما أو لغرابة شأنه اه (قوله انه من سليمان) استئناف  
وقع جوابا عن سؤال مقدر كانه قيل ممن هو وماذا مضمونه فقالت انه من سليمان وانه أى مضمونه أو  
المكتوب فيه بسم الله الرحمن الرحيم وفيه اشارة الى سبب وصفها اياه بالكرم وأن لا تعلوا على أن  
مفسرة ولا نهاية أى لا تكبروا كما يفعل جبابرة الملوك وقيل مصدرية ناسبة للفعل ولا نافية محلها  
الرفع على أنها بدل من كتاب أو خبر لمبتدأ مضمير يليق بالمقام أى مضمونه أن لا تعلوا أو بالنصب باسقاط  
الخافض أى بان لا تعلوا اه أبو السعود وقوله أن مفسرة والمفسر كتاب لتضمنه معنى القول دون حروفه  
والمعنى ألقى الى كتاب هو أى ذلك الكتاب أى مضمونه ومقصوده النهى عن العلوا والامر بالاقتياد  
(قوله وأتوني مسلمين) أى طائعين مؤمنين وقيل منقادين اه خازن (قوله قالت يا أيها الملاء) أى الاشرف  
من قومها وكانوا اثلاثمائة واثنى عشر لكل واحد منهم عشرة آلاف من الاتباع اه شيخنا (قوله ما كنت  
قاطعة أمر الخ) أى عادى وشأنى معكم أن لا أفعل أمرا حتى أحضركم وأشاوركم اه شيخنا (قوله قاضيته)  
أى فاصلته (قوله حتى تشهدون) المضارع منصوب بحتى ونصبه بحذف نون الرفع والنون الموجودة  
نون الوقاية وياء المتكلم محذوفة اه شيخنا (قوله نحن أولوا قوة الخ) يعنى أشاروا عليها بالقتال ومع  
ذلك ردوا الامر الى رأيها فقالوا والامرايك الخ اه شيخنا (قوله اصحاب شدة) تفسير لاولوا الثانية  
(قوله ماذا تأمرين) ماذا هو المفعول الثانى لتأمرين والاول محذوف تقديره تأمريننا والاستفهام  
معلق للنظر ولا يخفى حكمه مما تقدم اه سمين (قوله نطعك) مجزوم فى جواب الامر (قوله قالت ان الملوك  
الخ) أى فلم ترض بالحرب الذى أشاروا عليها به بل مالت للصلح وبينت السبب فى رغبتها فيه فقالت  
ان الملوك الخ اه شيخنا (قوله اذا دخلوا قرية) أى عنوة وقهرا (قوله وكذلك يفعلون) هذا من جملة  
كلامها اكدت به ما قبله وقوله أى مرسلو الكتاب تفسير لاووا فى يفعلون اه شيخنا أى أن الذين  
أرسلوا الكتاب يفعلون كذلك أى مثل الذى تفعله الملوك مما ذكر (قوله فناظرة بم يرجع المرسلون)  
بم متعلق بيرجع وقوله من قبول الهدية الخ بيان لما وفى السمين قوله فناظرة عطف على رسالة وبم  
متعلق بيرجع وقدم الخوف فجعلها متعلقة بناظرة وهذه الاستقيم لان اسم الاستفهام له صدر الكلام  
وبم يرجع معلق لناظرة اه والمعنى منتظرة رجوع الرسل وعودهم الى بأى جواب هل بقبول  
الهدية أو بردها اه (قوله وان كان ملكا قبلها) أى وقالتلناه وقوله اونبيلما قبلها اى واتبعناه وذلك  
لانها كانت لبيبة عاقلة متقنة للامور وكانت تعرف ان النبي لا يقبل الهدية ولعل هذا فى حق  
غير نبينا اما هو فكان يقبل الهدية ويرد الصدقة اه شيخنا وعبرة الخازن وذلك ان بلقيس كانت  
امراة لبيبة عاقلة قد ساست الامور وجربتها انتهت (قوله فأرسلت خدما ذكورا واناثا الخ)  
عبرة الخازن فأهدت وصفاء ووصائف قال ابن عباس مائة وصيف ومائة وصيفة وقال وهب  
 وغيره عمدت بلقيس الى خمسمائة غلام وخمسمائة جارية فالبست الجوارى لباس الغلمان الاقية  
والمناطق والبست الغلمان لباس الجوارى وجعلت فى ايديهم اساور الذهب وفى اعناقهم  
اطواق الذهب وفى آذانهم اقردة وشنوقا مرصعات بأنواع الجواهر وحملت الجوارى على خمسمائة  
فرس والغلمان على خمسمائة برذون على كل فرس سرج من الذهب مرصع بالجواهر



ألفا بالسوية وخمسة لينة  
من الذهب وتاجا مكللا  
بالجواهر ومسكا وعنبرا

ترجع على القرآن وعلى هذا  
أولى الأحياء \* قوله تعالى  
(اذ قال) أى اذ كرأذوفى  
(يوسف) ست لغات ضم  
السين وفتحها وكسرها  
بغير همز فيهن وبالحمز فيهن  
ومثله يونس (ياأبت) يقرأ  
بكسر التاء والتاء فيه زائدة  
عوضا من ياء المتكلم وهذا فى  
النداء خاصة وكسرت التاء  
لتدل على الياء المحذوفة  
ولا يجمع بينهما الا يجمع بين  
العوض والمعوذ ويقرأ  
بفتحها وفيه ثلاثة أوجه  
أحدها أنه حذف التاء التى  
هى عوض من الياء كما تحذف  
تاء طلحة فى الترخيم وزيدت  
بدهاء أخرى وحركت  
بحركة ما قبلها كما قالوا  
يا طلحة أقبل بالفتح والثانى  
أنه أبدل من الكسرة  
فتحة كما تبدل من الياء ألف  
والثالث أنه أراد ياأبتا كما  
جاء فى الشعر ياأبتاه عليك  
أو عساك فحذفت الألف  
تخفيفا وقد أجاز بعضهم ضم  
التاء لشبهها بتاء التأنيث  
فأما الوقف على هذا الاسم  
فبالتاء عند قوم لأنها ليست  
للتأنيث فيبقى لفظها دليلا  
على المحذوف وبالهاء عند  
آخرين شبهوها بهاء التأنيث  
وقيل الهاء بدل من الألف  
المبدلة من الياء وقيل هى  
زائدة لبيان الحركة (أحد  
عشر) بفتح

واغشية الديباج وبعثت اليه لبنات من ذهب ولبنات من فضة وتاجا مكللا بالدر والياقوت وأرسلت  
بالمسك والعنبر والموذ والالنجوج وعمدت الى حقة جعلت فيها درة ثمينة غير مثقوبة وخرزة جزع  
معوجة الثقب ودعت رجلا من أشرف قومها يقال له المنذر بن عمرو وضمت اليه رجلا من قومها أحباب  
عقل ورأى وكتبت مع المنذر كتابا تذكريه الهدية وقالت ان كنت نبيا فيز بين الوصفاء والوصائف  
وأخبرنا بما فى الحقة قبل أن تفتحها واثقب الدرة ثقباً مستويا وأدخل فى الخرزة خيطا من غير علاج  
انس ولا جن وأمرت بلقيس الغامان فقالت اذا كلمكم سليمان فكلموه بكلام فيه تأنيث وتخيث يشبه  
كلام النساء وأمرت الجوارى أن يكلموه بكلام فيه غلظة يشبه كلام الرجال ثم قالت للرسول انظر الى  
الرجل اذ دخلت عليه فان نظرت اليك نظرافيه غضب فاعلم أنه ملك فلا يهولنك منظره فأنا أعز منه وان  
رأيت الرجل بشاشا لطيفا علم أنه نبى فتفهم قوله ورد الجواب فانطلق الرسول بالهدايا وأقبل المهدد  
مسرعاً الى سليمان فاخبره الخبر فامر سليمان الجن أن يضربوا البنان الذهب والفضة ففعلوا وأمرهم بعمل  
ميدان مقدار تسع فراسخ وأن يفرش فيه لبن الذهب والفضة وأن يخلوا قدر تلك اللبنات التى معهم وأن  
يعملوا حول الميدان حائطا مشرفا من الذهب والفضة ففعلوا ثم قال سليمان أى دواب البر والبحر أحسن  
فقالوا يا نبى الله رأينا فى بحر كذا دواب مختلفة ألوانها لها أجنحة وأعراف ونواص قال على بها فتوه بها  
فقال شدوها عن عيين الميدان وشماله وقال للجن على باولادكم فاجتمع منهم خلق كثير فاقامهم على عيين  
الميدان وشماله ثم قعد سليمان فى مجلسه على سريريه ووضع أربعة آلاف كرسي على يمينه وعلى شماله وأمر الجن  
والانس والشياطين والوحوش والسباع والطير فاصطفوا فراسخ عن يمينه وشماله فلما دنا القوم من  
الميدان ونظروا الى ملك سليمان ورأوا الدواب التى لم يروا مثلها تروث على لبن الذهب والفضة تقاصرت  
اليهم أنفسهم ووضعوا امامهم من الهدايا وقيل ان سليمان لما فرش الميدان بلبنات الذهب والفضة ترك من  
طريقهم موضعاً على قدر مامعهم من اللبنات فلما رأى الرسل موضع اللبنات خالوا خافوا وأن يتهموا بذلك  
فوضعوا مامعهم من اللبن فى ذلك الموضع ولما نظروا الى الشياطين هالهم مارأوا وفزعوا فقلت لهم  
الشياطين جوزوا الأباس عليكم وكانوا يرون على كراديس الانس والجن والوحش والطير حتى وقفوا  
بين يدي سليمان فأقبل عليهم بوجه طلق وتلقاها متلقى حسنا وسالهم عن حالهم فاخبره رئيس القوم بما  
جاؤا فيه واعطاه كتاب الملكة فظفر فيه وقال أين الحق فأتى بها فحرقها فبجاء جبريل عليه الصلاة  
والسلام فاخبره بما فيها فقال لهم ان فيها درة ثمينة غير مثقوبة وخرزة فقال الرسول صدقت فاتقب  
الدرة وأدخل الخيط فى الخرزة فقال سليمان من لى بثقبها وسأل الانس والجن فلم يكن عندهم علم ذلك ثم  
سال الشياطين فقالوا انزل الى الارضة فلما جاءت الارضة أخذت شعرة فى فمها ودخلت فيها حتى  
خرجت من الجانب الآخر فقال لها سليمان ما حاجتك فقالت تصير رزقى فى الشجر فقال لها لك ذلك  
ثم قال من لهذه الخرزة فقالت دودة بيضاء أنا لها يا نبى الله فاخذت الدودة خيطا فى فمها ودخلت الثقب حتى  
خرجت من الجانب الآخر فقال لها سليمان ما حاجتك قالت يكون رزقى فى الفواكه فقال لك ذلك ثم ميز  
بين الغلمان والجوارى بان أمرهم بان يغسلوا وجوههم وأيديهم فجعلت الجارية تأخذ الماء بيدها وتضرب  
بها الاخرى وتغسل وجهها والغلام يأخذ الماء بيده ويضرب به وجهه وكانت الجارية تصب الماء على باطن  
ساعدها والغلام يصبه على ظهره فيزين الغلمان والجوارى ثم دس سليمان الهدية كما أخبر الله عنه بقوله فلما جاء  
سليمان الخ أنهت (قوله بالسوية) أى نصفهم من الغلمان ونصفهم من الجوارى اه شيخنا (قوله

وغير ذلك مع رسول  
بكتاب فأسرع الهدد  
الى سليمان يخبره الخبر فأمر  
أن تضرب لبنات الذهب  
والفضة وان تبسط من  
موضعه الى تسعة فراسخ  
ميدانا وأن يبنوا حوله  
حائطاً مشرفاً من الذهب  
والفضة وان يؤتى باحسن  
دواب البر والبحر مع أولاد  
الجن عن يمين الميدان وشماله  
(فلما جاء) الرسول بالهدية  
ومعه أتباعه (سليمان قال  
اتمدون بآلاتي الله)  
من النبوة والملك (خير  
مما آتاكم) من الدنيا (بل  
أتم بهديكم) تفرحون  
لفخركم بزخارف الدنيا  
(ارجع اليهم) بما آتيت به من  
الهدية (فلنأتينهم) مجنود  
لا قبل (لهم بها  
ولنخرجهم منها) من بلادهم  
سبأ سميت باسم أبي قبيلتهم  
(أذلة وهم صاغرون) أي ان  
لم يأتوني مسلمين فلما رجع  
اليها الرسول بالهدية جعلت  
سريرها داخل سبعة أبواب  
داخل قصرها وقصرها  
داخل سبعة قصور وأغلقت  
الابواب وجعلت عليها  
حراساً وتجهزت للمسير الى  
سليمان لتنظر ما يأمرك به  
فارتحلت في اثني عشر ألف  
قيل مع كل قيل ألف  
كثيرة الى أن قربت منه  
على فرسخ شعربها (قال يا أيها  
الملايك) في الهمزتين  
ما تقدم (يأتيني) بعرشها قبل  
أن يأتوني مسلمين) منقادين

مع رسول) متعلق بقوله فارسلت خدماً الخ (قوله فأمر أن تضرب) أي أمر الجن أن تضرب الخ أي كما  
يضرب الطين لبنات وقوله وأن تبسط أي توضع في الأرض مثبتة كما يوضع وقوله البلاط من  
موضعه أي من موضع سليمان الى تسعة فراسخ أي من جهة بلقيس مسيرة يوم وثمان يوم وقوله ميدانا  
حال من تسعة فراسخ أي حال كونها ميدانا والميدان بفتح أوله وكسره محل ركض الخيل والجمع  
ميادين كما في القاموس وقوله وأن يبنوا أي الجن حائطاً مشرفاً أي عاليًا مرتفعاً وقوله مع أولاد الجن أي  
فجعلهم خدماً للدواب وقوله عن يمين الميدان الخ أي حال كونهم واقفين بها عن يمين الميدان وشماله  
والغرض من هذا اظهار البأس والشدة على رسول بلقيس ليخبرها بما رأى اه شيخنا (قوله قال  
اتمدون) استفهام انكار وتوبيخ أي لا ينبغي لكم يا أهل سبأ ان تمدوني وتعاونوني بالمال وقوله  
فما آتاني الله الخ تعليل لهذا النفي وقوله بل أنتم الخ اضراب انتقالي بين به السبب الحامل لهم على امداده  
بالمال اه شيخنا والهدية مصدر بمعنى الاهداء مضاف لفاعله أي تفرحون بما تهديونه اقتضار اعلى  
أمثالكم أو لمفعوله أي تفرحون بما يهدي اليكم حبا في كثرة أموالكم وعبرة الخازن بل أنتم بهديكم  
تفرحون معناه انكم أهل مفاخرة ومكاثرة بالدنيا تفرحون باهداء بعضهم الى بعض وأما أنا فلا أفرح  
بالدنيا وليست الدنيا من حاجتي لان الله عز وجل قد أعطاني منها ما لم يعط أحدا ومع ذلك أكرمني  
بالدين والنبوة ثم قال للنذر بن عمرو وأمير الوفدار جع اليهم الخ اه (قوله أذلة) حال وقوله وهم  
صاغرون حال ثانية مؤكدة للاولى اه شيخنا (قوله ان لم يأتوني مسلمين) بين بهذا المقدراً أن القسم  
المذكورة معلق عليه فلم يحث سليمان في قسمه وانما كان يحث لولم يكن قسمه معلقاً اه شيخنا  
(قوله فلما رجع اليها الرسول الخ) قال ابن عباس لما رجعت رسل بلقيس اليها من عند سليمان وأخبروها  
الخبر قالت قد عرفت والله ما هذا بملك ولا لنا به من طاقة وبعثت الى سليمان اني قادمة اليك بملوك قومي  
حتى أنظر ما أمرك وما تدعوا اليه من دينك ثم ارتحلت الى سليمان في اثني عشر ألف قائدة تحت كل قائد  
ألف اه خازن (قوله داخل سبعة أبواب) عبارة الخازن ثم أمرت بعرشها فجعلته في آخر سبعة أبيات  
بعضها داخل بعض ثم أغلقت عليه سبعة أبواب الخ اه (قوله حرسا) بفتح حاء جمع حارس كخدم  
جمع خادم أو بضم الاول وتشديد الثاني مفتوحاً كركع جمع راكم اه شيخنا (قوله قيل) بفتح القاف  
أي ملك من ملوكها وسمى قيلاً لانه ينفذ كل ما يقول وتقدم في عبارة الخازن أنه يقال له قائد اه (قوله  
الى أن قربت منه) أي من سليمان وقوله شعربها بفتح حاء جمع شعربا بفتح شين على سريره  
فسمع هر جاً قريباً منه فقال ما هذا قالوا بلقيس قد نزلت هنا بهذا المكان وكانت على مسيرة فرسخ  
من سليمان فاقبل سليمان على جنوده وقال يا أيها الملايخ اه خازن (قوله قال يا أيها الملايخ) الخطاب  
هنا لكل من هو عنده في قبضته من الجن والانس وغيرهما اه شيخنا (قوله في الهمزتين ما تقدم)  
أي من تحقيقهما وإبدال الثانية واوا اه شيخنا (قوله أيكما يأتيني بعرشها) وكان سليمان اذ ذاك  
في بيت المقدس وعرشها في سبأ بالمدن باليمن وبينها وبين بيت المقدس مسيرة شهرين اه شيخنا  
(قوله فليأخذ قبل ذلك) أي قبل آتيانهم مسلمين لانهم بعد حينئذ حريون وقوله لا بعده أي لان  
اسلامهم) يعصم ما لهم اه شيخنا (قوله قال عفريت) بكسر العين وقرى شاذاً بفتحها اه شيخنا (قوله  
هو القوي الشديد) كان مثل الجبل يضع قدمه عند منتهى طرفه وكان مسحر السليمان واسمه  
ذكوان وقيل صخر اه شيخنا (قوله أنا آتيك به) يحتمل أنه مضارع أصله أتي بهمزتين فوزنه

قبل أن تقوم من مقامك)

الذي تجلس فيه للقضاء وهو من الغداة الى نصف النهار (واني عليه لقوى) أي على حمله (أمين) أي على ما فيه من الجواهر وغيرها قال سليمان أريد أسرع من ذلك (قال الذي عنده علم من الكتاب) (المنزّل وهو آصف بن برخيا كان صديقا يعلم اسم الله الاعظم الذي اذا دعى به أجاب) (أنا آتيك به قبل أن يرتد إليك طرفك) اذا نظرت به الى شيء ما قال له انظر الى السماء فظفر اليها ثم رد بطرفه فوجده موضوعا بين يديه ففي نظره الى السماء دعا آصف بالاسم الاعظم أن يأتي الله به فحصل بان جرى تحت الارض حتى نبع تحت كرسى سليمان (فلما رآه مستقرا) أي ساكنا عنده قال هذا) أي الاتيان به (من فضل ربي ليبلوني) ليختبرني (أشكر) بتحقيق الهمزتين وابدال الثانية ألفا وتسهيلها وادخال ألف بين المسهلة والاخرى وتركه (أم أ كفر) النعمة (ومن شكر فأنما يشكر لنفسه) أي لاجلها لان ثواب شكره (ومن كفر) النعمة (فان ربي غني) عن شكره (كريم) بالافضال على من يكفرها (فالنكروا حال تنكره اذا رآه) (نظروا) أي نعلم (قوله) لما قيل له أن فيه شيئا أي نقصا والقائل له ماذ كرا الجن وقالوا له أيضا في شأنها كما سيأتي ان رجلها كرجلي حمار والحامل لهم على هذا الذم تنفيره عن تزوجها لانهم ظنوا وفهموا أنه سيتزوجها وكرهوا ذلك لامرين الاول أن أمها تكون من الذين لا يهتدون) الى معرفة ما يغير عليهم قصد بذلك اختبار عقلها ما قيل له ان فيه شيئا يغيروه بزيادة أو نقص

أفعل فالاولى زائدة والثانية هي فاء الكلمة ويحتمل انه اسم فاعل فوزنه فاعل فاهمزة الاولى فاء الكلمة والالف بعدها زائدة كالتى في ضارب وقائم اه شيخنا (قوله قبل أن تقوم من مقامك) أي من مجلسك (قوله علم من الكتاب المنزل) أي على الانبياء قبل سليمان كالتوراة الذي أنزل على موسى اه شيخنا (قوله وهو آصف بن برخيا) بالمد والقصر اه شهاب وآصف هذا كان وزير سليمان وقيل كاتبه وكان من أولياء الله تعالى تظهر الخوارق على يديه كثيرا اه شيخنا وقيل الذي عنده علم من الكتاب هو جبريل وقيل الخضر وقيل ملك آخر وقيل سليمان نفسه وعلى هذا فالخطاب في أنا آتيك لا معرفت كانه استبطأه فقال له ذلك اه بياضوى (قوله كان صديقا) أي مبالغا في الصدق مع الله ومع الخلق اه (قوله يعلم اسم الله الاعظم) قيل كان الدعاء الذي دعا به اذا الجلال والاكرام وقيل يا حي يا قيوم وروى ذلك عن عائشة وروى عن الزهري قال دعاء الذي عنده علم من الكتاب يا هنا واله كل شيء الها واحد الا الله الا أنت ائتني بعرشها قال ابن عباس ان آصف قال لسليمان حين صلى مدعينيك حتى ينتهى طرفك فهدس سليمان عينيه ونظر نحو اليمين ودعا آصف فبعث الله الملائكة فحملوا السرير يحدون به تحت الارض حتى نبع بين يدي سليمان وقيل خر سليمان ساجدا ودعا باسم الله الاعظم فغاب العرش تحت الارض حتى ظهر عند كرسى سليمان اه خازن (قوله قبل أن يرتد إليك طرفك) قال أبو السعود الطرف تحريك الاجفان وفتحها للنظر الى شيء وارناده انضمامها ولكونه أمر طبيعيا غير منوط بالقصد أثر الارتداد على الرد اه شيخنا وفي القاموس ان الطرف كايطلق على نظر العين يطبق على العين نفسها اه (قوله قال له) أي قال آصف له أي لسليمان انظر الخ وقوله فنظر أي سليمان وقوله بطرفه الباء زائدة في المفعول (قوله بان جرى تحت الارض) أي بحمل الملائكة له لامر الله لهم بذلك اه شيخنا (قوله فلما رآه الخ) مرتب على ما ذكره الشارح بقوله قال له انظر الى السماء الخ اه شيخنا (قوله مستقرا) حال من الباء في رآه وليس المراد بالاستقرار هنا مطلق الحصول الذي هو المتعلق العام للظرف اذ لو كان كذلك لوجب حذفه بل المراد بالاستقرار هنا حصول خاص وهو الثبوت من غير تحرك وتقلقل فلذلك قال الشارح أي ساكنا أي غير متحرك كأنه وضع من قبل بزم من متسع اه شيخنا (قوله من فضل ربي) أي احسانه الى وقوله أشكر أي بان اراه فضلا من الله بلا حول مني ولا قوة وأقوم بحقه أم أ كفر بان أثبت لنفسى فعلا وتصرفا في ذلك أو أقصر في أداء موجهة ومحلها نصب على البدل من الباء اه بياضوى (قوله وادخل ألف بين المسهلة والاخرى الخ) أي فالتقرا آت أربعة وكلها سبعة اه شيخنا (قوله لان ثواب شكره له) أي لان الشكر قيد النعمة الموجودة وصيد النعمة المفقودة اه خازن (قوله بالافضال على من يكفرها) أي فلا يقطع نعمه عنه بسبب اعراضه عن الشكر وكفران النعمة اه خازن (قوله قال نكروا لها عرشها) معطوف في المعنى على قوله قال هذا من فضل ربي ولم يقصود عطف المتعلق فكان يكفي أن يقال ونكروا لها عرشها وانما أعيد ذكر القول لتكون المتعلق مختلفا لكونه أول لاثناء على الله تعالى وثانيا متعلقا بشأن عرشها اه شيخنا (قوله الي حال تنكره اذا رآه) قال الراغب التسيير جعل الشيء بحيث لا يعرف ضد التعريف ومنه نقل الى مصطلح أهل العربية اه شهاب (قوله ننظر) أي نعلم (قوله لما قيل له أن فيه شيئا) أي نقصا والقائل له ماذ كرا الجن وقالوا له أيضا في شأنها كما سيأتي ان رجلها كرجلي حمار والحامل لهم على هذا الذم تنفيره عن تزوجها لانهم ظنوا وفهموا أنه سيتزوجها وكرهوا ذلك لامرين الاول أن أمها

تكون من الذين لا يهتدون) الى معرفة ما يغير عليهم قصد بذلك اختبار عقلها ما قيل له ان فيه شيئا يغيروه بزيادة أو نقص

أو غير ذلك (فلما جاءت قيل) لها (أهكذا عرشك) أى مثل هذا عرشك (قالت كأنه هو) أى فعرشته وشبهت عليهم كاشبهوا عليه الذم يقل أهدا عرشك ولو قيل هذا قالت نعم قال سليمان لما رأى لها معرفة وعلماً (وأوتينا العلم من قبلها وكنامسدين وصدها) عن عبادة الله (ما كانت تعبد من دون الله) أى غيره (انها كانت من قوم كافرين قيل لها) أيضاً (ادخلى الصرح) هو سطح من زجاج أبيض شفاف تحته ماء عذب جار فيه

العين على الاصل وبساكنها على التخفيف فرارا من توالى الحركات وايدانا بشدة الامتزاج وكرر رأيت تفخيلا وطول الكلام وجعل الضمير على لفظ المذكر لانه وصفه بصفات من يعقل من السباحة والسجود ولذلك جمع الصفة جمع السلامة و(ساجدين) حال لان الرؤية من رؤية العين قوله تعالى (رؤياك) الاصل الهمز وعليه الجمهور وقرىءوا مكان الهمز لانضم ما قبلها ومن العرب من يدغم فيقول رياك فاجرى الخفيفة مجرى الاصلية ومنهم من يكسر الراء لتناسب الياء (فيكيدوا) جواب النهى و(كيدا) فيه وجهان أحدهما هو مفعول به والمعنى فيضعون لك أمرا يكيدوك وهو مصدر في

كانت جنية فخافوا أن تفشى له أسرار الجن والثاني أنهم حافوا أن يأتي له منها أولاد فيخلفوه في تسخير الجن فيدوم عليهم الذل والاستخدام اه شيخنا (قوله أو غير ذلك) كجعل أعلاه أسفله اه شيخنا (قوله قيل لها) أى من جهة سليمان اما بالذات أو بالواسطة اه أبو السعود (قوله هكذا عرشك) أى الذى تركته في قصرك وأغلقتى عليه الابواب وجعلت على جرسا اه شيخنا والهمزة للاستفهام والهاء حرف تنبيه والكاف حرف جر وذا اسم اشارة مجرورها والجار والمجرور خبر مقدم وعرشك مبتدأ مؤخر وفصل في هذا التركيب بين ها التنبيه واسم الاشارة بحرف الجار وهو الكاف والاصل اتصال ها التنبيه باسم الاشارة فكان مقتضاه أن يقال أ كهدا عرشك وهذا الفصل لا يجوز بغير الكاف من حروف الجر فلو قلت أهدا مررت وأهدا فعلت لم يحز فيه ذلك الفصل بان تقول أهدا مررت وأهدا فعلت اه سمين (قوله وشبهت عليهم) أى مع علمها بحقيقة الحال تلويحا بما اعتراه بالتكريم من نوع مغايرة في الصفات مع اتحاد الذات ومراعاة لحسن الادب في مجازاته عليه الصلاة والسلام اه أبو السعود (قوله فلو قيل هذا) أى أهدا عرشك (قوله قال سليمان لما رأى الخ) أى لاجل الشاء على الله والتحدث بنعمه أى هي وان هديت الى العلم بحال الله وقدرته وصدق الرسل والمجرات والى الاسلام لكننا أوتينا العلم من قبلها أى من قبل أن توتى هي العلم وكنامسدين من قبل ان تسلم وقوله هذا معطوف على مقدر تقديره فقد أصابت في الجواب وعقلت وعرفت وأوتينا العلم من قبلها اه شيخنا وعبرة أبى السعود أى قال سليمان ما ذكر الى قوله كافرين أى قاله هو وقومه كانهم لما سمعوا قولها كأنه هو قالوا أصابت في الجواب وعلمت قدرة الله وصحة النبوة بما سمعت من الآيات المتقدمة وبما عاينت من هذه المعجزة الباهرة من أمر عرشها ورزقت الاسلام فمعطفوا على ذلك قولهم وأوتينا العلم الخ أى وأوتينا نحن العلم بالله والاسلام قبلها وصدها عن التقدم الى الاسلام عبادة الشمس ونشؤها بين أظهر الكفرة اه وفي السمين قوله وأوتينا العلم من قبلها فيه وجهان \* أحدهما انه من كلام بلقيس فالضمير في قبلها راجع للمعجزة والحالة الدال عليهما السياق والمعنى وأوتينا العلم بنبوة سليمان من قبل ظهور هذه المعجزة أو من قبل هذه الحالة وذلك لما رأيت قبل ذلك من أمر الهدد ورد الهدية \* والثاني أنه من كلام سليمان وأتباعه فالضمير في قبلها عائد على بلقيس اه (قوله وصدها الخ) من جملة كلام سليمان أو من جملة كلامها على الاحتمالين السابقين وذكر أبو السعود احتمالا آخر وهو أنه من كلام الله تعالى وقوله ما كانت مافاعل صدأى الذى كانت تعبد وهو الشمس كاتقدم في قوله وجدتها وقومها الخ اه شيخنا وهذا على أن ماموصولة وتيتمل أنها مصدرية أى وصدها عبادة الشمس عن التقدم الى الاسلام اه يضاوى (قوله انها كانت من قوم كافرين) تعليل لعبادة غير الله أى انها كانت من قوم استخبروا في الكفر ولذلك لم تكن قادرة على اظهار اسلامها وهي بينهم بل حتى دخلت تحت ملك سليمان اه أبو السعود وفي السمين قوله انها العامة على كسر ان استثنافا وتعليلا وقرأ سعيد بن جبير وأبو حيوة بالفتح وفيها وجهان أحدهما أنها بدل من ما كانت تعبد أى وصدها أنها كانت من قوم الخ والثاني انها على اسقاط حرف العلة أى لانها هي قريبة من قراءة العامة اه (قوله قيل لها ادخلى الصرح) لم يعطف على قوله أهكذا عرشك لانه استثناف في جواب ماذا قيل لها بعد الامتحان ولو عطف لم يفد ذلك اه شهاب وقوله أيضا أى كما قيل نكروا لها عرشها اه شيخنا (قوله هو سطح من زجاج) هذا أحداطلاقاته في السمين والصرح القصر أو صحن الدار أو بلاط متخذ من زجاج وأصله من التصريح وهو الكشف وكذب صراح

سمك اصطنعه سليمان لما قيل  
له ان ساقياها وقدمياها كقدم  
الحمار (فلما رأته حسبته لجة)  
من الماء وكشفت عن ساقياها  
لتخوضه وكان سليمان على  
سريره في صدر الصرح  
فرأى ساقياها وقدمياها حسنا  
(قال) لها (انه صرح ممرد)  
مجلس (من قوارير) أى  
زجاج ودعاها الى الاسلام  
قالت (رب انى ظلمت نفسى)  
بعبادة غيرك (وأسلمت)  
كأنته (مع سليمان لله رب  
العالمين) وأراد تزوجها  
فكره شعر ساقياها فعملت له  
الشياطين النورة فأزالته  
بها فتزوجها وأحبها

موضع الاسم ومنه قوله تعالى  
فاجمعوا كيديكم أى ما تكيدون  
به فعلى هذا يكون فى اللام  
وجهاً أحدهما هى بمعنى  
من أهلك والثانى هى صفة  
قدمت فصارت حالا والوجه  
الآخر ان يكون مصدرا  
مؤكد او على هذا فى اللام  
ثلاثة أوجه منها الانسان  
الماضيان والثالث ان تكون  
زائدة لان هذا الفعل يتعدى  
بنفسه ومنه فان كان لكم  
كيد فكيدون ونظير زيادتها  
هنا ردف لكم قوله تعالى  
(و كذلك) الكاف فى موضع  
نصب نقطا لمصدر محذوف  
أى اجتهاد مثل ذلك ابراهيم  
واسحق (بدلان من أبويك  
\* قوله تعالى (آيات) يقرأ  
على الجمع لان كل خصلة مما  
جرى آية ويقرأ على الافراد  
لان جميعها يحرى يحرى

أى ظاهر مكشوف ولؤم صراح اه (قوله اصطنعه سليمان) أى أمر الشياطين باصطناعه فحفر واحفيرة  
كالصهر ينج وجعلوا سقفها زجاجا شفافا وهو الصرح أى السطح أى سطح هذه الحفيرة ووضعوا فيها  
ماء وسمكا وصدعا وغيرهما من حيوانات البحر وصار الماء وما فيه يرى من هذا الزجاج فن لم يكن عالما  
بالحال يظن هذا ماء مكشوف فاليس له سطح يمنع من الخوض فيه مع أنه ليس كذلك بل من أراد مجاوزته  
يمر فوق السطح الذى تحته الماء ولا يمسه الماء اه شيخنا وفى البيضاوى روى أنه أمر قبل قدومها  
ببناء قصر صحنه من زجاج أبيض وأجرى من تحته الماء وألقى فيه حيوانات البحر ووضع سريره فى  
صدره فجلس عليه فلما أبصرته ظنته ماء راكدا فكشفت عن ساقياها اه (قوله لما قيل له ان ساقياها  
الح) أى قالت له الجن وغرضهم بذلك تنفيره عن تزوجها كاتقدم اه (قوله فلما رأته) أى أبصرته  
(قوله وكشفت عن ساقياها) أى على عادة من أراد خوض الماء وهو لا يلبس فانه يشمر ثيابه خوفا عليها أن  
تبتل اه شيخنا (قوله لتخوضه) أى لاجل أن تصل الى سليمان اه خازن (قوله فرأى ساقياها) أى  
فلما علم الحال صرف بصره عنها اه خازن وفى القرطبي قال وهب بن منبه فلما رأته اللجة فزعت  
وظنت أنها قصد بها الفرق وتنجبت من كون كرسى على الماء ورات ماها لها ولم يكن لها بد من امثال  
الامر فكشفت عن ساقياها فاذا هى أحسن النساء ساقا سليمة مما قالت الجن فيها غير أنها كانت كثيرة  
الشعر فلما بلغت هذا الحد قال لها سليمان بعد أن صرف بصره عنها انه صرح ممرد الح اه (قوله  
قال لها انه صرح الح) هذا مرتب على ما قدره بقوله فرأى ساقياها الح وقدره بعضهم بقوله فلما رأى  
ساقياها قال لها الح اه شيخنا (قوله انه) أى الذى ظننته ماء لاسطح فوقه يمنع منه صرح ممرد أى  
مسقف بسطح فن أراد مجاوزته لا يحتاج الى تشمير ثيابه وقوله ممرد صفة أولى لصرح وقوله من  
قوارير صفة ثانية جمع قارورة وقوله أى زجاج جمع زجاجة اه شيخنا (قوله مجلس) ومنه الامر  
للملاسة وجهه أى نعمته لعدم الشعر به اه شيخنا وفى القاموس والتمريدى البناء التمليس والتسوية  
وبناء ممرد أى مطول والمارد المطول اه (قوله من قوارير) فى المصباح القارورة ناء من زجاج واجمع  
القوارير والقارورة أيضا وعاء الرطب والتمروهى القوصرة وتطلق القارورة على المرأة لان الولد  
أو المني يقر فى رحمها كما يقر الشئ فى الاناء أو تشبيها بآنية الزجاج لضعفها قال الازهرى والعرب  
تكنى عن المرأة بالقارورة والقوصرة اه وفى القاموس والقارورة حدقة العين وما قر فيه الشراب  
أو نحوه أو يخلص بالزجاج وقوارير من فضة أى من زجاج فى بياض الفضة وصفاء الزجاج اه (قوله  
بعبادة غيرك) وهو الشمس (قوله مع سليمان) حال من التاء فى أسلمت كما أشار له بتقدير المتعلق أى حالة  
كونى معه أى مصاحبة له فى الدين وهو الاسلام وليس ظرقا لغوا متعلقا بأسلمت والالوم اتحاد  
اسلاميهما فى الزمان وليس كذلك بل اسلامه قبل اسلامها كاتقدم فى قوله وأوتينا العلم من قبلها الح  
اه شيخنا (قوله فعملت له الشياطين النورة) أى بعد أن سأل الانس عما يزيل به ذلك الشعر فقالوا  
له يخلق بالموسى فقالت بلقيس لم تمسنى حديدة قط فكره سليمان الموسى وقال انها تقطع ساقياها  
فسأل الجن فقالوا لا ندرى فسأل الشياطين فقالوا تحتال لك حتى يكون جسدها كالفضة البيضاء  
فاتخذوا النورة والحمام فكانت النورة والحمام من يومئذ اه خازن (قوله فتزوجها) هذا  
أحد قولين والآخر أنه زوجها الذى تبع ملك همدان اه بيضاوى وذو تبع من ملوك اليمن  
ويقال لهم الاذواء لان أعلامهم تصدر بنو والمراد صاحب هذا الاسم وهمدان بسكون الميم  
ودال مهملة من بلاد اليمن وفتح الميم من بلاد العجم اه شهاب (قوله ايضا فتزوجها) أى

وأقرها على ملكها وكان يزورها في كل شهر مرة ويقيم عندها ثلاثة أيام وانقضي ملكها بانقضاء ملك سليمان روى أنه ملك وهو ابن ثلاث عشرة سنة ومات وهو ابن ثلاث وخمسين سنة فسبحان من لا انقضاء لدوام ملكه (ولقد أرسلنا إلى ثمود أخاهم من القبيلة صالحا أن) أي بأن (أعبدوا الله) وحدوه (فاذا هم فريقان يختصمون) في الدين فريق مؤمنون من حين إرساله إليهم وفريق كافرون (قال) للكافرين (يا قوم لم تستجبلون بالسيئة قبل الحسنة) أي بالعذاب قبل الرحمة حيث قلتم إن كان ما أتيتنا به حقا فأتنا بالعذاب (لولا) هلا (تستغفرون الله) من الشرك (لعلكم ترحمون) فلا تعذبون قالوا اطيننا أصله تطيرنا أدغمت التاء في الطاء واجتلبت همزة الوصل أي تشاء منا (بك) وبمن معك أي المؤمنين حيث قحطوا المطر وجاعوا (قال طائركم) شؤمكم (عند الله) أتاكم به (بل أنتم قوم تفتنون) تختبرون

الشيء الواحد وقيل وضع الواحد موضع الجمع وقد ذكرنا أصل الآية في البقرة قوله تعالى (أرضا) ظرف لا طرحوه وليس بمفعول به لأن طرح لا يتعدى إلى اثنين وقيل هو مفعول ثان لأن اطرحوه

وبقيت على نكاحه حتى مات عنها ورزق منها بولد ذكر اه خازن واسمه داود كما في زاده وفي القرطبي أن هذا الولد مات في زمن سليمان اه (قوله وأقرها على ملكها) أي وأمر الجن فبنوا لها بأرض اليمن ثلاثة حصون أي قصور لم ير الناس مثلها ارتفاعا وحسنا اه خازن (قوله ويقيم عندها ثلاثة أيام) وكان يكر من الشام إلى اليمن ومن اليمن إلى الشام اه خازن (قوله روى أنه ملك) أي أعطى هذا الملك اه (قوله ومات وهو ابن ثلاث وخمسين سنة) وتقدم أن أباه داود عاش مائة سنة اه شيخنا (قوله ولقد أرسلنا إلى ثمود) هو أبو القبيلة التي منها صالح فهو جده والمراد به هنا نفس القبيلة وتسمى عاد الثانية وأما عاد الأولى فهم قوم هود وتقدم أن بينهما مائة سنة اه شيخنا (قوله صالح) بدل من أخاهم أو عطف بيان وعاش صالح مائتين وثمانين سنة وبينه وبين هود مائة سنة وعاش هود أربع مائة سنة وأربع مائة سنة وبينه وبين نوح ثمان مائة سنة اه شيخنا (قوله أي بأن أعبدوا) أشار به إلى أن مصدرية محذوفة الجار فجيء في محلها المذهبان ويصح كونها مفسرة لأن الأرسال يتضمن معنى القول اه كرخي (قوله فاذا هم) أي ففاجأ إرساله تفرقهم واختصاصهم فأمن فريق وكفر فريق وتقدم حكاية اختصاص الفريقين في سورة الاعراف بقوله تعالى قال الملائكة الذين استكبروا من قومه للذين استضعفوا لمن آمن منهم الخ اه شيخنا وعبارة السمين قوله فاذا هم فريقان تقدم الكلام في إذا الفجائية والمراد بالفريقين قوم صالح وأنهم انقسموا فريقين مؤمن وكافر وقد صرح بذلك في الاعراف في قوله تعالى قال الملائكة الذين استكبروا من قومه للذين استضعفوا لمن آمن منهم وجعل الزمخشري الفريق الواحد صالحا وحده والآخر جميع قومه وحمله على ذلك العطف بالفاء فانه يؤخذ انه بمجرد إرساله صاروا فريقين ولا يصير قومه فريقين إلا بعد زمان ولو قليلا ويختصمون صفة لفريقان على المعنى كقوله هذان خصمان اختصموا وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا اه وأشار الشارح للفجأة بقوله من حين إرساله إليهم (قوله لم تستجبلون بالسيئة) أي بطلبها والمراد بها العذاب كما قال الشارح والمراد بالحسنة الرحمة كما قال أيضا وقوله لعلكم ترحمون لتليل وفي القرطبي قال يا قوم لم تستجبلون بالسيئة قبل الحسنة قال مجاهد بالعذاب قبل الرحمة والمعنى لم تؤخروا الإيمان الذي يجب لكم الثواب وتقدمون الكفر الذي يوجب العقاب وكان الكفار يقولون لفرط الانكاراتنا بالعذاب وقيل أي لم تفعلوا ما تستحقون به العاجلة بالعقاب لأنهم التمسوا تعجيل العذاب لولا تستغفرون الله أي هلا تتوبون إلى الله من الشرك لعلكم ترحمون أي لسكنى ترحموا اه وفي البيضاوي قال يا قوم لم تستجبلون بالسيئة بالعقوبة فتقولون اثنتا بماتعدنا قبل الحسنة أي قبل التوبة فتؤخرونها إلى نزول العقاب فانهم كانوا يقولون إن صدق إيعاده تبنا حينئذ والافتحن على ما كنا عليه اه (قوله لولا تستغفرون الله من الشرك) أي بأن تؤمنوا (قوله واجتلبت همزة الوصل) أي لاجل التوصل للنطق بالسالك الذي هو الطاء المدغمة لأن المدغم ساكن دائما اه شيخنا (قوله أي تشاء منا) أي أصابنا الشؤم أي الضيق والشدة وفي القرطبي الشؤم النحس ولا شيء أضربا لرأي ولا أفسد للتدبير من اعتقاد الطيرة ومن ظن أن خوار بقرعة أو نعيق غراب يرد قضاء أو يدفع مقدورا فقد جهل اه (قوله حيث قحطوا المطر) أي حبس ومنع عنهم اه (قوله قال طائركم عند الله) أي ما يصيبكم من الخير والشر بأمر الله وهو مكتوب عليكم سمي طائرا لانه لا شيء أسرع من نزول القضاء المحتوم وقال ابن عباس الشؤم الذي آتاكم من عند الله بكفركم وقيل طائركم أي عملكم عند الله سمي طائر السرعة صعوده إلى السماء اه خازن (قوله بل أنتم قوم تفتنون)

بالخير والشر (وكان في  
المدينة) مدينة عمود تسعة  
رهط (أي رجال) يفسدون  
في الأرض (بالمعاصي منها  
قرضهم الدنانير والدرهم  
ولا يصلحون) بالطاعة  
(قالوا) أي قال بعضهم لبعض  
(تقاسموا) أي احلفوا بالله  
لنبتئنه بالنون والتاء وضم  
التاء الثانية (وأهله) أي من  
آمن به أي تقتلهم ليلا (ثم  
لنقولن) بالنون والتاء وضم  
اللام الثانية (لوليه) أي ولي  
دمه (ما شهدنا) حضرنا  
(مهلك أهله) بضم الميم  
وفتحها أي اهلاكم أو  
هلاكم فلاندرى من قتله  
(وانا لصادقون)

بمعنى أنزلوه وأنت تقول  
أنزلت زيدا الدار قوله تعالى  
(غياة الحب) يقرأ بالف  
بعد الياء وتخفيف الباء وهو  
الموضع الذي يخفى من فيه  
ويقرأ على الجمع اما ان يكون  
جمعها بما حو لها كما قال الشاعر  
يزل الغلام الخف عن صهواته  
\* أو ان يكون في الحب  
مواضع على ذلك وفيه قراآت  
أخر ظاهرة لم يزل يذكرها  
(يلتقطه) الجمهور على الياء  
حملا على لفظ بعض ويقرأ  
بالتاء حملا على المعنى اذ بعض  
السيارة سيارة ومنه قولهم  
ذهبت بعض أصابعه  
قوله تعالى (لأنأمن) في موضع  
الحال والجمهور على الإشارة  
إلى ضمة النون الأولى فمنهم  
من يخلص الضمة بحيث  
يدر كها التسمع ومنهم من  
يدل عليها بضم الشفة

جاء بالخطاب مراعاة لتقدم الضمير ولوروعى ما بعده لقليل يقتنون بياء الغيبة وهو جائز ولكنه مرجوح  
وتقول أنت رجل تفعل ويفعل بالتاء والياء ونحن قوم نقرأ أو يقرؤون اه سمين وهذا ضرب عن بيان  
طائرهم الذي هو مبدأ ما يحق بهم إلى ذكر ما هو الداعي إليه اه يضاوى وهو اختبارهم هل ينتهبون إلى  
أن ما أصابهم من حسنة ففضل الله وان ما أصابهم من سيئة فبشؤم كسبهم اه زاده (قوله) مدينة عمود  
وهى الحجر كذا قاله المفسرون هنا وتقدم في سورة الحجر في هذا التفسير أن الحجر واد بين المدينة  
والشأم وهو ديار عمود اه شيخنا (قوله) تسعة رهط (أي أشخاص وبهذا الاعتبار وقع تمييز التسعة  
لا باعتبار لفظهم والذين سمو في عقر الناقة وبشره منهم قدار بن سالف وكانوا عتاة قوم صالح وكانوا  
من أبناء أشرفهم اه أبو السعود والاضافة يائية أي تسعة ثم رهط وفي المصباح الرهط مادون العشرة  
من الرجال ليس فيهم امرأه وسكون الهاء أفصح من فتحها وهو جمع لا واحد له من لفظه وقيل الرهط  
من سبعة إلى عشرة ومادون السبعة إلى الثلاثة نفر قال أبو زيد الرهط والنفر مادون العشرة من الرجال  
وقال ثعلب أيضا الرهط والنفر والقوم والعشرة معانم الجمع لا واحد لهم من لفظهم وهو  
للرجال دون النساء وقال ابن السكيت الرهط والعتره بمعنى ويقال الرهط ما فوق العشرة إلى الأربعين  
قوله الاصمعي ونقله ابن فارس أيضا ورهط الرجل قومه وقبيلته الأقربون اه وفي السمين قوله  
تسعة رهط الاكثران تمييز العدد مجرى بمن كقوله أربعة من الطير وفي المسئلة مذاهب أحدها أنه لا يجوز  
الافى قليل الثاني أنه يجوز ولكن لا ينقاس الثالث التفصيل بين أن يكون للقلة كرهط ونفر فيجوز أو  
للكثرة فقط أولها والقلة فلا يجوز نحو تسعة قوم ونص سيويو على امتناع ثلاثة غنم قل الزمخشري وانما  
جاز تمييز التسعة بالرهط لانه في معنى الجمع كانه قيل تسعة أنفس اه (قوله) يفسدون في الأرض (أي لا  
في المدينة فقط افساد الايخالطه شيء من الاصلاح كانه ينطق به قوله ولا يصلحون اه أبو السعود (قوله)  
أي قال بعضهم (أي التسعة) (قوله) أي احلفوا) أشار بهذا التفسير إلى أن تقاسمو وافعل أمر وفي السمين قوله  
تقاسمو يجوز فيه أن يكون أمر أي قال بعضهم لبعض احلفوا على كذا ويجوز أن يكون فعلا ماضيا وحينئذ  
يجوز أن يكون مفسر القالوا كانه قيل ما قالوا فقيل تقاسمو ويجوز أن يكون حالا على الضم أي قد قالوا  
ذلك متقاسمين واليه ذهب الزمخشري فانه قال يحتمل أن يكون أمر او خبرا في محل الحال بضمها قد اه  
(قوله) بالنون (أي مع فتح التاء وقوله) والتاء كان الأولى إعادة الباء بان يقول وبالتاء لان قوله وضم التاء الثانية  
خاص بالقراءة الثانية وصورتها هكذا لتبينة بضم التاء الأولى والثانية وهى من قبيل الخطاب المناسب  
للأمر في تقاسموا والأولى من قبيل التكلم فعليا يكون هذا حكاية عما وقع منهم اه شيخنا (قوله) أي  
من آمن به) وسيأتى أنهم أربعة آلاف (قوله) بالنون (أي مع فتح اللام وقوله) والتاء فيه ما سبق من  
الاعتراض وقراءة النون هنا مع قراءة النون في الذى قبله وقراءة التاء مع التاء فهما قراآتان فقط اه  
شيخنا (قوله) أي ولي دمهم) ومهرهطه الذين لهم ولاية الدم أي دم صالح وقوله ما شهدنا مهلك أهله أي  
ولا مهلكه هو أي ما حضرنا قتله ولا ندرى من قتله وقتل أهله فقوله الشارح أي اهلاكم أي اهلاكم  
صالح وأهله وقوله فلاندرى من قتله أي قتل من ذكر من صالح وأهله وقوله وانا لصادقون  
أي في انكارنا لقتلهم اه (قوله) بضم الميم (أي مع فتح اللام وقوله) وفتحها أي مع فتح اللام  
ومع كسرهما فالقراآت ثلاثة وقوله أي اهلاكم راجع للضم لانه من الرباعى وقوله أو هلاكم  
راجع للفتح لانه من الثلاثى اه شيخنا (قوله) وانا لصادقون) اما من جملة مقولهم أو حال أي



ومكروا) في ذلك (مكرا  
ومكروا مكرا) أي جازيناهم  
بتجليل عقوبتهم (وم لا  
يشعرون فانظر كيف كان  
عاقبة مكرم أنا دمرناهم)  
أهلكناهم (وقومهم أجمعين)  
بصيحة جبريل أو بري  
الملائكة بحجارة يرونها  
ولا يرونهم (فتلك بيوتهم  
خاوية) أي خالية ونصبه على  
الحال والعامل فيها معنى  
الإشارة (بما ظلموا) بظلمهم  
أي كفرهم (ان في ذلك لآية)  
لعبرة (لقوم يعلمون) قدرتنا  
فيتعظون (وأنجيئنا الذين  
آمنوا) بصالح وم أربعة  
آلاف (وكانوا يتقون)  
الشرك (ولو طأ) منصوب  
بأذكرمقدرا قلبه ويبدل  
منه (إذا قال لقومه أتأتون  
الفاحشة) أي الواط (وأنتم  
تبصرون) أي يبصر بعضهم  
بعضا انهما كما في المعصية  
(أنسكم) بتحقيق الحمزتين  
وتسجيل الثانية وإدخال  
الف بينهما على الوجهين  
(لتأتون الرجال شهوة من  
دون النساء بل أنتم قوم  
تجهلون) عاقبة فعلكم

فلا يدركها السمع ومنهم من  
يدغمها من غير اشمام وفي  
الشاذ من يظهر النون وهو  
القياس قوله تعالى \* (ترتع)  
الجمهور على ان العين آخر  
الفعل وماضيه رتع فمنهم من  
يسكنها على الجواب ومنهم  
من يضمها على ان تكون حالا

تقول ماتقول والحال ان الصادقون في ذلك وفي البيضاى وانا لصادقون أي ونحلف ان الصادقون أو  
والحال ان الصادقون فيأذكرمنا لان الشاهد للشيء غير المباشر له عرفا اه (قوله ومكروا مكرا) مكرم  
هو مأخوذه من تدبير الفتك بصالح ومكر الله اهلاكم من حيث لا يشعرون على سبيل الاستعارة  
المنضمة الى المشاكلة كافي الكشف وشروحه اه شهاب أي تشبيها له بالمكر من حيث كونه اضرازا  
في خفية لان المكرم قصد الاضرار على طريق الغدر والحيلة اه زاده (قوله فانظر كيف كان الخ)  
شروع في بيان ما ترتب على مكروهم وكيف معلقة الفعل النازع وحل الجملة نصب بنزع الخافض أي تفكر  
في أنه كيف كان عاقبة مكروهم اه أبو السعود (قوله انا دمرناهم) بكسر ان كما هو المتبادر من سياق الشارح  
ويكون استثناء فإين به عاقبة مكروهم وبفتحها على انه خبر لمبتدأ محذوف أي وهى أي العاقبة تدميرنا لايام  
والقراءتان سبعيتان اه شيخنا (قوله أجمعين) تأكيده لكل من المعطوف والمعطوف عليه (قوله  
بصيحة جبريل) أي على قومهم وقوله أو بري الملائكة أي عليهم أي التسعة فالكلام على التوزيع وعبرة  
الحازن قال ابن عباس أرسل الله الملائكة تلك الليلة الى دار صالح محرسون فأتى التسعة دار صالح شاهرين  
سيوفهم فرمهم الملائكة بالحجارة وهم يرون الحجارة ولا يرون الملائكة فقتلتهم وأهلك الله جميع  
القوم بالصيحة انتهت فلكمة أو في كلام الشارح للتنويع أي ان عذابهم نوعان موزعان عليهم نوع هو  
الصيحة على غير التسعة ونوع هو الرمي بالحجارة على التسعة اه (قوله فتلك) مبتدأ وبيوتهم خبره  
والجملة مقررة لما قبلها اه (قوله خاوية أي خالية) من خوي البطن اذا خلا أو ساقطة متهدمة من  
خوى النجم اذا سقط اه ييضاوى وخوى بالمعنيين من باب رمي (قوله بما ظلموا) الباء سببية وما  
مصدرية كما أشار له الشارح (قوله ان في ذلك) أي ما ذكر من التدمير العجيب بسبب ظلمهم اه شيخنا  
(قوله آمنوا بصالح الخ) عبارة غيره صالحا ومن معه من المؤمنين اه شيخنا (قوله وكانوا يتقون) أي  
داموا على اتقاء الشرك والمعاصي فكانه قال ودأبوا على إيمانهم وعلى التقوى فلم يرتدوا ولم يفعلوا المعاصي  
وخرج صالح بمن آمن معه الى حضرموت فلما دخلها مات صالح فسمي حضرموت قال الضحاك ثم بنى  
الاربعة آلاف مدينة يقال لها حضرة على ما تقدم بيانه في قصة أصحاب الرس اه قرطبي (قوله ويبدل  
منه) أي بدل اشتغال والمراد الامر بذكر ما وقع في وقت القول وهو المقول المذكور لا الامر بذكر نفس  
الوقت اه شيخنا (وأنتم تبصرون) جملة حالية من فاعل تأتون مفيدة لتأكيده لانكار وتشديد  
لتوبيخ وقوله يبصر بعضهم بعضا إشارة الى أنه من بصر العين وقيل انه من بصر القلب أي أفعلوها والحال  
أنكم تعلمون علمائنا أنها قبيحة (قوله أنكم لتأتون الرجال الخ) هذان تعين للفاحشة التي أهمها أولا  
وفيه إشارة الى أن فعلتهم هذه مما يعيا الوصف ولا يبلغ كنه قبحها ولا يصدق ذو عقل أن أحدا يفعلها ثم  
علل ذلك بقوله شهوة تنزى لاهم الى رتبة البهائم التي ليس فيها قصد ولد ولا عفاف وقال من دون النساء  
إشارة الى أنهم أساءوا من الطرفين في الفعل والترك وقوله بل أنتم قوم تجهلون تقدم تفسيره في جواب  
تبصرون فان قيل تجهلون صفة لقوم والموصوف لفظه لفظ الغائب فهلا طابق الوصف الموصوف  
أجيب بانه قد اجتمعت الغيبة والمخاطبة فغلبت المخاطبة لانها أقوى وأرسخ أصلا من الغيبة اه خطيب  
(قوله وإدخال ألف بينهما الخ) أي وتركه فلقرأت أربعة اه شيخنا (قوله شهوة) مفعول من أجله  
أو حال من الفاعل أو المفعول اه سمين وقوله من دون النساء حال من الفاعل (قوله عاقبة فعلكم) وهى  
العذاب الذى حل بهم وقيل المعنى تفعلون فعل الجاهلين بقبحه وقيل الجهل بمعنى السفاهة

(فما كان جواب قومه إلا أن)

قالوا اخرجوا آل لوط

أهله (من قريتهم انهم أناس

يتطهرون) من أدبار الرجال

(فأنجيناه وأهله إلا امرأته

قدرناها) قد جعلناها

بقتدينا (من الغابرين)

الباقين في العذاب (وأمطرنا

عليهم مطرا) هو حجارة

السجيل أهلكتهم (فساء)

بئس (مطر المندرين)

بالعذاب مطرهم (قل) يا محمد

(الحمد لله) على هلاك كفار

الأمم الخالية (وسلام على

عباده الذين اصطفى) (م) (الله)

بتحقيق الممزيين وابدال

الثانية ألفا وتسهيلا وادخال

ألف بين المسهلة والاخرى

وتركة (خير) لمن يعبد

(ام ما يشركون) بالتاء

مقدرة ومنهم من يقرؤها

بالتون ومنهم يقرؤها بالياء

ويقرأ ترتع بكسر العين وهو

يقتع من رعى أى ترعى

ماشيتا أو نأ كل نحن \* قوله

تعالى (يا أكله الذئب)

الاصل في الذئب الممزو وهو

من قولهم تذأبت الريح اذا

جاءت من كل وجه كأن

الذئب كذلك ويقرأ بالياء

على التخفيف قوله تعالى

(ونحن عصبة) الجملة حال

وقرىء في الشاذ عصبة

بالنصب وهو بعيد وجهه

أن يكون حذف الخبر

ونصب هذا على الحال أى

ونحن نتعصب أو نجتبع

عصبة \* قوله تعالى (فما

ذهبوا

والمجون أى بل انتم سفهاء ماجنون والتاء فيه مع كونه صفة لتوم لكونهم فى حيز الخطاب اه أبو السعود  
(قوله فما كان جواب قومه) خبر مقدم والآن قالوا فى موضع الاسم وقرأ الحسن وابن أبى اسحق برفعه  
اسما والآن قالوا خبرا وهو ضعيف لما عرفت غير مرة اه سين (قوله آل لوط) أى لوط وأهله  
والمراد بهم بنتاه وزوجته المزمومة كما تقدم اه شيخنا (قوله من قريتهم) فيه امتنان عليه باسكانه عندهم  
وذلك انهم لما قدم مع عمه ابراهيم من أرض بابل الى الشام نزل ابراهيم بفلسطين ونزل لوط بسدوم فأهلها  
قوما من حيث ارسله اليهم واقامته عندهم مع كونه أجنبيا منهم أشار له الخطيب والاضافة فى قريتهم لايجنس  
اذ تقدم أن قراهم كانت خمسة وأعظمها مدينة سدوم بالذال المعجمة أو المهملة اه (قوله يتطهرون)  
أى يتنزهون ويتباعدون وقالوا ذلك على سبيل الاستهزاء اه شيخنا (قوله فأنجيناه وأهله) فخرج لوط  
بأهله من أرضهم وطوى الله له الأرض حتى نجا ووصل الى ابراهيم اه قرطبي من سورة هود (قوله  
وأهله) أى امرأته المؤمنة وبنتيه أى أنجيناهم من العذاب الذى حل بقوم لوط وهو أن جبريل اقتلع مدائنهم  
ثم قلبها بملك جميع من فيها قيل كان فيها أربعة آلاف ألف ثم انه كان منهم افراد فى ذلك الوقت خارج  
المداين لسفر أو غيره فأهلكهم الله بأن أمطر عليهم حجارة من سجيل كما تقدم فقوله وأمطرنا عليهم أى  
على كل من كان منهم خارج المداين والسجيل هو الطين المحرق اه شيخنا (قوله قل الحمد لله الخ) لما فرغ  
من قصص هذه السورة أمر رسوله صلوات الله وسلامه عليه بحمده تعالى وبالسalam على المصطفين وكان هذا صدر خطبة  
لما ينقى من البراهين الدالة على الوحداية والعلم والقدرة الآتى ذكرها بقوله آمن خلق السموات والأرض  
الخ اه من النهر (قوله وسلام على عباده الذين اصطفى) قال مقاتل لم الانبياء والمرسلون بدليل قوله تعالى  
وسلام على المرسلين وقال ابن عباس هم أصحاب محمد وقال الكلبي أمة محمد وقيل هم كل المؤمنين من  
السابقين واللاحقين اه كرخى وهذا الاخير هو اللائق بالمقابلة فى قول الشارح على هلاك كفار الامم  
الخالية (قوله بتحقيق الممزيين الخ) هذا من الشارح سبق قلم لان هذه الوجوه لم يقرأ بها أحد من القراء  
بل غاية ما أجازوه وجها فقط تسهيل الثانية مقصورة وابدالها ألفا معدودة مدا لزاما وهذا الوجهان  
يجريان فى خمس مواضع فى القرآن غير هذا الموضع أحدها قوله فى يونس آله أذن لكم ثانيا وثالثها فى  
يونس أيضا آلا فى موضعين رابعها وخامسها فى الانعام فى قوله آله ذكرين فى موضعين وهذا الوجهان  
هما الاذان أشار لهما ابن مالك بقوله

همز آل كذا ويبدل \* مدافى الاستفهام أو يسئل

اه شيخنا (قوله أم ما يشركون) أم هذه متصلة عاطفة لاستكمال شروطها والتقدير أيها خيرو خير  
اما اسم تفضيل على زعم الكفار والزام الخصم أو صفة لا تفضيل فيها وما معنى الذى وقيل مصدرية  
وذلك على حذف مضاف من الاول أى أتوحيد الله خير أم شرككم اه سين وكلام المصنف ظاهر فى  
كون ما اسم موصول واقعة على الآلهة التى هى أصنامهم والآلهة فى كلامه تقرأ بالرفع تفسيرا لما وكان الظاهر  
تقديم الآلهة على به والهاء فى به ارجعة على الله قال الخازن والمعنى آله خير لمن عبده أم الاصنام لمن عبدها اه  
ففيه تبكيت للمشركين وتذكيرهم لانهم آثروا عبادة الاصنام على عبادة الله تعالى والا يثار لا يكون الا لزيادة  
خير ومنفعة ففى هذا الكلام تنبيه لهم على نهاية ضلالتهم وجهلهم وعن رسول الله صلوات الله وسلامه عليه أنه كان اذا قرأها  
قال بل الله خير وابقى وأجل وأكرم اه رازى وأما فى قوله آمن خلق السموات والأرض الخ فهى  
منقطعة لعدم شرط كونها متصلة وهو تقدم الهمزة عليها فهى بمعنى بل الاضربية وهمزة الاستفهام

خير لعابديها (أمن خلق  
السموات والارض واتزل  
لكم من السماء ماء فأنبثنا)  
فيه الثقات من الغيبة الى  
التكلم (به حدائق) جمع  
حديقة وهو البستان المحوط  
(ذات بهجة) حسن (ما كان  
لكم أن تنبتوا شجرها)  
لعدم قدر تكم عليه (أله)  
بتحقيق الهمزتين

جواب لما محذوف تقديره  
عرفناه أو نحو ذلك وعلى  
قول الكوفيين الجواب  
أوحينا و الواو زائدة  
(وأجمعوا) يجوز أن يكون  
حالاً معه قد مرادة وأن  
يكون معطوفاً قوله تعالى  
(عشاء) فيه وجهان أحدهما  
هو ظرف أى وقت العشاء  
(و (يكون) حال والثاني أن  
يكون جمع عاش كعاشم وقيام  
ويقرأ بضم العين والأصل  
عشاة مثل غاز وغزاة  
فحذفت الهاء وزيدت  
اللام عوضاً منها ثم قلبت  
الالف همزة وفيه كلام قد  
ذكرناه في آل عمران عند  
قوله سبحانه أو كان غزا  
ويحوز أن يكون جمع فاعل  
على فعال كما جمع فصيل على  
فعال لقرب ما بين الكسر  
والضم ويحوز أن يكون  
كنواً مورياً وهو شاذ قوله  
تعالى (على قيصه) في موضع  
نصب حالاً من السم لان  
التقدير جاؤا بدم كذب على  
قيصه وكذب بمعنى ذى  
كذب ويقرأ في الشاذ بالبدال  
والكذب النقطة الخارجة على

التوبيخي وأما في الرسم فهي متصلة في هذا الموضع وفيما بعده من المواضع الاربعة الآتية ورسمها منفصلة  
تحريرها شيخنا (قوله أى أهل مكة) راجع لكل من الياء والتاء لكنه على الياء يكون مرفوعاً تفسيرا  
لأو وتكون أى تفسيرية وعلى التاء يكون منصوباً تفسيرا للخطاب ويكون منادى وتكون أى نداءية  
وقوله الآلهة بالرفع تفسير لما الواقعة مبتدأ وقوله خير لعابديها خبر عنها فهو محذوف والتقدير أم الآلهة  
التي يشركونها به خير لعابديها (قوله أمن خلق السموات والارض) أم منقطعة لفظاً وما في  
ضمنها من كلمة بل للاضراب والانتقال من التبكيت تعريضا الى التصريح به خطاباً لمزيد التأكيد  
والتشديد ومن كلمة الهمزة للاستفهام التقريري أى حملهم على الاقرار بالحق ومن مبتدأ خبره محذوف  
مع أم المعادلة للهمزة تعويلاً على ما سبق في الاستفهام الاول وكذا يقال في المواضع الاربعة الآتية والمعنى  
بل أمن خلق العالم الجسماني أه أبو السعود عبارة السمين قوله أمن خلق السموات والارض أم هذه  
منقطعة لعدم تقدم همزة استفهام ولا تسوية ومن خلق مبتدأ وخبره محذوف فقدره الزخشرى خير  
أم ما يشركون وقدر ما نبهته في الاستفهام الاول وهو حسن وقدره ابن عطية يكفر بنعمته ويشرك به  
ونحو هذا من المعنى وقال أبو الفضل الرازى لا بد من اضرار جملة معادلة وصار ذلك المضمحل كالمنطوق  
لدلالة الفحوى عليه وتقدير تلك الجملة أمن خلق السموات والارض كمن لم يخلق وكذلك أخواتها  
وقد أظهر في غير هذه المواضع أضرار فيها كقوله أفن يخلق كمن لا يخلق قال الشيخ وتسمية هذا  
المقدر جملة ان ارادوا انها جملة من جهة الالفاظ فصحيح وان ارادوا الجملة المصطلح عليها عند الحاجة  
فليس بصحيح بل هو مضمحل من قبيل المنفرد وقرأ الأعشى أمن بتخفيف الميم جعلها من الموصولة  
داخلية عليها همزة الاستفهام وفيها وجهان أحدهما أن تكون مبتدأ والخبر محذوف تقديره ما تقدم من  
الوجه ولم يذكر الشيخ غير هذا والثاني أنها بدل من آله كانه قيل أمن خلق السموات والارض خير  
أم ما يشركون ولم يذكر الزخشرى غيره ويكون قد فصل بين البدل والمبدل منه بالخبر وبالمنطوق  
على المبدل منه وهو نظير قولك أزيد خيراً أم عمرو وأخوك على ان يكون أخوك بدلاً من أزيد وفي جواز مثل  
هذا انظر اه (قوله في الثقات عن الغيبة الى التكلم) أى لتأكيده معنى اختصاص الفعل بذاته والايذان  
بان اثبات الحدائق المختلفة الالوان والطعوم مع سقيها بماء واحد لا يقدر عليه الا هو وحده ولذلك رشح  
بقوله ما كان لكم أن تنبتوا شجرها اه سمين (قوله جمع حديقة) من أحدق بالشئ أحاط به فلذلك قال  
وهي البستان المحوط أى بالحيطان فان لم يكن محوطاً فلا يقال له حديقة اه شيخنا وفي المصباح والحديقة  
البستان يكون عليه حائط فعيلة بمعنى مفعولة لان الحائط أحدق بها أى أحاط بها ثم توسموا حتى اطلموا  
الحديقة على البستان وان كان بغير حائط والجمع الحدائق اه (قوله ذات بهجة) نعت لحدائق وسوغ  
افراده أن المنعوت جمع كسرة لما لا يعقل وجملة ما كان لكم الخ نعت ثان ولكم خبر كان مقدم وان تنبتوا  
اسمها مؤخر اه شيخنا (قوله ما كان لكم أن تنبتوا شجرها) ان تنبتوا اسم كان ولكم خبر مقدم  
والجملة المنفية يحوز أن تكون صفة لحدائق وأن تكون حالاً لتخصها بالصفة اه سمين يعنى ما ينبغي  
لكم لانكم لاتقدرون على ذلك لان الانسان قد يقول أنا المنبت الشجرة بان اغرسها وأسقيها الماء  
فازال الله تعالى هذه الشبهة بقوله ما كان لكم أن تنبتوا شجرها لان اثبات الحدائق المختلفة  
الاصناف والطعوم والروائح تسقى بماء واحد لا يقدر عليه الا الله تعالى ولا يتأتى لاحد وان  
تأتى ذلك لغيره محال اه خازن (قوله أن تنبتوا شجرها) أى فضلاً عن ثمارها وسائر صفاتها

البديعة اه أبو السعود (قوله وادخال ألف بينهما على الوجهين) اى وترك الادخال على الوجهين  
فالقرآت أربعة كلها سبعة وقوله فى مواضع السبعة أى هذه القرآت الاربعة تجرى فى كل من  
المواضع السبعة وفى نسخة الخمسة وهى الصواب لان لفظ أله وقع هنا خمس مرات واجاب الكرخى  
عن نسخة السبعة بانه عدمها أنذا كنا ترابا وآبؤنا أننا نخرجون هذان موضعان فهما هذه القرآت  
الاربعة تضم للخمسة تصير المواضع سبعة لكن يبعده قوله هنا فى مواضع أى مواضع هذا اللفظ  
ومواضع خمسة لا غير كاعلمت اه شيخنا (قوله أى ليس معه اله) أشار به الى أن الاستفهام انكارى  
وكذا يقال فى المواضع الاربعة الآتية اه شيخنا (قوله بل هم قوم بعدلون) اضرب وانتقال من تبكيهم  
بطريق الخطاب الى بيان سوء حالهم اه أبو السعود (قوله أمن جعل الارض قرارا) قيل هو بدل  
من أمن خلق السموات والارض الخ وكذا ما بعده من الجمل الثلاث وحكم السكل واحدوا الاظهر أن  
كل واحدة منها اضرب وانتقال من التبكيك بما قبلها الى التبكيك بوجه آخر ادخل فى الالزام بجهة من  
الجهات أى جعلها بحيث يستقر عليها الانسان والدواب باخلاء ببعضها من الماء ودحوها وتسويتها حسبما  
تدور عليه منافعهم اه أبو السعود (قوله خلاها) يجوز أن يكون ظرفا لجمل بمعنى خلق المتعدية  
لواحد وأن يكون فى محل المفعول الثانى على أنها بمعنى صير اه سمين وقد جرى الشارح على الاول (قوله  
فيما بينها) أى بين اجزائها (قوله حاجزا) أى معيوبا وهو المنع الالهى اذ ليس هناك حاجز حتى كاهو  
مشاهد اه شيخنا (قوله المضطر) اسم مفعول ولذلك فسر به المكروب وهذه الظاء أصلها تاء  
الافتعال قلبت طاء لوقوعها اثر حرف الاطباق وهو الضاد اه شيخنا والمراد بالمضطر الجنس  
لا جميع افراده فلا يلزم منه اجابة كل مضطر اه كرخى (قوله ويكشف السوء) عطف عام على خاص  
كما أشار به بقوله عنه وعن غيره اه شيخنا (قوله وفيه ادغام التاء فى الذال) أى على كل من القراءتين فالذال  
مفتوحة عليهما وكذا الكاف اه شيخنا (قوله لتقليل القليل) وتقليل القليل كناية عن العدم بالكلية  
فالمراد نفي تذكركم أما اه شيخنا وفى الكرخى والمعنى نفي التذكرو والقلة تستعمل فى معنى النفي اه  
(قوله وبعلمات الارض نهارا) كالجبال (قوله أمن يبدأ الخلق) بمعنى المخلوق (قوله وان لم يعترفوا باعادة)  
اشارة لسؤال حاصله كيف يلزمون ويقام عليهم البرهان باعادة الخلق فى الآخرة مع انكارهم لها وأشار الى  
جوابه بقوله لقيام البراهين عليها أى فلما كان عندهم من البراهين ما لو تأملوه لاعتقدوها وأقروها  
نزولاً من نزول العلم بالفعل اه شيخنا وعبارة الكرخى وهذا جواب عما يقال كيف قيل لهم أمن  
يبدأ الخلق ثم يبعده وهم منكرون للاعادة وايضاح الجواب أنهم كانوا معترفين بالابتداء ودلالة الابتداء  
على الاعادة ظاهرة قوية فلما كان الكلام مقرونا بالدلالة الظاهرة صاروا كأنهم لم يبق لهم عذر  
فى الانكار اه (قوله أله مع الله قل هاتوا برهانكم) ذكر هنا أله فى خمسة مواضع متوالية  
وختم الاول بقوله بل هم قوم يعدلون والثانى بقوله بل أكثرهم لا يعلمون والثالث بقوله قليلا  
ما يدكرون والرابع بقوله تعالى الله عما يشركون والخامس بقوله قل هاتوا برهانكم ان كنتم  
صادقين اه كرخى (قوله قل هاتوا برهانكم) أمره صلى الله عليه وسلم بتبكيهم اثر التبكيك  
السابق أى هاتوا برهانا عقليا أو نقليا يدل على أن معه تعالى الها اه أبو السعود (قوله ان معى  
الها فاعل شىء الخ) كذا فى بعض النسخ وصوابه ان منه لان الذى تقدم أله مع الله وأيضا فلذى  
صلى الله عليه وسلم المأمور بهذا القول لا يقول لهم ان كنتم صادقين ان معى الها وفى بعض النسخ

وتسهيل الثانية وادخال  
ألف بينهما على الوجهين  
فى مواضع السبعة (مع الله)  
أعانه على ذلك أى ليس معه  
اله (بل هم قوم يعدلون)  
يشركون بالله غيره (أمن  
جعل الارض قرارا) لا تميد  
بأهلها (وجعل خلاها) فيها  
بينها (أنهارا) وجعل لها  
رواسى (جبالا) أثبت بها  
الارض (وجعل بين البحرين  
حاجزا) بين العذب والمالح  
لا يختلط أحدهما بالآخر  
(أله مع الله بل أكثرهم لا  
يعلمون) توحيده (أمن يحيب  
المضطر) المكروب الذى  
مسه الضر (اذا دعاء) يكشف  
السوء عنه وعن غيره  
(ويجعلكم خلفاء الارض)  
الاضافة بمعنى فى أى يخلف  
كل قرن القرن الذى قبله  
(أله مع الله قليلا ما يدكرون)  
يتعظون بالفوقانية والتحتانية  
وفيه ادغام التاء فى الذال  
وما زائدة لتقليل القليل  
(أمن يهديكم) يرشدكم الى  
مقاصدكم (فى ظلمات البر  
والبحر) بالنجوم ليلا  
وبعلامات الارض نهارا  
(ومن يرسل الرياح بشرا  
بين يدي رحمته) أى قدام  
المطر (أله مع الله تعالى الله  
عما يشركون) به غيره  
(أمن يبدأ الخلق) فى  
الارحام من نقطة (ثم يبعده)  
بعد الموت وان لم يعترفوا  
بالاعادة لقيام البراهين عليها  
(ومن يرزقكم من السماء)  
بالمطر (والارض) بالنبات  
(أله مع الله) أى لا يفعل

شيا ما ذكر الا الله ولا اله معه (قل) يا محمد (هاتوا برهانكم) حجتكم (ان كنتم صادقين) أن معى الها فاعل شىء

قيام الساعة فنزل (قل لا يعلم من في السموات والارض) من الملائكة والناس (الغيب) أى ما غاب عنهم (الا) لكن (الله) يعلمه (وما يشعرون) أى كنفار مكة كغيرهم (أيان) وقت (يعثون بل) بمعنى هل (أدرك) بوزن أكرم في قراءة وفي أخرى ادرك بتشديد الدال وأصله تدارك أبدلت التاء دالا وأدغمت في الدال واجتذبت همزة الوصل أى بلغ ولحق أو تتابع وتلاحق (علمهم في الآخرة) أى بها حتى سألوا عن وقت مجيئها ليس الامر كذلك (بل) هي شك منها بل هم منها عمون) من عمى القلب وهو أبلغ مما قبله والاصل عميون استقلت الضمات على الياء فنقلت الى الميم بعد حذف كسرتها (وقال الذين كفروا) أيضا في انكار البعث (أنذا كنا ترابا وآبأؤنا أننا لخرجون) من القبور (لقد وعدنا هذا نحن وآبأؤنا من قبل ان) ما (هذا الا أساطير الاولين) جمع أسطورة بالضم أى ماسطر من الكذب

اطراف الاجداث فشبه الدم اللاصق على القميص بها وقيل الكذب الطرى (فصبر جميل) أى فشأني فحذف المبتدأ وان شئت كان المحذوف الخبر أى فى أو عندى قوله تعالى (بشرى) يقرأ آياء مفتوحة بمد الالف

ان مع الله الها وهى ظاهرة اه شيخنا (تقوله وسألوه عن وقت قيام الساعة) السائل هو المشركون كما في الخازن (تقوله من في السموات والارض) من فاعل يعلم والظرف صلتها أى لا يعلم الذى ثبت وسكن واستقر في السموات والارض وهم الملائكة والانس كما قال الشارح والغيب مفعول به والله مبتدأ خبره محذوف كاقدره الشارح وفسر الابل لكن اشارة الى انقطاع الاستثناء ويصح أن تكون من في محل نصب على المفعولية والغيب بدل منها والله فاعل يعلم والمضى قل لا يعلم الاشياء التى تحدث في السموات والارض الغائبة عنا الا الله تعالى أشار له السمين (تقوله من الملائكة الخ) بيان لمن (تقوله) أى ما غاب عنهم) أى ومن جملة وقت قيام الساعة (تقوله الا لكن) جملة على الانقطاع لان الاتصال يقتضى ان الله من جملة من في السموات والارض فيكون له مكان اه شيخنا (تقوله أيان) هى هنا بمعنى متى وهى منصوبة بيبعثون ومعلقة ليشعرون فهى مع ما بعدها في محل نصب باسقاط الباء أى ما يشعرون بكذا وكذا اه سمين وقول الشارح وقت يبعثون تفسير لأيان لكنه أدخل بتفسير الاستفهام الذى في ضمها ولو قال متى يبعثون أو أى وقت يبعثون لكان أوضح اه (تقوله بمعنى هل) أى التى للاستفهام الانكارى كما بينه بقوله ليس الامر كذلك ولم يسلك هذا التقرير غير بل أبقوا بل على أصلها من الاضراب الانتقالي وقرروه بما فيه صعوبة وماسلكه الشيخ أسهل مما سلكوه وخلاصة تقرير الاضراب الانتقالي الذى سلكه غيره كابيضأوى أن محل ما سبق بيان عجزهم عن علم ما لا دليل عليه أصلا وهو مطلق الغيب وخصوص وقت قيام الساعة وخلاصة قوله بل أدرك الى آخره بيان عجزهم عن علم ما تاضدت الادلة على وقوعه لا غاية أشار له زاده (تقوله أى بلغ ولحق) راجع للقراءة الاولى وقوله أو تتابع الخ راجع للثانية اه (تقوله في الآخرة) فيه وجهان أحدهما أن فى على بابها وأدرك وان كان ماضيا لفظا فهو مستقبل معنى لانه كائن قطعاً كقوله انى أمر الله وعلى هذا فى متعلق بأدرك والثانى أن فى بمعنى الباء أى بالآخرة وعلى هذا فيتعلق بنفس علمهم كقولك علمى يزيد كذا اه سمين (تقوله ليس الامر كذلك) أشار به الى أن الاستفهام المفاد ببل هنا انكارى أى لم يحصل لهم علم الآخرة اه شيخنا أى لم يصدقوا بها ولم يستقدوها (تقوله من عمى القلب) أى فهم لا يدركون دلائلها لاختلال بصائرهم اه بيضاءوى (تقوله أيضا) أى كما سألوا عن وقت قيام الساعة وقوله فى انكار أى فى شأن انكار البعث (تقوله أنذا كنا ترابا) الهمزة داخلية على مقدر عامل فى اذا وآبأؤنا معطوف على اسم كان وهو الضمير المستتر البارز وسوغ العطف عليه الفصل بالخبر وقوله أننا لخرجون بمعنى ما قبله وانما أعيدت كيدا ولا يصح أن يكون مخرجون عاملا فى اذ الوجود موانع ثلاثة كل منها لا يعمل ما بعده فيما قبله همزة الاستفهام وان ولام الابتداء اه شيخنا (تقوله لشد وعدنا هذا الخ) أكدوا بهذا ما قبله من الانكارى ووعد فعل ماض مبنى للمفعول ونامفعول أول أقيم مقام الفاعل وهذا مفعوله الثانى ونحن توكيد للمفعول الاول وآبأؤنا معطوف عليه أى على المفعول الاول الذى هو الضمير المتصل وسوغ العطف عليه الفصل بالمفعول الثانى وبالضمير المنفصل الواقع توكيد له اه شيخنا (تقوله من قبل) متعلق بوعدنا أى من قبل مجيء محمد من الرسل الماضية أى فلو كان هذا الوعد حقا لحصل الموعود به اه شيخنا وفى الخطيب لقد وعدنا هذا أى الاخراج من القبور كما كنا أول مرة نحن وآبأؤنا من قبل أى قبل محمد فقد مرت الدهور على هذا الوعد ولم يقع منه شئ فذلك دليل على انه لا حقيقة له فكأنه قيل فافائدة المراد به أقوالوا ان هذا الا اساطير الاولين أى أحاديثهم وأكاذيبهم التى كتبوها ولا حقيقة لها فان قيل لم قدم فى هذه الآية هذا

(قل سيروا في الارض

فانظروا كيف كان عاقبة

المجرمين) بانكاره وهي

هلاكمهم بالعذاب (ولا تحزن

عليهم ولا تسكن في ضيق مما

يمكرون) تسلياً للنبي ﷺ

أى لا تهتم بمكرهم عليك فانا

ناصر وكعلينهم (ويقولون

متى هذا الوعد) بالعذاب

(ان كنتم صادقين) فيه (قل

عسى أن يكون ردف) قرب

(لكم بعض الذي تستعجلون)

فحصل لهم القتل بسدر

وباقى العذاب يأتيهم بعد

الموت (وان ربك لاندوفضل

على الناس) ومنه تأخير

العذاب عن الكفار (ولكن

أكثرهم لا يشكرون)

فالكفار لا يشكرون تأخير

العذاب لانكارهم وقوعه

(وان ربك ليعلم ما تسكن

صدورهم) تخفيه (وما يعلمون

بالسنتهم) (وما من غائبة في

السماء والارض) الهاء للبالغة

أى شىء في غاية الخفاء

على الناس (الافى كتاب مبين)

بين هـ والوح المحفوظ

ومكنون علمه تعالى ومنه

تعذيب الكفار (ان هذا

القرآن يقص على بني اسرائيل)

الموجودين في زمان نبينا

(أكثر الذي فيه يختلفون)

مثل عصا واما فقت الياء

من أجل الالف ويقرأ بغير

ياء وعلى الالف ضمة مقدرة

لانه منادى مقصور ويحوز

ان يكون منصوباً مثل قوله

يا حسرة على العباد ويقرأ

بشرى بياء مشددة من

على نحن وآبأنا وفي آية أخرى قدم نحن وآبأنا على هذا أوجب بان التقديم دليل على أن المقدم هو المعنى بالذكر وأن الكلام انما سيق لاجله ففي احدى الآيتين دليل على ان ايماد البعث هو الذي قصد بالكلام وفي الاخرى دليل على ان ايماد المبعوث بذلك الصدد اه (قوله قل سيروا في الارض فانظروا الخ) تهديد لهم على التكذيب وتخويف بأن ينزل بهم مثل ما نزل بالمسكين قبلهم اه يبضاوى (قوله فانظروا كيف كان عاقبة المجرمين) اى لان في مشاهدتهم ما فيه كفاية لاولى الابصار اه ابو السعود (قوله بانكاره) في نسخة بانكارهم وهو متعلق بالمجرمين اى اجرهم واوعصوا بانكار البعث وقوله بالعذاب اى الدينوى اذ هو الذى يشاهدون اثره اه شيخنا (قوله ولا تحزن عليهم) نزلت في شأن المستهزئين والحزن سببه اما فوات أمر في الماضي او توقع مكروه في المستقبل اى ولا تحزن على عدم ايمانهم فيما مضى ولا تقم وتهتم بمكرهم في المستقبل اه شيخنا (قوله ولا تسكن) بثبوت النون هنا على الاصل وقد حذفت من عذ المضارع في القرآن في عشرين موضعا تسعة منها بدوء بالياء وثمانية بالياء واثنان بـ لا ون وواحد بالهمزة وهو قوله ولم أك بغيا اه شيخنا وفي البضاوى ولا تسكن في ضيق اى في حرج وضيق صدر وقرأ ابن كثير بكسر الضاد وهما لغتان وقرى ضيق اى امرضيق اه (قوله اى لا تهتم بمكرهم الخ) المتبادر ان هذا تفسير للجملة الثانية وهي قوله ولا تسكن في ضيق ويحتمل في الجملة ان يكون تفسير لها ولتى قبلها (قوله ان كنتم صادقين) خطاب للنبي ومن معه من المؤمنين (قوله قل عسى أن يكون ردف لكم الخ) عسى ولعل وسوف في مواضع الملوك بمنزلة الجزم بمدخولها وانما يطلقونها لظهور اللوقاروا شعارا بان الرمز من أمثالهم كالنصر يح من عدام وعلى ذلك يحرى الله في وعيده اه أبو السعود (قوله ردف لكم) فيه أوجه أظهرها أن ردف ضمن معنى فعل يتعدى باللام أى دناء وقرب وبهذا فسر ابن عباس وبعض الذى فاعله به والثانى أن مفعوله محذوف واللام للعللة أى ردف الخلق لاجلهم ولشؤمكم الثالث أن اللام مزيدة في المفعول تأكيذا اه سمين وفي القاموس ردفه كسمع ونصر أى تبعه اه (قوله تستعجلون) أى تستعجلون حلوله (قوله ومنه) أى الفضل تأخير العذاب (قوله بانكارهم وقوعه) أى بل يستعجلونه لجهلهم بوقوعه اه يبضاوى (قوله ليعلم ما تسكن صدورهم) أى فليس التأخير لخفاء حالهم عليه اه زاده والامة على ضم تاء المضارعة مأخوذ من أكن قال تعالى أو أكنتم في أنفسكم وان يحسن وابن السميقيع وحيد بفتحها وضم الكاف يقال كنىته وأكنيته بمعنى أخفيتها وسترته اه سمين (قوله الهاء للبالغة) سهاهاها باعتبار حالة الوقف وعبرة غير التاء وهي أوضح وقوله أى شىء تفسير لغائبة أى وما من شىء غائب وقوله في غاية الخفاء أى شدته أخذه من التاء اه شيخنا وفي السمين في هذه التاء قولان أحدهما أنها للبالغة كراوية وعلامة والثانى أنها كالتاء الداخلة على المصادر نحو العاقبة والعاية قال الزمخشري ونظيرها الذبيحة والنطيحة والرمية في أنها أسماء غير صفات اه (قوله ومكنون عله تعالى) الواو بمعنى أو فانه قول ثان للمفسرين وعليه فتسمية العلم كتابا على سبيل الاستعارة التصريحية حيث شبه بالكتاب كالسجل الذى يضبط الحوادث ويحصىها ولا يشد عنه شىء منها اه شيخنا (قوله يقص على بني اسرائيل) أى بالتصريح والتنصيص ولذلك خص الاكثر بالذكر فلا يخالف قوله ولا رطب ولا يابس الا فى كتاب مبين اه كرخى فهو يبين الكل لكن أكثره بالتصريح وأقله بالرمز والاشارة اه (قوله أكثر الذي فيه يختلفون) من جملة اختلافهم في شأن المسيح وتحزبهم فيه أحزابا فرقبوا متن العتو والغلو في الافراط والتفريط والتشبيه والتزيه ووقع بينهم التباعد في شىء حتى بلغوا الى حيث

أى يبيان ما ذكر على وجهه  
الرافع للاختلاف بينهم لو  
أخذوا به وأسلموا (وانه  
لهدى) من الضلالة (ورحمة  
للمؤمنين) من العذاب (ان  
ربك يقضى بينهم) كغيرهم  
يوم القيامة (بحكمه) أى  
عدله (وهو العزيز) الغالب  
(العليم) بما يحكم به فلا يمكن  
أحد مخالفته كما خالف  
الكفار فى الدنيا أنبياءه  
(فتوكل على الله) ثقب به (انك  
على الحق المبين) أى الدين  
البين فالعاقبة لك بالنصر  
على الكفار ثم ضرب أمثالا  
لهم بالموتى وبالصم وبالمبى  
فقال (انك لا تسمع الموتى  
ولا تسمع الصم الدعاء اذا  
بتحقيق الهمزتين وتسهيل  
الثانية بينها وبين الياء  
(ولو امدبرين وما أنت  
بهادى العمى عن  
ضلاتهم ان) ما (تسمع) سماع  
افهام وقبول (الامن يؤمن  
بآياتنا) القرآن (فهم مسلمون)  
مخلصون بتوحيد الله (واذا  
وقع القول عليهم) حق  
العذاب أن ينزل

غير ألف وقد ذكر في قوله  
تعالى هدى فى البقرة والمعنى  
يا بشارة احضرى فهذا أو اتك  
(أسروه) الفاعل ضمير  
الاخوة وقيل السيارة و  
(بضاعة) حال قوله تعالى  
(بجنس) مصدر فى موضع  
المفعول أى مبخوس أو ذى  
بجنس و (درام) بدل من  
ثمن (وكانوا فيه من الزاهدين)  
قد ذكر مثله فى قوله وانه  
فى الآخرة لمن الصالحين

لن بعضهم بعضا اه أبو السعود وفى البيضاوى أكثر الذى هم فيه يختلفون كالتشبيه والتزيه واحوال  
الجنة والنار وعزير والمسيح اه (قوله أى يبيان) هذا الجار والمجرور متعلق بقص وقوله ما ذكر  
أى أكثر ما اختلفوا فيه وقوله على وجهه متعلق ببيان وقوله الرافع صفة للبيان وقوله لو أخذوا به  
متعلق بالرافع اه شيخنا (قوله ان ربك يقضى بينهم) أى بنى اسرائيل بدليل السياق ولذلك قال  
الشارح كغيرهم (قوله أى عدله) جواب عما يقال القضاء والحكم شىء واحد فقوله يقضى بينهم بحكمه  
بمنزلة أن يقال يقضى بقضائه أو يحكم بحكمه فامعناه وما فائدته وتقرير الجواب أن الحكم بمعنى العدل  
والحق والمحكوم به اه زاده (قوله فلا يمكن أحدًا مخالفته) تفريع على العزيز كما صنع غيره فكان الاولى  
تقديمه بجنبه اه شيخنا (قوله فتوكل على الله) تفريع على كونه تعالى عزيزا عليا لان هذه الاوصاف توجب  
على كل أحد أن يفوض جميع أموره اليه وقوله انك على الحق المبين تعديل صريح للتوكل عليه فان كونه  
عليه الصلاة والسلام على الحق المبين يوجب وثوقه بحفظ الله له ونصرتة وتأنيده وقوله انك لا تسمع  
الموتى الخ تعديل للتوكل الذى هو عبارة عن التبتل الى الله وقد عدل أولا بما يوجب من جهته تعالى أعنى  
كونه على الحق ثم علل ثانيا بما يوجب لسنن لا بالذات بل بواسطة ايجابه للاعراض عما سواه فان كونهم  
كل موتى والصم والعمى موجب لقطع الطمع عن مشايعتهم له ومعاضدتهم وداع الى تخصيص الاعتصام به تعالى  
اه أبو السعود وفى البيضاوى انك لا تسمع الموتى تعديل آخر للاصر بالتوكل من حيث انه يقطع طمعه عن  
متابعتهم ومعاضدتهم رأسا اه (قوله ثم ضرب أمثالا) أى تشبيهات لهم أى لبنى اسرائيل (قوله بينها  
وبين الياء) أى ينطق بها متوسطة بين الهمزة والياء وذلك لانها مكسورة بخلاف المفتوحة فانها اذا  
سهلت ينطق بها بين الالف اللينة والهمزة المحققة اه شيخنا (قوله اذا ولو امدبرين) أى معرضين فان  
قلت ما معنى قوله مدبرين والاصم لا يسمع سواء أقبل أو أدبر قلت هو تأكيده ومبالغة للاصر وقيل ان  
الاصم اذا كان حاضرا قد يسمع برفع الصوت أو يفهم بالاشارة فاذا لم يسمع لم يفهم ومعنى الآية أنهم  
لفرط اعراضهم عما يدعون اليه كالميت الذى لا سبيل الى اسماعه وكالاصم الذى لا يسمع ولا يفهم اه  
خازن (قوله بهادى العمى) ضمنه معنى الصم فعداه بمن وفى السمين قوله عن ضلاتهم فيه وجهان  
أحدهما أنه متعلق بهادى وعدى بمن لتضمنه معنى تصرفهم والثانى أنه متعلق بالعمى لانك تقول عمى  
عن كذا ذكره أبو البقاء والمعنى ما أنت بمرشد من أعماء الله عن الهدى وأعمى قلبه عن الايمان اه (قوله  
الامن يؤمن بآياتنا) أى من هو فى علم الله كذلك اه بيضاوى (قوله مخلصون) فسر الاسلام بالاخلاص  
ليفيد ذكره بعد وصفهم بالايمان اه زاده (قوله واذا وقع القول عليهم) بيان لما أشير اليه سابقا بقوله  
ردف لكم بعض الذى تستعجلون أى بيان لبقية من الساعة ومبادئها اذ بعضه قد عجل لهم يوم بدر فكانه  
قيل ما تستعجلونه قد حاق وقرب بعلاماته الدالة عليه والمراد بالقول مناطق به القرآن من الآيات الدالة  
على الساعة وما فيها مما كانوا يستعجلونه والمراد بوقوع حصوله أى حصول مدلوله أى قرب حصوله  
كافى قوله أى أمر الله أى دنا وقرب وقوع مدلول القول المذكور الذى لا يكادون يسمعون اه أبو السعود  
(قوله حق العذاب) هو تفسير لوقع والعذاب تفسير للقول والمراد بحقيقته تحققة وثبوته لاحتمال لقرب  
زمانه اه شيخنا وفى الخازن واذا وقع القول عليهم يعنى اذا وجب عليهم العذاب وقيل اذا غضب الله عليهم  
وقيل اذا وجبت الحجة عليهم وذلك اذ لم يأمروا بالمعروف ولم ينهوا عن المنكر وقيل اذ لم يرج صلاحهم  
وذلك فى آخر الزمان قبل قيام الساعة اه وفى القرطبي واختلف فى معنى وقع القول فقيل معنى وقع القول



بهم في جملة الكفار (آخر جنا  
لهم دابة من الارض تسلكهم)  
أى تكلم الموجودين حين  
خروجها بالعربية

في البقرة ونكون عليها من  
الشاهدين في المائدة \* قوله  
تعالى (من مصر) يحوزان  
يكون متعلقا بالفعل كقوله  
اشترت من بغداد أى فيها أو  
بها ويحوزان يكون حالا من  
الذى أو من الضمير في  
اشترى فيتعلق بمحذوف  
(ولنعلمه) اللام متعلقة  
بمحذوف أى ولنعلمه مكانه  
وقد ذكر مثله في قوله تعالى  
ولتكملوا العدة وغيره  
والهاء في (أمره) يحوزان  
تعود على الله عز وجل وان  
تعود على يوسف قوله تعالى  
(هيت لك) فيه قرأت  
احداها فتح الهاء والتاء وباء  
بينهما والثانية كذلك الا  
انه بكسر التاء والثالثة  
كذلك الا انه بضمة هاء وهى  
لغات فيها والكلمة اسم للفعل  
فمنهم من يقول هو خبر معناه  
تميات وبني كاني شتان ومنهم  
من يقول هو اسم للامرأى  
أقبل وهلم فمن فتح طلب  
الحفة ومن كسر فعلى التقاء  
الساكين مثل جبر ومن  
ضم شبه بحيث واللام على هذا  
للتبيين مثل التى في قوله  
سقيالك والقراءة الرابعة  
بكسر الهاء وهمة ساكنة  
وضم التاء وهى على هذا فعل  
من هاء يهأ مثل شاء يشاء  
ويهى مثل فاء يهى والمغنى  
تميات لك أو خلقت ذاهية  
لك واللام متعلقة بالفعل  
والقراءة

عليهم وجب الغضب عليهم قاله قتادة وقال مجاهد حق القول بانهم لا يؤمنون وقال ابن عمر وأبو سعيد  
الخدري رضى الله عنهما اذ لم يأمر بالمعروف ولم ينهوا عن المنكر وجب السخط عليهم وقال عبد الله  
ابن مسعود وقوع القول يكون بموت العلماء وذهاب العلم ورفع القرآن قال عبد الله أ كثر واتلاوة القرآن  
قبل أن يرفع قالوا هذه المصاحف ترفع فكيف بما في صدور الرجال قال يسرى عليه ليلا فيصبحون منه  
فقراء وينسون لا اله الا الله ويقعون في قول الجاهلية وأشعارهم وذلك حين يقع عليهم القول اه (قوله  
في جملة الكفار) يقتضى أن الضمير في عليهم راجع لقريش وقد أشير اليهم فيما سبق بقوله انك لا تسمع  
الموتى الخ فان هذه الامثال والتشبيهات لقريش لان السياق فيهم (قوله آخر جناهم دابة من الارض) وهى  
الجساسة وفي التعبير عنها باسم الجنس وتأكيدها بالضمير بالتونين التفتيحى من الدلالة على غرابة شأنها  
وخروج أوصافها عن طور البيان ما لا يخفى وقد ورد في الحديث أن طولها ستون ذراعا بذراع آدم عليه  
السلام لا يدركها طالب ولا يفوتها هارب وروى أن لها أربع قوائم ولها زغب وريش وجناحان وعن  
ابن جريج في وصفها رأس ثور وعين خنزير وأذن فيل وقرن ايل وعنق نعامه وصدر أسد ولون نمر  
وخاصرة هرة وذنب كبش وخف بعير وما بين المفصلين اثنا عشر ذراعا بذراع آدم عليه السلام وقال  
وهب وجهها وجه الرجل وباقى خلقها خلق الطير وروى عن علي رضى الله عنه أنه قال ليست بدابة لها  
ذنب ولكن لها حية كأنه يشير الى أنهار جل والمشهور أنها دابة ورأسها يبلغ عنان السماء أو يبلغ السحاب  
وعن أبي هريرة رضى الله عنه فيها كل لون ما بين قرن نهار سخ للراكب وعن الحسن رضى الله عنه لا يتم  
خروجها الا بعد ثلاثة أيام وعن علي رضى الله عنه أنها تخرج ثلاثة أيام والناس ينظرون فلا يخرج كل يوم  
الاثلثا وعن النبي ﷺ انه سئل من أين تخرج الدابة فقال من أعظم المساجد حرمته على الله تعالى يعنى  
المسجد الحرام وروى أنها تخرج ثلاث خرجات تخرج باقضى الين ثم تكمن ثم تخرج بالبادية ثم تكمن  
دهر اطويلا فينما الناس في أعظم المساجد حرمته على الله تعالى وأكرهها فإيهو لهم الا خروجها من بين الركن  
حذاء دار بنى مخزوم عن عيين الخارج من المسجد فقوم يهربون وقوم يبقون نظارة وقيل تخرج من الصفا  
وروى بينما عيسى عليه السلام يطوف بالبيت ومعه المسلمون اذ تضطرب الارض تحتهم أى تتحرك تحرك  
القنديل وينشق الصفا مما الى المسمى فتخرج الدابة من الصفا ومعها عصاموسى وخاتم سليمان عليهما  
السلام فتضرب المؤمن في مسجده بالمصاف فتسكت نكتة يضاء فتفتش حتى يضى بها وجهه وتسكت  
بين عينيه مؤمن وتسكت الكافر بالخاتم في أنفه فتفتش والنكتة حتى يسود بها وجهه وتسكت بين عينيه  
كافر ثم تقول لهم أنت يا فلان من أهل الجنة وأنت يا فلان من أهل النار وروى عن ابن عباس رضى الله  
عنهما أنه قرع الصفا بعصاه وهو محرم وقال ان الدابة لتسمع قرع عصاي هذه وروى أبو هريرة رضى الله  
عنه عن النبي ﷺ انه قال بشس الشعب شعب جيا دمرتين أو ثلاثا قليل ولم ذلك يارسول الله قال تخرج  
منه الدابة فتصرخ ثلاث صرخات يسمعها من بين الخافقين فتسلك بالعربية بلسان ذلق وذلك قوله تعالى  
تكلمهم الخ اه أبو السعود وفي القرطبي وروى عن عبد الله بن عمرو قال سمعت رسول الله ﷺ  
يقول ان أول الآيات خروجا طلوع الشمس من مغربها وخروج الدابة على الناس ضحى وأيتها كانت قبل  
صاحبها فالأخرى على اثرها قريبا واختلف في تعيين هذه الدابة ووصفها ومن أين تخرج اختلافا كثيرا  
قد ذكرناه في كتاب التذكرة ونذكره هنا ان شاء الله مستوفى فاول الاقوال فيها أنها فصيل ناقة صالح  
وهو أصحها فانه لما عقرت أمه هرب فانفتح له حجر فدخل في جوفه ثم انطبق عليه الحجر فهو فيه حتى

تقول لهم من جملة كلامها عنا  
(ان الناس) أى كفار مكة  
وعلى قراءة فتح همزة ان  
تقدرا الباء بعد تكلمهم (كانوا  
بآياتنا لا يوقنون) أى لا  
يؤمنون بالقرآن المشتمل على  
البعث والحساب والعقاب  
ونحوها ينقطع الامر  
بالمعروف والنهي عن المنكر  
ولا يؤمن كافر كما أوحى الله  
الى نوح انه لن يؤمن من  
قومك الا من قد آمن (و)  
اذكر (يوم نحشر من كل أمة

الخامسة هيئت لك وهي  
غريبة والسادسة بكسر الهاء  
وسكون الهمزة وفتح التاء  
والاشبه ان تكون الهمزة  
بدلا من الياء أو تكون لغنى  
الكلمة التى هي اسم للفعل  
وليست فعلا لان ذلك يوجب  
ان يكون الخطاب ليوסף  
عليه السلام وهو فاسد  
لوجهين أحدهما انه لم يتهيا  
لها وانما هي تهيات له والثاني  
انه قل لك ولو أراد الخطاب  
لكان هتلى (قال معاذ الله)  
هو منصوب على المصدر يقال  
عدت به عودا وعودا وعبادة  
وعودة ومعادا (انه) الهاء  
ضمير الشأن والجملة بعده  
الخبر قوله تعالى (لولا ان  
رأى) جواب لولا محذوف  
تقديره لهم بها والوقف على  
هذا ولقد همت به والمعنى انه  
لم يمههمها وقيل التقدير لولا  
ان رأى البرهان لواقع  
المعصية (كذلك) فى موضع  
رفع أى الامر كذلك وقيل  
فى موضع

يخرج باذن الله عز وجل وروى أنها دابة مزغبة شعراء ذات قوائم طولها ستون ذراعا ويقال انها الجساسة  
وهو قول عبدالله بن عمرو وروى ابن عمر انها على خلقة الادميين ورأسها فى السحاب وقوائمها فى  
الارض وروى أنها جمعت من خلق كل حيوان واختلف من أى موضع تخرج فقال عبدالله بن عمر تخرج  
من جبل الصفا بمكة ينصدع فتخرج منه وقل لو شئت ان أضع قدمي على موضع خروجها لفعلت وروى  
فى خبر عن النبي ﷺ ان الارض تنشق عن الدابة وعيسى عليه السلام يطوف بالبيت ومعه المسلمون  
من ناحية المسمعي وأنها تخرج من الصفا فتقسم بين عيني المؤمن هو المؤمن سمة كانها كوكب درى وتسم  
بين عيني الكافر نكتة سوداء كافر وروى أنها تخرج من مسجد الكوفة من حيث فارتور نوح عليه  
السلام وقيل من أرض الطائف قال أبو قبيل ضرب عبدالله بن عمرو وأرض الطائف برجله وقال من هنا  
تخرج الدابة التى تكلم الناس وقيل من بعض أودية تهامة قلة ابن عباس وقيل من صخرة من شعب أجياد  
قاله عبدالله بن عمرو وقيل من بحر سندوم قاله وهب بن منبه ذكر هذه الاقوال الثلاثة الاخيرة المأوردى فى  
كتابه قلت فهذه أقوال الصحابة واتباعهم فى خروج الدابة وصفتها وهى ترد قول من قال من المفسرين  
ان الدابة انما هى انسان متكلم ينظر أهل البدع والكفر اه (قوله تقول لهم) تفسير لتكلمهم وقوله  
عنا متعلق بمحذوف أى حال كونها كاية وناقلة لما تقول عنا بان تقول قال الله ان الناس الخ اه شيخنا  
وعبارة الكرخى قوله تقول لهم من جملة كلامها عنا الخ يشير به الى أنه من الكلام والحديث ويؤيده  
قراءة أبى تبتهم وقراءة يحيى بن سلام تحذهم ويجوز أن يكون بمعنى تجرحهم ويدل عليه قراءة ابن عباس  
وابن جبير ومجاهد وأبى زرعة والجحدري تكلمهم بفتح التاء وسكون الكاف وضم اللام من الكلام  
وهو الجرح وقد قرئ تجرحهم وقد جاء فى الحديث أنها تسم الكافر اه (قوله ان الناس) قرأ  
الكوفيون بفتح ان والباقون بالكسر فاما الفتح فعلى تقدير الباء أى بان الناس ويدل عليه التصريح بها  
فى قراءة عبدالله بن أن الناس ثم هذه الباء يحتمل أن تكون معدية وأن تكون سببية وعلى التقديرين  
يجوز أن يكون تكلمهم بمعنى من الحديث والجرح أى تحذهم بان الناس أو بسبب أن الناس أو تجرحهم  
بان الناس أى تسمهم بهذا اللفظ أو تسمهم بسبب انتفاء الايمان وآما الكسر فعلى الاستئناف ثم هو  
محتمل لان يكون من كلام الله تعالى وهو الظاهر وأن يكون من كلام الدابة فيعكر عليه بآياتنا  
وحاصله أن تكلمهم ان كان من الحديث فيجوز أن يكون اما لاجراء تكلمهم مجرى تقول لهم كما جرى  
عليه الشيخ المصنف واما على اضرار القول أى فتقول كذا وهذا القول تفسير لتكلمهم اه  
كرخى (قوله أى كفار مكة) تبع فى هذا التفسير الخازن وعبارته يعنى تخبر الناس أن أهل مكة لم  
يوقنوا بالقرآن والبعث اه وهذا غير ظاهر لان اخبارها فى آخر الزمان للوجودين اذ ذلك بان أهل  
مكة الذين كفروا به صلى الله عليه وسلم وعاصروه كانوا لا يوقنون لافائدة فيه فالاولى حمل الناس  
على الموجودين وقت خروجها من الكفار كاصنع جمهور المفسرين (قوله والنهي عن المنكر) فى  
نسخة بعدهذا ولا يبق نائب ولا نائب ولا يؤمن الخ وقوله ولا يبق نائب أى لا يوجد فى ذلك الوقت  
من ينوب الى الله أى يتيقظ من غفلته ولا نائب أى لا تقبل توبة نائب من العصاة ولا يؤمن كافر  
أى لا يقبل ايمانه اه شيخنا (قوله ويوم نحشر الخ) بيان اجمالى لحال المكذبين عند قيام الساعة  
بعد بيان بعض مبادئها بقوله واذا وقع القول عليهم الخ والمراد بهذا الحشر هو الحشر الخاص بهم  
للعذاب بعد الحشر العام لكل الخلق اه أبو السعود (قوله من كل أمة) من هذه تبعية وقوله

من يكذب من هذه بيانية للفوج وقوله وهم رؤسائهم تفسير لمن الواقعة بيانا وفي هذا التفسير قصور لان جميع المكذبين رؤساء أو تابعين حكمهم ماذكر اه شيخنا (فوجا) الفوج الجماعة كالقوم وقيدم الراغب فقال الفوج الجماعة المارة المسرعة وكان هذا هو الاصل ثم أطلق وان لم يكن مرور ولا اسراع والجمع أفواج وفوج اه سمين (قوله فهم يوزعون) أي يحبس أولهم ويوقف حتى يتلاحقون ويجتمعون ثم يساقون وعن ابن عباس أبو جهل والوليد بن المغيرة وشيبة بن ربيعة يساقون بين يدي أهل مكة أي قدامهم وهكذا تحشر قادة سائر الامم بين أيديهم الى النار اه أبو السعود (قوله يرد آخرهم الى أولهم) في العبارة قلب وحقها أن يقول يرد أولهم على آخرهم كما عبر غيره أي بان يوقف أولهم حتى يلحقه آخرهم فيجتمعون ثم يساقون وفي المصباح وزعته عن الامر أزع وزعهم باب وهب منعه عنه وحبسته وفي التنزيل فهم يوزعون أي يحبس أولهم على آخرهم لاجل تلاصقهم اه (قوله أكذبتم بآياتي) استفهام توبيخ وتقريع وقوله أماذا أم بمعنى بل فقط التي للاضراب الانتقال من توبيخهم على التكذيب الى توبيخهم على أعمالهم وما اسم استفهام مبتدأ وذا اسم موصول كما قال الشارح خبره وكنتم تعملون صلة الموصول والعائد محذوف اه شيخنا (قوله بآياتي) مفعول كذبتم فالباء للتعدية أي أنكروتموها وجحدتموها وتقدير الشارح للمفعول ليس ضروريا بل فيه تكلف وتسعف اه شيخنا (قوله ولم تحيطوا بها علما) جملة حالية مفيدة لزيادة شناعة التكذيب ومؤكدة للانكار والتوبيخ أي أكذبتم بها ببادي الرأي من غير فهمها والتأمل فيها اه أبو السعود (قوله أماذا) أم منقطعة كما في السمين فهي بمعنى بل وما اسم استفهام أدغمت ميم الاولى في ميم الثانية وقوله فيه ادغام ما الاستفهامية أي الادغام فيها أي ادغام ميم أم في ميمها وفي نسخه فيه ما الاستفهامية أي في هذا التركيب ما الاستفهامية وفي نسخة ما هو مضروب عليه هنا وهو تحريف من الكتبة مدخول على الشارح ليس في خطه وصورته فيه ادغام ان الشرطية في ما الاستفهامية اه شيخنا (قوله حق العذاب) أي نزل بهم بالفعل وهو كهم في النار اه شيخنا (قوله فهم لا ينطقون) أي بحجة واعتذار اه شيخنا (قوله ألم يروا الخ) الرؤية هنا قلبية لا بصرية لان نفس الليل والنهار وان كانا من المبصرات لكن جعلهما كما ذكر من قبيل المعقولات اه أبو السعود (قوله أنا جعلنا الليل) فيه حذف أي مظلمة ليل عليه والنهار مبصر وفي قوله والنهار مبصر حذف أيضا دل عليه ليسكنوا فيه أي ليتحركوا فيه أشار له الشارح بقوله ليتصرفوا فيه في الكلام احتباك اه شيخنا (قوله بمعنى يصرفه) أي في الكلام اسناد عقلي من الاسناد الى الزمان اه (قوله ليتصرفوا) أي ليتحركوا وينتشروا في مصالحهم اذ هذا هو الذي يقابل السكون اه شيخنا (قوله ان في ذلك) أي اجعل المذكور لآيات أي دالة على صحة البعث وصدق الآيات الناطقة به دلالة واضحة كيف لا وأن من تأمل في تعاقب الليل والنهار واختلافهما على وجوه مبنية على حكم تحار في فهمها العقول ولا يحيط بها الا الله وشاهد في الآفاق تبدل ظلمة الليل المحاكية لموت بضياء النهار المضاهي للحياة وعين في نفسه تبدل النوم الذي هو أخو الموت بالتيقظ الذي هو مثل الحياة قضى بأن الساعة آتية لا ريب فيها وأن الله يبعث من في القبور وجزم بان الله تعالى قد جعل هذا أمودجا ودليلا يستدل به على أن سائر الآيات حق نازل من عند الله اه أبو السعود (قوله ويوم ينفخ في الصور) معطوف على ويوم نحشر داخل معه في حكمه وهو الامر بذكره اه شيخنا (قوله من في السموات ومن في الارض) أي من كل من كان حيا ذلك الوقت لم يسبق له موت أو كان ميتا لكنه حتى في قبره كالانبياء والشهداء وقوله المفصلى الى الموت هذا في حق

با ياتواهم رؤسائهم المتبوعون (فهم يوزعون) أي يجمعون يرد آخرهم الى أولهم ثم يساقون (حتى اذا جاؤا) مكان الحساب (قال) تعالى لهم (أكذبتم) أنبيائي (بآياتي ولم تحيطوا) من جهة تكذيبكم (بها علما) (أما) فيه ادغام ما الاستفهامية (ذا) موصول أي مالا الذي (كنتم تعملون) بما امرتم به (ووقع القول) حق العذاب (عليهم بما ظاهروا) أي أشركوا (فهم لا ينطقون) اذ لا حجة لهم (ألم يروا أنا جعلنا) خلقنا (الليل ليسكنوا فيه) كثيرهم (والنهار مبصر) بمعنى يصرفه ليتصرفوا فيه (ان في ذلك لآيات) دلالات على قدرته تعالى (لقوم يؤمنون) خصوصا بالذكر لانتفاعهم بها في الايمان بخلاف الكافرين (ويوم ينفخ في الصور) القرن النفخة الاولى من اسرافيل (ففرع من في السموات ومن في الارض)

نصب أي نراعيه كذلك واللام في (لنصرف) متعلقة بالمحذوف (والخلصين) بكسر اللام أي مخلصين أعمالهم وبفتحها أي اخلصهم الله لطاعته قوله تعالى (من دبر) الجمهور على الجرو والتوين وقرئ في الشواذ ثلاث ضمت من غير تنوين وهو مبني على انضم لانه قطع عن

الى الموت كافي آية أخرى فصمق والتعبير فيه بالماضي لتحقق وقوعه (الامن شاء الله) أي جبريل وميكائيل واسرافيل وملك الموت وعن ابن عباس م الشهداء اذم أحياء عند ربهم يرزقون (وكل) تنوينه عوض عن المضاف اليه اي وكلهم بعد احيائهم يوم

الاضافة والاصل من دبره وقبله ثم فعل فيه مافعل في قبل وبعد وهو ضعيف لان الاضافة لا تلزمه كما تلزم الظروف المبينة لقطعها عن الاضافة قوله تعالى (يوسف أعرض)

الجمهور على ضم الفاء والتقدير يا يوسف وقرأ الاعمش بالفتح والاشبه ان يكون أخرجه على أصل المنادي كاجاء في الشعر \* يا عدي بالقدم وقتك الاواق \* وقيل لم تضبط هذه القراءة عن الاعمش والاشبه ان يكون وقف على الكلمة ثم وصل وأجرى الوصل مجرى الوقف قال في حركة الحمزة على الفاء وحذفها فصار اللفظ بها يوسف أعرض وهذا كما حكى الله أكبر اشهد بالوصل والفتح وقرى في الشاذ أيضا بضم الفاء وأعرض على لفظ الماضي وفيه ضعف لقوله (واستغفرى) وكان الاشبه ان يكون بالفاء فاستغفرى

قوله تعالى (نسوة) يقر ابا سرون وضما وهما لقان والفتى منقلبة عن ياء

الاحياء ويزاد عليه فيقال والمفضي بهم الى الغشى والاعماء في حق الاموات الاحياء في قبورهم وقوله أي جبريل وميكائيل الخ استثناء من الفرع المفضي الى الموت فهو لاء لا يموتون بالنفخة الاولى وانما يموتون بين النفختين وقوله وعن ابن عباس م الشهداء هذا استثناء من الفرع المفضي الى الغشى أي الاعماء فالشهداء لا يغشى عليهم بالنفخة الاولى كما سيأتي تحقيقه ان شاء الله في سورة الزمر (قوله أي خافوا الخوف المفضي الى الموت) أي استمر بهم الخوف الي أن ماتوا به وقوله كافي آية أخرى سيأتي له في سورة الزمر تفسير الصعق بالموت فالمراد من الآيتين نفخة واحدة فكأنه قال هنا فزع من في السموات ومن في الارض حتى مات بالفرع فساوى قوله فصعق وغرضه من هذا التأويل الجرى على المشهور من أن النفخ مرتان نفخة الموت وهي هذه ونفخة البعث الآتية في قوله تعالى ثم نفخ فيه أخرى فاذا م قيام ينظرون وقيل انه ثلاث مرات نفخة الفرع من غير موت التي تكون قبل نفخة الصعق فيسير الله عندها الجبال تمر من السحاب فتكون سرابا ثم ترجع الارض بأهلها ونفخة الموت ونفخة الاحياء اه شيخنا وفي القرطبي والصحيح في الصور أنه قرن من نور ينفخ فيه اسرافيل وقال مجاهد كهيفة البوق وقيل هو البوق بلغة العين وقدمضي في الانعام بيانه وما لعلماء في ذلك ففرع من في السموات ومن في الارض الامن شاء الله قال أبو هريرة قال النبي ﷺ ان الله لما فرغ من خلق السموات والارض خلق الصور فاعطاه اسرافيل فهو واضع على فيه شاخص بصره الى العرش ينتظر متى يؤمر بالنفخة قلت يا رسول الله ما الصور قال قرن والله عظيم والذي بعثني بالحق ان عظم دارة فيه كمرض السماء والارض فينفخ فيه ثلاث نفحات النفخة الاولى نفخة الفرع والثانية نفخة الصعق والثالثة نفخة البعث والقيام لرب العالمين وذكر الحديث ذكره علي بن معبد والطبري والثعلبي وغيرهم وصححه ابن العربي وقد ذكرناه في كتاب التذكرة وتكلمنا عليه هناك وأن الصحيح أن النفخ في الصور نفختان لا ثلاث وأن نفخة الفرع اما أن تكون راجعة الى نفخة الصعق لان الامرين لازم انهما فزعوا فزعاً تاماً وانه الى نفخة البعث وهو اختيار القشيري وغيره فانه قال في كلامه على هذه الآية والمراد النفخة الثانية لانهم يحيون فزعين يقولون من بعثنا من مرقداً ويا عينون من الامر ما يهولهم ويفزعهم ليجتمع الخلق في أرض الجزاء وقال الماوردي يوم ينفخ في الصور هو يوم النشور من القبور قال وفي هذا الفرع قولان أحدهما أنه الاسراع والاجابة الى النداء من قولهم فزعك اليك في كذا اذا أسرعت الى ندائك في معوتك القول الثاني أن الفرع هنا هو الفرع المعهود من الخوف والحذر لانهم أزعموا من قبورهم فزعوا وخافوا وهذا أشبه القولين قلت والسنة الثابتة من حديث أبي هريرة وحديث عبد الله بن عمر تدل على انهما نفختان لا ثلاث خرجهما مسلم وقد ذكرناهما في كتاب التذكرة وهو الصحيح ان شاء الله تعالى أنهما نفختان قال الله تعالى ونفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الارض الامن شاء الله فاستثنى هنا كما استثنى في نفخة الفرع فدل على أنهما واحدة وقد روى ابن المبارك عن الحسن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بين النفختين أربعون سنة الاولى يميت الله بها كل حي والاخرى يحيي الله بها كل ميت اه (قوله أي جبريل الخ) أي فهو لاء الاربعة لا يموتون عند النفخة الاولى كما أن باقي الملائكة تمتوت عندها بل يموتون بين النفختين ويحيون قبل الثانية اه شيخنا (قوله وعن ابن عباس م الشهداء) وقيل م حملة العرش وقيل موسى عليه السلام وقيل أهل الجنة من الحور والولدان وأهل النار من الخزنة والزبانية ولعل المراد ما يعي ذلك لعدم قرينة الخصوص اه من البيضاوي فهو لاء كلهم لا يفضي بها الفرع الى الغشى والاعماء بل هو أقل

## القيامة (أتوه) بصيغة الفعل

واسم الفاعل (داخرين)  
صاغرین والتعبير في الايتان  
بالماضي لتتحقق وقوعه  
(وترى الجبال) تبصرها  
وقت النفخة (تحسبها) تظهرها  
(جامدة) واقفة مكانها  
اعظمها (وهي تمر مر السحاب)  
المطر اذا ضربته الريح أي  
تسير سيره حتى تقع على  
الارض فتستوي بها مشوثة  
ثم تصير كالهن ثم تصير  
هباء منشورا (صنع الله)

لقولهم فتیان والقوة شاذ  
(قد شغفها) يقرأ بالعين وهو  
من شغاف القلب وهو غلافه  
والمعنى أنه أصاب شغاف  
قلبها وان جبه صار محتويا  
على قلبها كاحتواء الشغاف  
عليه و يقرأ بالعين وهو من  
قولك فلان مشغوف بكذا  
أي مغرم به ومولع و (حبا)  
تميز والاصل قد شغفها حبه  
والجملة مستأنفة ويحوز ان  
يكون حالا من الضمير في  
تراودا ومن الفتى قوله تعالى  
(وأعتدت) هو من العتاد  
وهو الشئ المهيأ للامر (متكأ)  
الجمهور على تشديد التاء والهمز  
من غير مدو أصل الكلمة)  
موتسكا لانه من توكت  
وبراديه المجلس الذي يتكأ  
فيه فأبدلت الواو تاء وأدغمت  
وقرىء شاذ بالمد والهمز  
والالف فيه ناشئة عن اشباع  
الفتحة و يقرأ بالتونين من  
غير همز والوجه فيه أنه  
أبدل الهمزة ألفا ثم حذفها  
للتونين وقال ابن جني  
يحوز ان يكون من أوكيت

من ذلك قال القشيري والانبيا داخلون في الشهداء لان لهم الشهادة مع النبوة اه كازروني (قوله  
بصيغة الفعل) أي الماضي فيقرأ بفتح الهمزة المقصورة ثم التاء المفتوحة ثم الواو الساكنة وقوله واسم  
الفاعل أي يقرأ بفتح الهمزة وضم التاء وسكون الواو وأصله آتونه جمع آت فحذفت النون للإضافة اه  
شيخنا (قوله صاغرین) أي صغار ذل وهيبة من الجبار فيشمل هذا الطائعين والعاصين اه شيخنا  
وفي الكرخي قوله صاغرین الصغار في اللغة الذل أو أشده والمراد به ذل العبودية والرق لاذل الذنوب  
والمعاصي وذلك يعم الخلق كلهم كافي قوله تعالى ان كل من في السموات والارض الا آتى الرحمن عبدا  
اه وفي القاموس دخر الشخص كنع وفرح دخر او دخر او صغر وذل وأدخرته بالالف للتعدي اه  
(قوله والتعبير في الايتان بالماضي) أي اذا قرىء بصيغة الفعل الماضي وهي القراءة الاولى اه شيخنا  
(قوله وترى الجبال) معطوف على ينفخ وقوله تحسبها حال من الجبال وقوله جامدة مفعول ثان وقوله  
وهي تمر الخ حال من جامدة اه شيخنا (قوله وقت النفخة) عبارة أبي السعد وهذا مما يقع بعد النفخة  
الثانية عند حشر الخلق يبدل الله عز وجل الارض غير الارض ويغير هيئتها ويسير الجبال عن مقارها  
على ما ذكر من الهيئة الهائلة ليشاهدها أهل المحشر وهي وان اندكت وتصدعت عند النفخة الاولى  
لكن تسييرها وتسوية الارض انما يكون بعد النفخة الثانية كما نطق به قوله تعالى ويسئلونك عن الجبال  
فقل ينسفها ربي نسفا فيذرها قاعا صفصفا لا ترى فيها عوجا ولا أمثا يومئذ يتبعون الداعي وقوله تعالى يوم  
تبدل الارض غير الارض والسموات وبرزوا لله الواحد القهار فان اتباع الداعي الذي هو اسرافيل  
عليه السلام وبروز الخلق لله تعالى لا يكون الا بعد النفخة الثانية وقد قالوا في تفسير قوله تعالى ويوم نسير  
الجبال وترى الارض بارزة وحشرناهم ان صيغة الماضي في المعطوف مع كون المعطوف عليه مستقبلا  
للدلالة على تقدم الحشر على التسيير والرؤية كانه قيل وحشرناهم قبل ذلك وهذا قد قيل ان المراد بالنفخة  
هي النفخة الاولى والفزع هو الذي يستمتع الموت لغاية شدة الهول كافي قوله فصعق من في السموات  
ومن في الارض الخ فيختص أثرها بمن كان حيا عند وقوع عهادون من مات قبل ذلك من الامم وجوز أن  
يراد بالايان داخرين رجوعهم الى أمره تعالى وانقيادهم له ولا ريب في أن ذلك مما ينبغي أن تنزه ساحة  
التنزيل عن أمثاله وأبعد من هذا ما قيل ان المراد بهذه النفخة نفخة الفزع التي تكون قبل نفخة الصعق  
وهي التي أرادت بقوله تعالى وما ينظر هؤلاء الا صيحة واحدة ما لهم من فواق فيسير الله هذه الجبال فتعمر  
مر السحاب فتكون سرابا وترج الارض باهلها رجا فتكون كالسفينة الموثقة في البحر أو كالقنديل  
المعلق تحركه الرياح فانه مما لا ارتباط له بالمقام قطعوا الحق الذي لا محيد عنه ما قدمناه ومما هو نص في  
الباب ما سياتي من قوله تعالى وهم من فزع يومئذ آمنون اه (قوله لعظمها) وذلك لان الاجرام الكبار  
اذا تحركت في سمت واحد لا تكاد تبين حركتها اه يضاوى وعبارة الخازن وذلك أن كل شئ عظيم  
وكل جسم كبير وكل جمع كثير يقصر عنه البصر لكثرة وعظمه وبعدهما بين أطرافه فهو يحسبه الناظر  
واقفا وهو سائر كذلك سير الجبال يوم القيامة لا يرى لعظمها كما أن سير السحاب لا يرى لعظمه اه  
(قوله المطر) قال القاري هذا التفسير لا يوافق اللغة ولا المعقول ولا المنقول فالصواب ابقاء اللفظ على  
ظاهره اه (قوله حتى تقع) أي الجبال على الارض فتستوي أي الارض بها أي بالجبال وقوله مبسوطة حال  
من الجبال أي مفتتة كالرمل السائل ثم تصير كالمهن أي الصوف المندوف فتطيرها الرياح ثم تصير هباء  
أي غبار الطيف منشورا أي متفرقا فلا استقرار لها ولا اجتماع بل تضعها الرياح اه شيخنا (قوله)

مصدر مؤ كد لضمون الجملة قبله أضيف الى فاعله بعد حذف عامله أى صنع الله ذلك صنعا (الذى أتقن) احكم (كل شىء) صنعه (انه خير بما يفعلون) بالياء والتاء أى أعداؤه من المعصية واوليائه من الطاعة (من جاء بالحسنة) اى لاله الا الله يوم القيامة (فله خير) ثواب (منها) اى بسببها وليس للتفضيل اذ لا فعل خير منها فى آية اخرى عشر امثالها (وم) اى الجاؤون بها (من فزع يومئذ) بالاضافة وكسر الميم وفتحها وفزع منونا وفتح الميم (آمنون ومن جاء بالسيئة) اى الشرك (فكبت وجوههم فى النار) بان وليتها وذكرت الوجوه لانها موضع الشرف من الحواس فغيرها من باب اولى ويقال لهم تكبنا (هل) اى ما (تجزون الا) جزاء (ما كنتم تعملون) من الشرك والمعاصى قل لهم (انما امرت ان أعبد رب هذه البلدة) (أى مكة) (الذى حرمها) أى جعلها حرما آمنا لا يسفك فيها دم انسان ولا يظلم فيها أحد ولا يصاد صيدها ولا يحتل خلاها وذلك من النعم على قريش أهلها فى رفع الله عن بلدهم العذاب والفتن الشائنة فى جميع بلاد العرب

السقاء فتكون الالف بدلا من الياء ووزنه مفتعل من ذلك ويقرب بتخفيف التاء من غير همز ويقال المتك

مؤ كد لضمون الجملة قبله) فان ما تقدم من نفخ الصور المؤدى الى الفزع العام وحضور الكل الموقف وما فعل الجبال انما هو من صنع الله لا يحتمل غيره اه زاده (قوله الذى أتقن كل شىء) الاتقان الاتيان بالئى على أكمل حالاته وهو مأخوذ من قولهم تقن أرضه اذا ساق اليها الماء الحار بالطين لتصلح للزراعة وأرض تقنة والتقن فعل ذلك بها والتقن أيضا ماري به فى الغدير من ذلك أو الارض اه سمين (قوله أى أعداؤه الخ) تفسير للواو فى يفعلون (قوله بالحسنة) الباء للملابسة أى جاء ملتبسا بها وموصوفا بكونه من أهلها بان مات على الايمان وليس المراد انه يذكرها فى القيامة اه شيخنا وقوله يوم القيامة ظرف لجاء (قوله أى لاله الا الله) وقيل الحسنة كل طاعة عملها المبدل لله تعالى اه خازن (قوله أى بسببها) أى فمن سببية (قوله وليس للتفضيل) أى وليس خير أفعّل تفضيل اذ لو كان كذلك لكان المعنى فله أخير وأفضل منها أى فله عبادة أفضل منها أى الحسنة المذكورة مع أنها هى أفضل الاعمال والأفعال هذا ما أشار به بقوله اذا فعل خير منها أى اذا طاعة أفضل من لاله الا الله اه (قوله وم) مبتدأ وقوله آمنون خبر (قوله بالاضافة) أى اضافة فزع الى يوم وقوله وكسر الميم أى كسرة اعراب وقوله وفتحها أى الميم أى فتحة بناء لاضافة يوم الى المبنى وهذا معطوف على كسر الميم فهو قراءة ثانية فى الاضافة أى فاذا قرئ باضافة فزع الى يوم جازى الميم كسرها وفتحها قراءة ثان سبعيتان قوله وفزع منونا معطوف على بالاضافة أى ويقرأ بفزع منونا وفتح الميم لا غير فهذه قراءة ثلاثة سبعة أيضا ولو عبر بأول لكن أوضح بأن يقول أو فزع منونا الآن يقال الواو بمعنى أو وقوله وفتح الميم أى على أنه ظرف لآمنون أو لمحذوف هو صفة للفزع أى فزع كائن يومئذ والتنوين فى يومئذ عوض عن جملة محذوفة أى يوم اذا جاء بالحسنة اه شيخنا فان قلت كيف نبي الفزع هنا وقد قال قبله ففزع من فى السموات ومن فى الارض قلت ان الفزع الاول هو ما لا يخلو عنه أحد عند الاحساس بشدة تقع وهول فيجأ من رعب وهيبة وان كان المحسن يأمن وصول ذلك الضرر اليه وأما الفزع الثانى فهو الخوف من العذاب فهم آمنون منه وأما ما يلحق الانسان من الرعب عند مشاهدة الاحوال فلا ينفك منه أحد اه خازن (قوله فكبت وجوههم فى النار) أى ألقوا فيها عليها وقوله بأن وليتها الضمير المستتر للوجوه والبارز للنار أو عكسه احتملان كل منهما جائز اه شيخنا (قوله لانها موضع الشرف) أى الاشرف أو هو بمعنى الشريف اه شيخنا (قوله ويقال لهم) أى وقت كبرهم على وجوههم فى النار أى تقول لهم خزنة جهنم ولوقال مقولاهم الخ لكن أوضح لان قوله هل تجزون فى محل نصب على الحال من الماء فى وجوههم أى كبت وجوههم فى حال كونهم مقولا لهم الخ اه شيخنا (قوله قل لهم انما امرت الخ) أمر بان يقول لهم ذلك بعد ما بين لهم أحوال المبدأ والمعاد تنبيههم على انه قد تم أمر الدعوة بما لا مز يد عليه ولم يبق له بعد ذلك شأن سوى الاشتغال بعبادة الله والاستغراق فى مراقبته غير مبال بهم ضلوا أو رشدوا أصلحوا أو أفسدوا ليحملهم ذلك على أن يهتموا بامر أنفسهم ويشغلوا بالتدبر فيما شاهدوه من الآيات الباهرة اه شيخنا (قوله الذى حرمها) هذه قراءة الجمهور صفة للرب وقرأ ابن مسعود وابن عباس التى صفة للبلدة والسياق انما هو للرب للبلدة فلذلك كانت قراءة العامة واضحة ولا يعارضه قوله <sup>صلى الله عليه وسلم</sup> ان ابراهيم حرم مكة وانى حرمت المدينة لان اسناد تجريمها الى الله تعالى لانه بقضائه وحكمه واسناده الى ابراهيم لانه مظهره أى بمعنى اخباره وتخصيص مكة بهذه الاضافة تشريف لها وتعظيم لشأنها فلا ينافى قوله وله كل شىء اه كرخى (قوله ولا يختلى) أى يقطع خلاها بالقصر هو الحشيش مادام رطبا فاذا

(وله تعالى كل شيء)

فهو ربه وخالقه ومالكه  
(وأمرت أن أكون من  
المسلمين) لله بتوحيده (وان  
أتلو القرآن) عليكم تلاوة  
الدعوة الى الايمان (فن  
اهتدى) له (فانما يهتدى  
لنفسه) أي لاجلها فان ثواب  
اهتدائه له (ومن ضل) عن  
الايمان وأخطأ طريق  
الهدى (فقل) له (انما أنا من  
المنذرين) المخوفين فليس  
على الاتبليغ وهذا قبل  
الامر بالقتال (وقل الحمد  
لله سيريكم آياته فتعرفونها)  
فأراهم الله يوم بدر القتل  
والسبي وضرب الملائكة  
وجوهم وأدبارهم وعجلهم  
الله الى النار (ومار بك  
بغافل عما يعملون) بالياء  
والتاء وانما يعلمهم لوقتهم  
﴿سورة القصص مكية الا  
ان الذي فرض الآية نزلت  
بالجحفة والا الذين آتيناهم  
لكتاب الى لا ينتفى الجاهلين  
وهي سبع أو ثمان وثمانون  
آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾  
(طسم) الله أعلم بمراده  
بذلك (تلك) أي هذه  
الآيات (آيات الكتاب) الاضافة  
بمعنى من (المبين) المظهر  
الحق من الباطل (تتلو)  
نقص (عليك من نبأ) خبر  
(موسى وفرعون بالحق)  
الصدق (لقوم يؤمنون)

الانترج (حاشى الله) يقرأ  
بالفهم وهو الاصل والجمهور  
على انه هنا فعل وقد صرف  
منه أحاشى وأيد ذلك  
دخول اللام على اسم الله

ييس قيل له حشيش فقط اه شيخنا (قوله وأمرت أن أكون من المسلمين) أي أن أثبت على ما كنت  
عليه من كونى من جملة الثابتين على ملة الاسلام المتقادين لها اه أبو السعود (قوله وأن أتلو القرآن) أي  
أو اظب على تلاوته فتكشف لى حقائقه الرائقة المخزونة فى تضاعيفه شيئاً فشيئاً أو على تلاوته على الناس  
بطريق تكرير الدعوة وتثنية الارشاد فيكون ذلك تنبيها على كفايته فى الهداية والارشاد من غير حاجة  
الى اظهار مجزة أخرى فعنى قوله فن اهتدى فانما يهتدى لنفسه حيثئذ فن اهتدى بالايمان به والعمل بما  
فيه من الشرائع والاحكام وعلى الاول فن اهتدى باتباعه اياى فيما ذكر من العبادات والاسلام وتلاوة  
القرآن فانما منافع اهتدائه عائدة اليه لا الى اه أبو السعود (قوله فن اهتدى له) أي للايمان بدليل قوله  
ومن ضل عن الايمان اه شيخنا (قوله فقل له انما أنا من المنذرين) أشار بهذا الى أن جواب ومن ضل هو  
مابعده والرابط محذوف كما قدره وهذا أظهر من جعل الجواب محذوفاً أى فوبال ضلاله عليه اه كرخى  
(قوله وهذا قبل الامر بالقتال) أي فهو منسوخ اه شيخنا (قوله وقل الحمد لله) أي على ما أفاض على من  
نعماه التى أجلها النبوة المستتعبة لفنون النعم الدينية والدنيوية ووقفنى لتحميل أعبائها وتبليغ أحكامها  
الى كافة الورى اه أبو السعود (قوله سيريكم آياته) هذا من جملة الكلام المأمور بقوله أى سيريكم الله فى  
الدنيا آياته الباهرة التى نطق بها القرآن اه أبو السعود (قوله وضرب الملائكة وجوهم وأدبارهم)  
قيل ان الذين قتلوا يوم بدر من المشركين كانت الملائكة تضرب وجوهم وأدبارهم وقال ابن عباس كانت  
المشركون اذا أقبلوا بجوهم على المسلمين ضربت الملائكة وجوهم بالسيف واذولوا أدبارهم ضربت  
الملائكة أدبارهم اه من الخازن فى سورة الانفال (قوله ومار بك بغافل عما يعملون) كلام مسوق من  
جهته تعالى مقرر لما قبله وقوله بالياء وعلى هذه القراءة فهو وعيد محض أى مار بك بغافل عن أعمالهم فلا  
تحسبان تأخير عذابهم لغفلته عن أعمالهم السيئة وقوله والتاء وعلى هذه القراءة فهو وعد لطائعين  
ووعيد لعاصين أى ومار بك بغافل عما تعمل أنت من الحسنات وما تعملون أتم أيها الكفار من السيئات  
فيجازى كلابعمله لا محالة اه أبو السعود

### ﴿سورة القصص﴾

وتسمى أيضا سورة موسى وتقدم ان أسماء السور توقيفية وكذا ترتيبها وترتيب الآيات اه (قوله  
نزلت بالجحفة) قال مقاتل خرج النبي ﷺ من الغار ليلما هاجرا فى غير الطريق مخافة الطلب فلما  
رجع الى الطريق ونزل الجحفة عرف الطريق الى مكة فاشتاق اليها فقال له جبريل ان الله يقول ان الذى  
فرض عليك القرآن لرادك الى معاد أى مكة ظاهر اعليها قال ابن عباس نزلت هذه الآية بالجحفة فليست  
مكية ولا مدنية وروى سعيد بن جبير عن ابن عباس الى معاد قال الى الموت وعن مجاهد أيضا وعكرمة  
والزهرى والحسن ان المعنى لرادك الى يوم القيامة وهو اختيار الزجاج يقال بينى وبينك المعاد أى يوم  
القيامة لان الناس يعودون فيه أحياء وفرض معناه أنزل اه قرطبي (قوله أى هذه الآيات) أى آيات  
هذه السورة (قوله تتلو عليك) أى بواسطة جبريل وقوله من نبأ موسى من تبعية أى تتلو عليك شيئا  
هو بعض نبأ وخبر وقصة موسى وفرعون اه شيخنا وفى السمين قوله تتلو عليك يجوز أن يكون  
مفعوله محذوفاً دل عليه صفته وهو قوله من نبأ موسى تقديره تتلو عليك شيئا من نبأ موسى ويجوز أن  
تكون من مزيدة على رأى الاخفش أى تتلو عليك نبأ موسى اه (قوله نقص) فى المصباح  
وقصصت الخبر قصا من باب قتل حدثته على وجهه والاسم القصص بفتحيتين اه (قوله بالحق)



لأجلهم لانهم المستفدون به  
( ان فرعون علا ) تعظم  
( في الارض ) أرض مصر  
( وجعل اهلها شيعة ) فرقا  
في خدمته ( يستضعف  
طائفة منهم ) وهم بنو اسرائيل  
( يذبح أبناءهم ) المولودين  
( ويستحي نساءهم ) يستحيهن  
أحياء لقول بعض الكهنة له  
ان مولودا يولد في بني  
اسرائيل يكون سبب زوال  
ملكك ( انه كان من المفسدين  
بالقتل وغيره ) وزيدان  
نمن على الذين استضعفوا في  
الارض وتجمع لهم أئمة بتحقيق  
الهمزتين وابدال الثانية  
ياء يقتدى بهم في الخير  
( وتجمع لهم الوارثين ) ملك  
فرعون ( ونمكن لهم في  
الارض ) أرض مصر والشام  
( ونرى فرعون وهامان  
وجنودهما ) وفي قراءة  
ويرى بفتح التحتانية والراء  
ورفع الاسماء الثلاثة ( منهم  
ما كانوا يحذرون ) يحافون  
من المولود الذي يذهب  
ملكهم على يديه ( وأوحينا )  
وحي الهام أو منام

تعالى ولو كان حرف جر لما  
دخل على حرف جر وفاعله  
مضمر تقديره حاشي يوسف  
أي بعد من المعصية بخوف  
الله وأصل الكلمة من  
حاشات الشيء فحاشا صار  
في حاشية أي ناحية ويقرأ  
بغير ألف بعد الشين حذف  
تخفيفا واتبع في ذلك  
المصحف وحسن ذلك  
لثرة استعماله وقرىء عشاذا

حال من فاعل تتلو أي حال كوننا ملتبسين بالصدق أو من المفعول أي حال كونه أي الخبر ملتبسا بالحق  
اه شيخنا ( قوله لاجلهم ) أشار به الى ان اللام للتعليل متعلق بتتلوه وهو الظاهر اه ( قوله ان فرعون  
الح ) مستأنف استئنافا بيانيا كانه قيل وما نبؤهم فقليل ان فرعون الح اه شيخنا ( قوله وجعل اهلها  
شيعة ) أي فرقا يشيعونه في كل ما يريد من الشر والفساد أو يشيع بعضهم بعضا في طاعته أو أصنافا في  
استخدامه يستعمل كل صنف في عمل ويستخره فيه من بناء وحرث وحفر وغير ذلك من الاعمال  
الشاقة ومن لم يستعمله ضرب عليه الجزية او فرقا مختلفة قد أغرى بينهم العداوة والبغضاء لئلا تتفق  
كبتهم اه أبو السعود ( قوله يستضعف طائفة ) حال من فاعل جعل أو صفة لشيعة وقوله يذبح الح بدل  
اشمال من قوله يستضعف الح اه شيخنا قال ابن عباس ان بني اسرائيل لما كثروا بمصر استطالوا  
على الناس وعملوا المعاصي ولم يأمرؤا بالمعروف ولم ينهوا عن المنكر فسلط الله عليهم القبط  
فاستضعفهم الى أن أنجاهم الله على يدينه موسى عليه السلام اه خازن ( قوله منهم ) أي أهل مصر  
( قوله يذبح أبناءهم ) أي كثيرا فقد قيل انه ذبح سبعين الفا اه ( قوله لقول بعض الكهنة الح )  
تعليل لقوله يذبح الح ( قوله انه كان من المفسدين ) أي الراسخين في الافساد ولذلك اجتراً على مثل  
تلك الجريمة العظيمة من قتل المعصومين من أولاد الانبياء عليهم السلام اه أبو السعود ( قوله وزيد  
أن نمن ) معطوف على ان فرعون الح داخل معه في حكم تفسير النبأ وصيغة المضارع لحكاية الحال الماضية  
أو حال من يستضعف اه يضاوى وقوله ان نمن على الذين استضعفوا أي تتفضل عليهم بانجائهم  
من بأسه اه شيخنا ( قوله يقتدى بهم ) أي بعد أن كانوا أتباعا مسخرين مهابين اه ( قوله الوارثين )  
أي وراثته معهودة فيما بينهم كإبني عنه تعريف الوارثين اه أبو السعود أي لا للوراثته المعهودة في  
شرعنا اه شيخنا ( قوله ونمكن لهم في الارض ) أصل التمكين ان يجعل للشيء مكان يتمكن فيه  
ثم استعير للتسليط وإطلاق الامر اه يضاوى أي نسلطهم على مصر والشام يتصرفون فيهما كيفما  
يشاؤون اه أبو السعود ( قوله ونرى فرعون ) أي رؤية بصرية وفرعون وما عطف عليه مفعول أول  
وما كانوا يحذرون مفعول ثان وقوله وفي قراءة الح وعليا فله مفعول واحد فقط وهو ما كانوا يحذرون  
اه شيخنا ( قوله وجنودهما ) الاضافة اليهما امال للتغليب أو أنه كان لهما من جنود مخصوصة وان كان  
وزيرا أولان جند السلطان جند لوزير اه شهاب ( قوله والراء ) أي وفتح الراء وعلى هذه  
القراءة تجب امالة الالف امالة محضة وقوله ورفع الاسماء الثلاثة أي على الفاعلية ( قوله منهم ) أي من  
أولئك المستضعفين وهم بنو اسرائيل وهو متعلق بنرى أي ونرى فرعون وهامان وجنودهما من  
بني اسرائيل ما كانوا يحذرون أي يخافونه منهم وقد كان اه شيخنا ( قوله الذي يذهب ملكهم على  
يديه ) استشكل بان ذهاب ملكهم وهلاكهم ليس مآرأوه وأجيب بان الابصار لا يتوقف على الحياة  
عند أهل الحق ولذلك قال عليه السلام في أهل القليب ما أنتم بسمع منهم مع انه يجوز ان يكون المراد رؤية  
طلأته وأسبابه وذلك حين أدرتهم الفرق اه كرخي ( قوله وأوحينا الى أم موسى الح ) معطوف  
على قوله ان فرعون علا في الارض الح دخل معه في حكم تفسير النبأ وقد اشتملت هذه الآية على أمرين  
أرضيه فالقيه ونهين لا تخافي ولا تحزني وخبرين انارادوه اليك وجاعلوه من المرسلين وبشارتين في  
ضمن الخبرين الرد والجعل المذكوران اه شيخنا ( قوله وحي الهام أو منام ) عبارة القرطبي  
اختلف في هذا الوحي الى أم موسى فقالت فرقة كان قولاً في منامها وقال قتادة كلن الهاما وقالت فرقة  
كان بملك تمثل لها قال مقاتل أتاها جبريل بذلك فعلى هذا هو وحي اعلام لا الهام وأجمع السكك

(الى أم موسى) وهو المولود  
المذكور ولم يشعر بولادته  
غير أخته

حشا لله بغير ألف  
بعد الحاء وهو مخفف منه  
وقال بعضهم هي حرف  
جر واللام زائدة وهو  
ضعيف لان موضع مثل  
هذا ضرورة الشعر (ما هذا  
بشرا) يقرأ بفتح الباء أى  
انسانا بل هو ملك ويقرأ  
بكسر الباء من الشراء أى  
لم يحصل هذا بشئ ويجوز  
ان يكون مصدرافى موضع  
المفعول أى بمشترى وعلى هذا  
قرىء بكسر اللام فى ملك  
قوله تعالى (رب السجن)  
يقرأ بكسر السين وضم  
النون وهو مبتدأ (أحب)  
خبره والمراد الحبس  
والقدير سكنى السجن  
ويقرأ بفتح السين على أنه  
مصدر ويقرأ رب بضم  
الباء من غرياء والسجن  
بكسر السين والجر على  
الاضافة أى صاحب السجن  
والقدير لقائه أو ومقاساته  
قوله تعالى (بدالهم) فى فاعل  
بدائلته أو جاء أحدها هو  
محذوف و (ليسجنه) قائم  
مقامه أى بدالهم السجن  
فمحذوف وأقيمت الجملة  
مقامه وليست الجملة  
فاعلا لان الجمل لا تكون  
كذلك والثانى ان الفاعل  
مضموم وهو مصدر بدأ أى  
بدالهم بداء فاضمر والثالث  
أن الفاعل مادل عليه  
الكلام أى بدالهم رأى

على انها لم تكن نبية وانما رسل الملك اليها على نحو تكليم الملك للاقرع والابرص والاعمى فى الحديث  
المشهور خرجه البخارى ومسلم وقد ذكرناه فى سورة براءة وغير ذلك مما روى من تكليم الملائكة  
الناس من غير نبوة وقد سلمت الملائكة على عمران بن حصين ولم يكن بذلك نبيا اه (قوله الى أم موسى)  
واسمها يوحنا نذبضم الياء وكسر النون وبالدال المعجمة اه شيخنا وفى القرطبي قال الثعلبي كان اسم  
أم موسى لو خابنت هاندين لاوى بن يعقوب اه قال ابن عباس رضى الله عنهما ان أم موسى لما تقاربت  
ولادتها وكانت قابلة من القوايل التى وكلهن فرعون بحبالى بنى اسرائيل مصافية لام موسى ومصاحبة  
لها فلما أضر بها اطلق أرسلت اليها فقالت قد نزل بي ما نزل فليسع فى حبك اياى اليوم فعاجلتها فلما  
أن وقع موسى بالارض هالها نور بين عيني موسى فارتعش كل مفصل فيها ودخل حب موسى قلبها ثم قالت  
القابلة لها يا هذه ما جئت اليك حين دعوتنى الا وصادى قتل مولودك ولكن وجدت لابنك هذا حبا  
ما وجدت حب شىء مثل حبه فاحفظى ابنك فلما خرجت القابلة من عندها أبصرها بعض العيون  
فجاءوا على بابها ليدخلوا على أم موسى فقالت أخته يأما هذا الحرس بالباب فلذت موسى بخرقه وألقته  
فى التنور وهو مسجور وطاش عقلها فلم تمقل ما تصنع قال فدخلوا فاذا التنور مسجور ورأوا أم  
موسى ولم يتغير لها لون ولم يظهر لها لبن فقالوا ما أدخل عليك القابلة فقالت هي مصافية لى فدخلت على  
زائرة فخر جوامن عندها فرجع اليها عقلها فقالت لاخت موسى فأين الصبي فقالت لأدرى فسمعت  
بكاء الصبي من التنور فانطلقت اليه وتم جعل الله عليه النار بردا وسلاما فاحتملته قال ثم ان أم موسى  
لما رأت الحاح فرعون فى طلب الولدان خافت على ابنها وقذف الله فى نفسها أن تتخذ له تابوتا ثم تقذف  
التابوت فى النيل فانطلقت الى رجل نجار من قوم فرعون فاشتريت منه تابوتا صغيرا فقال النجار  
ما تصنعين بهذا التابوت فقالت لى ابن أخبؤه فى التابوت وكرهت الكذب قال ولم تقل أخشى عليه  
كيد فرعون فلما اشترى التابوت وحملته وانطلقت به انطلق النجار الى الذباحين ليخبرهم بأمر أم  
موسى فنام بالكلام أمسك الله لسانه فلم يطق الكلام وجعل يشير بيده فلم يدرك الامناء ما يقول  
فأعيام أمره قال كبيرهم أضربوه فضربوه وأخرجوه فلما انتهى النجار الى موضعه رد الله عليه لسانه  
فتكلم فانطلق أيضا يريد الامناء فأتمام ليخبرهم فأخذ لسانه وبصره فلم يطق الكلام ولم ينصر شيئا  
فضربوه وأخرجوه فبقى حيران فجعل الله عليه ان رد لسانه وبصره أن لا يدل عليه وأن يكون معه  
ويحفظه حيثما كان وعرف الله منه الصدق فرد عليه لسانه وبصره فخر لله ساجدا وقال يارب دلنى  
على هذا السبب الصالح فدل الله عليه فأمن به وصدقه وقال وهب لما حملت أم موسى بموسى كتبت  
أمرها عن جميع الناس فلم يطلع على حملها أحد من خلق الله وذلك شىء ستره الله تعالى لما أراد  
أن يمن به على بنى اسرائيل فلما كانت السنة التى ولد فيها بعث فرعون القوايل اليهن ففتش النساء  
تفتيشا لم يفتش قبل ذلك مثله وحملت أم موسى فلم يتغير لونها ولم تكبر بطنها وكانت القوايل لا يتعرضن  
لها فلما كانت الليلة التى ولدته فيها ولا رقيب لها ولا قابلة ولم يطلع عليها أحد الا أخته مريم وأوحى  
الله اليها أن أرضعه فاذا خفت عليه فألقه فى اليم وهو البحر ليلا قال ابن عباس وغيره كان  
لفرعون يومئذ بنت لم يكن له ولد غيرها وكانت من أكرم الناس عليه وكان لها كل يوم ثلاث  
حاجات ترفعها اليه وكان بها برص شديد وكان فرعون قد جمع لها اطباء والسحرة فنظروا  
فى أمرها فقالوا أيها الملك لا تبرأ الا من قبل البحر فيوجد فيه شبه الانسان فيؤخذ من ريقه فيلطخ  
به برصها فتبرأ من ذلك وذلك فى يوم كذا فى ساعة كذا فى شهر كذا حين تشرق الشمس فلما كان

فاضمر أيضا و (حتى) متعلقة بيسجنه والله أعلم قوله تعالى (ودخل معه السجن) الجمهور على كسر السين وقرىء بفتحها

وأن ارضيه فإذا خفت  
عليه فألقيه في اليم البحر  
أى النيل (ولا تخافى) غرقه  
(ولا تخزنى) لفراقه انا  
رادوه اليك وجاعلوه من  
المرسدين) فأرضعته ثلاثة  
أشهر لا يبكى وخافت عليه  
فوضعتة في تابوت مطلى بالقار  
من داخل ممدله فيه وأغلقتة  
وألقته في بحر النيل ليلا  
(فالتقطه) بالتابوت صبيحة  
الليل (آل) أعوان  
(فرعون) فوضعه بين يديه  
وفتح وأخرج موسى منه  
وهو يعص من ابهامه لبنا  
(ليكون لهم) في عاقبة الامر  
(عدوا) يقتل رجالهم  
(وحزنا) يستعبد نساءهم  
وفي قراءة بضم الحاء وسكون  
الزاي اعتان في المصدر وهو  
هنا بمعنى اسم الفاعل

والتقدير موضع السجن  
أوفى السجن و (قال)  
مستأنف لانه لم يقل ذلك  
المنام حال دخوله ولا هو  
حال مقدرة لان الدخول  
لا يؤدي الى المنام (فوق  
رأسى) ظرف لاجل ويجوز  
ان يكون حالا من الخبر  
و (تأكل) صفة له قوله  
تعالى (أم الله الواحد) أم هنا  
متصلة (سميتهن) يتعدى  
الى مفعولين وقد حذف  
الثانى أى سمتهن وهن آلهة  
واسماء هنا بمعنى مسميات  
أو ذوى اسماء لان الاسم  
لا يعبد (أمرأ) يجوز ان  
يكون مستأنفا وان يكون  
حالا وقد مرادة وهو

ضعيف للضعف العامل فيه قوله تعالى (منها) يجوز ان يكون صفه لناج وأن

ذلك اليوم غدا فرعون الى مجلس له كان على شفير النيل ومعه امرأته آسية بنت مزاحم وأقبلت بنت  
فرعون في جواربها حتى جلست على شاطئ النيل مع جواربها تلاعبن وتنضح الماء على وجوههن اذ  
اقبل النيل بالتابوت تضربه الامواج فقال فرعون ان هذا لشيء في البحر قد تعلق بشجرة أثبتت به  
فابتدروه بالسفن من كل ناحية حتى وضعوه بين يديه فعالجوا فتح الباب فلم يقدر واعليه وعالجوا كسره  
فلم يقدر وا عليه فذنت آسية فرأت في جوف التابوت نور المير غيرها فعالجته ففتحت الباب فاذا هي  
بصبي صغير في التابوت واذا النور بين عينيه وقد جعل الله رزقه في ابهامه يعص منها لئلا يلقى الله محبته  
في قلب آسية وأحبه فرعون وعطف عليه وأقبلت بنت فرعون فلما أخرجوا الصبي من التابوت عمدت  
الى ما يسيل من ريقه فلطخت به برصها فبرئت في الحال باذن الله تعالى فقبلته وضمته الى صدرها فقال  
الغواة من قوم فرعون أيها الملك انا نظن أن ذلك المولود الذى تحذر منه من بنى اسرائيل هو هذا رمى  
به في البحر خوفا منك فهم فرعون بقتله فقالت آسية قرعة عين لى ولك لا تقتلوه عسى أن ينفعنا أى  
فصيب منه خيرا أو نتخذ ولد او كانت آسية لاتلد فاستوهبت موسى من فرعون فوهبه لها وقال  
فرعون أما انا فلاحاجة لى فيه قال رسول الله ﷺ لو قال فرعون يومئذ قرعة عين لى كما هو لك الهداه الله كما  
هداها فقيل الآسية سميتة فقالت سميتة موسى لانا وجدناه فى الماء والشجر لان مو هو الماء وشاهو الشجر  
فأصل موسى بالمهملة موسى بالمججمة اه خازن (قوله أن ارضيه) يجوز أن تكون أن مفسرة وأن  
تكون مصدرية وقرأ عمر بن عبدالعزيز وعمر بن عبد الواحد بكسر النون على التقاء الساكنين  
كأنه حذف همزة القطع على غير قياس فالتقى ساكنان فكسرا أولهما اه سمين وأمرها برضاعه مع أنها  
ترضعه طبعوا وان لم يؤمر بذلك لى ألف لبنها فلا يقبل ثدى غيرها بعد وقوعه فى يد فرعون فلم يأمرها به  
لربما كانت تسترضعه مرضعة فيفوت المقصود اه كرخى وفي القرطبي وكان الوحى برضاعه قبل  
ولادتها وقيل بعدها اه (قوله فاذا خفت عليه) أى من الذبح أى أشد خوفك عليه (قوله ولا تخافى  
غرقه) بهذا التقدير اندفع التناقض بين أثبات الخوف فى قوله فاذا خفت عليه وبين نفيه فى قوله ولا تخافى  
وحاصل الدفع أن المثبت هو خوف الذبح والمنفى هو خوف الغرق والخوف غم يصيب الانسان لامر  
يتوقعه فى المستقبل والحزن غم يصيبه لامر وقع ومضى فلا يرد ان يقال ما الفرق بين الخوف والحزن  
حتى عطف احدهما على الآخر فى الآية اه كرخى (قوله ان ارادوه اليك) أى من قريب بحيث تأمنين  
عليه والجملة تعليل للنهى عن الخوف والحزن اه شيخنا (قوله فوضعتة فى تابوت) وكان طوله خمسة أشبار  
وعرضه خمسة أشبار وجمعت المفتاح فى التابوت اه قرطبي (قوله مطلى بالقار) أى الزفت (قوله ممدله  
فيه) نعت ثان لتابوت أى ممدلوسى فيه أى فى التابوت أى مفروش له فيه ففرشت له قطننا محلو جاهه شيخنا  
(قوله وأغلقتة) أى وقيرت رأسه (قوله فالتقتة آل فرعون) معطوف على ما قدره بقوله فأرضعته الواقع  
امثالا لقوله أن ارضيه وبقوله وألقته فى بحر النيل الواقع امثالا لقوله فألقيه فى اليم وقوله بالتابوت أى  
مصحوبه وقوله صبيحة الليل وكان يوم الاثنين اه شيخنا (قوله وفتح) أى ففتحته آسية بعد أن عالجوه  
بالفتح والكسر فلم يقدر وا كما تقدم اه (قوله فى عاقبة الامر) أى فاللام لام العاقبة أبرز مدخولها فى معرض  
العلة لا لتقاطعهم تشبيهه فى الترتب عليه بالغرض الحامل عليه اه أبو السعود وفى السمين قوله لى يكون  
لهم عدوا وحزنا فى اللام الوجهان المشهور ان العلية المجازية بمعنى ان ذلك لما كان نتيجة فلمهم  
وشمرته شبه بالداعى الذى يفعل الفاعل الفعل لاجله أو لصيرورة اه (قوله يستعبد نساءهم)

فرعون وهامان) وزيره  
(وجنودهما كانوا خاطئين)  
من الخطيئة أى عاصين  
فوقبوا على يديه (وقالت  
امرأة فرعون) وقدم مع  
أعوانه بقتله هو (قرة عين  
لئولئك لا تقتلوه عسى أن  
ينفعا أو يتخذوه ولدا)  
فاطاعوها (وهم لا يشعرون  
بعاقبة أمرهم

يكون حالاً من الذى ولا  
يكون متعلقاً بناج لانه ليس  
المعنى عليه قوله تعالى (سبحان)  
صفة لبقرات ويحوز في  
الكلام نصبه نعتاً لسبع  
(ياكلهن) في موضع جر أو  
نصب على ذكرنا ومثله  
(خضر للرؤيا) اللام فيه  
زائدة تقوية للفعل لما تقدم  
مفعوله عليه ويحوز حذفها  
في غير القرآن لانه يقال  
عبرت الرؤيا قوله تعالى  
(اضغات احلام) أى هذه  
(بتأويل الاحلام) أى  
بتأويل اضغات الاحلام  
لا بد من ذلك لانهم لم يدعوا  
الجهل بتعبير الرؤيا قوله  
تعالى (نجا منها) في موضع  
الحال من ضمير الفاعل  
وليس بمفعول به ويحوز  
ان يكون حالاً من الذى  
(وادكر) أصله اذ تكرر  
فأبدت الذال دالا والتاء  
دالاً وأدغمت الاولى في الثانية  
ليتقارب الحرفان ويقرأ  
شاذا بذال معجمة مشددة  
ووجهها انه قلب التاء ذالا  
وأدغم قوله تعالى (بعدامة)

ظاهر هذه العبارة أن موسى بعد غرق القبط كان يستعبد نساءه أى يعاملهن معاملة العبيد في التسخير  
في الاعمال ولم نر من ذكر هذا في هذه القصة في سائر مواضعها في القرآن ويمكن أن يقال المراد باستعباده  
نساءهم تذليلهن أى تصغيرهن إذلاء ضعفاء لعدم الرجال الذين يؤمرون عليهن بالخدمة والنفقة فليتامل  
(قوله من حزنه الخ) في المختار الحزن والحزن ضد السرور وقد حزن من باب طرب وأحزنه غيره وحزنه  
أيضاً من باب نصر مثل سلكه وأسلكه وحزنه لغة قريش وأحزنه لغة تميم اه (قوله ان فرعون  
الخ) هذا معترض بين المعطوف وهو قوله وقالت امرأت فرعون والمعطوف عليه وهو قوله فالتقطه آل  
فرعون اه (قوله كانوا خاطئين) في المصباح والخطام هموز بفتحيتين ضد الصواب ويقصر ويمد  
وهو اسم من أخطأ فهو مخطىء قال أبو عبيدة خطيء خطأ من باب علم وأخطأ بمعنى واحد لمن يذنب  
على غير عمد وقال غيره خطيء في الدنيا وأخطأ في كل شئ عامداً كان أو غير عامد وقيل خطيء  
إذا تعمد ما نهى عنه فهو خاطيء وأخطأ إذا أراد الصواب فصار الى غيره فان أراد غير الصواب  
وفعله قيل قصده أو تعمد وأخطأ الذنب تسمية بالمصدر وخطأته بالثمة قيل قلت له أخطأت وتخفيف  
الرابعي جائز وأخطأ الحق إذا بدمعته وأخطأ السهم تجاوزته ولم يصبه اه (قوله ففوقبوا على  
يديه) أى مع أنه تربى على أيديهم فهذا أبلغ في إذلالهم اه شيخنا (قوله وقالت امرأت فرعون) وهى  
آسية بنت مزاحم وكانت من خيار النساء ومن بنات الانبياء وكانت أم للساكين ترجمهم وتتصدق  
عليهم فقالت لفرعون وهى قاعدة الى جنبه هذا الولد أكبر من ابن سنة وأنت تذبح ولدان هذه السنة  
فدعه يكون عندي وقيل انها قالت لانه أتانى من أرض أخرى وليس هو من بنى اسرائيل اه خازن  
وفي أبى السعود آسية بنت مزاحم بن عبيد بن الريان بن الوليد الذى كان فرعون مصر فى زمن  
يوسف الصديق عليه السلام وقيل كانت من بنى اسرائيل من سبط موسى عليه السلام وقيل كانت  
عمته حكاه السهيلي اه (قوله قرة عين) فيه وجهان أظهرهما أنه خبر مبتدأ مضمرة أى هو قرة عين  
والثانى وهو بعيد جداً أن يكون مبتدأ والخبر لا تقتلوه وكان مقتضى هذا ان يقال لا تقتلوه الا انه  
لما كان المراد مذكراً ساغ ذلك والعامه من القراء واهل العلم والمفسرين يفتون على ذلك وتقول ابن  
الانبارى بسنده الى ابن عباس عنه انه وقف على لاي هو قرة عين لى فقط ذلك لاي وليس هو قرة  
عين لك ثم يتدىء بقوله تقتلوه وهذا لا ينبغي ان يصح عنه وكيف يبقى تقتلوه من غير نون رفع ولا  
مقتضى حذفها ولذلك قال الفراء هو لحن اه سمين وترسم هذه التاء مفتوحة وليس في القرآن غيرها  
بخلاف قرة عين في الفرقان والسجدة فانهما يرسمان بالتاء على الاصل اه شيخنا (قوله عسى أن  
ينفعا أو يتخذوه ولدا) انما قالت ذلك لما رأت فيه من العلامات الغريبة فتخيلت فيه النجاة والبركة  
وقوله أو يتخذوه ولدا أى نبنائه فانه حقيق بذلك اه أبو السعود وفي الكرخى قوله عسى أن ينفعا  
الخ أى لان في جبينه أثر اليمين وقال الزخشرى فان فيه مخايل اليمين ودلائل النفع لاهله وذلك لما عاينت  
من النور وارتضاع الابهام وبراء البرصاء ولعلها توسمت فيه النجاة المؤذنة بكونه نفاعاً اه (قوله  
وهم لا يشعرون) حال من آل فرعون والتقدير فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدواً وحزناً وقالت  
امرأة فرعون كيت وكيت وهم لا يشعرون بانهم على خطأ عظيم فياضنوا من الالتقاط ورجاء النفع  
منه والتبني له اه أبو السعود وفي السمين قوله وهم لا يشعرون جملة حالية وهل هى من كلام الله  
تعالى وهو الظاهر أو من كلام امرأة فرعون كأنها لما رأت الملاء أشاروا بقتله قالت له كذا أى  
افعل أنت ما أقول لك وقومك لا يشعرون وجميل الزخشرى الجملة من قوله وقالت امرأة فرعون

معه (وأصبح فؤاد أم موسى)  
لما علمت بالتقاطه (فارغا)  
مما سواه (إن) مخففة من  
الثقيلة واسمها محذوف أى  
انه (كادت لتبدي به) أى  
بانه ابنها (لولا أن ربطنا على  
قلبا) بالصبر أى سكناه  
(لتسكون من المؤمنين)

المصدقين بوعده الله وجواب  
لولا دل عليه ما قبلها  
(وقالت لاخته) مريم (قصيه)  
أى اتبعى أثره حتى تعلمى  
خبره (فبصرت به) أبصرته  
(عن جنب) من مكان بعيد  
اختلاسا (وهم لا يشعرون)  
انها أخته وانها تركه وحرمتها  
عليه المراضع من قبل) أى  
قبل رده الى أمه أى منمناه  
من قبول ثدى مرضعة غير  
أمه فلم يقبل ثدى واحدة  
من المراضع المحضرة (فقالت  
أخته (هل أدلكم على أهل  
بيت) لما رأت حنوه عليه  
(يكفلونه لكم) بالارضاع  
وغیره (وهم له ناصحون)

من السجن ويجوز أن تكون  
بمعنى حين ويقرأ بفتح  
الهمزة والميم وهاء منونة  
وهو النسيان يقال أمه يامه  
أما قوله تعالى (دأبا) منصوب  
على المصدر أى تدأبون ودل  
الكلام عليه ويقرأ بالسكان  
الهمزة وفتحها والفعل منه  
دأب دأب ودأب دأباً ويقرأ  
بالف من غير همز على  
التخفيف قوله تعالى  
(يعصرون) يقرأ بالياء  
والتاء والفتح والمنعزل  
محذوف أى يعصرون  
العنب لكثرة

معطوفة على قوله فالتقطه والجملة من قوله ان فرعون وهامان الى خاطئين معترضة بين المتعاطفين وجعل  
متعلق الشعور من جنس الجملة المعترضة اى لا يشعرون انهم على خطأ فى التقاطه قال الشيخ ومتى  
أمكن حمل الكلام على ظاهره من غير فصل كان أحسن اه (قوله وأصبح فؤاد أم موسى فارغا) فيه  
وجهان أحدهما لفته ليلا فاصبح فؤادها فى النهار فارغا الثانى انها لفته نهارا ومعنى أصبح صار اه  
قرطبي (قوله فارغا مماسوا) أى من التفكير فى شئ سواه أى انحصرت فكرتها فيه لئلا تكملهم عليها  
لمواقف فى يد العدو اه شيخنا وقيل معناه ناسيا للوحى الذى أوحى الله عز وجل اليها حين أمرها  
أن تلقىه فى اليم ولا تخافى ولا تحزنى والنهد الذى عهد اليها أن يرده اليها ويحميها من المرسدين فجاءها  
الشیطان وقال كرهت أن يقتل فرعون ابنك فيكون لك أجره وثوابه وتوليت أنت قتله فالقيته فى  
البحر وأغرقتيه ولما أتاها الخبر بان فرعون أصابه فى النيل قالت انه وقع فى يد عدوه الذى فررت منه  
فأنساها عظم البلاء ما كان من عهد الله اليها اه خازن (قوله لتبدي به) ضمن معنى تصرح فعدى بالبلاء  
كما أشار له الشارح كأن تقول والبناء اه خازن وفى السمين قوله لتبدي به البلاء مزيدة فى المفعول  
أى لتظهره وقيل ليست زائدة بل سببية والمفعول محذوف أى لتبدي القول بسبب موسى أو بسبب  
الوحى فالضمير يحوز عوده على موسى أو على الوحى اه (قوله لولا أن ربطنا على قلبي) جوابها محذوف  
أى لأبديت كقوله وهم بها لولا أن رأى برهان ربه وقوله لتسكون من المؤمنين متعلق بربطنا اه سمين  
(قوله بوعده الله) أى وعده برده والوعد مذكور فى قوله ان أرادوه إليك اه (قوله دل عليه ما قبلها)  
تقديره لصرحت بانه ابنها وقوله لتكون علة للربط اه (قوله لاخته مريم) أى شقيقته وأمهما يوخاند  
وأبوها عمران وهو غير عمران أبى مريم أم عيسى لآل بين العمرانين ألف سنة وثمانمائة سنة اه  
شيخنا وفى القرطبي وذكر الماوردى عن الضحاك أن اسمها كاثمة وقال السهيلي كلثوم جاء ذلك فى  
حديث رواه الزبير بن بكار أن رسول الله ﷺ قال لخديجة أشعرت أن الله زوجنى معك فى الجنة  
مريم بنت عمران وكلثوم أخت موسى وآسية امرأة فرعون فقالت آله أخبرك بذلك فقال نعم  
فقالت بالرفاء والبنين اه (قوله عن جنب) فى موضع الحال امان الفاعل أى بصرت به مستخفية  
كاثمة عن جنب وامان المجرور أى بعيدا منها وقرأ العامة جنب بضمين وهو صفة لمحذوف أى عن مكان  
بعيد وقال أبو عمرو بن العلاء أى عن شوق وهى لغة جذام يقولون جنبت إليك أى اشتقت وقرأ قتادة  
والحسن والاعرج وزيد بن على بفتح الجيم وسكون النون وعن قتادة أيضا بفتحهما وعن الحسن  
جنب بالضم والسكون وعن سالم عن جانب وكلها بمعنى واحد ومثله الجنب والجنباه اه سمين وأشار  
الشارح الى أن عن بمعنى من وجنب بمعنى المكان البعيد (قوله اختلاسا) أى اختفاء (قوله وانها ترقبه)  
أى تنظره (قوله وحرمتها عليه المراضع الخ) شروع فى بيان سبب رده الى أمه اه شيخنا  
(قوله أى منعناه الخ) جعله مجازا للاستعارة أو مرسلان من حرم عليه شئ فقد منعه لان الصبي ليس  
من أهل التكليف والمراضع جمع مريض بضم الميم وكسر الصاد وترك التاء املا لاختصاصه بالنساء  
أولانه بمعنى شخص مريض اه شهاب (قوله من المراضع المحضرة) أى التى أحضرها فرعون (قوله)  
يكفلونه لكم بالارضاع) وهى امرأة قتل ولدها وأحب شئ اليها أن تجد ولدا ترضعه اه خازن  
(قوله وهم له ناصحون) أى لا يمنعونه ما ينفعه فى تربيته وغذائه والنصيح اخلاص العمل من  
شوائب الفساد وقيل لما قالت وهم له ناصحون قالوا انك قد عرفت هذا الغلام فدلينا على أهله  
فقالت ما أعرفه ولكن قلت وهم للملك ناصحون وقيل انها قالت انما قلت هذا رغبة فى سرور الملك

جوابهم فاجبت فجاءت  
بأمة فقيل ثديها وأجابته  
عن قوله بانها طيبة الريح  
طيبة اللبن فاذن لها في رضاعه  
في بيتها فرجعت به كما قال  
تعالى (فرددناه الى أمه كي  
نقرر عينها) بلقائه (ولا تحزن)  
حينئذ (ولتعلم ان وعد الله)  
يرده اليها (حق) ولكن  
أكثرهم (أي الناس (لا يعلمون)  
بهذا الوعد ولا بان هذه  
أخته وهذه أمه فسكت  
عندها الى أن فطمته وأجرى  
عليها أجرها لكل يوم دينار  
وأخذتها لانها مال حربي  
فانت به فرعون فترى عنده  
كما قال تعالى حكاية عنه في  
سورة الشعراء ألم نربك  
فيناوليدا ولبثت فينا من  
عمر كسنين (والمبلغ أشده)  
وهو ثلاثون سنة أو وثلاث  
(واستوى) أي بلغ أربعين  
سنة (آتيناه حكما) حكمة  
(وعلمنا) فقها في الدين قبل  
أن يبعث نبيا (وكذلك) كما  
جزيناه (نجزى المحسنين)  
لأنفسهم (ودخل) موسي  
(المدينة) مدينة فرعون  
وهي منف

الخصب ويقرأ بضم التاء  
وفتح الصاد أي مطرون  
وهو من قوله من المعصرات  
قوله تعالى (اذرأودتن)  
العامل في الظرف خطبك  
وهو مصدر سمي به الامر  
العظيم ويعمل بالمعنى لان  
معناه ما أودتن أو ما فلدتن قوله  
تعالى (ذلك ليعلم) أي الامر  
ذلك واللام متعلقة بمحذوف تدبره أظهر الله ذلك ليعلم قوله

واتصا بنا به وقيل قالوا الهامن هم قالت أمي قالوا أولامك ولد قالت نعم هرون وكان هرون ولد في السنة التي  
لا يقتل فيها الولدان قالوا صدقت فأتينا بها فانطلقت الى أمها وأخبرتها بحال ابنها وجاءت بها اليهم فلما وجد  
الصبي ربح أمه قبل ثديها وجعل يمصه حتى امتلأ جنباه ريا اه خازن (قوله وفسرت) أي مرصم أخته  
ضمير له أي في قولها وهم له ناصحون جوابا لهم وذلك انها لمسا قالت هذه الكلمة فهم وامها أنها تعرفه  
وتعرف أهله فتالت لهم في الجواب مرادى بالضمير في له الملك أي فرعون لا موسى كما فهمتم ومعنى نصيحهم  
للملك امثالهم أمره وقوله فأجبت أي أجابوها عن قولها هل أدلكم الخ أي أذنوا لها في الاتيان بمرضعة وقوله  
وأجابته أي أمه عن قبول ثديها وذلك لانها لما حضرت وقبل ثديها مع كونه كان قدمكث عندهم ثمانية أيام  
لا يقبل ثدي مرضعة أصلا وكان فرعون وامرأته من الدنيا أن يجدوا له مرضعة يقبل ثديها فاتهموها  
بانها أمه فاعتذرت عن ذلك وأجابته بان سبب قبوله ثديها أنها طيبة الريح وطيبة اللبن اه شيخنا وفي  
البيضاوي روى أن هاما لما سمع قولها وهم له ناصحون قال انها تعرفه وأهله فخذوها واحبسوها حتى تخبر  
بحالها فقالت انما أردت وهم للملك ناصحون فأمرها فرعون بان تأتي بمن يكفلها فأنت بأمة وموسى على يد  
فرعون يبكي طلبا للرضاع وهو يعلله شفقة عليه فلما وجد ريحها استأنس والتقم ثديها فقال لها من أنت  
منه فقد أنى كل ثدي الا ثديك فقالت اني امرأة طيبة الريح طيبة اللبن لا كأدأوتى بصبي الا قبلي فدفنه  
اليها الخ اه (قوله فاذن لها في رضاعه) أي بعد أن قال لها أقمي عندنا لارضاعه فقالت لا أقدر على  
فراق بيتي ان رضيعتم أن أرضعه في بيتي والا فلا حاجة لي فيه وأظهرت الزهد فيه نفيا لالتهمه عنها فرضوا  
بذلك فرجعت به الى بيتها من يومها اه خطيب ولم يبق أحد من آل فرعون الا أعدى اليها وأتحفها  
بالذهب والجواهر اه قرطبي (قوله بلقائه) أي وصوله اليها وتربيتها في بيتها اه شيخنا (قوله)  
وأجرى عليها) أي أجرى فرعون عليها أي أمر لها باجراء أجرتها كل يوم دينار (قوله وأخذتها لانها مال  
حربي) عبارة الخطيب فان قيل كيف جاز لها ان تأخذ الاجر منه على ارضاع ولدها أجيب بانها ما كانت  
تأخذه على أنه أجر على الارضاع ولكنه مال حربي كانت تأخذه على وجه الاستباحة اه والظاهر  
أن هذا السؤال لا يرد من أصله لانه لم يكن اذ ذاك شرع حتى تلتزم حكمه وعلى فرض أن يكون فليس  
بلازم أن يكون كشرعنا لجواز أن يكون له تفاريع أخر تأمل (قوله وهو ثلاثون سنة) عبارة الخازن  
قيل الاشد ما بين ثمانى عشرة سنة الى ثلاثين سنة وقيل الاشد ثلاث وثلاثون سنة اه (قوله أي بلغ  
اربعين سنة) فيه انه تقدم له أن بلغه الاربعين كان عند رجوعه من مدين لانه أقام في مصر ثلاثين سنة  
ثم ذهب الى مدين وأقام فيها عشرين سنة ووقته قتل القبطى كانت قبل ذهابه لمدين في السبب فيه ولو  
فسر الاستواء كما صنع غيره يبان يقول أي انتهى شبابه وتكامل عقله لكان أظهر له شيخنا وفي أبي  
السعود واستوى أي اعتدل قده وعقله آتيناه حكما أي نبوة وعلم بالدين أو علم الحكماء والعلماء أو سمعهم  
قبل استنبائه فلا يقول قول ولا يفعل فعلا يستجمل فيه وهو أوفق انظم القصة لانه تعالى استنباه بعد  
الهجرة والمراجعة اه والمراد بالهجرة خروجه الى مدين وبالمراجعة رجوعه منها اه شهاب (قوله)  
قبل أن يبعث نبيا) ولعل آيتاء الفقه كان بطريق الالهام وفي القرطبي وكان تسعته من بني اسرائيل  
يسمعون منه ويقتدون به ويحتمعون اليه وكان هذا قبل النبوة اه (قوله كاجزينا) أي على احسانه  
العمل وفي البيضاوي وكذلك ومثل ذلك الذي فعلنا بموسى وأمه نجزي المحسنين على احسانهم اه  
(قوله منف) بضم فسكون ومنع الصرف للعلمية والمجندة أو التأنيث والمعروف فيها منوف بو او وهى

بعد أن غاب عنه مدة (على حين غفلة من أهلها) وقت القيلولة (فوجد فيهارجلين يقتتلان هذان من شيعته) أي إسرائيل (وهذان عدوه) أي قبضي يسخر الإسرائيلي ليحمل حطبا إلى مطبخ فرعون (فاستغاثه الذي من شيعته على الذي من عدوه) فقال له موسى خذ سبيله فقيل أنه قال لموسى لقد هممت أن أحمله عليك (فوكزه موسى) أي ضربه يجمع كفه وكان شديد القوة والبطش (فقضى عليه)

تعالى (الامار رحماني) في ما وجهان أحدهما هي صدرية وموضعها نصب والتقدير ان النفس لامارة بالسوء الا وقت رحمة ربني ونظيره فدية مسلمة الى اهله الا أن يصدقوا وقد ذكروا نصابه على الظرف وهو كقولك ماقت الا يوم الجمعة والوجه الآخر ان تكون ما بمعنى من والتقدير ان النفس لتأمر بالسوء الا لمن رحم ربي أو الانفسا رحمها ربي فانها لا تأمر بالسوء قوله تعالى (يتبوا منها حيث يشاء) حيث ظرف ليتبوا ويجوز أن يكون مفعولا به ومنها يتعلق بيبوا ولا يجوز أن يكون حالا من حيث لان حيث لا تتم الا بالمضاف اليه وتقديم الحال على المضاف اليه لا يجوز ويشاء بالياء وفاعله ضمير يوسف والنون ضمير اسم الله على التعظيم ويجوز ان يكون

مدينة معروفة اه شهاب وكشاف (قوله بعد ان غاب عنه) أي عن فرعون مدة وعبرة الحازن ودخل المدينة قيل هي منف من أعمال مصر وقيل هي قرية يقال لها مخزن علي فرسخين من مصر وقيل هي مدينة عين الشمس اه وقيل المدينة هي مصر كما في البيضاوي (قوله على حين غفلة من أهلها) قيل هو نصف النهار واشتغال الناس بالقيلولة وقيل دخلها بين المغرب والعشاء قيل سبب دخوله المدينة في ذلك الوقت أن موسى كان يسمى ابن فرعون وكان يركب مراكب فرعون ويلبس لباسه فركب فرعون يوما وكان موسى غائبا فلما قدم قيل له ان فرعون قد ركب فركب موسى في أثره فادركه المقييل في أرض منف فدخلها وليس في طريقها أحد وقيل كان لموسى تسعة من بني إسرائيل يسمعون منه ويقتدون به فلما عرف ما هو عليه من الحق رأى فرقا فرعون وقومه فخالفهم في دينهم حتى أنكروا ذلك منه وأخافوه وخافهم فكان لا يدخل قرية الا خائفا مستخفيا على حين غفلة من أهلها وقيل لما ضرب موسى فرعون بالعصا في صغره أراد فرعون قتله فقالت اسرأته هو صغير فتركه وأمر باخراجه من مدينته فاخرج منها فلم يدخل عليهم الا بعد أن كبر وبلغ أشده فدخل على حين غفلة من أهلها يعني عن ذكر موسى ونسيانهم خبره لبعده عهد به وعن على أنه كان يوم عيدهم قد اشتغلوا بلهوهم ولعبهم اه خازن (قوله وقت القيلولة) وقيل بين العشاءين روى ذلك عن ابن عباس رضى الله عنهما ذكره الحافظ السيوطي في الدر المنثور فيكون قوله على حين غفلة حالا من الفاعل أي غفلنا أو من المفعول اه كرخي (قوله رجلان يقتتلان) أما القبضي فكافر اتفقا وأما الإسرائيلي فقيل كان مرثنا وقيل كان كافرا والذي يتردد من صديقه في شرح قوله فلان أكون ظهيرا للبحر من ان كان كافرا اه شيخنا (قوله هذان من شيعته الخ) الجملتان لغتان أيضا لرجلين اه شيخنا والاشارة واقعة على طريق الحكاية لما وقع وقت الوجدان كان الرائي لها يقول لافي المحكي لرسول الله صلى الله عليه وسلم اه شهاب وعبرة زاده أي رجلين متولا فيهما هذان من شيعته وهذان عدوه اه (قوله وهذان عدوه) وكان طباخا لفرعون واسم فليشون وكان القبضي يريد أن يسخر الإسرائيلي لحمل الحطب قال ابن عباس لما بلغ موسى أشده لم يكن أحد من آل فرعون يخلص الى أحد من بني إسرائيل بظلم حتى امتنعوا عنهم كل الامتناع وكان بنو إسرائيل قد عذروا بما كان موسى لانهم كانوا يعلمون أنه منهم فوجد موسى رجلا من الخازن (قوله فاستغاثه الذي من شيعته) هذه قراءة العامة من الغوث أي طلب غوثه ونصره وقرى شاذ بالعين المهملة والنون من الاعانة اه سمين وفي أبي السعود فاستغاثه الذي من شيعته أي سأله أن يغثه بالاعانة كما ينبغي عنه تعديته بعلى اه أي أو أنه ضمن معنى النصر ويؤيده قوله استنصره بالامس اه شهاب واستغاث يتعدى بنفسه تارة كاهنا وتارة بالياء كقولك استغثت بزيد على عمرو والاول في المختار والثاني في المصباح (قوله فوكزه موسى) أي دفعه يجمع كفه والفرق بين الوكز واللكز أن الاول يجمع الكف والثاني باطراف الاصابع وقيل بالعكس والنكز كاللكز اه سمين وفي المصباح وكزه وكز من باب وعدضربه ودفعه ويقال ضربه يجمع كفه على ذنته وقال الكسائي وكزه لكه اه وفيه أيضا لكثر لكثر من باب قتل ضربه يجمع كفه في صدره ور بما أطلق على جميع البدن اه وفي القاموس اكزه البئر كنصر وفرح في مأوها ونكز الماء نكوزا غار ونكز فلان ضرب ودفع والنكز بالفتح الغرز بشي ومحدد الطرف اه (قوله يجمع كفه) بضم فسكون وهو من اضافة الصفة للموصوف أي بكفه مجموعة وقيل ضربه بعضا اه قرطي (قوله فقضى) أي موسى عليه أي



أى قتله ولم يكن قصد قتله  
ودفنه في الرمل (قال هذا)  
أى قتله (من عمل الشيطان  
المسيح غضبي) (انه عدو) لابن  
آدم (مضل) له (مين) بن  
الاضلال (قال) نادما (رب  
انى ظلمت نفسي) بقتله  
(فاغفر لى فغفر له انه هو  
الغفور الرحيم) أى المتصف  
بهما أن لا يبدأ (قال رب بما

يوسف لان مشيئته من  
مشيئة الله واللام في ليوسف  
زائدة أى مكنا يوسف  
ويحوز أن لا تكون زائدة  
ويكون المفعول محذوف أى  
مكنا ليوسف الامور  
ويتروأ حال من يوسف قوله  
تعالى (لفتيته) يقرأ بالتاء على  
فعله وهو جمع قلة مثل صبية  
وبالنون مثل غلمان وهو من  
جمع الكثرة وعلى هذا  
يكون واقعا موقع جمع القلة  
(اذا انقلبوا) العامل في اذا  
يعوفونها قوله تعالى (تكنل)

يقرأ بالنون لان ارساله سبب  
في الكيل للجماعة وبالياء  
على أن الفاعل هو الاخ ولما  
كان هو السبب نسب الفعل  
اليه فكأنه هو الذى يكيل  
للجماعة قوله تعالى (الا كما  
أمنتكم) في موضع نصب على  
المصدر أى أمنا كأمنى اياكم  
على أخيه (خير حافظا) يقرأ  
بالالف وهو تمييز ومثل  
هذا يحوز اضافته وقيل هو  
حال ويقرأ حفظا وهو  
تمييز لا غير قوله تعالى  
(ردت) اجمهه على ضم  
الراء وهو الاصل ويقرأ  
بكسرها ووجهه انه نقل كسرة العين

القبطى أى أوقع عليها القضاء أى الموت وهذا معنى قوله أى قتله اه شيخنا وفي السمين قوله ففضى أى  
موسى أو الله تعالى أو الضمير للفعل أى الوكز اه (قوله ولم يكن قصد قتله) جواب ما يقال كيف ساع له  
قتل القبطى وايضا ده انه لم يقصد قتله بل هو على سبيل الخطأ لانه وكزه وكزة يريد بها دفع ظلمه  
فالوكزة لا تقتل غالبا وانما وافقت أجله وأما جعله ذلك من عمل الشيطان فلكونه كان الاولى له تأخير فعله  
الى من آخر فلما عجله وترك المندوب جعله من عمل الشيطان وأما تسميته ظمافن حيث أنه حرم نفسه  
الثواب بترك المندوب أو من حيث انه قال ذلك على سبيل الانقطاع الى الله تعالى والاعتراف بالتقصير من  
القيام بحقوقه وان لم يكن ثم ذنب وأما استغفاره من ذلك فمعناه اغفر لى ترك هذا المندوب اه كرخى  
لكن كونه خطأ مشكلا على ما هو مقرر فى الفروع لانه قصد الفعل ومتى قصد الفعل لم يكن خطأ بل ان  
كانت هذه الوكزة تقتل غالبا فهو عمد وان لم تقتل غالبا فهو شبه عمد وكل منهما حرام من الكبائر على  
مقتضى شرعنا فالأولى ان يقال ان فعل موسى كان من قبيل دفع الصائل وهو لا اثم فيه بل هو واجب  
وأشار لهذا القرطبي بقوله وانما أغاثه لان نصر المظلوم دين فى الملل كلها وفرض فى جميع الشرائع اه  
(قوله قال هذا أى قتله) وقيل هذا اشارة الى عمل المقتول لا الى عمل نفسه والمعنى أن عمل هذا المقتول  
من عمل الشيطان والمراد به بيان كونه مخالفا لله تعالى مستحقا للقتل وقيل هذا اشارة الى المقتول يعنى  
أنه من جند الشيطان وحزبه اه خازن وفى البيضاوى من عمل الشيطان أى لانه لم يؤمر بقتل الكفار  
أولاً لانه كان مؤمنا فيهم فلم يكن له أغتيالهم ولا يقدح ذلك فى عصمته لكونه خطأ وانما عده من عمل  
الشيطان وسماه ظمافنا واستغفر منه على عاداتهم فى استعظام محقرات فرطت منهم اه (قوله انى ظلمت  
نفسى) تقدم ان هذا تواضع منه من باب حسنات الابرار سيما المقرين اه شيخنا وعبرة الخازن  
قال رب انى ظلمت نفسى أى بقتل القبطى من غير أسرو قيل هو على سبيل التواضع والاعتراف بالتقصير  
عن القيام بحقوقه وان لم يكن هناك ذنب وقوله فاغفر لى أى ترك هذا المندوب وقيل يحتمل أن يكون  
المراد بى انى ظلمت نفسى حيث فعلت هذا فان فرعون اذا عرف ذلك قلنى به فقال فاغفر لى أى استره  
على ولا توصل خبره الى فرعون فغفر له أى فستره عن الوصول الى فرعون اه (قوله فغفر له) أى  
وعلم انه غفر له بالعام أو بغيره اه شيخنا (قوله بحق انعامك على الخ) أشار بهذا الى أن ما مصدرية  
والكلام على حذف مضاف وأشار بقوله اعصمى الى أن الباء متعلقة بمقدر هو هذا وقوله فلن أكون  
جواب شرط قدره بقوله ان اعصمى هذا جرى عليه الشارح اه شيخنا وفى القرطبي قال الزخشرى  
قوله بما انعمت على يحوز أن يكون قسما جوابه محذوف تقديره اقسم بانعامك على بالمغفرة لا تبين فلن  
أكون ظهير للمجرمين وان يكون استعظافا لانه قال رب اعصمى بحق ما أنعمت على من الكفرة  
فلن أكون ان اعصمى ظهير للمجرمين وأراد بمظاهرة المجرمين اما محبة فرعون وانتظامه فى جماعته  
وتكثير سواده حيث كان يركب بموكبه كالولد مع الوالد وكان يسمى ابن فرعون وأما مظاهرة من أدت  
مظاهراته الى الجرم والاثم كمظاهرة الاسرائيلى المؤدية الى قتل الذى لم يحل له قتله وقيل أراد أنى وان  
أسأت فى هذا القتل الذى لم أؤمر به فلا ترك نصرة المسلمين على المجرمين فعلى هذا كان الاسرائيلى مؤمنا  
ونصرة المؤمن واجبة فى جميع الشرائع وقيل فى بعض الروايات ان ذلك الاسرائيلى كان كافرا وانما قيل  
لانه من شيعته لانه كان اسرايلى ولم يرد الموافقة فى الدين فعلى هذا ندم لانه أعان كافرا على كافر فقال  
لأأكون بعد هذا ظهيرا للكافرين وقيل ليس هذا خبر ابل هو دعاء أى فلاأكون بعد هذا ظهيرا

أى فلا تجعلنى يارب ظهير للمجرمين وقال الفراء المعنى اللهم وهذا قول الكسائي والفراء قال الكسائي وفى قراءة عبد الله فلا تجعلنى يارب ظهير للمجرمين وقال الفراء المعنى اللهم فلن اكون ظهير للمجرمين اه (قوله انعامك على بالمغفرة) عبارة القرطبي بما انعمت على أى من المعرفة والحكمة والتوحيد قال القشيري ولم يقل بما انعمت على من المغفرة لان هذا قبل الوحي وما كان عالما بان الله غفر له ذلك القتل وقال الماوردي بما انعمت على فيه وجهان أحدهما من المغفرة وكذلك ذكر المهدي بما أنعمت على بالمغفرة فلن أعين بعدها محر ما قال الشعبي بما أنعمت على أى بالمغفرة فلم تعاقبنى الوجه الثانى من الهداية قلت قوله فغفر له يدل على المغفرة ولعله علمها بطريق الالهام أو باخبار الملك ولا يلزم من هذا نبوته فى هذا الوقت اه (قوله عونا) أى معينا (قوله بعده) أى بعده هذه المرة التى وقعت منى وهذا يقتضى انه كان فيهما معا ونالكافر فيقتضى أن الاسرائيلى كان كافرا اه شيخنا (قوله فى المدينة) أى التى قتل فيها القبطى اه خازن وقوله خائفا الظاهر انه خبر أصبح وفى المدينة متعلق به ويجوز أن يكون حالا والخبر فى المدينة ويضعف تمام أصبح أى دخل فى الصباح وقوله يترقب يجوز أن يكون خبرا ثانيا وان يكون حالا ثانية وان يكون بدلا من الحال الاولى أو الخبر الاول أو حالا من الضمير فى خائفا فتكون حالا متداخلة ومفعول يترقب محذوف أى يترقب المكروه أو الفرج أو الخبر هل وصل لفرعون أم لا اه سمين وتقدم فى طه وغيرها أن الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم يخافون ردا على من قال غير ذلك وان الخوف لا ينافى المعرفة باله ولا التوكل عليه اه قرطبي (قوله فاذا الذى) اذا فجائية والذى مبتدأ نعت لمحذوف أى فاذا الاسرائيلى الذى واستنصره صالة الذى ويستنصره خبر المستدا اه شيخنا وفى السمين اذا فجائية والذى مبتدأ خبره أما اذا ويستنصره حال وأما يستنصره واذا ففضلة على بابها اه (قوله على قبطى آخر) أى يريد أن يستخدم الاسرائيلى والاستنصر الاستغاثة وهو من الصراخ وذلك لان المستغيث يصوت ويصرخ فى طلب الغوث اه قرطبي (قوله قال له موسى الخ) قال ابن عباس ان القبط قالوا لفرعون ان بنى اسرائيل قتلوا منار جلا فخذ لنا بحقتنا فقال اطلبوا قاتله ومن يشهد عليه فينهم يطوفون لا يجدون بينة اذمر موسى من الغدر أى ذلك الاسرائيلى يقاتل فرعونيا آخر فاستغاثه على الفرعونى وكان موسى قد ندم على ما كان منه بالامس من قتل القبطى فقال للاسرائيلى انك لغوى ميين اه خازن (قوله قال له) أى للاسرائيلى هذا ماجرى عليه الشارح وقيل الضمير فى له للقبطى أى قال موسى للقبطى انك لغوى ميين فى تسخير هذا الاسرائيلى اه قرطبي (قوله بين الغواية) بفتح الغين يقال غوى يغوى كرمى يرمي غيا كرمي وغواية كهداية اه شيخنا (قوله لما فعلته أمس واليوم) أى من تسببك أمس فى قتل رجل واليوم تقا تل آخر اه شيخنا وفى الخازن انك لغوى ميين حيث قاتلت بالامس رجلا فقتلته بسببك وتقاتل اليوم آخر وتستهيئ على اه (قوله فلما أراد أن يبطش الخ) وذلك أن موسى أخذته الغيرة والرقعة على الاسرائيلى فديده لبطش بالقبطى فظن الاسرائيلى انه يريد ان يبطش به هو لما رأى من غضبه وسمع من قوله انك لغوى ميين فقال يا موسى أتريد الى آخره اه شيخنا (قوله زائدة) وتطرذ يادتها فى موضعين أحدهما بعدما كهذه الآية والثانى قبل لومسبوبة بقسم كقوله فاقسم ان لو اتقينا وانتم \* لكان لنا يوم من الشر مظلم اه سمين

(قوله ظانا أنه) أى موسى يبطش به أى يقتله وقوله لما قال له علة لظنه المذكور أى انما ظن الاسرائيلى فى موسى هذا الظن للذى قاله موسى له وهو قوله انك لغوى ميين فما موصولة

الى الفاء كفاعل فى قيل وبيع والمضاعف يشبه المعتل (مانبغى) ما استفهام فى وضع نصب بذنغى ويجوز ان تكون نافية ويكون فى نبغى وجهان أحدهما بمعنى نطلب فيكون المفعول محذوف أى ما نطلب الظلم والثانى أن يكون لازما بمعنى ما يتعدى قوله تعالى (لتأتني به) هو جواب قسم على المعنى لان الميثاق بمعنى اليمين (الأن يحاط) هو استثناء من غير الجنس ويجوز أن يكون من الجنس ويكون التقدير لتأتني به على كل حال الا فى حال الاحاطة بكم قوله تعالى (ولما دخلوا من حيث أمرهم أبوم) فى جواب لما وجهان أحدهما هو أى وهو جواب

والأن تكون جبارا في  
الارض وماتريد أن تكون  
من المصلحين) فسمع القبطي  
ذلك فعلم أن القاتل موسى  
فانطلق الى فرعون فاخبره  
بذلك فامر فرعون الذبايح  
بقتل موسى فاخذوا في  
الطريق اليه (وجاء رجل)  
هو مؤمن آل فرعون (من)  
أقصى المدينة) آخرها  
(يسمى) يسرع في مشيه من  
طريق أقرب من طريقهم  
(قال يا موسى ان الملاء) من  
قوم فرعون (يأترون بك)  
يتشاورون فيك (ليقتلوك  
فاخرج) من المدينة (اني  
لك من الناصحين) في الامر  
بالخروج (فخرج منها خائفا  
يتربص) لحوق طالب أو  
غوث الله اياه (قال رب نجني  
من القوم الظالمين) قوم  
فرعون (ولما توجه) قصد  
بوجهه (تلقاه مدين) جهتها  
وهي قرية شعيب مسيرة  
ثمانية أيام من مصر سميت  
بمدين بن ابراهيم ولم يكن  
يعرف طريقها (قال عسى  
ربى أن يهدينى سواء السبيل)  
أى قصد الطريق أى  
الطريق الوسط اليها فأرسل  
الله له ملكا يديه عنزة فانطلق  
به اليها (ولما ورد ماء مدين)  
بئر فيها أى وصل اليها (وجد  
عليه أمة) جماعة (من الناس  
يسقون) مواشيهم (ووجد  
من دونهم) أى سوام (امرأتين  
تدودان)

لما الاولى والثانية كقولك  
لما جئتكم ولما

وعائدها محذوف اه شيخنا و قيل القائل ما ذكره ونفس القبطى وكأنه توهم من زجر موسى للاسرائيلى  
أنه هو الذى قتل الرجل بالامس اه يبضاوى وهذا هو الظاهر لقوله فلما أن أراد الخ وأيضاً فقوله ان  
تريد الآن تكون جبارا الخ لا يليق الا بالقبطى الجانى على الاسرائيلى اه زاده (قوله جبارا فى الارض)  
الجبار هو الذى يقتل ويضرب ولا ينظر فى العواقب وقيل هو الذى يتعاطى ولا يتواضع لامر الله  
اه خازن (قوله من المصلحين) أى بين الناس فتدفع التخاصم بالتي هي أحسن اه يبضاوى (قوله  
هو مؤمن آل فرعون) وهو ابن عم فرعون واسمه حزقيل وقيل شععون وقيل سمان وهو الذى ذكر  
فى قوله تعالى وقال رجل مؤمن من آل فرعون الخ اه شيخنا (قوله يسمى) يجوز أن يكون صفة  
وأن يكون حالا لان الزكرة قد تخصصت بالوصف بقوله من أقصى المدينة فان جمعت من أقصى  
متعلقا بجاء فيسمى صفة ليس الاقواله الخ مخشى بناء منه على مذهب الجمهور وقد تقدم أن سيديويه يجوز  
ذلك من غير شرط وفى آية يس قدم من أقصى على رجل لانه لم يكن من أقصاها وانما جاء منها وهنا  
وصفه بانها من أقصاها وهما رجلان مختلفان وقصبتان متباينتان اه سمين فاهنا فى قضية موسى وما  
هناك فى قضية حوارى عيسى اه (قوله يتشاورون فيك) أى فى شأنك وقيل معناه يأمر بعضهم  
بعضا بقتلك اه خازن وهذا أقرب للفظ والمعنى اه شيخنا وفى البيضاوى يأترون بك ليقتلوك  
يتشاورون بسببك وانماسمى التشاور ائتمار الان كلام من المتشاورين يأمر الآخرو يأتريه اه (قوله  
انى لك) يجوز ان يتعلق لك بمبادل عليه الناصحين أى ناصح لك من جملة الناصحين أو بنفس الناصحين  
للاستعاضة فى الظروف أو على جهة البيان أعنى لك اه سمين (قوله لحوق طالب الخ) قولان للفسرين  
(قوله قال رب نجنى) أى خلصنى منهم واحفظنى من لحوقهم اه يبضاوى (قوله ولما توجه تلقاه  
مدين الخ) أى قصد نحوها مضيا اليها قيل لانه وقع فى نفسه أن بينه وبينهم قرابة لان أهل مدين من  
ولد ابراهيم وهو من ولد ابراهيم ومدين هو مدين بن ابراهيم قيل خرج موسى خائفا بلا ظهر ولا زاد  
ولا أحد ولم يكن له طعام الا ورق الشجر ونبات الارض حتى ريث خضرته فى باطنه من خارج وما وصل  
الى مدين حتى وقع خف قدميه قال ابن عباس وهو أول ابتلاء من الله موسى اه خازن قال مقاتل  
وكان ملك مدين غير فرعون اه قرطبي (قوله سواء السبيل) من اضافة الصفة للوصف كما أشار  
له بقوله أى الطريق الوسط وفسر السواء بالقصد ثم فسر القصد بالوسط اه شيخنا (قوله أى  
الطريق الوسط) وكان له ثلاث طرق فأخذ موسى الوسطى وجاء الطلاب فى أثره فساروا فى الآخرين  
اه أبو السعود (قوله ملكا) فى القرطبي انه كان راكبا فرسا وانه جبريل اه (قوله يديه عنزة)  
وهي ما فوق العصا ودون الرمح فى طرفها زج كزج الرمح أى حربة اه شيخنا (قوله ولما ورد ماء  
مدين) مشى موسى عليه السلام حتى ورد ماء مدين أى بلغها ووصل اليها وورده الماء معناه بلوغه  
لأنه دخل فيه ولفظة الورد قد تكون بمعنى الدخول فى المورد وقد تكون بمعنى الاطلاع عليه  
والبلوغ اليه وان لم يدخل فورود موسى هذا الماء كان بالوصول اليه اه قرطبي (قوله بئر فيها) خبر  
مبتدا محذوف صرح به الخازن أى هو بئر فيها اه شيخنا ومقصود الشارح الاشارة الى أنه من ذكر  
الحال وارادة المحل فاطلق الماء وأريد البئر اه كرخي والبئر مؤنثة ويجوز تخفيف الهمزة اه  
مصباح (قوله جماعة) أى كثيرة فتكثير أمة لكثير اه كرخي (قوله أى سوام) أى ومن قبلهم  
أى قبل أن يصل اليهم اه شيخنا وفى أبى السعود من دونهم أى فى موضع أسفل منهم وفى الخازن أى فى  
موضع بعيد منهم اه (قوله تدودان) صفة لامرأتين لا مفعول ثان لان وجد بمعنى لقي اه كرخي

ثُمَّ تَعَانُ أَغْنَاهُمَا عَنِ الْمَاءِ  
(قَالَ) مُوسَى (لَهُمَا مَخْطَبُكَا)  
أَيُّ مَاشَأُنَا كَمَا لَا تَسْقِيَانِ  
(قَالَتَا) لَا نَسْقِي حَتَّى يَصْدُرَ  
الرَّعَاءُ (جَمَعَ رَاعٍ أَيْ يَرْجِعُونَ  
مِنْ سَقِيهِمْ خَوْفَ الزَّحَامِ  
فَنَسْقِي وَفِي قِرَاءَةِ يَصْدُرُ  
مِنْ الرَّبَاعِيِّ أَيْ يَصْرِفُوا  
مَوَاشِيَهُمْ عَنِ الْمَاءِ (وَابَوْنَا  
شَيْخًا كَبِيرًا) لَا يَقْدِرُ أَنْ  
يَسْقِيَ (فَسَقَى لَهُمَا) مِنْ بَثْرِ  
أُخْرَى بِقَرْبِهَا رَفَعَ جِجْرَاعَهَا  
لَا يَرْفَعُهُ الْإِعْشَرَةُ أَنْفُسُ  
(ثُمَّ تَوَلَّى) انْصَرَفَ (إِلَى  
الظِّلِّ) لِسَمَرَةٍ مِنْ شِدَّةِ حَرِّ  
الشَّمْسِ وَهُوَ جَائِعٌ (فَقَالَ  
رَبِّ انِّي لَمَّا أَتَيْتُكَ إِلَى مَنْ  
خَيْرٍ) طَعَامٍ (فَقِيرٍ) يَحْتَاجُ  
فَرَجْعَتَا إِلَى أَبِيهِمَا فِي زَمَنِ  
أَقْلٍ مِمَّا كَانَتَا تَرْجِعَانِ فِيهِ  
فَسَالَهُمَا عَنْ ذَلِكَ فَخَبَّرَتْهُمَا  
بِمَنْ سَقَى لَهُمَا فَقَالَ لِأَحَدَاهُمَا  
ادْعِيهِ لِي قَالَ تَعَالَى (فَجَاءَتْهُ  
أَحَدَاهُمَا تَمْشِي عَلَى اسْتِحْيَاءٍ)  
أَيُّ وَاضِعَةٍ كَمْ دَرَعَهَا عَلَى  
وَجْهِهَا حَيَاءٌ مِنْهُ (قَالَتْ أَنْ  
أَنْبِيَّ يَدْعُوكَ لِيَجْزِيكَ أَجْرُ  
مَا سَقَيْتَ لَنَا) فَاجَابَهَا مِنْكَرًا  
فِي نَفْسِهِ أَخْذًا لِأَجْرَةٍ كَأَنَّهَا  
قَصَدَتْ الْمَكَاافَاةَ أَنْ كَانَ مِنْ  
يَرِيدِهَا فَشَتَّ بَيْنَ يَدَيْهِ  
فَجَعَلَتْ الرِّيحُ تَضْرِبُ ثَوْبَهَا  
فَتَكْشِفُ سَاقِيهَا فَقَالَ لَهَا  
أَمْشِي خَلْفِي وَدَلِيْنِي عَلَى  
الطَّرِيقِ فَفَعَلَتْ إِلَى أَنْ  
جَاءَ أَبَاهَا وَهُوَ شَعِيبٌ عَلَيْهِ  
السَّلَامُ وَعِنْدَهُ عِشَاءٌ فَقَالَ  
لَهَا اجْلِسِي فَتَشْتِي قَالَ أَخَافُ  
أَنْ يَكُونَ عَوْضًا مِمَّا سَقَيْتَ لَهَا

(قَوْلُهُ عَنِ الْمَاءِ) أَيْ لَوْلَا تَخْتَلِطُ أَغْنَاهُمَا بِأَغْنَاهُمَا قَالَ الزُّخْرِيُّ فَإِنْ قُلْتَ لَمْ تَرَكَ الْمَفْعُولَ غَيْرَ  
مَذْكَورٍ فِي قَوْلِهِ يَسْقُونَ وَتَذَوْدَانِ وَلَا نَسْقِي قُلْتَ لِأَنَّ الْغَرَضَ هُوَ الْفِعْلُ لَا الْمَفْعُولُ وَكَذَلِكَ قَوْلُهُمَا  
لَا نَسْقِي حَتَّى يَصْدُرَ الرَّعَاءُ الْمَقْصُودُ مِنْهُ السَّقْيُ لَا الْمَسْقَى أَهْ كَرَخَى (قَوْلُهُ حَتَّى يَصْدُرَ الرَّعَاءُ) الصَّدْرُ  
عَنِ الشَّيْءِ الرَّجُوعُ عَنْهُ يُقَالُ فِي فِعْلِهِ صَدَرَ مِنْ بَابِ ضَرْبٍ وَنَصْرٍ وَدَخَلَ وَالصَّدْرُ بِفَتْحَتَيْنِ اسْمٌ مِمَّا يَصْدُرُ  
مِنْهُ وَيَتَعَدَّى بِنَفْسِهِ فَيُقَالُ صَدْرُهُ غَيْرُهُ أَيْ رَجْعُهُ وَرَدُّهُ وَيُسْتَعْمَلُ رُبَاعِيًا فَيُقَالُ أَصْدَرَهُ غَيْرُهُ أَهْ مِنْ  
الْقَامُوسِ وَالْمَخْتَارِ (قَوْلُهُ جَمَعَ رَاعٍ) أَيْ عَلَى غَيْرِ قِيَاسٍ لِأَنَّ فَاءَ لَا وَالْوَصْفُ الْمَعْتَلُ اللَّامُ كَقَضَا قِيَاسُهُ فَمَلَّةٌ  
نَحْوُ قَضَا وَرَمَاةٌ خِلَافًا لِلزُّخْرِيِّ فِي قَوْلِهِ أَنْ جَمَعَ رَاعٍ عَلَى فِعَالٍ قِيَاسُ كَصِيَامٍ وَقِيَامٍ أَهْ كَرَخَى قَالَ  
ابْنُ مَالِكٍ \* فِي نَحْوِ رَامِ ذَوَاتِ طَرَادٍ فَعَلَهُ \* أَهْ شَيْخُنَا (قَوْلُهُ وَأَبُو نَاشِيخٍ كَبِيرٍ) أَبَدَاءُ مِنْهُمَا لَعَنَ فِي مَبَاشَرَةِ  
السَّقْيِ بَأَنْفُسِهِمَا كَأَنَّهُمَا قَالَتَا إِنَّا أَمْرَانِ ضَعِيفَتَانِ مُسْتَوْرَتَانِ لَا نَقْدِرُ عَلَى مَزَاحِمَةِ الرِّجَالِ وَمَالِنَا  
رَجُلٌ يَقُومُ بِذَلِكَ وَأَبُو نَاشِيخٍ كَبِيرُ السِّنِّ قَدْ أضعَفَهُ الْكِبَرُ فَلَا بَدَلَنَا مِنْ تَأْخِيرِ السَّقْيِ إِلَى أَنْ يَقْضَى  
النَّاسُ أَوْ طَارَ مِنْ الْمَاءِ أَهْ أَبُو السَّعُودِ وَفِي الْخَارِنِ قِيلَ أَبُوهُمَا هُوَ شَعِيبٌ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ  
وَقِيلَ ثِيْرُونَ ابْنُ أَخِي شَعِيبٍ وَكَانَ شَعِيبٌ قَدِمَاتٍ بَعْدَ مَا كَفَّ بِصَرِّهِ وَقِيلَ هُوَ رَجُلٌ مِنْ أَمَنَ بِشَعِيبٍ  
أَهْ (قَوْلُهُ لَا يَقْدِرُ أَنْ يَسْقِيَ) أَيْ فَيُرْسِلُنَا اضْطِرَارًا وَبِهِ يَنْدَفِعُ مَا يُقَالُ كَيْفَ سَاغَ أَنْبِيُّ اللَّهِ شَعِيبٌ عَلَيْهِ  
السَّلَامُ أَنْ يَرْضَى لَا يَنْتَبِهُ بِسَقْيِ الْمَاشِيَةِ فَإِنَّ الضَّرُورَاتِ تَبْدِجُ الْمَحْظُورَاتِ مَعَ أَنَّ الْأَمْرَ فِي نَفْسِهِ لَيْسَ  
بِمَحْظُورٍ فَالَّذِينَ لَا يَأْبَاهُ وَالْعَادَاتُ مُتَبَايِنَةٌ فِيهِ كَمَا فَصَّلَ الزُّخْرِيُّ وَهُوَ أَنَّ أَحْوَالَ الْعَرَبِ فِيهِ خِلَافٌ  
أَحْوَالَ النِّجْمِ وَمَذْهَبُ أَهْلِ الْبَدْوِ فِيهِ غَيْرُ مَذْهَبِ أَهْلِ الْحَضَرِ أَهْ كَرَخَى (قَوْلُهُ فَسَقَى لَهُمَا) أَيْ سَقَى  
غَنَاهُمَا لِأَجْلِهِمَا أَهْ سَمِينٌ (قَوْلُهُ بِقَرْبِهَا) أَيْ بِقَرْبِ التِّيَّ عَلَيْهِمَا الزَّحَامُ (قَوْلُهُ الْإِعْشَرَةُ أَنْفُسُ) وَقِيلَ  
سَبْعَةٌ وَقِيلَ ثَلَاثُونَ وَقِيلَ أَرْبَعُونَ وَقِيلَ مَائَةٌ (قَوْلُهُ لِسَمَرَةٍ) بَضْمُ الْمِيمِ وَجَمْعُهَا سَمَرٌ كَرَجُلٍ وَهُوَ شَجَرَةٌ  
عَظِيمَةٌ مِنْ شَجَرِ الطَّلَحِ أَهْ شَيْخُنَا (قَوْلُهُ إِنِّي لَمَّا أَتَيْتُكَ) أَيْ لَا شَيْءَ أَتَيْتُكَ إِلَى قَلِيلٍ أَوْ كَثِيرٍ وَقَوْلُهُ  
يَحْتَاجُ أَذْبَاتُ ثَمَانِ لَيَالٍ طَوِيلًا أَوْ إِنِّي لَمَّا أَتَيْتُكَ إِلَى مَنْ خَيْرِ الدِّينِ فَقِيرٍ فِي الدُّنْيَا فَيَكُونُ شُكْرًا أَهْ كَرَخَى  
وَأَتَيْتُكَ بِمَعْنَى الْمَضَارِعِ وَفَقِيرٌ خَيْرَانِ وَفِي السَّمِينِ قَالَ الزُّخْرِيُّ عَدَى بِاللَّامِ لِأَنَّهُ ضَمِنَ مَعْنَى سَائِلٍ وَطَالِبٍ  
أَهْ أَيْ وَالْأَفْهَوِيَّتُ عَدَى بِالِی (قَوْلُهُ فَجَاءَتْهُ) مَعْطُوفٌ عَلَى مَا قَدَرَهُ الشَّارِحُ بِقَوْلِهِ فَرَجَعْنَا إِلَى أَبِيهِمَا الْحُ  
أَهْ شَيْخُنَا (قَوْلُهُ تَمْشِي) حَالٌ مِنَ الْفَاعِلِ وَقَوْلُهُ عَلَى اسْتِحْيَاءٍ حَالٌ مِنَ الضَّمِيرِ فِي تَمْشِي وَعَلَى بِمَعْنَى مَعَ أَيْ  
مَعَ اسْتِحْيَاءٍ وَالْإِسْتِحْيَاءُ وَالْحَيَاءُ بِاللَّامِ الْحُشْمَةُ وَالْإِنْقِبَاضُ وَالْإِنْزَوَاءُ يُقَالُ اسْتَحْيَتْ بِيَاءً وَاحِدَةً وَبِيَاءً يَنْ  
وَيَتَعَدَّى بِنَفْسِهِ وَبِالْحَرْفِ فَيُقَالُ اسْتَحْيَتْهُ وَاسْتَحْيَتْ مِنْهُ أَهْ مِنَ الْمَصْبَاحِ (قَوْلُهُ كَمْ دَرَعَهَا) أَيْ قِيَصَهَا  
(قَوْلُهُ أَجْرُ مَا سَقَيْتَ لَنَا) مَا صَدَرِيَّةٌ (قَوْلُهُ مِنْكَرًا فِي نَفْسِهِ أَخْذًا لِأَجْرَةٍ) أَيْ فَلَمْ تَكُنْ أَجَابَتْهُ لِهَذَا الْغَرَضِ  
بَلْ كَانَتْ لِأَجْلِ التَّبَرُّكِ بِأَبِيهَا لَمَّا سَمِعَ مِنْهُمَا أَنَّهُ شَيْخٌ كَبِيرٌ أَهْ شَيْخُنَا وَفِي الْكَرَخَى قَوْلُهُ فَاجَابَهَا مِنْكَرًا  
الْجَوَابُ عَنْ سَوْأَلٍ كَيْفَ أَجَابَ دَعْوَتَهَا مَعَ قَوْلِهَا الْمَذْكَورُ وَالْحَالُ أَنَّهُ لَمْ يَسْقِ لَهَا مَطْلَبَ اللَّاجِرِ وَانْ سَمَى  
فِي الدَّعْوَةِ أَجْرًا وَابْيَاضَاحَهُ أَنَّهُ أَجَابَ دَعْوَتَهَا وَدَعْوَةَ أَبِيهَا وَهُوَ مِنْكَرٌ فِي نَفْسِهِ أَنْ سَقِيَهُ كَانَ لَطْلَبُ الْأَجْرَةِ  
وَأَمَّا هُوَ لَوْ جَهِ اللَّهُ تَعَالَى وَلَمْ تَتَبَرَّكَ بِرُؤْيَا الشَّيْخِ وَلِذَا امْتَنَعَ مِنْ أَكْلِ طَعَامِهِ إِلَى أَنْ يَبِينَ لَهُ أَنَّهُ لَيْسَ  
لِلْأَجْرَةِ هَذَا وَانْ مِنْ فَعْلٍ فَلَا مَعْرُوفًا وَهُدًى بِشَيْءٍ لَمْ يَحْرَمُ أَخْذَهُ فَبِذَلِكَ ابْنِي عَلَى تَسْلِيمِ قَبُولِ شَيْءٍ فِي  
مُقَابَلَةِ بَرِّهِ وَالْأَوَّلُ مَنَعَهُ وَفِي الْكَشَافِ أَنَّ طَالِبَ الْأَجْرِ لِشِدَّةِ الْفَاقَةِ غَيْرُ مِنْكَرٍ وَهُوَ جَوَابُ آخِرِ  
وَيَشْهَدُ لَصَحَّتِهِ لَوْ شِئْتُ لَا تَخَذْتُ عَلَيْهِ أَجْرًا أَهْ (قَوْلُهُ بَيْنَ يَدَيْهِ) أَيْ إِمَامَهُ (قَوْلُهُ مِمَّا سَقَيْتَ)

وَأَنَا أَهْلُ بَيْتٍ لَا يُطْلَبُ عَلَى عَمَلٍ خَيْرٌ عَرَضًا قَالَ لَاعَانِي وَعَادَةُ آبَائِي تَقْرَأُ الشَّيْفَ وَنُظْمَ الطَّعَامِ فَأَكُلُ وَأَخْبَرَهُ بِحَالِهِ قَالَ تَعَالَى (فَلَمَّا جَاءَهُ) مِنْ

وقص عليه القصص) مصدر  
 بمعنى المقصوص من قتله  
 القبطى وقصدم قتله  
 وخوفه من فرعون (قال لا  
 تخف نجوت من القوم  
 الظالمين) اذ لا سلطان  
 لفرعون على مدين (قالت  
 احداها) وهى الرسالة  
 الكبرى أو الصغرى (يأبأت  
 استأجره) اتخذه أجيرا  
 يرعى غنمنا أى بدلنا (ان  
 خير من استأجرت القوى  
 الامين) أى استأجره لقوته  
 وأمانته فسأها عنها فاخبرته  
 بما تقدم من رفقه حجر البئر  
 ومن قوله لها امشى خلفي  
 وزيادة انها لما جاءته وعلم بها  
 صوب رأسه فلم يرفعه فرغب  
 في انكاحه (قال انى أريد أن  
 أنكحك احدى ابنتي هاتين)  
 وهى الكبرى أو الصغرى  
 (على ان تأجرنى) تكون  
 أجيرا الى فرعى غنمى (ثماني  
 حجج) اى سنين (فان أتممت  
 عشرا) اى رعى عشر سنين  
 (فن عندك) التام (وما أريد  
 أن أشق عليك) باشرط  
 العشر (ستجدنى إن شاء الله)  
 للترك (من الصالحين)  
 الوافين بالعهد (قال موسى  
 ذلك) الذى قلته (بينى  
 وبينك أيما الاجلين) الثمان  
 أو العشر وما زائدة اى رعيه  
 (قضيت) به اى فرغت منه  
 (فلا عدوان على) بطلب  
 الزيادة عليه (والله على ما  
 تقول) أنا وأنت (وكيل)  
 حفيظ أو شهيد فتم العقد

من بمعنى عن وما مصدرية (قوله وهى المرسله) وهى التى تزوجها موسى اه أبو السعود (قوله ان خير  
 من استأجرت الخ) تعليل للامر قبله كما أشار له الشارح اه شيخنا وجعل خيرا سالان مع ان الظاهر  
 فيه أن يكون خبر او يكون القوى سالان وذلك لان ما هو أعنى فهو بالتقديم أولى فان شدة العناية والاهتمام  
 لما كانت متعلقة بالخيرية قدمت وجملت اسم ان وذكر الفعل بلفظ الماضي ولم تقل تستأجر مع انه  
 الظاهر لانه جملة لتحقيقه وتجربته منزلا منزلة ماضى وعرف قبل اه شهاب وزاده (قوله فسأها  
 عنهما) بان قال لها وما أعلمك قوته وأمانته اه أبو السعود (قوله وزيادة) أى وأخبرته بزيادة على  
 بيان القوة والامانة اه شيخنا لكن فيه أن هذا من جملة الامانة كما صنع البيضاوى فلا زيادة وقوله  
 صوب أى خفض رأسه (قوله هاتين) فيه اشارة الى أنه كانت له بنات أخرو قد قال البقاعى ان له سبع  
 بنات كفى التوراة اه شهاب (قوله على أن تأجرنى) فى محل نصب على الحال أمان من الفاعل أو من  
 المفعول أى مشروطا على أو عليك ذلك وتأجرنى فعل مضارع أجرته كنت له أجيرا ومفعوله الثانى  
 محذوف أى تأجرنى نفسك وثمانى حجج ظرف له ونقل الشيخ عن الزنجشى أنها هي المفعول الثانى  
 قلت الزنجشى لم يجعلها مفعولا ثانيا على هذا الوجه وانما جعلها مفعولا ثانيا على وجه آخر وانما على هذا  
 الوجه فلم يجعلها غير ظرف وهذا نصه ليتين لك قال تأجرنى من أجرته اذا كنت له أجيرا كقولك  
 أبوته اذا كنت له أبوا وثمانى حجج ظرف أو من أجرته اذا أثبتته ومنه تعزية رسول الله ﷺ أجركم الله  
 ورحمكم وثمانى حجج مفعول به ومنه ارعى ثمانى حجج فنقل عنه الشيخ الوجه الاول من المعنيين  
 المذكورين فى تأجرنى فقط وحكى عنه انه أعرب ثمانى حجج مفعولا به وكيف يستقيم ذلك أو يتجه  
 وانظر الى الزنجشى كيف قدر مضافا ليصح المعنى به أى رعى ثمانى حجج لان العمل هو الذى تقع به  
 الاثابة لانفس الزمان فكيف يوجه الاجارة على الزمان اه سمين (قوله التام) أشار الى ان فن عندك  
 خبر مبتدا محذوف أى والتقدير فالتمام من عندك تفضلا لا من عندى الزام عليك والجملة جزء الشرط  
 والظاهر انه استدعاها عقد بالاجل الاول نظرا الى شرعنا ويمكن كونه عقدا صحيحا عندم اه كرخى  
 (قوله باشرط العشر) أى ولا بالمناقشة فى مراعاة الاوقات واستيفاء الاعمال اه بيضاوى (قوله  
 للتبرك) عبارة أبى السعود ومراده عليه السلام بالاستثناء التبرك به وتفويض أمره الى توفيقه تعالى لا  
 تعليق صلاحه بمشيئته تعالى انتهت (قوله الوافين بالعهد) عبارة البيضاوى من الصالحين فى حسن المعاملة  
 ولين الجانب والوفاء بالعهد اه (قوله ذلك) مبتدأ وبينى وبينك خبره أى ذلك الذى قلته وعاهدتني فيه  
 وشارطتني عليه قائم وثابت بيننا جميعا لا يخرج عنه واحد منا لا أنا عما شرطت على ولا أنت عما شرطته على  
 نفسك اه أبو السعود (قوله أيما الاجلين) أى شرطية وجوابها فلا عدوان على وفى ما هذه قولان  
 أشهرهما انها زائدة كزائدتها فى أخواتها من أدوات الشرط والثانى انها نكرة والاجلين بدل منها اه  
 سمين قال أبو السعود وتعميم انتفاء العدوان لكلا الاجلين بصدد المشاركة مع عد تحقق العدوان فى  
 أكثرهما رأسا للقصدي الى التسوية بينهما فى الانتفاء أى كالأطال بالزيادة على العشر لا أطال بالزيادة على  
 الثمان أو أيما الاجلين قضيت فلا اسم على معنى كالأسم على فى قضاء الاكثر لا اسم على فى قضاء الاقصر فقط اه  
 (قوله الثمان أو العشر) بالنصب لانه تفسير لا يبدل لانه عطف باو ولو كان تفسير للاجلين المجرور  
 لعطف بالواو (قوله فتم العقد) اى عقد النكاح والاجارة بذلك اى بما صدر من شعيب وهو قوله انى أريد  
 الخ ومن موسى وهو قوله ذلك بينى وبينك الخ ولعل هذا كان فى شرعهما والا فهذه الصيغة لا تكفى عندنا

بذلك وأمر شعيب ابنته ان  
تطعي موسى عصا يدفع بها  
السباع عن غنمه وكانت  
عصي الانبياء عنده فوقع في  
يدها عصي آدم من آس الجنة  
فاخذها موسى بعلم شعيب  
(فلما قضى موسى الاجل)  
اى رعيه وهو ثمان أو عشر  
سنين وهو المظنون به (وسار  
بأهله) زوجته باذن أبيها نحو  
مصر (آنس) أبصر من  
بعيد (من جانب الطور) اسم  
جبل (نار) قال لاهله امكثوا  
هنا (انى آنست نار العلى آتيكم  
منها بنجر) عن الطريق  
وكان قد أخطأها (أوجذوة)  
بتثليث الجيم قطعة وشعلة  
(من النار) لعلكم تصطلون  
تستدفئون والطاء بدل من  
تاء الافتعال من صلى بالنار  
بكسر اللام وفتحها (فلما  
أناها نودى من شاطئ)

كلتك أجبتي وحسن ذلك  
أن دخولهم على يوسف يعقب  
دخولهم من الابواب والثاني  
هو محذوف تقديره امثلوا  
أو قضاوا حاجة أيهم ونحوه  
ويجوز أن يكون الجواب  
معنى (ما كان يغنى عنهم)  
(وحاجة) مفعول من أجله  
وفاعل يغنى التفريق قوله تعالى  
(قال انى أنا) هو مستأنف  
وهكذا كل ما اقتضى جوابا  
وذكر جوابه ثم جاءت بعده  
قال فهي مستأنفة قوله تعالى  
(صواع الملك) الجمهور على  
ضم الصاد والفاء بعد الواو  
ويقراء بغير الف فهم من  
يضم الصاد ومنهم من

في عقد النكاح لان الواقع من شعيب وعبد الانكاح والواقع من موسى ليس فيه مادة التزويج ولا الانكاح  
وأيا الصداق ليس راجعا للنكاح بل لأبيها وغير الشارح جرى على أنهم عقد عقد بغير الصورة  
الذكورة هنامنهما اه شيخنا وفي الكرخى قوله فتم العقد بذلك الخ يستشكل ذلك بأن شعيبا عليه  
السلام انما قال أريد أن أنكحك احدى ابنتي الخ فوقع العقد وأيضاً لم يعين المنكوحه ويحجب كما أفاده شيخنا بان  
الظاهر أنه وقع التعيين حين نجاز الوعد اه وفي أبى السعود وليس ما حكى عنهما عليهما السلام في  
الآية تمام ما جرى بينهما من الكلام في انشاء عقد النكاح وعقد الاجارة وإيقاعهما بل هو بيان لما  
عزم عليهما واتفقا على إيقاعه حسبما يتوقف عليه مساق القصة اجمالاً من غير تعرض لبيان مواجب  
العقد في تلك الشريعة تفصيلاً اه قال كثير من المفسرين انه زوجه الصغرى وهى التى أرسلها في  
طلبه واسمها كما في الكشف صفراء وقيل الكبرى اسمها صفراء اه كرخى وفي أبى السعود ان  
الصغرى اسمها صفراء والكبرى اسمها صفراء أو صفراء اه وفي القرطبي وروى اسم احدها ليا  
والاخرى صفوريا ابتائثرون ويثرون هو شعيب وقيل ابن أخى شعيب وان شعيبا قدمتا وأكثر  
الناس على انهما ابتائث شعيب عليه السلام وهو ظاهر القرآن قال الله تعالى والى مدين أخاهم شعيبا اه  
(قوله فوقع في يدها عصا آدم) فأتى بها أباهامفسها وكان مكفوفافضن بها وقال أعطيه غير هافردها ثم  
أخذت عصافوقع في يدها الاهى واستمر يراجعها سبع مرات فدفعها الى موسى وعلم ان له شأنًا وقيل  
أودعها شعيبا ملك في صورة رجل فامر ابنته أن تأتیه بعصافأتته بها فردها سبع مرات فلم يقع في يدها غيرها  
فدفعها اليه ثم ندم لانها ودعية عنده فتبعه فاختصم فيها ورضيان يحكم بينهما أول طالع فاتهما الملك فقال  
ألقياهما من رفعهما فهى له فمالها الشيخ فلم يطقها فرفعها موسى عليه السلام فكانت له اه أبو السعود  
(قوله من آس الجنة) حملها آدم معه حين اهبط من الجنة وتوارثها الانبياء بعده فصارت منه الى نوح ثم الى  
ابراهيم حتى وصلت الى شعيب وكان لا يأخذها غير نبي الا كلمته اه خازن (قوله وهو المظنون به) أى  
اللائق به لكمال مروءته فالظن به انه وفى الاكمل وهذا قول ابن عباس وجهه المفسرين وعن مجاهد  
وغيره انه أقام عند شعيب عشرة أخرى قال ابن عطية وهو ضعيف (قوله وسار بأهله) أى لصلته رحمه  
وزيارة أمه وأخيه بمصر ولما عزم على السير قال لزوجه اطلبي من أهلك ان يعطينا بعض الغنم فطلبت من  
أبيها ذلك فقال لكما كل ما ولدت هذا العام على غير شبههما من كل أبلق وبلقاء فواوحى الله الى موسى في النوم  
أن اضرب بعصاك الماء واسق منه الغنم ففعل ذلك فأخطأت واحدة الا وضعت حملها ما بين أبلق وبلقاء  
فعلم شعيب ان ذلك رزق ساقه الله الى موسى وابنته فوفى له بشرطه وأعطاه الاغنام اه خازن (قوله  
زوجه) أى وابنته منها والخادم (قوله أوجذوة) قرأ حمزة بضم الجيم وعاصم بالفتح والباقون بالكسروى  
لغات في العود الذى فى رأسه نار هذا هو المشهور وقيد بعضهم فقال فى رأسه نار من غير لهب وقد ورد  
ما يقتضى وجود الله فيه وقيل الجذوة العود الغليظ سواء كان فى رأسه نار أم لم يكن وليس المراد هنا الا  
ما فى رأسه نار اه سمين (قوله قطعة وشعلة) عبارة لبيضاوى اى عود غليظ سواء كان فى رأسه نار أم لم  
يكن ولذلك بيته بقوله من النار اه (قوله تستدفئون) من دفء من باب تعب ودفؤ من باب قرب وفى  
المصباح دفىء البيت يدفأهم موز من باب تعب ودفىء الشخص فالد كرفان والاثى دفاى مثل غضبان  
وغضبي اذا لبس ما يدفئه ويسخنه ودفؤ اليوم مثال قرب والدفء موازن حمل خلاف البرد وهو  
السخونة اه وقوله بكسر اللام أى من باب رضى وفتحها من باب رمي اه (قوله نودى من شاطئ)

جانب (الوادي الايمن)

لموسى (في البقعة المباركة)

لموسى لسماعه كلام الله فيها

(من الشجرة) بدل من

شاطىء باعادة الجار لنباتها

فيه وهي شجرة عنب أو

عديق أو عوسج (أن) مفسرة

لاخففة (ياموسى انى أنا الله

رب العالمين وأن ألق عصاك)

فالقها (فلمارآها تهتز)

تتحرك (كأنها جان) وهي

الحية الصغيرة من سرعة

حركتها (ولى مدبرا) هاربا

منها (ولم يعقب) أى يرجع

فنودى (ياموسى أقبل ولا

تحف انك من الآمنين اسلك)

أدخل (يدك) الينى بمعنى

الكف (في جييك) هو

طوق التميمص وأخرجها

(تخرج) خلاف ما كانت

عليه من الادمة (بيضاء من

غير سوء) أى برص فادخلها

وأخرجها تفضى كشعاع

الشمس تفضى البصر

(واضمم اليك جناحك

يفتحها ويقرأصاع الملك

وكل ذلك لغات فيه وهو

الاناء الذي يشرب به ويقرأ

صوغ الملك بغين مجممة أى

مصوغه (قالوا جزاؤه)

فيه ثلاثة أوجه أحدها أنه

مبتدأ والخبر محذوف تقديره

جزاؤه عندنا كجزائه عندكم

والها تعود على السارق أو على

السرق وفي الكلام المتقدم

دليل عليهما فعلى هذا يكون

قوله (من وجد) مبتدأ

(وهو) مبتدأ ثان (جزاؤه)

خبر المبتدأ الثاني والمبتدأ

الثاني وخبره خبر الاول ومن شرطية

الوادي الايمن الخ) قيل ان موسى لما رأى النار مشتعلة في الشجرة الخضراء علم أنه لا يقدر على ذلك الا الله فعلم أنه تعالى هو المتكلم بالنداء المذكور وقيل ان الله خلق فيه علما ضروريا بان المتكلم هو الله تعالى وبان ذلك الكلام كلامه وقيل انه قيل لموسى كيف عرفت أنه نداء الله تعالى قال انى سمعته بجميع أجزائى من سائر جهاتى فلما وجدت حس السمع من جميع الاجزاء علمت بذلك أنه لا يقدر عليه أحد الا الله اه خازن وفي السكرخى وذهب جماعة من العلماء منهم الامام الغزالي الى أنه عليه الصلاة والسلام سمع كلامه تعالى الا زلى النفسى بالصوت ولا حرف كما ترى ذاته المقدسة في الآخرة بلا كم ولا كيف ولعلمهم يجعلون قوله من شاطىء الوادى حالا من ضمير موسى في نودى أى قريامنه أو كائنا فيه على أن تكون كلمة من بمعنى فى كما قالوا فى قوله أرونى ماذا خلقوا من الارض اه (قوله من شاطىء الوادى) من لا ابتداء الغاية والايمن صفة للشاطىء أولوادي والايمن من اليمين وهو البركة أو من اليمين المعادل لليمن من العضوين ومعناه على هذا بالنسبة لموسى الذى يلى يمينك دون يسارك والشاطىء صفة الوادى والنهر أى خافته أو طرفه وكذلك الشط والسيف والساحل كلها بمعنى وقوله فى البقعة متعلق بنودى أو بمحذوف على أنه حال من الشاطىء اه سمين (قوله لسماعه كلام الله) أى واثاء النبوة والرسالة له فيها اه خازن (قوله بدل) أى بدل اشتمال ووجه الملازمة بقوله لنباتها فيه أى فى الشاطىء اه شيخنا (قوله أو عوسج) أى شوك (قوله ان مفسرة) أى لان النداء قول أى بان ياموسى وقوله لاخففة أى من الثقلة لعدم افادتها هذا المعنى المتصود وأشار بهذا الى رد قول من قال ان اسمها محذوف يفسره جملة النداء أى نودى بانه أى الشأن كما نقله السمين واستبعده اه كرخى (قوله انى أنا الله رب العالمين) وقال فى سورة طه نودى انى أنار بك وقال فى النمل نودى أن بورك من فى النار ومن حولها وهما مخالفان لما هنا من حيث اللفظ الآن الجميع متوافق فى المقصود وهو فتح باب الاستدعاء وسوق الكلام على وجه يؤدى اليه قال الامام لا منافاة بين هذه الاشياء فهو تعالى ذكر الكل الا أنه حكى فى كل سورة بعض ما اشتمل عليه ذلك النداء اه زاده والعامه على انى بالكسر على اضممار القول أو على تضمين النداء معناه وقرىء بالفتح وفيه اشكال لانه ان جعلت ان تفسيرية وجب كسر انى للاستثناف المفسر للنداء بما ذا كان وان جعلت مخففة لزم تقدير انى بمصدر والمصدر مفرد وضمير الشأن لا يفسر بمفرد الذى ينبغى أن تخرج عليه هذه القراءة أن تكون أن تفسيرية وانى معمولة لفعل مضمر تقديره ان ياموسى اعلم انى أنا الله اه سمين (قوله وأن ألق) معطوف على أن ياموسى فكلاهما مفسر لنودى والفاء فى قوله فلما رآها الخ مفصحة عن جمل قد حذفت تعويلا على دلالة الحال عليها واشعار ابغاية سرعة تحقق مدلولاتها أى فالقها ففصارت ثعبانا فاهتزت اه أبو السعود وهي التى ذكرها الشارح بقوله فالقها (قوله وهي الحية الصغيرة) يعنى فى أول وقت الالتقاء فلا يخالف هذا قوله فاذا هى ثعبان مبين اذ يجوز أن يعظم ويكبر عقيب تلك الحالة بل تأخير فيصير كالثعبان فيصح معنى المفاجأة حينئذ اه كرخى (قوله من سرعة حركتها) تعليل للتشبيه أى وشبهت بالجان من أجل سرعة حركتها (قوله ولى مدبرا) قال وهب انها لم تدع شجرة ولا صخرة الا ابتعتها حتى ان موسى سمع صرير أسنانها وقعقة الشجرة والصخر فى جوفها حينئذ ولى مدبرا اه خازن (قوله اسلك يدك) السلك بالفتح والسلوك كل منهما مصدر لسلك الشىء فى الشىء أنفذه فيه فانه من بانى قعد ونصر اه من المصباح (قوله من الادمة) أى السمرة (قوله تغشى البصر) أى تغطيه (قوله واضمم اليك جناحك) قال الزمخشري فان قلت قد جمل الجناح وهو اليد فى أحد الموضعين مضموما وفى الآخر مضموما اليه وذلك قوله هنا واضمم



من الرهب) بفتح الحرفين  
وسكون الثاني مع فتح  
الاول وضمه أى الخوف  
الحاصل من اضاءة اليدبان  
تدخلها في جيبيك فتعود  
الى حالتها الاولى وعبر عنها  
بالجناح لانها للانسان كالجناح  
للطائر (فذالك) بالتشديد  
والتخفيف أى العساو واليد  
وهما وثنان وانما ذكر المشار  
به اليهما المبتدأ لتذكير  
خبره (برهانان) مرسلان  
(من ربك الى فرعون وملئه  
انهم كانوا قوما فاسقين قال  
رب انى قتلت منهم نفسا)  
هو القبطى السابق (فاخاف  
ان يقتلون) به (وأخى  
هارون هو أفصح منى  
لسانا) أبين (فارسله معى  
رداً) معينا وفى قراءة بفتح  
الدال بلا همزة (يصدقنى)  
بالجزم جواب الدعاء وفى  
قراءة بالرفع وجملة صفة  
رداً (انى أخاف أن يكذبون  
قال سنشد عضدك) نقويك  
(باخيك) ونجعل لك  
سلطانا غلبة (فلا يصلون  
اليك) يسوء اذها (بآياتنا  
أثما ومن اتبعك الغالبون)  
لهم (فما جاءهم موسى بآياتنا  
بينات) واضحات

والفاء جوابها ويحوز ان  
تكون بمعنى الذى ودخلت  
الفاء فى خبرها لما فيها من  
الابهام والتقدير استعباد من  
وجد فى رحله فهو أى  
الاستعباد جزاء السارق

اليك جناحك وقوله فى طه واضم يدك الى جناحك فى التوفيق بينهما قلت المراد بالجناح المضموم  
هو اليد اليمنى وبالجناح المضموم اليه هو اليد اليسرى وكل واحدة من ينى اليدين ويسرها جناح اه  
سمين (قوله من الرهب) أى من أحله وهو متعلق باضم (قوله بفتح الحرفين الخ) القراءات الثلاث  
سبعيات (قوله بان تدخلها) تفسير للضم أى تدخل اليدين التى حصل فيها البياض فى جيبيك فتعود  
الى حالتها فيزول عنك الفزع الذى حصل لك اه شيخنا قال ابن عباس أمره الله تعالى أن يضم يده  
الى صدره فيذهب عنه ما ناله من الخوف عند معاينة الحية وما من خائف بعد موسى الا اذا وضع يده  
على صدره زال خوفه اه خازن (قوله كالجناح للطائر) فان الطائر اذا خاف نشر جناحيه واذا أمن  
واطمأن ضمهما اليه اه أبو السعود (قوله بالتشديد والتخفيف) فالمشدد تنبيه ذلك بلام البعد والتشديد  
عوض عنها فى المفرد والتخفيف تنبيه ذاك بدونها اه شيخنا (قوله من ربك) متعلق بمحذوف هو  
صفة لبرهانان وقدره الشارح بقوله مرسلان وغيره بقوله كائنان اه شيخنا وعبرة السكرخى  
قوله الى فرعون متعلق بمحذوف أى اذهب الى فرعون وقدره أبو البقاء مرسلان الى فرعون كما أشار  
اليه فى التقرير اه (قوله لسانا) أى كلاما (قوله رداً) منصوب على الحال والردء العون وهو فعل بمعنى  
مفعول كالدفع بمعنى المدفوع به وردأته على عدوه أعنته عليه وردأت الحائط دعمته بخشبة لئلا يسقط  
وقال النحاس يقال ردأته وأردأته وقرأ نافع رد بالنقل وأبو جعفر كذلك الا أنه لم ينو أنه كانه أجرى  
الوصل مجرى الوقف اه سمين (قوله وفى قراءة) أى سبعية بفتح الدال أى منوثة (قوله يصدقنى)  
أى بتلخيص الحق وتقرير الحجة بتوضيحها وتزييف الشبهة اه أبو السعود يعنى ليس المراد بقوله  
يصدقنى محذوف بقوله صدقت أو قوله للناس صدق أخى لانه لا يحتاج فيه الى زيادة الفصاحة وانما طريق  
تصديقه أن يلخص الحق بلسانه ويحادل الكفار ببينانه وذلك يجرى مجرى التصديق كما يصدق القول  
بالبرهان اه زاده (قوله جواب الدعاء) أى الامر سماء دعاء تأدبا اه شيخنا (قوله أن يكذبون) أى  
لان لسانى لا يطاوعنى عند الحاجة اه ييضاوى أى بسبب العقدة التى كانت فيه بسبب الحمرة اه خازن  
(قوله نقويك) أى فان قوة الشخص بشدة اليد على مزاوله الامور ولذلك يعبر عنه باليد وعن شدتها  
بشدة العضد اه ييضاوى أى فهو مجاز مرسل على طريق اطلاق السبب وارادة المسبب بمزتين فان  
شدة العضد بسبب مستلزم لشدة اليد وشدة اليد مستلزمة لقوة الشخص فى المرتبة الثانية اه زاده وقال  
الشهاب الشد التقوية فهو ما كناية تلويحية عن تقويته لان اليد تشد بشد العضد والجملة تشد بشد اليد  
ولامانع من الحقيقة كأنوم أو استعارة تمثيلية شبه حال موسى فى تقويه باخيه بحال اليد فى  
تقويها بالعضد اه (قوله بآياتنا) يحوز فيه أوجه أن يتعلق بنجعل أو يصلون أو محذوف  
أى اذها أو على البيان فيتعلق بمحذوف أيضا أو بالغالبون على أن أل ليست موصولة أو موصولة  
واتسع فيه ما لا يتسع فى غيره أو قسم وجوابه متقدم وهو فلا يصلون أو من لغو القسم قاله الزمخشري  
اه سمين وجعله الشارح متعلقا بمحذوف حيث قال اذها وقد صرح به فى آية أخرى وقال أبو  
السعود فى سورة طه جمعها فى صيغة أمر الحاضر مع أن هارون لم يكن حاضرا مجلس المناجاة بل  
كان فى ذلك الوقت بمصر للتغليب فغلب الحاضر على غيره وتقدم هناك أن الله فى ذلك الوقت  
أرسل جبريل بالرسالة لهارون وهو بمصر اه (قوله فلما جاءهم موسى بآياتنا) المراد بها هنا  
العساو واليد اذها اللتان أظهرهما موسى اذ ذاك والتعبير عنهما بصيغة الجمع قد مر سره فى  
سورة طه اه أبو السعود وهو ان فى كل منهما آيات عديدة اه شيخنا (قوله واضحات) أى

حال (قالوا ما هذا الاسحر

مفتري) مخلق (وماسمعا بهذا) كائنا (في) أيام (آبائنا الاولين وقال) بو او وبدونها (موسى ربي أعلم) أى عالم (بمن جاء بالهدى من عنده) الضمير للرب (ومن) عطف على من (تكون) بالفوقانية والتحتانية (له عاقبة الدار) أى العاقبة المحموده في الدار الآخرة أى وهو أنافى الشقين فانا محق فيما جنت به (انه لا يفلح الظالمون) الكافرون (رو قال فرعون يا أيها الملأما عملت لكم من اله غيرى فاوقدلى ياها مان على الطين)

والتقدير استبعاد من وجد في رحله وهو جزاؤه مبتدأ وخبر مؤكد لمعنى الاول والوجه الثالث ان يكون جزاؤه مبتدأ ومن وجد مبتدأ ثان وهو مبتدأ ثالث وجزاؤه خبر الثالث والعائد على المبتدأ الاول الهاء الاخيرة وعلى الثانى هو (كذلك نجزي) الكاف في موضع نصب أى جزاء مثل ذلك قوله تعالى (وعاء أخيه) الجمهور على كسر الواو وهو الاصل لانه من وعى يعى ويقرأ بالهمزة وهى بدل من الواو وهما لغتان يقال وعاء وعاء وو شاح واشاح وو سادة واسادة وانما فروا الى الهمز لنقل

واضحات الدلالة (قوله مخترق) أى لم يفعل قبل هذا الوقت مثله أو تعلمته ثم افتريته على الله اه أبو السعود (قوله في آياتنا) حال من هذا متعلق بمحذوف قدره بقوله كائنا اه شيخنا (قوله وقال موسى) هذه قراءة العامة باثبات واو العطف وابن كثير حذفها وكل وافق مصحفه فانها ثابتة في المصاحف غير مصحف مكة واثباتها وحذفها واضحان اه سمين (قوله وبدونها) وذلك لان الجملة الثانية اذا كانت كالمتصلة بالاولى لكونها جوابا لسؤال اقتضته الاولى تنزل الاولى منزلة السؤال فتفصل الثانية عنها كما يفصل الجواب عن السؤال اه زاده كانه قيل هنا ماذا قال موسى في جوابهم قال قال موسى ربي أعلم الخ (قوله بالفوقانية والتحتانية) سبعيتان وعبرة السمين قرأ العامة تكرر بالتأنيث وله خبرها وعاقبة اسمها ويحوز أن يكون اسمها ضمير القصص والتأنيث لاجل ذلك وله عاقبة الدار جملة في موضع الخبر وقرىء بالياء من تحت على أن يكون عاقبة اسمها والتذكير بالفصل ولانه تأنيث مجازى ويحوز أن يكون اسمها ضمير الشأن والجملة خبر كما تقدم ويحوز أن تكون تامه وفيها ضمير يرجع الى من والجملة في موضع الحال ويحوز أن تكون ناقصة واسمها ضمير من والجملة خبرها اه (قوله أي العاقبة المحموده) استفيد من هذا الحل أن العاقبة بمعنى الجنة والاضافة على معنى في والدار هى دار الآخرة الصادقة بكل من الجنة والنار وحمل غير الدار على دار الدنيا وحمل العاقبة على الجنة قال البيضاوى الدار هى الدنيا وعاقبتها المحموده هي الجنة وانما كانت عاقبتها لان الدنيا خلقت مجازا وطريقا اليها اه وفي السكر خى ايضاحه أن المراد بالدار الدنيا وعاقبتها الاصلية هي الجنة لانها جعلت مجازا الى الآخرة وهذا بيان لوجه ارادة الخاص من العام فان الدار تعم الدارين ويحوز انفهام الخصوص من كلمة له فان العاقبة الغير المحموده تكون عليه لاله والمقصود من الآخرة بالذات هو الثواب للطيعين العابدين قال تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون فيكون الثواب هو العاقبة الاصلية فينصرف المطلق اليها والعقاب انما قصد بالعرض والتبعية فلا اعتداد بعاقبة السوء لانها من نتائج أعمال الفجار فلا يرد السؤال وهو أن العاقبة المحموده والمذمومة كلتاها يصح أن تسمى عاقبة الدار لان الدنيا اما أن تكون خاتمتها بخير أو بشر فلم اختصت خاتمتها بالخير بهذه التسمية دون خاتمتها بالشر اه (قوله وقال فرعون الخ) أى قال اللعين ماذا كر بعد ما جمع السحرة لمعارضة موسى وكان بين موسى وبينهم ما كان اه أبو السعود (قوله ما علمت لكم من اله غيرى) قال القاضي نفى علمه باله غيره دون وجوده اذ لم يكن عنده ما يقتضى الجزم بعدمه ولذلك أمر ببناء الصرح ليصعد اليه ويطلع على الحال بقوله فاوقدلى ياها مان على الطين الخ اه كرخى (قوله من اله غيرى) الظاهر أنه لا يريد بالهية نفسه كونه خالقا للسموات والارض وما فيهما من الذوات والصفات فان العلم بامتناع ذلك مما لا يخفى على أحد فالشك في ذلك يقتضى زوال العقل بالكلية فالخذول لعنه الله كانه يظن أن الافلاك والكواكب كافية في اختلاف أحوال هذا العالم السفلى فلا حاجة الى اثبات صانع اه زاده (قوله على الطين) أى بعد اتخاذه لبنا قيل انه أول من اتخذ الآجر وبنى به وهو الذى علم صنعه لها مان ولما أمر وزيره هامان ببناء الصرح جمع هامان العمال والفعلة حتى اجتمع عنده خمسون ألف بناء سوى الاتباع والاجرء فطبخ الآجر والجبس ونشر الخشب وسبك المسامير فبنوه ورفعوه حتى ارتفع ارتفاعا لم يبلغه بناء أحد من الخلق فلما فرغوا منه ارتقى فرعون فوقه وأمر بنشابة فضر بها نحو السماء فردت اليه وهى ملطخة دما فقال قد قتلت اله موسى وكان فرعون يصعد هذا الصرح راكبا على البرازين فبعث الله جبريل عليه السلام عند غروب الشمس فضر به بجناحه فقطعه ثلاث قطع وقطعت على عسكر فرعون فقتلت منهم ألف ألف قطعة

السكسرة على الواو ويقرأ بضمها وهى لغة فان قيل لم يقل فاستخر جهامنه لتقدم ذكره قيل لم يصرح بتفتيش وعاء أخيه

وقمت في البحر وقطعة وقعت في المغرب ولم يبق أحد عمل في الصرح عملا لاهلك اه خازن (قوله فاطبخلى الآجر) وانما قال أوقدلى ولم يقل اطبخلى الآجر لانه أول من عمل الآجر فهو يعلمه الصنعة اه كرخى (قوله لعلى أطلع الخ) كانه يوم أنه لو كان هناك اله كان جسماني السماء يمكن الرقى اليه اه أبو السعود (قوله وأقف عليه) أى على حاله (قوله وانى لاظنه من الكاذبين) أى في وجوده كما أشار اليه في التقرير اه كرخى (قوله وانه) أى موسى رسوله أى رسول الاله (قوله في الارض) أى أرض مصر (قوله بغير الحق) حال أى استكبروا ملتبسين بغير الحق (قوله بالبناء للفاعل وللفعول) سبعيتان (قوله فاخذناه) أى عقيب ما بدعوا من الكفر والعنوت أقصى الغايات اه أبو السعود وفي هذا تفخيم وتعظيم لشأن الآخذوا استحتمار للأخوذين كانه أخذهم مع كثرتهم في كف وطرحهم في اليم ونظيره وما قدر والله حق قدره والارض جميعا قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه اه بياضوى (قوله وابدال الثانية) هذا الوجه جائز عريية فقط ولم يقرأ به أحد من السبعة اه شيخنا (قوله بدعائهم الى الشرك) أى المؤدى الى النار فكانهم دعوا اليها اه شيخنا (قوله وأتبعنا الخ) أى لانزال تلغهم الملائكة والمؤمنون خلفا عن سلف اه أبو السعود (قوله ويوم القيامة م من المقبوحين) فيه أوجه أحدها أن يتعلق بالمقبوحين على أن أليس موصولة أو موصولة واتسع فيه وأن يتعلق بمخدوف يفسره المقبوحين كانه قيل وقبحوا يوم القيامة نحو اني لعمركم من القالين أو يعطف على موضع في الدنيا أى وأتبعنا لعنة يوم القيامة أو معطوف على لعنة على حذف مضاف أى ولعنة يوم القيامة والوجه الثاني أظهرها والمقبوح المطرود قبحه الله طرده وقيل من المقبوحين أى من الموسومين بعلامة منكورة كزرقة العيون وسواد الوجوه والقيح أيضا عظيم الساعد مما يلى النصف منه الى المرفق اه سمين وفي المصباح قبح الشيء قبحا فهو قبيح من باب قرب وهو خلاف حسن وقبحه الله يقبحه بفتح حين نحاه الله عن الخير وفي التنزيل م من المقبوحين أى المبعدين عن الفوز والثقليل مبالغة وقبح عليه فعلة تقبيحا اه (قوله من بعدما أهلكنا الخ) التعرض لكون آيتاء التوراة بعد اهلاك الامم الماضية للاشعار بمسيس الحاجة الداعية اليها تهيدا الى انزال القرآن على رسول الله فان اهلاك القرون الاولى من موجبات اندراس معالم الشرائع وانطماس آثارها وأحكامها المؤددين الى اختلال نظام العالم المستدعين للتشريع الجديد بتقرير الاصول الباقية على عمر الدهور وترتيب الفروع المتبدلة بتبدل العصور وتذكير أحوال الامم الحالية الموجهة كانه قيل ولقد آتينا موسى التوراة على حين حاجة اليها وقوله بصائر للناس أى أنوار القلوبهم تبصر بها الحقائق وتميز بين الحق والباطل بعد أن كانت عميان عن الفهم والادراك بالكلية فالبصيرة نور القلب الذى به يستبصر كأن البصر نور العين الذى به تبصر اه أبو السعود (قوله وعاد) معطوف على قوم نوح فهو منصوب وكان الاولى رسمه بألف بعد الدال اذ رسمه بدونها يوم أنه معطوف على نوح فيقتضى أن لعاد قوم مع أنهم أنفسهم قوم هود اه شيخنا (قوله حال من الكتاب) أى اما على حذف مضاف أى ذبائر أو على المبالغة ويجوز كونه مفعولا لاجله وكذا هدى ورحمة اه كرخى (قوله أى أنوار للقلوب) في الكشف البصيرة نور القلب الذى يستبصر به كما أن البصر نور العين الذى تبصر به اه كرخى (قوله وما كنت بجانب الغربى) أى وما كنت حاضرا بالجانب الغربى من موسى حين نجاه الله وأرسله اه خازن وهذا شروع في بيان أن انزال القرآن واقع في زمان شدة الحاجة اليه ببيان أن الوقوف على هذه الاحوال لم يحصل لك بالمشاهدة أو التعلم ممن شاهدناها فوجب أن يكون بوحي من الله تعالى اه أبو السعود والمراد من هذا السياق الدلالة على أن

لى صرخا) قصر اعاليا (لعلى أطلع الى اله موسى) أنظر اليه وأقف عليه (وانى لاظنه من الكاذبين) فى ادعائه لها آخر وانه رسوله (واستكبر هو وجنوده فى الارض) أرض مصر (بغير الحق وظنوا أنهم ينالوا ليرجعون) بالبناء للفاعل وللفعول (فاخذناه وجنوده فنبذناهم) طرحناهم (فى اليم) البحر المالح ففرقوا (فانظر كيف كان عاقبة الظالمين) حين صاروا الى الهلاك (وجعلناهم) فى الدنيا (أئمة) بتحقيق الهمزتين وابدال الثانية ياء رؤساء فى الشرك (يدعون الى النار) بدعائهم الى الشرك (ويوم القيامة لا ينصرون) بدفع العذاب عنهم (وأتبعناهم فى هذه الدنيا لعنة) خزيا (ويوم القيامة م من المقبوحين) المبعدين (ولقد آتينا موسى الكتاب) التوراة (من بعدما أهلكنا القرون الاولى) قوم نوح وعاء وثمود وغيرهم (بصائر للناس) حال من الكتاب جمع بصيرة وهى نور القلب أى أنوار للقلوب (وهدى) من الضلالة لمن عمل به (ورحمه) لمن آمن به (لعلهم يتذكرون) يتعظون بما فيه من المواعظ (وما كنت) يا محمد (بجانب

الى فرعون وقومه (وما كنت من الشاهدين) فان قلت لما قال وما كنت بجانب الغربي ثبت أنه لم يكن شاهدا لان الشاهد لابد أن يكون حاضرا فاذا الفائدة في ذكره فالجواب يظهرهما روى عن ابن عباس أنه قال لم تحضر ذلك الموضع ولو حضرته ما شهدت ما وقع فيه فانه يجوز أن يكون هناك ولا يشاهد ولا يرى ما كان فيه اه زاده (قوله فقتله) وفي نسخة فتعرفه (قوله واندرست العلوم وانقطع الوحي) فاقتضت الحكمة للتسريع الجديد فجننا بك رسولا اه أبو السعود (قوله وأوحينا اليك خبر موسى وغيره) أى ليكون مجزة لك وتذكير القومك وبه يندفع السؤال كيف يتصل قوله ولكننا أنشأنا قرونا بهذا الكلام ومن أى وجه يكون استدراكه وايضا أنه قال وما كنت مشاهدا لموسى وما جرى عليه ولكننا أوحينا اليك فذكر سبب الوحي الذى هو اطالة الفترة ودل به على المسبب على عادة الله في اختصاراته فاذا هذا الاستدراك شبه بالاستدراكين بعده اه كرخى (قوله وما كنت ثاوي الخ) من المعلوم أن واقعة مدين كانت قبل واقعة الطور فقتضى الترتيب الوقوعى أن تقدم عليهما وانما وسطت بينهما للتنبية على أن كلا منهما برهان مستقل على أن أخباره <sup>صلى الله عليه وسلم</sup> عن هذه القصص بطريق الوحي الالهى ولو روى الترتيب الوقوعى لربما توهم أن الكل دليل واحد على ما ذكر اه أبو السعود (قوله فى أهل مدين) أى شعيب ومن آمن معه وقوله تتلو عليهم جملة حالية والضمير لاهل مكة أى ما كنت مقيا فى أهل مدين وقت تلاوتك على أهل مكة خبرهم وقصتهم مع موسى ومع شعيب حتى تنقلها بطريق العيان والمشاهدة وانما أتت بطريق الوحي الالهى فاخبارك لاهل مكة انما هو عن وحي لا عن حضور ومشاهدة للخبر عنه وهذا أحد احتمالين فى الضمير والمعنى عليه واضح كما عرفت وأكثر المفسرين على أن الضمير لاهل مدين والمراد بتلاوته عليهم القراءة عليهم بطريق التعلم منهم وفى الخطيب وما كنت ثاوي أى مقيا إقامة طويلة مع الملازمة مدين فى أهل مدين أى قوم شعيب عليه السلام كقيام موسى وشعيب فيهم تتلو أى تقرأ عليهم تعلمنا منهم آياتنا العظيمة التى منها قصتهم فتكون ممن يتهم بامور الوحي ويتعرف دقيق أخباره فيكون خبرهم وخبر موسى عليه السلام معك ولكن كن امرسلين اياك رسولا وأنزلنا عليك كتابا فيه هذه الاخبار تتلوها عليهم ولولا ذلك ما علمتها ولم تخبرهم بها اه (قوله خبر ثاوي) أى لكان (قوله ان خذ الكتاب) أى المكتوب وهو ألواح التوراة كافي قوله تعالى وكتبنا له فى الألواح ما جرى عليه الشارح حيث جعل هذه الآية متعلقة بآيات التوراة وجعل المتقدمة أى قوله وما كنت بجانب الغربى الخ متعلقة بأصل الارسل وبين الارسل وايتاء التوراة نحو من ثلاثين سنة اه شيخنا وفى القرطبي أى كالم تحضر جانب المكان الغربى اذا رسل الله موسى الى فرعون فكذلك لم تحضر جانب الطور اذا نادينا موسى لما أتى الميقات مع السبعين لاختد التوراة اه وبعضهم جرى على عكس هذا الترتيب فجعل الاولى فى قصة التوراة والثانية فى قصة الارسل اه (قوله ما أتاهم من نذير من قبلك) أى لم يأتهم نذير قبلك لوجودهم فى فترة بينك وبين عيسى وهى خمسمائة وخمسون سنة أو بينك وبين اسمعيل بناء على أن دعوة موسى وعيسى كانت مختصة ببني اسرائيل اه أبو السعود (قوله فيقولوا ربنا) عطف على تصييمهم داخل معه فى حيز لولا الامتناعية اه أبو السعود والفاء للسببية كما ذكره الشارح أن تشير لكون ما بعدها هو قولهم المذكور مسببا عما قبلها وهو نزول العقاب اه شيخنا (قوله وجواب لولا) أى الاولى وأما الثانية فهى تحضيضية وجوابها مذكور وهو قوله فتتبع فلذلك نصب اه شيخنا وعبرة السمين ولولا أن تصييمهم هى الامتناعية وأن ما فى حيزها

بعده

حتى يعيد ذكره مضمرا فاطهره ليكون ذلك تنبيها على المحذوف فتقديره ثم فقس وعاء أخيه فاستخرجها منه قوله تعالى (كذلك كدنا) و (الا ان يشاء) و (درجات من نشاء) كل

ذلك قد ذكر (وفوق كل ذى علم عليم) يقر أشاذاذى عالم وفيه ثلاثة أوجه أحدها هو مصدر كالاطل

مبدا والمعنى لولا الاصابة  
المسبب عنها قولهم أولولا  
قولهم المسبب عنها أى  
لما جلتنا بالعقوبة ولما  
أرسلناك اليهم رسولا (فلما  
جاءم الحق) محمد (من عندنا  
قالوا لولا) هلا (أوتى مثل  
ما أوتى موسى) من الآيات  
كاليد البيضاء والعصا  
وغيرها أو الكتاب جملة  
واحدة قال تعالى (أولم  
يكفروا بما أوتى موسى من  
قبل) حيث (قالوا) فيه وفى  
محمد (ساحران) وفى قراءة  
سحران أى القران  
والتوراة (تظاهرا) تعاونا  
(وقالوا انابكل) من النبيين  
والكتابين (كافرون قل)  
لهم (فأتوا بكتاب من عند الله

هو أهدى منهما) من  
الكتابين (أتبعه ان كنتم  
صادقين)

والثانى ذى زائدة وقد جاء  
مثل ذلك فى الشعر كقول  
الكهيت اليكم ذوى آل النبي  
والثالث انه اضاف الاسم  
الى المسمى وهو محذوف  
تقديره ذى مسمى عالم  
كقول الشاعر  
الى الحول ثم اسم السلام  
عليكما \* أى مسمى السلام  
قوله تعالى (فأسرها) الضمير  
يعود الى نسبتهم اياه الى  
السرق وقد دل عليه الكلام  
وقيل فى الكلام تقديم  
وتأخير تقديره قال فى نفسه  
أتم شرمكانا وأسرها أى

فى موضع رفع بالابتداء أى ولولا اصابة المصيبة لهم وجوابها محذوف وقدره الزجاج ما أرسلنا اليهم  
رسلا يعنى أن الحامل على ارسال الرسل لهم تعلمهم بهذا القول فهو كقوله لئلا يكون للناس على الله حجة  
بعد الرسل وقدره ابن عطية لعاجلناهم بالعقوبة ولا معنى لهذا فيقولوا اعطف على تصديقهم ولولا الثانية  
نخصيصة وفنتبع جوابه فلذلك نصب باضمار أن قال الزمخشري فإن قلت كيف استقام هذا المعنى وقد  
جعلت العقوبة هى السبب لا القول لدخول حرف الامتناع عليها دونه قلت القول هو المقصود بأن  
يكون سببا للارسال ولكن العقوبة لما كانت هى السبب للقول وكان وجوده وجودا جعلت العقوبة  
كأنها سبب للارسال بواسطة القول فأدخلت عليها لولا وجيء بالقول معطوفا عليها بالفاء المعطية  
معنى السببية ويؤىل معناه الى قولك ولولا قولهم اذا أصابتهم مصيبة لما أرسلناك ولكن اخترت هذه  
الطريقة لنكتة وهى أنهم لو يعاقبوا مثلا على كفرهم وقدا عاينوا ما لجأ به الى العلم اليقيني لم يقولوا  
لولا أرسلت الينا رسولا وانما السبب فى قولهم هذا هو العقاب لا غير لا التأسف على ما فاتهم من الايمان  
بما فاتهم انتهت (قوله والمعنى لولا الاصابة الخ) هذا ناظر لمقتضى التريكة وقوله أولولا قولهم الخ ناظر  
لحاصل المعنى فالسبب فى امتناع جواب لولا انما هو قولهم المذكور ولذلك قال المسبب عنها قولهم  
وقوله ما أرسلناك هذا الجواب منفي وهى تدل على امتناع الجواب لوجود الشرط فالمعنى انتفى عدم  
ارسالك اليهم أى أرسلناك اليهم لقولهم المذكور أى لاجل أن يبطل تعلمهم بقولهم المذكور عند نزول  
العذاب بهم اه شيخنا وفى الشهاب أورد هنا أشكالا وهو أن الآية تقتضى وجود اصابتهم بها  
ووجود قولهم المذكور والواقع أنهم لم يصابوا ولم يقولوا القول المذكور فحينئذ يشكك هذا الترتيب  
من حيث أن لولا حرف امتناع لوجود فيصير المعنى أرسلناك اليهم لنزول المصيبة بهم ووجود قولهم  
المذكور وهذا غير صحيح وتكلف بعضهم الجواب بأن فى الكلام حذف المضاف والتقدير  
ولولا كراهة أن تصيهم الخ فالحقق الموجود انما هو كراهة مصيبتهم المترتب عليها قولهم المذكور  
فيكون المعنى أرسلناك اليهم لاجل كراهة أن يصابوا فيقولوا ما ذكر وقال صاحب الانتصاف ان  
التحقيق أنها انما تدل على أن ما بعدها مانع من جوابها المانع قديكون موجودا وقد يكون مفروضا  
وما هنا من الثانى فلا اشكال فيه وان لم يقدر المضاف اه بنوع تصرف (قوله أولولا قولهم المسبب  
عنها) أى لولا قولهم هذا عند اصابة العقوبة لهم بسبب جنائيتهم ما أرسلناك ولكن لما كان قولهم  
ذلك محققا لا محيد عنه أرسلناك قطعاً لما عاذرهم بالكلية اه أبو السعود (قوله قالوا) أى نعتنا لولا أوتى  
الخ (قوله أو الكتاب) معطوف على الآيات وهذا اشارة لقول آخر فى تفسير المثل وعبرة الخازن  
مثل ما أوتى موسى من الآيات كالعصا واليد البيضاء وقيل لولا أوتى كتابا جملة واحدة كما أوتى  
موسى التوراة كذلك اه (قوله من قبل) متعلق بلوتى أى أولم يكفروا بما أوتى موسى من التوراة  
أى من قبل ظهورك وإيتائك القرآن والمعنى أنهم كفروا الآن بالذى أوتيه موسى قبل وجودك  
(قوله ساحران) خبر مبتدأ محذوف أى هما ساحران اه شيخنا (قوله وفى قراءة) أى سبعة (قوله  
تعاونوا) أى بتصديق كل منهما للآخر وذلك أنهم أى كفار مكة بعثوا رهطا منهم الى رؤساء اليهود  
بالمدينة فى عيدهم فسألهم عن شأنه عليه السلام فقالوا انا نجد فى التوراة بنعته وصفته فلما  
رجع رهط وأخبروهم بما قالت اليهود قالوا ما ذكر اه أبو السعود (قوله والكتابين) الواو  
بمعنى أو (قوله قل فأتوا بكتاب الخ) أى قل لهم ما ذكر ترجيحهم وتوبيخا وتقريعا اذ لم يؤمنوا بهذين  
الكتابين وقلتم فيهما ما قلتم فأتوا بكتاب من عند الله هو أهدى منهما أى أوضح وأبين فى هداية

في قولكم (فان لم يستجيبوا لك) دعاءك بالاثيان بكتاب (فاعلم انما يتبعون أهواءهم) في كفرهم (ومن أضل ممن اتبع هواه بغير هدى من الله) أي لا أضل منه (ان الله لا يهدي القوم الظالمين) الكافرين (ولقد وصلنا) وصل الحبل واما جعلناه أو صلا أي أنواعا من المعاني قاله مجاهد اه سمين وعبارة البيضاوي ولقد وصلنا لهم القول أي أتبعنا بعضه بعضا في الانزال ليتصل التذكير أو في النظم لتقرر الدعوة بالحجة والمواعظ بالمواعيد والنصائح بالعبر انتهى أو جعلناه متنوعا وعدا ووعيدا وقصصا وعبرا ومواعظ ونصائح اه أبو السعود وكلام الجلال أمس بهذا الاحتمال الثاني وقوله لهم أي الكفار مكة (قوله) الذين آتيناهم الكتاب الذين مبتدأ أول وهم مبتدأ ثان ويؤمنون خبر الثاني والجملة خبر الاول وبه متعلق يؤمنون اه سمين (قوله أيضا) أي كما آمنوا بكتبهم (قوله نزل في جماعة أسلموا من اليهود) عبارة الخازن نزلت في مؤمنى أهل الكتاب عبد الله بن سلام وأصحابه وقيل بل هم أهل الانجيل الذين قدموا من الحبشة وآمنوا بالنبي ﷺ وهم أربعون رجلا قدموا مع جعفر ابن أبي طالب فداروا بالمسلمين من الحاجة والخصاصة قالوا يا رسول الله ان لنا أموالا فان أذنت لنا انصرفنا فنجئنا بأموالنا فواسيناهم المسلمين فأذن لهم فانصرفوا فتوابعوا بأموالهم فواسوا بها المسلمين فنزلت هذه الآيات الى قوله ومما رزقناهم ينفقون وقال ابن عباس نزلت في ثمانين من أهل الكتاب أربعون من نجران واثنان وثلاثون من الحبشة وثمانية من الشام اه (قوله انه الحق من ربنا) استئناف لبيان ما أوجب ايمانهم به وقوله انا كننا من قبله مسلمين استئناف آخر للدلالة على أن ايمانهم به ليس مما أحدثوه حينئذ وانما هو امر تقادم عهده لما رأوا ذكره في الكتب المتقدمة وكونهم على دين الاسلام قبل نزول القرآن أو تلاوته عليهم باعتقادهم بحتمته في الجملة اه بيضاوي (قوله مرتين) منصوب على المصدر وبما صبروا ما صدرية والباء تعلق بيؤتون أو بنفس الاجر اه سمين (قوله على العمل بهما) عبارة البيضاوي بصبرهم ووثباتهم على الايمانين أو على الايمان بالقرآن قبل النزول وبعده أو على أذى المشركين ومن عاداهم من أهدر دينهم انتهت (قوله ويدرون) عطف على يؤتون وكذا قوله ينفقون وكذا جملة واذا سمعوا اللغو وقوله بالحسنة أي الطاعة وقوله السيئة أي المعصية وقوله منهم أي الصادرة منهم (قوله والاذى) عطف عام وذلك أن المشركين كانوا يسبون مؤمنى أهل الكتاب ويقولون تبالسكم تركتم دينكم فيعرضون عنهم ولا يردون عليهم اه خازن (قوله وقالوا) أي للاغني اه كرخي لنا أعمالنا الخ أي لنا ديننا ولكم دينكم اه خازن (قوله سلام متاركة) أي سلام اعراض ورفاق لاسلام تحية وقوله من الشتم وغيره أي فلان قبلكم مثل ما فعلتم بنا اه خازن (قوله لانصحبهم) عبارة غيره لانطلب محبتهم وهي أوضح لان الابتغاء هو الطلب اه شيخنا (قوله ونزل في حرصه الخ) وذلك أنه لما احتضرته الوفاة جاءه رسول الله ﷺ وقال يا عم قل لا اله الا الله كلمة أحاج لك بها عند الله قال يا ابن أخي قد علمت انك لصادق ولكني أكره أن يقال جزع عند الموت ولولا أن يكون عليك وعلى بنى أبيك غضاضة بعدى لقلتها ولا قررت بها عينك عند الفراق لما أرى من شدة وجدك ونصيحتك ثم أنشد

في قولكم (فان لم يستجيبوا لك) دعاءك بالاثيان بكتاب (فاعلم انما يتبعون أهواءهم) في كفرهم (ومن أضل ممن اتبع هواه بغير هدى من الله) أي لا أضل منه (ان الله لا يهدي القوم الظالمين) الكافرين (ولقد وصلنا) وصل الحبل واما جعلناه أو صلا أي أنواعا من المعاني قاله مجاهد اه سمين وعبارة البيضاوي ولقد وصلنا لهم القول أي أتبعنا بعضه بعضا في الانزال ليتصل التذكير أو في النظم لتقرر الدعوة بالحجة والمواعظ بالمواعيد والنصائح بالعبر انتهى أو جعلناه متنوعا وعدا ووعيدا وقصصا وعبرا ومواعظ ونصائح اه أبو السعود وكلام الجلال أمس بهذا الاحتمال الثاني وقوله لهم أي الكفار مكة (قوله) الذين آتيناهم الكتاب الذين مبتدأ أول وهم مبتدأ ثان ويؤمنون خبر الثاني والجملة خبر الاول وبه متعلق يؤمنون اه سمين (قوله أيضا) أي كما آمنوا بكتبهم (قوله نزل في جماعة أسلموا من اليهود) عبارة الخازن نزلت في مؤمنى أهل الكتاب عبد الله بن سلام وأصحابه وقيل بل هم أهل الانجيل الذين قدموا من الحبشة وآمنوا بالنبي ﷺ وهم أربعون رجلا قدموا مع جعفر ابن أبي طالب فداروا بالمسلمين من الحاجة والخصاصة قالوا يا رسول الله ان لنا أموالا فان أذنت لنا انصرفنا فنجئنا بأموالنا فواسيناهم المسلمين فأذن لهم فانصرفوا فتوابعوا بأموالهم فواسوا بها المسلمين فنزلت هذه الآيات الى قوله ومما رزقناهم ينفقون وقال ابن عباس نزلت في ثمانين من أهل الكتاب أربعون من نجران واثنان وثلاثون من الحبشة وثمانية من الشام اه (قوله انه الحق من ربنا) استئناف لبيان ما أوجب ايمانهم به وقوله انا كننا من قبله مسلمين استئناف آخر للدلالة على أن ايمانهم به ليس مما أحدثوه حينئذ وانما هو امر تقادم عهده لما رأوا ذكره في الكتب المتقدمة وكونهم على دين الاسلام قبل نزول القرآن أو تلاوته عليهم باعتقادهم بحتمته في الجملة اه بيضاوي (قوله مرتين) منصوب على المصدر وبما صبروا ما صدرية والباء تعلق بيؤتون أو بنفس الاجر اه سمين (قوله على العمل بهما) عبارة البيضاوي بصبرهم ووثباتهم على الايمانين أو على الايمان بالقرآن قبل النزول وبعده أو على أذى المشركين ومن عاداهم من أهدر دينهم انتهت (قوله ويدرون) عطف على يؤتون وكذا قوله ينفقون وكذا جملة واذا سمعوا اللغو وقوله بالحسنة أي الطاعة وقوله السيئة أي المعصية وقوله منهم أي الصادرة منهم (قوله والاذى) عطف عام وذلك أن المشركين كانوا يسبون مؤمنى أهل الكتاب ويقولون تبالسكم تركتم دينكم فيعرضون عنهم ولا يردون عليهم اه خازن (قوله وقالوا) أي للاغني اه كرخي لنا أعمالنا الخ أي لنا ديننا ولكم دينكم اه خازن (قوله سلام متاركة) أي سلام اعراض ورفاق لاسلام تحية وقوله من الشتم وغيره أي فلان قبلكم مثل ما فعلتم بنا اه خازن (قوله لانصحبهم) عبارة غيره لانطلب محبتهم وهي أوضح لان الابتغاء هو الطلب اه شيخنا (قوله ونزل في حرصه الخ) وذلك أنه لما احتضرته الوفاة جاءه رسول الله ﷺ وقال يا عم قل لا اله الا الله كلمة أحاج لك بها عند الله قال يا ابن أخي قد علمت انك لصادق ولكني أكره أن يقال جزع عند الموت ولولا أن يكون عليك وعلى بنى أبيك غضاضة بعدى لقلتها ولا قررت بها عينك عند الفراق لما أرى من شدة وجدك ونصيحتك ثم أنشد

خذو يحوز أن يكون محمولا  
على المعنى أي اجعل أحدنا  
مكانه قوله تعالى

(انك لا تهدي من أحببت) هدايته (ولكن الله يهدي من يشاء وهو أعلم) أى عالم (بالمهتدين) قالوا (أى قومه) (ان تتبع الهدى معك تتخطف من أرضنا) أى تنتزع منها بسرعة قال تعالى (أولم يمكن لهم حرما آمنا) يامنون فيه من الاغارة والقتل الواقعين من بعض العرب على بعض (تجبي) بالفوقانية والتحتانية (اليه) ثمرات كل شئ (من كل أوب) (رزقا) لهم (من لدنا) أى عندنا (ولكن أكرهم لا يعلمون) ان مانقوله حق (وكم أهلكننا من قرية بطرت معيشتها) أى عيشتها وأريد بالقرية أهلها

(معاذ الله) هو مصدر والتقدير من أن نأخذ قوله تعالى (استأسوا) يقرأ بياء بعدها همزة وهو من يشئ ويقرأ استأسوا بالفاء بعد التاء وقبل الياء وهو مقولوب يقال يشئ وأيس والاصل تقديم الياء وعليه تصرف الكلمة فاما اياس اسم رجل فليس مصدر هذا الفعل بل مصدر آسيته أى أعطيته الا أن الهمزة فى الآية قلبت ألفا تخفيفا (نجيا) حال من ضمير الفاعل فى خلصوا وهو واحد فى موضع الجمع أى أنجى كما قال تعالى ثم نخرجكم طفلا (ومن قبل) أى ومن قبل ذلك (ما فرطتم) فى ما وجهان أحدهما هى زائدة ومن متعلقة بالفعل

ولقد علمت بان دين محمد \* من خير أديان البرية ديننا لولا الملازمة أو حذار مسببة \* لو حِدَتْنِي سَمَحًا بِذَلِكَ مَبِينَا

ولكنى سوف أموت على ملة الاشياخ عبدالمطلب وهاشم وعبدمناف ثم مات اه خازن وأبو السعود (قوله من أحببت هدايته) أى أو نفسه والاول هو الاظهر أى لا تدر أن تدخله فى الاسلام فيكون معنى الهداية خلق الاهتداء وهو المذكور فى كلام مشايخ أهل السنة وحينئذ فلا تنافى بين هذا وبين قوله وانك لا تهدي الى صراط مستقيم لان الذى أثبت وأضيف اليه الدعوة والذى نفى عنه هداية التوفيق وشرح الصدر وهو نور يقذف فى القلب فيحييه القلب كما قال سبحانه أو من كان ميتا فاحييناه وجعلناه نورا يمشى به فى الناس اه كرخى (قوله يهدى من يشاء) أى فيدخله فى الاسلام (قوله بالمهتدين) أى بمن قدر له فى الازل أن يهتدى اه خازن (قوله أى قومه) أى قوم محمد وهم أهل مكة فان الحرب بن عثمان بن نوفل بن عبدمناف أتى النبي ﷺ فقال له انا نعلم أنك على الحق واسكننا نخاف ان اتبناك وخلفنا العرب أن يتخطفونا من أرضنا فرد الله عليهم بقوله أولم يمكن لهم الخ اه يضاوى (قوله ان تتبع الهدى معك) أى ان ناصحك فى اتباع الهدى وهو دين الاسلام أى فى الدخول فيه والعمل به (قوله قال تعالى) أى رداعليهم ثم ردعليهم أيضا بقوله وكم أهلكننا الخ بقوله وما كان ربك الخ اه شيخنا (قوله أولم يمكن لهم حرما آمنا) أى نجعل مكانهم حرما ذا أمن اه يضاوى وفى السمين قال أبو البقاء عداه بنفسه لانه بمعنى جعل وقد صرح به فى قوله أولم يروا أنا جعلنا حرما ممكن متعدي بنفسه من غير أن يضمن معنى جعل كقوله ممكنكم فيما ان ممكنكم فيه وقد تقدم تحقيقه فى الانعام وآما قيل بمعنى مؤمن أى يؤمن من دخله وقيل هو من قبيل التجوز فى الاسناد أى آمناء له وقيل فاعل بمعنى النسب أى ذا أمن اه (قوله يامنون فيه) أشار بهذا الى أن فى الكلام مجازا عقليا اه شيخنا وهذا أحد الوجوه المتقدمة عن السمين (قوله يحجى اليه) أى يجمع ويحمل ويساق اليه وقوله من كل أوب أى من كل ناحية وكل طريق والجملة صفة أخرى لحرما دافعة لما عسى يتوهم من تضررهم بانقطاع الميرة وقوله رزقا منصوب على انه مصدر مؤكد لمعنى يحجى اليه اذ معناه يرزقون فيه أو حال من الثمرات اه أبو السعود وفى المصباح وجاءوا من كل أوب معناه من كل مرجع أى من كل فج اه وفى القاموس الاوب المحل والطريق والجهة اه (قوله بالفراقانية والتحتانية) سبعتان (قوله كل شئ) مجاز عن الكثرة كقوله وأوتيت من كل شئ اه كرخى (قوله رزقا) ان جماعته مصدر اجاز انتصابه على المصدر المؤكد لان معنى يحجى اليه نرزقهم وأن ينتصب على المنفعل له والاعمال محذوف أى نسوقه اليه رزقا وأن يكون فى موضع الحال من ثمرات لتخصصها بالاضافة وان جعلته اسما للرزق انتصب على الحال من ممرات اه سمين (قوله أن مانعوله حق) أى أن الذى قلناه وهو انمكنكم فى الحرم وجعلناه آمنا وسقنا اليه الرزق من كل جهة حق (قوله وكم أهلكننا من قرية الخ) ردائقهم ان تتبع الهدى معك تتخطف الخ فقد اعتقدوا أنهم ماداموا على دينهم فأنهم فى أمن وان اتبعوا الرسول نزل بهم البلاء فيبين الله لهم أن الامر بالعكس وهو أنهم ان تركوا دينهم وأسلبوا أمنهم الله من عذاب الدنيا والآخرة وان داموا على دينهم لم يؤمنهم الله من عذاب الدارين بدليل أنه أهلكت كثيرا من القرى بأنواع العذاب لكفرهم وفى أبى السعود وكم أهلكننا من قرية الخ بين الله بهذا أن الامر بالعكس وأنهم أحقاء بأن يخافوا بأس الله ولا يفتروا بالامن الحاصل لهم أى وكثيرا من أهل القرى كان حالهم كحال هؤلاء فى الامن والخصب فبطروا وطغوا فدمرهم الله وخرب ديارهم اه (قوله بطرت) أى طغت



(فتلك مساكنهم لم  
تسكن من بدم الاقبيلا)  
للمارة يوما أو بعضه  
(وكنا نحن الوارثين)  
منهم (وما كان ربك  
مهلك القرى) بظلم منها  
(حتى يبعث في أمها) أى  
أعظمها (رسولا يتلو عليهم  
آياتنا وما كنا مهلكي  
القرى الا وأهلها ظالمون)  
بتكذيب الرسل (وما أوتيتم  
من شئ ففتح الحياة الدنيا  
وزينتها) أى تتمتعون  
وتترينون به أيام حياتكم  
ثم يفنى (وما عند الله) أى  
ثوابه (خير وأبقى أفلا  
تعقلون) بالتاء والياء أن  
الباقى خير من الفائى (أفمن  
وعدها وعدا حسنا فهو  
لاقيه) مصيبه وهو الجنة  
(كمن متعناه

أى وفرطتم من قبل والثانى  
هى مصدرية وفى موضعها  
ثلاثة أوجه أحدها رفع  
بالابتداء ومن قبل خبره أى  
وتفريطكم فى يوسف من  
قبل وهذا ضعيف لأن قبل  
ذا وقعت خبر أو صلة لا تقطع  
عن الاضافة لثلاث بقى ناقصة  
والثانى موضعها نصب  
عطفا على معمول تعلموا  
تقديره لم تعرفوا أخذ أيكم  
عليكم الميثاق وتفريطكم  
فى يوسف والثالث هو  
معطوف على اسم أن تقديره  
وان تفريطكم من قبل فى

وتمرت وانتصاب معيشتها على الظرفية بحذف المضاف أى بطرت فى زمن معيشتها وفسرها الشارح  
بالعيش والمراد به الحياة أى بطرت فى زمن حياتها وفى الكرخى بطرت معيشتها أى كفرت نعمة  
معيشتها فحذف المضاف وانتصب معيشتها على الظرف أى أيام معيشتها ويصح أن يكون على اسقاط فى أى  
فى معيشتها وهى ما يعاش به من النبات والحيوان وغيرهما اه وفى السمين قوله معيشتها فيه أوجه مفعول  
به على تضمين بطرت خسرت أو على الظرف أى أيام معيشتها قاله الزجاج أو على حذف فى أى فى معيشتها  
أو على التمييز أو على التشبيه بالمفعول به وهو قريب من سفة نفسه اه وفى القاموس البطرك النشاط  
والاشروقة احتمال النعمة والدهش والحيرة والطغيان بالنعمة وكراهة الشئ من غير أن يستحق  
الكراهة وفعل الكل كفرح وبطرح أى تكبر عند فلا يقبله اه (قوله فتلك مساكنهم) أى  
قد خربت بما ظلموا وتوله الاقبيلا أى الاقبيلا فى زمان قليل كما أشار به بقوله يوما أو بعضه اذ المار فى الطريق  
اذا نزل للاستراحة انما يستمر يوما أو بعضه فى الغالب اه شيخنا وفى السمين وجلة لم تسكن حال والعامل  
فيها معنى تلك ويحوز أن تكون خبرا ثانيا وقوله الاقبيلا أى الاسكننا قليلا كسكون المسافر ونحوه أو  
الازمننا قليلا أو الامكانا قليلا أى ان القليل منها قد يسكن اه وفى الكرخى الاقبيلا أى الاسكننا قليلا  
فلا استثناء من المصدر المفهوم من قوله لم تسكن وجعله أبو البقاء من الزمان أى الازمانا قليلا كما أشار  
اليه الشيخ المصنف اه والاشارة للقرى التى يمرزون عليها فى أسفارهم (قوله الوارثين منهم) أى الوارثين  
لها منهم اذ لم يخلفهم أحد يتصرف تصرفهم فى ديارهم وغيرها اه ابو السعود (قوله وما كان ربك الخ)  
بيان للعادة الربانية أى ماصح وما استقام وما كان ومأثبت فى حكمه الماضى وقضائه السابق أن يهلك  
القرى قبل الانذار بل حتى يبعث الخ اه ابو السعود (قوله أعظمها) وهى المدن بالنسبة لما حوالها إعادة  
الله ان يبعث الرسل فى المدائن لان أهلها اعتل وانبل وافطن وغيرهم يتبعهم اه شيخنا أى اكثر نباله  
وهى الفضل والشرف يقال نبل فلان فهو نبيل أى شرف فهو شريف فان الرسل انما تبعث غالبا الى  
الاشراف وهم غالبيا يسكنون المدن والمواضع التى هى أمهات ما حوالها من القرى اه زاده (قوله يتلوا  
عليهم آياتنا) أى الناطقة بالحق ويدعومها بالترغيب والترهيب وذلك لازام الحجة وقطع المعذرة  
بان يقولوا لا أرسلت اليك رسولا فنتبع آياتك والاتفات الى نون العظمة لتربية المهابة والروعة اه  
ابو السعود (قوله وما كنا الخ) عطف على ما كان وقوله الا وأهلها الخ استثناء من اعم الاحوال أى  
وما كنا نهلكهم فى حال من الاحوال الا فى حال كونهم ظالمين اه ابو السعود (قوله وما أوتيتم من  
شئ) ما شرطية ومن شئ بيان لها وقوله فتعاش الحياة الدنيا خبر مبتدأ محذوف والجملة جوابها أى فهو  
متاع الحياة الدنيا وقرى فتعاش الحياة بنصب متاعا على المصدر أى يتمتعون متاعا والحياة نصب على الظرف  
(قوله بالتاء والياء) سبعيتان (قوله ان الباقى خير من الفائى) يعنى ان من لا يرجح منافع الآخرة على منافع  
الدنيا فانه يكون خارجا عن حد العقل ورضى الله تعالى عن الشافعى حيث قال من وصى بثلاث ماله لا عقل  
الناس صرف ذلك الثلث الى المشتغلين بطاعة الله تعالى فيجعل عقل الناس فى المشتغلون بالطاعة اه كرخى  
(قوله افمن وعدناه الخ) الفاء لترتيب انكار التساوى بين اهل الدنيا واهل الآخرة على ما قبلها من ظهور  
التفاوت بين متاع الحياة الدنيا وبين ما عند الله اه ابو السعود ومن مبتدا وجملة وعدناه صلته  
وقوله كمن متعناه خبرها والمراد بالوعد الموعد به كإيتياد من قوله فهو لاقيه او الوعد باق على  
ظاهره ويقدر فى فهو لاقيه مضاف أى فهو لاقى متعلقة وهو الموعد به (قوله مصيبه) أى مدركه

يوسف وقيل هو ضعيف على هذين الوجهين لان فيهما فصلاين حرف العطف والمعطوف وقدينا فى سورة النساء ان

عن قريب (ثم هو يوم القيامة من المحضرين) النار الاول المؤمن والثاني الكافر أي لا تساوى بينهما (و) اذكر (يوم يناديهم) الله (فيقول أين شركائي الذين كنتم ترعمون) هم شركائي (قال الذين حق عليهم القول) بدخول النار وهم رؤساء الضلالة (ربنا هؤلاء الذين أغوينا) مبتدأ وصفة (أغويناهم) خبره فغفوا (كما غوينا) لم نكرههم على الغي

هذا ليس بشيء فاما خبر ان على الوجه الاخير فيجوز ان يكون في يوسف وهو الاولى لا لا يحمل من قبل خبره (فلن أبرح الارض) هو مفعول أبرح أي لن أفرق ويجوز أن يكون ظرف قوله تعالى (سرق) يقرأ بالفتح والتخفيف أي فيما ظهر لنا ويقرأ بضم السين وتشديد الراء وكسر هاء أي نسب إلى السرقة \* قوله تعالى (واسئل القرية) أي اهل القرية وحاز حذف المضاف لان المعنى لا يلبس فاما قوله تعالى (والعير التي) فيراد بها الابل فعلى هذا يكون المضاف محذوفاً أيضاً أي أصحاب العير وقيل العير القافلة وهم الناس الراجعون من السفر فعلى هذا ليس فيه حذف \* قوله تعالى (يا أسفي) الالف مبدلة من ياء المتكلم والاصل أسفي ففتحت الفاء وصيرت الياء ألفا ليكون

لا محالة لاستحالة الخلف في وعده تعالى ولذلك جرى بالاسمية المفيدة لتحقيقه وعطفت بفاء السببية اه أبو السعود (قوله متاع الحياة الدنيا) أي المشوب بالا كندار المستبمع للتحسر على الانقطاع اه أبو السعود (قوله ثم هو) بضم الهاء وتسكينها سبعيتان اه شيخنا والضم ظاهر والتسكين تشبيه بالمنفصل بالمتصل كما في البيضاوي وعبرة السمين اجراء ثم مجرى الواو والفاء وفي أبي السعود ثم هو الخ معطوف على متعناه داخل معه في حيز الصلة مؤكداً لكان التشابه مقرر له كانه قيل كمن متعناه متاع الحياة الدنيا ثم نحضره يوم القيامة النار وفي جملة من جملة المحضرين من التهويل ما لا يخفى وثم للتراخي في الزمان أو في الرتبة اه (قوله الاول) وهو من وعدناه والثاني من متعناه (قوله ويوم يناديهم) أي ينادى الله المشركين الذين عبدوا غير الله والقصد من هذا النداء توبيخهم وتقريرهم بان معبوداتهم تنفعهم في هذا الوقت وقوله أين شركائي أي أين الذين عبدتموه من دوني وأثبتتم لهم شركة في استحقاق العباداة ولم يحيبوا عن هذا السؤال لما علمت ان القصد منه توبيخهم وتقريرهم والسؤال اذا كان كذلك لا يكون له جواب وقوله قال الذين حق عليهم القول مستأنف في جواب سؤال مقدر تقديره فاذا حصل من المشركين عندهما السؤال وجواب هذا السؤال أنه حصل منهم التنازع والتجادل والتخاصم بين الرؤساء منهم واتباعهم منهم فقال الرؤساء ربنا هؤلاء الخ فهذا من قبيل قوله وبرزوا لله جميعاً فقال الضعفاء للذين استكبروا انا كنا لكم تبعا الخ والاشارة في قوله ربنا هؤلاء للمشركين العوام التابعين للرؤساء في الكفر تأمل (قوله فيقول أين شركائي الخ) تفسير للنداء اه أبو السعود (قوله الذين كنتم ترعمون) مفعولاه محذوفان قدرهما الشارح بقوله هم شركائي وأولهما هو عائداً لموصول اه شيخنا (قوله قال الذين حق عليهم القول) استئناف مبني على سؤال مقدر كانه قيل فاذا صدر عنهم حينئذ وقوله وهم رؤساء الضلالة أي الذين اتخذوهم أرباباً من دون الله تعالى بان أطاعوهم في كل ما أمرهم به ونهوا عنه ومعنى حق عليهم القول انه ثبت مقتضاه وتحقق مؤداه وهو قوله تعالى لا ملان جهنم من الجنة والناس أجمعين وغيره من آيات الوعيد وتخصيصهم بهذا الحكم مع شموله للاتباع أيضاً لاصلاتهم في الكفر واستحقاق العذاب حسبما يشعر به قوله تعالى لا ملان جهنم منك وعن تبعك منهم أجمعين ومسارعهم الى الجواب مع كون السؤال للعبادين مطلقاً ما لتفطنهم ان السؤال عنهم لا حضارهم وتوبيخهم بالاضلال وجزمهم بأن العبد سيقولون هؤلاء أضلونا وما لان العبد قد قالوه اعتذاراً وهؤلاء انما قالوا اما قالوا رد القولهم الا انه لم يحك قول العبد ايحاز الظهور اه أبو السعود (قوله أغويناهم خبره) فيه انه غير مفيد لانه عين الصلة التي في المبتدأ الا ان يقال أفاد بالنظر لتقييده بقوله كما غوينا اه شيخنا وعبرة النهر هؤلاء مبتدأ وصفته الاسم الموصول الذي هو الذين وأغوينا صلة للذين والعائد محذوف تقديره أغويناهم وأغويناهم خبر المبتدأ وتقيده بقوله كما غوينا فاستفيد من الخبر ما لم يستفد من الصلة انتهت فقول الجلال خبره أي بمعونة وملاحظة الظرف وهو قوله كما غوينا لان الفائدة انما حصلت منه وقوله فغفوا اشارة الى ان كما غوينا متعلق بأغويناهم من حيث مطاوعة اللازم له وعبرة البحر وهؤلاء مبتدأ والذين أغوينا صفة وأغويناهم كما غوينا الخبر وكما غوينا صلة لمطاوع أغويناهم أي متعلق به أي فغفوا كما غوينا أي تسببناهم في الغي فقبلوا ما ناولنا هذا الاعراب قاله الزحشرى وقال ابو علي ولا يجوز هذا الوجه لانه ليس في الخبر زيادة على ما في صفة المبتدأ قال فان قلت قد وصل الخبر بقوله كما غوينا وفيه زيادة قلت الزيادة بالظرف لاتصيره أصلاً في الجملة لان الظروف فضلات وقال هو الذين أغويناها والخبر وأغويناها

(تبرأنا إليك) منهم (ما كانوا  
 ايانا يعبدون) مانافية وقدم  
 المفعول للفاصلة (وقيل  
 ادعوا شركاءكم) أي الاصنام  
 الذين كنتم تزعّمون انهم  
 شركاء الله (فدعوم فلم  
 يستجيبوا لهم) دعاؤهم  
 (ورأوا) هم (العذاب)  
 ابصروه (لوانهم كانوا  
 يهتدون) في الدنيا لما رأوه  
 في الآخرة (و) اذكر (يوم  
 يناديهم فيقول ماذا أجبت  
 المرسلين) اليكم (فعميت  
 عليهم الانباء) الاخبار  
 المنجية في الجواب (يومئذ)  
 أي لم يجدوا خبرا لهم فيه  
 نجاة (فهم لا يتساءلون) عنه  
 فيسكتون (فأما من تاب)  
 من الشرك (وآمن) صدق  
 بتوحيد الله (وعمل صالحا)  
 أدى الفرائض (فمسي أن  
 يكون من المفلحين) الناجين  
 بوعد الله (وربك يخلق  
 ما يشاء ويختار) ما يشاء

الصوت بها أتمو (على) متعلقة  
 بأسفى قوله تعالى (تفتؤ)  
 أي لا تفتؤ فحذفت لا للعلم  
 بها و (تذكر) في موضع  
 نصب خبر تفتؤ قوله تعالى  
 (من روح الله) الجمهور على  
 فتح الراء وهو مصدر بمعنى  
 الرحمة إلى أن استعمال الفعل  
 منه قليل وانما يستعمل  
 بالزيادة مثل أراح وروح  
 ويقرأ بضم الراء وهي لغة  
 فيه وقيل هو اسم للمصدر  
 مثل الشرب والشرب \* قوله  
 تعالى (مزجاة) الفهامنقلبة  
 عن ياء أو عن واولقوله مزجاة  
 الامر يزجو (فاو لنا

مستأنف وقال غير أبي على لا يمتنع الوجه الاول لان الفضلات في بعض المواضع تلزم كقوله زيد عمر وقائم  
 في داره اه والمعنى هؤلاء اتباعنا آثروا الكفر على الايمان كما آثرنا نحن وكنا السبب في كفرهم فقبلوا  
 منا انتهت فلا فرق اذا بين غيناو غيبهم وان كان تسويلناهم داعيا الى الكفر فقد كان في مقابله دعاء الله تعالى  
 لهم الى الايمان بما وضع فيهم من أدلة العقل وما بعث اليهم من الرسل وأنزل عليهم من الكتب المشحونة  
 بالوعد والوعيد والواعظ والزواجرونا هيكم بذلك صار فاعن الكفر وداعيا الى الايمان اه خطيب  
 (قوله تبرأنا إليك) هذا تقرير لما قبله ولذلك لم يعطف وكذا قوله ما كانوا إلخ أي وانما كانوا يعبدون  
 أهواءهم اه أبو السعود (قوله وقيل ادعوا شركاءكم) أي قيل لهم هذا القول تهكم بهم وتبكيتا لهم اه  
 أبو السعود وفي القرطبي وقيل أي للكفار ادعوا شركاءكم أي استغيثوا بالهتك التي عبدتموها في الدنيا  
 لتنصركم وتدفع عنكم فدعوم أي استغاثوا بهم فلم يستجيبوا لهم أي فلم يحسبهم ولا انتفعوا بهم اه  
 (قوله ورأوا العذاب) أي رأوه قد غشيهم اه أبو السعود (قوله ويوم يناديهم إلخ) عطف على ما قبله  
 فسئلوا أولا عن اشراكهم وثانيا عن جوابهم للرسل الذين نهوهم عن ذلك اه أبو السعود (قوله فعميت  
 عليهم الانباء) أي صارت كالعمى عنهم لا تهتدى اليهم وأصله فعموا عن الانباء فقلب والقلب من محسنات  
 الكلام اه أبو السعود وقول الشارح أي لم يجدوا خبرا فيه اشارة للقلب وتعدي الفعل بعلى لتضمنه  
 معنى الحفاء اه شيخنا والعامية على تخفيف الميم وقرأ الاعمش وجناح بن حبش بضم العين وتشديد الميم  
 وقد تقدمت القراءة ثانيا للسبعة في هود وقرأ طلحة لا يسألون بتشديد السين على ادغام التاء في السين اه  
 سمين (قوله فهم لا يتساءلون عنه) أي عن الجواب النافع وذلك لفرط الدهشة أو لعلهم بأن الكل سواء في  
 الجهل اه أبو السعود (قوله فأما من تاب إلخ) لما ذكر حال الكافرين وما جرى عليهم ذكر حال  
 المؤمنين وما جرى لهم لانه جرت عادة الله انه اذا ذكر أحد الفريقين ذكر الآخر تأمل (قوله فمسي أن  
 يكون من المفلحين) عسى ههنا لتحقيق على عادة الكرام أو لترجي من قبل التائب بمعنى فليتوقع الفلاح  
 اه أبو السعود (قوله وربك يخلق ما يشاء ويختار) قال ابن عباس والمعنى وربك يخلق ما يشاء من خلقه  
 ويختار منهم من يشاء لطاعته وقال يحيى بن سلام والمعنى وربك يخلق ما يشاء من خلقه ويختار من يشاء  
 لنبوته وحكي النقاش أن المعنى وربك يخلق ما يشاء يعني محمد صلى الله عليه وسلم ويختار الانصار لدينه قلت وفي كتاب  
 البزار مر فو عاصم يحيا عن جابر أن الله اختار أصحابي على العالمين سوى النبيين والمرسلين واختار لي من  
 أصحابي أربعة يعني أبابكر وعمر وعثمان وعليا فجعلهم أصحابي وفي أصحابي كلهم خيرا واختار أمي على  
 سائر الامم واختار لي من أمي أربعة قرون وذكر سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن وهب بن  
 منبه عن أبيه في قوله تعالى وربك يخلق ما يشاء ويختار قال اختار من النعم الضأن ومن الطير الحمام قال  
 العلماء لا ينبغي لأحد أن يقدم على أمر من أمور الدنيا الا حتى يسأل الله تعالى الخيرة في ذلك وذلك بان  
 يصلي ركعتين صلاة الاستخارة يقرأ في الركعة الاولى وربك يخلق ما يشاء ويختار الآية وفي الركعة  
 الثانية قل هو الله أحد واختار بعض المشايخ أن يقرأ في الركعة الاولى وربك يخلق ما يشاء الآية وفي  
 الركعة الثانية وما كان مؤمن ولا مؤمنة اذا قضى الله ورسوله أمرا أن تكون لهم الخيرة من أمرهم وكل  
 حسن ثم يدعو بهذا الدعاء بعد السلام وهو مارواه البخاري في صحيحه عن جابر بن عبد الله قال كان  
 النبي صلى الله عليه وسلم يعلمنا الاستخارة في الامور كلها كما يعلمنا السورة من القرآن يقول اذا هم أحدكم بالامر فليركع  
 ركعتين من غير الفريضة ثم ليقل اللهم اني استخيرك بعلمك واستقدرك بقدرتك وأسألك من فضلك

ما كان لهم) للمشركين (الخيرة) ٢٥٨ الاختيار في شيء. (سبحان الله وتعالى عما يشركون) عن اشرا كههم (وربك يعلم ما تكن

العظيم فانك تقدر ولا أقدر وتعلم ولا أعلم وأنت علام الغيوب اللهم ان كنت تعلم أن هذا الامر خير لي في ديني ومعاشي وعاقبة أمري أو قال في عاجل أمري ٧ وأجله فاصرفه عني واصرفني عنه واقدر لي الخير حيث كان ثم أرضني به قال ويسمى حاجته ووروت عائشة عن أبي بكر رضي الله عنهما أن النبي ﷺ كان إذا أراد أمراً قال اللهم خرن لي واختر لي وروى أنس أن النبي ﷺ قال يا أنس إذا هممت بامر فاستخر ربك فيه سبع مرات ثم انظر إلى ما يسبق إلى قلبك فاعمله فإن الخير فيه قال العلماء وينبغي له أن يفرغ قلبه من جميع الخواطر حتى لا يكون ماثلاً إلى أمر من الأمور فعند ذلك ما يسبق إلى قلبه يعمل عليه فإن الخيرة فيه إن شاء الله تعالى وإن عزم على سفر فيتوخى بسفره يوم الخميس أو يوم الاثنين اقتداء برسول الله ﷺ اه قرطبي رحمه الله (قوله ما كان لهم الخيرة) فيه أوجه أحدها أن ما نفيه فلو وقف على مختار والثاني أن ما مصدرية أي يختار اختيارهم والمصدر واقع موقع المفعول به أي مختارم الثالث أن تكون بمعنى الذي والعائد محذوف أي ما كان لهم الخيرة فيه كقوله ولمن صبر وغفر أن ذلك لمن عزم الأمور أي منه وجوز ابن عطية أن تكون كان تامة ولهم الخيرة جملة مستأنفة قال ويتجه عندي أن تكون مامفعولة إذا قدرنا كلن التامة أي أن الله يختار كل كامل لهم ولهم الخيرة مستأنف معناه تعديداً للنعم عليهم في اختيار الله لهم وقال الزمخشري ما كان لهم الخيرة بيان لقوله ويختار لأن معناه ويختار ما يشاء ولهذا لم يدخل العاطف والمعنى أن الخيرة لله تعالى في أفعاله وهو أعلم بوجوه الحكمة فيها ليس لاحد من خلقه أن يختار عليه قلت لم يزل الناس يقولون أن الوقف على مختار والابتداء بما على أنها نافية وهو مذهب أهل السنة ونقل ذلك عن جماعة كأبي جعفر وغيره وأن كونها موصولة متصلة بـيختار مذهب المعتزلة وقال بعضهم ويختار لهم ما يشاء من الرسل فاعلى هذا واقعة على العقلاء اه سمين (قوله أيضاً ما كان لهم الخيرة) كلام مستأنف أي ليس لاحد من خلقه أن يختار شيئاً اختياراً حقيقياً بحيث يقدم على تنفيذه بدون اختيار الله وإنما فسر الشارح الضمير بالمشركين مراعاة لسبب نزول الآية وإن كانت العبرة بعموم اللفظ والآية نزلت في الوليد بن المغيرة حين قال لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم اه شيخنا وفي البيضاوي ما كان لهم الخيرة أي التخيير كالطيرة بمعنى التطير وظاهره نفي الاختيار عنهم رأساً الأمر كذلك فإن اختيار العباد مخلوق باختيار الله منوط بدواعي الاختيار لهم فيها اه وفي المصباح الخيرة بالسكون اسم من الاختيار مثل الفدية اسم من الافتداء والخيرة بفتح الياء بمعنى الخيار والخيار هو الاختيار ويقال هو اسم من تخيرت مثل الطيرة من تطيرت وقيل هما لغتان بمعنى واحد ويؤيده قول الاصمعي الخيرة بالفتح والاسكان ليس بمختار وقال في البارع خرت الرجل على صاحبه أخيره من باب باع خيراً وزان غن وخيراً وخيرة إذا فضله عليه اه (قوله سبحانه الله) أي تنزيهه عن أن ينازعه أحد أو يزا حه اختياره اختيار اه بيضاوي (قوله له الحمد في الاولى والآخرة) أي لأنه المولى للنعم كلها عاجلها وآجلها بحمده المؤمنون في الآخرة كما حمدوه في الدنيا به ولهم الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن الحمد لله الذي صدقنا وعده ابتهاجاً بفضلته والتذاذاً بحمده اه بيضاوي (قوله بالنشور) أي الخروج من القبور (قوله قل أرأيتم أن اجعل الله) أرأيتم وجعل تنازعاً في الليل وأعمل الثاني ومفعول أرأيتم الثاني هو جملة الاستفهام بعده والعائد منها على الليل محذوف تقديره بضياء بعده وجواب الشرط محذوف

صدورهم) تسرف قلوبهم من الكفر وغيره (وما يعلمون) بالسنتهم من ذلك (وهو الله لا اله الا هو له الحمد في الاولى الدنيا) والآخرة) الجنة (وله الحكم) القضاء النافذ في كل شيء (واليه ترجعون) بالنشور (قل) لاهل مكة (أرأيتم) أي أخبروني (ان جعل الله عليكم الليل

الكيل) أي المكيل \* قوله تعالى (قد من الله علينا) جملة مستأنفة وقيل هي حال من يوسف وأخي وفيه بعد لعدم العامل في الحال وأنا لا يعمل في الحال ولا يصح أن يعمل فيه هذا لأنه إشارة إلى واحد وعلينا راجع إليهما جميعاً (من يثق) الجمهور على حذف الياء ومن شرط والفاء جوابه ويقرأ بالياء وفيه ثلاثة أوجه أحدها أنه أشبع كسرة القاف فنشأت الياء والثاني أنه قدر الحركة على الباء وحذفها بالجزم وجعل حرف الملة كالصحيح في ذلك والثالث أنه جعل من بمعنى الذي فالفعل على هذا مرفوع (ويصبر) بالسكون فيه وجهان أحدهما أنه حذف الضمة لثلاثاً تتوالى

٧ قوله وأجله فاصرفه عني كذا في نسخة المؤلف وظاهر أن فيه سقطاً ولفظ الحديث بعد ما ذكره المؤلف فاقدرة لي ويسره

لي وبارك لي فيه يا كريم وان كنت تعلم أن هذا الامر شر لي في ديني ودنياي ومعاشي وعاقبة أمري عاجله وأجله الخ وتحرير

القيامة من الغيبر الله)  
 بزعمكم (يأتكم بضياء) نهار  
 تطلبون فيه المعيشة  
 (أفلا تسمعون) ذلك  
 سماع تفهم فترجعون  
 عن الاشرار (قل) لهم  
 (أرأيتم ان جعل الله عليكم  
 النهار سرمدا الى يوم القيامة  
 من الغيبر الله) بزعمكم (يأتكم  
 بليل تسكنون) تستريحون  
 فيه (من التعب) أفلا  
 تبصرون (ما أتم عليه من  
 الخطأ في الاشرار فترجعون  
 عنه (ومن رحمته) تعالى  
 جعل لكم الليل والنهار  
 لتسكنوا فيه) في الليل  
 ولتبتغوا من فضله في النهار  
 للكسب (ولعلكم تشكرون)  
 النعمة فيها (و) اذ كر يوم  
 يناديهم فيقول أين شركائي  
 الذين كنتم تزعمون) ذكر  
 ثانيا ليلتي عليه (ونزعنا)  
 أخرجنا (من كل أمة شهيدا)  
 وهو نبينهم يشهد عليهم بما  
 قالوا (فقلنا) لهم (هأنذا)  
 برهانكم على ما قلتم من  
 الاشرار (فعلوا أن الحق)  
 في الالهية (لله) الا يشاركه  
 فيه أحد (وضل) غاب  
 (عنهم ما كانوا يفترون)  
 في الدين انهم مع شريكا  
 تعالى عن ذلك (ان قارون  
 كان من قوم موسى) ابن عمه

الحركات أو نوى الوقف  
 عليه واجرى الوصل مجرى  
 الوقف والثاني هو مجزوم  
 على المعنى لان من هنا وان  
 كانت بمعنى الذي ولكنها

وتحرير هذا قدمضى في سورة الانعام فهو نظيره وسرمدا مفعول ثان ان كان الجعل تصغير أو حال  
 ان كان خلقا وانشاء والسرمدا الدائم الذي لا ينقطع اه سمين قوله وأعمل الثاني الخ سكت عن مفعول  
 أرأيتم الاول ويلزم من اعمال الثاني ان يكون هو ضمير المحذوف والتقدير قل أرأيتموه أي الليل فقول  
 الشارح أي اخبروني حل معنى لا اشارة للمفعول الاول ويحتمل أن يكون اشارة اليه أنه محذوف  
 هو ضمير المتكلم وعلى هذا أفلا تنازع في الكلام اه (قوله سرمدا) من السر دو هو المتابعة والاطراد  
 والميم مزيدة كما في دلاص من الدلاص يقال درع دلاص أي ملساء لينه اه أبو السعد ود قوله والميم  
 مزيدة أي لدلالة الاشتقاق عليه فوزنه فعمل ومختار صاحب القاموس كعض النحاة أن الميم أصلية  
 ووزنه فعمل لان الميم لا تنقاس زيادتها في الوسط والآخر اه شهاب وقوله كيم دلاص بضم الدال  
 المهملة وكسر الميم وهو البراق ومنه دلاص للدرع اه شهاب وعبارة زكريا بالدلاص درع براق يقال  
 درع دلاص وادرع دلاص الواحد والجمع على لفظ واحد قاله الجوهري اه (قوله دائما) أي باسكان  
 الشمس تحت الارض او بتحريكها حول الافق الفائر اه بياضوي وقوله الفائر بالغين المعجمة أي الغير  
 المرتئي وليس تحت الارض بالسلكية حتى يكون تكرارا اه شهاب (قوله الى يوم القيامة) متعلق  
 بجعل او بسرمدا هذا او بمحذوف على انه صفة لسرمدا هذا اه سمين (قوله بزعمكم) عبارة البياضوي  
 من الغيبر الله يأتكم بضياء كان حقه هل الغيبر الله فذكر عن علي زعمهم ان غيره آلهة هو قوله له كان حقه  
 الخ أي لان هل لطلب التصديق وهو المناسب للمقام بحسب الظاهر لان التي لطلب التعيين المقتضى لاصل  
 الوجود لكنه أتى به على زعمهم أن آلهتهم موجودة بتبكيها وتضليلا فهو باغ اه شهاب (قوله يأتكم  
 بضياء) صفة أخرى لاله عليهم يدور التبكي والالزام كما في قوله قل من يرزقكم من السماء والارض اه  
 شيخنا (قوله سماع تفهم) دفع لما يتوهم من أن الظاهر ان يقال أفلا تبصرون لان هذا هو المطابق للمقام لان  
 المراد أنكم لو كنتم على بصيرة وتدبر لما ذكرناه لعرفتم أنه لا اله غير الله يقدر على ذلك لان مجرد الابصار  
 لا يفيد ما ذكره فهو توبيخ لهم على أبلغ وجه اه شهاب (قوله ان جعل الله عليكم النهار سرمدا) أي  
 باسكان الشمس في وسط السماء أو تحريكها على مدار فوق الافق اه بياضوي (قوله ومن رحمته جعل  
 لكم الليل الخ) قيل ان من نعمة الله تعالى على الخلق أن جعل الليل والنهار يتعاقبان لان المرء في حال الدنيا  
 وفي حال التكليف مدفوع الى التعب ليحصل ما يحتاج اليه ولا يتم ذلك الا في الراحة والسكون له  
 فلا بد منها فاما في الجنة فلا تعب ولا نصب فلا حاجة بهم الى الليل ولذلك يدوم لهم الضياء أبدا فين الله  
 تعالى أنه القادر على ذلك ليس غيره فقال ومن رحمته جعل لكم الليل والنهار الخ اه خازن (قوله ولتبتغوا  
 من فضله) فيه مدح للسعي في طلب الرزق كما ورد الكاسب حبيب الله وهو لا ينافي التوكل اه شهاب  
 (قوله ذكر ثانيا لتبني عليه الخ) عبارة البياضوي ويوم يناديهم تقرير بعد تقرير للاشعار بأنه لا شيء  
 أجلب لغضب الله من الاشرار به أو الاول لتقرير فساد رأيهم والثاني لبيان أنه لم يكن عن مستند وانما  
 هو محض تشبه وهو اه (قوله فله وأن الحق) أي التوحيد لله وقوله في الالهية في نسخة في الالهية (قوله  
 غاب عنهم) أي غيبة الشيء الضائع اه بياضوي (قوله ان قارون كان من قوم موسى) قارون اسم  
 أعجمي ممنوع من الصرف للعلمية والعجمة اه من النهر (قوله ابن عمه) أي ابن عم موسى وهذا  
 العم اسمه يصهر بباء تحتية مفتوحة وصاد مهيالة سا كنة وهاء مضمومة ابن قاهث بقاف  
 وهاء مفتوحة وئاء مثلثة فان يصهر بأقارون وعمران أباموسى كانا أخوين ابني قاهث بن لاوي

بمعنى الشرط لما فيها من العموم والاهتمام ومن هنا دخلت الفاء في خبرها ونظيره فاصدق وأكن في قراءة من جزم والعائد

وابن خالته وآمن به (فبغى عليهم) بالكبر والعلو وكثرة المال (وآتيناه من الكنوز ما ان مفاتحه لتنوء) تشغل (بالعصبة) الجماعة (أولى) أصحاب (القوة) أى تثقلهم فلباء للتعدي وعدتهم قيل سبعون وقيل أربعون وقيل عشرة وقيل غير ذلك اذكر (اذ قال له قومه) المؤمنون من بنى اسرائيل (لا تفرح) بكثرة المال فرح بطر (ان الله لا يحب الفرحين) بذلك (وابتغ) اطلب (فما آتاك الله) من المال (الدار الآخرة) بان تنفقه في طاعة الله (ولا تناس نصيبك من الدنيا) أى ان تعمل فيها لا لآخرة (وأحسن)

من الخبر محذوف تقديره المحسنين منهم ويحوز ان يكون وضع الظاهر موضع المضممر أى لا نضيع أجرهم \* قوله تعالى (لا تريب) في خبر لا وجهان أحدهما قوله (عليكم) فعلى هذا ينتصب (اليوم) بالخبر وقيل ينتصب (اليوم) بـ (يفقر) والثاني الخبر اليوم وعليكم يتعلق بالظرف أو بالعامل في الظرف وهو الاستقرار وقيل هي للتبيين كاللام في قولهم سقيالك ولا يحوز ان تتعلق على بتريب ولا نصب اليوم به لان اسم لا اذا عمل ينون قوله تعالى (بقيصى) يحوز ان يكون مفعول به أى احموا بقيصى ويحوز ان يكون حالا أى

ابن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم عليهم السلام وفي رواية أن موسى بن عمران بن يصهر بن قاهث الخ فيصهر على هذه الرواية جده لامعه اهزاده مع زيادة من الشارح فتخلص أن قارون على الرواية الاولى ابن عم موسى وعلى الثانية عمه تأمل (قوله وآمن به) وكان من السبعين الذين اختارهم موسى للمناجات فسمع كلام الله اه رازى أى ثم حسد موسى على رسالته وهرون على امامته فكفر بعدما آمن بها بسبب كثرة ماله اه شيخنا (قوله فبغى عليهم) أى طلب الفضل عليهم وأن يكونوا تحت أمره اه يضاوى (قوله بالكبر) ومن تكبره أن زاد في ثيابه شبرا ومن جملة بغية الكبر وحسده لموسى عليه السلام على النبوة وظلمه لبنى اسرائيل حين ملكه فرعون عليهم وكان يسمى المنور لحسن صورته اه من النهر وقوله والموالى الظلم أو الحياء اه قارى (قوله من الكنوز) قيل أظفرو الله بكنز من كنوز يوسف عليه السلام وقيل سميت أمواله كنوزا لانه كان ممتنعا من أداء الزكاة وبسبب ذلك عادى موسى عليه السلام أول عدائوته ومما موصولة صلتها ان ومعه ولاها والصحيح ان الباء للتعدي أى لتنوء العصبة وقوله مفاتحه وكانت من حديد فلما كثرت وثقلت عليه جمعاهما من خشب فثقلت فحملها من جلود البقر كل مفتاح على قدر الاصبع وكانت تحمل معه اذ ركب على أربعين بغلا اه خازن وعبرة الرازى كانت المفاتيح من جلود الابل وكانت تحمل معه اذ ركب على ستين بغلا اه (قوله لتنوء بالعصبة) فيه وجهان أحدهما أن الباء للتعدي كالهزمة ولا قلب في الكلام والمعنى لتنوء المفاتيح العصبة الاقوياء أى لتثقل المفاتيح العصبة والثاني ان في الكلام قلبا والاصل لتنوء العصبة بالمفاتيح أى لتنهض بها قاله أبو عبيد كقولهم عرضت الناقة على الحوض وقد تقدم الكلام في القلب وأن فيه ثلاثة مذاهب وقرأ بديل بن يسرة لينوء بالياء من تحت والتذكير لانه راعى المضاف المحذوف اذ التقدير حملها أو ثقلها وقيل الضمير في مفاتيحه لقارون فاكسب المضاف من المضاف اليه التذكير كقولهم ذهبت أهل اليمامة قاله الزحشرى يعنى كما اكتسب أهل التائيث اكتسب هذا التذكير اه سمين وفي المصباح وناء ينوء نوا مهموز من باب قال نهض اه وفي القاموس ناء بالحمل نهض مثقلا وناء به الحمل أثقله وأماله كانه وناء فلان أثقل فسقط ضد اه (قوله أى ثقاهم) أى فلا يستطيعون حملها اه كرخى وقال الرازى فلا يستطيعون ضبطها لكثرتها اه (قوله وعدتهم) أى العصبة (قوله اذ قال له قومه) أى قالوا له خمس جمل من قوله لا تفرح الى قوله ولا تبغ الفساد في الارض اه شيخنا (قوله فرح بطر) والفرح أيضا فرح سرور ومنه قوله تعالى فبذلك فليفرحوا فإلفرح المحض بالدنيا من حيث انها دنياء مذمومة على الاطلاق فالعاقل من لا يلقى لها بالاً فلا يفرح باقبالها ولا يحزن لادبارها وما أحسن قول المتنبي

أشد الغم عندى في سرور \* تيقن عنه صاحبه انتقلا اه كرخى

(قوله الفرحين بذلك) أى بكثرة المال (قوله فيما آتاك الله) يحوز أن يتعلق بابتغى في سببية وأن يتعلق بمحذوف على أنه حال أى متقلبا فيما آتاك وما بصدرية أو بمعنى الذى اه سمين (قوله الدار الآخرة) أى الجنة وقوله بان تنفقه في طاعة الله كصدقة وصلة رحم واطعام جائع وكسوة عار ونفقة على محتاج اه شيخنا (قوله ولا تناس نصيبك من الدنيا) فسر بعضهم النصيب بالسكنن وعليه قول الشاعر نصيبك مما تجمع الدهر كله \* ردا آن تدرج فيها وحنوط

وفسر البيضاوى بما يحتاج اليه منها اه شيخنا (قوله أى أن تعمل فيها للآخرة) ففي الحديث اغتم خمسا قبل خمس شبابك قبل هرمك وصحتك قبل سقمك وغناك قبل فقرك وفراغك قبل

شغلك وحياتك قبل موتك وهو مرسل وهذا ما جرى عليه مجاهد وابن زيد قال لأن حقيقة نصيب الانسان من الدنيا أن يعمل في عمره لئلا خرة وقيل معناه خذ ما تحتاجه من الدنيا وأخرج الباقي قال الحسن أمر أن يعدم الفضل ويمسك ما يغنيه اه كرخي (قوله كأحسن الله اليك) الكاف للتشبيه أي أحسن احسانا كاحسان الله اليك أو للتعليل واعلم انه لما أمره بالاحسان بلال أمره ثانيا بالاحسان مطلقا ويدخل فيه الاعانة بالمال والجاه وطلاقة الوجه وحسن اللقاء اه كرخي (قوله قال انما أوتيته على علم الخ) هذا جواب عن قولهم ان ما عندك تفضل من الله فانفق منه شكر اليبقى فكانه رده بانه ليس تفضلا بل لاستحقاق له في ذاته اه شهاب وعبارة أبي السعود قاله بحبيبالنا محبة كانه يريد الرده على قولهم كأحسن الله اليك فانكر انعام الله عليه بتلك الاموال وعلى علم في موضع الحال من مرفوع أوتيته وعندي صفة لعلم اه سمين وقوله حال من مرفوع أوتيته وهو تاء المتكلم والمعنى انما أوتيته حال كوني على علم عندي أي حال كوني متصفا بالعلم الذي عندي وعبارة الخازن أي على فضل وخير علمه الله عندي فرأني أهلا لذلك ففضلني بهذا المال عليكم كما فضلني بغيره اه (قوله وكان أعلم بنى اسرائيل بالتوراة) وقيل العلم الذي فضل به هو علم الكيمياء فان موسى كان يعلم علم الكيمياء فلم قارون ثلث ذلك العلم ويوشع ثلثه وكالب ثلثه فخذعهم قارون حتى أضاف علميهما الى علمه فكان يأخذ من الرصاص فيجعله فضة ومن النحاس فيجعله ذهباً وكان ذلك سبب كثرة أمواله وقيل كان علمه حسن التصرف في التجارات والزراعات وأنواع المكاسب اه رازي (قوله أوم لم يعلم) الهمة للانسكار داخل على مقدر أي أعلم ما دعاه ولم يعلم ان الله الخ فيقي نفسه من الهلاك وأهلك فعل ماض فاعله ضمير يرجع على الله ومن هو أشد من موصولة مفعول باهلك وهو أشد صلة له ومن قبله متعلق باهلك ومن القرون حال من من هو أشد مقدمة عليه اه سمين مع زيادة من أبي السعود (قوله أي هو عالم بذلك) أي بان الله قد أهلكهم من قبله والمقصود التحجيب والتوبيخ والمعنى انه اذا أراد اهلاكهم لينفذه ذلك ولا ما ين يدعيه أضافا وسبب علمه باهلاكهم من قبله انه قرأ في التوراة وسمعه من حفاظ التواريخ اه كرخي (قوله ولا يسئل عن ذنوبهم) أي لا يسألهم الله عن كيفية ذنوبهم وكميتها اذا أراد ان يعاقبهم اه رازي (قوله فيدخلون النار بلا حساب) هذا أحد قولين في المسئلة والاخر وعليه الجمهور أنهم يحاسبون ويشدد عليهم كما قال تعالى فوربك لنسألنهم أجمعين الآية وفي الخطيب ولا يسئل عن ذنوبهم المجرمون اختلف في معناه فقال قتادة يدخلون النار بغير سؤال ولا حساب وقال مجاهد لا تسأل الملائكة عنهم لانهم يعرفونهم بسيماهم وقال الحسن لا يسئلون سؤال استعلام وانما يسئلون سؤال توبيخ وتقريع وقيل المراد أن الله تعالى اذا عاقب المجرمين فلا حاجة به الى سؤالهم عن كيفية ذنوبهم وكميتها لانه تعالى عالم بكل المعلومات فلا حاجة الى السؤال فان قيل كيف الجمع بين هذا وبين قوله تعالى فوربك لنسألنهم أجمعين عما كانوا يعملون أجيب بحمل ذلك على وقتين وقال أبو مسلم السؤال قد يكون للحاسبة وقد يكون للتوبيخ والتقريع وقد يكون للاستعتاب قال ابن عادل وأليق الوجوه بهذه الآية الاستعتاب لقوله تعالى ثم لا يؤذن للذين كفروا ولا هم يستعتبون هذا يوم لا ينطقون ولا يؤذن لهم فيعتذرون اه (قوله فخرج على قومه في زينته) معطوف على قال انما أوتيته على علم وما بينهما اعتراض وفي زينته متعلق بمحذوف حال من فاعل خرج أي خرج كائنا في زينته أي متزيناً وكان خروجه يوم السبت وقوله باتباعه الكثيرين كانوا أربعة آلاف على زيه وكان عن يمينه ثلثمائة غلام وعن يساره ثلثمائة جارية بيض عليهن الحلى والديباج وقيل كان أتباعه تسعين ألفا

للناس بالصدقة (كما أحسن الله اليك ولا تبغ) تطلب (الفساد في الارض) بعمل المعاصي (ان الله لا يحب المفسدين) بمعنى انه يعاقبهم (قال انما أوتيته) أي المال (على علم عندي) أي في مقابلته وكان أعلم بنى اسرائيل بالتوراة بعد موسى وهرون قال تعالى (أولم يعلم أن الله قد أهلك من قبله من القرون) الامم (من هو أشد منه قوة واكثر جمعا) للمال اي هو عالم بذلك ويهلكهم الله (ولا يسئل عن ذنوبهم المجرمون) لعلمه تعالى بها فيدخلون النار بلا حساب (فخرج) قارون (على قومه في زينته)

اذهبوا وقيصم معكم (بصير) حال في الموضعين قوله تعالى (سجدا) حال مقدرة لان السجود يكون بعد الخرورج (رؤياي من قبل) الظرف حال من رؤياي لان المعنى رؤياي التي كانت من قبل والعامل فيها هذا ويحوز ان يكون ظرفا لرؤياي تأويل رؤياي في ذلك الوقت ويحوز ان يكون العامل فيها تأويل لان التأويل كان من حين وقوعها هكذا والآن ظهر له (وقد جعلها) حال مقدرة ويحوز ان تكون مقارنة (وحقا) صفة مصدر أي جعلها حقاً ويحوز ان يكون مفعولاً ثانياً وجعل بمعنى صير ويحوز



لأتباعه الكثيرين ركبانا متحلين بملابس الذهب والحرير على خيول وبغال متحلية (قال الذين يريدون الحياة الدنيا) للتنبيه (ليت لنا مثل ما أوتى قارون) في الدنيا (انه لذو حظ) نصيب (عظيم) واف فيها (وقال) لهم (الذين أوتوا العلم) بما وعد الله في الآخرة (ويلكم) كلمة زجر (ثواب الله) في الآخرة بالجنة (خير لمن آمن وعمل صالحا) مما أوتى قارون في الدنيا (ولا يلقاها) أى الجنة المثاب بها (الا الصابرون) على الطاعة وعن المعصية (فخسفنا به) بقارون (وبداره الارض فنا

ان يكون حالا أى وضعها صحيحه ويجوز ان يكون حقا مصدرا من غير لفظ الفعل بل من معناه لان جعلها فى معنى حققها وحقا فى معنى تحقيق (وقد أحسن بى) قيل الباء بمعنى الى وقيل هى على بابها والمفعول محذوف تقديره وقد أحسن صنعى (واذ) ظرف لاحسن أو لصنعه قوله تعالى (من الملك) و (من تأويل الاحاديث) قيل المفعول محذوف أى عظيم من الملك وحظا من التأويل وقيل هى زائدة وقيل من لبيان الجنس قوله تعالى (والارض يمرون) الجمهور على الجر عطفًا على السموات والضمير فى (عليها) للآية وقيل للارض فيكون يمرون حالا منها وقيل منها ومن السموات ومعنى يمرون يشاهدون

عليهم المعصرات وهو أول يوم روى فيه المعصرون وكانت خيولهم وبغالهم متحلية بالدياج الاحمر وكانت بغلته شهباء أى بياضها أكثر من سوادها سرجها من ذهب وكان على سرجها الارجوان بضم الهمزة والجيم وهو قطيفة حمراء اه من النهر (قوله باتباعه) الباء بمعنى مع أى مع اتباعه (قوله على خيول الخ) متعلق بركبانا (قوله قال الذين يريدون الحياة الدنيا الخ) وكانوا مؤمنين يحبون الدنيا تمنوا المال ليتقر بوابه الى الله تعالى وينفقوه فى سبيل الخير فتمنوا مثله لا عينه حذر امن الحسد وقيل كانوا كفارا اه رازى (قوله واف) أى وافرو قوله فيها الاظهر أن يقول منها (قوله كلمة زجر) وهى منصوبة بمقدر رأى ألزمكم الله ويلكم قال الزخشرى ويلك أصله الدعاء بالهلاك ثم استعمل فى الزجر والردع والبعث على ترك ما لا يرتضى اه كرخى (قوله مما أوتى قارون فى الدنيا) أى لان الثواب منافعه عظيمة خالصة عن شوائب المضار دائمة وهذه النعم على الضد فى هذه الصفات اه كرخى وهذا بيان للفضل عليه اه (قوله ولا يلقاها) أى يفهمها ويوقف عليها ويوفق للعمل لها وقوله أى الجنة الخ أشار بهذا الى ان الضمير عائد للثواب الذى هو الجنة اه (قوله على الطاعة وعن المعصية) أى وعلى الرضا بقضائه فى كل ما قسم من المنافع والمضار والصبر بحبس النفس وهو كف وثبات فلذا عدى تعديتهما بعن وعلى اذله متعلقان ما انقطع عنه وهو المعصية وما اتصل به وهو الطاعة فعدى للاول بعن وللثانى بعلى وقيل عن فيه بدلية اه شهاب (قوله فخسفنا به وداره الارض الخ) قال أهل العلم بالاخبار والسير كان قارون أعلم بنى اسرائيل بعد موسى وهرون وأقربهم للتوراة وأجملهم وأغنامهم وكان حسن الصوت فبغى وطغى واعتزل أتباعه وجعل موسى يداريه للقرابة التى بينهما وهو يؤذيه فى كل وقت ولا يزيد الا اعتوا وتجبرا ومعادة لموسى حتى بنى دارا وجعل بابها من الذهب وضرب على جدرانها صفائح الذهب وكان الملا من بنى اسرائيل يغدون اليه ويروحون ويطعمهم الطعام ويحدثونه ويضاحكونه قال ابن عباس فلما نزلت الزكاة على موسى أتاه قارون فصالحه عن كل الف دينار على دينار وعن كل الف درهم على درهم وعن كل الف شاة على شاة وكذلك سائر الاشياء ثم رجع الى بيته فحسبه فوجد شيا كثيرا فلم تسمح نفسه بذلك فجمع بنى اسرائيل وقال لهم ان موسى قد أمركم بكل شىء فاطعموه وهو يريد أن يأخذ أموالكم قالت بنو اسرائيل أنت كبيرنا فربنا بما شئت قال أمركم ان تأتونا بفلانة الزانية فنجعل لها جعلها على ان تقذف موسى بنفسها فاذا فعلت ذلك خرج عليه بنو اسرائيل ورفضوه فدعواها فجعل لها قارون الف دينار والف درهم وقيل جعل لها طشتا من ذهب وقيل قال لها قارون أوتاك وأخلطك بنفسائى على ان تقذفى موسى بنفسك غدا اذا حضر بنو اسرائيل فلما كان من الغد جمع قارون بنى اسرائيل ثم أتى الى موسى فقال له ان بنى اسرائيل ينتظرون خروجك لتأمرهم وتنهام فخرج اليهم موسى وم فى براح من الارض فقام فيهم فقال يا بنى اسرائيل من سرق قطعنا يده ومن افترى جلدناه ثمانين ومن زنى وليست له امرأة جلدناه مائة جلدة ومن زنى وله امرأة رجمناه حتى يموت فقال قارون وان كنت أنت قال وان كنت أنا فالقارون فان بنى اسرائيل يزعمون أنك فجرت بفلانة الزانية قال موسى ادعوها فلما جاءت قال لهما موسى يا فلانة أنا فعلت بك ما يقول هؤلاء وعظم عليها وسألها بالذى فلقى البحر لبنى اسرائيل وأنزل التوراة الا صدقت فتدارككم الله بالتوفيق فقالت فى نفسها احدث توبة أفضل من ان أودى رسول الله فقالت لا والله ولكن قارون جعل لى جعلاً على ان أقذفك بنفسى فخر موسى ساجدا يبكى ويقول اللهم ان كنت رسولك فأغضب لى فأوحى الله اليه انى أمرت الارض ان تطيعك فمرها بما شئت فقال موسى يا بنى اسرائيل ان الله بعثنى الى قارون

كان له من فئة ينصرونه  
من دون الله) أى غيره بان  
يمنعوا عنه الهلاك (وما كان  
من المنتصرين) منه (وأصبح  
الذين تمنوا مكانه بالامس)  
أى من قريب (يقولون  
ويكأن الله يبسط) يوسع  
(الرزق لمن يشاء من عباده  
ويقدر) يضيق على

أو يعلمون ويقرأ الأرض  
بالنصب أى ويسلكون  
الأرض وفسره يعمرون  
ويقرأ بالرفع على الابتداء  
و(بقية) مصدر فى موضع  
الحال و(ادعو الى الله)  
مستأنف وقيل حال من  
الياء و(على بصيرة) حال  
أى مستيقنا (ومن اتبعنى)  
مبطوف على ضمير الفاعل  
فى ادعو ويجوز ان يكون  
مبتدأى ومن اتبعنى كذلك  
و(من أهل القرى) صفة  
لرجال أحوال من المجبور  
قوله تعالى (قد كذبوا)  
يقرأ بضم الكاف وتشديد  
الذال وكسرها أى علموا  
انهم نسبوا الى التكذيب  
وقيل الضمير يرجع الى  
المرسل اليهم أى علم الامم  
ان الرسل كذبوهم ويقرا  
بتخفيف الذال والمراد  
على هذا الامم لا غير ويقرا  
بالفتح والتشديد أى وظن  
الرسول ان الامم كذبوا  
ويقرأ بالتخفيف أى علم  
الرسول ان الامم كذبوهم  
فيما ادعوا (فنجى) يقرأ  
بنونين وتخفيف الجيم  
ويقرأ بنون واحدة وتشديد

كما بعثنى الى فرعون فن كان معه فليثبت مكانه ومن كان معى فليعتزل فاعتزلوا فلم يبق مع قارون  
الارجلان ثم قال موسى يا أرض خذتهم فأخذتهم الارض بأقدامهم ثم قال يا أرض خذتهم فأخذتهم  
الى الركب ثم قال يا أرض خذتهم فأخذتهم الارض الى الاوساط ثم قال يا أرض خذتهم فأخذتهم الى  
الاعناق وأصحابه فى كل ذلك يتضرعون الى موسى ويناشده قارون الله والرحم حتى قيل انه ناشده  
سبعين مرة وموسى فى ذلك لا يلتفت اليه لشدة غضبه ثم قال يا أرض خذتهم فانطبقت عليهم فاحسب الله  
الى موسى ما أغلظ قلبك استغاث بك سبعين مرة فلم تفتأ أما وعزتى وجلالى لو استغاثت بى لا غنته وفى  
بعض الآثار لا أجعل الارض بعدك طوعا لاحد قال قتادة خسف به فهو يتجلىجل فى الارض كل يوم  
قائمة رجل لا يبلغ قعرها الى يوم القيامة وفى الخبر اذا وصل قارون الى قرار الارض السابعة نفخ اسرافيل  
فى الصور وأصبحت بنو اسرائيل يتحدثون فيما بينهم ان موسى ائامدا على قارون ليستبد بداره وكنوزه  
وأمواله فدعا الله موسى حتى خسف بداره وكنوزه وأمواله الارض فذلك قوله تعالى فخسفنا به  
وبداره الارض الخ اه خازن مع زيادة من القرطبي وروى عن الحرث بن اسحق من حديث  
ابن عباس وأبى هريرة بسند ضعيف جدا عن النبى ﷺ من لبس ثوبا جديدا فاختال فيه خسف  
به من شفير جهنم فهو يتجلىجل فيها لا يبلغ قعرها لان قارون لبس جبة فاختلال فيها فخسف الله  
به الارض وقد ذكر فى فتح البارى نكتة لطيفة وهى أن مقتضى هذا الحديث أن الارض لا تأكل  
جسده فيمكن أن يلغز ويقال لنا كافر لا يبلى جسده بعد الموت وهو قارون اه ابن لقيمة  
وفى القاموس التجلىجل السوخ فى الارض والتحرك والتضعع والجلجلة التحريك اه (قوله من  
فئة) يجوز أن يكون اسم كان ان كانت ناقصة وله الخبر أو ينصرونه وأن يكون فاعلا ان كانت تامة  
وينصرونه صفة لفئة فيحكم على موضعها بالجر لفظا وبالرفع معنى لازم من مزيدة فيها اه سمين (قوله من  
دون الله) حال من فئة (قوله من المنتصرين) أى الممتنعين بأنفسهم وقوله منه أى العذاب (قوله وأصبح)  
صار الذين تمنوا مكانه أى منزلته ورتبته من الدنيا وقوله بالامس ظرف لتمدوا ولم يرد بالامس خصوص  
اليوم الذى قبل يومه بل الوقت القريب كما أشار له الشارح بقوله أى من قريب اه قارى والكلام  
على حذف مضاف أى مثل مكانه اه (قوله ويكأن الله) ويكأنه فيه مذهب أحدها أن وى كلمة  
برأسها وهى اسم فعل معناها أعجب أى انا والكاف للتعليل وان وما فى حيزها مجرورة بها أى أعجب  
لان الله يبسط الرزق الخ وقياس هذا القول ان يوقف على وى وحدها وقد فعل ذلك الكسائى الثانى  
قال بعضهم كأن هنا للتشبيه الا أنه ذهب منها معناه وصارت للخبر واليقين وهذا أيضا يناسبه الوقف  
على وى الثالث ان وى كلمة برأسها والكاف حرف خطاب وأن معمولة لمخدوف أى اعلم أن الله يبسط  
الخ قاله الاخفش وهذا يناسب الوقف على وى وقد فعله أبو عمرو والرابع أن أصلها وى لك فخذفت  
اللام وهذا يناسب الوقف على الكاف أيضا كما فعل أبو عمرو والخامس ان ويكأن كلهما كلمة  
مستقلة بسيطة ومعناها ألم ترور بما نقل ذلك عن ابن عباس ونقل الفراء والكسائى انها بمعنى  
أما ترى الى صنع الله وحكى ابن قتيبة أنها بمعنى رحمة لك فى لغة حمير ولم يرسم فى القرآن الا ويكأن  
وويكأنه متصلة فى الموضعين فعامة القراء اتبعوا الرسم والكسائى وقف على وى وأبو عمرو  
على وىك اه سمين وفى الخطيب ووى اسم فعل بمعنى أعجب أى أنا والكاف بمعنى اللام وهذه  
الكلمة التى بعدها متصلة باجماع المصاحف واختلفت القراء فى الوقف فالكسائى وقف على  
الياء قبل الكاف ووقف أبو عمرو وعلى الكاف ووقف الباقر على النون وعلى الهاء وحزرة يسهل

الجيم على انه ماض لم يسم فاعله ويقرا كذلك الا انه بسكون الياء وفيه وجهان أحدهما أن

من يشاء ووي اسم فعل  
بمعنى أعجب أى أنا والكاف  
بمعنى اللام (لولا أن من الله  
علينا لحسف بنا) بالبناء  
للفاعل والمفعول (ويكأنه  
لا يفلح الكافرون)  
لنعمته الله كقارون (تلك  
الدار الآخرة) أى الجنة  
(نحعلها للذين لا يريدون  
علوا فى الارض) بالبعى  
(ولا فسادا) بعمل المعاصى  
(والعاقبة) المحموده  
(للمتقين) عقاب الله بعمل  
الطاعات (من جاء بالحسنة  
فله خير منها) ثواب بسببها  
وهو عشر أمثالها (ومن  
جاء بالسيئة فلا يجزى الذين  
عملوا السيئات الا) جزاء  
(ما كانوا يعملون) أى  
مثله (ان الذى فرض

يكون ابدل النون الثانية  
جما وادغمها وهو مستقبل  
على هذا والثانى ان يكون  
ماضيا وسكن الياء لتقلها  
بحر كتهوا وانكسار ما قبلها  
قوله تعالى (ما كان حديثا)  
اى ما كان حديث يوسف  
أوما كان المتلو عليهم  
(والكن تصديق) قد  
ذكر فى يونس (وهدى  
ورحمة) معطوفان عليه  
والله اعلم (سورة الرعد)  
(بسم الله الرحمن الرحيم)  
قوله تعالى (المز) قد ذكر  
حكمها فى أول البقرة  
(تلك) يجوز أن يكون  
مبتدأ و (آيات الكتاب)  
خبره وأن يكون خبر المزمع  
وآيات بدل أو عطف بيان

الهمزة فى الوقف على أصله وأما الوصل فلا خلاف فيه بينهم اه وعبارة حرز الامانى مع شرحها لابن  
القاصح وقف ويكأنه ويكأن برسمه \* وبالياء وقف رفقا وبالكاف حللا  
أمر بالوقف للجميع على النون فى ويكأن وعلى الهاء فى ويكأنه برسمه لانه كذلك رسم على ما لفظ به ثم  
أخرج الكسائى وأبعمرو فقال وبالياء وقف رفقا أمر بالوقف على الياء للمشار اليه بالراء فى قوله رفقا  
وهو الكسائى ثم قال وبالكاف حللا يعنى أن المشار اليه بالحاء فى قوله حللا وهو أبو عمرو ووقف على  
الكاف ومعنى حلل أبيض فحصل من ذلك أن أبعمرو وقف ويك ويبتدىء أن الله أنه وأن الكسائى  
يقف وي ويبتدىء بالكلمة بكاملها انتهت (قوله اسم فعل بمعنى أعجب) فان القوم الذين شاهدوا قارون  
فى زينته لما شاهدوا ما نزل به من الحسف تنبهوا لخطئهم فى تمنيمهم مثل ما أوتى قارون حيث علموا أن بسط  
الرزق لا يكون لكرامة الرجل على الله ولا تضيقه لهوانه فتعجبوا من أنفسهم كيف وقوا فى مثل  
هذا الخطأ ثم ابتدؤا يقولون كان الله يبسط الرزق الخ والمعنى ليس الامر كما زعمنا من ان البسط ينبىء  
عن الكرامة والقبض ينبىء عن الهوان بل كل منهما بمقتضى مشيئته وكذا الكلام فى قوله ويكأنه لا يفلح  
الكافرون تعجبوا من تمنيمهم مثل حال قارون ثم قالوا ما أشبه الحال بأن الكافرين لا ينالون الفلاح اه  
زادة (قوله لولا أن من الله علينا) اى بعدم اعطائنا ما تمنينا اه يضاوى وفى القرطبي لولا أن من الله  
علينا بالايان والرحمة وعصمنا من مثل ما كان عليه قارون من البطر والبعى لحسف بنا اه وقرأ  
الاعمش لولا من الله بحذف أن وهى مرادة لان لولا هذه لا يليها الا المبتدأ وعنه أيضا لولا من الله برفع  
النون وجر الجلالة وهى واضحة اه شين (قوله بالبناء للفاعل والمفعول) وعلى القراءة الثانية  
نائب الفاعل الجار والمجرور اه (قوله ويكأنه الخ) هذا تأكيده لما قبله (قوله تلك الدار الآخرة)  
تلك مبتدأ والدار الآخرة صفة ونجعلها خبر اه (قوله للذين لا يريدون علوا) عبر بالارادة لانها أبلغ  
فى النفي اه شيخنا (قوله بعمل المعاصى) كالقتل والزنا والسرقة وشرب الخمر اه شيخنا (قوله بعمل  
الطاعات) أى من الاتيان بالأمورات واجتناب المنهيات اه (قوله من جاء بالحسنة) أى جاء يوم القيامة  
متصفا بها بان كان من المؤمنين اه ووجه المناسبة بين هذه الآية وما قبلها أنه لما حكم بان العاقبة للمتقين  
أكذلك بوعده المحسنين ووعيد المسيئين ثم وعده بالعاقبة الحسنى فى الدارين وقوله فلا يجزى الذين الخ  
فيه اقامة الظاهر مقام المضمرة تشديعا عليهم والاصل كما يجزون كما أشار له البيضاوى والحسنة ما محمد  
فاعلها شرعا وسميت حسنة لحسن وجه صاحبها عند رؤيتها فى القيامة والمراد الحسنة المقبولة الاصلية  
المعمولة للعبد وما فى حكمها كمالو تصدق عنه غيره لا المأخوذة فى نظير ظلامتهم كالوضرب زيد عمرا  
ضربة وكان لزيد حسنات موجودة فيؤخذ منها ويعطى لعمر وفهذه الحسنة لا تنسب لعمر ولا حقيقة  
ولا حكما أى لا تنسب لفعله فلا تضاعف له وذلك لان فاعلها حقيقة هو زيد وسببها ضربه لعمر وفعمرو  
لم يتسبب فيها بفعله وخرج بالمعمولة ما لو لم يحسنه فلم يعملها لما منع فانها تكتب له واحدة ويحازى عليها من  
غير تضعيف والتضعيف خاص بهذه الامة وأما غير هذه الامة من بقية الامم فلا تضعيف لهم  
والصواب دخول المضاعفة حسنات العصاة ان كانت على وجه يتناولها القبول بان يعملها على  
وجه لارياء فيه ولا سمعة وعدم دخولها فى أعمال الكفار لانه لا يجتمع مع الكفر طاعة مقبولة  
ان لم يسلم والافتكون كالمقبولة فى الاسلام ولا تضاعف الحسنات الحاصلة بالتضعيف وأما السيئة  
فهى ما يذم فاعلها شرعا صغيرة كانت أو كبيرة وسميت سيئة لان فاعلها يساء بها عند الجزاء عليها  
اه من شرح الجوهرة (قوله أى مثله) فحذف المثل وأقيم مقامه ما كانوا يعملون مبالغة فى

(والذى أنزل) فيه وجهان أحدهما هو فى موضع رفع و (الحق) خبره ويجوز أن يكون

عليك القرآن) انزله (لرادك

الى معاد) الى مكة وكان قد  
اشتاها (قل ربى أعلم من  
جاء بالهدى ومن هو فى ضلال  
مبين) نزل جواب القول كفار  
مكة له انك فى ضلال أى فهو  
الجامى بالهدى وم فى الضلال  
وأعلم بمعنى عالم (وما كنت  
ترجو أن يلقى اليك الكتاب)  
القرآن (الا) لكن ألقى  
اليك (رحمة من ربك فلا  
تكون ظهيرا) معينا  
(للكافرين) على دينهم الذي  
دعوك اليه (ولا يصدك)  
أصله يصدونك حذف  
نون الرفع للجازم والواو  
الفاعل لالتقاء مع النون  
الساكنة (عن آيات الله بعد  
اذنزلت اليك) أى لا ترجع  
اليهم فى ذلك (وادع) الناس  
(الي ربك) بتوحيده  
وعبادته (ولا تكون من  
المشركين) باعائتهم ولم يؤثر  
الجازم فى الفعل لبنائه (ولا  
تدع) تعبد (مع الله الها آخر  
لا اله الا هو كل شيء هالك  
الاوجه) (الاياه) (له الحكم)  
القضاء النافذ

الخبر من ربك والحق خبر  
مبتدا محذوف أو هو خبر  
بعد خبر وكلاهما خبر واحد  
ولو قرىء الحق بالجر لجاز  
على أن يكون صفة لربك  
الوجه الثانى أن يكون والذي  
صفة للكتاب وادخلت الواو  
فى الصفة كما أدخلت فى  
النازلات والطيبين والحق  
بالرفع على هذا خبر مبتدأ  
محذوف قوله تعالى (بغير  
عمد) الجار والمجرور فى موضع نصب على

المثالة قال الزمخشري انما كرر ذكر السيآت لان فى اسناد عمل السيئة اليهم مكررا افضل تهجين لحالهم  
وزيادة تبغيض للسيئة الى قلوب السامعين وهذا من فضله العظيم أنه لا يحزى السيئة الا بمثلها ويحزى  
الحسنة بعشر أمثالها اه كرخي (قوله أنزله) عبارة البيضاوى أى أوجب عليك تلاوته وتبليغه والعمل  
بما فيه اه (قوله الى مكة) أى كبروا به البخارى عن ابن عباس فمعاذ الرجل بلده لانه ينصرف منها فيعود  
اليها فانه <sup>عليه السلام</sup> خرج من الغار ليلا وسار فى غير الطريق مخافة الطلب فلما رجع الى الطريق ونزل  
بالجحفة بين مكة والمدينة وعرف الطريق الى مكة اشتاق اليها واذكر مولده ومولده أى به فنزل عليه  
جبريل وقال له أشتاق الى بلدك ومولدك فقال عليه السلام نعم فقال جبريل ان الله تعالى يقول ان  
الذى فرض عليك القرآن لرادك الى معاد يعنى الى مكة ظاهرا عليهم وهذا أقرب التفاسير لان الظاهر  
من المعاد الذى هو اسم مكان أنه الذى كان فيه وفارقه وحصل العود اليه وذلك لا يلقى الا بمكة فنزلت  
هذه الآية بالجحفة فليست بمكة ولا مدينة اه زاده (قوله وأعلم بمعنى عالم) انما احتيج الى تأويله  
باسم الفاعل ليصح نصبه للمفعول به اه شيخنا (قوله وما كنت ترجوا الخ) أى وما كنت قبل مجيئ  
الرسالة اليك ترجو وتؤمل انزال القرآن عليك فانزله عليك ليس عن معاد ولا عن تطلب سابق  
منك وفى القرطبي أى ما علمت أن انزلت اليك الى الخلق ونزل عليك القرآن اه وقوله أن يلقى أى يوحى  
اليك الكتاب وهذا تذكير له <sup>عليه السلام</sup> بالنعم ثم أمره الله بخمسة أشياء فقال فلا تكون ظهيرا الخ  
اه شيخنا (قوله ولا يصدك) لانهية ويصدن فعل مضارع مجزوم بلا الناهية وعلامة جزمه حذف  
النون والواو فاعل والكاف مفعول به والنون المذكورة نون التوكيد وقوله عن آيات الله أى عن  
تبليغ أو قراءة آيات الله اه شيخنا (قوله حذف نون الرفع للجازم) أى وهو لا الناهية أى وحذفت  
الواو لان النون لما حذفت التى ساكنان الواو والنون المدغمه فحذفت الواو لاعتلالها ووجود دليل  
يدل عليها وهو الضمة وقوله أصله أى قبل دخول الجازم موافق لما فى بعض كتب ابن هشام وتعقب  
بأنه انما أتى على ندور وهو تأكيد الفعل الخالى عن الطلب وما ألحق به فعل به كما فعل فى ليقولن  
ما يحبس اه كرخي (قوله بعد اذنزلت اليك) اذ بمعنى وقت أى بعد وقت انزالها عليك ويصح أن  
تكون بمعنى أن المصدرية كما تقدم عن أبى السعد فى سورة آل عمران (قوله اى لا ترجع اليهم) أى  
لا تلتفت الى هؤلاء ولا تترك الى أقوالهم فيصدوك عن اتباع آيات الله وقوله فى ذلك أى فى صدم لك  
اه شيخنا (قوله بتوحيده) أى الى توحيد فالباء بمعنى الى وهو بدل من الى ربك اه شيخنا (قوله  
ولا تكون من المشركين) الخطاب له صلى الله عليه وسلم والمراد غيره اه شيخنا (قوله ولم يؤثر  
الجازم) أى لم يؤثر لفظا وان كان مؤثرا محلا اه شيخنا (قوله ولا تدع مع الله الخ) خطاب له والمراد  
غيره أيضا على حدثن أشركت الآية اه (قوله كل شيء هالك) أى فى حد ذاته لان وجوده  
ليس ذاتيا بل لاستناده الى واجب الوجود فهو بالقوة وبالذات معدوم حالا والمراد بالمعدوم  
ماليس له وجود ذاتى لان وجوده كلا وجود وأما حمل هالك على المستقبل فكلام ظاهرى  
اه شهاب (قوله الاياه) أشار به الى أن الوجه يعبر به عن الذات وقضية الاستثناء اطلاق الشيء  
على الله تعالى وهو الصحيح لان المستثنى داخل فى المستثنى منه وانما جاء على عادة العرب فى التعبير  
بالاشرف عن الجملة ومن لم يطلقه عليه جعله متصلا أيضا وجعل الوجه ماعمل لاجله سبحانه فان  
ثوابه باق اه كرخي والمستثنى من الهلاك والفناء ثمانية أشياء نظمها السيوطى فى قوله  
ثمانية حكم البقاء بعمها \* من الخلق والباقون فى حيز العدم

من قبوركم (سورة العنكبوت)  
مكية وهي تسع وستون آية  
﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾  
(ألم) الله أعلم بمراحه به  
(أحسب الناس أن يتركوا  
أن يقولوا) أي يقولهم (آمنوا  
وهم لا يفتنون) يختبرون  
بما يتبين به حقيقة إيمانهم  
نزل في جماعة آمنوا فآدام  
المشركون (ولقد فتنا الذين  
من قبلهم فليعلمن الله الذين  
صدقوا) في

الحال تقديره خالية عن عمد  
والعمد بالفتح جمع عماد أو  
عمود مثل أديم وأدم وأفيق  
وأفق واهاب وأهب ولا  
خامس لها ويقرب أضمتين  
وهو مثل كتاب وكتب  
ورسول ورسول (ترونها)  
الضمير المفعول يعود على  
العمد فيكون ترونها في  
موضع جرف لعمد ويجوز  
أن يعود على السموات فيكون  
حالا منها (يدبر) (يفصل)  
يقرآن بآباء والنون ومعناها  
ظاهر وهم مستأنفان ويجوز  
أن يكون الاول حالا من  
الضمير في سخر والثاني  
حالا من الضمير في يدبر  
﴿قوله تعالى (ومن كل  
الثمرات) فيه ثلاثة أوجه  
أحدها أن يكون متعلقا  
بجعل الثانية والتقدير  
وجعل فيها زوجين اثنين  
من كل الثمرات والثاني  
أن يكون حالا من اثنين  
وهو صفة له في الاصل  
والثالث أن يتعلق بجعل  
الاولى ويكون الثاني مستأنفا

(يعشى الليل)

هي العرش والكرسي ونار وجنة \* وعجب وأرواح كذا اللوح والقلم

اه شيخنا (قوله واليه) أي الى جزائه ترجعون اه وعبرة الخطيب واليه وحده ترجعون أي في  
جميع أحوالكم في الدنيا والنشور من القبور للجزاء في الآخرة فيجزئكم بأعمالكم انتهت

### ﴿سورة العنكبوت﴾

(قوله مكية) أي كلها في قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر ومدينة كلها في أحد قولي ابن عباس وقتادة  
والقول الآخرهما وهو قول يحيى بن سلام انها مكية الا عشر آيات من أولها فانها نزلت بالمدينة في شأن  
من كان من المسلمين بمكة وقال على رضى الله عنه نزلت بين مكة والمدينة اه قرطبي (قوله أحسب الناس  
الح) الاستفهام للتقرير أو للتوبيخ فلا يقتضى جوابا لانه في معنى كيف وقع منهم حسابان ذلك اه  
ركب زيد بئياه وقيل هو على تقدير لام التعليل أي أحسبوا تركهم غير مفتونين لاجل قولهم آمنا  
فالترك أول مفعولي حسب وغير مفتونين من تمام المفعول الاول ولقولهم آمنا هو المفعول الثاني  
كقولك حسبت ضربه للتأديب وهذا الاعراب يقتضى أن العلة مصب الانكار وليس كذلك فالوجه  
أن يجعل قوله أن يتركوا اسادا مسد مفعولي حسب عند الجمهور في هذا وفي قوله أن يسبقونا ويجعل  
قوله أن يقولوا علة للحسبان ويكون معنى الآية أحسب الذين نطقوا بكلمة الشهادة أنهم يتركوا غير  
متمحنين لابل يتمحنون ليميز الراسخ في الدين من غيره اه من البيضاوى وزكريا عليه مع تصرف  
في اللفظ (قوله بما يتبين به حقيقة إيمانهم) أي من مشاق التكليف كلها جرة والمجاهدة ورفض  
الشهوات ووظائف التكاليف وأنواع المصائب في الانفس والاموال ليميز المخلص من المنافق  
والثابت في الدين من المضطرب فيه ولينالوا بالصبر عليها عالى الدرجات فان مجرد الايمان وان كان  
عن خلوص لا يقتضى غير الخلاص من الخلود في العذاب اه بيضاوى (قوله نزل في جماعة) كعمار  
ابن ياسر وعياش بن أبى ربيعة والوليد بن الوليد وسلمان بن هشام وكانوا يعذبون بمكة فكانت صدورهم  
تضيق لذلك اه رازى (قوله ولقد فتنا الذين من قبلهم) متصل بقوله أحسب الناس أو بقوله وهم  
لا يفتنون والمعنى أن ذلك سنة قديمة جارية في الامم كلها فلا ينبغي أن تتوقع خلافه اه بيضاوى وقوله  
متصل بقوله أحسب الناس أي بأن يكون حالا من فاعله لبيان علة انكار الحسبان والمعنى أحسبوا ذلك  
وقد علموا أنه خلاف سنة الله ولن تجد لسنة الله تبديلا والمقصود التنبيه على خطئهم في هذا الحسبان  
وقوله أو بقوله وهم لا يفتنون بأن يكون حالا من فاعله لبيان انه لا وجه لتخصيصهم أنفسهم بعدم الافتتان  
والمعنى أحسبوا ان لا يكونوا كغيرهم ولا يسلك بهم مسلك الامم السابقة فيكون داخل في حيز متعلق  
الحسبان المنكر تخطئة لهم اه زاده وفي القرطبي ولقد فتنا الذين من قبلهم أي ابتلينا الماضين كالخليل  
ألقى في النار وكقوم نشروا بالمناشير في دين الله فلم يرجعوا عنه روي البخارى عن خباب بن الارت قال  
شكونا الى رسول صلى الله عليه وسلم وهو متوسد بدة له في ظل الكعبة فقلنا ألا تستنصر ألا  
تدعونا فقال قد كان من قبلكم يؤخذ الرجل فيحفر له في الارض فيجعل فيها فيؤتى بالمنشار فيوضع  
على رأسه فيجعل نصفين ويمشط بأمشاط الحديد مادون لحمة وعظمه فياصرفه ذلك عن دينه  
والله ليتمن هذا الامر حتى يسير الراكب من صنعاء الى حضرموت لا يخاف الا الله والذئب  
على غنمه ولكنكم كنتم تستجملون اه (قوله فليعلمن الله الذين صدقوا) بصيغة الفعل في هذا  
وقوله وليعلمن الكاذبين بلفظ اسم الفاعل وفيه نكتة وهي ان اسم الفاعل يدل على ثبوت

ايماهم علم مشاهدة (وليعلن  
الكاذبين) فيه (أم حسب  
الذين يعملون السيئات)  
الشرك والمعاصي (أن  
يسبقونا) يفوتونا فلا تنتقم  
منهم (ساء) بش (ما) الذي  
(يحكمون) به حكمهم هذا  
(من كان يرجو) يخاف  
(لقاء الله فان أجل الله) به  
(لآت) فليستعد له (وهو  
السميع) لا قوال العباد  
(العليم) بافعالهم (ومن  
جاهد) جهاد حرب أو نفس  
(فانما يجاهد لنفسه) فان  
منفعة جهاده له لالله (ان  
الله لغني عن العالمين) الانس  
والجن والملائكة وعن  
عبادتهم (والذين آمنوا  
وعملوا الصالحات لنكفرن  
عنهم سيئاتهم) بعمل الصالحات  
(ولنجزينهم)

يحوزان يكون حالا من  
ضمير اسم الله فيما يصح من  
الافعال التي قبله وهي رفع  
وسخر ويدبر ويفصل  
ومدو جعل قوله تعالى (وفي  
الارض قطع) الجمهور على  
الرفع بالابتداء أو فاعل  
الظرف وقرأ الحسن قطعاً  
متجاورات على تقدير وجعل  
في الارض (وجنات)  
كذلك على الاختلاف ولم  
يقرأ أحد منهم وزرعا  
بالنصب ولكن رفعه قوم  
وهو عطف على قطع وكذلك  
مابعده وجره آخرون عطفاً  
على أعتاب وضعف قوم

المصدر في الفاعل ورسوخه فيه والفعل الماضي لا يدل عليه لان وقت نزول الآية كانت الحكاية عن قوم  
قريين العهد بالاسلام وعن قوم مستمرين على الكفر فعبر في حق الاولين بلفظ الفعل وفي حق  
الآخرين بالصيغة الدالة على الثبات اه زاده (قوله علم مشاهدة) أي ظهور وهذا جواب ما يقال ظاهر  
الآية يدل على تجدد علم الله مع أن الله تعالى عالم بهم قبل الاختبار وحاصل الجواب ان معنى الآية فليظهرن  
الله الصادقين من الكاذبين حتى يوجد معلومه وقد تقدم التنبيه على مثل هذا كثيرا اه كرخي (قوله أم  
حسب الذين الخ) أم منقطعة فتقدر بل وهمة الاستفهام اه سمين وبل التي في ضمنها للاضرار الانتقال  
من قصة الى قصة والهمزة التي في ضمنها للاستفهام التوبيخ فالكلام انتقل من توبيخ الى توبيخ  
فالتوبيخ الاول على حسابهم بلوغ الدرجات من غير مشاق بل بمجرد الايمان فانتقل منه الى توبيخ أشد  
وهو حسابهم أن يفوتوا عذاب الله ويفروا منه (قوله يحكمونه حكمهم هذا) جعل مامو صولة ويحكمون  
صالة والعائد محذوف كما قدره والجملة فاعل ساء والخصوص بالذم محذوف أي حكمهم ويجوز أن تكون  
ماتميزا ويحكمون صفتها والفاعل مضمير يفسره ما والخصوص أيضا محذوف ويجوز أن تكون  
مامصدرية وهو قول ابن كيسان فلي هذا يكون التمييز محذوف والمصدر المؤول مخصوص بالذم أي ساء  
حكما حكمهم وحيي يحكمون دون حكموا اما للتنبيه على أن هذا يدينهم واما لوقوعه موقع الماضي لاجل  
الفاصلة اه كرخي (قوله من كان يرجو لقاء الله) أي يؤمل ثوابه أو يخاف حسابه أو يطمع في ثوابه  
وقوله يخاف لقاء الله أي للبعث والجزاء والحساب وجواب الشرط محذوف قدره الشارح بقوله  
فليستعدله وليس جواب الشرط قوله فان أجل الله لآت لانه لا يصح أن يكون هو الجواب تأمل وفي  
السمين قوله من كان يرجو لقاء الله من يجوز أن تكون شرطية وان تكون موصولة والفاء لشبهها بالشرطية  
والظاهر أن هذا ليس بجواب لان أجل الله آت لا محالة من غير تقييد بشرط لانه لو كان جواب الشرط لزم  
أن من لا يرجو لقاء الله لا يكون أجل الله آتيا لانه لا يعلق على شرط ينعدم بانعدام الشرط بل الجواب  
محذوف أي فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه أحدا كما صرح به اه (قوله فان أجل الله به) أي  
له وعبرة البيضاوي فان أجل الله أي فان الوقت المضروب للقاء لآت لآء واذا كان وقت اللقاء آتيا  
كان اللقاء كائنا لا محالة فليبادر ما يحقق أمله ويقصد رجاؤه أو ما يستوجب به القربة والرضا اه (قوله  
العليم بافعالهم) أي وعقائدهم ونفاقهم اه قارى (قوله ومن جاهد الخ) لما بين الله تعالى أن التكليف  
والامتحان حسن واقع بين أن نفعه يعود الى المكلف والحصر المذكور في الآية اضافي معناه أن جهاده  
لا يصل منه الى الله نفع فلا يراد أن يقال كيف يستقيم الحصر المذكور مع أن جهاد الشخص قد ينتفع به  
غيره كما ينتفع الآباء بصالح الاولاد وينتفع من سن سنة حسنة بفعل من استن بها ثم انه تعالى لما بين اجمالا  
أن من عمل صالحا فاما يعمل لنفسه فصل ذلك النفع بعض تفصيل فقال والذين آمنوا الخ اه زاده وفي  
الحازن الجهاد هو الصبر على الشدة وقد يكون في الحرب وقد يكون في مخالفة النفس اه (قوله  
والذين آمنوا وعملوا الصالحات) يجوز ان يكون مرفوعا بالابتداء والخبر جملة القسم المحذوفة  
وجوابها أي والله لنكفرن ويجوز أن يكون منصوبا بفعل مضمير على الاشتغال أي ونخلص الذين  
آمنوا من سيئاتهم اه سمين فان قلت هذا يستدعي وجود السيئات حتى تكفر والذين آمنوا  
وعملوا الصالحات بأسرها من أين تكون لهم سيئة فالجواب أنه مامن مكلف الاول سيئة أما غير  
الانبياء فظاهر وأما الانبياء فلان ترك الافضل منهم كالسيئة من غيرهم ولهذا قال تعالى

هذه القراءة لان الزرع ليس من الجنات وقال آخرون قد يكون في الجنة زرع ولكن بين النخيل والاعناب وقيل التقدير ونبات زرع

أحسن) بمعنى حسن ونصبه  
بنزع الخافض الباء (الذي  
كانوا يعملون) وهو الصالحات  
(ووصينا الانسان بوالديه  
حسنا) أي ايضاء احسن  
بان يبرهما (وان جاهدك  
لتشرك بي ما ليس لك به)  
باشرا كه (علم) موافقة  
للوواقع فلا مفهوم له (فلا  
تطعهما) في الاشراك (الى  
مرجكم فان بشركم بما كنتم  
تعملون) فجازيكم به (والذين  
آمنوا وعملوا الصالحات  
لندخلنهم في الصالحين)  
الانبياء والاولياء بان  
نحشرهم معهم (ومن الناس  
من يقول آمنا بالله فاذا أودى  
في الله جعل فتنة الناس)

فعطفه على المعنى والنصب  
جمع صنو مثل قنوقوان  
ويجمع في القلة على أصناء  
وفيه لغتان كسر الصاد  
وضهما وقد قرئ بهما  
(تسقى) الجمهور على التاء  
والتأنيث للجمع السابق  
ويقرأ بالياء أي ويسقى  
ذلك (وفضل) يقرأ بالنون  
والياء على تسمية الفاعل  
وبالياء وفتح الضاد و  
(بعضها) بالرفع وهو بين  
(في الاكل) يجوز ان يكون  
ظرفا لفضل وان يكون  
متعلقا بمحذوف على أن  
يكون حالا من بعضها أي  
نفضل بعضها ما كولا أو  
وفيه الاكل قوله تعالى  
(فجذب قولهم) قولهم مبتدأ  
وعجب خبر مقدم وقيل

عفا الله عنك لما اذنت لهم اه كرخي (قوله أحسن الذي كانوا يعملون) قيل هو على حذف مضاف أي  
ثواب أحسن والمراد باحسن هنا مجرد الوصف قيل لا يلائم أن جزاءهم بالحسن مسكوت عنه وهذا ليس  
بشيء لانه من باب الاولى فانه اذا جازاهم بالا حسن جازاهم بما دونه فهو من التنبيه على الادنى بالا على اه  
سمين (قوله الباء) بدل من الخافض (قوله ووصينا الانسان الخ) نزلت في سعد بن أبي وقاص وهو من  
السابقين الى الاسلام وفي أمه حمنة حين أسلم آلت أمه لا تطعم ولا تشرب ولا تستظل بسقف حتى تموت  
أو يكفر سعد بمحمد فابى سعد أن يسمع لها وصرت نفسها ثلاثة أيام لا تأكل ولا تشرب ولا تستظل حتى  
غشى عليها فأتى سعد للنبي ﷺ وأخبره بما كان من أمرها فأمر الله أن جاهدك الآية اه من النهر  
فلم يطعها سعد وقال لها والله لو كان لك مائة نفس غرقت نفسك فاسما كفرت بمحمد عليه السلام فان شئت  
فكلمي وان شئت فلا تأكلني فله أرت ذلك أكلت اه قرطبي (قوله أي ايضاء احسن) أشار به الى أن  
حسنا منصوب على انه نعت لمصدر وصيدنا على حذف مضاف كقوله وقولوا للناس حسنا قال الكواشي  
أوهو في نفسه حسن أي على المبالغة وأجاز ابن عطية أن ينتصب على المفعول به قال وفي ذلك تجوز  
والاصل ووصينا الانسان بالحسن في فعله مع والديه اه كرخي (قوله بان يبرهما) أي يحسن  
اليهما بكل ما يمكنه من وجوه الاحسان فيشمل ذلك اعطاء المال والخدمة ولين القول وعدم المخالفة  
لهم وغير ذلك وفي المصباح وبرت والدي من باب علم أبره بر او برورا أحسنت الطاعة اليه ورفقت به  
وتحررت محابه وتوقيت مكارهه اه (قوله وان جاهدك لتشرك بي) وفي لقمان على ان تشرك بي  
لان ما في هذه السورة وافق ما قبله افظا وهو قوله ومن جاهدنا بما جاهدنا أنفسه وفي لقمان محمول على المعنى  
لان التقدير وان حملك على أن تشرك بي اه كرمانى (قوله موافقة للواقع) علة محذوف تقديره  
وذكر هذا القيد موافقة للواقع وقوله فلا مفهوم له بيان ذلك أنه ليس ثم الله لك به علم والله لا علم لك به  
بل الاله واحد وهذا ما في لقمان والاحقاف نزل في سعد بن أبي وقاص اه كرخي (قوله الى مرجعكم)  
فيه بشارة للمؤمنين ونذارة للكافرين اه (قوله بما كنتم تعملون) أي بصلح أعمالكم وسيئها  
فأجازيكم عليها اه خازن (قوله والذين آمنوا) يجوز فيه الرفع على الابتداء والنصب على الاشتغال اه  
سمين (قوله بان نحشرهم) معهم أشار به الى أن معنى ادخلهم فيهم كونهم معدودين من جملتهم لا اتصافهم  
بصفتهم اه شهاب (قوله ومن الناس) من يقول آمنا بالله الخ) لما بين المؤمنين والكافرين فيما تقدم في قوله  
فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين وبين الكفار بقوله أم حسب الذين يعملون السيئات وبين  
لمؤمنين يقولوه والذين آمنوا وعملوا الصالحات لنسفرن هنهم سيئاتهم الخ بين حال المنافقين بقوله ومن  
الناس الخ وعبرة النهر نزلت في المنافقين ولما ذكر تعالى ما أعد له المؤمنين ذكر حال المنافقين ناس  
آمنوا بالسنتهم فاذا آدام الكفار جعلوا ذلك الاذى صار فاهم عن الايمان كأن عذاب الله صارف  
للمؤمنين عن الكفر انتهت (قوله فاذا أودى في الله) أي عذبوا تعذيبا لم يصبر واعليه وتركوا  
الدين الحق وكان يمكنهم أن يصبروا على الأذى الى حد الاكرام وتكون قلوبهم مطمئنة  
بالايمان فجعل المنافقون فتنة الناس صارقة عن الايمان كما أن عذاب الله صارف للمؤمنين  
عن الكفر فعذاب الناس له دافع وعذاب الله ماله من دافع وأيضا عذاب الناس يترتب  
عليه ثواب عظيم وعذاب الله بعده عذاب أليم والمشقة اذا كانت مستتبعة للراحة العظيمة  
تطيب لها النفس ولا تعد عذابا كما تقطع السامة المؤذية ولا تعد عذابا واعلم أن الاقسام  
ثلاثة مؤمن ظاهرا وباطنا ومؤمن ظاهرا وباطنا وكافر ظاهرا وباطنا اه رازي وقال



أى اذا هم له (كذاب الله)  
 فى الخوف منه فيطيعهم  
 فيناق (ولئن) لام قسم  
 (جاء نصر) للمؤمنين (من  
 ربك) ففتموا (ليقولن)  
 حذف منه نون الرفع لتوالى  
 النونات والواو ضمير الجمع  
 لاتقاء الساكنين (انا كنا  
 معكم) فى الايمان فاشركونا  
 فى الغيبة قال الله تعالى (أو  
 ليس الله باعلم) أى بعالم بما  
 فى صدور العالمين) قلوبهم  
 من الايمان والنفاق بلى  
 (وليعلمن الله الذين آمنوا)  
 بقلوبهم (وليعلمن المنافقين)  
 فيجازي الفريقين واللام  
 فى الفعلين لام قسم) وقال  
 الذين كفروا للذين آمنوا  
 اتبعوا سبيلنا) ديننا) ولنحمل  
 خطاياكم) فى اتباعنا ان كانت  
 والامر بمعنى الخبر قال تعالى  
 (ومام بحاملين من خطاياهم  
 من شيء انهم لا كاذبون)  
 فى ذلك (وليعلمن أثقالهم)  
 أوزارهم (وأثقالهم أثقالهم)  
 بقولهم للمؤمنين اتبعوا سبيلنا  
 واضلالمهم مقلديهم (وليسئلن  
 يوم القيامة عما كانوا  
 يفترون) يكذبون على الله  
 سؤال توبيخ واللام فى  
 الفعلين لام قسم وحذف  
 فاعلها الواو ونون الرفع  
 (ولقد أرسلنا نوحا الي  
 قومه) وعمره أربعون سنة  
 أو أكثر

بقولهم والعامل فى اذا فعل  
 دل عليه الكلام تقديره  
 أنذا كنا ترابا نبعث ودل  
 عليه قوله تعالى (لن)

الشهاب وفى السببية أو المراد فى سبيل الله اه (قوله كذاب الله) أى جزع من أذى الناس ولم يصبر  
 عليه فاطاع الناس كما يطيع الله من يخاف عذابه فان قيل هذا يقتضى منع المؤمن من اظهار كلمة الكفر  
 بالاكره لان من أظهر كلمة الكفر بالاكره احتراز عن التعذيب العاجل يكون قد جعل فتنة الناس  
 كذاب الله فالجواب ان الامر ليس كذلك لان من أكره على الكفر وقلبه مطمئن بالايمان لم يحمل فتنة  
 الناس كذاب الله لان عذاب الله يوجب ترك ما يذهب عليه ظاهر او باطنا والمكروه ليس كذلك بل فى  
 باطنه الايمان اه كرخى (قوله ليقولن) العامة على ضم اللام أسند الفعل لضمير الجماعة حملا على  
 معنى من بعد أن حمل على لفظها ونقل أبو معاذ النحوى أنه قريء ليقولن بالفتح جريا على مراعاة لفظها  
 أيضا وقرءة العامة أحسن لقوله انا كنا معكم اه سمين (قوله انا كنا معكم فى الايمان) أى وانما أكرهنا  
 حتى قلنا ما قلنا اه خازن وفيه اشارة الى أن المراد المعية فى الايمان وليس المراد المعية والصحبة فى القتال  
 لانها غير واقعة اه شهاب (قوله قال الله تعالى) أى تكذيبا لهم فى قولهم انا كنا معكم فى الايمان اه  
 من الخازن (قوله وليعلمن الله الذين آمنوا) أى صدقوا فثبتوا على الاسلام عند البلاء وليعلمن المنافقين  
 أى بترك الايمان عند البلاء قيل نزلت هذه الآية فى أناس كانوا يؤمنون بالسنن ثم فاضلهم بلاء من الناس  
 أو مصيبة فى أنفسهم افتتنوا وقال ابن عباس نزلت فى الذين أخرجهم المشركون معهم الى بدر وهم الذين  
 نزلت فيهم الذين تتوفاهم الملائكة ظالمى أنفسهم وقيل هذه الآيات العشر من أول السورة الى هنا مدنية  
 وباقي السورة مكية اه خازن (قوله وليعلمن المنافقين) تغيير الاسلوب حيث عبر فى الاول بالفعل  
 وفى الثانى باسم الفاعل تفنن لرعاية الفاصلة كما فى البيضاوى (قوله والامر) أى فى قوله ولنحمل خطاياكم  
 بمعنى الخبر قال الزمخشري هو فى معنى قول من يريد اجتماع أمرين فى الوجود فيقول ليكن منك العطاء  
 وليكن منى الدعاء فقوله ولنحمل أى وليكن منا الحمل وليس فى الحقيقة أمر طلب وإيجاب وقرأ الحسن  
 وعيسى بكسر لام الامر وهو لفظة الحجاز اه كرخى وعبارة الشهاب قوله والامر بمعنى الخبر يعنى أن  
 أصل ولنحمل خطاياكم ان تتبعوا نأحمل خطاياكم فعدل عنه الى ما ذكره ما هو خلاف الظاهر من أمرهم  
 لانفسهم بالحمل اه (قوله بقولهم للمؤمنين) الباء سببية (قوله عما كانوا يفترون) أى من الاباطيل التى  
 أضلوا بها ومن جعلتها هذا الوعد اه بيضاوى وشهاب (قوله ولقد أرسلنا نوحا إلخ) وجه مناسبة هذه  
 الآية لما قبلها هو ان الله تعالى لما بين التكليف وذكر أقسام المكلفين ووعده المؤمنين الصادق الثواب العظيم  
 ووعده المنافق العذاب الالم ذكر أن هذا التكليف ليس مختصا بالنبي وأصحابه وأمه حتى صعب عليهم  
 ذلك بل من قبله كان كذلك كنوح وإبراهيم وغيرهما اه رازى (قوله وعمره أربعون سنة أو أكثر)  
 قال فى التحجير روى ابن جرير عن ابن عباس أن نوحا بعث وهو ابن ثلثمائة وخمسين ونوح بن ملك بفتح  
 اللام وسكون الميم والكاف ابن متوشلخ بضم الميم وفتح التاء الفوقية والواو وسكون الشين وكسر  
 اللام وبالحاء المعجمة كاضبطه ابن الاثير ابن ادريس بن برد بن أهليل بن قينان بن أنوش بن شيث بن آدم  
 وبين نوح وادم ألف سنة اه وفى القرطبي وكان اسم نوح السكّن وانما سمي السكّن لان الناس بعد آدم  
 سكنوا اليه فهو أبوم وولد له سام وحم ويافث فولد سام العرب وفارس والروم وفى كل هؤلاء خير وولد  
 حام القبط والسودان وبربر وولديافث الترك والصقالبة ويأجوج ومأجوج وليس فى كل هؤلاء  
 خير وقال ابن عباس فى ولد سام بياض وأدمة وفى ولد حام سواد وبياض قليل وفى ولديافث الصفرة  
 والحجرة وكان له ولد رابع وهو كنعان الذى غرق والعرب تسميه يام وسمى نوح نوحا لانه نوح على قومه

خمسین عاماً ) يدعوهم الى  
توحيد الله فكذبوه ( فآخذهم  
الطوفان ) أى الماء الكثير  
طاف بهم وعلام ففرقوا  
( وم ظالمون ) مشركون  
( فأنجيناه ) أى نوحا ( وأصحاب  
السفينة ) أى الذين كانوا  
معه فيها ( وجعلناها آية )  
عبرة ( للعالمين ) لمن بعدهم  
من الناس ان عصوا رسولهم  
وعاش نوح بعد الطوفان  
ستين سنة أو أكثر حتى كثر  
الناس ( و ) اذكر ( ابراهيم  
اذ قال لقومه اعبدوا الله  
واتقوه ) خافوا عقابه ( ذلکم  
خير لکم ) مما أنتم عليه من  
عبادة الاصنام ( ان كنتم  
تعملون ) الخير من غيره  
( انما تعبدون من دون الله  
أى غيره ( أوثاناً وتخلقون  
أفكاراً ) تقولون كذا ان  
الأوثنان شركاء لله ( ان الذين  
تعبدون من دون الله  
لا يملكون لکم رزقاً )  
لا يقدر أن يرزقوكم

خلق جديد ولا يجوز ان  
ينتصب بكنائس اذامضافة  
اليه ولا بجديد لان ما بعد  
ان لا يمل فيما قبلها قوله  
تعالى ( قبل الحسنة ) يجوز  
ان يكون ظرفاً ليستجملونك  
وان يكون حالاً من السيئة  
مقدرة و ( المثالات ) بفتح  
الميم وضم التاء واحدها  
كذلك ويقرأ باسكان التاء  
وفيه وجهان أحدهما أنها  
مخففة من أجمع المضموم  
فراراً من ثقل الضمة مع  
توانى الحركات والثاني

ان الواحد مخفف ثم جمع على ذلك

ألف سنة إلا خمسین عاماً يدعوهم الى الله تعالى فسكان كما كفروا بكى ونوح عليهم و ذكر القشيري  
أبو القاسم عبد الكريم في كتاب التحبير له روى أن نوحاً عليه السلام كان اسمه يشكر ولكن لكثرة  
بكائه على خطيئته أوحى الله تعالى اليه يا نوح كم تنوح فسمى نوحاً فقليل يا رسول الله أى شيء كانت  
خطيئته فقال انه مربك بقلب فقال في نفسه ما أقبحه فأوحى الله تعالى اليه اخلق أنت أحسن من هذا اه  
وفي الخطيب وأما قبره فقد روى ابن جرير والازرقى حديثاً من سلا أن قبره بالمسجد الحرام وقيل ببلد  
البقاع يعرف اليوم بكر نوح وهناك جامع قد بنى بسبب ذلك اه ( قوله فلبث فيهم ألف سنة ) ألف  
منصوب على الظرف والاخمين عاماً منصوب على الاستثناء وفي وقوع الاستثناء من أسماء العدد  
خلاف ولما بنى عنه جواب في هذه الآية وقد روي عن هناد بن كريمة لطيفة وهي انه غاير بين تمييز العديدين  
فقال في الاول سنة وفي الثاني عاماً لثقل اللفظ ثم انه خص لفظ العام بالتحسين ايذاناً بنبي الله ﷺ  
لما استراح منهم بقى في زمن حسن والعرب تعبر عن الحصب بالعام وعن الجذب بالسنة اه سمين فان  
قلت ما الفائدة في ذكر مدة لبثه قلت كان رسول الله ﷺ يضيق صدره بسبب عدم دخول الكفار  
في الاسلام فقال له الله تعالى ان نوحاً لثابت هذا العدد الكثير ولم يؤمن من قومه الا القليل فصبر وما صجر  
فانت أولي بالصبر لقلة مدة لبثك وكثرة عدد أمتك اه رازي ( قوله طاف بهم ) أى أحاط وارتفع على  
أعلى جبل أربعين ذراعاً وقيل خمسة عشر حتى غرق كل شيء غير من في السفينة اه خازن من سورة هود  
وفي قوله طاف بهم الخ إشارة الى ما قاله الرازي من أن معنى الطوفان كل ما طاف أى أحاط بالانسان  
لكثرة ثمة ماء كان أو غيره كالظلمة ولكن غلب في الماء كما هو المراد هنا اه شهاب ( قوله ان عصوا  
رسولهم ) مفرد مضاف فيهم وفي نسخة رسلهم اه شيخنا ( قوله وعاش نوح بعد الطوفان ستين سنة أو  
أكثر ) قال أبو السعود في سورة الاعراف عاش نوح بعد الطوفان مائتين وخمسين سنة فكان عمره ألفاً  
ومائتين وأربعين سنة اه ( قوله و ابراهيم ) العامة على نصبه عطفاً على نوحاً و باضمار اذكر أو عطفاً على  
هأء أنجيناه والنخعي وأبو جعفر وأبو حيوة و ابراهيم رفعاً على الابتداء والخبر مقدر أى ومن المرسلين  
ابراهيم وقوله اذ قال بدل من ابراهيم بدل اشتمال اه سمين ( قوله اعبدوا الله واتقوه ) أى وحدوه لان  
التوحيد إثبات الاله ونفى غيره فقوله اعبدوا الله إشارة الى الاثبات وقوله واتقوه إشارة الى نفي الغير لان من  
يشرك مع الملك غيره في ملكه فقد أتى باعظم الجرائم وقيل اعبدوا الله فيه إشارة الى الاتيان بالواجبات  
وقوله واتقوه فيه إشارة الى الامتناع من المحرمات ثم يدخل في الاول وهو قوله اعبدوا الله الاعتراف بالله  
وفي الثاني وهو قوله واتقوه الامتناع من الشرك ثم ذكر بطلان مذهبهم بابلغ وجه بقوله انما تعبدون من  
دون الله أوثاناً الخ رازي ( قوله ذلکم ) أى ما ذكر من العبادة والتقوى خير لکم الخ اه أبو السعود  
( قوله خير لکم مما أنتم عليه ) أى على تقدير الخيرية فيه على زعمكم وقيل التقدير خير من كل شيء لان خذف  
المفضل عليه يقتضي العموم مع عدم احتياجه الى التأويل اذ المراد بكل شيء كل شيء وفيه خيرية ويجوز  
كونه صفة لاسم تفضيل اه شهاب ( قوله ان كنتم تعملون الخير ) وهو عبادة الله وقوله من غيره أى  
الشرك وهو عبادة الاصنام اه ( قوله انما تعبدون من دون الله الخ ) استدلل على أن ما هم عليه شر بدليلين  
الاول هذا والثاني ان الذين تعبدون من دون الله الخ أى فعملهم شر لا خير فيه لتركهم عبادة الرزاق  
القادر الى عبادة الملائكة في عبادته ووجه الدليل الاول ان ما هم عليه زور وباطل فهو بيان لبطلان  
دينهم وشره في نفسه بعد بيان شره بالنسبة الى الدين الحق اه شهاب ( قوله لا يتدرون ) تفسير

اطلبوه منه (واعبدوه  
واشكروا له اليه ترجعون  
وان تكذبوا) أى تكذبون  
يا أهل مكة ( فقد كذب  
أمم من قبلكم) من قبلى (وما  
على الرسول الا البلاغ  
المبين) الا بلاغ المبين فى هاتين  
القصتين تسليية للنبي صلى  
الله عليه وسلم وقال تعالى فى  
قومه (أولم يروا) بالياء والتاء  
ينظروا ( كيف يبدى  
الله الخلق) هو بضم أوله  
وقرىء بفتححه من بدأ  
وأبدأ بمعنى أى يخلقهم ابتداء  
(ثم) هو (يعيده) أى الخلق  
كأبدأهم (ان ذلك) المذكور  
من الخلق الاول والثانى  
(على الله يسير) فكيف  
ينكرون الثانى

ويقرأ بضمين و بضم الاول  
واسكان الثانى وضم الميم  
فيه لغة فاماضم التاء فيجوز  
ان يكون لغة فى الواحد وان  
يكون اتباعا فى الجمع وأما  
اسكانها فعلى الوجهين (على  
ظلمهم) حال من الناس  
والعامل المغفرة قوله تعالى  
(واكل قوم هاد) فيه ثلاثة  
أوجه أحدها أنه جملة  
مستأنفة أى لكل قوم نبى  
هاد والثانى ان المبتدا  
محذوف تقديره وهو لكل  
قوم هاد والثالث تقديره  
انما أنت منذر وهاد لكل  
قوم وفى هذا فصل بين  
حرف العطف والمعطوف  
وقد ذكرنا منه قدرا صالحا  
قوله تعالى (ما تحمل) فى

لقوله لا يملكون أى لا يستطيعون وقوله أن يرزقكم تفسير لرزقا وأشار بهذا الى أن رزقا مصدر  
مؤول بان والفعل فيكون مفعولا به ليملكون ورزقا نكرة فى سياق النفي فيعم أى شيأ من الرزق وفى  
السمين قوله رزقا يجوز أن يكون منصوبا على المصدر وناصبه لا يملكون لانه فى معناه وعلى أصول  
الكوفيين يجوز أن يكون الاصل لا يملكون أن يرزقكم رزقا فان يرزقكم هو مفعول يملكون ويجوز  
أن يكون بمعنى المرزوق فينتصب مفعولا به اه (قوله واعبدوه واشكروا له) ذكرهما بعد طلب  
الرزق لان الاول سبب لحدوث الرزق والثانى سبب لبقائه لان الشكر يزيد النعم والمعاصى تزيد  
النعم اه شهاب (قوله اليه) أى الى محل جزائه ترجعون (قوله وان تكذبوا الخ) لما فرغ من بيان التوحيد  
أتى بعده بالتهديد وجواب الشرط محذوف أى فلا يضرنى تكذيبكم لانه قد كذب أمم الخ وانما تضررون  
أنفسكم وهذه الآيات من هنا الى قوله عذاب أليم اعتراض بذكر شأن النبي محمد صلى الله عليه وسلم وقرىء وهدم  
مذهبهم والوعيد على سوء صنيعهم توسط بين طرفى قصة ابراهيم تسليية له صلى الله عليه وسلم وللتنفيس عنه  
لان أباه خليل الله ابراهيم صلوات الله وسلامه عليه ما كان مبتلى بما ابتلى به من شرك القوم وتكذيبهم  
فحالاه مع قومه كحال ابراهيم مع قومه اه يضاوى يتصرف وفى الخازن قيل هذه الآيات الى قوله  
فما كان جواب قومه محتمل أن تكون من تمام قول ابراهيم لقومه وقيل انها وقعت معترضة فى أثناء  
قصة ابراهيم تذكر اهل مكة وتحذيراهم اه (قوله يا أهل مكة) فعلى هذا يكون قوله وان  
تكذبوا الى قوله فما كان جواب قومه معترضة فى خلال قصة ابراهيم وقيل ان السك من قصة ابراهيم ولا  
اعتراض فى الكلام وهذا القول صدر به البيضاوى (قوله من قلى) اسم موصول مفعول به لكذب أى  
فلم يضر الرسل تكذيبهم اه شيخنا (قوله فى هاتين القصتين) أى قصة نوح وقصة ابراهيم لكن  
قصة نوح تمت وقصة ابراهيم باقية وأول تمامها قوله فما كان جواب قومه الى قوله وانه فى الآخرة لمن  
الصالحين اه (قوله وقال تعالى) أى ردا على أمة محمد المكذبة فى البعث والحشر وقوله فى قومه أى قوم  
محمد على ماجرى عليه الشارح من الاعتراض اه شيخنا (قوله أولم يروا كيف يبدى الله الخلق  
ثم يعيده) لما بين الله تعالى الاصل الاول وهو التوحيد وأشار الى الثانى وهو الرسالة بقوله وما على  
الرسول الا البلاغ المبين شرع فى بيان الاصل الثالث وهو الحشر وهذه الاصول الثلاث لا ينفك بعضها  
عن بعض فى الذكر الالهى اه من النهر (قوله بالياء والتاء) أى قرأ حمزة وشعبة والكسائى بقاء  
الخطاب أى مخاطبة من محمد صلى الله عليه وسلم لقومه والباقيون بياء الغيبة فلضمير اللام أى أولم يروا الامم فان  
قيل متى رأى الانسان بدء الخلق حتى يقال أولم يروا كيف يبدى الله الخلق فالجواب أن المراد  
بالرؤية العلم الواضح الذى هو كالرؤية والعقل يعلم أن البدء من الله لان الخلق الاول لا يكون من مخلوق  
والا لما كان الخلق الاول خلقة أول فهو من الله اه كرخى (قوله قرىء بفتححه) أى فى الشواذ وقوله  
من بدأ وأبدأ أى من الثلاثى والرابعى فوولف ونشر مشوش اه شيخنا (قوله ثم هو يعيده) قدر  
هو اشارة الى أن الجملة مستأنفة وليست معطوفة على ما قبلها وكذا قوله ثم الله ينشئ فاجملتان مستأنفتان  
اخبارا من الله بالاعادة بعد الموت وقدم ما قبل هاتين الجملتين على سبيل الدلالة على امكان ذلك واذا  
أمكن ذلك وأخبر الصادق بوقوعه صاروا اجبا مقطوعا بعلمه لاشك فيه اه من النهر لابي حيان وقيل  
البيضاوى ثم يعيده معطوف على أولم يروا الا على يبدى فان الرؤية غير واقعة عليه اه قال الشهاب  
وسبب امتناع عطفه على يبدى أن الرؤية ان كانت بصرية فهى واقعة على الابداء دون الاعادة فلو  
عطف عليه لم يصح وكذا ان كانت علمية لان المقصود الاستدلال بمساعده من أحوال المبتدا على

ما وجهان أحدهما معنى الذى وموضعها نصب ويعلم والثانى هى استفهامية

(قل سيروا في الارض فانظروا (٣٧٢) (كيف بدأ الخلق) لمن كان قبلكم وأما هم (ثم الله ينشئ النشأة الآخرة) مداوقصرا

مع سكون الشين (ان الله على كل شيء قدير) ومنه البدء والاعادة (يعذب من يشاء) تعذيبه (ويرحم من يشاء) رحمته (واليه تقبلون) تردون (وما أنتم بمجزيين) ربكم عن ادراككم (في الارض ولا في السماء) لو كنتم فيها أي لا تفوتونه (وما لكم من دون الله) أي غيره (من ولي) يمنعكم منه (ولا نصير) ينصركم من عذابه (والذين كفروا بآيات الله ولقاءه) أي القرآن والبعث (أولئك يشعرون رحمتي) أي جنتي (وأولئك لهم عذاب اليم) مؤلم قال تعالى في قصة ابراهيم (فا كان جواب قومه

فتكون منصوبة بتحمل والجملة في موضع نصب ومثله (وما تغيض الاراحام وما تزدادوكل شيء عنده بمقدار) يجوز أن يكون عنده في موضع جر صفة لشيء أو في موضع رفع صفة لكل والعامل فيها على الوجهين محذوف وخبر كل بمقدار ويجوز أن يكون صفة لمقدار وان يكون ظرفا لما يتعلق به الجار قوله تعالى (عالم الغيب) خبر مبتدأ محذوف أي هو ويجوز أن يكون مبتدأ (والكبير) خبره والجيد الوقف على (المتعال)

المعاد لا ثباته فلو كان معلوما لهم لكان تحصيله للحاصل اه وقال زاده فان قلت أوليس هذا من عطف الخبر على الانشاء أجيب بأن الاستفهام فيه لما كان للإنكار وتقرير الرؤية كان اخبارا من حيث المعنى أي قدرأوا ذلك وعلموه اه (قوله قل سيروا في الارض) حكاية كلام الله لابراهيم أو محمد عليهما السلام اه يضاوى أي وليس من مقالة ابراهيم لقومه من عند نفسه على تقدير أن تكون الآيات المذكورة من قوله وان تكذبوا الى قوله فا كان جواب قومه من قصة ابراهيم ولا من مقالة سيدنا محمد من عند نفسه على جعلها معترضة بين أجزاء قصة ابراهيم اذ لا وجه لها أن يقولوا من عند أنفسهما قل سيروا في الارض بل الظاهر أنه كلام أحدهما لقومه على حكاية كلام الله لهم أي قال الله لي قل لهم سيروا في الارض أي قل لمنكرى البعث يسرون في الارض ليشاهدوا كيف أنشأ الله جميع الكائنات ومن قدر على انشائها بدأ يقدر على اعادتها اه زاده (قوله فانظروا كيف بدأ الخلق) أبرز اسم الله في الآية الأولى عند البدء حيث قال كيف يبدى الله الخلق وأضره عند الاعادة وفي هذه الآية أضره عند البدء وأبرزه عند الاعادة حيث قال ثم الله ينشئ النشأة لانه في الآية الأولى لم يسبق ذكر الله بفعل حتى يسند اليه البدء فقال يبدى الله ثم قال ثم يعيده وفي الآية الثانية كان ذكر البدء مسندا الى الله تعالى فاكتفى به وأما اظهاره عند الانشاء ثانيا حيث قال ثم الله ينشئ النشأة فليقع في ذهن السامع كمال قدرته وعلمه وواردته ولم يقل يعيده بل ينشئ للتعنية على أن البدء يسمى نشأة كالاعادة والتغاير بينهما بالوصف حيث قالوا نشأة أولى ونشأة أخرى اه رازي (قوله مداوقصرا) عبارة السمين قرأ ابن كثير وأبو عمر والنشأة بالمد هنا وفي النجم والواقعة والباقون بالقصر مع سكون الشين وهما لغتان كالرأفة والرأفة وانتصابهما على المصدر المحذوف الزوائد والاصل الانشاء أو على حذف العامل أي ينشئ فينشئ النشأة وهي مرسومة بالالف وهو يقوى قراءة المد اه (قوله يعذب من يشاء) لما ذكر من النشأة الآخرة ذكر ما يكون فيها وهو تعذيب أهل التكذيب عدلا وحكمة واثابة أهل الاثابة فضلا ورحة وقدم التعذيب في الذكر على الرحمة مع أن رحمته سابقة لان السابق ذكر الكفار فذكر العذاب أولا للسبق ذكر مستحقه اه رازي (قوله وما أنتم بمجزيين في الارض) الخطاب لبني آدم وهم من أهل الارض وليس في وسعهم الهرب في السماء والمقصود بيان امتناع الفوات على جميع التقادير ممكنا كان أو مستحيلا كما أشار اليه الشارح بقوله لو كنتم فيها وهذا ان حملت الارض والسماء على المشهور من معناها ويجوز أن يراد بهما جهة السفلى وجهة العلوى اه من زاده وقال هنا في الارض ولا في السماء واقتصر في شوري على الارض لان ما هنا خطاب لقوم فيهم الخروز الذي حاول الصعود الى السماء وقد حذف ما للاختصار في قوله في الزمر وما هم بمجزيين اه كرخي (قوله عن ادراككم) أي لحوقكم والمراد أن يدرككم عذابه اه شهاب (قوله في الارض) أي الفسيحة ولا في السماء أي التي هي أفسح من الارض اه (قوله أي القرآن والبعث) الاول راجع لقوله بآيات الله والثاني راجع لقوله ولقاءه فهو لف ونشر مرتب كما يؤخذ من الخازن (قوله أولئك يشعرون رحمتي) أي يأسوا منها يوم القيامة وصيغة الماضي لدلالة عمله على تحقيق وقوعه أو يشعروا منها في الدنيا لانكارهم البعث والجزاء اه أبو السعود وأضاف الرحمة الى نفسه ولم يصف العذاب اليها لسبق رحمته واعلاما لبعاده بعمومها لهم اه (قوله قال تعالى) أي تكميا لما سبق قبل قوله وان تكذبوا (قوله فا كان جواب قومه الخ) لما أمرهم بعبادة الله تعالى وبين سفيهم في عبادة الاوثان وظهرت حجته عليهم رجعوا الى الغلبة

إلّا أن قالوا اقتلوه أو حرقوه

فأنجاه الله من النار) التي  
قذفوه فيها بأن جعلها عليه  
بردا وسلاما (إن في ذلك) أي  
أنجاه منها (آيات) هي عدم  
تأثيرها فيه مع عظمها  
وأخادها وإنشاء روض  
مكانها في زمن يسير (لقوم  
يؤمنون) يصدقون بتوحيد  
الله وقدرته لأنهم المنتفعون  
بها (وقال) إبراهيم (إنما  
ألتخذتم من دون الله آثانا)  
تبدونها وما مصدرية  
(مودعة بينكم) خبران وعلى  
قراءة النصب مفعول له وما

منكم من أسر القول) من  
مبتدأ وسواء خبره فاما منكم  
فيجوز أن يكون حالا من  
الضمير في سواء لانه في  
موضع مستو ومثله لا يستوي  
منكم من أفق من قبل الفتح  
ويضعف أن يكون منكم  
حالا من الضمير في أسر  
وجهر لوجهين أحدهما تقديم  
ما في الصلة على الموصول أو  
الصفة على الموصوف والثاني  
تقديم الخبر على منكم وحقه  
أن يقع بعده قوله تعالى (له  
معقبات) واحدها معقبة  
والهاء فيها البدالة مثل نسبة  
أي ملك معقب وقيل معقبة  
صفة للجمع ثم جمع على ذلك  
(من بين يديه) يجوز أن  
يكون صفة لمعقبات وأن  
يكون ظرفا وأن يكون حالا  
من الضمير الذي فيه فعلى  
هذا يتم الكلام عنده ويجوز  
أن يتعلق (يحفظونه) أي  
معقبات يحفظونه من بين  
يديه ومن خلفه

فجعلوا القائم مقام جوابه فيما أمر به قوهم اقتلوه أو حرقوه والأمرون بذلك اما بعضهم لبعض أو  
كبرائهم قالوا الاتباعهم اقتلوه فتستريحوا منه عاجلا أو حرقوه بالنار فاما أن يرجع إلى دينكم إذا أوجعته  
النار واما أن يموت بها إذا صر على قوله ودينه وفي الكلام حذف تقديره فقد ذفوه في النار فأنجاه الله من  
النار وفي ذلك إشارة إلى خلوصه من النار بعد القائه وجاء هنا الترديد بين قتله وأحرقه فقد يكون ذلك  
من قائلين ناس أشاروا بالقتل وناس أشاروا بالأحراق وفي الانبياء حرقوه اقتصر وعلى أحد الأمرين  
وهو الذي فعلوه فرموه في النار ولم يقتلوه اه من النهر وعبرة الرازي إلّا أن قالوا اقتلوه أي قال  
رؤساء القوم لا يتابعهم لأن الجواب لا يصدر إلا من الأكابر والقتل لا يباشره إلا الاتباع اه (قوله) إلا  
أن قالوا اقتلوه أي لا تحييواعن برأيه الثلاثة الدالة على الأصول وهي التوحيد والنبوة والحشر واقتلوه  
الخ وإنما أجابوا بذلك لعدم قدرتهم على الجواب الصحيح اه رازي (قوله) اقتلوه أي بسيف  
أو نحوه ليظهر مقابلة بالاحراق فلا حاجة لجعل أو معنى بل اه شهاب (قوله) بأن جعلها عليه بردا  
وسلاما) روى أنه في ذلك اليوم لم ينتفع أحد بنار اه خازن (قوله) أي الآيات وذكر منها ثلاثة  
الاولى عدم تأثيرها فيه والثانية أخادها والثالثة إنشاء روض أي بستان مكانها أي في مكانها أي وسطها  
اه شيخنا وفي المختار خمدت النار سكن لها ولم يطفأ جمرها بخلاف همدت يقال همدت النار أي طفت  
وذهبت ألبتة وباهما دخل وأخادها غيرها اه وفيه أيضا الروضة من البقل والعشب وجمعها روض  
ورياض والبقل كل نبات اخضرت به الأرض والعشب الكلالرطب وماضيه أعشب يقال أعشبت  
الأرض أي أنبت العشب اه (قوله) في زمن يسير أي بمقدار طرفة عين بحيث أنهم لم تؤذوه ولكن  
أحرقوا وثاقه لينحل وهذا راجع للاخاد والانشاء اه شهاب (قوله) لأنهم المنتفعون بها) تعليل  
لحذوف أي وخصوصا بالذكر لأنهم الخ وقوله أي الآيات (قوله) وقال إبراهيم) معطوف على فأنجاه الله  
من النار أي قال بعد أنجاهه من النار إنما اتخذتم الخ ولم يحصل له منهم رعب ولا مهابة اه شيخنا (قوله) وما  
مصدرية) وعلى جعل ما مصدرية يكون مفعول اتخذ الثاني محذوف تقديره آله اه زاده وقوله وما كافة  
أي كفتان ومنعتان العمل فركبت ما معان وصار المجموع أداة حصر فالمعنى ما اتخذتم الاوثان الا  
لأجل المودة بينكم اه شيخنا وفي السمين وقال إنما اتخذتم في ما هذه ثلاثة أوجه أحدها أنها موصولة  
بمعنى الذي والعائد محذوف وهو المفعول الاول وأوثان المفعول ثان والخبر مودة في قراءة من رفع كاسيأتي  
والتقدير ان الذي اتخذتموه أوثان مودة أي ذو مودة أو جعل نفس المودة مبالغة ومحذوف على قراءة من  
نصب مودة أي الذي اتخذتموه أوثان لا أجل المودة لا ينفك أو يكون عليكم لدلالة قوله ثم يوم القيامة يكفر  
بعضكم ببعض والثاني أن تجعل ما كافة وأوثان مفعول به والاتخاذ هنا متعدلوا أحد أو لاثنين والثاني هو من  
دون الله فمن رفع مودة كانت خبر مبتدأ مضمرة أي هي مودة أي ذات مودة أو جعلت نفس المودة مبالغة  
والجمله حينئذ صفة لأوثان أو مستأنفة ومن نصب كان مفعولا له أو باظهار أعني الثالث أن تجعل ما مصدرية  
وحينئذ يجوز أن يقدر مضاف من الاول أي أن سبب اتخاذكم أوثان مودة فيمن رفع مودة ويجوز أن  
لا يقدر بل يجعل نفس الاتحاد هو المودة مبالغة وفي قراءة من نصب يكون الخبر محذوفا على ما مر في الوجه  
الاول وقرأ ابن كثير وأبو عمرو والكسائي برفع مودة غير منونة وجري بينكم ونافع وابن عامر  
وأبو بكر بنصب مودة منونة ونصب بينكم وحمزة وحفص بنصب مودة غير منونة وجري بينكم فالرفع قد  
تقدم والنصب أيضا تقدم فيه وجهان ويجوز وجه ثالث وهو أن يجعل مفعولا ثانيا على المبالغة

بعضكم بعضا) يلعن الاتباع القادة (ومأواكم) مصيركم جميعا (النار ومالك من ناصرين) مانعين منها (فأمن له) صدق إبراهيم (لوط) وهو ابن أخيه هاران (وقال) إبراهيم (انى مهاجر) من قومي (الى ربى) أى الى حيث أمرنى ربى وهجر قومه وهاجر من سواد العراق الى الشام (انه هو العزيز) فى ملكه (الحكيم) فى صنعه (ووهبنا له) بعد اسمعيل (اسحق ويعقوب) بعد (اسحق) (وجعلنا فى ذريته النبوة) فكل الانبياء بعد إبراهيم من ذريته (والكتاب) بمعنى الكتب أى التوراة والانجيل والزبور والفرقان (وآتيناه أجره فى الدنيا) وهو الثناء الحسن فى كل أهل الاديان (وانه فى الآخرة لمن الصالحين) الذين لهم الدرجات العلى (و) اذكر (لوطا) إذ قال لقومه أنتمكم بتحقيق لهمزتين وتسهيل الثانية وأدخل الف بينهما على الوجهين فى الموضعين (لتأتون الفاحشة) أى أدبار الرجال (ماسبقكم بها من أحدهم العالمين) الانس والجن (أنتم لتأتون الرجال وتقطعون السبيل) طريق المارة بفسادكم الفاحشة بمن يمر بكم فترك الناس الممر بكم (وتأتون فى ناديتكم) أى متحدثكم (المنكر) فعل

والإضافة للاساع فى الظرف ومن نصبه فعلى أصله ونقل عن عاصم انه رفع مودة غير منونة ونصب بينكم وخرجت على إضافة مودة للظرف وانما بنى لإضافته الى غير متمكن قراءة لقد تقطع بينكم بالفتح اذا جعلنا بينكم فاعلا اه (قوله توادتم على عبادتها) أى اجتمعتم وتحاببتم على مودتها (قوله يثير القادة) أى يقولون للاتباع لانعرفكم (قوله جميعا) أى القادة والاتباع (قوله مانعين منها) أى يخرجونكم منها كما أخرج إبراهيم اه رازى (قوله صدق إبراهيم) أى صدق بنبوته وان كان مؤمنا قبل ذلك اه شهاب وقال زاده يجب الوقف على لوط لان قوله وقال انى مهاجر مقول إبراهيم فلو وصل لتوم أن الفعل الثانى للوط فيفسد المعنى اه وهذا على قول الجمهور ان الضمير فى قال لإبراهيم وقيل انه للوط أى وقال لوط انى مهاجر الى ربى الخ حكاه القرطبي وعلى هذا فلا يتعين الوقف على لوط بل يصح وصله بما بعده اه ولوط أول من آمن بإبراهيم اه يضاوى (قوله أى الى حيث أمرنى ربى) أى الى مكان أمرنى ربى بالتوجه اليه وانما أول بذلك لان ظاهره يوم الجمعة اه رازى (قوله وهاجر من سواد العراق) أى مع زوجته سارة ابنة عمه ومع لوط ابن أخيه فنزل بحر ان ثم منها الى الشام فنزل فلسطين وتزل لوط بسدوم اه يضاوى وكان عمر إبراهيم إذ ذاك خمسا وسبعين سنة اه قرطبي (قوله ووهبنا له) معطوف على مقدر مأخوذ من لفظ العزيز أى أعزناه ووهبنا له الخ أى ووهبنا له بعد هجرته وكذلك اسمعيل بعد الهجرة أيضا اه (قوله بعد اسمعيل) أى بعدهم باربع عشرة سنة (قوله فى ذريته) أى ذرية إبراهيم (قوله وهو الثناء الحسن الخ) أى يشنون عليه وينذرونه فى آخر كل تشهد وعبرة البيضاوى وآتيناه أجره على هجرته اليها فى الدنيا باعطاء الولد فى غير أوانه والذرية الطيبة واستمرار النبوة فيهم واتناء أهل الملل اليه والثناء والصلاة عليه الى آخر الدهر اه (قوله لمن الصالحين) أى الكاملين فى الصلاح اه (قوله ماسبقكم بها من أحدهم العالمين) استئناف مقرر لفحشها من حيث انها مما شأزت منه الطباع وتحاشت عنه النفوس حتى قدموا عليها لخبث طبيعتها اه يضاوى وهذه الآية دالة على وجوب الحذف فى اللواطة لانها اشتركت مع الزنا فى كونها فاحشة وقد قال الله تعالى ولا تقربوا الزنا انه كان فاحشة وهذا وان كان قياسا إلا أن الجامع مستفاد من الآية اه رازى قيل انهم كانوا يجلسون فى مجالسهم وعند كل رجل منهم قصعة فيها حصى فاذا امر بهم عابرسبيل حذفوه فايهم أصابه كان أولى به وقيل انه كان يأخذ ماعه وينكحه ويفرغه ثلاثة دراهم ولهم قاض بذلك اه بغوى (قوله طريق المارة بفعلكم الفاحشة الخ) عبارة البيضاوى وتقطعون السبيل أى وتعرضون للسبالة بالقتل وأخذ المال أو بالفاحشة حتى انقطعت الطرق أو تقطعون سبيل النسل بالاعراض عن الحرث واثيان ما ليس بحرث اه (قوله فترك الناس الممر) أى الممرور بكم (قوله فعل الفاحشة الخ) عبارة البيضاوى كاجتماع والضراط وحل الازار وغيرها من القبائح مع عدم المبالاة بها وقيل الحذف ورمى البنادق اه وقوله بعضكم بالرفع بدل من الواو فى تأتون اه (قوله الآن قالوا اثنتا الخ) أى قالوا ذلك استهزاء اه خازن أى فساكن جوابا من جهتهم بشىء من الاشياء الا هذه الكلمة الشنيعة أى لم يصدر عنهم فى هذه المرة من مرات مواعظ لوط عليه السلام وقد كان أوعدهم فيها بالعذاب وأما فى سورة الاعراف من قوله تعالى وما كان جواب قومه إلا أن قالوا أخرجوه من قريبتكم

الفاحشة بعضهم ببعض (فما كان جواب قومه إلا أن قالوا اثنتا بعذاب الله ان كنتم من الصادقين) فى استقبح ذلك وان العذاب نازل بفعله (قال رب انصرنى) بتحقيق قولى فى انزال العذاب (على القوم المفسدين) العاصين باتيان الرجل

جاءت رسلنا ابراهيم  
بالبشرى) باسحق ويعقوب  
ببده (قالوا اننا مهلكوا أهل  
هذه القرية) أى قرية لوط  
( ان أهلها كانوا ظالمين )  
كافرين (قال ابراهيم ان  
فيها لوطا قالوا) أى الرسل  
(نحن أعلم عن فيها النجسين)  
بالتخفيف والتشديد (وأهل  
الامر أنه كانت من الغابرين)  
الباقين في العذاب (ولما أن  
جاءت رسلنا لوطا سئ بهم)  
حزن بسببهم ( وضاق بهم  
صدرا لانهم حسان  
الوجوه في صورة أضياف  
فخاف عليهم قومه فأعدوه  
أنهم رسل ربه ) (وقالوا  
لاتخف ولا تحزن انا  
منجوك ) بالتشديد  
والتخفيف ( وأهلك  
الا امرأتك كانت من  
الغابرين ) ونصب أهلك  
عطف على محل الكاف  
(انا منزلون) بالتخفيف  
والتشديد ( على أهل هذه  
القرية رجزا ) عذابا (من  
السماء بما ) بالفعل الذى  
( كانوا يفسقون ) به أى بسبب  
فسقهم ( ولقد تركنا منها  
آية بينة ) ظاهرة هي آثار  
خرايبها ( لقوم يعقلون )  
يتدبرون (و) أرسلنا (الى  
مدن أخام شعيبا فقال يا قوم  
أعبدوا الله

الآية فهو الذى صدر عنهم بعد هذه المرة وهي المرة الاخيرة من مرات المقالات الجارية بينهم وبينه عليه  
السلام وقد مر تحقيقه في سورة الاعراف اه أبو السعود ( قوله فاستجاب الله دعاءه ) أى فارسل  
ملائكة لاهلاكهم وأمرهم أن يبشروا ابراهيم بالذرية الطيبة فجاءوا أولا الى ابراهيم فيقدر هذا كله  
قبل قوله ولما جاءت رسلنا الخ وفي أبى السعود ولما جاءت رسلنا ابراهيم بالبشرى الخ لمادعالوط عليه  
الصلاة والسلام على قومه بقوله رب انصرنى استجاب الله دعاءه وأمر ملائكة باهلاكهم وأرسلهم  
مبشرين وعذرين فبشروا ابراهيم بذرية طيبة لكن البشارة اثر الرحمة والاذنار بالاهلاك أثر الغضب  
ورحمته سبقت غضبه فقدم البشارة على الاذنار ولما كان في الاهلاك اخلاء الارض من العباد قدم على  
ذلك بشارة ابراهيم بانه يملأ الارض من العباد الصالحين اه ( قوله باسحق ويعقوب ) أى وباهلاك قوم  
لوط فبشروه بامر ين اقتصر الشارح هنا على أحدهما وقد قدم بسطه في سورة هود ( قوله أى قرية لوط )  
وهي سدوم ( قوله قال ان فيها لوطا ) أى وهو غير ظالم اه كرخى ( قوله بالتخفيف والتشديد ) قراءتان  
سبعيتان ( قوله كانت من الغابرين ) أى كانت في علم الله وحكمه الا زلى من الغابرين وقوله الباقين في العذاب  
أى المنغمسين فيه الذين لم يخلصوا منه بسبب أن الدال على الشر له نصيب كفاعله كأن الدال على الخير  
كفاعله وهي كانت تدل القوم على أضياف لوط فصارت واحدة منهم بسبب الدلالة اه رازى ( قوله ولما  
أن جاءت ) تقدم نظيرها الا أنه هنا زيدت أن توكيداً وهو مطرداه سمين ( قوله سئ بهم ) عبارة بالبيضاوى  
جاءته المساء والغم بسببهم مخافة أن يقصدهم قومه بسوء انتهت وقوله جاءته المساء اشارة الى أن النائب  
عن الفاعل ضمير المصدر والغم عطف تفسير للساء وقوله بسببهم اشارة الى أن الباء في بهم سببية اه  
شهاب ويحتمل أن نائب الفاعل ضمير يعود الى لوط تأمل ( قوله ذرعا ) تمييز محمول عن الفاعل أى ضاق  
ذرعه بهم وقوله صدر تفسير لحاصل المعنى والافلذرع معناه الطاقة والقوة ففي المصباح وضاق بالامر  
ذرعاً عجز عن احتماله وذرع الانسان طاقته التى يبلغها اه وفي البيضاوى وضاق بهم ذرعاً وضاق بشأنهم  
وتدبير أمرهم ذرعاً أى طاقته كقولهم ضاقت يده ومقابلته رحب ذرعاً بكذا اذا كان مطيقاً له وذلك  
لان طول الذراع ينال ما لا يناله قصير الذراع اه ( قوله رجزا من السماء ) أى عذاباً منها وسمى بذلك لانه  
يقلق المعذب من قولهم ارتجز اذا ارتجس أى اضطرب اه يضاوى وفي الخطيب واختلف في ذلك  
الرجز فقيل حجارة وقيل نار وقيل خسف وعلى هذا يكون المراد أن الامر بالخسف والقضاء به من  
السماء اه ( قوله لقوم يعقلون ) متعلق بتركنا وبآية أو بينة وهو أظهر وفي الخازن لقوم يعقلون أى  
يتدبرون الايات تدبر ذوى العقول قال ابن عباس الآية البينة آثار منازلهم الخربة وقيل هي الحجارة  
التي أهل كواكبها أبقاها الله عز وجل حتى أدركتها أوائل هذه الامة وقيل هي ظهور الماء الاسود على  
وجه الارض اه ( قوله والى مدن ) متعلق بمضمر معطوف على أرسلنا في قصة نوح أى وأرسلنا الى  
مدن شعيبا الخ اه أبو السعود وأضيف هنا اليهم حيث قال أخاهم شعيبا بخلافه في قصة نوح و ابراهيم  
ولوط حيث ذكر قوم مؤخر عنهم معرفاً بالاضافة الى ضمير كل واحد منهم لان الاصل في جميع  
المواضع أن يذكر القوم ثم يذكر رسولهم لان الله لا يبعث رسولا الى غير معين غير أن قوم نوح  
وابراهيم ولوط لم يكن لهم اسم خاص ولا نسبة مخصوصة يعرفون بها فعرّفوا بالاضافة لنبيهم فقيل  
قوم نوح وقوم لوط وقوم ابراهيم وأما قوم شعيب وهو صالح فكان لهم نسب معلوم اشتهروا به  
عند الناس فجرى الكلام على أصله فقال والى مدن أخاهم شعيبا والى عاد أخاهم هوذا اه رازى  
( قوله فقال يا قوم اعبدوا الله ) لم يذكر عن لوط أنه أمر قومه بالعبادة والتوحيد وذكر عن غيره

ويحوز أن يكون يحفظونه  
صفة لمعقبات وان يكون  
حالا ما يتعلق به الظرف

(من أمر الله) أى من الجن والانس فتكون من على باها قيل من بمعنى الباء أى بأمر الله وقيل بمعنى



وارجوا اليوم الآخر) أخشوه هويوم القيامة (ولا تشعوا في الأرض مفسدين) حال مؤكدة لعاملهما من عني بكسر المثلثة أفسد (فكذبوه فأخذتهم الرجفة) (٣٧٦) الزلزلة الشديدة (فأصبحوا في دارم جاثمين) باركين على الركب ميتين (و) أهلكنا

(عادا وثمودا) بالصرف وتركه بمعنى الحى والقبيلة (وقد تبين لكم) أهلاكهم (من مساكنهم) بالحجر والين (وزين لهم الشيطان أعمالهم) من الكفر والمعاصي (فصدم عن السبيل) سبيل الحق (وكانوا مستبصرين) ذوى بصائر (و) أهلكنا (قارون وفرعون وهامان ولقد جاءهم) من قبل (موسى بالبينات) الحجج الظاهرات (فاستكبروا في الأرض وما كانوا سابقين) فائتين عذابنا (فكلا) من المذكورين (أخذنا بذنبيه) ففهم من أرسلنا عليه حاصبا ريحا عاصفة فيها حصاء كقوم لوط (ومنهم من أخذته) (الصيحة) كشمود (ومنهم من خسفناه الأرض) كقارون (ومنهم من أغرقنا) كقوم نوح وفرعون وقومه (وما كان الله ليظلمهم) فيمذهبهم بغير ذنب (ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) بارتكاب الذنب (مثل الذين اتخذوا من دون الله أولياء) أى أصناما يرجون نفعها (كمثل العنكبوت اتخذت بيتا) لنفسها تأوى اليه

ذلك لان لوطا كان في زمن ابراهيم وابراهيم سبقة بذلك حتى اشتهر الامر بالتوحيد عند الخلق وانما ذكر واعنه ما اختص به من النهى عن الفاحشة وأما غيره فجاؤا في زمن غير مشتهر بالتوحيد فأمرؤا به اه رازى (قوله وارجوا اليوم الآخر) أى جزاء اليوم الواقع فيه (قوله من عني الخ) في المصباح عثايمو وعني عني من باني قال وتعب أفسد فهو عاث اه (قوله فكذبوه) فان قيل كيف يكذب شعيب في قوله اعبدوا الله وارجوا اليوم الآخر لا تشعوا مع أنه لا يكذب الأمر ولا الناهى وانما يكذب المخبر لكون الكذب معناه عدم مطابقة الخبر للواقع قلنا ما ذكره من الامر والنهى يتضمن جملا اخبارية فكانه قال الله واحدا فعبدوه والحشر كائن فارجوه والفساد محرم فلا تقر بوه فالكذب يرجع الى الاخبارات الضمنية اه زاده (قوله فأخذتهم الرجفة) فان قيل قال هنا وفي الاعراف فأخذتهم الرجفة وقال في هود فأخذتهم الصيحة والقصة واحدة قلنا يجوز أن يجتمع على اهلاكهم سببان وقيل ان جبريل صاح فترزلات الأرض من صيحته فرجفت قلوبهم والاضافة الى السبب لاتتافى الاضافة الى سبب النسيب اه زاده (قوله وعادا) م قوم هود و ثمود اقوم صالح (قوله أهلاكهم) أشار به الى أن فاعل تبين ضمير ومن لا ابتداء أى من جهة مساكنهم اذا نظرت اليها عند مروركم بها اه قارى وكان أهل مكة يعمرون عليها وقوله من مساكنهم أى منازلهم السكائنة في الحجر والين فالباء في كلام الشارح بمعنى في اه شيخنا (قوله بالحجر) أى حجر ثمود وهو واديين المدينة والشام كاتقدم اه شيخنا (قوله وزين لهم الشيطان أعمالهم) هذا بيان لسبب ماجرى عليهم فاعمالهم عبادتهم غير الله وصدم عن السبيل أى عن عبادتهم الله وكانوا مستبصرين بواسطة الرسل لم يكن لهم في ذلك عذر لان الرسل أوضحوا السبيل اه رازى (قوله وكانوا مستبصرين) أى بواسطة الرسل التي أرسلت اليهم وقوله ذوى بصائر أى عقلاء متمكنين من النظر لكسهم لم يفعلوا وفي البيضاء وكانوا مستبصرين أى متمكنين من النظر والاستبصار ولكنهم لم يفعلوا أو متبينين أن العذاب لاحق بهم باخبار الرسل لهم ولكنهم لجوا حتى هلكوا اه وفي الكرخى قوله ذوى بصائر أى معدودين بين الناس من البصراء العقلاء يقال فلان مستبصر اذا كان عاقلا ليبيح صحيح النظر والمراد في أمور الدنيا اه (قوله وقارون) معطوف على عادا وقدمه على فرعون لشرف نسبه بقربا من موسى لكونه ابن عمه اه (قوله وهامان) هو وزير فرعون (فاستكبروا) أى عن عبادة الله (قوله فائتين عذابنا) أى فارين منه (قوله بذنبيه) أى بسبب ذنبه (قوله عاصفة) أى شديدة وفي المختار عصفت الريح اشتدت وبابه ضرب وجلس اه (قوله أى أصناما يرجون نفعها) شبه حال من اتخذ الأصنام أولياء وعبدوها واعتمد عليها راجيا نفعها وشفاعتها بحال العنكبوت التي اتخذت بيتا لا يغنى عنها في حر ولا برد ولا مطر ولا أذى اه زاده والعنكبوت معروف ونونه أصلية والواو والتاء مزيدتان بدليل قولهم في الجمع عنا كيب وفي التصغير عن كيب ويذكر ويؤث وهذا مطرد في أسماء الاجناس اه سمين وفي البيضاء والتاء فيه والعنكبوت يقع على الواحد والجمع والمذكر والمؤنث والغالب في استعماله التأنيث والتاء فيه كتاء طاعوت ويجمع على عنا كيب وعنا كب وعكاب وعكبة وأعكاب اه (قوله وان أوهن البيوت) جملة حالية اه (قوله لو كانوا يعلمون ذلك) أى المثل أى أن مثلهم كمثل العنكبوت اه وجواب لو محذوف قدره بقوله ما عبدوها وقوله ان الله الخ تعليل لما قبله اه شيخنا (قوله

(وان أوهن) أضعف (البيوت) لبيت العنكبوت لا يدفع عنها حرا ولا بردا كذلك الأصنام لا تنفع عابديها (لو كانوا يعلمون) ذلك ما عبدوها (ان الله يعلم

( ما بمعنى الذى ( يدعون )  
يعبدون بالياء والتاء ( من  
دونه ) غيره من شىء ( وهو  
العزير ) فى ملكه ( الحكيم )  
فى صنعه ( وتلك الامثال )  
فى القرآن ( نضربها ) نجعلها  
( للناس وما يعقلها ) اى  
يفهمها ( الا العالمون )  
المتدبرون ( خلق الله  
السموات والارض بالحق )  
أى محققا ( ان فى ذلك لآية )  
دلالة على قدرته تعالى  
( للمؤمنين ) خصوا بالذكور  
لانهم المستفون به فى الايمان  
بخلاف الكافرين ( أتبل  
ما وحي اليك من الكتاب )  
القرآن وأقم الصلاة ( ان  
الصلاة تنهى عن الفحشاء  
والمنكر ) شرعاى من شأنها  
ذلك مادام المرء

عن ( واذا أراد ) العامل فى  
اذا ما دل عليه الجواب اى لم  
يزدأ ووقع ( من وال ) يقرأ  
بالامالة من أجل الكسرة  
ولامانع هنا ( السحاب  
الثقال ) قد ذكر فى الاعراف  
قوله تعالى ( خوفا وطمعا )  
مفعول من أجله \* قوله تعالى  
( ويسبح الرعد بحمده )  
قيل هو ملك فعلى هذا قد  
سمى بالمصدر وقيل الرعد  
صوته والتقدير على هذا  
ذو الرعد أو الرعد و بحمده  
قد ذكر فى البقرة فى قصة  
آدم صلى الله عليه وسلم  
( المحال ) فعال من المحل  
وهو القوة يقال محل به اذا  
غلبه وفيه لغة أخرى فتح  
الميم قوله تعالى ( والذين  
يدعون من دونه ) فيه قولان أحدهما

بمعنى الذى ) أى منصوبة يعلم أى يعلم الذين يدعونهم ويعلم أحوالهم وهذا أظهر الاوجه فيها والثانى  
أنها استفامية على جهة التوبيخ فتكون هى وما عمل فيها معترضين قوله يعلم وبين قوله وهو العزيز الحكيم  
كأنه قيل أى شىء يدعون من دونه والثالث أنها نافية ومن مزيدة فى المفعول به كأنه قيل ما يدعون من  
دونه ما يستحق أن يطلق عليه شىء اه كرخى ( قوله من دونه غيره ) أى من انس وجن ومن شىء  
بيان لما ( قوله أى يفهمها ) أى يفهم صحتها وحسنها وقال وفائدتها اه ( قوله نضربها للناس )  
يحوز أن يكون خبر تلك والامثال نعت أو بدل أو عطف بيان وأن يكون الامثال خبرا ونضربها حال  
وأن يكون خبرا ثانيا اه سمين ( قوله خلق الله السموات والارض الخ ) هذا شروع فى تسليية المؤمنين  
بعد ان أسرار الخلق جميعا بالايمان فلم يأت الكفار بما أمرهم به من الايمان وحصل اليأس منه أى فان لم  
يؤمنوا فلا يضر ذلك فى يقينكم وايمانكم اه رازى ( قوله أى محققا ) أى غير قاصد به باطلا فان المقصود  
بالذات من خلقها افاضة الخير والدلالة على ذاته وصفاته كما أشار له بقوله ان فى ذلك لآية للمؤمنين اه  
بيضاوى قال الشهاب والباء فى الحق للملابسة والجار والمجرور حال اه ( قوله خصوا بالذكور الخ )  
جواب ما قيل كيف خص الآية فى خلق السموات والارض بالمؤمنين مع ان فى خلقها آية لكل عاقل كما  
قال تعالى ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله وقال تعالى ان فى خلق السموات  
والارض واختلاف الليل والنهار الى قوله يعقلون اه كرخى ( قوله أتبل ما وحي اليك من الكتاب )  
أى تقر بالى الله تعالى بقراءته وتذكر المافى تضعيفه من المعانى وتذكر للناس وحملهم على العمل بما  
فيه من الاحكام ومحاسن الآداب ومكارم الاخلاق وأقم الصلاة أى داوم على اقامتها وحيث كانت الصلاة  
منتظمة للصلوات المكتوبة المؤداة بالجماعة وكان أمره عليه السلام باقامتها متضمنا لامر الامتثال بها علل  
بقوله تعالى ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر كأنه قيل وصل بهم ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر  
الخ ومعنى نهىها عنها انها سبب لانتهاء عنها لانها مناجاة لله تعالى فلا بد أن تكون مع اقبال تام على طاعته  
واعراض كلى عن معاصيه قال ابن مسعود وابن عباس رضى الله عنهم فى الصلاة منتهى ومن دجر عن معاصى  
الله تعالى فمن لم تأمره صلاته بالمعروف ولم تنهه عن المنكر لم يزد بصلاته من الله تعالى الا بعدا وقال الحسن  
وقتادة من لم تنهه صلاته عن الفحشاء والمنكر فصلاته وبال عليه اه أبو السعود وقوله مادام المرء فيها  
التقييد بهذا أحد قولين والقول الآخر انها تنهى عنها مطلقا أى فى سائر الاوقات فقد روى أنس رضى  
الله عنه ان فتى من الانصار كان يصلى مع رسول الله ﷺ ثم لا يدع شيئا من الفواحش الا ارتكبه فوصف  
للنبي ﷺ حاله فقال ان صلاته ستنهه فلم يلبث ان تاب وحسن حاله اه أبو السعود وبيان ذلك  
ان الصلاة تشغل جميع بدن المصلى فاذا دخل المصلى فى محرابه خشع وأخبت لربه وتذكر انه واقف بين  
يدين مولاه وانه مطلع عليه وانه يراه فصلحت لذلك نفسه وتذلت وخامرها ارتقاب الله تعالى وظهرت  
على جوارحه هيئته ولو بعد خروجه منها ولم يكديف بتر عن ذلك حتى تظله صلاة أخرى يرجع بها الى افضل  
حاله فهذا معنى هذه الآية لان صلاة المؤمن هكذا ينبغي أن تكون قلت لاسيما وان أشعر نفسه ان عذار بما  
يكون آخر عمله فهو أبلغ فى المقصود وأتم فى المراد فان الموت ليس له سن محدود ولا زمن مخصوص ولا  
مرض معلوم وهذا مما لا خلاف فيه روى عن بعض السلف انه كان اذا قام الى الصلاة ارتعد  
واصفرونه فكلم فى ذلك فقال انى واقف بين يدي الله تعالى وحقلى هذا مع ملوك الدنيا  
فكيف مع ملك الملوك فهذه صلاة تنهى ولا بد عن الفحشاء والمنكر ومن صلاته قاصرة على

فيها) ولذكر الله أكبر) من غيره من الطاعات (والله يعلم ما تصنعون) فيجازيكم به (ولا تجادلوا أهل الكتاب الا بالتي) أي المجادلة التي (هي أحسن) كالدعاء الى الله بآياته والتنبية

هو كناية عن الاصنام أي والاصنام الذين يدعون المشركين الى عبادتهم (لا يستجيبون لهم بشيء) وجمعهم جمع من يعقل على اعتقادهم فيها والثاني انهم المشركون والتقدير والمشركون الذين يدعون الاصنام من دون الله لا يستجيبون لهم أي لا يجيبونهم أي ان الاصنام لا تجيبهم بشيء (الا كباسط كفيه) التقدير الاستجابة كاستجابة باسط كفيه والمصدر في هذا التقدير مضاف الى المفعول كقوله تعالى لا يسألم الانسان من دعاء الخير وفاعل هذا المصدر مضموم وهو ضمير الماء أي لا يجيبونهم الا كما يجيب الماء باسط كفيه اليه والاجابة هنا كناية عن الانقياد وأما قوله تعالى (ليبلغن فاه) فاللام متعلقة بباسط والفاعل ضمير الماء أي ليبلغن الماء فاه (وما هو) أي الماء ولا يجوز ان يكون ضمير الباسط على ان يكون فاعل بالغ مضمرا لان اسم الفاعل اذا جرى على غير من هو لزم ابراز الفاعل فكان يجب على هذا ان يقول وما هو بالغ الماء فان جعلت الماء في بالغه ضمير الماء جاز أن يكون

الاجزاء أي اسقاط الطلب عن المكلف ولا خشوع فيها ولا تذكر ولا فضائل كصلواتنا فقلت تنزل صاحبها من منزلته حيث كان فان كان مرتكباً للمعاصي قد بعد من الله بسببها فقلت الصلاة تركه يتبادى على بعده وعلى هذا يتخرج الحديث المروي عن ابن مسعود من لم تتمه صلاته عن الفحشاء والمنكر لم ترد من الله الا بعدا وليس معناه ان نفس صلاة المعاصي تبعده من الله حتى كأنها معصية بل معناه أنها لا تؤثر في تقريبه من الله بل تركه في حاله ومعاصيه من الفحشاء والمنكر فلم ترد الصلاة الا تقرير ذلك البعد الذي كان بسبيله فكانها بعدته حيث لم تنكف بعده عن الله وقيل لابن مسعود ان فلانا كثير الصلاة فقال انها لا تنفع الامن أطاعها اه قرطبي (قوله ولد كرا لله) أي بسائر أنواعه من تحميد وتهليل وتسبيح وغير ذلك وعبرة الحازن ولد كرا لله أكبر أي انه أفضل الطاعات عن أبي الدرداء قال قال رسول الله ﷺ ألا نبشكم بخير أعمالكم وأزكاها عند مليككم وأرفعها في درجاتكم وخير لكم من اعطاء الذهب والورق وخير لكم من أن تلقوا عدوكم فتضربوا أعناقهم ويضربوا أعناقكم قالوا بلى يا رسول الله قال ذكر الله أخرجه الترمذي وله عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ سئل أي العباد أفضل درجة عند الله يوم القيامة قال الذي ذكر الله كثيرا قالوا يا رسول الله ومن الغازی في سبيل الله فقال لو ضرب بسيفه الكفار والمشركين حتى ينكسروا ويختضب دمال كان الذي ذكر الله كثيرا أفضل منه درجة اه وقوله أكبر أي أفضل وقوله من غيره من الطاعات أي التي ليس فيها ذكر الله وقد نقل القرطبي هذا التقييد عن ابن زيد وقادة وقيل معنى أكبر انه أشد تأثيرا في الزجر والنهي عن الفحشاء والمنكر من الصلاة اذا دام عليه العبد قال ابن عطية وعندي أن المعنى ولد كرا لله أكبر على الإطلاق أي هو الذي ينهي عن الفحشاء والمنكر فالجزء الذي منه في الصلاة بفعل ذلك وكذلك يفعل في غير الصلاة لان الانتهاء لا يكون الا على ذكر الله مراقباله اه والذي كرا النافع هو الذي يكون مع العلم واقبال القلب وتفرغه مما سوى الله تعالى وأماما لا يتجاوز اللسان في رتبة أخرى اه قرطبي وقيل المراد بالذكور نفس الصلاة وعبرة أبي السعد ولد كرا لله أكبر أي للصلاة أكبر من سائر الطاعات وانما عبر عنها بما في قوله تعالى فاسعوا الى ذكر الله لا ليدان بان ما فيها من ذكر الله تعالى هو العمدية كونها مفضلة على الحسنات ناهية عن السيئات اه (قوله يعلم ما تصنعون) أي من الذكر ومن سائر الطاعات فيجازيكم به أحسن المجازاة اه يضاوي (قوله ولا تجادلوا أهل الكتاب) شروع في بيان ارشاد أهل الكتاب بعد بيان ارشاد أهل الشرك اه شيخنا واختلف العلماء في قوله ولا تجادلوا أهل الكتاب فقال مجاهد في محكة فيجوز مجادلة أهل الكتاب بالتي هي أحسن على معنى الدعاء لهم الى الله عز وجل والتنبية على حججه وآياته رجاء اجابتهم الى الايمان لا على طريق الاغلاظ والمخاشنة وقوله على هذا الا الذين ظلموا منهم معناه الا الذين ظلموكم والافكلهم ظلمة على الإطلاق وقيل المعنى لا تجادلوا من آمن بمحمد ﷺ من أهل الكتاب المؤمنين كعبد الله بن سلام ومن آمن معه الا بالتي هي أحسن أي في الموافقة فيما حدثوكم به من أخبار أوائلهم وغير ذلك وقوله على هذا التأويل الا الذين ظلموا يريد من بقى على كفرهم منهم كمن كفر وغدر من قريظة والنضير وغيره الآية على هذا أيضا محكة وقيل هذه الآية منسوخة بآية القتال أي قوله تعالى قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله قال قتادة الا الذين ظلموا أي جعلوا الله ولدا وقالوا يد الله مغلولة وان الله فقير فهو لاء كالمشركين في سقوط الجزية وقال النحاس وغيره من قال هي منسوخة احتج بان الآية مكية ولم يكن في ذلك الوقت قتال مفروض ولا طلب

ظلموا منهم) بان حاربوا  
وأبوا أن يقرروا بالجزية  
فجادلهم بالسيف حتى  
يسلموا أو يعطوا الجزية  
(وقولوا) لمن قبل الاقرار  
بالجزية اذا أخبروكم بشيء  
مما في كتبهم (أما بالذي  
أنزل الينا وأنزل اليكم)  
ولا تصدقوهم ولا تكذبوهم  
في ذلك (والهنا والمهكم  
واحد ونحن له مسلمون)  
مطيعون (وكذلك أنزلنا  
اليك الكتاب) القرآن  
كما أنزلنا اليهم التوراة  
وغيرها (فالذين آتيناهم  
الكتاب) التوراة كعبد  
الله بن سلام وغيره (يؤمنون  
به) بالقرآن (ومن هؤلاء)  
أى أهل مكة (من يؤمن  
به وما يحجد بآياتنا)  
بعد ظهورها (الا الكافرون)  
أى اليهود وظهر لهم ان  
القرآن حق والجاتى به  
حق وجحدوا ذلك (وما  
كنت تتلوا من قبله) أى  
القرآن (من كتاب ولا  
تخطه يمينك اذا) أى  
لو كنت قارئاً كاتباً (لارتاب)  
شك (المبطلون) اليهود  
فيك وقالوا الذى فى التوراة  
انه أمي لا يقرأ ولا يكتب  
(بل هو) أى القرآن الذى  
جئت به (آيات بينات فى  
صُدور الذين أوتوا العلم)  
أى المؤمنين

فى كباسط ان جعلتها حرفا  
كان منها ضمير يعود على  
الموصوف المحذوف وان  
جعلتها اسما لم يكن فيها

جزية ولا غير ذلك وقول مجاهد حسن لان احكام الله عز وجل لا يقال فيها انها منسوخة الانجبر يقطع  
المعذر أو حجة من معقول واختار هذا القول ابن العربي قال مجاهد وسعيد بن جبير وقوله الا الذين ظلموا منهم  
معناه الا الذين نصبوا للمؤمنين الحرب فجادلهم بالسيف حتى يسلموا أو يعطوا الجزية اه قرطبي (قوله  
الا الذين ظلموا منهم) استثناء متصل وفيه معنيان أحدهما الا الظلمة قلاتجادلهم ألينة بل جادلهم  
بالسيف والثاني جادلهم بغير التي هي أحسن أى اغلظوا لهم كما اغلظوا عليكم وقرأ ابن عباس الأحراف  
تنبيه أى فجادلهم اه سمين (قوله بان حاربوا الخ) أشار به الى أن المراد بالظلم هنا الامتناع عن قبول  
عقد الجزية أو نقض العقد بعد قبوله والمراد الامتناع عما يلزمهم شرعا فلا يرد كيف قال الا الذين  
ظلموا مع أن أهل الكتاب ظالمون لانهم كافرون قال تعالى والكافرون هم الظالمون اه كرخي  
وفى أبى السعود الا الذين ظلموا منهم بالا فراط فى الاعتداء والعناد أو باثبات الولد وقولهم يد الله  
مغلولة ونحو ذلك فانه حينئذ يجب المدافعة بما يليق بمجاهم اه (قوله أو يعطوا الجزية) أى يلتزموها  
(قوله ووقولوا آمنا الخ) هذا تبين لمجادلتهم بالتي هي أحسن روى أبو هريرة قال كان أهل الكتاب  
يقرؤون التوراة بالعبرانية ويفسرونها بالعربية لأهل الاسلام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم ووقولوا آمنا بالذي أنزل الينا وأنزل اليكم الآية اه كرخي  
وعلى النبي صلى الله عليه وسلم لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم ووقولوا آمنا بالله وبكتبه وبرسوله  
فان قالوا باطلا لم تصدقوهم وان قالوا حقا لم تكذبوهم اه يضاوى وروى عبد الله بن مسعود أن النبي  
صلى الله عليه وسلم قال لا تسألوا أهل الكتاب عن شيء فانهم لن يهدوكم وقد ضلوا فاما أن يكذبوا بحق  
واما أن يصدقوا باطلا اه قرطبي (قوله فى ذلك) أى فى أخباركم به (قوله كعبد الله بن سلام وغيره)  
فيه أن اسلامهم انما كان بالمدينة والسورة مكية ويحاج بان هذا من قبيل الاخبار بالغيب فاخبره تعالى  
بما لهم قبل وقوعه اه من الكرخي (قوله وما يحجد بآياتنا الخ) الحجد انكار الشيء بعدم معرفته  
ولهذا قال الشارح بعد ظهورها اه وعبر عن الكتاب بالآيات للتنبيه على ظهور دلالتها على معانيها وعلى  
كونها من عند الله تعالى وأضيفت الى نون العظمة لمزيد تفخيمها وغاية التشنيع على من يحجد بها اه  
أبو السعود (قوله أى اليهود) ومثلهم النصارى فلا وجه للتخصيص بل كان الصواب أن يقول  
كاليهود والمعنى الا المتوغلون فى الكفر اه قارى وفى أبى السعود الا الكافرون أى المتوغلون فى  
الكفر المصممون عليه فان ذلك يصدم عن التأمل فيما يؤديهم الى معرفته حقيقتها اه (قوله وما كنت  
تتلوا الخ) شروع فى الدليل على كون القرآن معجزا قال ابن حجر فى تخريج أحاديث الرافعى قال البغوى  
فى التهذيب هل كان النبي صلى الله عليه وسلم يحسن الخط ولا يكتب ويحسن الشعر ولا يقوله أولا  
والاصح أنه كان لا يحسنهما ولكن كان يميز بين جيد الشعر ورديئة اه شهاب (قوله من كتاب)  
مفعول تتلو ومن زائدة ومن قبله حال من كتاب أو متعلق بنفس تتلو اه سمين (قوله أى لو كنت  
قارئاً) راجع لقوله تتلو وقوله كاتباً راجع لقوله ولا تخطه يمينك فهو لف ونشر مرتب (قوله  
وقالوا الذى فى التوراة الخ) فعلى هذا يكون ابطالهم موافقا للواقع وعلى هذا فليس المراد أنهم  
مبطلون فى الذهاب الى هذا الاحتمال على تقدير كونه قارئاً كاتباً بل المراد أنهم مبطلون فى  
الارتباب فى كون القرآن وحيا الهيا مع كثرة وجوه الاعجاز سوى كون الموحى اليه أميا اه  
زاده (قوله بل هو آيات بينات) اضراب عن ارتبابهم أى ليس القرآن مما يرتاب فيه لكونه  
فى الصدور وكونه محفوظا بخلاف غيره من الكتب فانه لا يقرأ الا فى المصاحف ولذا جاء فى وصف

ضمير قوله تعالى (طوعا وكرها) مفعول له أوفى موضع الحال (وظالمهم) معطوف على من و(بالغنى) ظرف ليسجد قوله تعالى

يحفظونه (وما يحدد بآياتنا الا الظالمون) (٣٨٠) أى اليهود وجعندوها بعد ظهورها لهم (وقالوا) أى كفار مكة

هذه الامة صدورهم أناجيلهم اه شباب وهو جمع انجيل والمعنى أنهم يقرؤن كتاب الله عز وجل عن ظهر قلب وهو مثبت محفوظ فى صدورهم كما كان كتاب النصارى مثبتا فى أناجيلهم أى كتبهم اه زاده (قوله يحفظونه) أى عن ظهر قلب بخلاف الكتاب السابقة فلذلك لا يقدرّون على تحريفه ولا تغييره والمراد أنهم يحفظونه تلقيا منك وبعض وأنت تلقيته عن جبريل عن اللوح المحفوظ فلم تأخذه من كتاب بطريق تلقية منه اه (قوله وما يحدد بآياتنا) أى كتابنا أى القرآن (قوله أى اليهود) فيه ما تقدم اه (قوله آية من ربه) قرأ الاخوان وابن كثير وأبو بكر آية بالافراد لان غالب ما جاء فى القرآن كذلك والباقيون آيات بالجمع لان بعده قل انما الآيات بالجمع اجماعا والرسم محتمل له اه سمين (قوله ينزلها كيف يشاء) أى من غير دخل لاحد فى ذلك قطعا اه أبو السعود (قوله أولم يكفهم) كلام مستأنف وارد من جهته تعالى ردا على اقتراحهم وبياننا لبطلانه والهمزة للانكار والنفي والواو للعطف على مقدر يقتضيه المقام أى أقصر محمد ولم يكفهم آية مغنية عن سائر الآيات اه أبو السعود وفى القرطبي أولم يكفهم أنا أنزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم هذا جواب لقولهم لولا أنزل عليه آيات من ربه أى أولم يكف المشرّكين من الآيات هذا الكتاب المجزئ الذى قد تحداهم بان يأتوا بمثله أو سورة منه فحجزوا ولو أتيتهم بآيات موسى وعيسى لقالوا سحر ونحن لانعرف السحر والكلام سقدور لهم ومع ذلك يحجزوا عن المعارضة اه (قوله أنا أنزلنا عليك الكتاب) فى محل رفع فاعل يكف (قوله فهو آية مستمرة) أى باقية على عمر الدهور والسنين بخلاف ناقة صالح وغيرها وأخذ الاستمرار من المضارع فى قوله يتلى عليهم اه شيخنا (قوله لولا أجل مسمى له) أى للعذاب (قوله وليأتينهم بغتة) كوقعة بدر فانها أتتهم بغتة وهم لا يشعرون على ما يشهد له كتب السير وقوله وهم لا يشعرون محتمل وجهين أحدهما تأكيد معنى قوله بغتة كما يقول القائل آتيت على غفلة منه بحيث لم يدرك قوله بحيث لم يدرك أ كد معنى الغفلة والثانى أنه يفيد فائدة مستقلة وهى أن العذاب يأتهم بغتة وهم لا يشعرون هذا الامر ويظنون أن العذاب لا يأتهم أصلا اه كرخى (قوله يستجلبونك بالعذاب فى الدنيا) ذكر هذا للتعجب لان من توعد بما رفيه ضرر يسير كالطمة أو لكمة قد يورى من نفسه الجلد ويقول باسم الله هات وأمان وعد باغراق أو احراق ويقطع بان المتوعد قادر لا يخلف الميعاد فلا يحظر بباله أن يقول هات ما توعدتني به فقال ههنا يستجلبونك أولا اخبارا عنهم وثانيا تعجبا منهم اه كرخى (قوله لمحيطه بالكافرين) أى ستحيط بهم فبعد عن الاستقبال بالحال للدلالة على التحقيق والمبالغة أو يراد بجهم أسبابها الموصلة اليها فلا تأويل فى قوله محيطه اه كرخى (قوله يوم يغشاهم العذاب) ظرف لقوله محيطه اه سمين (قوله من فوقهم ومن تحت أرجلهم) فان قيل لم خص الجانبين ولم يذكر اليمين ولا الشمال ولا الخلف ولا الامام فالجواب أن المقصود ذكر ما تتميز به نار جهنم عن نار الدنيا ونار الدنيا تحيط بالجوانب الاربع فان من دخلها تكون الشعلة قدامه وخلفه ويمينه وشماله وأما النار من فوق فلا تنزل وانما تصعد من أسفل فى العادة وتحت الاقدام لاتبقي الشعلة التى تحت القدم بل تطفأ ونار جهنم تنزل من فوق ولا تطفأ بالدوس عليها بوضع القدم اه رازى (قوله ونقول) معطوف على يغشاهم وقوله فيه أى فى ذلك اليوم اه (قوله فايأى فاعبدون) ايأى منصوب بفعل مضمر أى فاعبدوا ايأى فاعبدون فاستغنى باحد الفعلين عن الثانى والفاء فى قوله فايأى بمعنى الشرط أى ان

(لولا) هلا (انزل عليه) أى محمد (آية من ربه) وفى قراءة آيات كناية صالح وعصا موسى ومائدة عيسى (قل) لهم (انما الآيات عند الله) ينزلها كيف يشاء (وانما انا نذير مدين) مظهر انذارى بالنار أهل المعصية (أو لم يكفهم) فيما طلبوا (انا أنزلنا عليك الكتاب) القرآن (يتلى عليهم) فهو آية مستمرة لان قضاءها بخلاف ما ذكر من الآيات (ان فى ذلك) الكتاب (لرحمة وذكرى) عظة (لقوم يؤمنون قل كفى بالله بينى وبينكم شهيدا) بصدق (يعلم ما فى السموات والارض) ومنه حالى وحالك (والذين آمنوا بالباطل) وهو ما يعبدون دون الله (وكفروا بالله) منكم (أولئك هم الخاسرون) فى صفتهم حيث اشتروا الكفر بالايمان (ويستجلبونك بالعذاب ولولا أجل مسمى) له (لجاءهم العذاب) عاجلا (وليأتينهم بغتة وهم لا يشعرون) بوقت آتيانه (يستجلبونك بالعذاب) فى الدنيا (وان جهنم لمحيطه بالكافرين) يوم يغشاهم العذاب من فوقهم ومن تحت أرجلهم ونقول) فيه بالنون أى تأمر بالقول وبالياء أى يقول الموكل

(بالعذاب ذو قوما كنتم تعملون) أى جزاءه فلا تفوتونا (يا عبادى الذين آمنوا ان أرضى واسعة فايأى فاعبدون) فى أى أرض تيسرت فيها العبادة بان تهجروا اليها من أرض لم تيسر فيها نزل فى ضعفاء مسلمى مكة ضاق

كانوا في ضيق من أظهار

الاسلام بها (كل نفس ذائقة الموت ثم اليانترجعون) بالتاء والياء بعد البعث (والذين آمنوا وعملوا الصالحات لننبوأنهم) نزلهم وفي قراءة بالمثلثة بعد النون من الثواء الاقامة وتعديته الى غرف بحذف في (من الجنة غر فاجرى من تحتها الانهار خالدين) مقدرين الخلود (فيها نعم أجر العالمين) هذا الاجرم (الذين صبروا) أى على أذى المشركين والهجرة لاظهار الدين (وعلى ربهم يتوكلون) فيرزقهم من حيث لا يحتسبون (وكأين) كم (من دابة لا تحمل رزقها) لضعفها (الله يرزقها واياكم) أيها المهاجرون وان لم يكن معكم زاد ولا نفقة (وهو السميع) لا قواسم (العليم) بضائر كم (ولئن) لام قسم (سألتم) أى الكفار (من خلق السموات والارض وسخر الشمس والقمر ليقولن الله فاني

(أم هل يستوى) يقرأ بالياء والتاء وقد سبقت نظائره قوله تعالى (أودية) هو جمع واد وجمع فاعل على أفلة شاذ ولم نسمعه في غير هذا الحرف ووجهه أن فاعلا قد جاء بمعنى فاعيل وكما جاء فاعيل وافعلة كجريب وأجربة كذلك فاعل (بقدرها) صفة لاودية (وما يوقدون) بالياء والتاء (يوقدون) (زبد) مبتدأ و (مثله)

ضاق بكم موضع فايأى فاعبدوا لان أرضى واسعة اه قرطبي (قوله كانوا في ضيق من اظهار الاسلام) أى وأما اليوم فانا بحمد الله لم نجد أعون على قهر النفس وأجمع للقلب وأحث على القناعة وأطرده للشيطان وأبعد من الفتن وأظهر لامر الدين من مكة حرسها الله اه قارى (قوله كل نفس ذائقة الموت) لما أمر الله المؤمنين بالمهاجرة صعب عليهم ترك الاوطان ومفارقة الاخوان فخوفهم بالموت لتتوهم عليهم الهجرة أى كل أحد ميت فلا تقيموا بدار الشرك خوفا من الموت فان كل نفس ذائقة الموت فالاولى أن يكون ذلك في سبيل الله فيجازيكم عليه فلا تخافوا من بعد الوطن ثم ذكر ثواب المهاجرة فقال والذين آمنوا وعملوا الصالحات الخ اه زاده (قوله ذائقة الموت) أى مزارته ومشاقه (قوله والذين آمنوا وعملوا الصالحات الخ) بين ما يكون للمؤمنين وقت الرجوع اليه كما بين قبل ما يكون للكافرين بقوله وان جهنم محيط بالكاشرين فيبين أن للمؤمنين الجنة في مقابلة أن للكافرين النيران وبين أن فيها غر فاجرى من تحتها الانهار في مقابلة أن تحت الكافرين النار وبين أن ذلك أجر عملهم بقوله نعم أجر العالمين في مقابلة ما تقدم للكفار بقوله وذوقوا ما كنتم تعملون ولم يذكروا فوق المؤمنين لان المؤمنين في أعلى عِلين فلم يذكروا فوقهم شيأ إشارة الى علوم مرتبتهم وارتفاع منزلتهم ولم يحمل الماء من تحت أقدامهم بل من تحت غرفهم لان الماء يكون ملتذبه في أى جهة كان وعلى أى بعد كان اذا كان تحت الغرفة اه رازى (قوله وفي قراءة بالمثلثة) أى الساكنة بعد النون وياء مفتوحة بعد الواو المكسورة المخففة من الثواء وهو الاقامة وغر فاعلى هذه القراءة مفعول به يتضمن ثوى معنى نزل فيتعدى لاثنتين بسبب التضمن لان ثوى قاصر وأكسبته الهمزة التعدي لواحدا ما على تشبيه الظرف المختص بهمهم واما على اسقاط الخافض اتساعا أى في غرف واما على القراءة الاولى بالياء الموحدة فغرف مفعول ثان لان بوا يتعدى لاثنتين قال تعالى تبوء المؤمنون مقاعد القتال ويتعدى تارة باللام كما قال تعالى واذبوا أنا لبراهيم مكان البيت وقوله تجرى من تحتها الانهار صفة لغر فاه سمين وقول الشارح وتعديته الى غرف الخ يعنى على القراءة الثانية وهذا الحذف ليس بلازم لان ثوى يتعدى بنفسه وبالحر في المختار ثوى بالمكان ثوى بالكسر ثواء وثوى أيضا بوزن مضى أى أقام به ويقال ثوى البصرة وثوى بالبصرة وأثوى بالمكان لغة في ثوى وأثوى غيره يتعدى ويلزم وثوى غيره أيضا ثوى اه (قوله خالدين فيها) أى الغرف (قوله الذين صبروا) صفة للعالمين أو منصوب على المدح أو خبر لمبتدأ محذوف كما أشار اليه الشارح اه (قوله لاظهار الدين) متعلق بالمهجرة (قوله وكأين من دابة) هذا شروع في بيان ما يعين على التوكل اه رازى وفي الخازن وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم قال للمؤمنين الذين كانوا بمكة وقد أذام المشركون هاجروا الى المدينة فقالوا كيف نخرج الى المدينة وليس لنا بهادر ولا مال فمن يطعمنا بها ويسقينا فنزل الله تعالى وكأين من دابة أى ذات حاجة الى غذاء لا تحمل رزقها أى لا ترفع رزقها معها الضعفاء ولا تدخر شيأ لغد مثل البهائم والطير قال سفيان بن عيينة ليس شيء من الخلق نجأ الا الانسان والفأرة والتملة اه وكأين مبتدأ وقوله لا تحمل صفة لها والله يرزقها خبره ومن دابة تمييز لكأين اه سمين (قوله الله يرزقها واياكم) سوي بين الحريص والمتوكل في الرزق وبين الراغب والقانع وبين الجلد والعاجز يعنى ان الجلد لا يتصور انه مرزوق بجلده ولا يتصور العاجز انه ممنوع من الرزق بجمزه اه قرطبي (قوله السميع لا قواسم) مفعول القول محذوف أى قولكم نخشى الفقر (قوله ولئن سألتم من خلق السموات والارض) أتى بشئتين أحدهما يتعلق بالذوات وهو خلق السموات والارض والثانى يتعلق بالصفات وهو تسخير الشمس والقمر اه شيخنا (قوله فاني و (عليه في النار) متعلق بيوقدون و (ابتغاء) مفعول له (او متاع) معطوف على حلية و (زبد) مبتدأ و (مثله)

يؤفكون) يصرفون عن  
توحيدهم بعد اقرارهم بذلك  
(الله يبسط الرزق) يوسعه  
(لمن يشاء من عباده) امتحانا  
(و يقدر) يضيق (له) بعد  
البسط أى لمن يشاء ابتلاء  
(ان الله بكل شئ عليم)  
ومنه محل البسط والتضييق  
(ولئن) لام قسم (سألتهم  
من نزل من السماء ماء فاحيا  
به الارض من بعد موتها  
ليقولن الله) فكيف يشركون  
به (قل لهم) (الحمد لله) على  
ثبوت الحجة عليكم (بل  
أكثرهم لا يعقلون) تناقضهم  
في ذلك (وما هذه الحياة  
الدنيا الا لهو ولعب) وأما  
القرب فن أمور الآخرة  
لظهور ثمرتها فيها (وان الدار  
الآخرة لهى الحيوان) بمعنى  
الحياة (لو كانوا يعلمون)  
ذلك ما آثروا الدنيا عليها  
(فاذا ركبوا فى الفلك دعوا  
الله مخلصين له الدين) أى  
الدعاء أى لا يدعون معه  
غيره لانهم فى شدة لا يكشفها  
الا هو (فلما نجم الى البر اذا  
هم يشركون) به

صفته والخبر مما يوقدون  
والمعنى ومن جواهر الارض  
كالنحاس ما فيه زبد وهو  
خبثه مثله أى مثل الزبد  
الذى يكون على الماء (جفاء)  
حال وهمزته منقلبة عن  
واو وقيل هى أصل (للذين  
استجابوا) مستأنف وهو  
خبر (الحسنى) قوله تعالى  
(الذين يؤفون) يجوز أن  
يكون نصبا على اضرار أى

قوله تعالى (جنات عدن) هو بدل من عقبي ويجوز ان يكون مبتدأ

يؤفكون) الاستفهام للانكار والتوبيخ والفاء فى قوله فأنى فى جواب شرط مقدر أى ان صرفهم الهوى  
والشيطان فأنى يؤفكون اه شهاب (قوله بعد اقرارهم بذلك) أى ما ذكر من الخلق والتسخير  
اه (قوله و يقدره) الضمير راجع لمن على حد قولك عندى درهم ونصفه أى ونصف درهم آخر اه كرخى  
(قوله فاحياه) أى بالنبات الارض الخ وقوله من بعد موتها أى جديها وقط أهلها اه قرطبي (قوله  
فكيف يشركون به) أى بعد هذا الاقرار وعبارة القرطبي أى فاذا أقررتم بذلك فلم تشركون به  
وتشركون الاعادة واذا قدر على ذلك فهو القادر على اغناء المؤمنين فكررتا كيدا اه (تنبيه) ذكر  
فى السموات والارض الخلق وفى الشمس والقمر والتسخير لان مجرد خلق الشمس والقمر ليس  
حكمة فان الشمس لو كانت مخلوقة بحيث تكون فى موضع واحد لا تتحرك ما حصل الليل والنهار  
ولا الصيف والشتاء فحينئذ الحكمة انما هى فى تحريكهما وتسخيرهما اه كرخى (قوله على ثبوت  
الحجة عليكم) عبارة القرطبي قل الحمد لله على ما أوضح من الحجج والبراهين على قدرته وقيل قل  
الحمد لله على اقرارهم بذلك وقيل قل الحمد لله على ازال الماء واحياء الارض بالنبات اه (قوله تناقضهم  
فى ذلك) أى حيث يقولون بانه المبدى له لكل ما عداه ثم يشركون به الصنم اه بياضوى (قوله وما هذه  
الحياة الدنيا) اشارة الى التحقير والتصغير لامرهما وكيف لا يصغرها وهى لا تزن عند الله جناح بعوضة  
اه كرخى (قوله الا هو ولعب) الله هو والاستمتاع بلذات الدنيا وقيل هو الاشتغال بما لا يعنيه وما  
لا يهيمه واللعب هو اللعب وفى هذا تصغير للدنيا وازدراء بها ومعنى الآية أن سرعة زوال الدنيا عن أهلها  
وتقلبهم فيها وموتهم عنها كما يلعب الصبيان ساعة ثم ينصرفون اه خازن وقيل الله هو الاعراض  
عن الحق بالكلية واللعب الاقبال على الباطل اه رازى (قوله وأما القرب) كالصلاة والصوم والحج  
والاستغفار والتسبيح اه (قوله لهى الحيوان) قدر أبو البقاء وغيره قبل المبتدأ مضافا أى وان  
حياة الدار الآخرة وانما قدروا ذلك ليتطابق المبتدأ والخبر والمبالغة أحسن وواو الحيوان عن  
ياء عند سيديويه وأتباعه وانما أبدلت واواشذوذاً وكذا فى حياة علماء وقال أبو البقاء لئلا يلتبس بالثنية  
يعنى لو قيل حيوان قال ولم تقبل لتحركها وانفتاح ما قبلها لئلا تحذف احدى الالفين وغير سيديويه  
حمل ذلك على ظاهره فالحياة عنده لأمها واو ولا دليل لسيديويه فى حي لان الواو متى انكسر ما قبلها  
قلت ياء نحو عرى ورعى ورضى اه سمين (قوله بمعنى الحياة) أى الدائمة الخالدة التى لاموت فيها  
اه خازن (قوله لو كانوا يعلمون ذلك) أى ان الحياة هى حياة الآخرة وقوله ما آثروا الدنيا عليها  
جواب لو (قوله فاذا ركبوا فى الفلك) قال الزمخشري فان قلت هم اتصل قوله فاذا ركبوا فى الفلك قلت  
اتصل بمحذوف دل عليه ما وصفهم به وشرح من أمرهم معناه على ما وصفوا به من الشرك  
والعناد فاذا ركبوا الخ اه سمين وذلك لانهم كانوا اذا ركبوا البحر حملوا معهم الاصنام فاذا  
اشتد الريح ألقيوها فى البحر وقالوا يارب يارب ودعوا الله مخلصين أى صورة لا حقيقة لان قلوبهم  
مشحونة بالشرك اه من الخازن (قوله اذا هم يشركون) جواب لما أى فاجأ النتيجة اشرا كههم  
بالله أى لم يتأخر عنها واللام فى ليكفر والام كى وليتمتعوا عطف عليه والمعنى عادوا الى شركهم  
ليكفروا أى الحامل لهم على الشرك كفرهم بما أعطاهم الله وتلذذهم بما متعوا به من عرض  
الدنيا بخلاف المؤمنين فلم يقابلوها الا بالشكر لله تعالى على ذلك ثم ذكرهم تعالى نعمه حيث  
أسكنهم بلدة أمنوا فيها لا يغزوهم أحد مع كونهم قليلي العدد قارين فى مكان غير ذى زرع  
وهذا من أعظم النعم التى كفروا بها وهى نعمة لا يقدر عليها الا الله تعالى اه من النهر وقوله  
لام كى فيه شئ لانه ليس الحامل لهم على الاشراك قصد الكفر والظاهر أنها لام العاقبة والمآل



(ليكفروا بما آتيناكم) من  
 النعمة (وليستمعوا) باجتماعهم  
 على عبادة الاصنام وفي  
 قراءة بسكون اللام أمر  
 تهديد (فسوف يعلمون)  
 عاقبة ذلك (أولم يروا)  
 يعملوا (أناجعلنا) بلادهم  
 مكة حراما وأنما يتخطف  
 الناس من حولهم (قتلا  
 وسبيادونهم) (أفبالباطل)  
 الصنم يؤمنون وبنعمت  
 الله يكفرون) بأشراكهم  
 (ومن) أي لأحد (أظلم ممن  
 افترى على الله كذبا) بأن  
 أشركه (أو كذب بالحق)  
 النبي أو الكتاب (لما جاءه  
 أليس في جهنم مثوى)  
 مأوى (للكافرين) أي فيها  
 ذلك وهو منهم (والذين  
 جاهدوا فينا) في حقنا  
 (لنهديهم سبلنا) أي طرق  
 السير اليها (وان الله لمع  
 المحسنين) المؤمنين بالنصر  
 والعون ﴿سورة الروم مكية  
 وهي ستون أو تسع وخمسون  
 آية﴾  
 (بسم الله الرحمن الرحيم)  
 (الم) الله أعلم بما رآه بذلك  
 (غلبت الروم)

و (يدخلونها) الخبر (ومن  
 صلح) في موضع رفع عطف  
 على ضمير الفاعل وساغ  
 ذلك وان لم يؤكد لان ضمير  
 المفعول صار فاصلا كالتركيد  
 ويجوز أن يكون نصبا بمعنى  
 مع قوله تعالى (سلام) أي  
 يقولون سلام (بما صبرتم)  
 لا يجوز أن تتعلق الباء  
 بسلام لمسا فيه من الفصل  
 بالخبر وانما يتعلق بعلكم

كما أشار له الشهاب (قوله بما آتيناكم من النعمة) أي نعمة الانجاء (قوله أمر تهديد) أي في الفعلين وبعضهم  
 جعل اللام لام كي فيها ومحل في الثانية عند كسر اللام وأما على قراءة تسكينها فهي لام الأمر اه شيخنا  
 (قوله ويتخطف الناس من حولهم) الجملة حال بتقدير مبتدا أي وهم يتخطف الناس الخ اه شيخنا  
 (قوله أي فينا ذلك) أشار به إلى أن همزة الانسكار اذا دخلت على النفي صار ايجابا فيرجع إلى معنى التقرير  
 اه كرخي (قوله وادعو) أي من افترى على الله كذبا أو كذب بالحق وقوله منهم أي من الكافرين اه  
 (قوله والذين جاهدوا فينا) أي أو قمعوا الجهاد بغاية جهدهم على ما دل عليه بالمفاعلة فينا أي بسبب حقنا  
 ومراقبتنا خاصة بلزوم الطاعات من جهاد الكفار وغيرهم من كل ما ينبغي الجهاد فيه بالقول والفعل  
 في الشدة والرخاء ومخالفة الهوى عنده هجوم الفتن وشدائد المحن مستحضرين لعظمتنا لنهديهم سبلنا  
 أي طرق السير اليها وهي الطريق المستقيمة والطريق المستقيمة هي التي توصل إلى رضا الله عز وجل  
 قال سفيان بن عيينة اذا اختلف الناس فانظر واما عليه أهل الثغور فان الله تعالى قال والذين جاهدوا  
 فينا لنهديهم سبلنا وقال الحسن الجهاد مخالفة الهوى وقال الفضيل بن عياض والذين جاهدوا في طلب العلم  
 لنهديهم سبل العمل به وقال سهل بن عبد الله والذين جاهدوا في طاعتنا لنهديهم سبل ثوابنا وقال أبو  
 سليمان الداراني والذين جاهدوا فيما علموا لنهديهم إلى ما لم يعلموا وعن بعضهم من عمل بما علم وفق لمعلم ما لم  
 يعلم وقيل ان الذي نرى من جهلنا بما لم نعلم انما هو من تقصيرنا فيما نعلم وقيل المجاهدة هي الصبر على الطاعة  
 اه خطيب وعبارة القرطبي والذين جاهدوا فينا أي جاهدوا الكفار فينا أي لطلب مرضاتنا قال  
 السدي وغيره ان هذه الآية نزلت قبل فرض القتال وقال ابن عطية فهي قبل الجهاد العرفي وانما هو  
 جهاد عام في دين الله وطالب مرضاته قال الحسن بن أبي الحسن الآية في العبادة وقال عياض وبرايم بن آدم  
 هي في الذين يعملون بما يعلمون وقد قال النبي ﷺ من عمل بما علم الله ما لم يعلم وقال عمر بن عبد  
 العزيز انما قصر بنا عن علم ما جهلنا تقصيرنا في العمل بما علمنا ولو علمنا ببعض ما علمنا لا ورثنا عما لا تقوم به  
 أبداننا قال تعالى واتقوا الله ويعلمكم الله وقال أبو سليمان الداراني ليس الجهاد في الآية قتال الكفار فقط  
 بل هو نصر الدين والرد على المبطلين ووقع الظالمين وأعظمه الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ومنه مجاهدة  
 النفوس في طاعة الله تعالى وهو الجهاد الاكبر قال ابن عيينة مثل السنة في الدنيا كمثل الجنة في العقب من  
 دخل الجنة في العقب سلم فكذلك من لزم السنة في الدنيا سلم قال عبد الله بن سلام والذين جاهدوا في  
 طاعتنا لنهديهم سبل ثوابنا وهذا يتناول جميع الطاعات اه (قوله لنهديهم) أي لنزيدهم هدى وقوله  
 أي طرق السير اليها أي طرق الوصول إلى مرضاتنا (قوله لمع المحسنين) فيه اقامة الظاهر مقام المضمّر  
 اظهارا لشرفهم بوصف الاحسان اه سمين واللام للتركيد وفي مع قولان قيل اسم وقيل حرف  
 فدخل اللام عليها ظاهر على القول الاول ولان التركيد انما تدخل على الاسماء وكذا على الثاني من حيث  
 ان فيها معنى الاستقرار كافي نحو ان زيد الفى الدار ومع اذا سكنت عينها فهي حرف لا غير واذا فتحت  
 جاز أن تكون اسما وأن تكون حرفا ولا اكثر أن تكون حرفا جاء معنى اه من القرطبي والله أعلم

### ﴿سورة الروم﴾

(قوله مكية) أي الاقوله فسبحان الله حين تسمون الآية اه ييضاوى وفي القرطبي أنها مكية كلها من  
 غير خلاف (قوله غلبت الروم) الروم اسم قبيلة وسميت باسم جدها وهو روم بن عيصو بن اسحق  
 ابن ابراهيم اه من تفسير ابن جزى وسمى عيصولا لانه كان مع يعقوب في بطن فعند خروجهما تزاحما

او بما يتعلق به قوله تعالى (وما الحياة الدنيا في الآخرة) التقدير في

هم أهل كتاب غلبت فارس  
وليسوا أهل كتاب بل  
يعبدون الاوثان ففرح  
كفار مكة بذلك وقالوا  
للمسلمين نحن تغلبكم كغلبت  
فارس الروم ( في أدنى  
الارض) أى أقرب أرض  
الروم الى فارس

جنب الآخرة ولا يجوز ان  
يكون ظرفاً للآخرة ولا  
للدنيا لانهما لا يقعان في  
الآخرة وانما هو حال  
والتقدير وما الحياة القريبة  
كأنه في جنب الآخرة قوله  
تعالى (بذكر الله) يجوز ان  
يكون مفعولاً به أى الطمأنينة  
تحصل لهم بذكر الله  
ويجوز أن يكون حالاً من  
القلوب أى تطمئن فيها  
ذكر الله قوله تعالى (الذين  
آمنوا وعملوا الصالحات)  
مبتداً و(طوبى لهم) مبتداً  
ثانٍ وخبر في موضع الخبر  
الاول ويجوز أن يكون خبر  
مبتداً محذوف أى هم الذين  
آمنوا فيكون طوبى لهم حالاً  
مقدرة والعامل فيها آمنوا  
وعملوا ويجوز أن يكون  
الذين بدلاً من أناب أو  
اضماراً عنى ويجوز أن يكون  
طوبى في موضع نصب على  
تقدير جعلوا أو هامدلة من  
يألئونها من الطيب أبدلت  
واو اللزومة قبلها (وحسن  
مآب) الجمهور على ضم  
النون والاضافة وهو معطوف  
على طوبى اذا جعلتها مبتداً  
وقرى بفتح النون والاضافة  
وهو عطف على طوبى في  
وجه نصها ويقرأ شاذاً

وأراد كل أن يخرج قبل صاحبه فقال عيصو ليعقوب ان لم أخرج قبلك والآخر جت من جنبها فتأخر  
يعقوب شفقة منه فلذا كان أبالانباء وعيصو أبالجبارين اه شيعنا وسبب نزول هذه الآية على ما ذكره  
المفسرون أنه كان بين فارس والروم قتال وكان المشركون يودون أن تغلب فارس الروم لان فارس كانوا  
محاساً أميين والمسلمون يودون غلبة الروم على فارس اـ يكونهم أهل كتاب فبعث كسرى جيشاً الى الروم  
واستعمل عليهم رجلاً يقال له شهر يزان وبعث قيصر جيشاً وأمر عليهم رجلاً يدعى بنحس فالتقيا  
بأذرعات وبصرى وهى أدنى الشام الى أرض العرب والعجم فغلبت فارس الروم فبلغ ذلك المسلمين بمكة  
فشق عليهم وفرح به كفار مكة وقالوا للمسلمين انكم أهل كتاب والنصارى أهل كتاب ونحن أميون  
وفارس أميون وقد ظهر اخواننا من أهل فارس على اخوانكم من الروم وانكم ان قائلتمونا لنظهرن عليكم  
فانزل الله تعالى هذه الآيات فخرج أبو بكر الصديق الى كفار مكة فقال فرحتم بظهور اخوانكم فلا  
تفرحوا فوالله لتظهرن الروم على فارس أخبرنا بذلك نبينا ﷺ فقام اليه أبى بن خلف الجمحي وقال  
كذبت فقال له الصديق أنت أكذب يا عدو الله فقال اجعل أجلاً أنا حبك عليه والمناجاة بالحاء المهملة  
القار والمراهنة أى اراهنك عليه فناجبه على عشر قلائص منى وعشر قلائص منك فان ظهرت الروم على  
فارس غرمت لك وان ظهرت فارس على الروم غرمت لى ففعلوا وجعلوا الاجل ثلاث سنين فجاء أبو بكر  
الى رسول الله ﷺ فآخبره بذلك وكان ذلك قبل تحریم القمار فقال النبي ﷺ ما هكذا ذكرت  
انما البضع ما بين الثلاثة الى التسع فزايدة في الخطر ومادده في الاجل فخرج أبو بكر فلقى أياً فقال لعلمك  
ندمت فقال لا فتنال في الخطر وأمددك في الاجل فاجعلها مائة قلوص ومائة قلوص الى تسع سنين  
وقيل الى سبع فقال قد فعلت فلما خشى أبى بن خلف أن يخرج أبو بكر من مكة أتاه ولزمه وقال اتى أخاف  
أن تخرج من مكة فأقم لى كفيلاً كفله له ابنه عبد الله بن أبى بكر فلما أراد أبى بن خلف أن يخرج الى أحد  
أتاه عبد الله بن أبى بكر فلزمه وقال لا والله لأدعك حتى تعطينى كفيلاً فأعطاه كفيلاً ثم خرج الى أحد  
ثم رجع أبى بن خلف الى مكة ومات بهما من جراحته التى جر حه اياها النبي ﷺ حين يارزه وظهرت  
الروم على فارس يوم الحديبية وذلك على رأس سبع سنين من مناجبتهم وقيل كان يوم بدر وربطت الروم  
خيولهم بالمدائن وبنو العراق مدينة وسموها رومية فقمروا أبو بكر أياً وأخذ مال الخطر من ورثته  
وجاء به الى النبي ﷺ وذلك قبل أن يحرم القمار فقال له النبي صلى الله عليه وسلم تصدق به اه  
خازن (قوله وهم أهل كتاب) أى نصارى أى فهم أقرب الى الاسلام وقوله وليسوا أهل كتاب أى  
ليس الفرس أهل كتاب بل محسوس فهم أقرب الى كفار قريش اه (قوله غلبت فارس) اسم أعجمى علم  
على تلك القبيلة فهو ممنوع من الصرف للاممية والتأنيث بل والعجمة اه (قوله فى أدنى الارض) متعلق  
بغلبت (قوله أى أقرب أرض الروم) فأدنى أفضل تفضيل بمعنى أقرب وأل فى الارض بدل من المضاف اليه  
والمراد بالجزيرة ما بين دجلة والفرات وليس المراد بها جزيرة العرب وحدها على ما روى عن الاصمعى  
أنها من أقصى عدن الى ريف العراق طولاً ومن جدة وما والاها الى أطراف الشام عرضاً وسبب تسميتها  
جزيرة احاطة البحار والأنهار العظيمة بها كبحر الحبشة وبحر فارس ودجلة والفرات اه زاده  
وقال ابن جزى فى تفسيره الجزيرة بين الشام والعراق وهى أول الروم الى فارس اه وفى الخازن فى  
أدنى الارض يعنى أقرب أرض الشام الى فارس وقيل هى أذرعات وقيل الاردن وقيل الجزيرة اه  
وكانت هذه الواقعة قبل الهجرة بخمس سنين على القول بأن الواقعة الثانية كانت فى السنة الثانية من

بالجزيرة التي فيها الجيشان  
والبادي بالغزو الفرس  
(وهم) أي الروم (من بعد  
غلبهم) أضيف المصدر إلى  
المفعول أي غلبة فارس أيهم  
(سيغلبون) فارس (في  
بضع سنين) هو ما بين الثلاث  
إلى التسع أو العشر فالتقى  
الجيشان في السنة السابعة  
من الالتقاء الأول وغابت  
الروم فارس (لله الأمر من  
قبل ومن بعد) أي من قبل  
غلب الروم ومن بعده  
المعنى أن غلبة فارس أولاً  
وغلبة الروم ثانياً بإمر الله  
أي إرادته (ويومئذ) أي  
يوم تغلب الروم (يفرح  
المؤمنون بنصر الله) أيهم على  
فارس وقد فرحوا بذلك  
وعلموا به يوم وقوعه يوم  
بدر بنزول جبريل بذلك  
فيه مع فرحهم بنصرهم على  
المشركين فيه (ينصر من  
يشاء وهو العزيز) الغالب  
(الرحيم) بالمؤمنين (وعد  
الله)

ما ب وحسن على هذا فمل  
نقلت ضمة سينه إلى الحاء  
وهذا جائز في فعل إذا كان  
للمدح أو الذم قوله تعالى  
(كذلك) التقدير الأمر  
كما أخبرناك قوله تعالى (ولو  
أن قرآنا) جواب لو محذوف  
أي لكان هذا القرآن وقال  
الفراء جوابه مقدم عليه  
أي وهم يكفرون بالرحمن  
ولأن قرأنا على المبالغة  
أو كالمبه الموتى الوجه في  
حذف التاء من هذا الفصل

الهجرة في يوم بدر كأي خذ من قول الشارح الآتي فالتقى الجيشان في السنة السابعة من الالتقاء الأول  
مع قوله وعلموا به يوم وقوعه يوم بدر وقيل أن الوقعة الثانية كانت عام الحديبية سنة ست وعليه تكون  
الوقعة الأولى قبل الهجرة بسنة (قوله بالجزيرة) صفة لارض الروم متعلق بمحذوف أي أرض الروم  
السكائية بالجزيرة (قوله) وم مبتدأ وقوله من بعده غلبهم مصدر الفعل المبني للجھول فهو مضاف للمفعول  
أي وهم من بعده كونهم مغلوبين أو من بعده غلبتهم وقوله سيغلبون خبر المبتدأ ومن بعده غلبهم متعلق به اه  
سمين (قوله في بضع سنين) أبهم البضع ولم يبينه وإن كان معلوماً لنبيه ﷺ لادخال الرعب والخوف  
عليهم في كل وقت كما يؤخذ ذلك من الرازي (قوله فالتقى الجيشان) أي جيش قيصر ملك الروم فأقبل  
قيصر في خمسمائة ألف رومي إلى الفرس وغلبهم وقتلهم ومات كسرى ملك الفرس اه (قوله من قبل ومن  
بعد) العامة على بناءهما لقطعهما عن الإضافة وإرادتها أي من قبل الغلب ومن بعده أو من قبل كل  
أمر ومن بعده وحكى الفراء كسرهما من غير تنوين وغلظه النحاس وقال أنما يجوز من قبل ومن  
بعدي معي مكسوراً منونا قلت وقد قرئ بذلك ووجهه أنه لم يند واضقتما فاعربهما وحكى من قبل  
بالتنوين والجرو من بعد البناء على الضم وقد خرج بعضهم ما حكاه الفراء على أنه قدر أن المضاف إليه  
موجود فترك الأول بحاله اه سمين (قوله أي من قبل غلب الروم) أي من قبل كونهم غالبين وهذا القلب  
هو وقت كونهم مغلوبين وقوله ومن بعده أي بعد غلب الروم معني كونهم مغلوبين وبعد كونهم مغلوبين  
هو وقت كونهم غالبين فكانه قال من وقت المغلوبة ووقت الغالبة فهو لف ونشر مرتب على الآية  
وعبرة أني السعد لله الأمر من قبل ومن بعد أي في أول الوقتين وفي آخرهما حين غلبوا أو حين يغلبون  
كانه قيل من قبل كونهم غالبين وهو وقت كونهم مغلوبين ومن بعد كونهم مغلوبين وهو وقت كونهم غالبين  
والمعنى أن كلاماً من كونهم مغلوبين أولاً وغالبين آخر ليس إلا بإمر الله تعالى وقضائه وتلك الأيام ندوا لها  
بين الناس اه (قوله المعنى أن غلبة فارس أولاً وغلبة الروم ثانياً الخ) المصدر مضاف لفاعله في كل  
منهما أشار به إلى جواب ما قيل أي فائدة في ذكر قوله من بعده غلبهم لأن قوله سيغلبون بعد قوله غلبت  
الروم لا يكون إلا من بعد الغلبة وإيضاح الجواب أن فائدته إظهار القدرة وبيان أن ذلك بأمر الله لأن  
من غلب بعد غلبه لا يكون إلا ضعيفاً لو كان غلبتهم بشوكتهم لكان الواجب أن يغلبوا قبل غلبهم فإذا  
غلبوا بعد ما غلبوا دل على أن ذلك بأمر الله فقال من بعده غلبهم ليتفكروا في ضعفهم ويتذكروا أنه ليس  
بقوتهم وإنما ذلك بأمرهم من الله تعالى وقوله في أدنى الأرض إيمان شدة ضعفهم أي انتهى ضعفهم إلى أن  
وصل عدوم إلى طرف بلادهم وكسروهم وم في بلادهم ثم غلبوا حتى وصلوا إلى المدائن وبنوا هناك  
الرومية لبيان أن هذه الغلبة العظيمة بعد ذلك الضعف العظيم بإذن الله تعالى اه كرخي (قوله أي  
يوم تغلب الروم) أشار به إلى أن التنوين في يومئذ قائم مقام الجملة التي تضاف إليها اه كرخي (قوله  
يفرح المؤمنون) أي لما وقتهم الروم في أن السكل أهل كتاب وأعدائهم أهل أصنام اه (قوله  
بنصر الله) متعلق بيفرح اه كرخي (قوله وقد فرحوا) أي المؤمنون وقوله بذلك أي النصر  
(قوله يوم بدر) بدل من يوم وقوعه أو ظرف منصوب بوقوعه وقوله بنزول متعلق بعلو فان غلبة  
الروم كانت يوم غلبة المسلمين المشركين ببدر ووصل ذلك إلى المؤمنين بنجر جبريل اه رازي وقوله  
بذلك أي بغلبة الروم على فارس وقوله مع فرحهم متعلق بقوله وقد فرحوا فها فرحتان (قوله  
وعدا لله) مصدر منصوب مؤكّد لمضمون الجملة التي تقدمت وهي قوله سيغلبون ويفرح

مفسد بدل من اللفظ  
بفعله والاصل وعدهم الله  
النصر (لا يخلف الله وعده)  
به (ولكن أكثر الناس)  
أى كفار مكة (لا يعلمون)  
وعده تعالى بنصرهم (يعلمون)  
ظاهرا من الحياة الدنيا  
أى معاشها من التجارة  
والزراعة والبناء والفراس  
وغير ذلك (وهم عن الآخرة  
هم غافلون) إعادة هم تأكيد  
(أولم يتفكروا فى أنفسهم)  
ليرجعوا عن غفلتهم (ما خلق  
الله السموات والارض  
وما بينهما الا بالحق وأجل  
مسمى) لذلك نفى عند  
انتهائه وبعده البعث (وان  
كثيرا من الناس) أى كفار  
مكة (بلقاء ربهم لكافرون)  
أى لا يؤمنون بالبعث بعد  
الموت (أولم يسيروا فى الارض  
فينظروا كيف كان عاقبة  
الذين من قبلهم) من الامم  
وهى اهلاكم بتكذيبهم  
رسلهم (كانوا أشد منهم  
قوة) كعادهم ومود (وأناروا  
الارض) حرثوها وقلبوها  
للزرع والغرس (وعمروها  
أكثر مما عمروها) أى كفار  
مكة (وجاءتهم رسلهم  
بالبينات) بالحجج الظاهرات  
(فكان الله ليظلمهم)  
بأهلاكم بغير جرم (ولكن  
كانوا انفسهم يظلمون)  
بتكذيبهم رسلهم (ثم كان  
عاقبة الذين أساءوا السوإى)  
تأنيث الاسوا الاقبح خبر  
كان على رفع عاقبة واسم كان  
على نصب عاقبة والمراد بها جهنم

المؤمنون اه من النهر فوعدهم بالنصر وبالفرح فكانه قال وعدهم بالنصر وعداو وعدهم بالفرح وعدا  
لا يخلف اه وقوله لا يخلف الله وعده مقرر لمعنى هذا المصد ويصح كونه حالا من المصدر الموصوف  
فهو مبين للنوع كانه قيل وعده الله وعدا غير خلف اه كرخى (قوله بدل من اللفظ بفعله) أى وعدهم  
الله وعدا كقوله له على ألف عرفا لان معناه اعترفت له بها اعترافا اه ابن جزى (قوله به) أى بالنصر  
(قوله لا يعلمون وعده تعالى الخ) أى لجهلهم وعدم تفكيرهم نفى عنهم العلم النافع للآخرة وقد أثبت  
لهم العلم بأحوال الدنيا اه من النهر وقوله بنصرهم أى المؤمنين (قوله يعلمون) الضمير للاكثر وكذا  
يقال فيما بعده (قوله أى معاشها الخ) يوضحه قول السكشاف قوله يعلمون بدل من قوله لا يعلمون وفى  
هذا الابدال من النكتة انه أبدله منه وجعله بحيث يقوم مقامه ويسد مسده ليعلمك انه لا فرق بين عدم  
العلم الذى هو الجهل وبين وجود العلم الذى لا يتجاوز الدنيا وقوله ظاهرا من الحياة الدنيا يفيد أن الدنيا  
ظاهرا وباطنا فظاهرها ما يعرفه الجهال من التمتع بزخارفها والتعميم بلاذها وباطنها وحققتها إنها مجاز  
الى الآخرة يتزود منها ايها بالطاعة والاعمال الصالحة وهذا أحسن من قول الخوفى انه مستأنف من  
حيث المعنى الا أن الصناعة لتساعد عليه لان بدل فعل مثبت من فعل منفى لا يصح اه كرخى (قوله  
إعادة هم) أى إعادة لفظ هم الثانية للتأكيد (قوله أولم يتفكروا) أى ألم يشغلوا قلوبهم الفارغة عن  
الفكر بالتفكر اه وقوله فى انفسهم ظرف للتفكر وليس مفعولا للتفكر اذ متعلقه خلق السموات  
والارض اه سمين (قوله ما خلق) مانافية وفى هذه الجملة وجهان أحدهما أنها مستأنفة لاتعلق لها بما  
قبلها والثانى أنها متعلقة بالتفكر فيكون فى محل نصب على اسقاط الخافض ويضعف أن تكون استئنافية  
بمعنى النفى وفيها الوجهان المذكوران وبالحق اما سببية واما حالية اه سمين وفى الشهاب قوله الا بالحق  
الباء للملابسة أى ما خلقها باطلا ولا اعتبارا غير حكمة بالغة ولا تبتقى خالدة وانما خلقها مقرونة بالحق  
مصحوبة بالحكمة وبتقدير اجل مسمى تنتهى اليه ولذا عطف عليه قوله وان كثير من الناس الخ  
اه (قوله وأجل مسمى) أى وبأجل مسمى فهو معطوف على الحق وقوله لذلك أى لخلق الثلاثة أى  
لدوام خلقها وبقائها وقوله نفى أى السموات والارض وما بينهما وفى نسخة ينفى بآلاء التحية فالضمير  
فيهما عائدا للذكور من السموات والارض وما بينهما وقوله وبعده أى بعد الفناء البعث جملة من مبتدأ  
وخبر قدم الخبر فيها أى والبعث كائن بعده أى بعد الفناء اه شيخنا (قوله بلقاء ربهم) متعلق بكافرون  
واللام لاتمنع ذلك لانها وقعت فى غير موضعها وهو خبر ان اه كرخى (قوله أولم يسيروا فى الارض)  
توبيخ لهم بعدم تعاضدهم بمشاهدة أحوال أمثالهم الدالة على عاقبتهم وما لهم والهزمة لتقرير النفى والواو  
للعطف على مقدر يقتضيه المقام أى أقعدوا فى أما كنهم ولم يسيروا اه أبو السعود (قوله أكثر مما  
عمروها) نعت لمصدر محذوف أى عمارة أكثر من عمارتهم وقرى و آثار وأبألف بعد الهزمة وهواشباع  
لفتحه الهزمة اه سمين (قوله ثم كان عاقبة الذين الخ) شرع فى بيان هلاكهم فى الآخرة بعد بيان هلاكهم  
فى الدنيا بتكذيبهم رسلهم اه شيخنا (قوله خبر كان على رفع عاقبة) عبارة السمين قرأنا رفع وابن كثير  
وأبو عمرو بالرفع والباقون بالنصب فالرفع على انها اسم كان وذكر الفعل لان التأنيث مجازى وفى الخبر  
حينئذ وجهان أحدهما السوإى أى الفعلة السوإى أو الخصلة السوإى والثانى ان كذبوا أى كان آخر أمرهم  
التكذيب فعلى الاول يكون فى ان كذبوا وجهان أحدهما انه على اسقاط الخافض اما لام العلة أى لان كذبوا  
واما بآء السببية أى بان كذبوا فمحذوف الحرف جرى القولان المشهوران بين الخليل وسيبويه فى محل

واساءتهم (أن) أى بان

(كذبوا بايات الله) القرآن

(وكانوا بها يستهزئون الله

يبدأ الخلق) أى ينشئ

خلق الناس (ثم يعيده) أى

خلقهم بعد موتهم (ثم اليه

ترجعون) بالياء والتاء

(ويوم تقوم الساعة يبلس

المجرمون) يسكت المشركون

لا تقطع حجبتهم (ولم يكن)

أى لا يكون (لهم من

شركائهم) ممن أشركوهم بالله

وهم الاصلام ليشفعوا لهم

(شفعاء وكانوا) أى يكونون

(بشركائهم كافرين) أى

متبرئين منهم (ويوم تقوم

الساعة يومئذ) تأ كيد

(يتفرقون) أى المؤمنون

والكافرون (فاما الذين

آمنوا وعملوا الصالحات

فهم في روضة) جنة (يحبسون)

يسرون (وأما الذين كفروا

وكذبوا باياتنا) القرآن

(ولقاء الآخرة) البعث

وغيره (فأولئك في العذاب

محضرون فسبحان الله) أى

سبحوا الله بمعنى صلوا (حين

تمسون) أى تدخلون في المساء

له فكان حذف التاء أحسن

والجبال والارض ليسا

كذلك (أن لو يشاء) فى

موضع نصب يبيأس لان

معناه أفلم يتبين ويعلم (أو

تحل قريبا) فاعل تحل ضمير

القارعة وقيل هو الخطاب

أى أو تحل أنت يا محمد قريبا

منهم بالعقوبة فيكون موضع

الجملة نصباً عطفاً على تصيب

أن والثانى أنه بدل من السوئى أى ثم كان عاقبتهم التكذيب وعلى الثانى يكون السوئى مصدرا الاساؤا  
أو أن يكون نعنا لمصدر محذوف أى أساؤا الفعلة السوئى والسوئى تأنيث الأسوأ وأما النصب فعلى  
خبر كان وفى الاسم وجهان أحدهما السوئى أى كانت الفعلية السوئى عاقبة المسيئين وإن كذبوا على  
ما تقدم والثانى أن الاسم أن كذبوا والسوئى على ما تقدم أيضا اه (قوله واساءتهم أن كذبوا) أى  
حصلت لهم الاساءة بسبب تكذيبهم الآيات واستهزائهم بها اه شيخنا (قوله يبلس المجرمون)  
قرأ العامة يبدأه للانعال وهو المعروف يقال أبلس الرجل أى انقطعت حجته فسكت فهو قاصر لا يتعدى  
وقرأ السامى يبلس مبنيا للمفعول وفيه بعد لأن أبلس لا يتعدى وقد خرجت هذه القراءة على أن القائم  
مقام الفاعل مصدر الفعل ثم حذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه اذا وصل يبلس بالاس المجرمين  
ويبلس هو الناصب ليوم تقوم يومئذ مضاف لجملة تقديرها يومئذ تقوم وهذا كأنه تأ كيد لفظى اذ  
يصير التقدير يبلس المجرمون يوم تقوم الساعة اه سمين (قوله أى لا يكون لهم الخ) إشارة الى أن هذا  
من قبيل التعبير بالماضى عن المضارع وذلك لتحقيق وقوعه وكذا يقال فيما بعده والمراد بالماضى المضارع  
المنفى بلم اه شهاب فلما كانت لم لنفى الماضى معنى وليس مرادها هنا فسرنا بلالاتى لنفى المضارع  
ليتوصل الى تفسير الفعل الذى فى حيزها بالمضارع الحقيقى اه (قوله تأكيد) أى لفظى والتنوين  
عوض عن جملة والتقدير يوم اذ تقوم الساعة اه سمين (قوله أى المؤمنون والكافرون) دل على هذا  
التعميم ما قبله من عموم الخلق فى قوله الله يبدأ الخلق وما بعده فى قوله فاما الذين آمنوا الخ اه شهاب  
(قوله فهم فى روضة) الروضة كل أرض ذات نبات وماء ورونق ونضارة ومعنى يحبرون يكرمون  
أو ينعمون روى أن فى الجنة أشجار أعلاها أجراس من فضة فاذا أراد أهل الجنة السماع بعث الله  
ريحاً من تحت العرش فققع فى تلك الأشجار فتحرك تلك الاجراس باصوات لو سمعها أهل الدنيا  
لما توارطوا اه أبو السعود وفى السمين قوله يحبرون أى يسرون والخبر والحبور السرور وقيل  
هو من التحبير وهو التحسين يقال هو حسن الخبر والسبر بكسر الحاء والسين وقتحهما وفى الحديث  
يخرج من النار رجل ذهب حبره وسبره فالفتوح مصدر والمكسور اسم اه (قوله فسبحان الله  
الخ) لما بين الله تعالى عظمته فى الابتداء بقوله ما خلق الله السموات والارض وما بينهما الا بالحق  
وعظمته الانتهاء بقوله ويوم تقوم الساعة وإن الناس يتفرقون فريقين فريق فى الجنة وفريق فى  
السعير أمر بتسبيحه وحمده الذين هم أولسليتان للنجاة من العذاب اه رازى وروى عن أبى  
هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قال سبحان الله وبحمده فى يوم مائة مرة حطت خطايا  
ولو كانت مثل زبد البحر ومنه انه قال من قال حين يصبح ويمسى سبحان الله وبحمده مائة مرة  
لم يأت أحد يوم القيامة بأفضل مما جاء به الا أحد قال مثل ما قال أو زاد عليه اه خازن (قوله بمعنى صلوا)  
هذا قول وقال بعضهم المراد به التنزيه أى تزهو الله عن صفات النقص وصفوه بصفات الكمال  
وهذا أولى لانه يتضمن الصلاة لان التنزيه المأمور به يتناول التنزيه بالقلب الذى هو الاعتقاد  
الجازم ويتناول التنزيه باللسان وهو الذكر الحسن ويتناول التنزيه بالاركان وهو العمل الصالح والثانى  
ثمرة الاول والثالث ثمرة الثانى فاللسان ترجمان الجنان والاركان ترجمان اللسان لكن الصلاة أفضل  
اعمال الاركان فهى مشتملة على الذكر باللسان والتصديق بالجنان فهو نوع من أنواع التنزيه  
والامر المطلق لا يختص بنوع دون نوع فيجب حمله على كل ما هو تنزيه الذى من جملة الصلاة  
اه رازى (قوله أى تدخلون فى المساء الخ) يشير به الى أن تمسون وتصبحون تامان اه كرخى

قوله تعالى (وجعلوا الله) هو معطوف

وفيه صلاتان المغرب والعشاء (وحين تصبحون) تدخلون في الصباح وفي صلاة الصبح (وله الحمد في السموات والارض) اعتراض ومعناه يحمد الله أهلها (وعشيا) عطف على حين وفيه صلاة العصر (وحين تظهرون) تدخلون في الظهر وفيه صلاة الظهر (يخرج الحي من الميت) كالانسان من النطفة والطائر من البيضة (ويخرج الميت) النطفة والبيضة (من الحي ويحيي الارض) بالنبات (بعدها) أي يلبسها (وكذلك) الاخراج (تخرجون) من القبور بالبناء للفسايل والمنقول (ومن آياته) تعالى الدالة على قدرته (أن خلقكم من تراب) أي أصلكم آدم (ثم إذا أنتم بشر) من دم ولحم (تنتشرون) في الارض (ومن آياته أن خلق لكم من أنفسكم أزواجا) فخلقت حواء من ضلع آدم وسائر النساء من نطف الرجال والنساء (لتسكنوا اليها) وتألفوها (وجعل بينكم جميعا) مودة ورحمة (ان في ذلك) المذكور (آيات لتقوم تفكرون) في صنع الله تعالى (ومن آياته خلق السموات والارض واختلاف ألوانكم) أي لغاتكم عربية وعجمية وغيرهما (والوانكم) من بياض وسواد وغيرهما

(قوله وفيه) أي المساء (قوله وفيه) أي الصباح (قوله اعتراض) أي بين المعطوف والمعطوف عليه ونكتته أن تسبيحهم لنفعهم لاله فليعلم أن يحمده إذا سبحوه لاجل نعمة هدايتهم الى التوفيق اه رازي (قوله وفيه) أي في العشي (قوله وفيه) أي الظهيرة بمعنى الحين (قوله يخرج الحي من الميت الخ) وجه مناسبتها لما قبلها أن الانسان عند الاصبح يخرج من شبه الموت وهو النوم الى شبه الحياة وهو اليقظة اه رازي (قوله ومن آياته أن خلقكم من تراب الخ) جملة من مبتدأ وخبر أي ومن جملة علامات توحيده وأنه يبعثكم خلقكم واختراعكم من تراب ومن لا بداء الغاية اه سمين وذكرك لفظ من آياته ست مرات تنهي عند قوله إذا أنتم تخرجون ذكر فيها بدء خلق الانسان آية آية الى حين بعثه من القبور وختم هذه الآيات بقيام السموات والارض لكونه من العوارض اللازمة لان كلا من السماء والارض لا يخرج عن مكانه فيتجرب من وقوف الارض وعدم نزولها ومن علو السماء وثباتها بغير عمد ثم أتبع ذلك بالنشأة الآخرة وهي الخروج من الارض وذكر من الانفس أمرين خلقكم وخلق لكم من أنفسكم وذكر من الآفاق السماء والارض وذكر من لوازم الانسان اختلاف اللسان واختلاف اللون وذكر من عوارض المنام والابتغاء ومن عوارض الآفاق البرق والمطر ومن لوازمها قيام السهام وقيام الارض اه من النهر فجملة ما يتعلق بالنوع الانساني ستة أشياء اثنان أصول واثنان لوازم واثنان عوارض وستة متعلقة بالآفاق اثنان أصول واثنان لوازم واثنان عوارض اه شيخنا (قوله ثم إذا أنتم بشر تنتشرون) الترتيب والمهلة هنا ظاهران فانهم انما يصيرون بشرا بعد أطوار كثيرة وتنتشرون حال واذا هي الفجائية الا أن الفجائية أكثر ما تقع بعد الفاء لانها تقتضي التعقيب ووجه وقوعها مع ثم بالنسبة الى ما يليق بالحالة الخاصة أي بعد تلك الأطوار التي قصها علينا في مواضع أخرى من كوننا نطفة ثم مضغة ثم عظام مجردة ثم عظام مكسوة لحافا جأ البشرية والانتشار اه سمين (قوله أزواجا) أي زوجات (قوله وسائر النساء) أي باقيهن (قوله لتسكنوا اليها) أي الأزواج وتألفوها عطف تفسير اه (قوله وجعل بينكم مودة ورحمة) قال ابن عباس ومجاهد المودة الجماع والرحمة الولد وقاله الحسن أيضا وقيل المودة والرحمة عطف قلوب بعضهم على بعض وقال السدي المودة المحبة والرحمة الشفقة وروى معناه عن ابن عباس قال المودة حب الرجل امرأته والرحمة رحمته اياهان يصيدها بسوء اه قرطبي (قوله ان في ذلك) أي فيما ذكر من خلقهم من تراب وخلق أزواجهم من أنفسهم والقاء المودة والرحمة بينهم اه ابو السعود (قوله يتفكرون) في صنع الله أي لان الفكر يؤدي الى الوقوف على المعاني المطلوبة من الناس والتجسس بين الاشياء كالزوجين اه كرخي (قوله ومن آياته) أي الدالة على أمر البعث وما يتلوه من الجزاء خلق السموات والارض امامن حيث ان القادر على خلقهما بما فيهما من المخلوقات بالامادة مساعدة لها ظهر قدرة على اعادة ما كان حيا قبل ذلك وامامن حيث ان خلقهما وما فيهما ليس الا لمعاش البشر ومعهاده كما يفصح عنه قوله تعالى هو الذي خلق لكم في الارض جميعا وقوله تعالى وهو الذي خلق السموات والارض في ستة أيام وكان عرشه على الماء ليبلوكم أيكم أحسن عملا واختلاف ألوانكم أي لغاتكم بان علم كل صنف لغته أو لونه وضعها وأفندره عليها أو اجناس نطقكم واشكاله فانك لا تسمع متكلمين متساوين في الكيفية من كل وجه وألوانكم بياض الجلد وسواده وتوسطه فيما بينهما أو تخطيطات الاعضاء وهيأتها وألوانها وحلاها بحيث وقع بها التمايز بين الاشخاص حتى ان التوأمين مع توافق موادها وأسبابها والامور الملاقية لهما في التخليق يختلفان في شيء من

دلالات على قدرته تعالى  
(للعالمين) بفتح اللام  
وكسرها أى ذوى العقول  
وأولى العلم (ومن آياته منامكم  
بالليل والنهار) بارادته راحة  
لكم (وابتغواكم) بالنهار (من  
فضله) أى تصرفكم فى طلب  
المعيشة بارادته (ان فى ذلك  
آيات لقوم يسمعون) سماع  
تدبر واعتبار (ومن آياته  
يرىكم) أى إراءتكم (البرق  
خوفا) للمسافر من الصواعق  
(وطمعا) للمقيم فى المطر  
(وينزل من السماء ماء فيحيى  
به الأرض بعد موتها) أى  
يبسها بان تبت (ان فى ذلك)  
المذكور (آيات لقوم يعقلون)  
يتدبرون (ومن آياته أن  
تقوم السماء والأرض بامر)  
بارادته من غير عمد (ثم اذا  
دعاهم دعوة من الأرض)  
بان ينفخ

على كسبت أى ويجمعهم شركاء  
ويحتمل أن يكون مستأنفا  
(وصدوا) يقرأ بفتح الصاد  
أى وصدوا غيرهم وبضمها  
أى وصدى الشيطان أو  
شركاؤهم وبكسرها وأصلها  
صدوا بضم الاول فنقلت  
كسرة الدال الى الصاد قوله  
تعالى (مثل الجنة) مبتدا  
والخبر محذوف أى وفيما يتلى  
عليكم مثل الجنة فعلى هذا  
(تجرى) حال من العائد  
المحذوف فى وعداى وعدها  
مقدرا جريان أنهارها وقال  
الفراء الخبر تجرى وهذا  
عند البصريين خطأ لأن المثل  
لا تجرى من تحتها لأنهارها وإنما

ذلك لا محالة وان كان فى غاية التشابه وانما نظم هذا فى سلك الآيات الإفاقية من خلق السموات والأرض  
مع كونه من الآيات الانفسية الحقيقية بالاتظام فى سلك ما سبق من خلق أنفسهم وأزواجهم للإيدان  
باستقلاله والاحتراز عن توهم كونه من تمات خلقهم اه أبو السعود وقدم السماء على الأرض لان السماء  
كأنه كرفنزول المطر من السماء على الأرض كنزول المني من الذكرك فى المرأة لان الأرض تنبت وتخصر  
بالمطر اه شيخنا (قوله بفتح اللام وكسرها) سبعيتان (قوله منامكم بالليل والنهار الخ) قيل فى الآية  
تقديم وتأخير ليكون كل واحد مع ما يلائمه والتقدير ومن آياته منامكم بالليل وابتغواكم من فضله بالنهار  
فحذف حرف الجر لاتصاله بالليل وعطف عليه لان حرف العطف قد يقوم مقام الجار والاحسن أن  
يجعل على حاله والنوم بالنهار مما كانت العرب تعده نعمة من الله ولا سيما فى أوقات القيولة فى البلاد الحارة  
اه سمين (قوله بارادته) أى لا يقدر على اجتلابه اذا امتنع ولا على دفعه اذا ورد إلا الله فهو من صنع الله  
الحكيم اه كرخى (قوله ومن آياته يرىكم البرق) الظاهر فى اعرابه أن يكون جملة من مبتدأ وخبر  
وحذف الناصب من الفعل والاصل أن يرىكم فلذلك أوله بالمصدر وهذا هو الموافق لآخواته التى ذكر  
فيها الحرف المصدرى اه سمين (قوله يتدبرون) أى لان العقل ملاك الامر وهو المؤدى الى العلم فيما  
ذكر وغيره فان قيل ما الحكمة فى قوله هنا لقوم يعقلون وقوله فيما تقدم لقوم يتفكرون فالجواب أنه لما  
كان حدوث الولد من الولد أمرا عاديا مطردا قليل الاختلاف كان يتطرق الى الاوهام القاصرة أن ذلك  
بالطبيعة لان المطرد أقرب الى الطبيعة من المختلف والبرق والمطر ليس أمرا مطردا غير مختلف بل  
يختلف إذ يقع ببلدة دون بلدة وفى وقت دون وقت وتارة يكون قويا وتارة يكون ضعيفا فهو أظهر فى العقل  
دلالة على الفاعل المختار فقال هو آية لمن له عقل وان لم يتفكر تفكرا تاما اه كرخى (قوله ومن آياته  
أن تقوم السماء والأرض) أى تبقى وتثبت وهذا شروع فى بيان بقاءها وثباتها بعد بيان إيجادها فى قوله  
ومن آياته خلق السموات والأرض الخ اه شيخنا وأظهر كلمة أن هنا التى هى علم الاستقبال لان القيام  
هنا بمعنى البقاء لا الإيجاد وهو مستقبل باعتبار أو آخره وما بعد نزول هذه الآيات اه شهاب (فائدة)  
ذكر قوله ان فى ذلك آيات فى الرابع موضع ولم يذكره فى الاول وهو قوله ومن آياته أن خلقكم من  
تراب ولا فى الأخير وهو هذا ووجه عدم ذكره فى الاول أن خلق النفس وخلق الأزواج من باب  
واحد وهو الإيجاد فاكتفى فيهما بذكر مرة واحدة أى اكتفى بذكر قوله ان فى ذلك آيات مرة  
واحدة وأما قيام السموات والأرض الذى هو الأخير فلذكره الدلائل الظاهرة بقوله آيات للعالمين  
ويسمعون ويعقلون فيكون الامر بعدها أظهر فلم يميز أحدا عن أحد أو ذكر ما هو مدلوله وهو قدرته على  
الاعادة اه رازى (قوله من غير عمد) بفتح تين اسم جمع لعمود وقيل جمع له كاديم وأدم وبضم تين  
جمع عمود كرسول ورسول اه سمين من سورة الهمة (قوله من الأرض) الاظهر أنه متعلق بدعاكم  
ولاجاز أن يتعلق بتخرجون لان ما بعد إذ لا يعمل فيما قبلها اه كرخى وعبارة أبى السعود ومن  
الأرض متعلق بدعاكم إذ يكتفى فى ذلك كون المدعو فيها يقال دعوته من أسفل الوادى فطالع الى لا  
بتخرجون لان ما بعد إذ لا يعمل فيما قبلها اه واذا الأولى فى قوله اذا دعاكم شرطية والثانية فى قوله اذا  
أنتم تخرجون فجائية وهى تقوم مقام الفاء فى جواب الشرط اه قرطبي (تنبيه) قال هنا اذا أنتم  
تخرجون وقال فى خلق الانسان أولا ثم اذا أنتم بشر تنتشرون لانه هناك يكون خلق وتقدير وتدرج  
حتى يسير التراب قابلا للحياة فتنفخ فيه الروح فاذا هو بشر وأما فى الاعادة فلا يكون تدرج بل يكون



اسرافيل في الصور البعث  
من القبور (اذا انتم تخرجون)  
منها احياء فخرجكم منها  
بدعوة من آياته تعالى (وله من  
في السموات والارض)  
ملكوا خلقا وعبدا (كل  
له قانتون) مطيعون (وهو  
الذي يبدأ الخلق) للناس (ثم  
يعيده) بعدهم (وهو  
أهون عليه) من البدء بالنظر  
الي ما عند المخاطبين من ان  
اعادة الشيء أسهل من  
ابتدائه وإلا فهم عند الله  
تعالى سواء في السهولة (وله  
المثل الاعلى في السموات  
والارض) أى الصفة العليا  
وهي انه لا إله إلا الله (وهو  
العزيز) في ملكه (الحكيم)  
في خلقه (ضرب) جعل  
(لكم) أيها المشركون (مثلا)  
كائناتكم (من أنفسكم) وهو هل  
لكم ممالك أيماكم (أي من  
ممالككم) (من شركاء) لكم

هو من صفة المضاف اليه  
وشبهته ان المثل هنا بمعنى  
الصفة فهو كقولك صفة زيد  
انه طويل ويجوز ان يكون  
تجري مستأنفا (أكلها دائم)  
هو مثل تجري في الوجهين  
قوله تعالى (نقصها) حال من  
ضمير الفاعل أو من الارض  
قوله تعالى (وسيعلم الكافر)  
يقرأ على الافراد وهو جنس  
وعلى الجمع على الاصل قوله  
تعالى (ومن عنده) يقرأ  
بفتح الميم وهو بمعنى الذي وفي  
موضعه وجهان أحدهما رفع  
على موضع اسم الله أى كفى الله

بدء وخروج فلم يقل هنا ثم اه كرخى (قوله في الصور) وهو الناقدور الذي يجمع الله فيه الارواح عند  
نفخة البعث المشتمل على ثقب بعددها فتخرج منه الارواح الى أجسادها فلا تخطىء روح جسدها وبين  
النفختين أربعون عاما اه من شروح اللقاني على الجوهرية (قوله فخرجكم) مبتدأ وقوله من آياته أى  
علاماته خبر (قوله مطيعون) أى في الحياة والبقاء والموت والبعث وان عصوا في العبادة وعبارة النهر  
مطيعون لافعاله لا يتمتع عليه شيء يريد فعله بهم من حياة وموت ومرض وصحة فبى طاعة الارادة لا طاعة  
العبادة اه وفي القرطبي كل له قانتون قال النحاس مطيعون طاعة انقياد وقيل قانتون مقرون بالعبودية  
إما بالمقال وإما بالدلالة قاله عكرمة وأبو مالك والسدى وقال ابن عباس قانتون مصلون وقال الربيع بن  
أنس كل له قانتون أى قائم يوم القيامة كما قال يوم يقوم الناس لرب العالمين أى للحساب وقال الحسن كل  
له قائم بالشهادة أنه عبده وقال سعيد بن جبيرة قانتون مخلصون اه (قوله وهو الذي يبدأ الخلق) حمله  
الشارح على المصدر حيث علق به قوله للناس وعلى هذا فضمير ثم يعيده عائده بمعنى المخلوق فهو استخدام  
وقوله وهو أهون عليه الضمير للاعادة المفهومة من الفعل ولعل التذكير باعتبار كونها ردا أو أراجعا أو  
مراجعة للخبر وعبارة الكرخى وذكر الضمير فيه مع أنه راجع للاعادة المأخوذة من لفظ يعيده نظرا  
الى المعنى دون اللفظ وهو رجمه أورده كأنظر اليه في قوله لنحجي به بلدة ميتا أى مكانا ميتا أو تذكيره  
باعتبار الخبر اه (قوله بالنظر الى ما عند المخاطبين الخ) فيه إشارة الى جواب السؤال المشهور وهو  
أنه كيف قال تعالى وهو أهون عليه والافعال كلها بالنسبة الى قدرته تعالى متساوية في السهولة وإيضاحه  
أن الامر مبني على ما ينقاس على أصولكم ويقضيه معقولكم من أن الاعادة للشيء أهون من ابتدائه لان من  
أعاد منكم صنعة شيء كانت أسهل عليه وأهون من انشائها فالاعادة محكوم عليها بزيادة السهولة وأهون  
ليست للتفضيل بل هي صفة بمعنى هين كقولهم الله أكبر أى كبيرا وهي رواية العوفي عن ابن عباس  
وقيل ان الضمير في عليه ليس عائدا على الله تعالى بل هو عائدا على الخلق أي والعود أهون على الخلق أى  
أسرع لان البداءة فيها تدريج من طور الى طور الى أن صارت انسانا والاعادة لا تحتاج الى هذه التدريجات  
فكانه قيل وهو أقصر عليه وأيسر وأقل انتقالا والمعنى أنهم يقومون بصيخته واحدة فيكون أهون  
عليهم من أن يكونوا انطوائهم علقائهم مضغا الى أن يصيروا رجالا ونساء وهي رواية الكلبي عن أبي صالح  
عن ابن عباس اه كرخى (قوله وله المثل الأعلى) يجوز أن يكون مرتبطا بما قبله وهو قوله وهو أهون  
عليه أى قد ضرب به لكم مثلا في السهولة وفيما يصعب واليه نالزجاج أو بما بعده من قوله ضرب لكم مثلا من  
أنفسكم وقيل المثل الوصف وفي السموات يجوز أن يتعلق بالأعلى أى أنه على في هاتين الجهتين ويجوز أن  
يتعلق بمحذوف على أنه حال من الأعلى أو من المثل أو من الضمير في الأعلى فإنه يعود على المثل اه سمين  
(قوله وهي أنه لا إله إلا الله) أى هي الوجدانية اه وفي أبي السعود وله المثل الأعلى أى الوصف الأعلى  
المجيب الشأن من القدرة العامة والحكمة التامة وسائر صفات الكمال التي ليس لغيره ما يدانيها فضلا  
عما يساويه ومن فسر هاب قوله لا إله إلا الله أراد به الوصف بالوجدانية اه (قوله مثلا كائناتكم أنفسكم)  
أشار به الى أن من ابتدائية في موضع الصفة لمثلا والمعنى أخذ وانتزع مثلا من أحوال أنفسكم التي  
هي أقرب الامور اليكم اه كرخى فن الأولى للابتداء والثانية تبعيضية والثالثة زائدة انما كيد  
الاستفهام الانكارى اه يضاوى (قوله هل لكم ممالك أيماكم من شركاء) شركاء مبتدأ  
ومن مزيدة فيه وخبره لكم وممالككم أيماكم متعلق بمحذوف حال من شركاء لانه في الاصل

وغيرها (فاتم) وم (فيه)  
سواء تخافونهم كخيفتكم  
أنفسكم) أى أمثالكم من  
الاحراز والاستفهام بمعنى  
النفي المعنى ليس بمالككم  
شركاء لكم الى آخره  
عندكم فكيف تجعلون  
بعض ممالك الله شركاء له  
(كذلك نفصل الآيات)  
نبينا مثل ذلك التفصيل  
(لقوم يعقلون) يتدبرون  
(بل اتبع الذين ظلموا)  
بالاشراك (أهواءهم بغير  
علم فن يهدي من أضل الله)  
أى لا هادى له (ومالهم من  
ناصرين) مانعين من عذابه  
(فاقم) يا محمد (وجهك)  
للدين حنيفا) مائلا اليه  
أى أخلص دينك لله أنت  
ومن تبعك (فطرت الله)  
خلقته

وكفى من عنده والثاني  
في موضع جر عطف على  
لفظ اسم الله تعالى فعلى  
هذا (علم الكتاب)  
مرفوع بالظرف لانه  
اعتمد بكونه صلة ويحوز  
ان يكون خبرا والمبتدا علم  
الكتاب ويقرأ ومن  
عنده بكسر الميم على انه  
حرف وعلم الكتاب على  
هذا مبتدا أو فاعل الظرف  
ويقرأ علم الكتاب على  
انه فعل لم يسم فاعله وهو  
العامل في من ﴿سورة  
ابراهيم عليه السلام﴾

نعت نكرة فقدم عليها والعامل فيه هو العامل في هذا الجار الواقع خبرا والخبر مقدر بعد المبتدا وفيما  
رزقناكم متعلق بشركاء وما في ممالككم بمعنى النوع وتقدير ذلك كله هل شركاء فيما رزقناكم كائنون  
من النوع ملكك أيمانكم مستقرون لكم فكائنون هو الوصف المتعلق به ممالككم فلما قدم  
صار حالا ومستقرون هو الخبر الذي تعلق به لكم وقيل الخبر ممالككم ولم يتعلق بما تعلق به الخبر  
وقوله فأنتم فيه سواء جواب الاستفهام الذي بمعنى النفي وفيه متعلق بسواء وتخافونهم خبر ثان لأنتم  
تقديره فأنتم مستوون معهم فيما رزقناكم خائفون كخوف بعضهم أيها السادة والمراد نفي الاشياء  
الثلاثة أعنى الشركة والاستواء مع العبيد وخوفهم اياهم وليس المراد ثبوت الشركة ونفي الاستواء  
والخوف كما هو أحد الوجهين في قولك ما تأتينا فتحدثنا بمعنى ما تأتينا حدثنا بل تأتينا ولا تحدثنا بل  
المراد نفي الجميع كاتقدم وقوله كخيفتكم أى خيفة مثل خيفتكم والمصدر مضاف لفاعله اه سمين (قوله)  
فيما رزقناكم) يعنى أنه ليس لكم في الحقيقة وإنما هو لله تعالى ومن رزقه حقيقة فاذا لم يحز أن يشرككم فيما  
هو لكم من حيث الاسم فكيف يكون له تعالى شريك فيما هو له حقيقة اه سمين (قوله فأنتم فيه سواء)  
أى مستوون في التصرف فيه على عادة الشركاء (قوله بل اتبع الذين ظلموا) فيه الاضراب مع الالتفات  
وأقيم الظاهر مقام الضمير للتسجيل عليهم بوصف الظلم اه شيخنا (قوله ومالهم) أى لمن أضله الله  
والجمع باعتبار معنى من اه أبو السعود (قوله فأقم وجهك للدين الخ) تمثيل لاقباله على الدين واستقامته  
واهتنامه وترتيب أسبابه فان من اهتم بشئ محسوس بالبصر عقد عليه طرفة ومدا ليه نظره وقوم له وجهه  
مقبلا عليه أى فقوم وجهك له وعدله غير ملتفت يميننا وشمالا وخيفنا حال من فاعل أقم أو من مفعوله  
أو من الدين اه أبو السعود (قوله أنت ومن تبعك) هذا هو المراد بقوله فيما يأتى حال من فاعل أقم  
وما يريد به أى أن الخطاب في الظاهر له والمراد به هو وأمته اه شيخنا (قوله فطرت الله) ترسم بالتاء  
المجرورة وليس في القرآن غير ها وفي الفطرة تفسير ان قيل المراد بها قابلية الدين الحق والتهويل وقيل  
المراد بهادين الاسلام والشارح أشار الى الاول بقوله خللقته والى الثانى بقوله وهى دينه فوقع في كلامه  
خلط قول باخر الآن أن تجعل الواو في كلامه بمعنى أو اه شيخنا وعبارة الخازن فطرت الله وهى الحنيفة  
التي وضعت الخلقة عليها وان عبد غير الله ولكن لا اعتبار بالايان الفطرى لانه موجود حتى في الكفار  
وانما الاعتبار بالايان الشرعى المكتسب بالارادة والعلم اه وعبارة الكرخى قوله فطرت الله الخ  
أشار الى أن المراد بالفطرة هى دين الاسلام وأن نصيبها بالمضمر الذى قدره قاله الزمخشري قال وانما أضمرته  
على خطاب الجماعة لقوله منيدين اليه وهو حال من الضمير في الزموا وقوله واتقوه وأقيموا ولا تكونوا  
معطوف على هذا المضمر وهذا ما عزى لابن عباس وغيره وذهب قوم الى أن الآية خاصة بالمؤمنين  
وم الذين فطرم الله على الاسلام اذ كل مولود يولد عليها أى على العهد الذى أخذ عليه بقوله أأست  
بربكم قالوا بلى فان قلت قد جاء في الخبر الصحيح أن الغلام الذى قتله الخضر طبع كافرا قلنا لعل معناه  
أنه قدر أو كتب في بطن أمه أنه لو عاش يصير كافرا باضلال شياطين الانس والجن فلا مخالفة وقيل  
ما فطر عليه الانسان من الشقاوة والسعادة والمعنى أن الشقى لا يصير سعيدا وبالعكس اه وفي  
القرطبي مانصه المسئلة الثالثة اختلف العلماء في معنى الفطرة في الكتاب والسنة على أقوال منها  
الاسلام قاله أبوهريرة وابن شهاب وغيرهما قالوا وهو المعروف عند عامة المسلمين من أهل  
التأويل وعلى هذا يكون المعنى أن الطفل خلق سليما من الكفر على الميثاق الذى أخذه الله  
على ذرية آدم حين أخرجه من صلبه وأنهم اذا ماتوا قبل أن يدركوا يكونون في الجنة سواء كانوا

أولاد مسلمين أو أولاد كفار وقال آخرون الفطرة هي البداءة التي ابتدأ الله عليها أي على ما فطر الله عليه خلقه من أنه ابتدأهم للحياة والموت والسعادة والشقاوة وإلى ما يصيرون إليه عند البلوغ قالوا والفطرة في كلام العرب البداءة والفطر المبتدئ واحتجوا على ذلك بما روى عن كعب القرظي في قوله فريقاهدي وفريقا حق عليهم الضلالة قال من ابتدأ الله خلقه للضلالة صيره إلى الضلالة وإن عمل بأعمال الهدى ومن ابتدأ الله خلقه على الهدى صيره إلى الهدى وإن عمل بأعمال الضلالة فقد ابتدأ الله خلقه بليس على الضلالة وعمل بأعمال السعادة مع الملائكة ثم رده إلى ما ابتدأ خلقه عليه وكان من الكافرين وقالت فرقة ليس المراد بقوله تعالى فطر الناس عليها ولا بقوله عليه الصلاة والسلام كل مولود يولد على الفطرة العموم وإنما المراد بالناس المؤمنون إذ لو فطر الجميع على الإسلام ما كفر أحد وقد ثبت أنه خلق أقواما للنار كما قال تعالى ولقد ذرأنا لجهنم كثيرا من الجن والإنس وأخرج الزيرية من صلب آدم سودا وبياضا وقال في الغلام الذي قتله الحضر طبع يوم طبع كافرا وقالت طائفة من أهل الفقه والنظر الفطرة هي الخلقة التي خلق عليها المولود في المعرفة بربه فكأنه قال كل مولود يولد على خلقه يعرف به ربه وقال ابن عطية والذي يعتمد عليه في تفسير هذه اللفظة أنها الخلقة والهيئة التي في نفس الطفل التي هي معدة وهيئة لأن يميز بها مصنوعات الله ويستدل بها على ربه ويعرف شرائعه ويؤمن به ومنه قوله صلى الله عليه وسلم كل مولود يولد على الفطرة فأبواه يهودانه وينصرانه وقال شيخنا في عبارته إن الله تعالى خلق قلوب بني آدم قابلة للحق كخلق أسماعهم وأبصارهم قابلة للسموعات والمرئيات فادامت باقية على ذلك القبول وعلى تلك الاهلية أدركت الحق ودين الإسلام وهو الدين الحق وقد دل على صحة هذا المعنى قوله صلى الله عليه وسلم في الحديث كاتنتج البهيمة بهيمة جمعاء هل تحسون فيها من جدعاء يعني أن البهيمة تلد ولدها كامل الخلقة سليما من الآفات فلوترك على أصل تلك الخلقة لبقى كاملا بريئا من العيوب لكن يتصرف فيه فتجدع أذنه ويوسم وجهه ففطرأ عليه الآفات والنقائص فيخرج عن الأصل وكذلك الإنسان وهو تشبيه واقع ووجه واضح قلت وهذا القول مع القول الأول موافق له في المعنى وأن ذلك بعد الإدراك حين عقلوا أمور الدنيا وتأكدت حجة الله عليهم بمناصب من الآيات الظاهرة من خلق السموات والأرض والشمس والقمر والبحر والليل والنهار فلما قويت أهواؤهم فيهم أتهم الشياطين فدعتهم إلى اليهودية والنصرانية فذهبت بأهوائهم يمينا وشمالا وأنهم إن ماتوا صغارا فهم في الجنة أعنى جميع الأطفال لأن الله تعالى لما أخرج ذرية آدم من صلبه في صور الذكر أقرؤا له بالربوبية وهو قوله تعالى وإذا أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذرياتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى شهدنا ثم أعادهم في صلب آدم بعد أن أقرؤا له بالربوبية وأنه لا اله غيره ثم يكتب العبد في بطن أمه شقيا أو سعيدا على الكتاب الأول فمن كان في الكتاب الأول شقيا عمر حتى يمضي عليه القلم فينقض الميثاق الذي أخذ عليه في صلب آدم بالشرك ومن كان في الكتاب الأول سعيدا عمر حتى يمضي عليه القلم فيصير سعيدا ومن مات من أولاد المؤمنين قبل أن يمضي عليه القلم فهم مع آبائهم في الجنة ومن مات من أولاد المشركين قبل أن يمضي عليه القلم فلا يكونون مع آبائهم في النار لأنهم ماتوا على الميثاق الأول الذي أخذ عليهم في صلب آدم ولم ينقض الميثاق ذهب إلى هذا جماعة من أهل التأويل وهو جمع بين الأحاديث والله أعلم أهو في القيام والجماء من البهائم التي لم يذهب من بدنشائها اه (قوله التي فطر الناس عليها) صفة لفطرة الله مؤكدة لوجوب الامتثال للأمر فإن خلق الله الناس على فطرته التي هي عبارة عن قبولهم للحق وتمسكهم من ادراكه أو عن ملة

كتابا نسكرة (بإذن ربهم) في موضع نصب إن شئت على أنه مفعول به أي بسبب الإذن وإن شئت في موضع الحال من الناس أي مأذونا لهم أو من ضمير الفاعل أي مأذونا لك (إلى صراط) هذا بدل من قوله إلى النور بإعادة حرف الجر قوله تعالى (الله الذي) يقر بألجر على البذل وبالرفع على ثلاثة أوجه أحدها على الابتداء وما بعده الخبر والثاني على الخبر والمبتدأ محذوف أي هو الله والذي صفة والثالث هو مبتدأ والذي صفته والخبر محذوف تقديره الله الذي له ما في السموات وما في الأرض العزيز الحميد وحذف لتقدم ذكره (وويل) مبتدأ أو (للكافرين) خبره (من عذاب شديد) في موضع رفع صفة لويل بعد الخبر وهو جائز ولا يجوز أن يتعلق بويل من أجل الفصل بينهما بالخبر قوله تعالى (الذين يستحيمون) في موضع جر صفة للكافرين أو في موضع نصب باضمار أعنى أو في موضع رفع باضمارهم (ويبغونها عوجا) قد ذكر في آل عمران قوله تعالى (الابلسان قومه) في موضع نصب على الحال أي الا متكلمة بلغتهم وقرئ في الشاذ بلسن قومه بكسر اللام واسكان السين وهي بمعنى اللسان (فيضل) بالرفع ولم ينصب على لين لان

أى الزموها (لا تبديل لخلق الله) لديه أى لا تبدلوه بأن تشركو (ذلك الدين القيم) المستقيم توحيد الله (ولكن أكثر الناس) أى كفار مكة (لا يملكون) توحيد الله (منيبين) راجعين (إليه) تعالى فيما أمر به ونهى عنه حال من فاعل أقم وما أريد به أى أقيموا (واتقوه) خافوه (وأقيموا الصلاة ولا تكونوا من المشركين من الذين) بدل بأعادة الجار (فرقوا) دينهم باختلافهم فيما يعبدونه (وكانوا شيعا) فرقا فى ذلك (كل حزب) منهم (بما لديهم) عندهم (فرحون) مسرورون وفى قراءة فارقوا أى تركوا دينهم الذى أمروا به (وإذا مس الناس) أى كفار مكة (ضر) شدة (دعوا ربهم منيبين) راجعين (إليه) دون غيره (ثم إذا أذاقهم منه رحمة) بالمر (إذا فريق منهم برهم) يشركون ليكفروا بما آتيناهم أريد به التهديد (فتمتعوا فسوف تعلمون) عاقبة تمتعهم فيه التفات عن الغيبة (أم) بمعنى همزة الانكار (أنزلنا عليهم سلطانا) حجة وكتابا

العطف يجعل معنى المعطوف كمعنى المعطوف عليه والرسول أرسلوا للبيان لا للضلال وقال الزجاج لو قرئ بالنصب على أن تكون اللام لام العاقبة جاز قوله تعالى

الاسلام من موجبات لزومها والتمسك بها قطعاً فانهم لو خلوا وما خلقوا عليه أدى بهم اليها وما اختاروا عليها ديناً آخر ومن غوى منهم فباغوا شياطين الانس والجن ومنه قوله عليه الصلاة والسلام حكاية عن رب العزة كل عبادى خلقت خفاء فاعتلتهم الشياطين عن دينهم وأمرهم أن يشركوا بى غيرى اه أبو السعود (قوله أى الزموها) المراد بلزومها الجريان على موجبها وعدم الاخلال به باتباع الهوى وتسويل الشياطين اه أبو السعود (قوله لا تبديل لخلق الله) تعليل للامر بلزوم فطرته تعالى أو لجواب الامتنال له أى لاصحة والاستقامة لتبديله بالاخلال بموجبه وعدم ترتيب مقتضاه عليه باتباع الهوى وقبول وسوسة الشياطين وقيل لا يقدر أحد أن يغيره فلا بد حينئذ من حمل التبديل على تبديل نفس الفطرة باز التهاؤس ووضع فطرة أخرى مكانها غير مصححة لقبول الحق والتمكن من ادراكه ضرورة أن التبديل بالمعنى الاول مقدور بل واقع قطعاً فالتعليل حينئذ من جهة ان سلامة الفطرة متحققة فى كل أحد فلا بد من لزومها بترتيب مقتضاها عليها وعدم الاخلال به بما ذكر من اتباع الهوى وخطوات الشياطين اه أبو السعود (قوله لخلق الله) أى لما جبلكم وطبعكم عليه من قبول الحق اه شيخنا (قوله المستقيم) تفسير للدين القيم وقوله توحيد الله تفسير لاسم الاشارة (قوله حال من فاعل أقم) أى وما يبينها اعتراض وقوله وما أريد به وذلك لان الخطاب فى أقم للكل والافراد انما هو لان الرسول أمام الامة فامرهم مستتبع لامرهم اه أبو السعود وعبارة السمين قوله منيبين اليه حال من فاعل الزموا المضمر كما تقدم او حال من فاعل أقم على المعنى لانه ليس يراد به واحد بعينه انما المراد الجميع وقيل حال من الناس اذا أريد بهم المؤمنون وقيل منصوب على خبر كان المضمر أى كونوا منيبين لدلالة قوله ولا تكونوا من المشركين اه (قوله واتقوه) معطوف على مقدر متصيد من الحال التى قبله قدره الشارح بقوله اه أقيموا أى أقيموا وجوهكم للدين اه شيخنا (قوله فرقاً فى ذلك) أى ما يبدونه (قوله كل حزب الخ) الجملة اعتراض مقرر لما قبله من تفريقهم دينهم وكونهم شيعا اه أبو السعود (قوله مسرورون) أى ظناً منهم أنهم على حق اه أبو السعود وقوله وفى قراءة فارقوا أى سبعة (قوله ثم اذا أذاقهم) اذا شرطية وقوله اذا فريق منهم الخ فجائية أى فاجأهم اشراك فريق منهم وهى رابطة لجواب اذا الاولى بشرطها فهى قائمة مقام الفاء فى الربط فكأنه قيل ففريق منهم يشركون وقوله منه متعلق برحمة والضمير راجع للضروم بمعنى بدل أو راجع لله أى رحمة كائنة منه خلقوا ويحادوا وكونها كائنة منه كذلك لا يستفاد من قوله اذا أذاقهم اذا لا يلزم من اذاقته الرحمة لهم ان يكون خلقها منه فظهر أن قوله منه محتاج اليه ولا بد وقوله رحمة أى خلاص من تلك الشدة اه شيخنا (قوله يشركون) فيه مراعاة معنى لفظ الفريق وكذا فى قوله ليكفروا اه شيخنا (قوله أريد به التهديد) أى أريد بهذا الامر المدلول عليه باللام التهديد أى فاللام لام الامر وكذا الامر الصريح وهو قوله فتمتعوا أريد به التهديد أيضاً اه شيخنا وفى الكرخى قوله أريد به التهديد أشار به الى أن اللام فى قوله ليكفروا واللام ومعناه التوعد كقوله بعده فتمتعوا وهى لام العاقبة فيه اذ لام العاقبة تقتضى المهلة ولهذا سميت لام المآل والشرك والكفران متقارنان لامهلة بينهما وهى لام كى اه (قوله فيه) أى فى قوله فتمتعوا التفات أى عن الغيبة الى الخطاب لاجل المبالغة فى زجرهم وقوله أم أنزلنا عليهم الخ فيه التفات عن الخطاب الى الغيبة للايدان بالاعراض عنهم وبعدم عن ساحة الخطاب اه شيخنا (قوله بمعنى همزة الانكار) أى على مذهب الكوفيين فى أن أم المنقطعة بمعنى الهمزة فقط ومذهب البصريين انها بمعنى بل والهمزة والشارح يرتكب هذا تارة

وذلك أخرى اه شيخنا (قوله فهو يتكلم) في حيز النفي المستفاد من أم وقوله بما كانوا الباء للتعدية وما مصدرية بدليل قوله أي يأمرم بالاشراك لكن يبعده الضمير وهو قوله بما كانوا فانه عائد على ما والمصدرية لا يعود عليها الضمير فالاحسن كما قال غيره انها موصولة أي بالامر الذي كانوا بسببه يشركون اه شيخنا (قوله لا) أي لم تنزل عليهم سلطانا ولم يأمرم بالاشراك اه شيخنا (قوله فرح بطر) جواب عما يقال الفرحة نعم الله مطلوب كمدل عليه قوله تعالى قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا فليكيف ذم هؤلاء عليه اه شيخنا (قوله يقنطون) بفتح النون وكسر هاء سبعتان وبابه ضرب وتعب اه مصباح (قوله يأسون من الرحمة) أي وهذا خلاف وصف المؤمنين كأشار اليه بقوله ومن شأن المؤمن الخ أو يقال الدعاء اللساني بناء على مجرى العادة لا ينافي القنوط القلبي وقد يشاهد مثل ذلك في كثير من الناس فلا يخالف هذا قوله دعوا ربهم منيبين اليه أو المراد يفعلون فعل القانطين كالا هتمام بجمع الذخائر أيام الغلاء اه كرخي (قوله ومن شأن المؤمن الخ) مقابل لمخذوف دل عليه السياق تقديره وحالهم هذا ليس شأن المؤمن فان شأنه ان يشكر الخ اه شيخنا (قوله أولم يرو الخ) أي أي فابالهم لم يشكروا في السراء والضراء كل المؤمنين اه أبو السعود (قوله امتحانا) أي هل يشكر أم يطفئ فيكفر وقوله ابتلاء أي هل يصبر أم يضيق ذرعا فيكفر اه شيخنا (قوله ليقوم يؤمنون بها) أي فيستدلون بها على كمال القدرة والحكمة اه أبو السعود (قوله فات ذا القربى حقه الخ) عدم ذكر بقية الاصناف المستحقين للزكاة يدل على ان ذلك في صدقة التطوع وقد احتج أبو حنيفة بهذه الآية على وجوب نفقة المحارم والشافعي قاس سائر الاقارب بما عدا الفروع والاصول على ابن العم لانه لا ولادة بينهم اه خطيب (قوله من الصدقة) أي صدقة التطوع ولا يصح حملها على الواجبة وهي الزكاة لان السورة مكية والزكاة ما فرضت الا في السنة الثانية من الهجرة بالمدينة اه شيخنا (قوله وامة النبي تبع له في ذلك الخ) أشار به الى أن الامر وان كان لنبيينا عليه الصلاة والسلام فأمته تبع له في ذلك وخص هذه الثلاثة من بين الاصناف الثمانية المذكورة في آية الصدقات لانه أراد ههنا بيان من يجب الاحسان اليه على كل من له مال سواء كان زكوا أو لم يكن وسواء كان قبل الحول أو بعده لان المقصود هنا الشفقة العامة وهؤلاء الثلاثة يجب الاحسان اليهم وان لم يكن للانسان مال زائد والفقر داخل في المسكين لان من أوصى للمساكين بشيء يصرف الي الفقراء أيضا واذا نظرت الى الباقي من الاصناف رأيتهم لا يجب صرف المال اليهم الا على الذين وجبت الزكاة عليهم وقدم القريب لان دفع حاجته واجب سواء كان في مخمصة أو لم يكن فلذلك قدم على من لا يجب دفع حاجته من غير مال الزكاة الا اذا كان في شدة وأما المسكين فحاجته ليست مختصة بموضع فقدم على من حاجته مختصة بموضع دون موضع اه كرخي (قوله وما آتيتم) بالمدو والقصر قراءة ثان سبعتان وفي البيضاوي وقرأ ابن كثير بالقصر بمعنى ما جئتم به من اعطاء ربا اه وهو يؤل من حيث المعنى الى القراءة المشهورة لانه يقال أتى معروفا وأتى قبيحا اذا فعلهما اه زاده (قوله بان يعطى) أي المطامع في الدنيا شيأهبة أو هدية الخ فالآية مسوقة في الربا المكروه لكنه محرم على النبي ﷺ لقوله تعالى ولا تمنن تستكثر أي لا تعط وتطلب أكثر مما تعطى وحرم عليه تشريفاله اه خطيب وفي القرطبي والربا الزيادة وقدم في البقرة معناه وهو هناك محرم وههنا حلال وثبت بهذا أنه قسمان منه حلال ومنه حرام قاله عكرمه في قوله تعالى وما آتيتم من ربا ليربو في أموال الناس قال الربا نوعان فربا حلال وربا حرام فاما الربا الحلال فهو الذي يهدى يلتمس ما هو أفضل منه وليس له فيه

(بما كانوا به يشركون) أي يأمرم بالاشراك لا (واذا أذقنا الناس) كفار مكة وغيرهم (رحمة) نعمة (فرحوا بها) فرح بطر (وان تصبهم سيئة) شدة (بما قدمت أيديهم اذام يقنطون) ييأسون من الرحمة ومن شأن المؤمن ان يشكر عند النعمة ويرجو ربه عند الشدة (أولم يروا) يعلموا (ان الله يبسط الرزق) يوسعه (لمن يشاء) امتحانا (ويقدر) يضيقه لمن يشاء ابتلاء (ان في ذلك لآيات لقوم يؤمنون) بها (فات ذا القربى) القرابة (حقه) من البر والصلة (والمسكين وابن السبيل) المسافرين (الصدقة وأمة النبي تبع له في ذلك) خير للذين يريدون وجه الله (أي ثوابه بما يعملون) (وأولئك هم المفلحون) الفائزون (وما آتيتم من ربا) بان يعطى شيأهبة أو هدية ليطلب أكثر

(أن أخرج قومك) ان بمعنى أي فلا موضع له ويجوز أن تكون مصدرية فيكون التقدير بان أخرج وقد ذكر في غير موضع قوله تعالى (نعم الله عليكم اذ أنجاكم) قد ذكر في قوله اذ كنتم أعداء في آل عمران (ويذبحون) حال أخرى معطوفة على يسومون قوله تعالى (واذ تأذن) معطوف على اذ أنجاكم قوله تعالى (قوم نوح)

أجر وليس عليه فيه اثم ولذلك قال ابن عباس وما آتيتكم من ربوا يريد هدية الرجل حتى يرجوا أن يثاب أفضل منها فذلك الذي لا يربو عند الله ولا يؤجر صاحبه ولكن لا اثم عليه وفي هذا المعنى نزلت الآية قال ابن عباس وابن جبير وطاوس ومجاهد هذه الآية نزلت في هبة الثواب قال ابن عطية وما جرى مجراها مما يصنعه الانسان ليحازي عليه كالسلام وغيره وهو وان كان لا اثم فيه فلا أجر فيه ولا زيادة عند الله وقاله القاضي أبو بكر بن العربي قال المهلب واختلف العلماء فيمن وهب هبة يطلب ثوابها وقال انما أردت الثواب فقال مالك ينظر فيه فان كان مثله ممن يطلب الثواب من الموهوب له فله ذلك مثاله هبة الفقير للغني وهبة الخادم لصاحبه وهبة الرجل لاميره ومن فوقه وهو أحد قول الشافعي وقال أبو حنيفة لا يكون له ثواب اذا لم يشترط وهو قول الشافعي الآخر وعن علي رضي الله عنه قال المواهب ثلاثة موهبة يراد بها وجه الله وموهبة يراد بها ثناء الناس وموهبة يراد بها الثواب فوهبة الثواب يرجع فيها صاحبها اذا لم يثب عليها بخلاف القسمين الآخرين فلا يرجع فيها صاحبها ما اه (قوله فسمى) أي المعطى الذي هو الهدية باسم المطلوب أي للدافع أي الذي يطلب الدافع أخذه من المهدى اليه في مقابلة ما أعطاه فهو الذي يسمى رباح حقيقة لانه زائد على المدفوع بحسب غرض وطمع الدافع والربا هو الزيادة ولذلك بين المطلوب بقوله من الزيادة في المعاملة اه شيخنا والمراد بالمعاملة ما فعله المعطى من الهدية والهبة (قوله في أموال الناس) أي في اجتلابها وتحصيلها وهو وان كان يربو في ماله ويطلب الزيادة فيه لكن هذه الزيادة لما كانت مأخوذة بطريق غير شرعي وكانت غير مملوكة فلا خذ بل هي باقية على ملك صاحبها الذي هو المهدى اليه ففي الحقيقة الذي حصلت الزيادة في ماله هو المهدى اليه حصلت بالهدية التي أخذها فانضمت لماله الذي من جملته ما دفعه في مقابلتها الذي هو باق على ملكه فذلك أتى بهذه الظرفية فالمعنى ان المرابي يحصل زيادة تكون أموال الناس ظرفا لها فهو كناية عن أن الزيادة التي يأخذها المرابي من أموال الناس لا يملكها أصلا اه شيخنا وفي الشهاب المراد بالناس المرابي أو الدافع للزيادة والزيادة تكون في ماله بما أخذه على الوجهين اه (قوله المعطين) أي الآخذين للهبة والهدية وقوله للمعطين أي الدافعين للهبة والهدية فالاول جمع معطى اسم مفعول والثاني جمع معطى اسم فاعل اه شيخنا (قوله صدقة) أي صدقة تطوع لما تقدم وجملة تريدون الخ نعت لزكاة والعائد محذوف كما قدره الشارح وعبر عن الصدقة بالزكاة ليفيد أنها مطهرة أي تطهرون بها أموالكم من الشبه وأبدانكم من خبث المعاصي وأخلاقكم من الغل والدنس اه خطيب (قوله فاولئك هم المضعفون) أي ذوو الاضعاف من الثواب ونظير المضعف المقوى والموسر لذى القوة واليسار أو الذين ضعفوا ثوابهم وأموالهم ببركة الزكاة وقرئ بفتح العين اه يضاوى وقوله ذوو الاضعاف يعني أنه اسم فاعل من أضعف اذا صار ذا ضعف بكسر فسكون بأن يضاعف بأن يضاعف له ثواب ما أعطاه كأقوى وأيسر اذا صار ذا قوة ويسار فهو لصيرورة الفاعل ذا أصله وقوله أو الذين ضعفوا الخ أي على أنه من أضعف والهمزة للتعدية ومفعوله محذوف وهو ما ذكره ولذا أتبعه بقراءة الفتح لانها تؤيده اه شهاب وفي القرطبي وما آتيتكم من زكاة قال ابن عباس أي من صدقة تريدون وجه الله فاولئك هم المضعفون أي ذلك الذي يقبله ويضاعفه له عشرة أضعافه أو أكثر كما قال من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا فيضاعفه له أضعافا كثيرة وقال ومثل الذين ينفقون أموالهم ابتغاء مرضاة الله الآية وفي معنى المضعفين قولان أحدهما تضاعف لهم الحسنات كذا ذكرنا والآخرة قد أضعف لهم الخير والنعيم أي هم أصحاب أضعاف كما يقول فلان مقوا اذا كانت ابلة قوية أوله أصحاب أقوياء ومسمن اذا كانت أبله سمنا ومعطش

منه فسمى باسم المطلوب من الزيادة في المعاملة (ليربو في أموال الناس) المعطين أي يزيد (فلا يربو) يزكو (عند الله) أي لا ثواب فيه للمعطين (وما آتيتكم من زكاة) صدقة (تريدون بها) وجه الله فاولئك هم المضعفون ثوابهم بما

بدل من الذين (والذين من بعدهم) معطوف عليه فلي هذا يكون قوله تعالى (لا يعلمهم) حالا من الضمير في من بعدهم ويجوز أن يكون مستأنفا وكذلك (جاءتهم) ويجوز أن يكون والذين من بعدهم مبتدأ ولا يعلمهم خبره أو حال من الاستقرار جاءتهم الخبر (في أفواههم) في على بابها ظرف لردوا وهو على المجاز لانهم اذا سكتوهم فكأنهم وضوا أيديهم في أفواههم فنفقوهم بهامن النطق وقيل هي بمعنى الياء قوله تعالى (أفنى الله شك) فاعل الظرف لانه اعتمد على الهمزة (فاطر السموات) صفة أو بدل (ليغفر لكم من ذنوبكم) المفعول محذوف ومن صفة له أي شيئا من ذنوبكم وعند الاخفش من زائدة وقال بعضهم من للبدل أي ليغفر لكم بدلا من عقوبة ذنوبكم كقوله أرضيت بالحياة الدنيا من الآخرة (تريدون) صفة أخرى لبشر قوله تعالى (وما كان لنا أن نأتيكم) اسم كان ولنا الخبر و (الاباذن الله) في موضع الحال وقد ذكر في أول

إذا كانت بله عطاشا ومضعف إذا كانت بله ضعيفة اه (قوله فيه) أى فى قوله فأولئك التفتات عن الخطاب أى للتعظيم كانه خاطب به الملائكة أو خواص الخلق تعريفا لحلمهم فوأمدهم لهم من أن يقول وأتم المضعفون أو للتعميم لغير مخاطبين كانه قال من فعل ذلك فأولئك المضعفون وكان مقتضى ظاهر المقابلة أن يقال فيربو عند الله فغير عبارة الرب إلى الاضعاف ونظم الفعلية إلى الاسمية الدالة على الدوام المشتملة على ضمير الفصل المفيد للحصر اه كرخى (قوله الله الذى خلقكم الخ) أثبت له تعالى لوازم الالهية وخواصها ونفاها راسعا عما اتخذوه شركاء له تعالى من الاصنام وغيرها والاسم الكريم مبتدأ والاسم الموصول خبره ويجوز أن يكون الاسم الموصول صفة والخبر جملة هل من شركائكم ورباطه اسم الإشارة فى قوله من ذلكم لانه بمعنى من أفعاله ومن الأولى والثانية ليلين شيوع الحكم فى جنس الشركاء والافعال والثالثة مزيدة لتعميم النفي اه أبو السعود (قوله هل من شركائكم) خبر مقدم ومن للتبعية ومن يفعل هو المبتدأ ومن ذلكم متعلق بمحذوف لانه حال من شىء بعده فانه فى الاصل صفة له ومن الثالثة مزيدة فى المفعول به لانه فى حين النفي المستفاد من الاستفهام والتقدير من الذى يفعل شىء من ذلكم من شركائكم اه سمين (قوله لا) أى ليس منها من يفعل شىء من هذه الافعال اه شيخنا (قوله ظهر الفساد) فى القاموس فسد كفسد وكرم فسادا ضد صلح فهو فاسد وفساد أخذ المال ظلما والجذب والمفسدة ضد المصلحة اه وفى القرطبي اختلف فى معنى الفساد وفى معنى البر والبحر فقال قتادة والسدى الفساد الشرك وهو أعظم الفساد وقيل الفساد القحط وقلة النبات وذهاب البركة ونحو ذلك وقال ابن عباس هو نقصان البركة باعمال العبادكى يتوبوا قال النحاس وهو أحسن ما قيل فى الآية وعنه أيضا أن الفساد فى البحر انقطاع صيده بذنوب بنى آدم وقال ابن عطية فاذا قل المطر قل الغوص فيه وعميت دواب البحر وقال ابن عباس اذا أمطرت السماء فتفتح الاصداف فى البحر فوقع فيها من السماء فهو لؤلؤ وقيل الفساد كساد الاسعار وقلة المعاش والبر والبحر هما المعروفان وقيل البر الفياض والبحر القرى قاله عكرمة وقال ابن عباس البر ما كان من المدن والقرى على غير نهري والبحر ما كان من ذلك على شطئنه اه (قوله أى التفار) بكسر القاف جمع قفر بفتحها وهو المفاضة التى لا ماء فيها ولا كلا وأما القفار بفتح القاف فهو الحيز الذى لا آدم معه ومنه أفقر البيت إذا خلا من الأدم اه شيخنا (قوله بقحط المطر الخ) أى وبالظلم والفرق وموت دواب البر والبحر وقلة اللؤلؤ لقلة المطر اه كرخى (قوله أى البلاد التى على الانهار) وسميت بحر المجاز المجاورة اه شيخنا (قوله بما كسبت) الباء سببية وما مصدرية أى بسبب كسبهم اه سمين (قوله من المعاصى) وأولها قتل قاييل هابيل فكانت الارض قبل ذلك موقنة نضرة مشرة لا يأتى ابن آدم شجرة الا وجد عليها الثمر وكان البحر عذبا وكان الاسد لا يصول على الغنم ونحوها فلما قتله اقشعرت الارض ونبت الشوك فى الاشجار وصار ماء البحر ملحا وتسلبت الحيوانات بعضها على بعض اه خازن (قوله ليذيقهم بعض الذى عملوا) اللام للعلقة متعلقة بظهر وقيل محذوف أى عاقبهم بذلك ليذيقهم وقيل اللام للصيرورة وقرأ قبل لنذيقهم بنون العظمة والباقون بياء الغيبة اه سمين (قوله أى عقوبته) أشار به الى تقدير مضاف فى الكلام أى بعض عقوبة الذى عملوا وفى الكرخى قوله أى عقوبته أى فى الدنيا وهى أن الله قد أفسد أسباب دنياهم ومحققا ليذيقهم وبال بعض أعمالهم فى الدنيا قبل أن يعاقبهم بجميعها فى الآخرة اه (قوله كان أكثرهم مشركين) استئناف للدلالة على أن ما أصابهم لنقض الشرك فيما بينهم أو كان الشرك فى أكثرهم وما دونه من المعاصى فى قليل منهم

أرادوه فيه التفتات عن الخطاب (الله الذى خلقكم ثم رزقكم ثم يميتكم ثم يحييكم هل من شركائكم) ممن أشركتم بالله (من يفعل من ذلكم من شىء) لا (سبحانه وتعالى عما يشركون) به (ظهر الفساد فى البر) أى القفار بقحط المطر وقلة النبات (والبحر) أى البلاد التى على الانهار بقلة ماؤها (بما كسبت أيدي الناس) من المعاصى (ليذيقهم) بالياء والنون (بعض الذى عملوا) أى عقوبته (لعلهم يرجعون) يتوبون (قل) لكفار مكة (سيروا فى الارض فانظروا كيف كان عاقبة الذين من قبل كان أكثرهم مشركين) فاهلكوا بانثراكم ومساكنهم ومنازلهم خالية

السورة ويجوز أن يكون الخبر باذن الله ولنا تبين قوله تعالى (الأتوكل) أى فى أن لا تتوكل ويجوز أن يكون حالا أى غير متوكلين وقد ذكر فى غير موضع قوله تعالى (واستفتحوا) ويقرأ على لفظ الامر شاذا قوله تعالى (يتجرعه) يجوز أن يكون صفة لتمامه وأن يكون حالا من الضمير فى يسقى وأن يكون مستأنفا قوله تعالى (مثل الذين كفروا) مبتدأ والخبر محذوف أى فيما يتلى عليكم مثل الذين و (أعمالهم كرماد) جملة



(فاقم وجهك للدين القيم)

دين الاسلام (من قبل أن يأتي يوم لا مرد له من الله) هو يوم القيامة (يومئذ يصدعون) فيه ادغام الناء في الاصل في الصاد يتفرقون بعد الحساب الى الجنة والنار (من كفر فعليه كفره) وبال كفره وهو النار (ومن عمل صالحا فلانفسهم يمهدون) يوطئون منازلهم في الجنة (ليجزى) متعلق بيصدعون (الذين آمنوا عملوا الصالحات من فضله) يشيهم (انه لا يحب الكافرين) أي يعاقبهم (ومن آياته) تعالى (ان يرسل الرياح مبشرات) بمعنى لتبشركم بالمطر (وليذيقكم) بها (من رحمته) المطر والخصب (ولتجرى الفلك) السفن بها (بامر) بارادته (ولتبتغوا) تطلبوا (من فضله) الرزق بالتجارة في البحر (ولعلمكم تشكرون) هذه النعم يا أهل مكة فتوحده (ولقد أرسلنا من قبلك رسلا الى قومهم فجاءوهم بالبينات) بالحجج الواضحات على صدقهم في رسالتهم اليهم فكذبوهم (فانتقمنا من الذين أجرموا) أهلكنا الذين كذبوهم (وكان حقا علينا نصر المؤمنين) على مستأنفة مفسرة للثلث وقيل الجملة خبر مثل على المعنى وقيل مثل مبتدأ وأعمالهم خبره أي مثلهم مثل أعمالهم وكري ما على هذا

اه أبو السعد (قوله فاقم وجهك للدين القيم الخ) لما بين تعالى ان المعاصي سبب لسخط الله أمر رسوله بأن يستقيم على الدين تثبيتاً للمؤمنين على ما هم عليه الا أنه خاطب به سيدهم تعظيماً له ولكونه واسطة بين الله وبين الامة اه زاده قال الزجاج أي أقم صدرك واجعل وجهك اتباع الدين القيم يعني الاسلام وقيل المعنى أوضح الحق وبالغ في الاعذار واشتغل بما أنت فيه ولا تحزن عليهم اه قرطبي (قوله من الله) يجوز ان يتعلق بياي أو بمحذوف يدل عليه المصدر أي لا يرد من الله أحد ولا يجوز أن يعمل فيه مرد لانه كان ينبغي أن ينون اذ هو من قبيل المطولات والمراد يوم القيامة كما أفاده الشيخ المصنف يعني لا يقدر أحد على رده من الله وغيره عاجز عن رده فلا بد من وقوعه اه كرخي وفي أبي السعد من الله متعلق بياي أو بمرد لانه مصدر والمعنى لا يرد الله تعالى لتعلق ارادته القديمة بمجيئه اه (قوله يومئذ يصدعون) التنوين عوض عن الجملة المحذوفة أي يوم اذ يأتي هذا اليوم اه شيخنا وفي المصباح صدعته صدعاً من باب نفع شققته فانصدع وصدعت القوم صدعاً فتصدعوا أي فرقهم ففترقوا وقوله تعالى فاصدع بما تؤمر قيل مأخوذ من هذا أي شق جماعاتهم بالتوحيد وقيل افرق بذلك بين الحق والباطل وقيل أظهر ذلك وصدعت بالحق تكلمت به جهاراً وصدعت الفلاة قطعها اه (قوله من كفر الخ) تفصيل لقوله يومئذ يصدعون اه شيخنا (قوله يوطئون منازلهم) أي يتخذون ويهيئون منازلهم ولتسببهم في تهية المنازل لهم وتمهيدها واتخاذها نسب اليهم اه شيخنا وفي المختار ومهد الفراش بسطه ووطاه ووباه قطع اه (قوله متعلق بيصدعون) عبارة السمين قوله ليجزى الذين آمنوا الخ في متعلقه أوجه أحدها يمهدون والثاني يصدعون والثالث محذوف قال ابن عطية تقديره ذلك ليجزى وتكون الاشارة الى ما تقرر من قوله من كفر ومن عمل وجعل الشيخ قسم قوله الذين آمنوا وعملوا الصالحات محذوف لانه لا يحب الكافرين عليه هذا اذا علقنا اللام بيصدعون أو بذلك المحذوف قال تقديره ليجزى الذين آمنوا وعملوا الصالحات من فضله والكافرين بعدله (قوله أن يرسل الرياح) أي الشمال والصابا الجنوب فانها رياح الرحمة واما الدبور فهي ريح العذاب ومنه قوله صلى الله عليه وسلم اللهم اجعلها رياحاً ولا تجعلها ريحاً اه أبو السعد (قوله وليذيقكم بها) أي بالرياح أي بسببها وقوله من رحمته من تبعيضية أي بعض رحمته وفسرها بقوله المطر والخصب فيقرآن بالجر على سبيل البدل وفسر الخطيب الرحمة بقوله أي نعمته من المياه العذبة والاشجار الرطبة وصحة الابدان وما يتبع ذلك من أمور لا يحصيها الا الله اه (قوله أيضاً وليذيقكم) هذه الجملة معطوفة على مبشرات نظر المعنى من حيث ان تعليق الحكم بالمشتق يؤذن بعلية مبدأ الاشتقاق فلذلك قال الشارح لتبشركم اه أبو السعد وفي السمين قوله وليذيقكم اماعطف على معنى مبشرات لان الحال والصفة يفهمان العلة فكان التقدير لتبشركم وليذيقكم واما أن يتعلق بمحذوف أي وأرسلها ليعذيقكم واما أن تكون الواو مزيدة على رأي فتعلق اللام بأن يرسل اه (قوله ولقد أرسلنا من قبلك الخ) هذا تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهو اعتراض بين الكلامين المتصلين معنى أي قوله ومن آياته أن يرسل الرياح الخ وقوله الله الذي يرسل الرياح الخ وفي الكرخي ولقد أرسلنا من قبلك الخ قال أبو حيان اعتراض جاء تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم وتأنيصاً له ووعداً بالنصر ووعداً لاهل الكفر وحقية نصر المؤمنين على الله لا تختص بالدنيا بل نعم الآخرة أيضاً في الآخرة من متناولات الآية اه (قوله وكان حقا علينا) بعض القراء يقف على حقا ويتدنى بما بعده يجعل اسم كان مضمراً فيها وحقا خبرها أي وكان الاتقام حقا وجعل بعضهم حقا منصوباً على المصدر واسم كان ضمير الشأن وعلينا خبر مقدم ونصر مبتدأ

المؤمنين ( الله الذي يرسل الرياح فتثير سحابا ) ترعجه ( فيدسطه في السماء كيف يشاء ) من قلة وكثرة ( ويجمعه كسفا ) بفتح السين وسكونها قطعاً متفرقة ( فترى الودق المطر ( يخرج من خلاله ) أى وسطه ( فاذا أصابه ) بالودق ( من يشاء من عباده اذا هم يستبشرون ) يفرحون بالمطر ( وان ) وقد كانوا من قبل ان ينزل عليهم من قبله ( تأكيد ( لمبلسين ) آيسين من انزاله ( فانظر الى أثر ) وفي قراءة آثار ( رحمت الله ) أى نعمته بالمطر ( كيف يحيى الارض بعد موتها ) أى ينسها بأن تثبت ( ان ذلك ) المحيى الارض ( المحيى الموتى وهو على كل شىء قدير ولئن ) لام قسم ( أرسلنا ريحا ) مضرة على نبات ( فرأوه مصفرا لظلوا ) صاروا جواب القسم ( من بعده ) أى بعد اصفراره ( يكفرون ) يحسدون

خبر مبتدأ محذوف أى هي كرماد وقيل أعمالهم بدل من مثل وكرماد الخبر ولو كان في غير القرآن لجاز ابدال أعمالهم من الذين وهو بدل الاشتمال ( في يوم عاصف ) أى عاصف الريح أو عاصف ريحهم حذف الريح وجعلت الصفة لليوم مجاز أو قيل التقدير في يوم ذى عصفوف فهو على النسب كقولهم نابل ورامح وقرى يوم عاصف

مؤخرا والجملة خبرها وبعضهم جعل حقا منصوبا على المصدر أيضا وعلينا خبر مقدم ونصر اسمها مؤخر والصحيح أن نصر اسمها وحقا خبرها وعلينا متعلق بحقا أو بمحذوف صفة له اه سمين وعن أبى الدرداء قال سمعت النبي ﷺ يقول ما من مسلم يرد عن عرض أخيه الا كان حقا على الله أن يرد عنه نار جهنم يوم القيامة ثم تلا هذه الآية وكان حقا علينا نصر المؤمنين أخرجه الترمذى ولفظه من رد عن عرض أخيه رد الله عن وجهه النار اه خازن ( قوله الله الذى يرسل الرياح ) استئناف مسوق لبيان ما أجمل في اسبق من أحوال الرياح اه أبو السعود ( قوله ترعجه ) أى تهيجها وتحركه ( قوله فيدسطه ) أى ينشره متصلا ببعضه ببعض أى ينشره كال الانتشار والافاضل الانتشار موجود في السحاب دائما وقوله في السماء أى في جهتها أى في جهة العلو وليس المراد حقيقة السماء المعروفة اه شيخنا ( قوله من قلة وكثرة ) أى ومن سير تارة ووقوف أخرى اه أبو السعود ( قوله بفتح السين ) جمع كسفة والمسكن مخفف من المحرك فهما بمعنى فقوله قطعاً تفسيرا للوجهين والقراءتان سبعيتان اه شيخنا وفي القاموس الكسفة بالكسر القطعة من الشىء والجمع كسف وكسف وجمع أ كساف وكسوف وكسفه يكسفه قطعه اه ( اذا هم يستبشرون ) أى فاجأ استبشارهم نزوله اه أبو السعود وقوله يفرحون بالمطر عبارة غيره يستبشرون بالخصب اه ( قوله وان كانوا ) فسر الشارح ان بقى وتبع في هذا البغوى وقال غيره الاولى انها مخففة من الثقيلة واسمها ضمير الشأن المحذوف أى وان الشأن كانوا الخ ويدل لذلك اللام في لمبلسين فانها اللام الفارقة اه شيخنا ( قوله تأكيدا ) قال ابن عطية وفائدة هذا التأكيد الاعلام بسرعة تقلب قلوب البشر من الابل اس الى الاستبشار وذلك ان قوله من قبل ان ينزل عليهم يشمل الفسحة في الزمان أى من قبل ان ينزل بكثير كالايام فجاء قوله من قبله بمعنى ان ذلك متصل بالمطر فهو تأكيد مفيد وقال الزمخشري وفائدة التوكيد فيه الدلالة على ان عهدهم بالمطر قد بعد فاستحكم بأسهم وتمادى ابلاسهم فكان استبشارهم على قدر اغتمامهم بذلك وهو كلام حسن اه سمين ( قوله آيسين ) في المصباح وأبلس الرجل ابلا ساكت وأبلس آيس وفي التنزيل فاذا هم مبلسون اه ( قوله فانظر الى أثر رحمة الله ) أى المترتبة على تنزيل المطر من النبات والاشجار والثمار والفاء للدلالة على سرعة ترتبها عليه وقوله كيف الخ في حين النصب بنزع الخافض وكيف معلق لانظر أى فانظر الى احيائه البديع للارض بعد موتها وقيل على الحالية بالتأويل أياما كان فالمراد بالنظر التنبيه على عظيم قدرته وسعته رحمة مع ما فيه من التمهيد لامر البعث اه أبو السعود ( قوله وفي قراءة آثار ) أى سبعية ( قوله ان ذلك المحيى الارض ) وهو الله تعالى ( قوله مضرة ) وهى الريح الدبور التى أهلكت بها عاد وقوله فرأوه أى النبات مصفرا أى بعد خضرته اه شيخنا ( قوله لظلوا من بعده ) أى بعد اصفرار الزرع يكفرون أى يحسدون ما سلف من النعمة والمعنى انهم يفرحون عند الخصب ولو أرسلت عذابا على زرعهم لجحدوا سالف نعمتى اه خازن وفي هذا من ذمهم بعدم تثبتهم وسرعة تزلزلهم بين طرفي الافراط والتفريط ما لا يخفى حيث كان الواجب عليهم ان يتوكلوا على الله تعالى في كل حال ويلجؤا اليه بالاستغفار اذا احتبس عنهم القطر ولا يياسوا من روح الله تعالى ويبادروا الى الشكر بالطاعة اذا أصابهم برحمته ولا يفرطوا في الاستبشار وان يصبروا على بلائه اذا اعتري زرعهم آفة ولا يكفروا بنعمائه فكسوا الامر وأبوا ما يحديهم وأنوما يريدهم اه أبو السعود ( قوله جواب القسم ) أى السادم سد جواب الشرط لانه اجتمع هنا شرط وقسم والشرط مؤخر في حذف جوابه دلالة عليه بجواب القسم على القاعدة أى وباللثة لئن أرسلنا ريحا حارة أو

باردة فضرت زرعهم بالصفرة فأرأوه مصفر الظلوا من بعده يكفرون اه شيخنا (قوله فانك لاتسمع الموتى الخ) تعليل لمخدوف أى لاتنجزع ولا تحزن على عدم إيمانهم فانهم موتى صم عمي ومن كان كذلك لايهتدى اه شيخنا وقوله الدعاء راجع للفعلين قبله (قوله بتحقيق الهمزتين الخ) سبعيتان (قوله عن ضلالتهم) متعلق بالعمى أو بهادى على تضمينه معنى صارف كاتقدم فى سورة النمل (قوله فهم مسلمون) فيه مراعاة معنى من اه (قوله بتوحيد الله) أى فيه (قوله الله الذى خلقكم) جملة من مبتدا وخبر وقوله من ضعف أى أصل ضعيف ولذا فسره بقوله ماء مهين واطلاق الضعف على الأصل الضعيف تجوز لان الضعف مصدر ضد القوة كما يأتى وقوله مهين فى القاموس المهين الحقير والضعيف والقليل والفعل فى كل مهين ككرم اه (قوله وشيبة) أى شيبا وهو بياض الشعر الاسود ويحصل أوله فى الغالب فى السنة الثالثة والأربعين وهو أول سن الاكتهال والاخذ فى النقص بالفعل بعد الخمسين الى أن يزيد النقص فى الثالثة والستين وهو أول سن الشيخوخة ويقوى الضعف الى ما شاء الله تعالى اه خطيب (قوله بضم أوله وفتح) سبعيتان وفى المصباح الضعف بفتح الضاد فى لغة تميم وبضمها فى لغة قريش خلاف القوة والصحة فالمضموم مصدر ضعف مثال قرب قربا والمفتوح مصدر ضعف ضعفا من باب قتل ومنهم من يجعل المفتوح فى الرأى والمضموم فى الجسد وهو ضعيف والجمع ضعفاء وضعاف أيضا اه (قوله ويوم تقوم الساعة) أى توجد وتحصل الساعة أى القيامة وهى النفخة الثانية وسميت ساعة لحصولها فى آخر ساعة من ساعات الدنيا ولفظ يوم منصوب يقسم وقوله يحلف أى حلفا كاذبا مخالفا للواقع أو وقعهم فيه الدهشة والحيرة وقوله غير ساعة أى قطعة يسيرة من الزمان اه شيخنا (قوله الكافرون) أى المنكرون للبعث (قوله مالبثوا فى القبور) قاله مقاتل والكلبي أوفى الدنيا وقدمه القاضى على ما قبله كالكشف اه كرخى وفى الخطيب مالبثوا أى فى الدنيا غير ساعة استقلوا أجل الدنيا لما عاينوا الآخرة وقال مقاتل والكلبي مالبثوا فى قبورهم غير ساعة كما قال تعالى كأنهم يوم يرون ما يوعدون لم يلبثوا الا ساعة من نهار وقيل فى ما بين فناء الدنيا والبعث وفى حديث رواه الشيخان ما بين النفختين أربعون وهو محتمل للساعات والايام والاعوام اه (قوله يصرفون عن الحق) أى عن الاقرار والاعتراف به فى الدنيا وقوله البعث بدل من الحق وهذا بيان للشبه وقوله كاصرفوا الخ بيان للشبه الذى هو المراد باسم الإشارة اه شيخنا (قوله فى مدة البعث) أى فى القبور أو فى الدنيا على ما تقدم (قوله وقال الذين أوتوا العلم الخ) أى قالوا ردا على هؤلاء الكفرة وتكذيبا لهم وقوله وغيرهم أى من الأنبياء والمؤمنين وقوله لقد لبثتم أى فى القبور وقوله فى كتاب الله أى لبثتم فيها بحسب ما علمه الله وقدره وقوله فهذا يوم البعث معطوف على لقد لبثتم فهو من جملة المقول اه شيخنا وفى البيضاوى والفاء فى قوله فهذا جواب شرط محذوف تقديره ان كنتم منكرين للبعث فهذا يومه أى فتدتين بطلان انكاركم اه (قوله الذى أنكرتموه) أى فى الدنيا وقوله كنتم لاتعلمون أى لاتعرفون ولا تقرون بوقوعه (قوله فيومئذ) لفظ يوم منصوب بالانتفع والتنوين فى ادغوض عن حمل محذوفة أى يومئذ قامت ولساعة وحلف المشركون كاذبين ورد عليهم الملائكة والمؤمنون وبنوا كذبهم لاتنفع الخ اه شيخنا وفى الشهاب فيومئذ الفاء تفصيل لما يفهم مما قبلها من أنه لا يفيدهم تقليل مدة البعث الا النسيان أو وجوب شرط مقدر أيضا وقوله معذرتهم كأنهم توهما أن التقليل ونحوه عذر فى عدم طاعتهم كقوله أولم نعمركم ما يتذكر فيه الآية اه (قوله لاتنفع بالياء والتاء) سبعيتان وقوله

الثانية بينهما وبين الياء (ولو امدبرين وما أنت بهادى العمى عن ضلالتهم ان) ما (تسمع) سماع انهام وقبول (الامن يؤمن بآياتنا) القرآن (فهم مسلمون) مخلصون بتوحيد الله (الله الذى خلقكم من ضعف ماء مهين) ثم جعل من بعد ضعف آخر وهو ضعف الطفولية (قوة) أى قوة الشباب (ثم جعل من بعد قوة ضعفا وشيبة) الكبر وشيب الهرم والضعف فى الثلاثة بضم أوله وفتح (يخلق ما يشاء) من الضعف والقوة والشباب والشيبة (وهو العليم) بتدبير خلقه (القدير) على ما يشاء (ويوم تقوم الساعة يقسم) يحلف (المجرمون) الكافرون (مالبثوا) فى القبور (غير ساعة) قال تعالى (كذلك كانوا يؤفكون) يصرفون عن الحق البعث كاصرفوا عن الحق الصديق فى مدة البعث (وقال الذين أوتوا العلم والايمن) من الملائكة وغيرهم (لقد لبثتم فى كتاب الله) فيما كتبه فى سابق علمه (الى يوم البعث فهذا يوم البعث) الذى أنكرتموه (ولكنكم كنتم لاتعلمون) ووقوعه (فيومئذ لاتنفع بالياء والتاء) الذين ظنوا معذرتهم فى انكارهم له (ولا هم يستعتبون) لا يطلب منهم

الله (ولقد ضربنا) جعلنا  
(لنأش في هذا القرآن من  
كل مثل) تنبيههم (ولئن)  
لام قسم (جنتهم) يا محمد  
(بآية) مثل العصا واليد  
لموسى (ليقولن) حذف منه  
نون الرفع لتوالي النونات  
والواو ضمير الجمع للقاء  
الساكنين (الذين كفروا)  
منهم (ان) ما (أتم) أي محمد  
وأصحابه (الامطلون)  
أصحاب أباطيل (كذلك)  
يطمع الله على قلوب الذين  
لا يعلمون (التوحيد كاطمع  
على قلوب هؤلاء) فاصبر ان  
وعدا الله (ب نصره عليهم  
حق ولا يستخفك الذين  
لا يوقنون) بالبعث أي  
لا يحملك على الخفة والطيش  
بترك الصبر أي لا تتركه  
\* (سورة لقمان مكية الاولى  
أن ما في الارض من شجرة  
أقلام الآيتين فدينيتان  
وهي أربع

وثلاثون آية) \*

(بسم الله الرحمن الرحيم  
(الم) الله أعلم بمراده به (تلك)  
أي هذه الآيات (آيات  
الكتاب) القرآن  
(الحكيم) ذي الحكمة  
والإضافة بمعنى من هو (هدى  
ورحمة) بالرفع (للحسينين)  
وفي قراءة العامة بالنصب  
حالا من الآيات العامل فيها  
ما في تلك من معنى الإشارة  
(الذين يقيمون الصلاة) بيان  
للحسينين (ويؤتون الزكاة  
وم بالآخرة هم يوقنون) م

وقوله معذرتهم أي اعتذارهم اه (قوله العقبي) اسم من أعقب كالرجعي وزن أو معنى ولذلك فسرهما  
بقوله أي الرجوع إلى ما يرضى الله أي من التوبة والعمل الصالح وذلك لا تقطاع التكليف في ذلك اليوم  
اه شيخنا وفي البيضاوي ولا م يستعقبون لا يدعون إلى ما يقضى اعتبارهم أي إزالة عنهم من الطاعة  
والتوبة كادعوا إليه في الدين من قولهم استعبتني فلان فاعتبته أي استرضاني فاسترضيته اه وفي  
المصباح عتب عليه عتبا من باب ضرب وقتل ومعنأ أيضا لا م في سخط فم وعتاب وعتاب ما لغتوبه سمي  
ومنه عتاب بن أسيد وعاتبه معاتبه وعتاب قال الخليل حقيقة العتاب مخاطبة بالادلال ومذاكرة الموجدة  
وأعقبني الهزمة للسلب أي أزال الشكوى والعتاب واستعقب طلب الاعتاب والعقبي اسم من الاعتاب  
اه (قوله ولقد ضربنا للناس) أي ولقد وصفنا لهم فيه بانواع الصفات التي هي في الغرابة كالمثال مثل  
صفة المبعوثين يوم القيامة وما يقولون وما يقال لهم وما لا يكون لهم من الانتفاع بالمعذرة والاستعقاب  
أو بينا لهم كل مثل ينبهم على التوحيد والبعث وصدق الرسول اه ييضاوي (قوله من كل مثل) أي  
يرشدهم قطعا لعذرهم وكلمة من للتبعض اه كرخي (قوله ليقولن) اللام مؤكدة واقعة في جواب قسم  
ويقولن فعل مضارع مبني على الفتح لا اتصاله بنون التوكيد الثقيلة فاللام مفتوحة باتفاق القراء والفاعل  
هو الاسم الموصول الذي هو من قبيل الظاهر وهو الذين كفروا اذا علمت هذا علمت أن قول الشارح  
حذف منه الخ سبق قلم وكان الاولى اسقاط هذه العبارة لانها توهم أن الفعل بضم اللام وأن فاعله واو  
مخدوفة لا لالتقاء الساكنين وتوهم أن ضم اللام قراءة وقد علمت أنه ليس كذلك وجل من لا يسهو اه  
شيخنا (قوله منهم) حال أي حال كون الكافرين من جملة الناس اه شيخنا (قوله لا يعلمون التوحيد)  
عبارة البيضاوي لا يطلبون العلم ويصرون على خرافات اعتقدوها فان الجهل المركب يمنع ادراك الحق  
ويوجب تكذيب الحق اه (قوله فاصبر) الفاء فصيحة أي اذا علمت حالهم وطبع الله على قلوبهم فاصبر  
الخ اه شهاب (قوله لا يوقنون بالبعث) أي لا يصدقون به (قوله والطيش) عطفه على الخفة مرادف  
وهو من باب باع يبيع اه شيخنا وفي المصباح الطيش الخفة وهو مصدر من باب باع اه (قوله أي  
لا تتركه) أي الصبر بسبب تكذيبهم وايدائهم فانهم ضالون شاكون لا يستغرب منهم ذلك اه  
بيضاوي وفي القرطبي يقال استخف فلان فلانا اذا استجمله حتى حمله على اتباعه في البغي

### ﴿ سورة لقمان ﴾

(قوله الاولون ما في الاض) في نسخة أو الاولون ما في الارض الخ يشير إلى قولين قيل مكية كلها  
وقيل الا والآيتين وفي البيضاوي وقيل الا ثلاث آيات من قوله ولون ما في الارض الخ وهذا قول ثالث  
(قوله ذي الحكمة) زاد في الكشف أو وصف بصفة الله تعالى على الاسناد المجازي قال ويجوز أن يكون  
الاصل الحكيم قائله فحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه وهو الضمير المجزور فبانقلابه مرفوعا بعد  
الجر استكن في الصفة المشبهة وهو من حسن الصناعة اه كرخي (قوله بمعنى من) أي آيات من الكتاب أي  
هي بعضه (قوله بالرفع) هذه قراءة حمزة على أنه خبر مبتدأ محذوف كقادره فهدى مرفوع بضمه مقدرة  
على الالف المحذوفة لا لالتقاء الساكنين كفتي ورحة مرفوع بضمه ظاهرة وقوله وفي قراءة العامة المراد بهم  
ماعد حمزة من بقية السبعة وقوله حالا منصوب على الحال أي حالة كون كل منها حالا وفي نسخة حالان  
وقوله العامل مبتدأ وقوله ما في تلك الخ خبره اه شيخنا (قوله بيان للحسينين) أي بيان لهم بأشهر  
أوصافهم (قوله وم بالآخرة) مبتدأ خبره يوقنون (قوله من يشتري) من مفرد لفظا جمع معنى

لهو الحديث) أى ما يلهى

منه عما يعنى (ليضل) يفتح  
الياء وضمها (عن سبيل الله)  
طريق الاسلام (بغير علم  
ويتخذها) بالنصب عطفاً  
على يضل وبالرفع عطف على  
يشترى (هزوا) مهزوا بها  
(أولئك لهم عذاب مبين)  
ذو اهانة (واذا تتلى عليه  
آياتنا) أى القرآن (ولى  
مستكبرا) متكبرا (كأن لم  
يسمعهما كأن فى أذنيه وقرا)  
صموا وجملتا التشبيه حالان  
من ضمير ولى أو الثانية  
بيان للاولى (فبشره) أعلمه  
(بعذاب اليم) مؤلم وذكر  
البشارة تهكم به وهو النضر  
ابن الحرث كان بأبى الحيرة  
يتجر فيشترى كتب  
أخبار الاعاجم ويحدث بها  
أهل مكة ويقول ان محمداً  
يحدثكم احاديث عادو وثمود  
وأنا أحدثكم احاديث فارس  
والروم فيستملحون  
حديثه ويتركون استماع  
القرآن (ان الذين آمنوا  
وعملوا الصالحات لهم  
جنات النعيم خالدين فيها)  
حال مقدرة أى مقدراً  
خلودهم فيها اذا دخلوها  
(وعدا الله حقاً) أى وعدم  
الله ذلك وحقه حقاً (وهو  
العزیز) الذى لا يغلبه شيء  
فيمنعه من ان يحاز وعده  
ووعيده (الحكيم) الذى  
لا يضع شيئاً الا فى محله (خلق  
السموات بغير عمد

وروى لفظها أولاً فى ثلاثة ضائر يشترى ويضل ويتخذ وروى معناها ثانياً فى موضعين وهما اولئك  
لهم ثم رجع الى مراعاة اللفظ فى خمسة ضائر وهى واذا تتلى عليه الخ اه شيخنا (قوله لهو الحديث)  
اللهو مصدر لها يلهو والمراد به هنا اسم الفاعل أى ما يلهى ويشغل والاضافة على معنى من ولذلك قال أى  
ما يلهى أى يشغل منه عما يعنى أى عما يعنى الانسان ويهمه من طاعة ربه اه شيخنا (قوله أى ما يلهى  
منه) فيه ميل الى ما ذكره الحسن من أن لهو الحديث كل ما يشغل عن عبادة الله وذكره من السمر  
والاضاحيك والخرافات والمغنيات والمزامير والمعازف وفى كلام الشيخ المصنف اشارة الى أن  
الاضافة بمعنى من أى اللهو من الحديث لان اللهو يكون حديثاً وغيره فهو كثوب خز وهذا أبلغ من  
حذف المضاف اه كرخى وقوله عما يعنى بفتح الياء التحتية أى ينفع فى الآخرة وهو استماع القرآن  
والعمل به اه (قوله بفتح الياء) أى ليستمر ويدوم ويثبت على الضلال وقوله وضمها أى ليضل غيره  
فهو ضال مضل وهما سبعيتان اه شيخنا قال الزمخشري فان قلت القراءة بالضم بينة لان النضر كان  
غرضه باشتراء اللهون أن يصد الناس عن الدخول فى الاسلام واستماع القرآن يضلهم عنه فامعنى القراءة  
بالفتح قلت له معنيين أحدهما ليثبت على ضلاله الذى كان عليه ولا يصد عنه ويزيد فيه فان المخذول كان  
شديداً الشكيمة فى عداوة الدين وصد الناس عنه والثانى أن يوضع ليضل موضع ليضل لما قيل ان من  
أضل كان ضالاً لا محالة فدل بالردف على المردوف اه سمين (قوله بغير علم) أى علم بحال ما يشترى  
أو بالتجارة حيث استبدل اللهو بقراءة القرآن اه يضاوى فاستفيد منه أن قوله بغير علم متعلق  
بیشترى على أنه حال من فاعله أى يشترى غير عالم بحال ما يشترى الخ وفى الكرخى فان قلت مامعنى  
قوله تعالى بغير علم قلت لما جعله مشترياً للهو الحديث بالقرآن قال يشترى بغير علم بالتجارة وبغير بصيرة  
بها حيث يستبدل الضلال بالهدى والباطل بالحق ونحوه قوله تعالى فارتحلت تجارتهم وما كانوا  
مهتدين للتجارة أى لصوابها اه كرخى (قوله ويتخذها) أى الآيات أو السبيل (قوله ولى) أى أعرض  
وقوله مستكبرا حال (قوله أو الثانية بيان للاولى) عبارة السمين قوله كان فى أذنيه وقرا حال ثانية أو  
بدل مما قبلها أو حال من فاعل يسمعها أو تبين لما قبلها وجوز الزمخشري أن تكون جملة التشبيه  
استثنايتين اه (قوله وهو) أى من يشترى لهو الحديث النضر بن الحرث بن كعدة كان صديقاً  
لقريش اه شيخنا (قوله كان بأبى الحيرة) بكسر الحاء مدينة بقرى الكوفة كافى المختار اه شيخنا  
(قوله فيستملحون حديثه) أى أى يعدونه مديحاً حسناً (قوله ان الذين آمنوا الخ) بيان لحال المؤمنين  
بآياته تعالى أثر بيان حال الكافرين بها اه أبو السعود (قوله حال مقدرة) أى من الجورور باللام  
فى لهم اه (قوله وعد الله حقاً) قال السمين وعدم مصدر مؤكد لنفسه لان قوله لهم جنات النعيم فى  
معنى وعدم الله ذلك وحقاً مصدر مؤكد لغيره أى لضمون تلك الجملة الاولى وعاملها مختلف  
فتقدير الاولى وعد الله ذلك وعداوتقدير الثانية وحقه حقاً اه وعبرة الكرخى قوله وعدم  
الله ذلك وحقه حقاً أشار الى أن وعد الله حقاً مصدران مؤكدان الاول مؤكد لنفسه لان معنى لهم  
جنات النعيم وعدم الله بها فأكده معنى الوعد بالوعد وحقاً دل على معنى الثبات أكد به معنى الوعد  
وأكد جميعاً قوله لهم جنات النعيم اه (قوله أى وعدم الله ذلك) أى ان لهم جنات النعيم اه (قوله  
خلق السموات الخ) استئناف مسوق للاستشهاد على عزته تعالى التى هى كمال القدرة وتمهيد  
لقاعدة التوعيد وابطان لامر الاشراك وتبكيته لاهله والعمد جمع عماد كاهب جمع اهاب وهو  
ما يعمده أى يسند يقال عمدت الحائط اذا دعمته اه أبو السعود وفى المصباح الدعامة بالكسر

بالاضافة أى يوم يريح عاصف

(لا يقدر) مستأنف قوله

تعالى (الم تر ان الله)

وهو الاسطوانة وهو  
صادق بان لاعمدة أصلا  
(وألقي في الأرض رواسي)  
جبالا مرتفعة (الزئ) لا  
(تميد) تتحرك (بكم وبث  
فيهما من كل دابة وأنزلنا) فيه  
التفات عن الغيبة (من السماء  
ماء فأنبتنا فيها من كل زوج  
كريم) صنف حسن (هذا  
خلق الله) أي مخلوقه  
(فاروني) أخبروني يا أهل  
مكة (ماذا خلق الذين من  
دونه) غيره أي آلهتكم حتى  
أشركتموه بآله تعالى وما  
استفهام انكار مبتدأ وذا  
بمعنى الذي بصلته خبره  
وأروني متعلق عن العمل  
وما بعده سد مسد المفعولين  
(بل) للانتقال (الظالمون  
في ضلال مبين) بين بأشراكهم  
وأنتم منهم (ولقد آتينا لقمان  
الحكمة)

يقرأ شاذًا بسكون الراء  
في الوصل على أنه أجراه  
مجرى الوقف (خلق  
السموات) يقرأ على لفظ  
الماضي وخالق على فاعل  
وهو للماضي فيتعرف  
بالإضافة قوله تعالى (تبعاً)  
أن شئت جعلته جمع تابع مثل  
خادم وخدم وغائب وغيب  
وأن شئت جعلته مصدر  
تبع فيكون المصدر في موضع  
اسم الفاعل أو يكون التقدير  
ذوى تبع (من عذاب الله)  
في موضع نصب على الحال  
لأنه في الأصل صفة لشيء

ما يسند به الحائط إذا مال يمنعه السقوط ودعمت الحائط دعمان باب نفع اه (قوله أي العمدة) قد  
جعل الضمير راجعاً للعمدة وعليه فجملة ترونها صفة لها وقوله الاسطوانة بضم الهمزة وهى السارية  
وقوله وهو أي النقي صادق الخ أي وهذا هو المراد اه شيخنا والتقييد للعمدة المنفية بالرؤية فيه رمز  
الى أنه تعالى عمدها بعمد لا ترى وهى عمدة القدرة اه أبو السعود وقوله جمع عماد أي كما في القاموس  
وجمع عمود أيضا أي كما فيه وفي المختار ونص الثاني العمود جمعه في القلة أعمدة وجمع الكثرة عمدة  
بفتحتين وعمدة بضميتين اه وفي المصباح وعمدت الحائط عمدا دعمته وأعمدته بالالف لغة والعماد  
ما يسند به والجمع عمدة بفتحتين اه (قوله وألقى في الأرض رواسي) قال ابن عباس هي الجبال  
الشاخات من أوتاد الأرض وهى سبعة عشر جبلا منها قاف وأبوقيس والجودى ولبنان وطور سينين  
وطور سيناً أخرجه ابن جرير في المبهمات للسيوطي اه ابن القيم على البيضاوى وفي المختار رسال الشىء  
ثبت وبابه عدا وسما والرواسى من الجبال الثوابت الرواسخ واحدها راسية اه (قوله وبث فيها)  
أي نشر وفرق من كل دابة من زائدة وقوله فأنبتنا فيها أي الأرض (قوله هذا) أي ما ذكر من  
السموات والأرض وما يتعلق بهما من الأمور المعدودة اه أبو السعود (قوله فأروني) يحتاج لثلاثة  
مفاعيل الياء أولهما وجملة الاستفهام سادة مسد الاثنين كاسيأتى اه شيخنا فقول الشارح معلق عن  
البدل أي في الثاني والثالث وهذا الأعراب غير ما تقدم للسنيين غير مرة وهو أن أرى إذا كانت بمعنى  
أخبر فأنها تتعدى لمفعولين الأول مفرد صريح وهو هنا ضمير التكلم والثاني جملة استفهامية وهى هنا  
ماذا خلق تامل (قوله وما استفهام انكار) أي وتوبيخ وتقريع (قوله معلق عن العمل) أي فى لفظ  
جز أي هذه الجملة ولكنه عامل فى محلها النصب فقوله وما بعده هو جملة الاستفهام اه شيخنا (قوله  
للانتقال) أي من تبيكيتهم وتقريعهم بما تقدم المستدعى للأعراض عن مخاطبتهم بالسكينة الى الاعلام  
ببطلان ما هم عليه اه أبو السعود وقوله وأنتم أي يا أهل مكة منهم أي من الظالمين (قوله ولقد آتينا  
لقمان الخ) كلام مستأنف مسوق لبيان بطلان الشرك اه أبو السعود وهو اسم أعجمى فهو ممنوع  
من الصرف للعلمية والعجمة وقيل عربى وهو ممنوع من الصرف للعلمية وزيادة الألف والنون  
والاول أظهر اه شيخنا قيل هولئان بن فاعور بن ناخور بن تارخ وهو أوزر فعلى هذا هو ابن أخى  
إبراهيم وقيل كان ابن أخت أيوب وقيل كان ابن خالته وقيل أنه عاش ألف سنة حتى أدرك داود وقيل  
كان قاضيا فى بنى إسرائيل واتفق العلماء على أنه كان حكيما ولم يكن نبيا لا عكرمة والشعبي فقالا بنبوته وعلى  
هذا تكون الحكمة هى النبوة وقيل خير بين النبوة والحكمة فاختار الحكمة وروى أنه كان نائما  
فى نصف النهار فنودى بالقمان هل لك أن يجعلك الله خليفة فى الأرض فتحكم بين الناس بالحق فاجاب  
الصوت فقال ان خيرنى ربى قبلت العافية ولم أقبل البلاء وان عزم على قسمه عا وطاعة فأنى أعلم ان الله  
تعالى ان فعلنى ذلك أعاننى وعصمنى فقالت الملائكة بصوت وهوا لا يرام بالقمان هل لك فى الحكمة  
قال فان الحاكم بأشد المنازل وأكدرها يغشاها المظلوم من كل مكان ان عدل نجوان أخطأ الطريق  
أخطأ طريق الجنة ومن يكن فى الدنيا ذليلا خير من أن يكون شريفا ومن يخر الدنيا على الآخرة  
تفتت الدنيا ولم يصب الآخرة فمجتبت الملائكة من حسن منطقته فنام نومة فاعطى الحكمة فأنقذه  
وهو يتكلم بها ثم نودى بهاد داود بعده فقبلها يعنى الخلافة ولم يشترط ما اشترط لقمان فهوى  
فى الخطيئة غير مرة كل ذلك يعفو الله عنه وكان لقمان يوازر داود لحكمته وقيل كان لقمان  
عبدا حبشيا نجارا وقيل كان خيطا وقيل كان راعى غنم فروى أنه لقيه رجل وهو يتكلم

منها العلم والديانة والاصابة  
في القول وحكمه كثيرة  
مأثورة كان يفتي قبل بعثة  
داود وأدرك بعثته وأخذ  
عنه العلم وترك الفتيا وقال في  
ذلك الا اكتفى اذا كفت  
وقيل له أي الناس شر قال  
الذي لا يبالي ان رآه الناس  
مسياً ( أن ) أي وقتلناه أن  
( اشكر لله ) على ما أعطاك  
من الحكمة ( ومن يشكر  
فانما يشكر لنفسه ) لان ثواب  
شكره له ( ومن كفر ) النعمة  
( فان الله غني ) عن خلقه  
( حميد ) محمود في صنعه ( و )  
اذ كر ( اذ قال لقمان لابنه  
وهو يعظه يا بني ) تصغير  
اشفاق ( لا تشرك بالله ان  
الشرك بالله ) ( لظلم عظيم )  
فرجع اليه وأسلم

زائدة أي شيئاً كائناً من  
عذاب الله ويكون الفعل  
محمولاً على المعنى تقديره هل  
تمنعون عنا شيئاً ويجوز أن  
يكون شيئاً واقعاً موقعاً  
المصدر أي غناء فيكون من  
عذاب الله متعلقاً بمغنون  
( سواء علينا أجزعنا ) قد  
ذكر في أول البقرة قوله  
تعالى ( الا أن دعوتكم )  
استثناء منقطع لان دعاءه لم  
يكن سلطاناً أي حجة  
( بمصر خي ) الجمهور على فتح  
الياء وهو جمع مصر خياليه  
الاولى ياء الجمع والثانية ضمير  
المتكلم وفتحت لثلاثي جمع  
الكسرة والياء أن بعد  
كسرتين ويقرأ بكسرهما  
وهو ضعيف لما ذكرنا من  
وجهان أحدهما انه كسر

بالحكمة فقال ألسنت فلانا الراعي قال بلى قال فبم بلغت ما بلغت قال بصدق الحديث واداء الامانة وترك  
مالا يعني وقيل كان عبداً أسود عظيم الشفقين مشفق القدمين وقيل خيار السودان ثلاثة بلال بن رباح  
ومهجع مولى عمرو ولقمان والنجاشي رابعهم اه خازن ( قوله منها العلم والديانة الخ ) عبارة الخازن  
والحكمة العقل والفهم وقيل العلم والعمل به ولا يسمى الرجل حكيماً حتى يجمعهما وقيل الحكمة  
المعرفة والامانة في الامور وقيل الحكمة شيء يجعله الله في القاب ينوره به كاي نور البصر فيدرك  
المبصر اه ( قوله وحكمه كثيرة ) قال وهب تكلم لقمان بابني عشر الف باب من الحكمة أدخلها الناس  
في كلامهم وقضاياهم اه خازن وقوله مأثورة أي منقولة ( قوله وقال في ذلك ) أي في شأن ذلك أي في  
شأن الاعتذار عن ترك الفتيا ألا أكتفى أي أستريح بترك الفتيا اذا كفتها بقيام داود بها اه  
شيخنا ( قوله أي وقتلناه الخ ) وعلى هذا التقدير فالظاهر ان أزائدة وفي الكرخي قوله أي وقتلناه الخ  
أشار الى أن أن هي المفسرة لان ايتاء الحكمة في معنى القول لانه تعليم أو وحى اه والواو في كلامه زائدة  
فلو قال أي قلناه أشكر كما قال غيره لكان أوضح ففني وآتيناه الحكمة قلناه أشكر لله وفي القرطبي أن اشكر  
لله فيه تقدير ان أحدهما أن تكون أن بمعنى أي فتكون مفسرة أي قلناه أشكر والقول الآخر انها في  
موضع نصب والفعل داخل في صلتها كما حكي سيويه كتبت اليه أن قم اه وفي البيضاوي ان اشكر لله لان  
اشكر أو أي اشكر فان ايتاء الحكمة في معنى القول اه ( قوله ومن يشكر الخ ) مستأنف مقرر لمضمون  
ما قبله موجب لامثال الامر اه أبو السعود ( قوله محمود في صنعه ) أي حقيق بأن يحمده وان لم يحمده أحد  
أو محمود بالفعل من جميع المخلوقات بلسان الحال أو المقال اه أبو السعود ( قوله واذ قال لقمان لابنه الخ )  
بيان لتكميله لغيره بعد بيان كماله في نفسه فان اللائق بالانسان أن يكمل أولاً في نفسه ثم يعنى بتكميل غيره اه  
خازن قال السهيلي واسم ابنه ثار ان في قول الطبري والعتبي وقال الكلبي اسمه مشكم وقيل انعم حكا  
النقاش وذكر القشيري أن ابنه وامرأته كانا كافرين فآزال يعظهما حتى أسلما ودل على هذا قوله  
لا تشرك بالله ان الشرك لظلم عظيم اه قرطبي ( قوله وهو يعظه ) أي والحال ( قوله تصغير اشفاق )  
أي محبة ( قوله لظلم عظيم ) أي لان التسوية بين من يستحق العادة ومن لا يستحقها وضع لها في غير  
موضعها فهو ظلم عظيم اه خازن ( قوله فرجع اليه ) أي الى أبيه أي الى دينه وهو الاسلام فقوله وأسلم  
عطف تفسير وهذا مبني على انه كان كافراً وقيل كان مسلماً وانها عن أن يقع منه اشراك في المستقبل اه  
شيخنا وفي الخطيب فرجع اليه وأسلم ثم قال له يا بني اتخذ تقوى الله تعالى تجارة يأتك الربح من غير بضاعة  
يا بني احضر الجنائز ولا تحضر العرس فان الجنائز تذكر الآخرة والعرس يشبهك الدنيا يا بني لا تكن  
أعجز من هذا الذي يصوت بالاسحار وانت نائم على فراشك يا بني لا تؤخر التوبة فان الموت يأتي بغتة  
يا بني لا ترغب في ود الجاهل فيرى أنك ترضى عمله يا بني اتق الله ولا تر الناس أنك تخشى ليكرموك بذلك  
وقلبك فاجري يا بني ما ندمت على الصمت قط فان الكلام اذا كان من فضة كان السكوت من ذهب يا بني  
اعتزل الشر كما يعتزلك فان الشر للشر خلق يا بني عليك بمجالس العلماء واستمع كلام الحكماء فان الله  
تعالى يحب القلب الميت بنور الحكمة كما يحب الارض بوابل المطر فان من كذب ذهب ماء وجهه ومن  
ساء خلقه كثر غمه ونقل الصخور من مواضعها أيسر من افهام من لا يفهم يا بني لا ترسل رسولاك جاهلاً  
فان لم تجد حكماً فكن رسول نفسك يا بني لا تنكح أمة غيرك فتورث بنيك حزناً طويلاً يا بني يأتي على الناس  
زمان لا تقر فيه عين حليم يا بني اختر المجالس على عينك فاذا رأيت المجلس يذكرك فيه الله عز وجل فاجلس



(ووصينا الانسان بالديه)  
أمرناه أن يبرها ( حملته  
أمه ) فوهنت ( وهن على  
وهن ) أى ضعفت للحمل  
وضعت للطلق وضعفت  
للولادة ( وفصاله ) أى فطامه  
( فى عامين ) وقلناه

على الاصل والثانى انه أراد  
مصرخى وهى لغية يقول  
أربابها فتى ورهيته فتبع  
الكسرة الياء اشباعا الا  
انه فى الآية حذف الياء  
الاخيرة اكتفاء بالكسرة  
قبلها ( بما اشركتمونى )  
فى ما وجهان أحدهما هى  
بمعنى الذى فتقديره على  
هذا بالذى اشركتمونى  
به أى بالصنم الذى أطمعتمونى  
كما طعمتموه فحذف العائد  
والثانى هى مصدرية أى  
بأشرككم إياى مع الله عز  
وجل ( من قبل ) يتعلق  
بأشركتمونى أى كفرت  
الآن بما اشركتمونى من قبل  
وقيل هى متعلقة بكفرت  
أى كفرت من قبل  
أشرككم فلا أنفكم شياً  
قوله تعالى ( وأدخل ) اقرأ  
على لفظ الماضى وهو معطوف  
على برزوا أو على فقال  
الضعفاء ويقرأ أشاد بضم اللام  
على انه مضارع والفاعل الله  
( بأذن ربهم ) يجوز أن يكون  
من تمام ادخل وان يكون  
من تمام خالدين ( تحييتهم )  
يجوز أن يكون المصدر  
مضافاً الى الفاعل أى يحيى  
بعضهم بعضاً بهذه الكلمة  
وان يكون مضافاً الى المفعول  
أى يحييهم الله أو الملائكة قوله

معهم فانك ان تك عالماً ينفعك علمك وان تك غيباً يعلموك وان يطلع الله عز وجل عليهم برحمته تصبك  
معهم يابنى لا تجلس فى المجلس الذى لا يذكر فيه الله عز وجل فانك ان تكن عالماً لا ينفعك علمك وان تكن  
غيباً يزيدوك غباوة وان يطلع الله عليهم بعد ذلك بسخط يصبك معهم يابنى لا يأكل طعامك الا الاقبياء  
وشاور فى أمرك العلماء يابنى ان الدنيا بحر عميق وقد غرق فيها ناس كثير فاجعل سفينتك فيها تقوى الله  
وحشوها الايمان بالله وشرعها التوكل على الله الملك أن تنجوي يابنى انى حملت الجنيد والحديد فلم أحمل  
شيئاً أثقل من جار السوء وذقت المرارة كلها فلم أذق أشد من الفقر يابنى كن كمن لا يتنقى محمداً الناس  
ولا يكسب مذمتهم فنفسه منهم فى غنى والناس منه فى راحة يابنى ان الحكمة أجلس المساكين مجالس  
المملوك يابنى جالس العلماء وزاحمهم بركبتك فان الله يحيى القلوب بنور الحكمة كما يحيى الارض الميتة  
بوابل السماء يابنى لا تتعلم ما لا تعلم حتى تعمل بما تعلم يابنى اذا أردت أن تؤاخذ رجلاً فأغضبه قبل ذلك فان  
أنصفك عند غضبه والا فاحذر يابنى انك منذ نزلت الى الدنيا استدرت بها واستقبلت الآخرة فدار أنت  
اليها تسير أقرب من دار أنت عنها تترحل يابنى عود لسانك أن يقول اللهم اغفر لى فان لله ساعات لا ترد  
يابنى اياك والدين فانه ذل النهار وهم الليل يابنى أرج الله رجاء لا يجرئك على معصيته وخف الله خوفاً  
لا يؤسرك من رحمته وانما أكرهت من ذلك لعل الله ينفعنى ومن طالعه بذلك وسيأتى فى كلام الله تعالى  
زيادة على ذلك واقتصرت على هذا القدر والافوا عظه لابنه لو أراد شخص الاكثر منها لجعل منها  
مجلدات فقد أخرج ابن أبى الدنيا عن حفص بن عمر الكندي قال وضع لقمان جراباً من خردل الى جنبه  
وجعل يعظ ابنه موعظة موعظة ويخرج خردلة خردلة فنقد الخردل فقال يابنى وعظمتك موعظة  
لو وعظتها جبالاً لتفطر فتفطر ابنه فسبحان من يعز ويذل ويغنى ويفقر ويشفى ويمرض ويرفع من يشاء  
اه ( قوله ووصينا الانسان الخ ) كلام مستأنف اعترض به على نهج الاستطراد فى أثناء وصية لقمان  
مؤكد لما اشتملت عليه من النهى عن الشرك وقوله حملته أمه الى قوله فى عامين اعترض بين المفسر والمفسر  
فان قوله أن اشكر لى ولوالديك تفسير لوصينا وما بينهما اعترض مؤكداً لوصية فى حقهما خاصة اه  
أبو السعود وفى القرطبي والصحيح ان هاتين الآيتين نزلتا فى شأن سعد بن أبى وقاص كما تقدم فى العنكبوت  
وعليه جماعة المفسرين وجملة هذا الباب أن طاعة الابوين لا تراعى فى ركوب كبيرة ولا ترك فريضة  
على الاعيان ولا تلزم طاعتهم فى المباحة اه ( قوله أمرناه أن يبرها ) فى المصباح بر الرجل يبر برا وزان  
علم يعلم علمافه وبر بالفتح وبار أيضاً أى صادق أو تقي وهو خلاف الفاجر وجمع الاول أبرار وجمع  
الثانى بررة مثل كافر وكفرة وبررت والذى أبره وبرو برورا أحسنت الطاعة اليه ورفقت به وتحررت  
محابه وتوقيت مكارهه وبر الحج واليمين والقول بر أيضاً فهو بر وبار أيضاً يستعمل أيضاً متعدياً بنفسه  
فى الحج وبالحر فى اليمين والقول فيقال بر الله الحج يبره برور أى قبله وبررت فى القول واليمين أبر  
فيهما برورا أيضاً اذا صدقت فيهما فانا برور وفى لغة يمدى بالهمزة فيقال أبر الله الحج وأبررت القول  
واليمين اه ( قوله وهنا ) حال من أمه أى ذات وهن أو مصدر مؤكداً للعلل هو الحال أى تهن وهنا  
وقوله على وهن صفة للمصدر أى كائن على وهن أى تضعف ضعفاً فوق ضعف فانها لا يزال يتضاعف ضعفها  
اه أبو السعود وفى الحازن وهنا على وهن قال ابن عباس شدة بمشدة وقيل المرأة اذا حملت توالى عليها  
الضعف والمشقة وذلك لان الحمل ضعف والطلق ضعف والوضع ضعف اه وفى المختار الوهن الضعف وقد  
وهن من باب وعدوه وهنه غيره يتعدى ويلزم وهن بالكسر يهن وهن الغلة فيه وأوهنه غير وهنه توهينا  
والوهن والموهن نحو من نصف الليل قال الاصمعى هو حين يدبر الليل اه ( قوله وفصاله ) أى ترك ارضاعه

الى المصير) أى المرجع  
(وان جاهدك على أن تشرك  
نى ما ليس لك به علم) موافقة  
للاواقع (فلا تطعمها وصاحبها  
فى الدنيا معروف) أى بالمعروف  
البر والصلة (واتبع سبيل)  
طريق (من أناب) رجع  
(الى) بالطاعة (ثم الى مرجعكم  
فأنبئكم بما كنتم تعملون)  
فأجازيكم عليه وجملة الوصية  
ومابعدا اعتراض (يا بنى  
انها) أى الخصلة السيئة  
(ان تك مثقال حبة من  
خردل فتسكن فى صخرة أو  
فى السموات أو فى الارض)  
أى فى أخفى مكان من ذلك  
(يأت بها الله) فيحاسب  
عليها (ان الله لطيف)  
باستخراجها (خير) بمكانها  
(يا بنى أقم الصلاة وأمر  
بالمعروف وانه على المنكر  
واصبر على

تعالى (كلمة) بدل من مثل  
(كشجرة) نعت لها ويقرأ  
شاذا كلمة بالرفع وكشجرة  
خبره و(تؤتى أكلها) نعت  
للشجرة ويحوز ان يكون  
حالا من معنى الجملة الثانية  
أى ترتفع مؤتية أكلها قوله  
تعالى (ما لها من قرار) الجملة  
صفة لشجرة ويحوز أن  
تسكون حالا من الضمير فى  
اجتثت \* قوله تعالى (فى  
الحياة الدنيا) يتعلق يثبت  
ويحوز ان يتعلق بالثابت قوله  
تعالى (كفرا) مفعول  
ثان لبدل و(جهنم) بدل  
من دار البوار ويحوز ان  
يصلون جهنم أو يدخلون جهنم  
يتنصب بفعل محذوف أى

فى عامين أى فى انقضاءهما وفظما ترك ارضاعه وفيه دليل على ان مدة الارضاع حولان اه يضاوى  
(قوله أن أشكر لي ولوالديك) قال سفيان بن عيينة فى هذه الآية من صلى الصلوات الخمس فقد شكر  
الله تعالى ومن دعا لوالدين فى أدبار الصلوات الخمس فقد شكر لوالدين اه خازن وفى أن وجهان  
أحدهما أنها مفسرة والثانى أنها مصدرية فى محل نصب بوصينا وهو قول الزجاج اه سمين (قوله  
موافقة للواقع) أى ذكر هذا القيد موافقة للواقع أى فلامفهوم له اذ ليس لله شريك يعلم لانه مستحيل  
اه شيخنا (قوله وصاحبها فى الدنيا) أى فى أمورها التى لاتعلق بالدين مادامت حيا معروفين هما ان  
كانا على دين يقران عليه ومعاملتهم بالحلم والاحتمال وما يقتضيه مكارم الاخلاق ومعالي الشيم اه خطيب  
(قوله أى بالمعروف) أشار بذلك الى أنه منصوب بنزع الخافض والاكثر على أنه صفة لمصدر محذوف  
أى محبا ما معروف اه كرخى (قوله واتبع سبيل من أناب الى) خطاب لسائر المكلفين أى واتبع  
أياها المكلف دين من أقبل الى طاعتي وهو النبي ﷺ وأصحابه وقيل من أناب الى يعنى أبا بكر  
الصديق رضى الله عنه قال ابن عباس وذلك أنه حين أسلم أتاه عثمان وطلحة والزبير وسعد بن أبى  
وقاص وعبد الرحمن بن عوف وقالوا له قد صدقت هذا الرجل وآمنت به قال نعم هو صادق فآمنوا ثم  
حملهم الى النبي ﷺ حتى أسلموا فهو لاء لهم سابقة الاسلام بارشاد أبى بكر رضى الله عنه اه خازن  
(قوله ثم الى مرجعكم) أى أنت ووالداك ومن أناب الى اه شيخنا (قوله فأنبئكم بما كنتم تعملون)  
بأن أجازيك على إيمانك وأجازيها على كفرها اه يضاوى (قوله وجملة الوصية) وهى قوله ووصينا  
الانسان الخ ومابعدا وهو قوله وان جاهدك الخ اعتراض أى بين كلامي لقمان مع ابنه اه شيخنا وفى  
الكرخى قوله وجملة الوصية وما بعدها أى قوله ووصينا الى قوله بما كنتم تعملون اعتراض أى  
بين قول لقمان ان الشرك لظلم عظيم وقوله يا بنى على سبيل الاستطراد أكيد الماقصه لقمان من النهى  
عن الشرك على أنه فى هذا المعترض وقع الاعتراض بين الوصية ومفهومها وهو ان اشكر بقوله حملته أمه  
وهنا على وهن وفصالة فى عامين تخصيص اللام بزيادة التأكيد فى الوصية لما تكابده من المشاق وتذكيرا  
لعظيم حقها وافرادها بالذكرا اه وفى الخطيب فان قيل وصى الله تعالى بالوالدين وذكر السبب فى  
حق الام مع أن الاب وجد منه أكثر من الام لانه حمله فى صلبه سنين ورباه بكسبه سنين فهو أبلغ أجيب  
بان المشقة الحاصلة للام أعظم فان الاب حملة خفيفا لكونه من جملة جسده والام حملته ثقيلآ آدميا مودعا  
فيها وبدو وضعته وربته ليلا ونهارا وبينهما ما لا يخفى من المشقة اه (قوله يا بنى انها ان تك مثقال حبة  
الخ) وذلك ان ابن لقمان قال يا أبت ان عملت الخطيئة حيث لا يرانى أحد كيف يعلمها الله فقال يا بنى  
انها ان تك مثقال حبة من جنس الخردل فتسكن أى مع صغرها فى صخرة قال ابن عباس هى صخرة  
تحت الارضين السبع وهى التى يكتب فيها أعمال الفجار وخضرة السماء منها وقيل خلق الله  
الارض على حوت وهو النون والحوت فى الماء على ظهر صفاة والصفة على ظهر ملك وقيل على ظهر  
ثور وهو على الصخرة وهى التى ذكرها لقمان فليست فى السماء ولا فى الارض اه خازن (قوله  
ان تك) مجزوم بسكون النون المحذوفة تخفيفا اه شيخنا (قوله من ذلك) أى المذكور من  
الثلاثة فالأخفى من الصخرة كأن تكون فى صخرة تحت الارضين السبع والأخفى من السموات  
كأن تكون فى أعلاها والأخفى من الارض كأن تكون فى أسفلها اه شيخنا (قوله ان الله لطيف  
خير) معنى الآية أنه محيط علما بالاشياء صغيرها وكبيرها وقيل ان هذه الكلمة آخر كلمة  
تكلم بها لقمان فانشقت مرارة ابنه من هيبتها وعظمتها ففات اه خازن (قوله واصبر على

ما أصابك) بسبب الامر  
والنهي (ان ذلك) المذكور  
(من عزم الامور) أى  
معزوماتها التى يعزم عليها  
لوجوبها (ولا تصعر) وفى  
قراءة تصاعر (خذك للناس)  
لا تمل وجهك عنهم تكبرا  
(ولا تمش فى الارض مرحا)  
أى خيلاء (ان الله لا يحب  
كل مختال) متبختري مشيه  
(فخور) على الناس (واقصد  
فى مشيك) توسط فيه بين  
الدبيب والاسراع وعليك  
السكينة والوقار (واغضض)  
اخفض (من صوتك ان  
أنكر الاصوات) أقبجها

و(يصلونها) تفسيره ففى  
هذا ليس ليصلونها موضع  
وعلى الاول يجوز ان يكون  
موضعه حالا من جهنم أو  
من الدار أو من قومهم قوله  
تعالى (يقيموا الصلاة) فيه  
ثلاثة أوجه أحدها هو  
جواب قل وفى الكلام  
حذف تقديره قل لهم أقيموا  
الصلاة يقيموا أى ان تقل  
لهم يقيموا قاله الاخفش  
ورده قوم قالوا لان قول  
الرسول لهم لا يوجب ان  
يقيموا وهذا عندى لا يبطل  
قوله لانه لم يرد بالعباد الكفار  
بل المؤمنين واذا قل الرسول  
لهم أقيموا الصلاة أقاموها  
ويدل على ذلك قوله لبادى  
الذين آمنوا والقول الثانى  
حكى عن المبرد وهو ان  
التقدير قل لهم أقيموا يقيموا  
فيقيموا المصرح جواب  
أقيموا المحذوف حكاة  
جماعة ولم يتعرضوا

ما أصابك) أى على الذى أصابك أى فى عبادتك وغيره من الامر بالمعروف وغيره سواء كان بواسطة  
العباد كذيتهم أو لا كالمريض اه خطيب (قوله من عزم الامور) مصدر بمعنى المفعول كما أشار له بقوله  
أى معزوماتها وفى البيضاء أى من عزم الامور أى مما عزم الله من الامور أى قطعه قطع ايجاب مصدر  
أطلق للمفعول اه أى حتمه على المكلفين ولم يخص فى تركه اه (قوله ولا تصعر خذك) أى لآمله  
معتمدا اماله بامالة العنق متكلفا لهاصر فاله عن الحالة القاصرة قال أبو عبيدة وأصل الصعر داء يصيب  
البعير يلوى عنقه ولما كان ذلك قد يكون لغرض من الاغراض التى لا تدوم أشار الى المقصود به بقوله  
لنناس بلام العلة أى لا تفعل ذلك لاجل الامالة عنهم وذلك لا يكون الا نهائنا بهم من التكبر بل أقبل  
عليهم بوجهك كله مستبشرا من بسطا من غير كبر ولا علو وعن ابن عباس لا تتكبر فتحقر الناس  
ولا تعرض عنهم بوجهك اذا كلموك وقيل هو الرجل يكون بينك وبينه الحسنة فيلقاك فتعرض عنه  
وقيل هو الذى اذا سلمت عليه لوى عنقه تكبرا وقيل معناه لا تحتقر الفقير بل يكون الفقير والغنى عندك  
سواء اه خطيب وفى المصباح الصعر بفتح تين ميل فى العنق وانقلاب فى الوجه الى أحد الشدين  
وربما كان الانسان أصعر خلقة أو صعره غيره بشىء يصيبه وهو مصدر من باب تعب وصعر خده  
بالثقل وصاعره أماله عن الناس اعراضا وتكبرا اه (قوله وفى قراءة تصاعر) وهما بمعنى وكل منهما  
فى خط المصحف الامام بالألف اه شيخنا (قوله فخوز على الناس) أى بنفسه يظن ان اسباع النعم  
الدينية من محبة الله تعالى له وذلك من جهله فان الله أسبغ نعمه على الكافر الجاحد فينبغى للعارف أن  
لا يتكبر على عباده اه خطيب (قوله واقصد فى مشيك) فى الحديث سرعة المشى تذهب بهاء المؤمن  
والاسراع الوارد فى مشيه صلى الله عليه وسلم محمول على ما فوق البطء المفرط والاول أخرجه ابن  
عدى وغيره من حديث أبى هريرة والثانى أورده ابن الاثير عن عائشة رضى الله عنها اه كرخى (قوله  
بين الدبيب) وهو ضعف المشى جدا يقال دب يدب بالكسر ديبا اه شيخنا وفى المصباح دب الصغير  
يدب من باب ضرب ديبا ودب الجيش ديبا أيضا ساروا سيرالينا اه (قوله واغضض من صوتك) من  
تبعيضية وعند الاخفش يجوز أن تكون مزيده ويؤيده قوله ان الذين يغضون أصواتهم وقيل من  
صوتك صفة لموصوف محذوف أى شيا من صوتك وكانت الجاهلية يتمدحون برفع الصوت اه سمين  
(قوله ان أنكر الاصوات الخ) تمليل للامر بخفض الصوت على أبلغ وجه وآكده مبنى على تشبيه  
الرافين أصواتهم بالخير وتمثيل أصواتهم بالنفاق وافرط فى التفسير عن رفع الصوت اه أبو السعود  
وأنكر قيل مبنى من الفعل المبني للمفعول نحو أشغل من ذات النحين وهو مختلف فيه اه سمين  
وفى الخطيب فان قيل لم ذكر المانع من رفع الصوت ولم يذكر المانع من سرعة المشى أجيب  
بأن رفع الصوت يؤذى السامع ويقرع الصماخ بقوة وربما يحرق الغشاء الذى فى داخل  
الاذن واما سرعة المشى فلا تؤذى وان آذت فلا تؤذى غير من فى طريقه والصوت يبلغ من على  
اليمين وعلى اليسار ولان المشى يؤذى آلة المشى والصوت يؤذى آلة السمع وآلة السمع على باب  
القلب فان الكلام ينقل من السمع الى القلب ولا كذلك المشى وأيضا فلان قبيح القول أقبح من  
قبيح الفعل وحسنه أحسن لان اللسان ترجمان القلب ولما كان رفع الصوت فوق الحاجة منكرا  
كما أن خفضه دونها تماوتا وتكبرا وكان قد أشار الى النهى عن هذا بمن فأنهم أن الطرفين  
مذمومان علل النهى عن الاول بقوله ان أنكر أى أفضع وأشنع وأوحش الاصوات برفعها فوق  
الحاجة لصوت الحمير أى هذا الجنس لماله من العلو المفرط من غير حاجة فان كل حيوان قد

(الصوت الحميم) أوله زفير  
 وآخره شهيق (ألم تروا)  
 تعلموا يا مخاطبين (إن الله  
 سخر لكم ما في السموات)  
 من الشمس والقمر  
 والنجوم لتنتفعوا بها (وما  
 في الأرض) من الثمار  
 والأنهار والدواب (وأسمع)  
 أوسع وأتم (عليكم نعمه  
 ظاهرة) وهي حسن الصورة

لإفساده وهو فاسد لوجهين  
 أحدهما أن جواب الشرط  
 يخالف الشرط ما في الفعل  
 أو في الفاعل أو فيهما فاما إذا  
 كان مثله في الفعل والفاعل  
 فهو خطأ كقولك قم قم  
 والتقدير على ما ذكر في هذا  
 الوجه أن يقيموا يقيموا  
 والوجه الثاني أن الأمر المقدر  
 للوجهة ويقيموا على لفظ  
 الغيبة وهو خطأ إذا كان  
 الفاعل واحدا والقول  
 الثالث أنه مجزوم بلام محذوفة  
 تقديره ليقموا فهو أمر  
 مستأنف وجاز حذف اللام  
 دلالة لقل على الأمر (وينفقوا)  
 مثل يقيموا (سرا وعلانية)  
 مصدران في موضع الحال \*  
 قوله تعالى (دائنين) حال من  
 الشمس والقمر قوله تعالى  
 (من كل ما سألتهموه) يقرأ  
 بإضافة كل إلى ما فن على قول  
 الاخفش زائدة وعلى قول  
 سيديويه المفعول محذوف  
 تقديره من كل ما سألتهموه  
 ما سألتهموه وما يجوز أن تكون  
 بمعنى الذي ونكرة موصوفة  
 ومصدرية ويكون المصدر  
 بمعنى المفعول ويقرأ بتثوين  
 كل فاسألتهموه على

يفهم من صوته أنه يصيح من ثقل أو تعب كالبعير أو لغير ذلك والجار لومات تحت الحمل لا يصيح ولو قتل  
 لا يصيح وفي بعض أوقات عدم الحاجة يصيح وينهق بصوت أوله زفير وآخره شهيق وهما فعل أهل النار  
 وأفراد الصوت ليكون نصاعا على إرادة الجنس لئلا يظن أن الاجتماع شرط في ذلك وأما الرفع مع الحاجة  
 فغير مذموم فإنه ليس بمستنكر ولا مستبشع فإن قيل كيف ينكر كونه أنكر الأصوات مع أن جرم المنشار  
 بالمبر دودق النحاس بالحديد أشد صوتا أجيب من وجهين الأول أن المراد أنكر الأصوات الحيوانات  
 صوت الحمير قال موسى بن أعين سمعت سفيان الثوري يقول في قوله تعالى أن أنكر الأصوات أصوات الحمير  
 قال صياح كل شيء تسبيح الله تعالى الإجماع والثاني أن الصوت الشديد لحاجة ومصلحة لا يستبشع  
 ولا يتأذى به كصوت المنشار بخلاف الصوت الخالي عن الفائدة وهو صوت الحمار اه وفي القرطبي  
 لصوت الحمير اللام للتأكيد ووحدا للصوت وإن كان مضافا إلى الجماعة لأنه مصدر والمصدر يدل على  
 الكثرة وهو مصدر صات يصوت صوتا فهو صاءت ويقال صوت تصويتا فهو مصوت ورجل صات  
 أي شديد الصوت بمعنى صاءت اه وفي الخطيب مانعه وعن عبد الله بن دينار أن لقمان قدم من سفر  
 فلقى غلامه في الطريق فقال ما فعل أبي قال مات قال الحمد لله ملكك أمري قال فما فعلت أمي قال ماتت  
 قال ذهب همي قال ما فعلت امرأتى قال ماتت قال جد جد فرأيتي قال ما فعلت أختي قال ماتت قال سترت  
 عورتى قال ما فعل أخى قال مات قال انقطع ظهري اه (قوله أوله زفير) أي صوت قوى وآخره شهيق  
 أي صوت ضعيف اه شيخنا (قوله ألم تروا أن الله سخر لكم الخ) رجوع إلى سنن ما سلف قبل قصة  
 لقمان من خطاب المشركين وتوبيخهم على إصرارهم على ما هم عليه مع ما شاهدتهم لدلائل التوحيد والمراد  
 بالتسخير إما جعل المسخر بحيث ينفع المسخر له أعم من أن يكون منقادا له يتصرف فيه كيف يشاء  
 ويستعمله حسبما يريد كإقامة ما في الأرض من الأشياء المسخرة للإنسان المستعملة له من الجماد والحيوان أو لا  
 يكون كذلك بل يكون سببا لحصول مراده من غير أن يكون له دخل في استعماله كجميع ما في السموات  
 من الأشياء التي نيطت بهامصالح العباد معاشا أو معادا وإما جعله منقادا للأمر مذكلا على أن معنى لكم  
 لأجلكم فإن جميع ما في السموات وما في الأرض من الكائنات مسخر لله تعالى مستتبعة لمنافع الخلق وما  
 يستعمله الإنسان حسبما يشاء وإن كان مسخر له بحسب الظاهر فهو في الحقيقة مسخر لله اه أبو السعود  
 (قوله يا مخاطبين) القياس يا مخاطبون بالو أولان المنادى يدني على ما رفع به وكأنه نظر إلى كونه ليس المقصود  
 مخاطبين مخصوصين فهو نكرة غير مقصودة بخصوصها اه شيخنا (قوله وأسبغ عليكم نعمه) بالجمع  
 وظاهرة حال وبالأفراد ظاهرة نعمت سبعيتان اه شيخنا وفي السمين قرأ نافع وأبو عمرو ونعمه جمع نعمة  
 مضافا لها الضمير فظاهرة حال منها والباقيون نعمة بسكون العين وتثوين تاء التأنيث اسم جنس مراد به  
 الجمع فظاهرة نعمت لها قرأ ابن عباس ويحيى أصبغ بإبدال السين صادوا هي لغة كلب يفعلون ذلك مع الغين  
 والحاء والقاف كصفح وصقر اه وفي المصباح وسبغت النعمة سبوغا من باب قعدا تسعت وأسبغها الله  
 أفاضها وأتمها وأسبغت الوضوء أتمته اه (قوله ظاهرة وباطنة) قال النبي ﷺ لابن عباس  
 وقد سأله عن هذه الآية الظاهرة الإسلام وما حسن من خلقك والباطنة ما ستر عليك من  
 سبي وعملك قال سعيد بن جبير في قول الله عز وجل ولكن يريد ليظهركم وليتم نعمته عليكم قال  
 يدخلكم الجنة وتنام نعمة الله عز وجل على العبد أن يدخله الجنة فكذلك ما كان الإسلام  
 يؤل أمره إلى الجنة سمي نعمة وقيل الظاهرة الصحة وكالخلق والباطنة المعرفة والعقل وقال

ذلك (وباطنة) هي المعرفة  
 وغيرها (ومن الناس) أي  
 أهل مكة (من يجادل في الله  
 بغير علم ولا هدى) من  
 رسول (ولا كتاب منير)  
 أنزله الله بل بالتقليد (وإذا  
 قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله قالوا  
 بل نتبع ما وجدنا عليه  
 آباءنا) قال تعالى (أ) يتبعونه  
 (ولو كان الشيطان يدعوهم  
 إلى عذاب السعير) أي  
 موجباته لا (ومن يسلم وجهه  
 إلى الله) أي يقبل على طاعته  
 (وهو محسن) موحد (فقد  
 استمسك بالعروة الوثقى)  
 بالطرف الاوثق الذي لا  
 يخاف انقطاعه (والى الله  
 عاقبة الامور) مرجعها (ومن  
 كفر فلا يحزنك) يا محمد  
 (كفره) لا تهتم بكفره (الينا  
 مرجعهم فننبئهم بما عملوا  
 ان الله عليم بذات الصدور)  
 أي بما فيها كغيره فجاز عليه  
 (نعمتهم) في الدنيا (قليلا) أيام  
 حياتهم (ثم نضطرم) في  
 الآخرة (إلى عذاب غليظ)  
 وهو عذاب النار لا يجدون  
 عنه محيصا (ولئن) لام قسم  
 (سألهم من خلق السموات  
 والارض ليقولن الله)  
 حذف منه نون الرفع لتوالي  
 الامثال وواو الضمير  
 لالتقاء الساكنين (قل  
 الحمد لله) على ظهور الحجة  
 عليهم بالتوحيد (بل  
 أكثرهم لا يعلمون) وجوبه  
 عليهم (لله مافي السموات  
 والارض) ملكا وخلقاً  
 وعبيداً فلا يستحق العبادة فيها غيره (ان الله هو الغني) عن خلقه (الحمد) المحمود في صناعته (ولو أن مافي الارض من شجرة

المحاسب الظاهرة نعمة الدنيا والباطنة نعمة العقبى وقيل الظاهرة ماترى بالابصار من المال والجاه  
 والجمال في الناس والتوفيق للطاعات والباطنة ما يجده المرء في نفسه من حسن العلم بالله وحسن اليقين  
 وما يدفعه الله عن العبد من الآفات وقد سرد الماوردى في هذا أقوالاً تسعة كلها ترجع إلى هذا  
 قرطبي (قوله وتسوية الاعضاء) أي تناسبها بعضها مع بعض ككون اليدين متساويتين طولاً وغلظاً  
 ولونا اه شيخنا (قوله ومن الناس الخ) نزلت في النضر بن الحرث وأبي بن خلف وأمية بن خلف  
 وأشباههم كانوا يجادلون النبي ﷺ في الله تعالى وفي صفاته بغير علم اه خازن (قوله في الله) أي  
 في توحيده وصفاته بغير علم أي مستفاد من دليل ولا هدى أي من جهة رسول اه أبو السعود (قوله  
 ولا كتاب منير) أي نير واضح بخلاف الكتب المبدلة فانها ظلمة لان المتمسك بها غطى على شفا  
 جرف هار اه شيخنا (قوله واذا قيل لهم) أي لمن يجادل والجمع باعتبار المعنى اه أبو السعود  
 (قوله أيتبعونه) فيه إشارة إلى ان هذا الشرط للحال والتقدير أيتبعونه ولو كان الشيطان يدعوهم أي في  
 حال دعاء الشيطان أيام إلى العذاب فلا حاجة إلى ان جواب لو محذوف واختار البيضاوى ان الواو  
 للعطف ولا يلزم عطف الانشاء على الاخبار فان الاستفهام لا انكار أي لا ينبغي أن يكون حالهم كذلك  
 والاول أولى كما في الكشف اه كرخي (قوله يدعوهم) أي يدعو آباءهم فالضمير لآبائهم لا لانفسهم كما  
 قيل لان مدار انكار الاتباع واستبعاده كون المتبوعين تابعين للشيطان لا كون انفسهم كذلك اه أبو  
 السعود (قوله لا) أي لا ينبغي ولا يليق هذا الاتباع (قوله أي يقبل على طاعته) مأخوذ من أسلت المتاع  
 إلى الزبون اه يضاوى والزبون بفتح الزاى المشتري من الزبن وهو الدفع اه شهاب لانه يدفع غيره  
 عن أخذ المبيع وفي الكرخي قوله أي يقبل الخ يريد أن الوجه بمعنى الذات والمراد من اسلامه اسلام أموره  
 اه (قوله فقد استمسك بالعروة الوثقى) أي تعلق باوثق ما يتعلق به وهو تمثيل للتوكل المشتغل بالطاعة  
 بمن أراد أن يرتقى إلى شاهق جبل فتمسك باوثق عر الحبل المتدلى منه اه يضاوى (قوله بالطرف  
 الاوثق) وهو جانب الله سبحانه فانه مرجو لكل عبد اه شيخنا وفي الكرخي قوله بالطرف الاوثق  
 الخ أي الحبل الاوثق الموصل إلى الله بلا انقصاص وهو تشبيه تمثلي لذ كطرف التشبيه اه (قوله ومن  
 كفر الخ) تسلياً للنبي ﷺ وقوله فلا يحزنك بفتح الياء وضم الزاى وبضم الياء وكسر الزاى سبعيتان اه  
 شيخنا (قوله أي بما فيها) أي من الخواطر والمقاصد والنيات وقوله فجاز أي فهو مجاز عليه (قوله ثم  
 نضطرم) أي نلجئهم ونزردم وقوله غليظ أي ثقل عليهم ثقل الاجرام الغلاظ أي يضم إلى الاحراق  
 والتضييق اه أبو السعود (قوله ليقولن الله) أي لغاية وضوح الامر بحيث اضطرروا إلى الاعتراف به  
 وقوله قل الحمد لله أي على أن جعل دلائل التوحيد بحيث لا يكاد ينكرها المكابرون اه أبو السعود وعبرة  
 البيضاوى قل الحمد لله على الزامهم والجاهلهم إلى الاعتراف بما يوجب بطلان معتقدهم اه وعبرة القرطبي  
 قل الحمد لله أي على ما هداها من دينه وليس الحمد لغيره اه (قوله وجوبه) أي التوحيد عليهم (قوله فيها)  
 أي السموات والارض (قوله ولو أن مافي الارض) أي الذي في الارض وبينه بقوله من شجرة وتوحيد  
 شجرة لان المراد تفصيل الاحاد اه يضاوى وقوله وتوحيد شجرة أي حيث قيل شجرة بناء الوحدة  
 دون شجر أو أشجار لان المراد تفصيل الشجر واستقصاء شجرة شجرة حتى لا يبقى واحدة من  
 جنسها الا وقد برت أقلاماً ولو لم يفرد لم يفقد هذا المعنى اذا جمع يتحقق بما فوق الثلاثة الا أن تدخل

اسم أن (يمده من بعده سبعة  
أبحر) مدادا (ما نفدت كلمات  
الله) المعبر بها عن معلوماته  
بكتبتها بتلك الأقلام بذلك  
المداد ولا بأكثر من ذلك  
لان معلوماته تعالى غير  
متناهية (ان الله عزيز) لا  
يجزئ شيء (حكيم) لا يخرج  
شيء عن علمه وحكمته  
(ما خلقكم ولا بعثكم الا  
نفس واحدة) خلقا وبعثا  
لانه بكلمة كن فيكون (ان  
الله سميع) يسمع كل مسموع  
(بصير) يبصر كل مبصر  
لا يشغله شيء عن شيء  
(ألم تر) تعلم يا خاطب (أن  
الله يولج) يدخل (الليل في  
النهار ويولج النهار) يدخله  
(في الليل) فيزيد كل منهما  
بما نقص من الآخر (وسخر  
الشمس والقمر كل منهما  
يبحر) في فلكه (الى  
أجل مسمى) هو يوم

هذا مفعول آتاكم قوله تعالى  
(آمنا) مفعول ثان والبلد  
وصف المفعول الاول  
(واجنبني) يقال جنبته  
وأجنبته وجنبته وقد  
قرئ بقطع الهمزة وكسر  
النون (ان نعبد) أي عن ان  
نعبد وقد ذكر الخلاف في  
موضعه من الاعراب مرارا  
قوله تعالى (ومن عصاني)  
شرطي موضع رفع وجواب  
الشرط (فانك غفور رحيم)  
والعائد محذوف أي له وقد  
ذكر مثله في يوسف قوله  
تالي (من ذريقتي) المفعول  
محذوف أي

عليه لام الاستغراق هكذا قرأوه وفيه بحث فان افادة المفرد التفصيل بدون تكرار أو الاستغراق  
بدون نفى محل نظر لانه انما عهد ذلك في نحو جأوني رجلا رجلا وما عندى ثمرة اه شهاب (قوله أقلام)  
خبر أن (قوله والبحر) أي المحيط لانه المتبادر من التعريف اذ هو الفرد الكامل اه شهاب (قوله  
عطف على اسم ان) أي وهو ما والتقدير ولو ان البحر يمدده وهذا على قراءة أبي عمرو وقرأ الباكون بالرفع  
عطفًا على موضع ان ومعمولها اذ هو مرفوع على الفاعلية بفعل مضمرة أي لو ثبت أو مبتدأ خبره يمدده والجملة  
حال أي في حال كون البحر ممدودا اه كرخي وفي القرطبي ولو أن ما في الارض من شجرة أقلام  
والبحر يمدده الآية لما احتج على المشركين بما احتج بين أن معاني كلامه سبحانه لا تنفذوا أنها لنهاية  
لها وقال القفال لما ذكر أنه سخر لهم ما في السموات وما في الارض وأنه أسبغ النعم به على أن الاشجار  
لو كانت أقلاما والابجار مداداف كتب بها عجائب صنع الله الدالة على قدرته ووحدانيته لم تنفذ تلك  
العجائب قال القشيري فرد معنى الكلمات الى المقدورات وحمل الآية على الكلام القديم أولى والمخلوق  
لا بدله من نهاية واذ انفتحت النهاية فهو نفى للنهاية عما يقدر في المستقبل على ايجاده فأما حصره الوجود  
وعده فلا بد من تنافيه والقديم لا نهاية له على التحقيق وقال أبو علي المراد بالكلمات ما في الامكان دون  
ما خرج منه الى الوجود وهذا نحو ما قاله القفال وانما الغرض الاعلام بكثرة معاني كلمات الله وهي في  
نفسها غير متناهية وانما قرب الامر الى أفهام البشر من الكثرة لأنها تنفذ بأكثر من هذه الأقلام  
والبحر ووسياق نزول الآية يدل على أن المراد بالكلمات الكلام القديم قال ابن عباس ان سبب هذه  
الآية أن اليهود قالت يا محمد كيف عينا بهذا القول وما أوتيتم من العلم الا قليلا ونحن قد أوتينا التوراة  
فيها كلام الله وأحكامه وعندك أنها تبين كل شيء فقال لهم رسول الله ﷺ التوراة قليل من كثير  
ونزلت هذه الآية والآية مدنية اه (قوله كلمات الله) أي كلامه القديم النفس القائم بذاته تعالى وقوله المعبر  
بها عن معلوماته يعني على سبيل الفرض والتقدير أي لو كان يعبر به والا فالعبر به محال لان التعبير انما  
يكون بالالفاظ الحديثة وبعد هذا كله لا حاجة لقوله المعبر بها الخ لان الكلام القديم في حد ذاته  
لا يتناهى ولا ينحصر فليتأمل اه (قوله بكتبتها) أي بسبب كتبها أي لو كتبت بتلك الأقلام بذلك المداد  
ما نفدت ولا تنهت الخ اه (قوله الا كنفس واحدة) أي الا كخلقها وبعثها فقوله خلقا وبعثا  
ونشر مرتب وفي القرطبي قال الضحاك المعنى ما ابتداء خلقكم جميعا الا كخلق نفس واحدة وما  
بعثكم يوم القيامة الا كبعث نفس واحدة قال النحاس وهكذا قدره النحويون يعني الا كخلق  
نفس مثل واسأل القرية وقال مجاهد لانه يقول للقليل والكثير كن فيكون ونزلت الآية في أبي بن  
خلف وجماعة قالوا للنبي ﷺ ان الله خلقنا أطوارا نطفة ثم علقه ثم مضغه ثم عظاما ثم يقول  
انا بعث خلقا جديدا جميعا في ساعة واحدة فأمر الله عز وجل ما خلقكم ولا بعثكم الا كنفس واحدة  
لان الله تعالى لا يصعب عليه ما يصعب على العباد وخلق الله للعالم كخلقته لنفس واحدة اه (قوله بما نقص)  
أي بالجزء الذي نقص من الآخر (قوله وسخر الشمس والقمر) عطف على يولج والاختلاف  
بينهما في الصيغة لما أن يلاجل أحد الملوين في الآخر متجدد في كل حين وأما تسخير النيران فأمر  
لا تعدد فيه ولا تجدد وانما التعدد والتجدد في آثاره اه أبو السعود (قوله الى أجل مسمى) قاله  
هنا بلفظ الى وفي فاطر والزمر بلفظ اللام لان ما هنا وقع بين آيتين داليتين على غاية ما ينتهي اليه  
الخلق وهما قوله ما خلقكم الآية وقوله اتقوا ربكم واخشوا يوما الآية فناسب ذكر الى الدالة على  
الانتهاء وما في فاطر والزمر خال عن ذلك اذ ما في فاطر لم يذكر مع ابتداء خلق ولا انتهائه وما في  
الزمر ذكر مع ابتدائه فناسب ذكر اللام والمعنى يحرى كل كما ذكر لبلوغ أجل اه كرخي

القيامة (وان الله بما تعملون خبير) عطف على أن الله يولج الخ داخل معه في حيز الرؤية اه أبو السعود  
(قوله ذلك المذكور) إشارة الى ما تلى من الآيات الكريمة وهو مبتدأ خبره قوله بأن الله هو الحق أى  
بسبب أنه تعالى هو الحق الثابت ألوهيته وقوله وأن ما يدعون أى ولاجل بطلان ألوهية ما يدعون من  
دونه اه أبو السعود وفي البيضاوى ذلك إشارة الى الذى ذكر من سعة العلم وشمول القدرة وعجائب  
الصنع واختصاص البارى بها اه وقوله بسبب أنه الثابت الخ إشارة الى أن الحق بمعنى الثابت المتحقق  
ومعنى ثباته وجوده ومعنى كونه في ذاته ان ذلك ليس باستناد الى شيء آخر فيكون واجب الوجود  
لذاته فلذا فسر بقوله الواجب من جميع جهاته فهو عطف بيان له والمراد بالجهات الوجوه أى في ذاته  
وصفاته وغيرها مما يليق بجناحه اه شهاب (قوله بالياء والتاء) سبعيتان (قوله ألم تر أن الفلك الخ)  
استشهاد آخر على باهر قدرته وغاية حكمته وشمول انعامه اه أبو السعود والباء للصلة أو للاحال اه  
بيضاوى وقوله للصلة أى للتعدية أو للسببية وقوله أو للاحال أى للملازمة والمصاحبة واقعة مع متعلقها  
حالا أى مصحوبة بنعمته اه شهاب (قوله بنعمت الله) أى باحسانه في تهئية أسباب الجرى (قوله عبرا  
لكل صبار شكور) فيبعث نفسه في التفكير في عدم غرقه وفي سيره الى البلاد الشاسعة والاقطار البعيدة  
وفي كون سيره ذهابا ويا بآتارة بريحين وتارة بريح واحدة وفي انجاء أييه نوح عليه السلام ومن أراد الله  
تعالى من خلقه واغراق غيرهم من جميع أهل الارض وفي غير ذلك من شؤنه وأموره اه خطيب (قوله  
أى علال الكفار) أى أحاط بهم اه (قوله أى لا يدعون معه غيره) أى لزوال ما ينافى الفطرة الإيمانية  
من الهوى والتقليد بما داهم من الشدائد اه أبو السعود وقوله غيره كالاصنام (قوله متوسط بين الكفر  
والإيمان) أى لا تزجاره بعض الاتزجار ومنهم باق على كفره لان بعضهم كان أشد قولا وأعلى في الافتراء  
من بعض قال الاصفهاني ففهم مقتصد أى عدل موف في البر بما عاهد الله عليه في البحر من التوحيد له  
يعنى ثبت على إيمانه اه وقال الرازى المقتصد المتوسط بين السابق بالخيرات والظالم لنفسه وهو الذى  
تساوت سيئاته وحسناته اه ومقاله الشيخ المصنف تبع فيه الكشف وعبارته ففهم مقتصد متوسط  
في الظلم والكفر لانه انزجر بعض الاتزجار اه كرخى وفي الخازن قيل نزلت في عكرمة بن أبي  
جهل وذلك أنه هرب عام الفتح الى البحر فجاءتهم ريج عاصف فقال عكرمة لئن أنجانا الله من هذا  
لارجعن الى محمد ﷺ ولاضعن يدي في يده فسكت الريح فرجع عكرمة الى مكة فأسلم وحسن  
اسلامه ومنهم من لم يوف بما عاهدوه والمراد بقوله وما يحجب بآياتنا الخ اه (قوله غدار) أى لانه نقض  
العهد الفطرى ورفض ما كان عليه في البحر وهذا في مقابلة صبار كأن كفور في مقابلة شكور اه  
شيخنا وفي القاموس الخثر الغدر والخديعة أو أقبح الغدر كالختور والفعل كضرب ونصرو هو  
خاترو ختار وختير وختور اه (قوله لا يحزى والدعن ولده ولا مولود الخ) كل من الجملتين نعت ليوما  
والعائد في كل منهما مقدر قدره الشارح بقوله فيه اه شيخنا وفي الخازن ومعنى الآية ان الله ذكر  
شخصين في غاية الشفقة والمحبة وهما الوالد والولد فنبه بالاعلى على الأدنى وبالادنى على الاعلى فالولد  
يحزى عن ولده في الدنيا لكمال شفقتة عليه والولد يحزى عن والده لما له عليه من حق التربية  
وغيرها فاذا كان يوم القيامة فكل انسان يقول نفسى ولايتهم بقرى ولا بعيد وقال ابن عباس  
كل امرئ تهمة نفسه اه (قوله ولا مولود) مبتدأ وهو مبتدأ ثان وجاز خبره والجملة خبر  
مولود وجاز الابتدائه وهونكرة لانه في سياق النفي اه كرخى وفي السمين قوله ولا مولود  
جوزوا فيه وجبين أحدهما انه مبتدأ وما بعده الخبر والثانى أنه معطوف على والد وتكون الجملة

ذرية من ذريتي ويخرج على  
قول الاخفش ان تكون  
من زائدة (عند بيتك)  
يجوز ان يكون صفة لولد  
وان يكون بدل منه (ليقيموا)  
اللام متعلقة بأسكنت (تهوى)  
مفعول ثان لجعل ويقرأ  
بكسر الواو وماضيه هوى  
ومصدره الهوى ويقرأ بفتح



فيه (شيان وعدا لله حق)  
 بالبعث (فلا تغرنكم الحياة  
 الدنيا) عن الاسلام (ولا  
 يغرنكم بالله) في حلمه وامهاله  
 (الغرور) الشيطان (ان الله  
 عنده علم الساعة) متى  
 تقوم (وينزل) بالتخفيف  
 والتشديد (الغيث) بوقت  
 يعلمه (ويعلم ما في الارحام)  
 اذ كرام اثنى ولا يعلم واحد  
 من الثلاثة غير الله تعالى  
 (وما تدري نفس ماذا  
 تكسب غدا) من خير او  
 شر ويعلمه الله تعالى (وما  
 تدري نفس باى ارض  
 تموت) ويعلمه الله تعالى (ان  
 الله عليم) بكل شئ (خبير)  
 بباطنه كظاهره روى  
 البخارى عن ابن عمر حديث  
 مفاتيح الغيب خمسة ان الله  
 عنده علم الساعة الى آخر  
 السورة

### ﴿سورة السجدة مكية﴾

الواو بالالف بعدها وماضيه  
 هوى هوى هوى والمغنيان  
 متقاربان الا ان هوى يتعدى  
 بنفسه وهوى يتعدى بالى  
 الا ان القراءة الثانية عدت  
 بالى حملا على تيميل \* قوله  
 تعالى (على الكبير) حال  
 من التاء وفي وهبلى \* قوله  
 تعالى (ومن ذريتي) هو  
 معطوف على المفعول في  
 اجعلنى والتقدير ومن  
 ذريتي مقيم الصلاة \* قوله  
 تعالى (انما يؤخرهم) يقرأ  
 بالنون على التعظيم وبالياء  
 لتقدم اسم الله تعالى (ليوم)  
 أى لاجل جزاء يوم وقيل  
 هى بمعنى الى \* قوله تعالى  
 (مهطعين) هو حال من

صفته اه (قوله شيا) تنازع فيه العاملان أى يحزى وجاز فاعمل الثانى وحذف من الاول فلذلك قدره  
 الشارح فى الاول اه شيخنا (قوله ولا يغرنكم بالله الغرور) بأن يرجيكم التوبة والمغفرة فيجسر كم  
 على المعاصى اه يعضاوى وقوله بالله أى بسبب الله وفى الكلام حذف المضاف أى بسبب حلم الله كما أشار  
 له بقوله فى حلمه وامهاله اه شيخنا (قوله ان الله عنده علم الساعة) نزلت لما قال الحرث بن عمرو وللنبي  
 ﷺ متى الساعة وأنا قد ألقيت الحب فى الارض فتنى السماء تمطر وامرأتى حامل فهل حملها ذكرا أم أنثى  
 وأى شئ أعمله غدا ولقد علمت باى ارض ولدت فباى ارض اموت اه خازن بتصرف (قوله علم الساعة)  
 أى علم وقت قيامها كما أشار له بقوله متى تقوم اه شيخنا (قوله وينزل الغيث) معطوف على عنده علم الساعة  
 الواقع خبر ان أى وان الله ينزل الغيث ويعلم ما فى الارحام وقوله بوقت أى فى وقت يعلمه أى وفى مكان يعلمه  
 اه شيخنا وهذا من حيث ظاهر التركيب وأما من حيث المعنى فهو معطوف على الساعة فيكون العلم  
 مسلطا عليه أى وعنده علم ينزل الغيث أى علم وقت نزوله يشير لهذا التقدير قول الشارح بوقت أى فى  
 وقت يعلمه ويشير الى العطف المذكور قوله ولا يعلم واحد من الثلاثة غير الله فهذا يقتضى أن كلام من  
 الثلاثة فى حيز العلم وأن العلم مسلط على ينزل تأمل (قوله بالتخفيف والتشديد) سبعين (قوله ماذا  
 تكسب غدا) يجوز أن تكون ما استفهامية فتعلق الدراية وأن تكون موصولة فت نصب بها اه سمين  
 وقوله يجوز أن تكون ما استفهامية وعلى هذا الاحتمال فتكون مبتدأ أو ذا اسم موصول خبره وقوله وأن  
 تكون موصولة هذا الاحتمال لا يستقيم لان ذا بعدما تمنع من ذلك اذهى الاحق بان تكون موصولة فالأولى  
 ابدال هذا الاحتمال باحتمال أن تكون مامع ذار كبا وجعل اسم استفهام ويكون معمولا للفعل بعده أى  
 ما تدري نفس تكسب غدا أى شئ ومجمله تكسب سادة مسد مفعول تدري وهى بمعنى العرفان فت نصب  
 مفعولا واحدا تأمل (قوله باى ارض) متعلق بتموت وهو معلق للدراية فالجملة فى محل نصب والباء  
 ظرفية بمعنى فى أى فى ارض نحوز يد بمكة أى فيها فان قيل لم قال ذلك ولم يقل باى وقت تموت مع أن كلا  
 منهما غير معلوم لغيره بل بنى العلم بالزمان أولى لان من الناس من يدعى علمه بخلاف المكان فالجواب أنه  
 انما خص المكان بنفى علمه لان الكون فى مكان دون مكان فى وسع الانسان واختياره فاعتقاده علم مكان  
 موته أقرب بخلاف الزمان ولان المكان دون الزمان تأثيرا فى جلب المصلحة والسقم وتأثيرهما فيه أكثر  
 ﴿تنبيه﴾ أضاف فى الآية العلم الى نفسه فى الثلاثة من خمسة المذكورة ونفى العلم عن العباد فى الاخيرتين  
 منها مع أن الخمسة سواء فى اختصاص الله تعالى بعلومها وانتفاء علم العباد بها كما أشار اليه الشيخ المصنف فى  
 التقرير بقوله ويعلمه الله لان الثلاثة الاولى امرها أعظم وأفخم فخصت بالاضافة اليه تعالى والاخيرتان  
 من صفات العباد فخصتا بالاضافة اليهم مع أنه اذا اتفق عنده علمهما كان انتفاء علم ماعدهما من الخمسة أولى  
 اه كرخى (قوله ان الله عليم بكل شئ الخ) يشير الى أن الله تعالى لما خصص أولا علمه بالاشياء المذكورة  
 بقوله ان الله عنده علم الساعة الخ ذكر أن علمه غير مختص به بل هو عليم مطلقا بكل شئ وليس علمه علما  
 بظواهر الاشياء فقط بل هو خبير بظواهر الاشياء وبواطنها اه كرخى

### ﴿سورة السجدة﴾

(قوله مكية) أى غير ثلاث آيات نزلت بالمدينة قاله الكلبى ومقاتل وقال غيرهما الا خمس آيات من قوله  
 تتجافى جنوبهم عن المضاجع الى الذى كنتم به تكذبون وفى الصحيح عن ابن عباس أن النبي ﷺ  
 كان يقرأ فى صلاة الفجر يوم الجمعة الم تنزيل الكتاب السجدة وهل أتى على الانسان حين من الدهر

ثلاثون آية) \* ( بسم الله الرحمن الرحيم) \* (الم) الله أعلم بمراده به ( تنزيل الكتاب ) القرآن مبتدأ (لاريب) شك (فيه) خبر أول (من رب العالمين) خبر ثان (أم) بل (يقولون افتراء) محمداً ( بل هو الحق من ربك لتتذرن ) به (قوماما) نافية (أتأثم من نذير من قبلك لعلهم يهتدون ) بانذارك ( الله الذي خلق السموات والارض وما بينهما في ستة أيام ) أولها الاحد وآخرها الجمعة (ثم استوى

الابصار وانما جاز ذلك لان التقدير تشخيص فيه أصحاب الابصار لانه يقال شخص زيد بصره أو تكون الابصار دلت على أربابها فجعلت الحال من المدلول عليه ويجوز ان يكون مفعولا لفعل محذوف تقديره تراهم مهطعين (مقنعى رؤسهم) الاضافة غير محضة لانه مستقبل أو حال (لا يرتد) حال من الضمير في مقنعى أو بدل من مقنعى (و) طرفهم ( مصدر في الاصل بمعنى الفاعل لانه يقال ما طرفت عينه ولم يبق عين تطرف وقد جاء مجموعا (وأفئدتهم هواء) جملة في موضع الحال أيضا فيجوز ان يكون العامل في الحال يرتد وما قبله من العوامل الصالحة للعمل فيها فان قيل كيف أفرد هواء وهو خبر لجمع قيل لما كان معنى هواء

ههنا فارغة منحرفة أفرد كايحوز افراد فارغة لان

الحديث وخرج الدارمي أبو محمد في مسنده عن جابر بن عبد الله قال قال النبي ﷺ لا ينأى عن يقرأ الم تنزيل السجدة وتبارك الذي بيده الملك قال الدارمي وأخبرنا أبو المغيرة قال حدثنا عبدة عن خالد بن معدان قال أقرؤ الم تنزيل فانه بلغنى أن رجلا كان يقرأها ما يقرأ أشياء غير هاو كان كثير الخطايا ففشرت جناحها عليه وقالت رب اغفر له فانه كان يكثّر قراءتي فشفعها الرب فيه وقال اكتبوا له بكل خطيئة حسنة وارفعوا له درجة اه قرطبي (قوله ثلاثون آية وقيل تسع وعشرون بناء على الاختلاف في أن آخر الآية لفي خلق جديد أو هو كافرون فعلى الاول تكون ثلاثين وعلى الثاني تكون تسعا وعشرين اه شيخنا (قوله تنزيل الكتاب) فيه أوجه خمسة أحدها أنه خبر عن الم لان الم يراد به السورة وبعض القرآن وتنزيل بمعنى منزل والجملة من قوله لاريب فيه حال من الكتاب والعامل فيها تنزيل لانه مصدر ومن رب العالمين متعلق به أيضا ويجوز أن يكون حالا من الضمير في فيد لوقوعه خبر او العامل فيه الظرف أو الاستقرار الثاني أن يكون تنزيل مبتدأ ولا ريب فيه خبره ومن رب العالمين حال من الضمير في فيه ولا يجوز تنزيل لان المصدر قد أخبر عنه فلا يعمل ومن يتسع في الجار لا يبالى بذلك الثالث أن يكون تنزيل مبتدأ أيضا ومن رب خبره ولا ريب حال أو معترض الرابع أن يكون لاريب ومن رب العالمين خبرين لتنزيل الخامس أن يكون تنزيل خبر مبتدأ مضمرة وكذلك لاريب وكذلك من رب فيكون كل جملة مستقلة برأسها ويجوز أن يكونا حالين من تنزيل وأن يكون من رب هو الحال ولا ريب معترض وتقدم في أول البقرة ما يرشد لهذا وانما أعدته تطرية اه سمين (قوله أم يقولون) أم منقطعة وهي عند البصريين تقدر بيل الاضربية وهزمة الاستفهام الانكارى والشارح هنا قد رها بيل فقط وقال بعده لا إشارة الى أن الاستفهام انكارى مع أنه لم يذكر الهزمة ولعلها سقطت من قلم النساخ وقوله لا أى لا ينبغي ولا يليق منهم هذا القول اه شيخنا (قوله بل هو الحق) اضراب ثان ولو قيل بانه اضراب ابطال لنفس افتراء وحده لكان صوابا وعلى هذا يقال كل ما في القرآن اضراب فهو انتقال الا هذافاته يجوز أن يكون ابطالا لانه ابطال لقولهم أى ليس هو كما قالوا افتري بل هو الحق اه سمين (قوله لتتذرن قوما) ينصب مفعولين والثاني محذوف قدره بقوله به وفي السمين الظاهر أن المفعول الثاني للانداز محذوف وقوما هو الاول اذ التقدير لتتذرن قوما العقاب وما أتاهم جملة منفية في محل نصب صفة لقوما يريد الذين في الفترة بين عيسى ومحمد عليهما الصلاة والسلام وجعله الزمخشري كقوله لتتذرن قوما ما أنذر آباؤهم فعلى هذا يكون من نذير هو فاعل أتاهم ومن مودة فيه ومن قبلك صفة لنذير ويجوز أن يتعلق من قبلك باتاهم وجوز الشيخ أن تكون ما موصولة في الموضعين والتقدير لتتذرن قوما العقاب الذى أتاهم من نذير من قبلك ومن نذير متعلق باتاهم أى أتاهم على لسان نذير من قبلك وبواسطته وكذلك لتتذرن قوما ما أنذر آباؤهم أى العقاب الذى أنذره آباؤهم فامفعولة في الموضعين وأنذر متعد الى اثنين قال تعالى فقل أنذركم صاعقة وهذا القول جار على ظواهر القرآن قال تعالى وان من أمة الا خلا فيها نذير أن تقولوا ما جاءنا من بشير ولا نذير فقد جاءكم بشير ونذير قلت وهذا الذى قاله ظاهر اه وفي الخازن المراد بالقوم العرب لانهم كانوا أمة لم يأتهم نذير قبل محمد ﷺ وقال ابن عباس معنى أهل الفترة الذين كانوا بين عيسى ومحمد عليهما الصلاة والسلام اه (قوله لعلهم يهتدون) متعلق بقوله لتتذرن قوما والترجى معتبر من جهته عليه السلام أى لتتذرنهم راجيا لاهتدائهم أول رجاء اهتدائهم اه أبو السعود (قوله في ستة أيام) أى على التوزيع كما يأتى في سورة فصلت

سرير الملك استواء يليق به  
(مالككم) يا كفار مكة (من)  
دونه) أي غيره (من ولي)  
اسم ما يزيد من أي ناصر  
(ولا شفيع) يدفع عذابه  
عنكم (أفلا تتذكرون)  
هذا فتؤمنون (يدبر الأمر  
من السماء إلى الأرض) مدة  
الدنيا (ثم يرجع)  
الأمر والتدبير (إليه في  
يوم كان مقداره ألف سنة  
مما تعدون) في الدنيا وفي  
سورة سأل خمسين ألف  
سنة وهو يوم

تاء التأنيث فيها تدل على  
تأنيث الجمع الذي في أفئدتهم  
ومثله أحوال صعبة وأفعال  
فاسدة ونحو ذلك (يوم  
يأتيتهم) هو مفعول ثان  
لأنذر والتقدير وأنذرهم  
عذاب يوم ولا يجوز أن  
يكون ظرفاً لأن الإنذار  
لا يكون في ذلك اليوم قوله  
تعالى وتبين لكم) فاعله  
مضمر دل عليه الكلام أي  
تبين لكم حالهم (كيف)  
في موضع نصب (فعلنا)  
ولا يجوز أن يكون فاعل  
تبين لأمرين أحدهما أن  
الاستفهام لا يعمل فيه ما قبله  
والثاني أن كيف لا تكون  
الخبير أو ظرفاً أو حالاً على  
اختلافهم في ذلك قوله تعالى  
(وعند الله مكرم) أي علم  
مكرم أو جزاء مكرم فحذف  
المضاف (لتزول منه) يقرأ  
بكسر اللام الأولى وفتح  
الثانية وهي لام كي فعلى هذا  
في أن وجهان أحدهما هي بمعنى ما أي

فخلق الأرض أولاً في الأحد والاثنين وخلق ما فيها ثانياً في الثلاثاء والأربعاء وخلق السموات  
ثالثاً في الخميس والجمعة اه شيخنا وفي القرطبي قال الحسن في ستة أيام أي من أيام الدنيا وقال ابن عباس  
أن اليوم من الأيام الستة التي خلق الله فيها مقداره ألف سنة من سني الدنيا وقال الضحاك في ستة آلاف  
سنة أي في مدة ستة أيام من أيام الآخرة وليست ثم للترتيب واتماهي بمعنى الواو اه (قوله وهو في  
اللغة سرير الملك) والمراد به هنا الجسم النوراني المحيط بالعالم كله اه شيخنا (قوله استواء يليق به)  
اختلف العلماء في هذه الآية ونظائرهما على قولين أحدهما ترك التعرض إلى بيان المراد الثاني التعرض  
إليه والاول أسلم كما جرى عليه الشيخ المصنف لأن صفة الاستواء مما لا يجب العلم بها فمن لم يتعرض إليه  
لم يترك واجباً ومن تعرض إليه فقد خطيء فيعتقد خلاف ما هو عليه فالاول غاية ما يلزمه أنه لا يعلم  
والثاني يكاد يقع في أن يكون جاهلاً وعدم العلم كالسكوت والجهل المركب كالكذب ولا شك أن السكوت  
خير من الكذب اه كرخي (قوله اسم ما) فيه أن الترتيب مفقود هنا لأن يقال انه جرى على رأي  
ضعيف لا يشترطه في عملها اه شيخنا (قوله يدبر الأمر) أي أمر الدنيا أي شأنها وحالها والأمور  
التي تقع فيها والمراد بتدبير أمرها القضاء السابق الذي هو الإرادة الأزلية المقتضية النظام الموجودات  
على ترتيب خاص وجعل القضاء مبتدأ من جانب السماء لكون القضاء منوطاً بأسباب سماوية منتها  
إلى الأرض لانتهاء آثار تلك الأسباب إلى الأرض وعروج أمر الدنيا إليه تعالى مجاز عن ثبوته في  
علمه اه زاده فإلى متعلقة بيدبر لتضمنه معنى ينزل ومن ابتدائية وإلى انتهائية اه وفي القرطبي  
يدبر الأمر من السماء إلى الأرض قال ابن عباس ينزل القضاء والقدر وقيل ينزل الوحي مع جبريل  
وروى عمرو بن مرة عن عبد الرحمن بن سابط قال يدبر أمر الدنيا أربعة جبريل وميكائيل وملك  
الموت وإسرافيل صلوات الله عليهم أجمعين فاما جبريل عليه السلام فوكل بالرياح والجنود وأما  
ميكائيل فوكل بالقطر والماء وأما ملك الموت فوكل بقبض الأرواح وأما إسرافيل فهو ينزل بالأمر  
عليهم وقد قيل أن العرش موضع التدبير كما أن مادون العرش موضع التفصيل قال الله تعالى ثم  
استوى على العرش يدبر الأمر يفصل الآيات ومادون السموات موضع التصريف قال الله تعالى  
ولقد صرفناه بينهم ليذكروا اه (قوله مدة الدنيا) وهي سبعة آلاف سنة كما ورد من عدة طرق  
والنبي صلى الله عليه وسلم بث في الألف السادس ودلت الآثار على أن مدة أمته صلى الله عليه وسلم  
تزيد على ألف سنة ولا تبلغ الزيادة عليها خمسمائة سنة اه من كتاب السيوطي سماه الكشف عن  
مجازة هذه الأمة الألف (قوله يرجع الأمر والتدبير) أي التصرف في المخلوقات بالحشر والحساب  
ووزن الأعمال والتعذيب والتنعيم وغير ذلك مما يقع في ذلك اليوم (قوله في يوم كان مقداره ألف  
سنة) وهذا اليوم عبارة عن زمان يتقدر بالف سنة من سني العام وليس بيوم محدود الطرفين بين ليلتين  
والعرب تعبر عن مدة العصر باليوم وقوله هنا كان مقداره ألف سنة مشكل مع قوله تعالى في سورة  
سأل خمسين ألف سنة وقد تكلم العلماء في ذلك فقيل أن يوم القيامة فيه أيام فنه ما مقداره ألف سنة  
ومنه ما مقداره خمسون ألف سنة وقيل هو أوقات مختلفة فيعذب الكافر بحسب جنس من العذاب ألف  
سنة ثم ينقل إلى جنس آخر مدته خمسون ألف سنة وقيل مواقف القيامة خمسون موقفاً كل  
موقف ألف سنة فعني يرجع إليه في يوم كان مقداره ألف سنة أي مقدار وقت أو موقف من يوم  
القيامة وقال النخاس اليوم في اللغة بمعنى الوقت فإلغى تعرج الملائكة والروح إليه في وقت كان  
مقداره ألف سنة وفي وقت آخر كان مقداره خمسين ألف سنة اه من القرطبي (قوله

لشدة أهواله) أى فالمراد من ذكر الالف وذكر التحسين التنبيه على طولها والتخويف منه لا العدد المذكور بخصوصه اه شيخنا (قوله ذلك) مبتدأ وعالم خبر أول والعزیز خبر ثان والرحيم ثالث والذى أحسن الخ رابع اه شيخنا وفى السمين العامة على رفع عالم والعزیز والرحيم على أن يكون ذلك مبتدأ وعالم خبره والعزیز والرحيم خبران أو نعتان أو العزیز الرحيم مبتدأ وصفته والذى أحسن خبره أو العزیز الرحيم خبر مبتدأ مضمرة وقرأ زيد بن علي بجر الثلاثة ونحو يحيا على اشكالها أن يكون ذلك إشارة الى الامر المدبر ويكون فاعلا ليعرج والاوصاف الثلاثة بدل من الضمير في اليه كأنه قيل ثم يعرج الامر المدبر اليه عالم الغيب أى الى عالم الغيب وأبو زيد يرفع عالم وخفض العزیز الرحيم على أن يكون ذلك عالم مبتدأ وخبرها والعزیز الرحيم بدلان من الهاء في اليه أيضا وتكون الجملة بينهما اعتراضا اه (قوله الذى أحسن) يجوز أن يكون تابعا لما قبله في قراءتى الرفع والخفض وأن يكون خبرا آخر وأن يكون خبر مبتدأ مضمرة وأن يكون منصوبا على المدح اه سمين ومعنى أحسن أتقن وأحكم (قوله صفة) أى للضاف وهو كل فتكون في محل نصب أو للضاف اليه وهو شىء فتكون في محل جر اه شيخنا وفى السمين قوله خلقه قرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر بسكون اللام والباقيون بفتحها فأما الاولى ففيها الوجه أحدهما أن يكون خلقه بدلا من كل شىء بدل اشتغال والضمير عائدا على كل شىء وهذا هو المشهور المتداول الثانى انه بدل كل من كل والضمير على هذا عائدا على البارى تعالى ومعنى أحسن حسن لانه ما من شىء خلقه الا وهو مرتب على ما تقتضيه الحكمة فالخلقوقات كلها حسنة الثالث أن يكون كل شىء مفعولا أول وخلق مفعولا ثانى على أن يضمن أحسن معنى أعطى وأهم قال مجاهد أعطى كل جنس شكله والمعنى خلق كل شىء على شكله الذى خصه به الرابع أن يكون كل شىء مفعولا ثانى أقدم وخلق مفعول أول آخر على أن يضمن أحسن معنى أهم وعرف قال الفراء أهم كل شىء خلقه فيما يحتاجون اليه فيكون أعلمهم ذلك وأما القراءة الثانية فخلق فيها فعل ماض والجملة صفة للضاف أو المضاف اليه فتكون منصوبة المحل أو مجرورة اه (قوله ذريته) سميت الذرية بالنسل لانها تنسل منه أى تنفصل اه بياضوى (قوله من ماء مهين) أى كما كان آدم من سلالة من طين فلا يخالف ما فى سورة المؤمنون لان المذكور هنا صفة ذرية آدم والمذكور ثم صفة آدم اه كرخى (قوله ثم سواء) أى قومه بتصوير أعضائه على ما ينبغي اه بياضوى وجعل الشارح هذا الضمير عائدا لأدم وجعله غير عائدا للنسل وعبارة أبى السعود ثم سواء أى عدله بتشكيل أعضائه فى الرحم وتصويرها على ما ينبغي اه (قوله من روحه) إضافة تشريف كبيت الله وناقة الله اه خازن والمراد بروحه جبريل والافاللة تعالى منزلة عن الروح الذى يقوم بالجسد وتكون به حياته كما أشار اليه فى التقرير اه كرخى (قوله أى لذريته) أى المذكورين فى قوله ثم جعل نسله فى الكلام التفات عن الغيبة الى الخطاب اه شيخنا وفى زاده وجعل لكم السمع فيه التفات من ضمير الغائب المفرد فى قوله ثم جعل نسله الخ الى الخطاب ولم يخاطبهم قبل ذلك لان الخطاب انما يكون مع الحى فلهذا قال ونفخ فيه من روحه خاطبه بعد ذلك وقال وجعل لكم الخ اه (قوله قليلا) معمول لتشكرون والقللة بمعنى النقي كما ينبىء عنه ما بعده أى شكر اقليل أو زمانا قليلا تشكرون اه أبو السعود (قوله وقالوا أئذا ضللتنا الخ) كلام مستأنف مسوق لبيان أباطيلهم بطريق الالتفات عن الخطاب الى الغيبة ايذانا بان ما ذكر من عدم شكرهم لتلك النعم موجب للاعراض عنه وتعميد جنائياتهم اه أبو السعود (قوله أئذا ضللتنا فى الارض) تقدم اختلاف القراء فى الاستفهامين فى سورة الرعد والعامل فى

الى الكفار وأما المؤمن فيكون أخف عليه من صلاة مكتوبة يصلها فى الدنيا كما جاء فى الحديث (ذلك) الخالق المدبر (عالم الغيب والشهادة) أى ما غاب عن الخلق وما حضر (العزیز) المنيع فى ملكه (الرحيم) بأهل طاعته (الذى أحسن كل شىء خلقه) بفتح اللام فعلا ماضيا صفة وبسكونها بدل اشتغال (وبدأ خلق الانسان) آدم (من طين ثم جعل نسله) ذريته (من سلالة) علقه (من ماء مهين) ضعيف هى النطفة (ثم سواء) أى خلق آدم (ونفخ فيه من روحه) أى جعله حيا حساسا بعد أن كان جمادا (وجعل لكم) أى لذريته (السمع) بمعنى الاسماع (والابصار والافتدة) القلوب (قليلما تشكرون) ما زائدة مؤكدة للقللة (وقالوا) أى منكم والبعث (أئذا ضللتنا فى الارض) غيبنا فيها بان صرنا ترابا مختلطاً بترابها (أئذا نلقى خلق جديد) استفهام انكار بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية وادخال ألف بينهما على الوجهين

ما كان مكرم لازلالة الجبال وهو تمثيل أمر النبي صلى الله عليه وسلم والثانى انها مخففة من الثقيلة والمعنى أنهم مكروا ليزيلوا ما هو كالجبال فى الثبوت ومثل هذا المكر باطل

بالمقام ربهم) بالبعث (كافرون قل لهم (يتوفاكم ملك الموت الذي وكل بكم) أي قبض أرواحكم) ثم إلى ربكم ترجعون) أحياء فيجازيكم بأعمالكم (ولو ترى اذ المجرمون

ويقرأ بفتح اللام الاولى وضم الثانية وان على هذا مخففة من الثقلية واللام للتوكيد وقرئ شاذا بفتح اللامين وذلك على لغة من فتح لامكى وكان هنا يحتمل ان تكون التامة ويحتمل ان تكون الناقصة قوله تعالى (مخلف وعده رسله) الرسل مفعول أول والوعد مفعول ثان وازضافة مخلف الى الوعد اتساع والاصل مخلف رسله وعده ولكن ساغ ذلك لما كان كل واحد منهما مفعولا وهو قريب من قولهم

\* ياسارق الليلة أهل الدار \* قوله تعالى (يوم تبدل يوم هنا ظرف لا انتقام أو مفعول فعل محذوف أي اذكر يوم ولا يجوز ان يكون ظرفا لمخلف ولا لوعده لان ما قبل ان لا يعمل فيما بهدا ولكن يجوز ان يلخص من معنى الكلام ما يعمل في الظرف أي لا يخلف وعده يوم تبدل (والسموات) تقديره غير السموات فحذف لدلالة ما قبله عليه (وبرزوا) يجوز ان

اذا محذوف تقديره نبعث أو نخرج لدلالة خلق جديد عليه ولا يعمل فيه خلق جديد لان ما بعد ان والاستفهام لا يعمل فيما قبلهما وجواب اذا محذوف اذا جعلتها شرطية وقرأ العامة ضلنا بضاد مجمعة ولام مفتوحة بمعنى ذهبنا من قولهم ضل اللبن في الماء وقيل غيبنا والمضارع من هذا يضل بكسر العين وهو كثير وقرأ يحيى بن يعمر وابن محيصن وأبو رجا بكسر اللام وهي لغة العالية والمضارع من هذا يضل بالفتح وقرأ على وأبو حيوة ضلنا بضم الضاد وكسر اللام المشددة من ضلله بالتشديد اه سمين (قوله في الموضعين) متعلق بقوله استفهام انكار وبقوله بتحقيق الهمزتين الخ والموضعان هما أئندا ضلنا أئندا في خلق جديد اه شيخنا (قوله بل هم ببقاء ربهم كافرون) اضراب وانتقال من بيان كفرهم بالبعث الى بيان ما هو أبلغ وأشنع منه وهو كفرهم بالوصول الى العاقبة وما يلحقونه فيهما من الاحوال اه أبو السعود (قوله قل لهم يتوفاكم ملك الموت) قال ذلك هنا وقال في الانعام توفته رسلنا وفي الزمر الله يتوفى الانفس حين موتها ولا منافاة لان الله تعالى هو المتوفى حقيقة بخلق الموت وأمر الوسائط بنزع الروح وهم غير ملك الموت أعوان له ينزعونها من الاظفار الى الحلقة قوم فصحت الاضافات كلها والتوفى استيفاء العدد ومعناه أنه يقبض أرواحهم حتى لا يبقى أحد من العدد الذي كتب عليه الموت كما أشار اليه في التقرير ومعلوم أن التفل والاستفعال يلتقيان في مواضع مثل تقضيته واستقضيته وتجلته واستجلته قاله في الكشف وهو جواب ما يقال كيف فسرنا التوفى بالاستيفاء اه كرخي روى ان الدنيا جعلت لملك الموت مثل راحة اليد فيأخذ منها من شاء أخذ من غير مشقة فهو يقبض أرواح الخلق من مشارق الارض ومغاربها وله أعوان من ملائكة الرحمة وملائكة الذئاب وقال ابن عباس ان خطوته ما بين المشرق والمغرب وقال مجاهد جعلت له الارض مثل الطشت يتناول منه حيث يشاء وقيل انه على معراج بين السماء والارض وقيل ان له حربة تبلغ ما بين المشرق والمغرب وهو يتصفح وجوه الناس فامن اهل بيت الاول ملك الموت يتصفحهم في كل يوم مرتين فاذا رأى انسانا قد انقضى أجله ضرب رأسه بتلك الحربة وقال له الآن ينزل بك عسكر الموت اه خازن (قوله ولو ترى اذ المجرمون الخ) عبارة أبي السعود ولو ترى اذ المجرمون وهم القائلون أئندا ضلنا في الارض الآية أو جنس المجرمين وهم من جعلتهم ناكسوار رؤسهم عند ربهم من الحياء والحزى عند ظهور قبائحهم التي اقترحوها في الدنيا ربنا أي يقولون ربنا أبصرنا وسمعنا أي صرنا نحن يبصرون وسمعوا وحصل لنا الاستعداد لادراك الآيات المبصرة والآيات المسموعة وكنا من قبل عميا وصما لا ندرك شيئا فارجعنا الى الدنيا نمثل عملا صالحا حسبنا تقضيته تلك الآيات وقوله تعالى انامو قنوا ادعاء منهم لصحة الافتدة والاعتذار على فهم معاني الآيات والعمل بموجبها كما ان ما قبله ادعاء لصحة صفى البصر والسمع كانهم قالوا وأيقنا وكنا من قبل لا نعقل شيئا أصلا وانما عدلوا الى الجملة الاسمية المؤكدة اظهار الثباتهم على الايقال وكال رغبتهم فيه وكل ذلك للجد في الاستدعاء طمعا في الاجابة الى ما سألوه من الرجعة ويجوز أن يقدر لكل من الفعلين مفعول مناسب له مما يبصرون وسمعونه فانهم حينئذ يشاهدون الكفر والمعاصي على صور منكورة هائلة وتجبرهم الملائكة بان مصيرهم الى النار لا محالة فالمعنى ابصرنا قبح أعمالنا وكنا نراه في الدنيا حسنة وسمعنا أن مردنا الى النار وهو الانسب بما بعده من الوعد بالعمل الصالح هذا وقد قيل المعنى وسمعنا منك تصديق رسلك وأنت خير بان تصديقه تعالى لهم حينئذ يكون باظهار مدلول ما أخبروا به من الوعد والوعيد لا بالاخبار بانهم صادقون حتى يسمعوه وقيل وسمعنا قول الرسل أي سمعنا سماع طاعة واذعان ولا يقدر لثرى مفعول

يكون مستأنفا أي يبرزون ويجوز أن يكون حالا من الارض وقدمه مرادة قوله تعالى (سرايلهم من قطران) الجملة حال

عند ربه) مطاطوها  
حياء يقولون (ربنا أبصرنا)  
ما أنكرنا من البعث (وسمنا)  
منك تصديق الرسل فيما  
كذبنا فيه (فارجعنا)  
إلى الدنيا (نعمل صالحا)  
فيها (أنا موقنون) الآن فما  
ينفعهم ذلك ولا يرجعون  
وجواب لو لرأيت أمرا  
فظيعا قال تعالى (ولو شئنا  
لآتينا كل نفس هداها)  
فتتدى بالآيمان والطاعة  
باختيار منها (ولكن حق  
القول مني) وهو (لأملأن  
جهنم من الجنة) الجن (والناس  
أجمعين) وتقول لهم الحزنة  
إذا دخلوها (فذوقوا)  
العذاب (بما نسيتم لقاء  
يومكم هذا) أي بترككم  
الآيمان به (أنا نسيناكم)  
تركناكم في العذاب (وذوقوا  
عذاب الخلد) الدائم (بما  
كنتم تعملون) من الكفر  
والتكذيب (إنما يؤمن  
بآياتنا

من المجرمين أو من الضمير  
في مقرنين والجمهور على  
جعل القطران كلمة واحدة  
ويقرأ قطرآن كلمتين والقطر  
النحاس والآني المتناهي  
الحرارة (وتغشى) حال أيضا  
قوله تعالى (ليجزى) أي  
فعلنا ذلك للجزاء ويجوز  
أن يتعلق ببرزوا قوله  
تعالى (ولينذروا به)  
المعنى القرآن بلاغ للناس  
والإنذار فتعلق اللام بالبلاغ  
أو بمحذوف إذا جعلت  
للناس صفته ويجوز أن يتعلق

إذا المعنى لو تكون منك رؤية في ذلك الوقت أو يقدر ما تنبئ عنه صلة أذوا المضى فيها وفي لوباعتبار أن  
الثابت في علم الله تعالى بمنزلة الواقع وجواب لو محذوف أي لرأيت أمرا فظيعا لا يقدر قدره والخطاب  
لكل أحد ممن يصلح له كائنا من كان إذا المراد بيان كمال سوء حالهم وبلوغها من الفظاعة إلى حيث  
لا يختص استغرابها واستعظامها برأى دون راء من اعتاد مشاهدة الأمور البديعة والدواهي الفظيعة بل  
كل من تنأى منه الرؤية يتعجب من هولها وفظاعتها اه وفي السمين واذ على بابها من المضى لأن لو تصرف  
المضارع للمضى وانما جرى هنا مضيا لتحقيق وقوعه نحو أتى أمر الله وجعله أبو البقاء مما وقعت فيه إذ  
موضع إذا ولا حاجة إليه اه (قوله ناكسوار و سهم) العامة على أنه اسم فاعل مضاف لمفعوله تخفيفا وزيد  
ابن على نكسوا فاعلا مضيار و سهم مفعول به اه سمين (قوله مطاطوها) أي خافضوها (قوله وسمنا منك  
تصديق الرسل) عبارة أي السمود وأنت خير بأن تصديقه تعالى لهم حينئذ يكون باظهار ما أخبروا به  
من الوعد والوعيد لا بالأخبار بانهم صادقون حتى يسمعه اه (قوله أنا موقنون الآن) أي أنا آمناني  
الحال ويحتمل أن يكون المراد منه أنهم ينكرون الشرك كدعواهم والله ربنا ما كنا مشركين اه  
كرخي (قوله وجواب لو لرأيت أمرا فظيعا) أي شنيعا عجيبا ويجوز أن تكون لولتني والمضى فيها  
وفي إذا لأن الثابت في علم الله بمنزلة الواقع ولا يقدر لترى مفعول لأن المعنى لو تكون منك رؤية في هذا  
الوقت أو يقدر ما دل عليه صلة اه يضاوى وقوله والمضى فيها أي في لوعلى كونها شرطية لأنها  
حرف امتناع لا امتناع في الماضي وقوله ما دل عليه صلة اه أي ما أضيفت إليه لانه بمنزلة الصفة المتممة  
لها للزومها للاضافة وهو المجرمون أو وقوفهم على النار اه شهاب (قوله ولكن حق القول مني)  
أي وجب قضائي وثبت وعيدي وقوله لأملأن جهنم من الجنة قدم الجن لأن المقام مقام تحقير ولأن  
الجهنميين منهم أكثر فيا قيل ولا يلزم من قوله أجمعين دخول جميع الانس والجن فيها لأنها تفيد عموم  
الانواع لا الافراد فالمعنى لا ملأنا من ذنوبك النوعين جميعا كما ذكره بعض المحققين ورد بأنه لو قصد  
ما ذكر كان المناسب التثنية دون الجمع بأن يقول كليهما فالظاهر أنها لعموم الافراد والتعريف فيهما  
للعهد والمراد عصاتهما ويؤيده قوله في آية أخرى خطابا لابليس لأملأن جهنم منك ومن تبعك  
منهم أجمعين فتأمل اه شهاب (قوله أي بترككم الآيمان به) أي فالمراد بالنسيان لازمه وهو الترك  
وقوله وذوقوا عذاب الخلد تكرير هذا للتأكيد والتشديد ولتبين المفعول المطوى للذوق  
وللاشعار بأن سببه ليس مجرد النسيان بل له أسباب أخر من فنون الكفر والمعاصي التي كانوا مستمرين  
عليها في الدنيا اه أبو السعود وقد يعبر بالذوق عما يطرا على النفس وإن لم يكن مطعوما لاحتساسها به  
كاحتساسها بذوق المطعوم قال الجوهرى وذقت ما عند فلان أي خبرته وذقت القوس إذا جذبت وترها  
لتنظر ما شدتها وأذاقه الله وبال أمره وتذوقته أي ذقته شيئا بعد شيء وأمر مستدق أي مجرب معلوم اه  
قرطبي (قوله إنما يؤمن بآياتنا الخ) هذا تسليية للذي صلى الله عليه وسلم أي أنهم لا يفهم الكفر لا يؤمنون  
بك وإنما يؤمن بك وبالقرآن المتدبرون له والمتعظون به وهم الذين إذا قرئ عليهم القرآن خروا ساجدا  
قال ابن عباس ركعا وقال المهدوي وهذا على مذهب من يرى الركوع عند قراءة آية السجدة  
واستدل بقوله عز وجل وخروا كما وأتأب وقيل المراد به السجود المعروف وعليه أكثر العلماء  
أي خروا سجد الله على وجوههم تعظيما لآياته وخوفا من سطوته وعذابه وسبحوا بحمد ربهم  
أي خلطوا التسبيح بالحمد أي زهوه وحمده فقالوا في سجودهم سبحان الله وبحمده سبحان ربى  
الأعلى وبحمده أي تنزيها له عن قول المشركين وقال سفيان وسبحوا بحمد ربهم أي صلوا أحدا

وعظوا (بها خروا سجدا  
وسبحوا) ملتبسين (بمحمد  
رهم) أى قالوا سبحان الله  
وبحمده (وم لا يستكبرون)  
عن الايمان والطاعة  
(تتجافى جنوبهم) ترتفع  
(عن المضاجع) مواضع  
الاضطجاع بفرشها صلاتهم  
بالليل تهجد (يدعون رهم  
خوفا) من عقابه (وطمعا)  
في رحمته (وممارز قنام  
ينفقون) يتصدقون (فلا  
تعلم نفس ما أخفى) خبيء  
(لهم من قرّة أعين) ماتقربه  
أعينهم وفي قراءة بسكون  
الياء مضارع (جزاء بما كانوا  
يعملون أفمن كان مؤمنا  
كمن كان فاسقا

بمجنوف تقديره وليتذكروا  
به أنزل أو تلى والله أعلم  
﴿سورة الحجر﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)  
قوله تعالى (التي لك آيات  
الكتاب) قد ذكر في أول  
الرد قوله تعالى (ربما) يقرأ  
بالتشديد والتخفيف وهما  
لفتان وفي رب ثمان لغات منها  
المذكورتان والثالثة  
والرابعة كذلك الان الراء  
مفتوحة والاربع الآخر  
مع تاء التأنيث ربت ففيها  
التشديد والتخفيف وضم  
الراء وفتحها وفي ما وجهان  
أحدهما هي كافة لرب حتى  
يقع الفعل بعدها وهي حرف  
جر والثاني هي نكرة  
موصوفة أى رب شئ يؤده  
الذين ورب حرف جر  
لا يعمل فيه

لربهم وهم لا يستكبرون كما استكبر أهل مكة عن السجود اه قرطبي (قوله القرآن) يتأمل ما المراد  
به فان كان المراد به مطلق القرآن وان لم يكن فيه آية سجدة أشكل قوله خروا سجدا فان السجود  
لا يشترع لتلاوة القرآن الا اذا كان فيه آية سجدة من آيات السجود المعروفة وان كان المراد خصوص  
آيات السجدة أشكل قوله اذاذكروا بها مع تفسير التذكير بالوعظ كاذكروه ووجه الاشكال ان  
أكثر آيات السجدة بل كلها ليس فيها وعظ أى تخويف وتذكير بالعواقب اذ هذا حقيقة الوعظ  
بل غالبها يرجع لمدح الساجدين تصريحاً وضم غيرهم تلويحاً كهذه الآية وقد يكون بعكس ذلك أى ضم غير  
الساجدين تصريحاً ومدح الساجدين تلويحاً كآية الانشقاق فليتأمل فلم نر من المفسرين من بين هذا  
ولامن تعرض له (قوله تتجافى جنوبهم) يجوز أن يكون مستأنفاً وأن يكون حالاً وكذلك يدعون واذا  
جعل يدعون حالاً احتمال أن يكون حالاً ثانية وأن يكون حالاً من الضمير في جنوبهم لان المضاف جزء  
والتجافى الارتفاع وعبر به عن ترك النوم وخوفاً وطمعاً ما فعل من أجله واما حالان واما مصدران  
لعامل مقدر اه سمين (قوله بفرشها) الباء للمصاحبة أى تتجافى جنوبهم عن المضاجع المفروشة للنوم  
والتقييد بهذا المزمع مدحهم لان المضجع اذا كان مفروشا كان النوم فيه ألذ والنفس اليه أميل فاذا هجره  
في تلك الحالة كان أمدح لهم وقوله لصلاتهم متعلق بتجافى أى تتباعد عن المضاجع لاجل اشتغالهم  
بالصلاة وفي الخازن تتجافى جنوبهم ترتفع عن المضاجع جمع مضجع بفتح الجيم وهو الموضع الذي  
يضطجع فيه بفرش وهم المتهمجدون بالليل الذين يقيمون الصلاة اه (قوله فلا تعلم نفس) أى لا ملك  
مقرب ولا نبي مرسل فضلاً عن عدام اه أبو السعود والمراد لا تعلم نفس ما أخفى لهم علماً تفصيلياً والا  
فنحن نعلم ما أعد للؤمنين من النعيم اجمالاً من حيث انه غرف في الجنة وقصور وأشجار وأنهار وملابس  
وما كل وغير ذلك اه (قوله خبيء لهم) في المصباح خبأت الشئ خبأً مهموز من باب نفع سترته ومنه  
الخاية وترك همزها تخفيفاً لكثرة الاستعمال وربما همزت على الاصل وخبأته وحفظته والتشديد  
تكثير ومبالغة والخبء بالفتح اسم لما خبيء اه (قوله من قرّة أعين) القرّة بمعنى اسم الفاعل أى ما يحصل  
به القرب أى الفرح والسرور كما أشار له بقوله ماتقربه أعينهم أى فلا يلتفتون الى غيره اه شيخنا  
(قوله وفي قراءة) أى سبعة بسكون الباء أى التي في آخر الفعل وقوله مضارع أى مضارع أخفى  
فالمزعة للتكلم وهو مبنى للفاعل مرفوع بضمّة مقدرة على الياء الساكنة منع من ظهورها الثقل وعلى  
القراءة الاولى يكون فعلاً ماضياً مبنيّاً للمفعول مبنيّاً على فتح الياء اه شيخنا وما يجوز أن تكون موصولة  
أى لا تعلم الذى أخفاه الله وفي الحديث أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر  
على قلب بشر ويجوز أن تكون استفهامية معلقة لتعلم فان كانت متعديّة لاثنتين سدت مسدهما أو لواحد  
سدت مسده واذا كانت استفهامية فعلى قراءة من قرأ ما بعدها فعلاً ماضياً يكون في محل رفع بالابتداء  
والفعل بعدها الخبر وعلى قراءة من قرأ مضارعات تكون مفعولاً مقدماً ومن قرّة أعين حال من ما اه  
سمين (قوله جزاء) مفعول مطلق معمول لمحذوف أى جزو وجزاء أو مفعول لاجله معمول لاخفى  
أى أخفى لهم لاجل جزائهم اه أبو السعود (قوله أفمن كان مؤمناً الح) الهمزة داخلية على مقدر  
أى أم بعد ما بينهما من التفاوت والتباين يتوهم كون المؤمن الذى حكيت أو صافه كالفاسق الذى  
ذكرت أحواله والتصريح بقوله لا يستوون مع افادة الانكار لنفى المساواة على أبلغ وجه  
وأكد له لينى عليه التفصيل الآتى اه أبو السعود (قوله كمن كان فاسقاً) أى كافراً والمراد  
بالمؤمن مقابله ليشمل العاصي وفي السمين أنه كان يتعمد الوقف على قوله فاسقاً وليتدىء



لا يستوون) أي المؤمنون والفاسقون (أما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم جنات المأوى نزلاً) هو ما بعد للضيف (بما كانوا يعملون) (وأما الذين فسقوا) بالكفر والتكذيب (فأوام النار) كلما أرادوا أن يخرجوا منها أعيدوا فيها وقيل لهم ذوقوا عذاب النار الذي كنتم به تكذبون ولنديقنهم من العذاب (العذاب الأدنى) عذاب الدنيا بالقتل والاسر والجذب سنين والأمراض (دون) قبل (العذاب الأكبر) عذاب الآخرة (لعلهم) أي من بقي منهم (يرجعون) إلى الإيمان (ومن أظلم مما ذكر بآيات ربه) القرآن (ثم

بقوله لا يستوون أهـ أي في المال والمستقر بدليل قوله أما الذين آمنوا الخ وفي السكر خي لا يستوون أي شرفاً ومثوبة والضمير في يستوون لمن الواقعة على الفريقين وفيه مراعاة معناها بعد مراعاة لفظها قال فلذلك الشارح أي المؤمنون والفاسقون أهـ شيخنا (قوله أي المؤمنون) كمل رضى الله عنه والفاسقون كل وليدين عقبة بن أبي معيط أخى عثمان لأمه وذلك أنه كان بينهما تنازع فقال الوليد بن عقبة لعل اسكت فانك صبي وأنا والله أبسط منك لساناً وأشجع منك جناهاً وأملأ منك حشواً في الكتبية فقال على اسكت فانك فاسق فأمر الله عز وجل أفن كان مؤمناً كمن كان فاسقاً لا يستوون والمراد به هنا الفسق الكامل بقريئة المقابلة للمؤمنين والافالمؤمن قديكون فاسقوا نظيره أفجعل المسلمين كالجحيم أم حسب الذين اجترحوا السيئات الآية إذ ليس كل مجرم ومسيء كافراً ولم يقل يستويان لأنه لم يرد مؤمناً واحداً ولا فاسقاً واحداً بل أراد جنس المؤمنين والفاسقين أهـ كرخي (قوله أما الذين آمنوا الخ) تفصيل لمراتب الفريقين في الآخرة بعد ذكر أحوالهم في الدنيا أهـ أبو السعود (قوله نزلاً) حال من جنات المأوى أي حالة كونها مهياً ومعدة لهم كما يسد ما يحصل به الأكرام للضيف أهـ شيخنا (قوله بما كانوا يعملون) أي بسبب أعمالهم وليس المراد بالسبب الحقيقي حتى يخاف حديث لا يدخل أحدكم الجنة بعمله بل ما يفيض إلى الجنة بمتنضي وعد الله تعالى أهـ كرخي (قوله وأما الذين فسقوا بالكفر والتكذيب) هذا إشارة إلى حال الكفار وأعلم أن العمل الصالح له مع الإيمان تأثير فلذلك قال آمنوا وعملوا الصالحات وأما الكفر فلا تفاوت إلى الأعمال معه فلهذا لم يقل وأما الذين فسقوا وعملوا السيئات لأن المراد من قوله فسقوا كفروا ولو جعل العقاب في مقابلة الكفر والعمل لظن أن مجرد الكفر لا عقاب عليه أهـ كرخي (قوله والتكذيب) أي للرسول (قوله كلما أرادوا الخ) استئناف لبيان كيفية كون النار مأواهم روى أنه تضربهم النار فيرتفعون إلى طبقاتها حتى إذا قربوا من بابها وأرادوا أن يخرجوا منها يضربهم لها فيها ويرون إلى قعرها وهكذا يفعل بهم أبداً وكلمة في للدلالة على أنهم مستقرون فيها وإنما الإعادة من بعض طبقاتها إلى بعض أهـ أبو السعود (قوله وقيل لهم) معطوف على أعيدوا أي تقول لهم الحزنة ذوقوا أو يقول الله لهم ذوقوا الخ والذوق حسى ومعنوى أهـ قرطبي (قوله الذي كنتم به تكذبون) صفة لعذاب وجوز أبو البقاء أن يكون صفة للنار قال وذكر على معنى الجحيم أو الحريق قال ذلك هنا وقال في سبأ التي كنتم بها تكذبون فذكر الوصف والضمير هنا نظراً للمضاف وهو العذاب وأنهما مظهر نظر المضاف إليه وهو النار وخص ما هنا بالتذكير لأن النار وقعت موقع ضمير هـ التقديم ذكره والضمير لا يوصف فناسب التذكير وفي سبأ لم يتقدم ذكر النار ولا ضمير هـ فتناسب التأنيت أهـ كرخي (قوله بالقتل والاسر الخ) عبارة الخطيب من العذاب الأدنى أي عذاب الدنيا قال الحسن هو مصائب الدنيا واستقامها وقال عكرمة هو الجوع بمكة سبع سنين حتى أكلوا فيها الجيف والعظام والكلاب وقال ابن مسعود هو القتل بالسيف يوم بدر أهـ (قوله أي من بقي منهم) أي بعد القحط وبعد يوم بدر أهـ خازن (قوله لعلهم يرجعون إلى الإيمان) أي فلا يقنعوا في الأكبر فإن قيل ما الحكمة في هذا الترجي وهو على الله تعالى محال فالجواب فيه وجهان أحدهما معناه لنديقنهم إذا ذاقوا الرجاء كقوله أنا نسيناكم يعني تركناكم كما يترك الناسي حيث لا يلتفت إليه أصلاً فكذلك ههنا والثاني نديقنهم العذاب إذا ذاقوا القائل إذا رآهم لعلهم يرجعون بسببه أهـ كرخي (قوله ومن أظلم الخ) بيان إجمالي لحال من قابل آيات الله تعالى بالأعراض بعد بيان حال من قابها بالسيجود والتسبيح وكلمة ثم لاستبعاد الأعراض عنها عقلاً مع غناية

الاما بعده والعامل هنا مخدوف تقديره رب كافر يود الاسلام يوم القيامة انذرت أو نحو ذلك وأصل ربان يقع للتقليل وهي هنا للتكثير والتحقيق وقد جاءت على هذا المعنى في الشمر كثير أو أكثر ما يأتي بعدها الفعل الماضي ولكن المستقبل هنا لكونه صدقاً قطعاً بمنزلة الماضي قوله تعالى (الاولها كتاب) الجملة نعت لقريه كقولك ما لقيت رجلاً لا عالماً وقد ذكرنا حال الواو في مثل هذا في البقرة في قوله تعالى وعسى أن تكرهوا شيئاً وهو خير لكم قوله تعالى (لوما تاتينا) هي بمعنى لولا وهلا والأول كلاها

أظلم منه (أنا من المجرمين)  
 أي المشركين (منتقمون  
 ولقد آتينا موسى الكتاب)  
 التوراة (فلا تكن في مرية)  
 شك (من لقائه) وقد التقيا  
 ليلة الاسراء (وجعلناه) أي  
 موسى أو الكتاب (هدى)  
 هاديا (لبنى اسرائيل وجعلنا  
 منهم أئمة) بتحقيق المعزتين  
 وابدال الثانية ياء قادة  
 (يهودون) الناس (بامرنا)  
 صبروا) على دينهم وعلى  
 البلاء من عدوم

للتخصيص قوله تعالى  
 (مانزل الملائكة) فيها  
 قرآت كثيرة كلها ظاهرة  
 (الابالحق) في موضع الحال  
 فيتعلق بمحذوف ويحوز  
 ان يتعلق بنزل وتكون بمعنى  
 الاستعانة قوله تعالى (نحن  
 نزلنا) نحن هنا ليست فصلا  
 لانهم تقع بين اسمين بل هو  
 امام مبتدأ أو توكيد لاسم ان  
 قوله تعالى (الا كانوا به  
 يستهزؤن) الجملة حال من  
 ضمير المفعول في يأتيهم وهي  
 حال مقدرة ويحوز ان  
 تكون صفة لرسول على  
 اللفظ أو الموضع \* قوله تعالى  
 (كذلك) أي الامر كذلك  
 ويحوز ان يكون صفة لمصدر  
 محذوف أي سلوكا مثل  
 استهزأهم والهاء في  
 (نسلكه) تعود على  
 الاستهزاء والهاء في (به)  
 للرسول أو للقرآن وقيل  
 للاستهزاء أيضا والمعنى  
 لا يؤمنون بسبب الاستهزاء  
 فحذف المضاف ويحوز ان

غاية وضوحها وارشادها الى سعادة الدارين اه أبو السعود (قوله أي لأحد أظلم منه) أي فلا استفهام  
 انكارى (قوله أي المشركين) أي كل من اتفق منه اجرام وان هانت جريمته فكيف بمن هو أظلم  
 من كل ظالم واشد جرما من كل مجرم اه أبو السعود (قوله ولقد آتينا موسى الكتاب) انما ذكر  
 موسى لقربه من النبي ﷺ ووجود من كان على دينه الزمالمهم وانما لم يختر عيسى عليه السلام للذكر  
 والاستدلال لان اليهود ما كانوا يوافقون على نبوته وأما النصرارى فكانوا يعترفون بنبوة موسى عليه  
 السلام فتمسك بالجمع عليه اه كرخي (قوله من لقائه) في الهاء أقوال أحدها انها عائدة على موسى  
 والمصدر مضاف لمفعوله أي من لقائك موسى ليلة الاسراء الثاني أن الضمير يعود على الكتاب وحيشئذ  
 يحوز أن تكون الاضافة للفاعل أي من لقاء الكتاب لموسى أو المفعول أي من لقاء موسى الكتاب لان  
 اللقاء يصح نسبته الى كل منهما الثالث أنه يعود على الكتاب على حذف مضاف أي من لقاء مثل كتاب  
 موسى الرابع انه عائد على ملك الموت عليه السلام المتقدم ذكره الخامس أنه عائد على الرجوع المفهوم من  
 قوله ثم الى ربكم ترجعون أي لا تكن في مرية وشك من لقاء الرجوع السادس أنه يعود على ما يفهم من سياق  
 الكلام مما ابتلى به موسى من البلاء والامتحان قاله الحسن أي لا بد ان تلقى موسى من قومه وهذه  
 أقوال بعيدة ذكرتها للتنبيه على ضعفها وأظهرها أن الضمير اما لموسى واما للكتاب أي لا ترتب في  
 أن موسى لقي الكتاب وأنزل عليه اه سمين وفي القرطبي أي فلا يكن يا محمد في شك من لقاء موسى قاله  
 ابن عباس ولقد لقيه ليلة الاسراء وقال قتادة المعنى فلا تكن في شك من لقاء موسى في القيامة وستلقاء  
 فيها وقيل فلا تكن في شك من لقاء موسى الكتاب بالقبول قاله مجاهد والزجاج وعن الحسن أنه قال في  
 معناه ولقد آتينا موسى الكتاب فاوذي وكذب فلا تكن في شك من أنه سيلقاك مثل ما لقيه من  
 التكذيب والاذى فاهاء عائدة على محذوف والمعنى من لقاء مثل ما لقيه قال النحاس وهذا قول غريب  
 الا أنه من رواية عمرو بن عبد وقيل في الكلام تقديم وتأخير والمعنى قل يتوفاكم ملك الموت الذي وكل  
 بكم فلا تكن في مرية من لقائه فجاء معترضا بين ولقد آتينا موسى الكتاب وبين وجعلناه هدى لبني  
 اسرائيل اه (قوله وقد اتينا ليلة الاسراء) أشار به الى أن المصدر مضاف لمفعوله أي من لقائك موسى  
 أي التقيا في الارض عند الكتيب الاحمر وفي السماء السادسة زوى البخارى عن أنس أن النبي  
 ﷺ قال أتيت على موسى ليلة المعراج عند الكتيب الاحمر وهو قائم يصلي في قبره فان قلت قد صح في  
 حديث المعراج أنه رآه في السماء السادسة فكيف الجمع بين هذين الحديثين قلت يحتمل أن تكون رؤيته في  
 قبره عند الكتيب الاحمر كانت قبل صعوده الى السماء ثم صعد الى السماء السادسة فوجد هناك قد سبقه  
 لما يريد الله وهو على كل شيء قدير اه خازن (قوله أئمة) وهم الانبياء الذين كانوا في بني اسرائيل وقيل هم  
 أتباع الانبياء اه خازن (قوله وابدال الثانية ياء) هذا الوجه جائز عريية لا قراءة في كلام الشارح  
 الباس وفي شرح المقائد أصالة أئمة لانها جمع امام ولكن لما اجتمع المثلان وهما الميان أدغمت الاولى في الثانية  
 ونقلت حركتها على الهمة فصارت أئمة بهمزتين فابدل من الهمة الماكسورة ياء كراهة اجتماع الهمزتين اه  
 وقوله قادة جمع قائد مثل سيد وسادة اه (قوله بامرنا) أي بامرنا اياهم بذلك أو بتوفيقنا لهم اه أبو السعود  
 (قوله لما صبروا) بفتح اللام وتشديد الميم في قراءة الجمهور على ان لما هنا هي التي فيها معنى الجزاء وهي  
 ظرف بمعنى حين أي جعلناهم أئمة حين صبروا ونحو أحسنت اليك لما جئتني والضمير للأئمة وجوابها  
 محذوف دل عليه وجعلنا منهم أئمة نفسه هو الجواب والتقدير ولما صبروا جعلنا منهم أئمة وفي قراءة

يكون حالا أي لا يؤمنون مستهزئين قوله

قدرتنا ووحدةانيتنا  
(يقولون) وفي قراءة بكسر  
اللام وتخفيف الميم (ان ذلك  
هو يفصل بينهم يوم القيامة  
فما كانوا فيه يختلفون) من  
أمر الدين (أو لم يهد لهم كم  
أهلكنا من قبلهم) أي  
يتبين لكفار مكة اهلا كنا  
كثيرا (من القرون) الامم  
بكفرهم (يمشون) حال من  
ضمير لهم (في مساكنهم)  
في اسفارهم الى الشام وغيرها  
فيعتبروا (ان في ذلك لآيات)  
دلالات على قدرتنا (أفلا  
يسمعون) سماع تدبر واتعاظ  
(أو لم يروا أناسوق الماء  
الى الارض الجرز) اليابسة  
التي لانبثاب فيها (فتخرج به  
زرعاً كل منه أنعامهم  
وأنفسهم أفلا يبصرون)  
هذا فيعلمون أننا قدر على  
إعادتهم (ويقولون) للمؤمنين  
(مضى هذا الفتح) بيننا  
وبينكم (ان كنتم صادقين  
قل يوم الفتح) بازال  
العذاب بهم (لا ينفع الذين  
كفروا إيمانهم ولا هم  
ينظرون)

تعالى (فظلوا) الضمير  
للملائكة وقيل للمشركين  
فاما الضمير في (قالوا)  
فالمشركين ألبتة (سكرت)  
يقرأ بالشديد والضم  
وهو منقول بالتضعيف يقال  
سكر بصره وسكرته ويقرأ  
بالتخفيف وفيه وجهان  
أحدهما انه متد مخففاً  
ومثقالوا الثاني انه مثل سعد  
وقد ذكر في هود

لحمة والكسائي بكسر اللام وتخفيف الميم على جعل اللام جارة تعليلية وما مصدرية والجار متعلق بالجعل  
أي جعلناهم كذلك لصبرهم وإيمانهم اه كرخى زيادة (قوله) وكانوا معطوف على صبره وأقوله بآياتنا أي  
التي في تضاعيف الكتاب لا معانهم النظر فيها اه أبو السعود (قوله) يفصل بينهم أي بين الأنبياء وأممهم  
وقيل بين المؤمنين والمشركين اه شيخنا (قوله) من أمر الدين) بيان لما (قوله) أو لم يهد لهم) الحمزة للانكار  
والواو للعطف على مقدر يقتضيه المقام أي أغفلوا ولم يتبين لهم والفاعل مأخوذ من قوله أهلكنا والمفعول  
مأخوذ من كم فقوله اهلا كنا إشارة للفاعل وقوله كثيرا إشارة لكم التي هي المفعول ومن في قوله من  
القرون بيانية لكم ومن قبلهم حال من القرون اه شيخنا (قوله) يمشون في مساكنهم) جملة مستأنفة بيان  
لوجه هدايتهم أو حال من ضمير لهم أو من القرون اه شهاب وعبرة أبي السعود يمشون أي يعمرون في  
أسفارهم الى التجارة على ديارهم وبلادهم ويشاهدون آثار هلاكهم وقوله ان في ذلك أي فيما ذكر من كثرة  
اهلا كنا الامم الخالية اه أبو السعود (قوله) الى الارض الجرز) أي التي جرز نباتها أي قطع وأزيل بالمرّة  
وقيل هو اسم موضع باليمن اه شيخنا وفي المختار أرض جرز وجرز كعسر وعسر لانبثابها وجرز  
وجرز كنهز ونهر كله بمعنى اه وفي المصباح الجرزة القبضة من القث ونحوه أو الحزمة والجمع جرز  
مثل غرفة وغرف وأرض جرز بضمين قد انقطع الماء عنها فهي يابسة لانبثاب فيها اه (قوله) تأكل  
منه) أي من ذلك الزرع أنعامهم كالتين والقصل والورق وبعض الحبوب المخصوصة بها وأنفسهم  
كالحبوب التي يعتادها الانسان والثمار اه أبو السعود وقد انقطع الماء عنها مقصور على النبات ولان  
أكلها منه مقدم لانها تأكله قبل أن يشمر ويخرج سنبله وجعلت الفاصلة يبصرون لان الزرع مرئي وفيما  
قبله يسمعون لان ما قبله مسموع أو ترقيا الى الاعلى في الاتعاظ مبالغة في التذكير ودفع العذر اه شهاب  
(قوله) ويقولون متى هذا الفتح الخ) كان المسهلون يقولون ان الله سيفتح لنا على المشركين ويفصل بيننا  
وبينهم وكان أهل مكة إذا سمعوه يقولون بطريق الاستعجال تكذبا واستهزاء متى هذا الفتح أي النصر  
والفصل بالحكم اه أبو السعود وعبرة زاده ويقولون متى هذا الفتح الفتح إما القضاء والفصل  
بالحكومة بين الحق والمبطل وامانصر المؤمنين واطهارهم على الكفار لان المؤمنين كانوا يقولون  
يبعث الله الخلائق أجمعين ويحكم بين المطيع والعاصي فيثبت المطيع ويعاقب العاصي فيقولون متى هذا  
الفتح والحكم وكذا كان المؤمنون يقولون ان الله ينصرنا عليكم اه (قوله) يوم الفتح) المراد به يوم  
القيامة الذي هو يوم الفصل بين المؤمنين وأعدائهم والدول عن تطبيق الجواب على ظاهر سؤالهم  
للتنبية على أنه ليس مما ينبغي أن يسأل عنه لكونه أمرا ينبغي انما المحتاج الى البيان عدم نفع إيمانهم في  
ذلك اليوم كانه قليل لا تستجلبوا فكماني بكم قد آمنتم فلم ينفعكم واستنظرتهم فلم تنظروا اه أبو السعود وفي  
البيضاوي ومناسبة الجواب لسؤالهم من حيث المعنى باعتبار ما عرف من غرضهم فانهم لما أرادوا به  
الاستعجال تكذبا واستهزاء أجيبوا بما يمنع الاستعجال اه (قوله) لا ينفع الذين كفروا إيمانهم) ان عدم غير  
المستترين فهو تعميم بعد تخصيص وان خص بهم فهو اظهر في مقام الاضمار تسجيلا عليهم بالكفر وبيان  
لعله عدم النفع وعدم امهالهم اه شهاب وعبرة زاده قوله لا ينفع الذين كفروا إيمانهم هذا ظاهر على تقدير  
ان يراد بيوم الفتح يوم القيامة لان الايمان المقبول هو الذي يكون في دار الدنيا ولا يقبل بعد خروجه منها  
ولا هم ينظرون أي يمهلون بالاعادة الى الدنيا يؤمنوا ومن حمل يوم الفتح على يوم بدر أو يوم فتح مكة قال  
معناه لا ينفع الذين كفروا إيمانهم اذا جاءهم العذاب وقتلوا لان إيمانهم حال القتل إيمان اضطرار ولا هم

(فاعرض عنهم وانتظر)  
انزال العذاب بهم (انهم  
منتظرون) بك حادث موت  
أو قتل فيستريحون منك  
وهذا قبل الامر بقتلهم  
﴿سورة الاحزاب مدنية  
ثلاث وسبعون آية﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)  
(يا أيها النبي اتق الله) دم  
على تقواه (ولا تطع الكافرين  
والمنافقين) فيما يخالف  
شريعته (ان الله كان عليما)  
بما يكون قبل كونه (حكيم)  
فما يخلق (واتبع ما يوحى  
اليك من ربك) أي القرآن  
(ان الله كان يعلمون خيرا)  
وفي قراءة بالفوقانية (وتوكل  
على الله) في أمره (وكفى  
بأنه وكيل) حافظا لك وأمتك  
تبع له في ذلك كله (ما جعل  
الله لرجل من قلوبين في جوفه)  
رداعا من قال من الكفار  
ان له قلبين يعقل بكل منهما  
أفضل من عقل محمد (وما  
جعل أزواجكم اللاتي)  
بهمزة وياه وبلا

ويقرأ بفتح السين وكسر  
الكاف أي سدت وغطيت  
كأنه غطي السكر على العقل  
وقيل هو مطاوع أسكرت  
الشيء فسكر أي انسده قوله  
تعالى (الامن استرق السمع)  
في موضعه ثلاثة أوجه نصب  
على الاستثناء المنقطع والثاني  
جر على البديل أي الامن  
استرق والثالث رفع على  
الابتداء (فاتبعه) الخبر  
وجاز دخول الفاء فيه من  
أجل ان من بمعنى

ينظرون أي يمهلون بتأخير العذاب عنهم ولما فتحت مكة هربت قوم من بني كنانة فلحقهم خالد بن الوليد  
فاظهروا الاسلام فلم يقبله منهم خالد وقتلهم فذلك قوله تعالى لا ينفع الذين كفروا ايمانهم اه (قوله أو  
معذرة) أي اعتذار (قوله وهذا) أي قوله فاعرض عنهم قبل الامر الخ أي فهو منسوخ بآية السيف  
اه شيخنا

### ﴿سورة الاحزاب﴾

(قوله مدنية) أي في قول جميعهم نزلت في المنافقين وايدأهم رسول الله ﷺ وطعنهم في مناكحته  
وغيرها وهي ثلاث وسبعون آية وكانت هذه السورة تعدل سورة البقرة وكانت فيها آية الرجم الشيخ  
والشيخ اذ انيا فارجموها ألبتة نكالا من الله والله عزير حكيم ذكره أبو بكر الانباري عن أبي بن  
كعب وهذا يحمله أهل العلم على أن الله تعالى رفع أي نسخ من سورة الاحزاب اليه ما يزيد على ما في أيدينا  
مما هي عليه الآن وأن آية الرجم نسخ لفظها وبقي حكمها وأما ما يحكى أن تلك الزيادة كانت في صحيفة  
في بيت عائشة فاكلتها الداجن فن تأليف الملاحدة والروافض اه قرطبي (قوله يا أيها النبي) لم يقل  
في ندائه يا محمد كما قال في نداء غيره يا موسى يا عيسى يا داود بل عدل الى يا أيها النبي اجلاله وتعظيما كما  
قال يا أيها الرسول وان عدل عن وصفه الى اسمه في الاخبار عنه في قوله محمد رسول الله وقوله وما محمد  
الارسل ليعلم الناس أنه رسول الله ليلقبوه بذلك ويدعو به اه كرخي (قوله دم على تقواه) أي  
فالمراد بالتقوى الأمور بها الثبات عليها والازدياد منها فان لها بابا واسعا وعرضا عريضا لا ينال مداه  
اه أبو السعود وفي الكرخي قوله دم على تقواه جواب عما يقال ما الفائدة في الامر لمن هو مشتغل  
بشيء بالاشتغال بذلك الشيء فانه لا يقال للجالس مثلا اجلس وفيه اشارة الى ما روى أن أهل مكة  
طلبوا من النبي ﷺ أن يرجع عن دينه ويعطوه شطر أموالهم ويزوجوه شقيقة بن ربيعة ابنته  
وخوفه منافقو المدينة أنهم يقتلونه ان لم يرجع فنزلت اه وفي الخازن نزلت في أنى سفیان بن حرب  
وعكرمة بن أبي جهل وأبى الأعور عمرو بن سفیان السلمي وذلك أنهم قدموا المدينة فنزلوا على عبد الله  
بن أبي راس المنافقين بعد قتال أحد وقد أعطاهم النبي ﷺ الامان على أن يكلموه فقام معهم عبد الله  
ابن سعد بن أبي سرح وطعمة بن أبيرق فقالوا للنبي ﷺ وعنده عمر بن الخطاب رضي الله عنه ارفض  
ذكر ألهتنا اللات والعزى ومناة وقل ان لها شفاعة لمن عبدها وندعك وربك فشق ذلك على النبي  
ﷺ فقال عمر يا رسول الله ائذن لنا في قتلهم فقال اني أعطيتهم الامان فقتل عمر اخرجوا في لعنة  
الله وغضبه فأمر النبي ﷺ عمر أن يخرجهم من المدينة فأنزل الله يا أيها النبي اتق الله اه (قوله ان  
الله كان عليما حكيم) هذه الجملة تعليل للامر والنهاي مؤكدة لمضمون وجوب الامتثال اه أبو  
السعود (قوله ان الله كان بما تعملون خبيرا) هذه الجملة تعليل للامر وتأكيده لموجبه اه أبو  
السعود والواو ضمير الكفرة والمنافقين على قراءة التحية أي ان الله خبير بمكايدهم فيدفعها عنك  
اه بياضوي وقوله وفي قراءة أي سبعة (قوله وكفى بالله وكيل) بالله في موضع رفع لانه فاعل كفى  
ووكيل نصب على البيان أو الحال اه كرخي (قوله اتبع له في ذلك) أي ما ذكر من قوله اتق الله الى  
هنا اه شيخنا (قوله من قلوبين) من زائدة في المفعول وقوله في جوفه أي لانه معدن الروح الحيواني  
المتعلق للنفس الانسانية ومنبع القوى بأسرها فيمتنع تعدده لانه يؤدي الى التناقض وهو أن يكون  
كل منهما أصلا لكل القوى وغير أصل لها اه كرخي (قوله رداعا من قال من الكفار الخ) تعليل  
لحذف أي نزل رداعا من قال من الكفار الخ فنزلت في أبي معمر جميل بن معمر الفهري كان رجلا  
ليبيا حافظا لما يسمع فقالت قریش ما حفظ أبو معمر هذه الاشياء الامن أجل أن له قلبين وكان هو

يأمر (تظهرون) بلا ألف قبل  
الهاء وبها والتاء الثانية في  
الاصل مدغمة في الظاء  
(منهن) يقول الواحد مثلاً  
لزوجه أنت على كظهر أي  
(أمهاتكم) أي كلامهات  
في تحريمها بذلك المدغمة في  
الجاهلية طلاقاً وانما تجب  
به السكفارة بشرطه كما ذكر  
في سورة المجادلة (وما جعل  
أدعياءكم) جمع دعى وهو  
من يدعى لغير أبيه ابنه  
(أبناءكم) حقيقة (ذلكم  
قولكم

الذي أوشط قوله تعالى  
(والارض) منصوب بفعل  
محذوف أي ومددنا الارض  
وهو أحسن من الرفع لانه  
معطوف على البروج وقد  
عمل فيها الفعل (وأنتنانيها  
من كل شيء) أي وأنتنانيها  
ضرباً وعند الاخفش من  
زائدة قوله تعالى (ومن  
لستم) في موضعها وجهان  
أحدهما نصب لجمعنا والمراد  
بمن العبيد والاماء والبهائم  
فانها مخلوقة لنا فمنا وقال  
الزجاج هو منصوب بفعل  
محذوف تقديره وأعشنا  
من لستم لانه المعنى أعشناكم  
وأعشنا من لستم والثاني  
موضعه جر أي لكم ولمن  
لستم وهذا يجوز عند الكوفيين  
قوله تعالى (الا عندنا خزائنه)  
الجملة في موضع رفع على الخبر  
ومن شيء مبتدأ ولا يجوز  
ان يكون صفة اذ لا خبر هنا  
وخزائنه مرفوع بالظرف  
لانه قوى بكونه خبراً ويجوز  
ان يكون مبتدأ

يقول لي قلبان أعقل بكل واحد منهما افضل من عقل محمد فلما هزم الله المشركين يوم بدر انهزم ابو  
معمر فلقية أبو سفيان واحدى نعليه بيده والاخرى برجله فقال له يا أبا معمر ما حال الناس قال انهزموا  
فقال ما بال احدى نعليك في يدك والاخرى في رجلك فقال أبو معمر ما شعرت الا أنهم في رجلى  
فعلمو ايومئذ انه لو كان له قلبان لما نسى نعله في يده اه خازن (قوله تظهرون) بفتح التاء والهاء وتشديد  
الظاء والهاء دون ألف والاصل تتظهرون بتاءين فسكنت التاء الثانية وقلبت ظاء وأدغمت في  
الظاء فهذه قراءة واحدة وقوله وبها أي بالألف بعد الظاء امام فتح التاء وفتح الهاء وتشديد الظاء  
مضارع تظاهر والاصل تتظاهرون بتاءين فسكنت التاء الثانية وقلبت ظاء وأدغمت في الظاء وامام  
فتح التاء والهاء مع تخفيف الظاء والاصل أيضاً بتاءين حذفت احدهما واما بضم التاء وكسر الهاء  
مع تخفيف الظاء مضارع ظاهر فالحاصل أن فيها أربع قراآت واحدة بلا ألف وثلاثة مع الألف كما  
يؤخذ من السمين ومثني الشاطبية وفي الماغى ثلاث لغات تظهر كتكلم وتظاهر كقتال وظاهر  
كقتال وهذه القراآت الاربع واردة في الموضعين بقدم الا واحدة من هذه الاربع وهي فتح التاء والهاء  
مع تخفيف الظاء وعدم تأنيها هناك لعدم اجتماع تاءين لان المضارع هناك مبني بالياء وقوله والتاء الثانية  
أي على قراءتين مع الاربع وهما تشديد الظاء بدون ألف ومع الألف والقراءتان الباقيتان ليس فيهما  
تاء ثانية حتى تدغم في الظاء تأمل اه شيخنا وفي السمين وأخذ هذه الافعال من لفظ الظاهر كاخذ  
لبي من التلية وانما عدى بمن لانه ضمن معنى التباعد كانه قيل متباعدين من نسائهم بسبب الظهار  
كالتقدم في تعدية الايلاء بمن في البقرة اه (قوله مثلاً) متعلق بما بعده أي أو يقول صيغة أخرى  
كانت على كاختي أو كبنتي أو غير ذلك وضابطه أن يشبه زوجته بانثي محرم له اه (قوله أمهاتكم)  
مفعول ثان لجمع (قوله بشرطه) وهو العود كما ذكر في سورة المجادلة بقوله والذين يظهرون من  
نسائهم ثم يعودون لما قالوا أي فيه بان يخالفوه بما ساء المظاهر منها ما يمكنه أن يفارقها فيه ولا يفارقها  
لان مقصود المظاهر وصف المرأة بالتحريم واما ساء كما يخالفه اه كرخى (قوله وما جعل أدعياءكم  
أبناءكم) أجمع أهل التفسير على أن هذا القول أنزل في زيد بن حارثة روى الأئمة عن ابن عمر قال  
ما كئند عوازيد بن حارثة الا زيد بن محمد حتى نزل ادعوم لأبائهم هو أقسط عند الله وكان زيد فيما  
روى عن أنس بن مالك وغيره مديماً من الشام بستة خيل من تهامة فابتاعه حكيم بن حزام بن خويلد  
فوهبه لعمة خديجة بنت خويلد فوهبته خديجة للنبي صلى الله عليه وسلم فأعتقه وتبناه فقام عنده  
مدة ثم جاء عنده أبوه وعمه في فدائه فقال لهما النبي صلى الله عليه وسلم خيرا فان اختار كاهو  
لسكادون فدأ فاختار الرق مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على حريته وقومه فقال النبي صلى  
الله عليه وسلم عند ذلك يا معشر قريش اشهدوا أنه ابني يرثني وأرثه وكان يطوف على حلق قريش  
أشهدهم على ذلك فرضي ذلك عمه وأبوه وانصرفا اه قرطبي (قوله جمع دعى) بمعنى مدعو ففعل  
بمعنى مفعول وأصله دعيو فادغم ولكن جمعه على أدعياء غير مقيس لان أفعلاء انما يكون جمعا  
لفعل المعتل الا لام اذا كان بمعنى فاعل نحو تقي وأتقياء وغنى وأغنياء وهذا وان كان فعلاً معتلاً  
اللام الا أنه بمعنى مفعول فكان القياس جمعه على فعلى كقتيل وقتلى وجريح ونظير هذا  
في الشذوذ قولهم أسير وأسارى والقياس أسرى وقد سمع في الاصل اه سمين (قوله ذاكم قولكم)  
مبتدأ وخبر وقوله بأفواهم أي فقط من غير أن يكون له مصداق وحقيقة في الخارج اه أبو  
السعود والاشارة الى ما ذكر من الامور الثلاثة أو الى الاخير منها فقط وهو المتبادر من صنيع

بافواهكم أي اليهود والمنافقين

قالوا الماتزوج النبي ﷺ زينب بنت جحش التي كانت امرأة زيد بن حارثة الذي تبناه النبي ﷺ قالوا تزوج محمد امرأة ابنه فأكذبهم الله تعالى في ذلك (والله يقول الحق) في ذلك (وهو يهدي السبيل) سبيل الحق لكن (أدعوم لأبائهم هو أقسط) أعدل (عند الله) فان لم تعلموا آبائهم فاخوانكم في الدين ومواليكم بنوا عمكم (وليس عليكم جناح فيما أخطأتم به) في ذلك (ولكن) في (ما تعمدت قبلكم) فيه وهو بعد النهي (وكان الله غفورا) لما كان من قولكم قبل النهي (رحما) بكم في ذلك (النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم) فمادعاهم إليه ودعتهم أنفسهم إلى خلافه (وأزواجه أمهاتهم) في حرمة نكاحهن عليهم (وأولو الأرحام)

والظرف خبره (بقدر) في موضع الحال \* قوله تعالى (الرياح) الجمهور على الجمع وهو ملامم لمابعده لفظا ومعنى ويقرأ على لفظ الواحد وهو جنس وفي الواو اقح ثلاثة أوجه أحدها أصلها ملاقح لانه يقال ألقي الريح السحاب كما يقال ألقي الفجل الاتي أي أحبلها وحذفت الميم لظهور المعنى ومثله الطوائج والأصل المطاوح لانه من أطاح الشيء والوجه الثاني انه على النسب أي ذوات

الشارح ومن السياق لقوله فيما يأتي أدعوم لأبائهم الخ اه شيخنا وفي أبي السعود ذلك إشارة إلى ما يفهم مما ذكر من الظهار والدعاء أو إلى الأخير الذي هو المقصود من مساق الكلام أي دعاءكم بقولكم هذا البني قولكم الخ اه (قوله أي اليهود) تفسير للكاف في أفواهكم اه (قوله قالوا تزوج الخ) أعيدنا كيذا والافتدافهم بمقابلته اه (قوله أدعوم لأبائهم الخ) نزلت في زيد بن حارثة على ما تقدم بيانه وفي قول ابن عمر ما كنا ندعو زيد بن حارثة إلا زيد بن محمد دليل على أن التبنّي كان معمولا به في الجاهلية والإسلام يتوارث به ويتناصر إلى أن نسخ الله ذلك بقوله أدعوم لأبائهم هو أقسط عند الله أي أعدل ورفع الله حكم التبنّي ومنع من إطلاق لفظه وأرشد بقوله أقسط إلى أن الأولى والأعدل أن ينسب الرجل إلى أبيه نسبا وقال النحاس هذه الآية ناسخة لما كانوا عليه من التبنّي وهو من نسخ السنة بالقرآن فأمر أن يدعوا من دعوا إلى أبيه المعروف فان لم يكن له أب معروف نسبوه إلى ولائه فان لم يكن له ولأه معروف قيل يا أخى يعني في الدين قال الله تعالى انما المؤمنون اخوة فلو نسبته انسان إلى أبيه من التبنّي فان كان على جهة الخطأ وهو أن يسبق لسانه إلى ذلك من غير قصد فلا اثم ولا مؤاخذة لقوله تعالى ولا جناح عليكم فيما أخطأتم به وكذلك لو دعوت رجلا لغير أبيه وأنت ترى انه أبوه ليس عليك بأس قاله قتادة بخلاف الحال في زيد ابن حارثة فانه لا يجوز أن يقال فيه زيد بن محمد فان قاله أحد متعمدا عصى لقوله ولكن ما تعمدت قلوبكم أي فعلكم الجناح ولذلك قال بعده وكان الله غفورا رحما أي غفور للعمر رحما برفع اثم الخطأ اه قرطبي (قوله هو) أي دعاءهم لأبائهم فالضمير لمصدر أدعوم كما في قوله اعدلوا هو أقرب للتقوى وأقسط أفعل تفضيل قصد به الزيادة مطلقة من القسط بمعنى العدل أي الدعاء لأبائهم بالغ في العدل والصدق في حكم الله تعالى وقضائه اه أبو السعود (قوله فان لم تعلموا آبائهم) أي حتى تنسبوه لهم وقوله فاخوانكم أي فهم اخوانكم في الدين أي فادعوم بمادة الاخوة كان تقول له يا أخى وقوله بنو عمكم تفسير للوالى فان المولى يطلق على معان من جملتها ابن العم أي فاذا لم تعرفوا أباشخص تنسبونه اليه وأردتم خطابه فقولوا له يا ابن عمى اه شيخنا (قوله في ذلك) أي في دعائهم لغير آبائهم حقيقة اه شيخنا (قوله ولكن ما تعمدت) يجوز في ما وجهان أحدهما أنها مجرورة المحل عطف على ما قبلها المجرور بفي والتقدير ولسكن الجناح فيما تعمدت والثاني أنها مفعولة المحل بالابتداء والخبر محذوف تقديره تؤاخذون به أو عليكم فيه الجناح ونحوه اه سمين (قوله أولى بالمؤمنين) أي أرف وأشفق فيما دعاهم اليه من أمر الدين والدنيا فان نفوسهم تدعوم إلى ما فيه هلاكهم وهو يدعوم إلى ما فيه نجاتهم والمعنى أن طاعتهم للنبي أولى من طاعتهم لأنفسهم اه شيخنا وقوله فيما دعاهم اليه متعلق بأولى (قوله وأزواجه أمهاتهم) أي سواء دخل بهن أولا وسواء مات عنهن أو طلّقهن اه شيخنا (قوله في حرمة نكاحهن عليهم) أي تحريما مؤبدا أي لا في غير ذلك من النظر اليهن والخلوّة بهن فانه حرام كما في حق سائر الاجنبيات ولا يقال لبناتهن أخوات للمؤمنين ولا لاختوتهن وأخواتهن أخوال وخالات للمؤمنين اه خازن (قوله وأولو الأرحام) جمع رحم وهي القرابة وقوله أولى ببعض على حذف مضاف أي يارث بعض كما أشار له بقوله في الارث وقوله في كتاب الله متعلق بأولى أي هذه الأولوية وهذا الاستحقاق كائن وثابت في كتاب الله تعالى وقوله من المؤمنين متعلق بأولى أيضا أي الأقارب بعضهم أولى يارث بعض من أن يرثهم المؤمنون والمهاجرون الأجانب وقوله أي من الارث أشار به إلى أن من المؤمنين متعلق بأولى وقوله فنسخ يحتمل أن يكون النسخ بهذه الآية كما يشير له قوله كان ذلك على صنيع الشارح حيث فسّر اسم الإشارة بالنسخ المذكور ويحتمل أن يكون بآية الانقال

ذو القربات (بعضهم أولى  
بعض) في الارث (في كتاب  
الله من المؤمنين والمهاجرين)  
أى من الارث بالايامن  
والهجرة الذي كان أول  
الاسلام فنسخ (الا) لكن  
(أن) تفعلوا الى أولياءكم  
معرفة (بوصية فبجائز) كان  
ذلك (أى نسخ الارث  
بالايامن والهجرة بارث  
ذوى الارحام (في الكتاب  
مسطورا) وأريد بالكتاب  
في الموضعين اللوح المحفوظ  
(و) اذ كر (إذ أخذنا من  
النبيين ميثاقهم) حين  
أخرجوا من صلب آدم كالذر  
جمع ذرة وهى أصغر النمل  
(وملك ومن نوح وإبراهيم  
وموسى وعيسى بن مريم)  
بان يعبدوا الله ويدعوا الى  
عبادته وذكر الخمسة من  
عطف الخاص على العام  
(وأخذنا منهم ميثاقا غليظا)  
شديدا بالوفاء بما حملوه  
وهو اليمين بالله

لقاح كما يقال طاق وطامس  
\* والثالث انه على حقيقته  
يقال لفتح الريح إذا حمت  
الماء وألححت الريح  
السيحاب إذا حملتها الماء كما  
تقول ألح الفحل الانثى  
فلهجت وانتصابه على الحال  
المقدر (فأسقيناهم) يقال  
سقاء وأسقاء وأسقاء  
يفرق فيقول سقاء لشفته  
إذا أعطاه ما يشربه في الحال  
أوصبه في حلقه وأسقاء  
إذا جعل له ما يشربه زمانا  
ويقال أسقاء إذا دعا له  
بالسقى قوله تعالى

وهى قوله وأولو الارحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله ان الله بكل شىء عليم قال الشهاب وهذا  
الاحتمال أولى لان سورة الانفال مقدمة نزولا على هذه السورة فنسبة النسخ اليها أولى وتكون هذه  
الآية مؤكدة لتلك اه شيخنا (قوله بعضهم) يجوز فيه وجهان أحدهما أن يكون بدلا من أولو والثاني  
أنه مبتدأ وما بعده خبره والجملة خبر الاول اه سمين (قوله في كتاب الله) يجوز أن يتعلق بأولى والعامل  
افعل التفضيل يعمل في الظرف ويجوز أن يتعلق بمحذوف على أنه حال من الضمير في أولى والعامل  
فيها أولى لانها شبيهة بالظرف ولا جائز أن يكون حالاً من أولو للفصل بالخبر ولانه لا عامل فيها اه  
كرخى (قوله من المؤمنين) أى من التوارث بوصف الايمان الذي كان في صدر الاسلام أى بالايامن مع  
ضميمة المؤاخاة وفي الخازن قيل كان المسلمون يتوارثون بالهجرة وقيل آخى رسول الله ﷺ بين  
الناس فكان يؤاخى بين الرجلين فإذا مات أحدهما ورثه الآخر دون عصبته حتى نزلت وأولو الارحام  
بعضهم أولى ببعض اه (قوله من المؤمنين والمهاجرين) يجوز في من وجهان أحدهما أنها من الجارة  
للفضل عليه كهى في زيد أفضل من عمرو والمعنى أو أولو الارحام أولى بالارث من المؤمنين والمهاجرين  
الاجانب والثاني أنها للبيان جىء به بيانا لاولى الارحام فتعلق بمحذوف والمعنى أو أولو الارحام  
من المؤمنين أولى بالارث من الاجانب اه سمين (قوله الا أن تفعلوا) الاستثناء منقطع كما أشار له الشارح  
بتفسيره الا بسكن على عادته وان تفعلوا في تأويله صدر مبتدأ خبره محذوف قدره بقوله فجائز اه  
شيخنا وفي السمين قوله الا أن تفعلوا هذا استثناء من غير الجنس وهو مستثنى من معنى الكلام وفيه جواه  
اذ التقدير وأولو الارحام بعضهم أولى ببعض في الارث وغيره لكن اذا فعلتم مع غيرهم من أولياءكم  
خيرا كان لكم ذلك اه (قوله الى أولياءكم) أى من توالئهم وتوادونهم من المؤمنين والمهاجرين  
الاجانب وضمن تفعلوا معنى توصلوا أو تسدوا فعدى الى اه شيخنا (قوله بوصية) وذلك أن الله  
تعالى لما نسخ التوارث بالحلف والاخاء والهجرة أباح أن يوصى الرجل لمن تولاها بما أحب من ثلث ماله  
اه خازن (قوله بارث ذوى الارحام) متعلق بنسخ اه (قوله مسطورا) أى مكتوبا اه (قوله واذا  
أخذنا) يجوز فيه وجهان أحدهما أن يكون منصوبا بذكر أى واذا كر إذا أخذنا والثاني أن يكون  
معطوفا على محل في الكتاب فيعمل فيه مسطورا أى كان هذا الحكم مسطورا في الكتاب  
ووقت أخذنا اه سمين (قوله وهى أصغر النمل) وهى صغيرة جدا بحيث ان نحو الاربعين منها أصغر  
من جناح بعوضة اه شيخنا (قوله بان يعبدوا الله الخ) تفسير للميثاق والمراد بالميثاق هنا الوصية  
والامر اه (قوله من عطف الخاص على العام) أى لانهم أصحاب الشرائع والكتب وأولو العزم  
من الرسل وأئمة الانام فذكرهم ليزيد شرفهم وقدم نبينا ﷺ مع أنه مؤخر بحثا تعظيما له وانما قدم نوح  
عليه في آية شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا لانها سبقت لو صف ما بعث به نوح من العهد القديم  
وما بعث به نبينا من العهد الحديث وما بعث به من توسطهما من الانبياء المشاهير فكان تقديم نوح فيها  
أشد منا - بله قصود من بيان أصالة الدين وقدمه اه كرخى (قوله بالوفاء بما حملوه) أى من عبادة  
الله والدعاء اليها وقوله وهى أى وهى أى الميثاق الغليظ اليمين أى بالحلف بالله على أن يعبدوا  
الله ويدعوا الى عبادته فالميثاق الثانى غير الاول لما عرفت أن الميثاق الاول هو الوصية والامر  
هذا ماجرى عليه الشارح اه شيخنا وفي الكرخى قوله وهى اليمين بالله تعالى كما جزم به الواحدى  
وهذا جواب ما فائدة إعادة الميثاق بقوله وأخذنا الخ وأيضا حان المراد بالميثاق الغليظ اليمين



تعالى ثم أخذ الميثاق  
(ليستل) الله (الصادقين  
عن صدقهم) في تبليغ  
الرسالة تبكيثا للكافرين  
بهم (وأعد) تعالى (الكافرين)  
بهم (عذابا أليما) مؤلما هو  
عطف على أخذنا (يا أيها  
الذين آمنوا) اذكروا نعمة  
الله عليكم اذ جاءكم  
جنود) من

(وانا لنحن) نحن هنا  
لا تكون فصلا لوجهين  
أحدهما ان بعدها فعلا  
والثاني ان اللام معها قوله  
تعالى (من حثا) في موضع  
جر صفة لصلصال ويجوز  
ان يكون بدلا من صلصال  
بإعادة الجار قوله تعالى  
(والجان) منصوب بفعل  
محذوف لتشا كل المعطوف  
عليه ولو قرئ بالرفع جاز  
قوله تعالى (ففعواله) يجوز  
ان تتعلق اللام بقوا  
و: (ساجدين) و (أجمعون)  
توكيد ثان عند الجمهور  
وزعم بعضهم انها أفادت  
مالم تفده كلمهم وهو انها  
دلت على ان الجميع سجدوا  
في حال واحدة وهذا بعيد  
لانك تقول جاء القوم كلمهم  
أجمعون وان سبق بعضهم  
بعضا ولانه لو كان كازعم  
لكان حالا لا توكيدا (الا  
ابليس) قد ذكر في البقرة  
قوله تعالى (اليوم الدين)  
يجوز ان يكون معمول الالة  
وان يكون حالا منها والعامل  
الاستقرار في عليك قوله  
تعالى (بما أغويتني)

بالله تعالى على الوفاء بما حملوا وعليه فلا إعادة لاختلاف الميثاقين أو هو الاول وانما كرر لزيادة صفة  
وايدنا بتوكيده قال الزمخشري فان قلت فاذا أراد بالميثاق الغليظ قلت أراد به ذلك الميثاق بعينه ومعناه  
وأخذنا منهم الميثاق ميثاقا غليظا وجزم به البغوي اه وفي القرطبي والميثاق هو الميثاق هو الميثاق بالله فالميثاق الثاني  
تأكيد للميثاق الاول باليمين وقيل الاول هو الاقرار بالله والثاني في أمر النبوة ونظير هذا قوله تعالى واذ  
أخذ الله ميثاق النبين لما آتيتكم من كتاب وحكمة الآية أي أخذ عليهم أن يعلنوا أن محمدا رسول الله  
وأن يعلن محمد صلى الله عليه وسلم بان لا نبى بعده اه (قوله ثم أخذ الميثاق الخ) أشار بهذا الى أن قوله  
ليسأل متعلق بأخذنا ويكون في الكلام التفات عن التكلم الى الغيبة وكذا يقال في قوله وأعد  
للكافرين الخ اه شيخنا وفي الكرخي قوله ثم أخذ الميثاق الخ أشار به الى أن اللام في ليسأل لام كي  
وان أخذ الميثاق ليسأل المؤمنين عن صدقهم والكافرين عن كذبهم فاستغنى عن الثاني بذكر مسببه  
وهو قوله وأعدو مفعول صدقهم محذوف كإقده الشارح ويجوز أن يكون صدقهم في معنى تصديقهم  
ومفعوله محذوف أيضا أي عن تصديقهم الانبياء وقيل اللام للصيرورة أي وأخذ الميثاق على  
الانبياء ليصير الامر الى كذا اه (قوله الصادقين) أي الرسل (قوله تبكيثا للكافرين بهم) أي أن  
الحكمة في سؤالهم مع علمه تعالى أنهم صادقون تبكيث من أرسلوا اليهم اه كرخي وفي المصباح  
بكت زيد عمر تبكيثا غيره وقبح فعله اه (قوله وأعد للكافرين) يجوز فيه وجهان أحدهما أن  
يكون معطوفا على ما دل عليه ليسأل الصادقين اذ التقدير فاثاب الصادقين وأعد للكافرين والثاني أنه  
معطوف على أخذنا لان المعنى أن الله أكد على الانبياء الدعوة الى دينه لاثابة المؤمنين وأعد  
للكافرين وقيل انه قد حذف من الثاني ما أثبت مقابله في الاول ومن الاول ما أثبت مقابله في الثاني  
والتقدير ليسأل الصادقين عن صدقهم فاثابهم ويسأل الكافرين عما أجابوا به رسلهم وأعد لهم  
عذابا أليما اه سمين (قوله للكافرين بهم) أي بالصادقين وم الرسل (قوله يا أيها الذين آمنوا  
اذكروا نعمت الله عليكم) هذا اشارة الى غزوة الاحزاب وكانت في شوال سنة أربع وقيل سنة خمس  
وسببها أنه لما وقع اجلاء بني النضير من أما كنهم سار منهم جمع من أكابرهم منهم سيدهم حي بن أخطب  
الى أن قدموا مكة على قريش فحرضوهم على حرب رسول الله وقالوا اناسنكون معكم عليه حتى نستأضله  
فقال أبو سفيان مرحبا وأهلا وأحب الناس اليانا من أعاننا على عداوة محمد ثم قالت قريش لا أولئك  
اليهود يامعشر اليهود انكم أهل الكتاب الاول فأخبرونا ونحن على الحق أم محمد فقالوا بل أنتم على الحق  
فأنزل الله ألم تر الى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب يؤمنون بالجبت والطاغوت الآية فلما قالوا ذلك  
لقريش سرهم ونشطوا الحرب محمد ثم خرج أولئك اليهود حتى جاؤا غطفان وقيس وغيلان فطلبوهم  
لحرب محمد فأجابوهم وخرجت قريش وقائدهم أبو سفيان وخرجت غطفان وقائدهم عيينة بن حصن  
ولماتهما الكل للخروج اتى ركب من خزاعة في أربع ليال حتى أخبروا محمدا بما اجتمعوا عليه فشرع  
في حفر الخندق بإشارة سلمان الفارسي فقال له يا رسول الله انا كنا بفارس اذا حوصرنا خندقنا  
علينا فعمل فيه النبي والمسلمون حتى أحكموه وكان النبي يقطع لكل عشرة أربعين ذراعا ومكثوا  
في حفره ستة أيام وقيل خمسة عشر وقيل أربعة وعشرين وقيل شهرا فلما فرغوا من حفره أقبلت  
قريش والقبائل وجملة من ألقوا في الحفر من أهل المدينة والخندق بينهم وبين المسلمين فلما  
رأته قريش قالوا هذه مكيدة لم تكن العرب تعرفها فشرعوا يترامون مع المسلمين بالنبل ومكثوا  
في ذلك الحصار خمسة عشر يوما وقيل أربعة وعشرين يوما فاشتد على المسلمين الخوف ثم ان نعيم بن

حفر الخندق (فارسلنا عليهم ريحا وجنودا لم تروها) من الملائكة (وكان الله بما تعملون) بالتاء من حفر الخندق وبالياء من تحزيب المشركين (بصير اذ جاؤكم من فوقكم ومن أسفل منكم) من أعلى الوادي وأسفله من المشرق والمغرب (واذ اغت ابصار) مالت عن كل شيء الى عدوها من كل جانب (وبلغت القلوب الحناجر) جمع حنجرة وهى منتهى الحلقوم من شدة الخوف (وتظنون بالله الظنونا)

قد ذكر في الاعراف قوله تعالى (الاعبادك) استثناء من الجنس وهل المستثنى أكثر من النصف أو أقل فيه اختلاف والصحيح انه أقل قوله تعالى (على مستقيم) قيل على بمعنى الى فيتملق بمستقيم أو يكون وصفا لصراط وقيل هو محمول على المعنى والمعنى استقامته على ويقر أعلى أى على القدر والمراد بالصراط الدين قوله تعالى (الا من اتبعك) قيل هو استثناء من غير الجنس لان المراد بعبادى الموحدون ومتبع الشيطان غير موحد وقيل هو من الجنس لان عبادى جميع المكلفين وقيل الا من اتبعك استثناء ليس من الجنس لان جميع العباد ليس للشيطان عليهم سلطان

مسعود الاشجعى من غطفان جاء ليلا الى رسول الله ﷺ فقال له انى أسلمت وان قومي لم يعلموا باسلامي فرنى بما شئت فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم خذل عنانك استطعت فان الحرب خدعة فخرج نعيم فألقى فتنة بين العدو وبعضهم مع بعض حتى نفر قلوب بعضهم من بعض وقصته مشهورة في كتب السير وبعث الله عليهم ريحا عاصفا وهى ريح الصبا في ليلة شديدة البرد والظلمة فقلعت بيوتهم وقطعت أطنا بهم وكفأت قدورهم وصارت تلتقي الرجل على الارض وأرسل الله الملائكة فزلزلتهم ولم تقا تل نقت في قلوبهم الرعب ثم ان رسول الله دعا حذيفة ابن اليمان فقال له اذهب فأتنى بخبر القوم قال حذيفة فاخذت سهمي ثم انطلقت أمشى فدخلت في القوم وقد أرسل الله عليهم ريحا وجنودا فلما رأى أبو سفيان ما تفعل الريح بهم قام فقال يا معشر قريش ليستعرف كل منكم جليسه واحذروا الجواسيس فبادرت أنا فاخذت بيد من عن يميني وقلت له من أنت قال معاوية بن أبى سفيان وقبضت بيد من على يساري وقلت له من أنت قال عمرو بن العاصى فعلت ذلك خشية أن يظنوا بى ثم قال أبو سفيان يا معشر قريش والله انكم لستم بدار مقام ولقد هلك الكراع والخف وأخلفتنا بنو قريظة وبلغنا عنهم الذى نكره ولقينا من هذه الريح ماترون فارتحلوا فاني مرتحل ووثب على جملة وشرع القوم يقولون الرحيل الرحيل والريح تقلبهم على بعض أمتعتهم وتضر بهم بالحجارة ولم تخارز عسكرهم ورحلوا وتركوا ما استقلوا من متاعهم وحين انجلى الاحزاب قال صلى الله عليه وسلم الآن نغزوهم ولا يغزونا اه ملخصا من الخازن وسيرة الحلبي (قوله اذكروا نعمت الله عليكم) وهى نصره لكم المذكور في قوله فارسلنا عليهم ريحا الخ وقوله اذ جاءكم يحوز أن يكون منصوبا بنعمة أى النعمة الواقعة في ذلك الوقت ويحوز أن يكون منصوبا بذكروا على أن يكون بدلا من نعمة بدل اشتمال اه سمين (قوله متحزون) أى مجتمعون في اثني عشر ألفا من قريش ومن غطفان ومن يهود قريظة والنضير اه شيخنا وكان المسلمون في هذه الواقعة ثلاثة آلاف وقوله أيام حفر الخندق ومدة أيام حفره تقدم الخلاف في عددها (قوله ريحا) وهى ريح الصبا التى تهب من الشرق وكانت باردة شديدة جدا حتى قلعت خيامهم ودمرتهم بالحجارة والحصى وسفت التراب في وجوههم ومع هذا لم تتجاوزهم اه شيخنا (قوله من الملائكة) وكانوا ألفا ولم يقاتلوا وانما ألقوا الرعب في قلوب الاحزاب اه شيخنا (قوله بالتاء وبالياء) سبعيتان (قوله اذ جاؤكم من فوقكم) بدل من اذ جاءكم اه أبو السعود (قوله من أعلى الوادي) وهم أسد وغطفان وقوله وأسفله وهم قريش وكنانة اه خازن وقوله من المشرق والمغرب بدل مما قبله على الف والنشر المرتب (قوله واذا غت ابصار) معطوف على ما قبله داخل معه في حكم التذكير اه أبو السعود وقوله ابصار أى أبصاركم اه (قوله الى عدوها) أى حال كونها ناظرة وشاخصة الى عدوها وقوله من كل جانب أى المحيط من كل جانب اه شيخنا (قوله وبلغت) أى وصلت القلوب الحناجر جمع حنجرة وهى رأس الغلصمة والغلصمة رأس الحلقوم والحلقوم مجرى الطعام والشراب وقيل الحلقوم مجرى النفس والمرى مجرى الطعام والشراب وهو تحت الحلقوم وقال الراغب رأس الغلصمة من خارج اه سمين وقوله وهى منتهى الحلقوم أى من أسفله وقوله من شدة الخوف متعلق ببلغت (قوله الظنونا) قرأنا نافع وابن عامر وأبو بكر بابث ألف بعد نون الظنون وبعد لام الرسول في قوله وأطنا الرسول ولا م السبيل في قوله فأضلونا السبيل وصلاو وفقا موافقة للرسم لان هذه الثلاثة رسمت في المصحف كذلك وأيضا فان هذه الالف تشبه هاء السكت لبيان الحركة وهاء السكت تثبت وقفنا للحاجة اليها وقد ثبتت وصلا اجراء للوصل

المختلفة بالنصر والياس

(هناك ابتلى المؤمنون)

اختبروا واليتين المخلص من

غيره (وزلوا) حركوا

(زلزالا شديدا) من شدة

الفرع (و) اذكر (اذ يقول

المنافقون والذين في قلوبهم

مرض) ضعف اعتقاد

(ما وعدنا الله ورسوله)

بالنصر (الاغروا) باطلا

(واذ قالت طائفة منهم) أى

المنافقين (يا أهل يثرب) هى

أرض المدينة ولم تصرف

للعلمية ووزن الفعل (لامقام

لكم) ضم الميم وفتحها أى

لاقامة ولا مكانة (فارجعوا)

الى منازلهم من المدينة

وكانوا خرجوا مع النبي

ﷺ الى سلع جبل خارج

المدينة للقتال (ويستأذن

فريق منهم النبي) في الرجوع

(يقولون ان يوتنا عورة)

غير حصينة يخشى عليها

قال تعالى (وما هي بعورة ان)

ما يريدون الا فرارا) من

القتال (ولودخت) أى

المدينة (عليهم من أقطارها)

نواحيها (ثم سئلوا) أى

سألهم الداخلون (الفتنة)

الشرك (لأتوها) بالمد

والقصر أى أعطوها

وفعلوها (وماتلبثوا بها

الايسيرا ولقد كانوا

عاهدوا الله من قبل

بالتزيين قوله تعالى (أجمعين)

هو توكيد للضمير اجرور

وقيل هو حال من الضمير

الجرور والعامل فيه معنى

الاضافة فالما الموعد اذا

جعلته نفس

مجرى الوقف كما تقدم في البقرة والانعام فكذلك هذه الالف وقرأ أبو عمرو وحزرة بحذفها في الحالين لانها الأصل لها وقولهم أجريت الفواصل مجرى القوافي غير معتد به لان القوافي يلزم الموقف عليها غالبا والفواصل لا يلزم ذلك فيها فلا تشبه بها والباقيون بابتائها وقفوا وحذفها وصلا اجراء للفواصل مجرى القوافي في ثبوت الف الاطلاق ولانها كهاء السكت وهى تثبت وقفوا وتحذف وصلا اه سمين (قوله بالنصر والياس) أى بعضهم ظن النصر وبعضهم ظن اليأس اه شيخنا (قوله هناك) منصوب بابتلى وقيل بتظنون واستضعفه ابن عطية وفيه وجهان أظهرهما أنه ظرف مكان بعيد أى في ذلك المكان الدحض وهو الخندق والثاني أنه ظرف زمان اه سمين (قوله زلزالا) مصدر مبيّن للنوع بالوصف والعامية على كسر الزاي وعيسى والجحدري فتحاها وهما الغتان في مصدر الفعل المضاعف اذا جاء على فملا فمحو زلزال وقلقل وصلصال وقدير اذ بالمفتوح اسم الفاعل نحو وصلصال بمعنى مصلصل وزلزال بمعنى مزلزل اه سمين (قوله واذ يقول المنافقون الخ) قائله معتب بن بشير قال يعدنا محمد بفتح فارس والروم وأحدنا لا يقدر أن يتبرز فرقا وخوفاما هذا الا وعد غرور اه بياضوى (قوله واذ قالت طائفة منهم) القائل هو أوس بن قظي بكسر الظاء المججمة من رؤساء المنافقين اه بياضوى وشهاب (قوله هى أرض المدينة) أى هى اسم للارض التى المدينة فى ناحية منها سميت باسم رجل من العالقة كان زلفا فى قديم الزمان وقيل يثرب اسم لنفس المدينة وقدهى النبي ﷺ أن تسمى هذا الاسم لما فيه من التثريب وهو التقريع والتوبيخ فذكرها بهذا الاسم مخالفة للنبي اه شيخنا وفى المختار التثريب التعبير والاستقصاء فى اللوم وثرّب عليه تريبا قبح عليه فعله اه وفى الخطيب وفى بعض الاخبار أن النبي ﷺ نهى أن تسمى المدينة يثرب وقال هى طابة كانه كره تلك اللفظة فعدلوا عن هذا الاسم الذى وسماه به النبي ﷺ الى الاسم الذى كانت تدعى به قديما مع نهيه عنه واحتمال قبحه باشتقاقه من الثرب الذى هو اللوم والتعنيف اه (قوله ووزن الفعل) أى فانها على وزن يضرب (قوله بضم الميم وفتحها) سبعيتان (قوله ولا مكانة) أى تمكنا وعلى هذه النسخة هو بمعنى الاقامة فيكونان راجعين لقراءة الضم وفى نسخة ولا مكانها وعليها فالاول راجع للضم والثانى للفتح اه شيخنا (قوله جبل خارج المدينة) أى قريب منها بينها وبين الخندق فجعل المسلمون ظهورهم اليه ووجههم الى العدو اه شيخنا (قوله ويستأذن) معطوف على مامر وصيغة المضارع لاستحضار الصورة اه أبو السعود (قوله يقولون ان يوتنا عورة) أصل العورة فى اللغة الخلل فى البناء ونحوه بحيث يمكن دخول السارق فيها وهى فى الأصل مصدر فيوصف بها مبالغة أو بالتأويل اه شهاب (قوله غير حصينة) أى لانها قصيرة الحيطان وفى أطراف المدينة فيخشى عليها من السراق اه شيخنا (قوله قال تعالى) أى تكذبا لهم (قوله ولودخت عليهم) أى دخلها الاحزاب (قوله ثم سئلوا الفتنة) أى الردة ومقاتلة المسلمين لآتوها لاعطوها وقرأ الحجازيان بالقصر بمعنى لجأوا وفعلوها ووماتلبثوا بها بالفتنة أى باجتباها لايسير اقدر ما يكون السؤال والجواب وقيل ومالبثوا بالمدينة بعد الارتداد لايسيرا اه بياضوى وعبرة الخازن وماتلبثوا بها أى باجتباها أى لاسرعوا الاجابة الى الشرك طيبة بنفوسهم وقيل معناه وما أقاموا بالمدينة بعد اعطاء الكفر الا قليلا حتى يهلكوا اه بياضوى (قوله بالمد والقصر) سبعيتان وقوله أى أعطوها الخلف ونشر مرتب (قوله ولقد كانوا عاهدوا الله من قبل) أى حلفوا من قبل غزوة الخندق أن لا يولوا ظهورهم فرارا من العدو بل يثبتوا على القتال حتى يموتوا شهداء وهم قوم لم يحضروا وقعة بدر فلما رأوا ما

لا يولون الادبار وكان عهد  
الله مسؤلاً (عن الوفاء به  
قل لن ينفعكم الفرار ان  
فررتم من الموت أو القتل  
واذا) ان فررتم (لا تمتعون)  
في الدنيا بعد فراركم (الا قليلا)  
بقية آجالكم (قل من ذا  
الذي يعصمكم) يحركم (من  
الله ان أراد بكم سوءاً) هلاكاً  
وهزيمة (أو) يصيبكم بسوء ان  
(أراد) الله (بكم رحمة) خيراً  
(ولا يجدون لهم من دون  
الله) أي غيره (وليا) ينفعهم  
(ولا نصيراً) يدفع الضرر  
عنهم (قد يعلم الله الموقين)  
المشيطين (منكم والقائدين  
لاخوانهم هلم) تعالوا  
(اليان ولا يأتون البأس)  
القتال (الا قليلا) رياء  
وسمعة (أشحة عليكم)  
بالمعاني وجمع شحيح وهو  
حال من ضمير يأتون (فاذا  
جاء الخوف رأيتم ينظرون  
البك تدور

المكان فلا يعمل وان قدرت  
هنا حذف مضاف صح أن  
يعمل الموعد والتقدير  
وان جهنم كان موعدهم قوله  
تعالى (ها سبعة أبواب) يجوز  
ان يكون خبراً ثانياً وان  
يكون مستأنفاً ولا يجوز أن  
يكون حالاً من جهنم لان ان  
لا تعمل في الحال (منهم) في  
موضع حال من الضمير  
الكائن في الظرف وهو  
قوله تعالى لكل باب ويجوز  
أن يكون حالاً من (جزؤ)  
هو صفة ثانية قدمت عليه  
ولا يجوز أن يكون حالاً من  
الضمير (مقسوم) لان

وعدا لله لاهلها من الكرامة قالوا لن شهدنا قتالاً لنقاتلن ولا نفر اه شيخنا وفي الخطيب وقال قتادة هم  
ناس كانوا قد غابوا عن وقعة بدر فرأوا ما أعطى الله تعالى أهل بدر من الكرامة والفضيلة قالوا لن شهدنا  
الله قتالاً لنقاتلن فساق الله تعالى اليهم ذلك اه (قوله لا يولون) جواب لقوله عاهدوا لانه في معنى أقسموا  
وجاء على حكاية اللفظ فجاء بلفظ الغيبة ولو جاء على حكاية المعنى لقل لا نولي والمفعول الاول محذوف  
أي لا يولون العدو الادبار وقال أبو البقاء ويقرأ بتشديد النون وحذف الواو على تأكيد جواب القسم  
اه سمين (قوله عن الوفاء به) أي مسؤلاً صاحبه هل وفيه أهولاً فيسئل عن الوفاء به وقيل معنى كونه  
مسؤلاً أنه مطلوب الوفاء به اه أبو السعود (قوله قل لن ينفعكم الفرار الخ) أي لانه لا بد لكل انسان  
من الموت اما حتف أنفه أو يقتل بالسيف في وقت معين سبق به القضاء وجرى به العلم اه أبو السعود  
(قوله ان فررتم) جوابه محذوف للدلالة على قبله عليه أو متقدم عندهم يرى ذلك اه سمين (قوله واذا  
لا تمتعون الا قليلا) أي وان نفعكم الفرار مثلاً فتمتعتم بالتأخير لم يكن ذلك التمتع الاتمعي أو الا زماناً قليلاً  
اه يضاوى واذا حرف جواب وجزاء وما وقعت بعد عاطف جاءت على الاكثر وهو عدم اعمالها ولم  
يشذبهنا ما شذ في الاسراء فلم يقرأ بالنصب والعامية على الخطاب في تمتعون وقرى بالغيبة اه سمين (قوله  
أو أراد بكم رحمة) على حذف قوله علفتمنا بنوا ماء بارداً فذلك قدر الشارح ما يناسبه فقال أو يصيبكم بسوء الخ  
فليس معمولاً للسابق وهو يصمكم لعدم صحة المعنى عليه كما لا يخفى اه شيخنا وفي السمين قال الزمخشري  
فان قلت كيف جعلت الرحمة قرينة السوء في العصمة ولا عصمة الا من الشر قلت معناه أو يصيبكم بسوء ان  
أراد بكم رحمة فاخترت الكلام وأجرى مجرى قوله متقداً سيفاً ورعاً أو حمل الثاني على الاول لما في  
العصمة من معنى المنع قال الشيخ أما الوجه الاول ففيه حذف جملة لا ضرورة تدعو الى حذفها والثاني هو  
الوجه لا سيما اذا قدر مضاف محذوف أي يمنعكم من مراد الله قلت وأين الثاني من الاول ولو كان معه حذف  
جمل اه (قوله المشيطين) أي للمسلمين عن القتال مع رسول الله وهم جماعة من المنافقين كانوا يخذلون  
المسلمين اه شيخنا وفي المصباح ثبته تشبيهاً قد بدى عن الامر وشغله عنه أو منعه تخذلاً ونحوه اه  
(قوله هلم اليان) اسم فعل أمر عند الحجازيين ويلزم صيغة واحدة في خطاب الواحد وغيره والمذكر  
والمؤنث وعند بني تميم فعل أمر وتلحقه علامات التثنية والجمع والتأنيث وقوله تعالوا أي ارجعوا اليان  
واتركوا محمد افلا تشهدوا معه الحرب فاننا نخاف عليكم الهلاك اه شيخنا وعبارة الكرخي قوله تعالوا  
اليان أي لتستريحوا يعني أن يهود المدينة طلبوا المنافقين ليستريحوا وخوفوا المؤمنين ليرجعوا ﴿ تنبيه ﴾  
هلم هنا لازم وفي الانعام متعد لنصبه مفعوله وهو شهداءكم بمعنى أحضروهم وههنا بمعنى احضروا وتعالوا  
وكلام الزمخشري هنا مؤذن بانه متعد أيضاً وحذف مفعوله فانه قال هلموا اليان أي قربوا أنفسكم اليان اه  
(قوله رياء وسمعة) أي من غير احتساب ولو كان ذلك لله لكان كثيراً اه خازن (قوله أشحة عليكم) العامة  
على نصبه وفيه وجهان أحدهما أنه منصوب على الذم والثاني على الحال وفي العامل فيه وجهان أحدهما ولا  
يأتون قاله الزجاج الثاني هلم النياقاله الطبري وقرأ ابن أبي عتبة أشحة بالرفع على خبر ابتداء مضمر أي هم  
أشحة وأشحة جمع شحيح وهو جمع لا ينقاس اذ قياس فيل الوصف الذي عينه ولا منه من واحد ان  
يجمع على أفعلاء نحو خليل وأخلاء ووطنين وأظناء وموضنين وأضناء وقد سمع أشحاء وهو القياس والشح  
البخل وتقدم في آل عمران اه سمين (قوله رأيتم ينظرون اليك) وصفهم بالجبن وكذا سبيل الجبان  
ينظر يميناً وشمالاً محذواً بصره وربما غشى عليه وفي الخوف وجهان أحدهما من قتال العدو

أو كدوران الذي (يفشى عليه من الموت) أى سكراته (فاذا ذهب الخوف) وحيزت الغنائم (سلقوكم) آذوكم أو ضربوكم (بالسنة حداد أشحة على الخير) أى الغنيمة يطلبونها (أولئك لم يؤمنوا) حقيقة (فاحبط الله أعمالهم وكان ذلك الاحباط) على الله يسيرا) بارادته (يحسبون الاحزاب من الكفار) (لم يذهبوا) الى مكة لخوفهم منهم (وان يأت الاحزاب) كره أخرى (يودوا) يتمنوا (لو أنهم بادون في الاعراب) أى كاثنون في البداية (يسئلون عن أنبائكم) أخباركم مع الكفار (ولو كانوا فيكم) هذه الكره (ماقاتلوا الا قليلا) رياء وخوفا من التمييز (لقد كان لكم في رسول الله اسوة)

الصفة لا تعمل في الموصوف ولا فيما قبله ولا يكون صفة لباب لان الباب ليس من الناس قوله تعالى (وعيون ادخلوها) يقرأ على لفظ الامر ويحوز كسر التنوين وضمه وقطع الهزمة على هذا لا يحوز ويقرأ بضم الهزمة وكسر الحاء على انه ماض فعلى هذا لا يحوز كسر التنوين لانه يلتقي ساكنان بل يحوز ضمه على الفاء ضمة الهزمة عليه ويحوز قطع الهزمة (يسلام) حال أى سالمين أو مسلما عليهم

اذا أقبل قاله السدى الثانى الخوف من النبي ﷺ اذا غلب قاله ابن شجرة وقوله رأيتهم ينظرون اليك خوفا من القتال على القول الاول ومن النبي ﷺ على الثانى تدور أعينهم لذهول عقولهم حتى لا يصح منهم النظر الى جهة وقيل لشدة خوفهم حذرا أن يأتيهم القتل من كل جهة اه قرطبي وجملة ينظرون حال لان الرؤية هنا بصرية اه (قوله كالذي يفشى عليه من الموت) أى فانه يذهب عقله ويشخص بصره وقوله كنظر أو كدوران الخ اشارة الى أن قوله كالذي يفشى عليه فيه وجهان أحدهما أنه نعت لمصدر محذوف من ينظرون أى ينظرون اليك نظرا كنظر الذي يفشى عليه والثانى أنه نعت لمصدر محذوف أيضا من تدور أى دورانا كدوران عين الذي يفشى عليه فبعد الكاف محذوفان وهما دوران وعين اه كرخى (قوله سلقوكم بالسنة حداد) أى لها تأثير في الازنية كتأثير الحديد وأصل السلق بسط العضو للضرب وهو من باب ضرب اه شيخنا وفي المختار سلقه بالكلام آذاه وهو شدة القول باللسان وقال تعالى سلقوكم بالسنة حداد ولسق البصل والبصل اغلاء بالنار اغلاء خفيفا وباب الكل ضرب اه وفي المصباح انه من باب قتل أيضا اه وعبرة الشهاب أصل السلق بسط العضو ومده للقهر سواء كان يدا أو لسانا كما قال الراغب فتفسيره بالضرب مجاز والحامل عليه توصيف السنة بالحداد ويحوز ان يشبه اللسان بالسيف على طريق الاستعارة المكنية والضرب تخميل اه وفي السمين يقال سلقه أى اجتراه عليه في خطابه وخاطبه مخاطبة بليغة وأصله البسط ومنه سلق امرأته أى بسطها وجامعها والليقة الطبيعة اه (قوله أشحة على الخير) أى لهم حرص واعتناء بالمال في المختار الشرح البخل مع الحرص اه (قوله لم يؤمنوا حقيقة) أى وان أظهروا الايمان لفظا اه شيخنا (قوله فاحبط الله أعمالهم) أى أظهر بطلانها اذ ليس لهم أعمال صحيحة حتى تحبط أو المراد أطل تصنعهم ونفاقهم فلم يبق مستبعدا لمنفعة دنيوية أصلا اه أبو السعود (قوله يحسبون) أى هؤلاء المنافقون لشدة جبنهم يظنون أن الاحزاب لم يذهبوا ولم ينهزموا ففروا الى داخل المدينة اه أبو السعود وفي السمين قوله يحسبون الاحزاب الخ يحوز أن يكون مستأنفاً م من الخوف بحيث انهم لا يصدقون أن الاحزاب قد ذهبوا عنهم ويحوز أن يكون حالا من أحد الضائرتين المتقدمة اذا صح المعنى ولو بعد العامل كذا قاله أبو البقاء اه (قوله الاحزاب) أى قريشا وعطفان واليهود اه خازن (قوله لو أنهم بادون) جمع باد وهو ساكن البداية ولذلك قال أى كاثنون في البداية أى يتمنوا أو لو كانوا ساكنين خارج المدينة بعداء عن الاحزاب وجملة يسألون الخ حال من الواو في بادون فهمى من جملة المتعنى أى يتمنوا لو كانوا سكان بادية ويتمنوا أن تأتيهم أخبار المسلمين مع الكفار اه شيخنا وفي البيضاوى يسألون كل قادم من جانب المدينة عن أنبائكم عما جرى عليكم اه وفي السمين قوله يسألون عن أنبائكم يحوز أن يكون مستأنفاً وان يكون حالا من فاعل يحسبون اه (قوله هذه الكره) أى ووقع قتال آخر اه شيخنا (قوله لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة) هذا عتاب للتخلفين عن القتال أى كان لكم قدوة في النبي صلى الله عليه وسلم حيث بذل نفسه لنصرة دين الله في خروجه الى الخندق وأيضا فقد شج وجهه وكسرت ربايعته وقتل عمه حمزة وجاع بطنه ولم يكن الا صابرا محتسبا وشاكر اراضيا واختلف فيمن أراده هذا الخطاب على قولين أحدهما أنه المنافقون عطف على ما تقدم من خطابهم الثانى أنه المؤمنون لقوله تعالى لمن كان يرجو الله واليوم الآخر واختلف في هذه الاسوة بالنبي صلى الله عليه وسلم هل هى على الايجاب أو على الاستحباب على قولين أحدهما أنها على الايجاب حتى يقوم دليل على الاستحباب الثانى أنها على الاستحباب حتى يقوم دليل على الايجاب

بكسر الهمزة وضمها  
(حسنة) اقتداء به في القتل  
والثبات في موطنه (لمن)  
بدل من لكم (كان يرجو  
الله) يحافه (وان يوم الآخر  
وذكر الله كثيرا) بخلاف  
من ليس كذلك (ولما رأى  
المؤمنون الاحزاب) من  
الكفار (قالوا هذا ما وعدنا  
الله ورسوله) من الابتلاء  
والنصر (وصدق الله  
ورسوله) في الوعد (وما  
زادهم) ذلك (الا ايماناً)  
تصديقاً بوعده الله (وتسليماً)  
لأمره (من المؤمنين رجال  
صدقوا ما عاهدوا الله عليه)  
من الثبات مع النبي صلى الله  
عليه وسلم (فنهزم من قضى  
نحبه) مات أو قتل في سبيل  
الله (ومنهم من ينتظر) ذلك  
(وما بدلو ابديلاً) في العهد  
وم بخلاف حال المنافقين  
(ليجزى الله الصادقين  
بصدقهم

و (آمين) حال أخرى  
بدل من الاولى قوله تعالى  
(اخواناً) هو حال من  
الضمير في الظرف في قوله  
تعالى جنات ويجوز أن  
يكون حالاً من الفاعل في  
ادخلوها مقدرة أو من  
الضمير في آمين وقيل هو  
حال من الضمير المجرور  
بالإضافة والعامل فيها معنى  
الاصاق والملازمة (متقابلين)  
يجوز أن يكون صفة لآخوان  
فتعلق على بها ويجوز أن  
يكون حالاً من الضمير في  
الحال فيتعلق الجار بمحذوف  
وصفة لآخوان

ويحتمل أن تحمل على الايجاب في أمور الدين وعلى الاستحباب في أمور الدنيا اه قرطبي (قوله أسوة  
حسنة) الاسوة بمعنى الاقتداء وهي اسم وضع موضع المصدر وهو الاتساء كالقدوة من الاقتداء  
وائتسى فلان بفلان أى اقتدى به اه سمين وفي المصباح الاسوة بكسر الهمزة وضمها القدوة وتأسيت  
به وائتسيت اقتديت اه (قوله بكسر الهمزة وضمها) سبئتان اه (قوله في موطنه) أى القتال  
(قوله بدل من لكم) أى بدل بعض باعادة العامل (قوله ما وعدنا الله) أى بقوله أم حسبتم أن تدخلوا  
الجنة الى قوله ألا ان نصر الله قريب وقوله ورسوله أى بقوله ان الاحزاب سائرون اليكم بعد تسع  
ليال أو عشره وقوله سيشتد الامر باجتماع الاحزاب عليكم والعاقبة لكم عليهم وقوله وصدق الله  
ورسوله أى ظهر صدق خبرهما اه أبو السعود (قوله وصدق الله ورسوله) من تكرير الظاهر  
تعظيماً ولأنه لو أعادهما مضميرين لجمع بين اسم الله تعالى واسم رسوله في لفظة واحدة فكان يقول  
وصدقوا النبي صلى الله عليه وسلم قد ذكره ذلك ورد على من قاله حيث قال من يطع الله ورسوله فقد  
رشد ومن يعصهما فقد غوى فقال له بش خطيب القوم أنت قل ومن يعص الله ورسوله قصدا الى تعظيم  
الله وقيل انما رد عليه لانه وقف على يعصهما وعلى الاول استشكل بعضهم قوله عليه الصلاة والسلام  
حتى يكون الله ورسوله أحب اليه مما سواهما فقد جمع بينهما في ضمير واحد وأجيب بأن النبي  
صلى الله عليه وسلم أعرف بقدر الله منافليس لنا أن نقول كما يقول اه سمين (قوله وما زادهم ذلك)  
أى الوعد أو الصدق وفي السمين قوله وما زادهم فاعل زاد ضمير الوعد أى وما زادهم وعد الله أو  
الصدق وقال مكى ضمير النظر لان قوله لما رأى معنى لما نظر وأقيل ضمير الرؤية وانما ذكر لان  
تانيها غير حقيقى ولم يذكر مكى غيرهما وهذا عجيب منه حيث ضيق واسعا مع الغنية عنه وقرأ  
ابن أبى عبلة وما زادهم بضمير الجمع ويعود للاحزاب لان النبي صلى الله عليه وسلم أخبرهم أن  
الاحزاب تاتيهم بعد تسع أو عشر اه (قوله من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه) من رجال من الصحابة نذروا  
أنهم إذا أدركوا حاربهم رسول الله ثبتوا وقاتلوا حتى يستشهدوا وقوله فنهزم من قضى نحبه الخ تفصيل  
لحال الصادقين وتقسيم لهم الى قسمين والنحبة في الاصل النذروا وهو أن يلتزم الانسان شيئاً من أعماله  
ويؤجبه على نفسه وقضاؤه الفراغ منه والوفاء به وقوله ومنهم من ينتظر أى ينتظر قضاء نحبه كأنهم  
مستمرون على نذورهم وقد قضوا بعضها وهو الثبات مع رسول الله والقتال الى حين نزول الآية  
وينتظرون انقضاء بعضها الباقى وهو القتال الى الموت ويجوز أن يكون النحب مستماراً لالتزام  
الموت شهيداً ما ينتزىل أسبابه التي هي أفعال اختيارية للنذور منزلة التزام نفسه وما ينتزىل نفسه منزلة  
أسبابه وإيراد الالتزام عليه وهو الانسب بمقام المدح وأما ما قيل من أن النحب استعير للموت لانه كنذر  
لازم في رقبة الحيوان فهو تقييد للاستعارة واذهاب لرونقها اه أبو السعود وفي المصباح نحب نجبا  
من باب ضرب بكى والاسم النحب ونحب نجبا من باب قتل نذروا وقضى نحبه مات أو قتل في سبيل الله وفى  
التنزيل فنهزم من قضى نحبه اه وفى القرطبي والنحب النذر والعهد والموت والحاجة والمدة اه  
(قوله ومنهم من ينتظر ذلك) أى القتل في سبيل الله اه (قوله ليجزى الله الصادقين) متعلق بمضمير  
مستأنف مسوق لبيان ما هو دواعى وقوع ما حكى من الاقوال والاحوال كأنه قيل وقع جميع ما وقع  
ليجزى الله الصادقين الخ وقيل متعلق بما قبله من نفي التبديل المنطوق به واثبات المعرض به للمنافقين  
وقيل تعليل لصدقوا وقيل تعليل لما يفهم من قوله وما زادهم الخ وقيل لما يستفاد من قوله ولما رأى  
المؤمنون الخ كأنه قيل ابتلاهم الله برؤية ذلك الخطب ليجزى الآية اه أبو السعود (قوله)

ويعذب المنافقين ان شاء  
 بان يمتهم على نفاقهم (أويتوب  
 عليهم ان الله كان غفورا) لمن  
 تاب (رحما) به (ورد الله  
 الذين كفروا) أى الاحزاب  
 (بغضهم لم ينالوا خيرا)  
 مرادهم من الظفر بانؤمنين  
 (وكفى الله المؤمنين القتال)  
 بالريح والملائكة (وكان  
 الله قويا) على إيجاد ما يريد  
 (عزيزا) غالبا على أمره  
 (وانزل الذين ظاهروهم من  
 أهل الكتاب) أى قريظة  
 (من صياصيم) حصونهم  
 جمع صيصية وهو ما يتحصن  
 به (وقذف في قلوبهم  
 الرعب) الخوف (فريقا  
 تقتلون) منهم

ويحوز ان يتعلق بنفس  
 اخوان لان معناه متصافين  
 فعلى هذا يتصبن متقابلين  
 على الحال من الضمير في  
 اخوان قوله تعالى (لا يمسمهم)  
 يحوز ان يكون حالا من  
 الضمير في متقابلين وان  
 يكون مستأنفا (ومنها)  
 يتعلق بمخرجين قوله تعالى  
 (أنا الغفور) يحوز ان يكون  
 توكيدا للنصوب ومبتدا  
 وفصلا فاما قوله (هو  
 العذاب) فيحوز فيها الفصل  
 والابتداء ولا يحوز  
 التوكيد لان العذاب مظهر  
 والمظهر لا يؤكد بالمضمز  
 قوله تعالى (اذخلوا) في اذ  
 وجهان أحدهما هو مفعول  
 أى اذ كراذخلوا والثاني  
 ان يكون ظرفا وفي العامل  
 وجهان أحدهما نفس  
 ضيف فانه مصدر وفي توجيه ذلك

ويعذب المنافقين (معطوف على العلة لكن لم يتقدم له في النظم ما يكون علة فلذلك أشار الشارح  
 لتقديره بقوله وم بخلاف حال المنافقين فيفهم من هذا ما هو معلل بالعلة المعطوفة والمعنى ان المنافقين لم  
 يصدقوا فلذلك يعذبهم الخ وفي السمين قوله ويعذب المنافقين ان شاء جوابه محذوف وكذلك مفعول  
 شاء محذوف أيضا أى ان شاء تعذيبهم عذبهم فان قيل عذابهم متحتم فكيف يصح تعليقه على المشيئة وقد شاء  
 تعذيبهم اذ ماتوا أجيب بان المراد بتعذيبهم اماتهم على النفاق بدليل العطف في قوله أويتوب عليهم اه  
 وقد أشار له الشارح بقوله بان يمتهم على نفاقهم اه قوله بغضهم أى متغيبين فهو حال والباء للمصاحبة  
 وأجاز أبو البقاء أن يكون مفعولا به قلت وهذا لا يظهر اه كرخى (قوله لم ينالوا خيرا) حال ثانية  
 أو حال من الحال الاولى فهى متداخلة ويحوز أن يكون حالا من الضمير المحرور بالإضافة اه كرخى  
 (قوله وكفى الله المؤمنين القتال) روى البخارى عن سلمان بن صرد قال سمعت رسول الله ﷺ حين  
 انجلى الاحزاب يقول الآن نغزوهم ولا يغزونا نحن نسير اليهم اه خازن (قوله وانزل الذين ظاهروهم  
 من أهل الكتاب) الح شروع في غزوة بنى قريظة قيل كانت في آخر ذى القعدة سنة خمس وقيل سنة أربع  
 على الخلاف المتقدم في غزوة الخندق قال العلماء بالسير لما أصبح ﷺ من الليلة التى انصرف فيها  
 الاحزاب راجعين الى بلادهم انصرف هو والمؤمنون الى المدينة ووضعوا السلاح فلما كان الظهر أتى  
 جبريل وعليه عمامة من الاستبرق راكبا على بغلة بيضاء عليها قטיפه من ديباج ورسول الله ﷺ عند  
 زينب بنت جحش وهى تغسل رأسه وقد غسلت شقه الايمن فقال يا رسول الله قد وضعت السلاح قال نعم  
 قال جبريل عفا الله عنك ما وضعت الملائكة السلاح منذ أربعين ليلة وما رجعت الآن الا من طلب القوم  
 وروى أنه كان الغبار على وجهه جبريل ووجه فرسه فقال ان الله يأمرك بالسير الى بنى قريظة فانهض  
 اليهم فاني قد قطعت أوتارهم وفتحت أبوابهم وتركتهم في زلزال وألقيت الرعب في قلوبهم فأمر رسول  
 الله ﷺ ناديا ينادى أن من كان مطيعا فلا يصلي العصر الا في بنى قريظة فحاصرهم المسلمون خمسا  
 وعشرين ليلة حتى جهدهم الحصار وقذف الله في قلوبهم الرعب فقال لهم رسول الله ﷺ أنزلون  
 على حكمى فابوا فقال أنزلون على حكم سعد بن معاذ سيد الاوس فرضوا به فحكمه فيهم فقال سعدانى  
 أحكم فيهم أن تقتل الرجال وتقسم الامول وتسبى الذرارى والنساء فقال رسول الله ﷺ لقد حكمت  
 بحكم الله من فوق سبع سموات فحبسهم رسول الله ﷺ في دار بنت الحرث من نساء بنى النجار ثم خرج  
 الى سوق المدينة الذى هو سوقها اليوم فخندق فيه خندقا ثم بعث اليهم فأتى بهم اليه وفيهم حي بن أخطب  
 رئيس بنى النضير وكعب بن أسد رأس القوم أى بنى قريظة وكانوا ستمائة أو سبعمائة فأمر عليا والزبير  
 بضرب أعناقهم وطرحهم في ذلك الخندق فلما فرغ من قتلهم وانقضى شأنهم توفى سعدا المذكور بالجرح  
 الذى أصابه في وقعة الاحزاب وحضره رسول الله ﷺ وأبو بكر وعمر قالت عائشة فوالذى نفس محمد  
 بيده انى لاعرف بكاء عمر من بكاء أبى بكر وانى في حجرتى قالت وكانوا كما قال الله تعالى رحماء بينهم اه  
 ملخصا من الخازن (قوله وهو ما يتحصن به) أى من الحصون وغيرها حتى الشوكة في رجل الديك أو في  
 السمك يقال لها صيصية اه شيخنا وفي البيضاء جمع صيصية وهى ما يتحصن به ولذلك تقال لقرن النور  
 والظباء وشوكة الديك اه وفي القاموس والصيصية شوكة الحائك يسوى بها السدى واللحمة وشوكة  
 الديك التى في رجله وقرن البقر والظباء والحصن وكل ما منعه به اه (قوله فريقا تقتلون) فريقا منصوب



وم المقاتلة ( وتاسرون  
فريقا) منهم اى الذرارى  
(وأورثكم أرضهم وديارهم  
واموالهم وأرضالم تطوؤها) بعد  
وهى خير أخذت بعد قريظة  
(وكان الله على كل شىء قديرا  
يأيها النبي قل لازواجك)  
وهى تسع وطلبن منه من  
زينة الدنيا ما ليس عنده

وجهان أحدهما أن يكون  
عاملا بنفسه وان كان وصفا  
لان كونه وصلا يسلبه  
أحكام المصادر ألا ترى انه  
لا يجمع ولا يثنى ولا يؤنث  
كأولم يوصف به ويقوى  
ذلك ان الوصف الذى قام  
المصدر مقامه يحوز أن يعمل  
والوجه الثانى ان يكون في  
الكلام حذف مضاف  
تقديره بنهم عن ذوى  
ضيف ابراهيم أى أصحاب  
ضيفته والمصدر على هذا  
مضاف الى المفعول والوجه  
الثانى من وجهى الظرف  
ان يكون العامل محذوفا  
تقديره عن خبر ضيف  
(فقالوا سلاما) قد ذكر  
فى هود قوله تعالى (على ان  
مسنى) هو فى موضع الحال  
أى بشرتمونى كبيرا  
(فبم تبشرون) يقرأ بفتح  
النون وهو الوجه والنون  
علامة الرفع ويقرأ بكسرها  
وبالاضافة محذوفة وفى  
النون وجهان أحدهما هى  
نون الوقاية ونون الرفع  
محذوفة لتثقل المثليين وكانت  
الاولى أحق بالحذف اذ لو  
بقيت لكسرت ونون  
الاعراب لاتكسر

بما بعده وكذلك فريقا منصوب بما قبله والجملة مبنية ومقررة لقذف الله العرب فى قلوبهم والعامية على  
الخطاب فى الفعلين وابن ذكوان فى رواية بالغية فيها واليماني بالغية فى الاول فقط وابن جيوه تأسرون  
بضم السين اه سمين (قوله وم المقاتلة) أى الطوائف التى قاتلت وكانوا سبعمائة وقيل سبعمائة اه خازن  
(قوله أى الذرارى) وكانوا سبعمائة وقيل وخمسين اه خازن (قوله بعد) أى الآن أى وقت قتال بنى  
قريظة (قوله وهى خير) أى أوفارس أو الروم أو غيرهما من كل أرض ظهر عليها المسلمون بعد ذلك  
الى يوم القيامة والمضى لتحقيق وقوعه اه كرخى (قوله أخذت بعد قريظة) أى بسنتين أو ثلاث لان  
قريظة كانت فى الرابعة أو الخامسة على الخلاف المتقدم وخير كانت فى السابعة فى الحرم وهى مدينة كبيرة  
ذات حصون ثمانية وذات مزارع ونخل كثير بينها وبين المدينة الشريفة أربع مراحل فاقبل عليها  
صبيحة النهار وفى تلك الليلة لم يصح لهم ديك ولم يتحركوا وكان فىها عشرة آلاف مقاتل فنزل رسول الله  
عليها وحاصرها وبني هناك مسجدا صلى به طول مقامه عندها وقطع من نخلها أربع مائة نخلة وسبى أهلها  
وأصاب من سببها صفية بنت حى بن أخطب رئيس بنى النضير وتقدم أنه مات مع بنى قريظة فى وقتهم  
وكانت من سبط هرون أخى موسى فأسلمت ثم اعتقها وتزوجها وجعل عتقها صداقها اه من سيرة  
الحلبى (قوله يأيها النبي قل لازواجك الخ) اختلفوا فى هذا التخيير هل كان تفويضا للطلاق اليهن حتى  
يقع بنفس الاختيار أم لا فذهب الحسن وقتادة وأكثر أهل العلم الى أنه لم يكن تفويضا للطلاق وإنما  
خيرهن على أنهن اذا اخترن الدنيا فارقهن لقوله تعالى فتعالين أمتعنكن وأسرحكن ولان جوابهن لم يكن  
على الفور بدليل أنه قال لعائشة لا تستجلى حتى تستشيرى ابويك ولو كان تفويضا لكان الجواب على  
الفور وذهب قوم الى أنه كان تفويضا ولو اخترن أنفسهن لكان الاختيار طلاقا اه خازن (قوله  
وهن تسع) أى اللاتى كن تحتها وقت هذا التخيير تسع وهن اللاتى مات عنهن وفى المواهب واختلف فى  
عدة أزواجه <sup>صلى الله عليه وسلم</sup> وترتيبهن وعدة من مات منهن قبله ومن مات عنهن ومن دخل بها ومن لم يدخل بها  
ومن خطبها ولم ينكحها ومن عرضت نفسها عليه والمنفق على دخوله بهن احدى عشرة امرأة ست من  
قريش خديجة بنت خويلد وعائشة بنت أبى بكر وحفصة بنت عمر بن الخطاب وأم حبيبة بنت أبى سفيان  
ابن حرب وأم سلمة بنت أبى أمية وسودة بنت زمعة وأربع عربيات زينب بنت جحش وميمونة بنت  
الحارث الهلالية وزينب بنت خزيمة الهلالية أم المساكين وجويرة بنت الحارث الخزاعية المصطلقية  
وواحدة غير عربية من بنى اسرائيل وهى صفية بنت حى من بنى النضير ومات عنده <sup>صلى الله عليه وسلم</sup> منهن  
ثنتان خديجة وزينب أم المساكين ومات <sup>صلى الله عليه وسلم</sup> عن تسع دخل بهن باتفاق وقد ذكر أنه <sup>صلى الله عليه وسلم</sup> تزوج  
نسوة غير من ذكرن وجملتهن ثنتا عشرة امرأة الاولى الواهة نفسها له <sup>صلى الله عليه وسلم</sup> وهى أم شريك القرشية  
الثانية خولة بنت الهذيل بن هبيرة الثالثة عمرة بنت زيد الرابعة أسماء بنت النعمان الخامسة مليكة بنت  
كعب السادسة فاطمة بنت الضحاك السابعة عالية بنت ظبيان الثامنة قتيلة بنت قيس التاسعة سبأ بنت أسماء  
العاشر شراق بنت خليفة أخت دحية الكلبي الحادية عشرة ليلى بنت الخطيم الثانية عشرة امرأة من  
غفار فهؤلاء الاثنتا عشرة جملة من ذكر من أزواجه <sup>صلى الله عليه وسلم</sup> وفارقهن فى حياته بعضهن قبل  
الدخول وبعضهن بعده على خلاف فجعله من عقد عليهن ثلاث وعشرون امرأة دخل ببعضهن  
دون بعض مات عنده منهن بعد الدخول خديجة وزينب بنت خزيمة ومات منهن قبل الدخول  
ثنتان أخت دحية وبنت الهذيل باتفاق واختلف فى مليكة وسبأ هل ماتتا أو طلقهما مع الاتفاق

(ان كذب تردن الحياة الدنيا  
وزينتها فتعالين أمتعن) أى  
متعة الطلاق (وأسر حكن  
سراحا جميلا) أطلقك  
من غير ضرار (وان

لثلا تصير تابعة وقد جاء  
ذلك فى الشعر والثانى ان  
نون الوقاية محذوفة والباقية  
نون الرفع لان الفعل مرفوع  
فابقيت علامته والقراءة  
بالتشديد أوجه قوله تعالى  
(ومن يقنط) من مبتدأ  
ويقنط خبره واللفظ  
استفهام بمعنى انه انى فلذلك  
جاءت بعده الاوى يقنط  
لغتان كسر النون وماضيه  
بفتحها وفتحها وماضيه  
بكسرها وقد قرئ بهما  
والكسر أجود لقوله من  
القائطين ويجوز قانط وقنط  
قوله تعالى (الا آل لوط)  
هو استثناء من غير الجنس  
لانهم لم يكونوا محرمين (الا  
امراته) فيه وجهان أحدهما  
هو مستثنى من آل لوط  
والاستثناء اذا جاء بعد  
الاستثناء كان الاستثناء  
الثانى مضافا الى المبتدأ  
كقوله له عندى عشرة الا  
أربعة الادرها فان درهم  
يستثنى من الاربعة فهو  
مضاف الى العشرة فكانت  
قلت أحد عشر الا أربعة  
أو عشرة الثلاثة والوجه  
الثانى أن يكون مستثنى من  
ضمير المفعول فى منجوم  
(قدرنا) يقرأ بالتخفيف  
والتشديد وهما لغتان (انها)  
كسرت ان ههنا من أجل  
اللام فى

على أنه لم يدخل بهما وفاق بعد الدخول باتفاق بنت الضحك وبنت ظبيان وقوله باتفاق عمرة وأسماء  
والغفارية واختلف فى أم شريك هل دخل بهما مع الاتفاق على الفرقة والمستقلة التى جهل حالها  
فالمفارقات باتفاق سبع وثلاثان على خلف والميتات فى حياته باتفاق أربع ومات صلى الله عليه وسلم عن عشر واحدة  
لم يدخل بها وهى قتيلة بنت قيس وخطب صلى الله عليه وسلم ثمان نسوة ولم يعقد عليهن باتفاق وأما سراريه التى  
دخل عليهن بالملك فاربعة مارية القبطية وزينحانة بنت شمعون من بنى قريظة وقيل من بنى النضير وأخرى  
وهبة الزينب بنت جحش واسمها نفيسة والرابعة أصابها فى بعض السبي ولم يعرف اسمها اه من  
المواهب من المقصد الثانى وقد بسط الكلام عليهن هناك جدا فارجع اليه ان شئت (قوله ان كذب  
تردن الحياة الدنيا) أى السعة والتنعيم فيها وقوله وزينتها أى زخارفها روى أنهن سأله ثياب الزينة  
وزيادة النفقة فنزلت فبدأ بمائشة رضى الله عنها فخيرها فاخترت الله ورسوله ثم اختارت الباقيات  
اختيارها فشكرهن ذلك فانزل تعالى لا تحلل لك النساء من بعداى بعد التسع اللاتى اخترتك  
وتعليق التبريح بارادتهن الدنيا وجعلها قسما لارادتهن الرسول يدل على أن الخيرة اذا اختارت زوجها  
لم تطلق خلافا لزيد والحسن ومالك واحدى الروايتين عن على ويؤيده قول عائشة خيرنا رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فاخترناه ولم يعد طلاقا وتقديم التمتع على التبريح المسبب عنه من الكرم وحسن الخلق وقيل  
لان الفرقة كانت بارادتهن كاختيار الخيرة نفسها فانه طلقه رجعية عندنا وبأئنة عند الحنفية اه يضاوى  
وقوله وقيل لان الفرقة الحيلة أخرى لتقديم التمتع أى بعضهم قال ان الفرقة تحصل بمجرد ارادتهن  
الدنيا لان الآية توجب تفويض الطلاق اليها بمجرد ارادتهن لما يحصل الطلاق واذا حصل الطلاق  
ترتبت عليه المتعة اه كزرونى أى فذكر المتعة فى محله والتسريح ليس بمعنى التظليق بل بمعنى الاخراج  
من البيوت بعده وهذا ايضا مما فسرت به الآية اه شهاب والقرطبي وروى البخارى ومسلم  
واللفظ لمسلم عن جابر بن عبد الله قال دخل أبو بكر ليسأذن على رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجد الناس  
جلوسا ببابه لم يؤذن لاحد منهم قال فاذن لابي بكر فدخل ثم جاء عمر فاستأذن فاذن له فدخل فوجد  
النبي صلى الله عليه وسلم جالسا واجمسا كتا وحوله نساؤه قال عمر فقلت والله لا قولن شيئا أضحك به النبي  
صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله لورأيت بنت خارجة سألتنى النفقة فقمت اليها فوجأت عنقها فضحك النبي  
صلى الله عليه وسلم وقال هن حولى كما ترى يسألننى النفقة فقام أبو بكر الى عائشة يجأعنها وقام عمر الى حفصة  
يجأعنها كلاهما يقول تسألن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ليس عنده فقلن والله لا نسأل رسول الله صلى  
الله عليه وسلم شيئا أبدا ما ليس عنده ثم اعترفن شهرا أو تسعا وعشرين ثم نزلت هذه الآية يا أيها  
النبي قل لازواجك حتى بلغ للحسنة منكن أجرا عظيما قال فبدأ بعائشة فقال يا عائشة انى أريد أن  
أعرض عليك أمرا أحب أن لا تجلى فيه حتى تستشيرى أبويك قالت وما هو يا رسول الله فتلا عليها  
الآية قالت أفيك يا رسول الله استشير أبوى بل اختر الله ورسوله والدار الآخرة قال العلماء أمأمر  
النبي صلى الله عليه وسلم عائشة أن تشاور أبويها فانه كان يحبها وكان يخاف أن يحماها فرط الشباب  
على أن تختار فراقه ويعلم أن أبويها لا يشيران عليها بفراقه اه (قوله فتعالين) فعل أمر مبنى على سكون  
الياء ونون النسوة فاعل وأصل هذا الأمر أن يكون الأمر على مكانا من المأمور فيدعوه أن يرفع نفسه  
اليه ثم كسر استعماله حتى صار معناه أقبل وهو هنا كناية عن الاختيار والارادة والعلاقة هى أن  
الخبر يدنو الى من يخبره اه خطيب (قوله أمتعن) وأسر حكن) العامة على جزمها وفيه وجهان  
أحدهما أنه مجزوم على جواب الشرط وما بين الشرط وجزائه مترض ولا يضر دخول الفاء على جملة

كُنْتُ تَرْدُنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ  
وَالدَّارَ الْآخِرَةَ) أَى الْجَنَّةِ  
(فَإِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْجَسَنَاتِ  
مِنْكُمْ) بَارَادَةَ الْآخِرَةِ (أَجْرَ  
عَظِيمًا) أَى الْجَنَّةِ فَخْتَرَنَ  
الْآخِرَةَ عَلَى الدُّنْيَا (يَا نِسَاءَ  
النَّبِيِّ مِنْ بَاتٍ مِنْكُمْ بِفَاحِشَةٍ  
مُبِينَةٍ) بِفَتْحِ الْيَاءِ وَكَسْرِهَا  
أَى بَيِّنَةٍ أَوْ هِيَ بَيِّنَةٌ (بِضَاعَفٍ)  
وَفِي قِرَاءَةٍ يَضَعُفٌ بِالتَّشْدِيدِ  
وَفِي أُخْرَى نَضَعُفٌ بِالزُّوْنِ  
مَعَهُ وَنَصَبُ الْعَذَابِ (لَهَا  
الْعَذَابُ ضَعْفَيْنِ) ضَعْفَى  
عَذَابٍ غَيْرِهِنَّ أَى مِثْلِيهِ  
(وَكَانَ)

خَبَرَهَا وَلَوْلَا اللّٰمُ لَفَتَحَتْ  
تَوَلَّاهُ تَعَالَى (ذَلِكَ الْأَمْرُ) فِي  
الْأَمْرِ وَجِهَانِ أَحَدُهُمَا هُوَ  
بَدَلُ وَالثَّانِي عَطْفُ بَيَانٍ  
(أَنْ دَابِرَ) هُوَ بَدَلُ مِنْ ذَلِكَ  
أَوْ مِنَ الْأَمْرِ إِذَا جَعَلْتَهُ بَيَانًا  
وَقِيلَ تَقْدِيرُهُ بَانَ فَحَذَفَ  
حَرْفَ الْجَرِّ (مَقْطُوعٌ) خَبَرُ  
أَنْ دَابِرَ وَ (مُصْبِحِينَ) حَالُ  
مِنْ هَؤُلَاءِ وَيَحْوِزَانِ يَكُونُ  
حَالًا مِنَ الضَّمِيرِ فِي مَقْطُوعٍ  
وَتَأْوِيلُهُ أَنْ دَابِرَهُنَّ فِي مَعْنَى  
مَدْبُورِي هَؤُلَاءِ فَافْرَدَهُ وَأَفْرَدَ  
مَقْطُوعًا لِأَنَّهُ خَبَرُهُ وَجَاءَ  
مُصْبِحِينَ عَلَى الْمَعْنَى قَوْلُهُ تَعَالَى  
(عَنِ الْعَالَمِينَ) أَى عَنْ ضِيَاغَةِ  
الْعَالَمِينَ قَوْلُهُ تَعَالَى (هَؤُلَاءِ  
بَنَاتِي) يَحْوِزَانِ يَكُونُ مُبْتَدَأً  
وَبَنَاتِي خَبَرُهُ وَفِي الْكَلَامِ  
حَذَفَ أَى فَتَزَوَّجُوهُنَّ  
وَيَحْوِزَانِ يَكُونُ بَنَاتِي بَدَلًا  
أَوْ بَيَانًا وَالْخَبَرُ مَحْذُوفٌ أَى  
أُظْهِرْ لَكُمْ كَمَا حَاءَ فِي آيَةِ  
الْآخِرَى وَيَحْوِزَانِ يَكُونُ هَؤُلَاءِ فِي

الاعتراض والثاني ان الجواب قوله فتعالين وأمتعن جواب لهذا الامر اه سمين (قوله تردن الله ورسوله) أَى تردن رسوله وذكر الله للإيدان بحلالة محمد ﷺ عنده تعالى اه أبو السعود (قوله اخترن الآخرة) فلما اخترنها قصره الله عليهن وحرم عليه نكاح غيرهن فقال لا تحل لك لنساء من بعد اه خازن (قوله من يأت منكن) العامة على يأت بالياء من تحت حملا على لفظ من وزيد بن علي والجحدري ويعقوب بالياء من فوق حملا على معناها لانه ترشح بقوله منكن ومنكن حال من يأت وتقدمت القراءة في مبينة بالنسبة لكسر الياء وفتحها في النساء اه سمين (قوله منكن) من بيانية لانهن كلهن محسنات اه أبو السعود (قوله بفاحشة) أَى معصية ظاهرة قيل هو كقوله تعالى لئن أشركت ليحبطن عملك لأن منهن من أتت بفاحشة لأن الله صان أزواج الانبياء عن الفاحشة وقال ابن عباس المراد بالفاحشة النشوز وسوء الخلق اه خازن وفي القرطبي وقال قوم لو قدر الله الزنا من واحدة وقد أعادهن الله عن ذلك لكانت تحددين لعظم قدرها كما يزداد حد الحرة على الأمة والعذاب بمعنى الحد قال الله تعالى وليشهد عذابهما طائفة من المؤمنين وعلى هذا فمضى الضعفين معنى المثليين أو المرتين قال أبو رافع كان عمر رضى الله عنه كثيرا ما يقرأ سورة يوسف وسورة الاحزاب في صلاة الصبح وكان اذا بلغ نساء النبي رفع بها صوته فقليل له في ذلك فقال أذ كرهن المهدي وقال قوم الفاحشة اذا وردت معرفة فهي الزنا والواط واذا وردت منكورة فهي سائر المعاصي واذا وردت منموتة فهي عقوق الزوج وفساد عشرته وقالت فرقة بل قوله تعالى بفاحشة مبينة يعم جميع المعاصي وكذلك الفاحشة كيف وردت قال مقاتل هذا التضعيف في العذاب انما هو في الآخرة كما أن إتياء الاجر مرتين في الآخرة وهذا حسن لان نساء النبي ﷺ لم يأتين بفاحشة توجب حدا وقد قال ابن عباس ما بغت امرأة نبي قط وانما خاتنا في الايمان والطاعة وقال بعض المفسرين العذاب الذي توعدن به ضعفين هو عذاب الدنيا وعذاب الآخرة وكذلك الاجر قال ابن عطية وهذا ضعيف اللهم الا أن يكون أزواج النبي ﷺ لا ترفع عنهن حدود الدنيا عذاب الآخرة على ما هو حال الناس عليه بحكم حديث عباد بن الصامت وهذا أمر لم يرو في أزواج النبي ﷺ ولا حفظ تقريره وأهل التفسير على أن الرزق الكريم الجنة ذكره النحاس اه (قوله بفتح الياء وكسرها) سبعيتان وقوله أَى بينت أَى بينها الله أَى بين قبجها وخشها وقوله أوى بينة أَى من بان الأمر أَى ظهر أَى بان فخشها وقبجها فهذا لف ونشر مرتب اه شيخنا (قوله وفي قراءة يضعف الخ) والقراآت الثلاث سبعيات اه شيخنا (قوله أَى مثليه) أَى لان الذنب منهن أقبح فان زيادة قبج الذنب تابعة لزيادة فضل المذنب وزيادة النعمة عليه ولذلك جعل حدا لخرضعف حد الرقيق وعوتبت الانبياء بما لا تناتب به الامم اه أبو السعود وفي المصباح ضعف الشيء مثله وضفاه مثلاه وأضعافه أمثاله وقال الخليل التضعيف أن يزداد على أصل الشيء فيجعل مثليه وأكثر وكذلك الاضعاف والمضاعفة وقال الازهرى الضعف في كلام العرب المثل هذا هو الاصل ثم استعمل الضعف في المثل وما زاد وليس للزيادة حديق قال هذا ضعف هذا أَى مثله وهذا ضعف هذا أَى مثلاه وثلاثة أمثاله لان التضعيف زيادة غير محصورة فلو قال في الوصية أعطوه ضعف نصيب ولدي أعطى ثلاثة أمثاله حتى لو حصل لابن مائة أعطى مائتين في الضعف وثلثمائة في الضعفين وعلى هذا جري عرف الناس واصطلاحهم والوصية تحمل على العرف لا على دقائق اللغة اه (قوله وكان

ذلك على الله يسيرا ومن  
يقنت ( يطع ) منكن الله  
ورسوله وتعمل صالحا  
تؤتها أجرها مرتين ) أى  
مثل ثواب غيره من  
النساء وفى قراءة بالتحتانية  
فى تعمل وتؤتها ( وأعتدنا  
لها رزقا كريما ) فى الجنة  
زيادة ( يانساء النبي لستن  
كأحد ) كجماعة ( من النساء  
ان اتقيتن ) الله فانكن أعظم  
فلا تخضعن بالقول للرجال  
( فيطمع الذى فى قلبه  
مرض ) نفاق ( وقلن قولا  
معروفا ) من غير خضوع  
( وقرن ) بكسر القاف  
وفتحها ( فى يوتكن ) من  
القرار وأصله اقررن بكسر  
الراء وفتحها من قررت  
بفتح الراء وكسرها نقلت  
حركة الراء الى القاف  
وحذفت مع همزة

موضع نصب بفعل محذوف  
أى قال تزوجوا هؤلاء قولة  
تعالى ( انهم لى سكرتهم )  
الجمهور على كسر ان من أجل  
اللام وقرئ بفتحها على  
تقدير زيادة اللام ومثله  
قراءة سعيد بن جبير رضى  
الله تعالى عنه الا انهم اياكلون  
الطعام بالفتح ( ويعمهن )  
حال من الضمير فى الجار  
أو من الضمير المحرور فى  
سكرتهم والعامل السكره  
أو معنى الاضافة قوله تعالى  
( كما أنزلنا ) الكاف فى موضع  
نصب نعمت المصدر محذوف  
تقديره آتيناك سبعا من  
المثانى ايتاء كما أنزلنا أو انزالا  
كما أنزلنا لان آتيناك بمعنى  
أنزلنا عليك وقيل التقدير

ذلك ) أى التضعيف على الله يسيرا أى فليس كونكن تحت النبي ﷺ وكونكن جليلات شريفات  
مما يدفع العذاب عنكن وليس أمر الله كما مر الخلق حتى يتعذر عليه تعذيب الاعزة بسبب كثرة  
أوليائهن وأعوانهن أو شفعاثن وأخوانهن وخص الله تعالى نساء النبي ﷺ بتضعيف العقوبة على  
الذنب والمثوبة على الطاعة أما الاول فلانهن يشاهدن من الزواجر الرادعة عن الذنوب ما لا يشاهده  
غيرهن ولان فى معصيتهن ايداء لرسول الله ﷺ وذنب من آذى رسول الله ﷺ أعظم من  
ذنب غيره وأما الثانى فلانهن أشرف من سائر النساء لقربهن من رسول الله ﷺ فكانت  
الطاعة منهن أشرف كما أن المعصية منهن أقبح اه كرخى ( قوله وتعمل صالحا ) فيه مراعاة معنى  
من على قراءة التاء ومراعاة لفظها على قراءة الياء اه شيخنا ( قوله مرتين ) أى مرة على الطاعة والتقوى  
وأخرى على طلبهن رضا رسول الله بالقبالة وحسن المعاشرة اه أبو السعود ( قوله زيادة ) أى على  
أجرها المضاعف اه أبو السعود ( قوله لستن كأحد من النساء ) قال الزمخشري أحد فى الاصل  
بمعنى وحدوه والواحد ثم وضع فى النفى العام مستويا فيه المذكر والمؤنث والواحد وما وراءه والمعنى لستن  
كجماعة واحدة من جماعات النساء أى اذا تقصيت جماعات النساء واحدة واحدة لم يوجد منهن جماعة  
واحدة تساويكن فى الفضل والسابقة ومنه قوله تعالى والذين آمنوا بالله ورسوله ولم يفرقوا بين أحد منهم  
يريد بين جماعة واحدة منهم تسوية بين جميعهم فى أنهم على الحق البين قال الشيخ أما قوله أحد فى الاصل  
بمعنى وحده وهو الواحد فصحيح وأما قوله وضع الى قوله وما وراءه فليس بصحيح لان الذى يستعمل  
فى النفى العام مدلوله غير مدلول واحد لان واحد يطلق على كل شىء اتصف باوحد واحد والمستعمل  
فى النفى العام مختص بمن يعقل وأيضا يفرق بينهما بان المختص بالنفى جامد وهذا وصف وأيضا المختص  
بالنفي مختص بالعقل وهذا لا يختص وأما معنى النفي فانه ظاهر على ما قاله الزمخشري من الحكم على المجموع  
اه سمين وفى الخازن لستن كأحد من النساء قال ابن عباس يريد ليس قدر كن عندى مثل قدر غير كن  
من النساء الصالحات بل أنتن أكرم على وثوابكن أعظم لدى اه وفى زكريا على البيضاء قولة لستن  
كجماعة واحدة من جماعات النساء سلك كازمخشري ذلك ليطابق بين المتفاضلين فى الجمع والافاحل  
على الافراد بان يقال ليست كل واحدة منكن كواحدة من أحاد النساء صحيح بل أولى ليلزم منه تفضيل  
الجماعة على الجماعة بخلاف الحمل على الجمع اه ( قوله ان اتقيتن ) قيل جواب هذا الشرط محذوف يدل  
عليه ما قبله وهو الذى يشير له صديق الشارح فان قوله فانكن أعظم لتعليل لنفى المساواة التى يفيدها  
التشبيه وعلى هذا فقوله فلا تخضعن الخ مستأنف وقيل هو الجواب اه شيخنا ( قوله نفاق ) عبارة  
غيره فجور ( قوله قولا معروفا ) عبارة غيره أى حسنا بعيدا عن الريبة وعبارة الخازن معروفا أى يوجب  
الدين والاسلام عند الحاجة اليه من غير خضوع فيه فان المرأة يطلب منها الغلظة فى المقال وتخشين  
الصوت اذا خاطبت الا جانب لقطع الطمع فيها اه ( قوله بكسر القاف وفتحها ) سبعيتان ( قوله  
من القرار ) أى الثبات أشار الى توجيه القراءتين فن كسر القاف قال ان قرن أمر من القرار وهو السكون  
تقول قريقر اذا سكن وأصله اقررن بكسر الراء وفتحها الفتان ومن فتحها قال انه من قررت بالمكان  
بفتح الراء وكسرها فصارعه يقررن والامرا اقررن حذفت الراء الاولى لثقل التضعيف اه كرخى  
( قوله وأصله اقررن ) بوزن افعلن فالتاف فاء الكلمة والراء الاولى عينها والثانية لامها وقوله بكسر  
الراء أى لانه من باب ضرب يضرب وهذه هى اللغة الفصحى فيه وقوله وفتحها أى بناء على أنه من باب

بترك احدى التاءين من أصله (تبرج الجاهلية الاولى) أى ما قبل الاسلام من اظهار النساء محاسنهن للرجال والاظهار بعد الاسلام مذكور فى آية ولا يبدن زينتهن الا ما ظهر منها (وأقن الصلوة وآتين الزكاة وأطمن الله ورسوله انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس) الاثميا (أهل البيت) أى نساء النبي صلى الله عليه وسلم (ويطهركم) منه

متنهم جميعا كما أنزلنا والمعنى نعمنا بعضهم كما عذبنا بعضهم وقيل التقدير انذار مثل ما أنزلنا فيكون وصفا لمصدر وقيل هو وصف للمفعول تقديره انى أنذرهم عذاب مثل العذاب المنزل على المقتسمين والمراد بالمقتسمين قوم صالح الذين اقتسموا على تبنيته وتبنيته أهله وقيل هم الذين قسموا القرآن الى شعر والى سحر وكهانة وقيل تقديره لنسألهم أجمعين مثل ما أنزلنا وواحد (عضين) عضه ولامها محذوفة والاصل عضوه وقيل المحذوف هاء وهو من عضه يعضه وهو من العضة وهى الافك والداهية قوله تعالى (بما تؤمر) مما صدرية فلا محذوف اذا ويجوز ان تكون بمعنى الذى والعائد محذوف أى بما تؤمر به والاصل مما تؤمر بالصدع به ثم حذف للعلم به

علم بعلم فقوله بفتح الراء راجع للاول وقوله وكسرها راجع للثانى وقوله نقلت حركة الراء اى الاولى اذ هى المتحركة وهى عين الكلمة كما علمت وحركتها على القراءة الاولى كسرة وعلى الثانية فتحة وقوله وحذفت أى لالتقاء الساكنة مع الراء الثانية وقوله مع همزة الوصل أى للاستغناء عنها بحركة القاف المنقولة من الراء اه شيخنا (قوله ولا تبرجن) أى لا تتبخرن فى مشيكن (قوله تبرج الجاهلية الاولى) اختلف الناس فى الجاهلية الاولى فقيل فى الزمن الذى ولد فيه ابراهيم عليه السلام كانت المرأة تلبس الدرع من اللؤلؤ وتمشى وسط الطريق تعرض نفسها على الرجال وقال الحكم بن عيينة ما بين آدم ونوح وهى ثمانمائة سنة وحكى لهم سيرة ذميمة وقال ابن عباس ما بين نوح وادريس وقال الكلبي ما بين نوح وابراهيم قيل ان المرأة كانت تلبس الدرع من اللؤلؤ وغير خيط الجانبين وتلبس الثياب الرقاق ولا توارى بدهنها وقالت فرقة ما بين موسى وعيسى وقال الثعلبي ما بين عيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم وقال أبو العالية هى زمان داود وسليمان عليهما السلام كان فيه للمرأة قيص من الدر غير خيط الجانبين وكان النساء يظهرن ما يقبح اظهاره حتى كانت المرأة تجلس مع زوجها وخلها فينفرد خلها بما فوق الازار وينفرد زوجها بما دون الازار الى أسفل وربما سأل أحدهما صاحبه البذل وقال مجاهد كان النساء يمشين بين الرجال فلذلك التبرج قال ابن عطية والذى يظهر عندى أنه أشار للجاهلية التى أدركناها من بالنقلة عن سيرتهن فيها وهى ما كان قبل الشرع من سيرة الكفار لانهم كانوا لا غير عندهم فكان أمر النساء دون حجة وجعلها أولى بالنسبة الى ما كن عليه وليس المعنى أن ثم جاهلية أخرى وقد وقع لفظ الجاهلية على تلك المدة التى قبل الاسلام وذكر الثعلبي وغيره أن عائشة رضى الله عنها كانت اذا قرأت هذه الآية تبكى حتى تبذل خمارها وذكر ان سودة قيل لها لم لا تحججى ولا تتمرين كما يفعل أخواتك فقالت قد حججت واعتمرت فامرنى الله أن أقر فى بيتى فوالله ما خرجت من باب حجرتها حتى أخرجت جنازتها رضوان الله عليها قال ابن العربي لقد دخلت نيفا على ألف قرية فإرأيت أصون عيالا ولا أعف نساء من نساء نابلس التى ربحي بها الخليل عليه السلام بالنار فإني أقت فيها فإرأيت امرأة فى الطريق نهرا الا يوم الجمعة فانهم يخرجون اليها ثم يمتلئ المسجد منهم فاذا قضيت الصلاة انصرفن الى منازلهن لم تقع عيني على واحدة منهن الى الجمعة الاخرى وقد رأيت بالمسجد الاقصى عفاف ما خرجن من معتكفهن حتى استشهدن فيه اه قرطبي (قوله والاظهار بعد الاسلام الح) هذا فى قوة قوله والجاهلية الاخرى هي ما يفعله فسقة النساء فى الاسلام وقد بين حكمها فى قوله تعالى ولا يبدن زينتهن الح اه شيخنا (قوله انما يريد الله الح) لتعليل لجميع ما تقدم من الاوامر والنواهي من قوله فلا تخضعن بالقول الى هنا اه شيخنا وفى البيضاوى انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أى الذنب المندس لعرضكم وهذا لتعليل الامر ونهيهم على الاستئفاف ولذلك عمم الحكم وقوله أهل البيت نصب على النداء أو المدح ويظهركم عن المعاصى تطهير واستعارة الرجس للمعصية والترشيح بالتطهير للتفريق عنها اه (قوله ويظهركم منه) أى الرجس (قوله واذا كن مايتلى) أى اذا كن فى أنفسكن ذكر دائما أو اذا كن لا غير على جهة الوعظ والتعظيم اه خطيب وهذا تذكير بما أنعم الله به عليهن حيث جعلهن أهل بيت النبوة ومهبط الوحي وشاهدن من حال الوحي ما يوجب قوة الايمان والحرص على الطاعة والتعرض للتلاوة فى البيوت دون النزول فيها مع أنه الانسب بكونها مهبط الوحي لعموم تلاوة جميع الآيات ووقوعها فى كل البيوت وتكررها الموجب لتكسبهن من الذكر والتذكير

(تطهيرا واذكرن مايتلى

في بيوتكن من آيات الله)  
القرآن (والحكمة) السنة  
(ان الله كان لطيفا) باوليائه  
(خبيرا) بجميع خلقه (ان  
المسلمين والمسلمات والمؤمنين  
والمؤمنات والقانتين  
والقانتات) المطيعات  
(والصادقين والصادقات)  
في الايمان (والصابرين  
والصابرات) على الطاعات  
(والخاشعين) المتواضعين  
(والخاشعات) والمتصدقين  
والمصدقات والصائمين  
والصائمات والحافظين  
فروجهم والحافظات) عن  
الحرام (والذاكرين  
الله كثيرا والذاكرات  
أعد الله لهم مغفرة) للعاصي  
(وأجر عظيما) على الطاعات  
(وما كان لمؤمن ولا مؤمنة  
اذا قضى الله ورسوله أمرا  
أن تكون) بالتاء والياء  
(لهم الخيرة) أى الاختيار  
(من أمرهم) خلاف أمر  
الله ورسوله نزلت في  
عبد الله بن جحش وأخته  
زينب خطبها النبي صلى  
الله عليه وسلم وعنى  
لزيد بن حارثة فكرها ذلك  
حين علم الظن ما قبل ان النبي  
ﷺ خطبها لنفسه ثم رضى  
للالاية (ومن يعص الله  
ورسوله فقد ضل ضلالا  
مبينا) بينا

قوله تعالى (الذين يجعلون)  
صفة للمستزين أو منصوب  
بضمار فعل أو مرفوع على  
تقديرهم

بمخلاف النزول وعدم تعيين التالى لتعم التلاوة تلاوة جبريل وتلاوة النبي وتلاوتهن وتلاوة غيرهن  
تعلما وتعلما اه أبو السعود (قوله من آيات الله) بيان لما (قوله ان المسلمين والمسلمات الخ) نزلت لما  
قال أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله ذكر الرجال في القرآن ولم يذكر النساء بخير فافينا  
خير نذكر به اننا نخاف أن لا تقبل مناطعة فانزل الله تعالى هذه الآية وقيل السائل أم سلمة قالت يا رسول  
الله ما بال ربنا يذكر الرجال في كتابه ولا يذكر النساء فتخشى أن لا يكون فيهن خير اه خازن (قوله  
والمؤمنين والمؤمنات) ان قلت لم عطف هذا على ما قبله مع أنهم متحدثان شرعا فالجواب أنهما ليسا  
بمتحدثين مطلقالهما متحدثان ماصدقا لافيهوما أخذنا من الفرق بين الاسلام والايمان الشرعيين  
اذا الاسلام الشرعي هو التدين بالشهادتين بشرط تصديق التلب بما جاء به النبي ﷺ والايمان  
الشرعى عكس ذلك ويكفي في المطع المقتضى للاختلاف اختلاف فهم ما فهم وما وان اتحداما صدقا اه  
كرخى (قوله والحافظات) حذف مفعوله لنقدم ما يدل عليه والتقدير والحافظات وكذا يقال في  
والذاكرات وحسن الحذف رؤس الفواصل وغلب المذكر على المؤنث في لهم ولم يقل ولهن اه  
سمين (قوله وما كان لمؤمن ولا مؤمنة) أى ماصح وما استقام لرجل ولا لامرأة من المؤمنين اذا قضى  
الله ورسوله أمرا أى اذا أراد رسول الله أمرا وذكر الله لتعظيم أمره والاشعار بان قضاءه قضاء الله  
تعالى اه أبو السعود وفي القرطبي وما كان لمؤمن ولا مؤمنة الخ لفظ ما كان وما ينبغي ونحوهما  
معناه الحظر والمنع فيجىء لحظر الشيء والحكم بأنه لا يكون كافي في هذه الآية وربما كان لا متناع  
ذلك الشيء عقلا كقوله ما كان لكم أن تبدوا شجرها وربما كان للعلم بامتناعه شرعا كقوله  
تعالى وما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحيا وربما كان في المندوبات كما نقول ما كان لك يا فلان أن  
تترك النوافل ونحو هذا اه الجار والمجرور خبر كان مقدم وان تكون اسمها مؤخر وقوله اذا  
قضى الله يجوز أن يكون ظرفا محضا معمولا للاستقرار الذى تعلق به الخبر أى وما كان مستقر المؤمنين  
ولا مؤمنة وقت قضاء الله كون خيرة له في أمره وأن تكون شرطية ويكون جوابها مقدر مدلول  
عليه بالنفي المتقدم وقرأ الكوفيون وهشام يكون بالياء من أسفل لان الخيرة مجازى التأنيث للفصل  
أيضا والباقون بالتاء من فوق مراعاة للفظها وقد تقدم أن الخيرة مصدر تخير كالطيرة من تطير ونقل  
عيسى بن سلمان أنه قرى بالخيرة بسكون الياء ومن أمرهم حال من الخيرة وقيل من بمعنى في وجمع الضمير  
في أمرهم وما بعده لان المراد بالمؤمن والمؤمنة الجنس وغلب المذكر على المؤنث اه سمين (قوله أن  
تكون لهم الخيرة من أمرهم) أى أن يختاروا من أمرهم ما شاؤا بل يجب عليهم أن يجعلوا رأيهم تابعا لرأى  
رسول الله صلى الله عليه وسلم وجمع الضميرين لعموم مؤمن ومؤمنة لوقوعهما في سياق النفي اه  
أبو السعود فلما وقع في سياق النفي كانا بمعنى كل مؤمن وكل مؤمنة اه زاده (قوله بالتاء والياء)  
سبعيتان (قوله الخيرة) مصدر كما أشار له بقوله أى الاختيار وقوله خلاف أمر الله منصوب بذلك  
المصدر أى مفعول به أى أن يختاروا خلاف أمر الله اه شيخنا (قوله نزلت في عبد الله بن جحش  
وأخته زينب) أى بنت جحش وأيضا وأمه أميمة بنت عبد المطلب عمه رسول الله وقوله فكرها ذلك  
أى كون الخطبة لزيد وذلك أنها لما علمت الحال قالت أنا بنت عمك يا رسول الله فلا أرضاه لنفسى  
وكانت بيضاء جميلة وزيد أسود اه خازن وقوله لظنهما قبل أى قبل علمهما بان الخطبة لزيد  
وقوله للآية علة لرضى أى ورضيا لما نزلت الآية موجهة لهما اه شيخنا فلما سمعا الآية سلما  
وجعلا الامر بيد رسول الله اه خازن (قوله مبينا) أى بينا انحرافه عن الصواب اه يضاوى

ثم وقع بصره عليها بعد حين فوقع في نفسه حبها وفي نفس زید كراهتها ثم قال للنبي ﷺ أريد فراقها فقال أمسك عليك زوجك كما قال تعالى (واذ منسوب باذکر) تقول للذي أنعم الله عليه) بالاسلام (وأنعمت عليه) بالاعتاق وهو زید بن حارثة كان من

(أتي) هو ماض على بابه وهو بمعنى قرب وقيل يراد به المستقبل ولما كان خبر الله صدقا قطعاً جاز أن يعبر بالماضي عن المستقبل والماء في (تستجلبوه) تعود على الامر وقيل على الله قوله تعالى (ينزل الملائكة) فيه قرأت ووجوهها ظاهرة (و بالروح) في موضع نصب على الحال من الملائكة أي ومعها الروح وهو الوحي (ومن أمره) حال من الروح (أن أنذروا) ان بمعنى أي لان الوحي يدل على القول فيفسر بان فلا موضع لها ويجوز ان تكون مصدرية في موضع جر بدلا من الروح أو بتقدير حرف الجر على قول الخليل أو في موضع نصب على قول سيدييه (أنه لا اله الا أنا) الجملة في موضع نصب مفعول أنذروا أي اعلموهم بالتوحيد ثم رجع من الغيبة الى الخطاب فقال (فاتقون) قوله تعالى (فاذا هو خصيم) ان قيل الفاء

(قوله فزوجها النبي لزید) أي وساق اليها رسول الله عشرة دنانير وستين درهما وخمارا ودرعا وملحفة وخمسين مداما طعام وثلاثين صاعا من تمر اه خازن وكان زوجه النبي قبلها أم أيمن وولدت له أسامة وكانت ولادته بعد البعثة بثلاث سنين وقيل بخمسة وفي شرح المواهب ان أم أيمن هي بركة الحبشية بنت ثعلبة بن حصن أعتقها عبد الله أبو النبي صلى الله عليه وسلم وقيل بل أعتقها هو صلى الله عليه وسلم وقيل كانت لامة أسلمت قديما وهاجرت المجرتين وماتت بعده صلى الله عليه وسلم بخمسة أشهر وقيل بسنة اه وكان تزوج زید بن زينب قبل الهجرة بنحو ثمان سنين وبعد ما طلق زید بن زينب زوجه صلى الله عليه وسلم أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط وكانت وهبت نفسها للنبي صلى الله عليه وسلم فزوجها من زید اه شيخنا (قوله) ثم وقع بصره عليها (الح) فيه شيء من حيث انه اقتضى انه لم يكن يعرفها قبل ذلك مع أنها بنت عمته ومقتضى العادة أن لا يخفى عليه شيء من حالها ومن حيث ان جبه لها وتعلق بها وهي في عصمة رجل بعيد من كاله صلى الله عليه وسلم وسأتي لهذا مزيدا يوضح (قوله) فقال أمسك عليك زوجك) أي لا تفارقها اه (قوله) واذ تقول للذي أنعم الله عليه (الح) اختلاف الناس في تأويل هذه الآية فذهب قتادة وابن زيد وجماعة من المفسرين منهم الطبري وغيره الى أن النبي صلى الله عليه وسلم وقع منه استحسان لزینب بنت جحش وهي في عصمة زید وكان حريصا على أن يطلقها زید فيتزوجها هو ثم ان زيدا لما أخبره بأنه يريد فراقها وشكا منها غلظة القول وعصيان الامر والاذى باللسان والتعظيم بالشرف قال له اتق الله فيما تقول عنها وامسك عليك زوجك وهو يخفى الحرص على طلاق زيدا باها وهذا الذي كان يخفى في نفسه ولكنه فعل ما يجب عليه من الامر بالمعروف وقيل والله أحق أن نخشاه أي أحق أن تستحي منه ولا تاتمر زيدا بما سأكه زوجته بعد ان أعلمك الله أنها تكون زوجتك فعاتبه الله على هذا وروى عن أبي الحسن أن النبي صلى الله عليه وسلم كان قد أوحى الله اليه ان زيدا يطلق زینب وانه يتزوجها بتزويج الله اياها فلما شكازيد للنبي صلى الله عليه وسلم خلق زینب وانه لا تطيعه وأعلمه بانه يريد طلاقها قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم على جهة الادب والوصية اتق الله في قولك وأمسك عليك زوجك وهذا هو الذي أخفى في نفسه وخشى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يلحقه قول من الناس في أن يتزوج زینب بعد زید وهو مولود لو أمره بطلاقها فعاتبه الله على هذا القدر من أن خشى الناس في شيء قد أباحه الله تعالى بان قال أمسك عليك زوجك مع علمه بانه يطلق وأعلمه أن الله أحق بالخشية أي في كل حال قال علماؤنا رحمة الله عليهم وهذا القول أحسن ما قيل في هذه الآية وهو الذي عليه أهل التحقيق من المفسرين والعلماء الراشدين كلزهرى والقاضي أبي بكر بن العلاء القشيري والقاضي أبي بكر بن العربي وغيرهم والمراد بقوله تعالى وتخشى الناس انما هو ارجاف المناققين بانه نهى عن التزوج بنساء الابناء وتزوج هو بزوجته ابنة فاما ما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم هو زینب امرأة زید وأنه عشقها فهذا انما يصدر عن الجاهل بعصمة النبي صلى الله عليه وسلم عن مثل هذا أو مستخف بحرمة صلى الله عليه وسلم قال الترمذي الحكيم في نواذر الاصول انما عتب الله عليه من أجل أنه قد أعلمه بانه ستكون هذه من أزواجك فكيف قال بعد ذلك لزید أمسك عليك زوجك وأخذت خشية الناس أن يقولوا تزوج زوجة ابنة والله أحق أن نخشاه وقال النحاس قال بعض العلماء ليس هذا من النبي صلى الله عليه وسلم خطيئة ألا ترى أنه لم يؤمر بالتوبة ولا بالاستغفار وقد يكون الشيء ليس بخطيئة الا ان غيره أحسن منه وأخفى ذلك في نفسه خشية ان تفتن الناس قال ابن العربي فان قيل لاي معنى قال له أمسك عليك



سبي الجاهلية اشتراه  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قبل البعثة وأعتقه  
وتبناه (أمسك عليك زوجك  
واتق الله) في أمر طلاقها  
(وتحفي في نفسك ما الله  
مبديه) مظهره من محبتها  
وأن لو فارقه أزيد تزوجها  
(وتحشى الناس) أن يقولوا  
تزوج زوجة ابنه (والله  
أحق أن يخشاه) في كل شيء

تدل على التعقيب وكونه  
خصيا لا يكون عقيب خلقه  
من نطفة فجوابه من وجهين  
أحدهما أنه أشار إلى ما يؤل  
حاله إليه فاجرى المنتظر  
بجري الواقع وهو من باب  
التعبير بأخر الأمر عن أوله  
كقوله أراني أعصر خيرا  
وقوله تعالى ينزل لكم من  
السماء رزقا أي سبب الرزق  
وهو المطر والثاني أنه إشارة  
إلى سرعة نسيانهم مبدأ  
خلقهم قوله تعالى (والانعام)  
هو منصوب بفعل محذوف  
وقد حكي في الشاذر فعهاو  
(لكم) فيها وجهان أحدهما  
هي متعلقة بخلق فيكون  
(فيها دفء) جملة في موضع  
الحال من الضمير المنصوب  
والثاني يتعلق بمحذوف  
فدفء مبتدأ والخبر لكم  
وفي فيها وجهان أحدهما هو  
ظرف للاستقرار في لكم  
والثاني هو حال من دفء  
ويجوز أن يكون لكم حالا  
من دفء وفيها الخبر ويجوز  
أن يرتفع دفء بلكم أو بفيا  
والجملة كلها حال من الضمير  
المنصوب ويقرأ دفء بضم الفاء من

زوجك وقد أخبره الله أنه أزوجته قلنا أراد أن يختبر منه ما لم يعلمه الله به من رغبته فيها أو رغبته عنها  
فأبدى له زيد من النفرة عنها والكراهة فيها ما لم يكن علمه منه في أمرها فإن قيل كيف يامر به بما ساء كما  
وقد علم أن انفراق لآبده منه وهذا تناقض قلت بل هو صحيح للمقاصد الصحيحة كإقامة الحججة ومعرفة  
العاقبة ألا ترى أن الله يامر العبد بالإيمان وقد علم أنه لا يؤمن فليس في مخالفة متعلق الأمر متعلق العلم  
ما يمنع من الأمر به عقلا وحكما وهذا من نفيس العلم فأقبلوه اه قرطبي (قوله اشتراه رسول الله) أي  
صورة والافهو كان حر الدم مشروعية الرق بالسبي قبل البعثة خصوصا الوقت وقت فترة وأهلها  
ناجون لا يقال فيهم حربيون وفي نسبة الشراء لرسول الله ﷺ تسمح إذا المنقول في السير أن  
خديجة اشتريته بأربعمائة درهم ثم وهبته للنبي ﷺ اه شيخنا وفي القرطبي مانصه المنعم عليه في  
هذه الآية هو زيد بن حارثة وقد تقدم خبره في أول السورة وروى أن عمه لقيه يوما وكان ورد مكة  
في شغل له فقال له ما اسمك يا غلام قال زيد قال ابن حارثة قال ابن من قال ابن شراحيل السكبي  
قال فإسم أمك قال سعدى وكنت في أخوال طيء فضمه إلى صدره وأرسل إلى أخيه وقومه فحضروا  
وأرادوا منه أن يقيم عندهم فقالوا المن أنت قال لمحمد بن عبد الله فاتوه وقالوا هذا ابننا فردد علينا فقال اعرضوا  
عليه فإن اختاركم فخذوا بيده فبعث إلى زيد وقال هل تعرف هؤلاء قال نعم هذا أبي وهذا أخي وهذا  
عمي فقال له النبي ﷺ فأى صاحب كنت لك فبكى قال لم سألتني عن ذلك قال أخيرك فإن أحببت  
أن تلتحق بهم فالحق وإن كنت أردت أن تقيم عندي فإنا من قد عرفت فقال ما اختار عليك أحد فاجذب به  
عمه وقال يازيد اخترت العبودية على أهلك وعمك قال أي والله العبودية عند محمد أحب إلى من أن  
أكون عندكم فقال النبي ﷺ أشهدوا أنني وارث وموروث فلم يزل يقال زيد بن محمد إلى أن نزل قوله  
تعالى ادعهم لآبائهم ونزل ما كان محمد أباً أحدهم من رجالكم قال الامام أبو القاسم عبد الرحمن السهيلي  
رضي الله عنه كان يقال زيد بن محمد حتى نزل ادعهم لآبائهم فقال أنا زيد بن حارثة وحرمة عليه أنا زيد بن  
محمد فلما نزع هذا الشرف وهذا الفخر منه وعلم الله وحشته من ذلك شرفه بخصيصية لم يكن يخص بها  
أحدهم أصحاب النبي ﷺ وهو أنه سماه في القرآن فقال تعالى فلما قضى زيد منها يعني من زيد بن فذكره  
الله تعالى باسمه في الذكر الحكيم حتى صار اسمه قرآنا يتلى في المحارب ونوّه به غاية التنويه فكان في  
هذا تأنيس له وعوض من الفخر بابوة محمد ﷺ ألا ترى إلى قول أبي بن كعب حين قال له النبي ﷺ  
إن الله أمرني أن أقرأ عليك سورة كذا فبكى وقال أذكرت هنالك وكان بكاءؤه من الفرح حيث أن الله  
تعالى ذكره فكيف بمن صار اسمه قرآنا يتلى مخلدا لا يبلى يتلوه أهل الدنيا إذا قرؤ القرآن وأهل الجنة  
كذلك أبد الأيزال على السنة المؤمنين كما لم يزل مذكورا على الخصوص عند رب العالمين إذا القرآن كلام  
الله القديم وهو باق لا يبدل فاسم زيد في الصحف المكرمة المرفوعة المطهرة يذكره في تلاوتهم  
السفرة الكرام البررة وليس ذلك لاسم من أسماء المؤمنين إلا النبي من الأنبياء ولزيد بن حارثة تعويضا  
من الله له مما نزع منه وزاد في الآية أن قال واذ تقول للذي أنعم الله عليه أي بالإيمان فدل على أنه من أهل  
الجنة علم ذلك قبل أن يموت وهذه فضيلة أخرى رضي الله عنه اه بحر وفه (قوله وأعتقه  
وتبناه) أي قبل البعثة أيضا (قوله من محبتها) بيان لما أبداء وقوله وإن لو فارقه الخ معطوف  
عليه فهو من جملة البيان فالخاصل أن الذي أخفاه في نفسه ثم أظهره الله هو محبتها وتزوجها لو فارقه  
زيد اه شيخنا وفي الكرخي قوله من محبتها الخ هذا أحد القولين في الآية قاله ابن عباس

و تزوجها ولا عليك من قول الناس ثم طلقها زيد وانقضت عدتها قال تعالى (فلما قضى زيد منها وطرا) حاجة (زوجنا كها) فدخل عليها النبي صلى الله عليه وسلم بغير اذن وأشيع المسلمين خبزا ولحما (لكيلا يكون على

غيرهم زوجه) انه ألقى حركة الهمزة على الفاء وحذفها (ولكم فيها جمال) مثل ولكم فيها دفء و (حين) ظرف لجمال أوصفة له أو معمول فيها قوله تعالى (بالغيه) الهاء في موضع جر بالاضافة عند الجمهور وأجاز الاخفش ان تكون منصوبة واستدل بقوله تعالى انا منجوك وأهلك ويستوفى في موضعه ان شاء الله تعالى (الابشق) في موضع الحال من الضمير المرفوع في بالغيه أى مشقة قاع عليكم والجمهور على كسر الشين وقرئ بفتحها وهى امة قوله تعالى (والخيل) هو معطوف على الانعام أى وخلق الخيل (وزينة) أى لتركبوها ولتزينوا بها زينة فهو مصدر لفعل محذوف ويجوز ان يكون مفعولا من أجله أى وللزينة وقيل التقدير وجعلها زينة ويقرأ بغير واو وفيه الوجوه المذكورة وفيها وجهان آخران أحدهما ان يكون مصدر في موضع الحال من الضمير في تركبوا والثاني ان تكون حالا من الهاء أى لتركبوها

والثاني ان الذى أخفاه هو ما علمه الله تعالى به من أن زيد أسقطها وينكحها النبي صلى الله عليه وسلم فقال لم قلت أمسك عليك زوجك وقد أعلمتك أنها ستكون من أزواجك وهذا القول هو المنصور المعمول عليه عند الجمهور اه وفي الخطيب وتختفي في نفسك أى ما أخبرك الله به من أنها ستصير إحدى زوجاتك عند طلاق زيد ما الله مبديه أى مظهره بمحمل زيد على طليقها وان أمرته بامساكها وتزويجك بها وأمرك بالدخول عليها وهذا دليل على أنه ما أخفى غير ما علمه الله تعالى من أنها ستصير زوجته عند طلاق زيد لان الله تعالى ما أبدى غير ذلك ولو أخفى غيره لا بداه الله سبحانه وقول ابن عباس كان في قلبه حبا بعيد وكذا قول قتادة ودأنه لو طلقها زيد وكذا قول غيرهما كان في قلبه لو فارقه زيد تزوجها وروى سفيان بن عيينة عن علي بن زيد بن جده عن علي بن الحسين بن زين العابدين ما يقول الحسن في قوله تعالى وتختفي في نفسك ما الله مبديه وتختفي الناس والله احق أن تخشاه قال قلت يقول لما جاء زيد الى النبي صلى الله عليه وسلم قال يا رسول الله انى أريد أن أطلقها فقال له النبي صلى الله عليه وسلم أمسك عليك زوجك فقال علي بن الحسين ليس كذلك كان الله تعالى قد أعلمك أنها ستكون من أزواجه وأن زيدا سيطلقها فلما جاء زيد وقال انى أريد أن أطلقها قال له أمسك عليك زوجك فعاتبه الله تعالى وقال لم قلت أمسك عليك زوجك وقد أعلمتك أنها ستكون من أزواجك وهذا هو اللائق والالئق بحال الانبياء وهو مطابق للتلاوة لان الله تعالى أعلم أنه يبدى ويظهر ما أخفاه ولم يظهر غير تزويجها منه فقال فلما قضى زيد منها وطرا وزوجنا كها فلو كان الذى أضمره رسول الله صلى الله عليه وسلم محبتها أو ااردة طلاقها لكان يظهر ذلك لانه لا يجوز أن يخبر أنه يظهره ثم يكتمه فلا يظهره فدل على أنه انما عوتب على اخفاء ما علمه الله تعالى من أنها ستكون زوجة له وانما أخفاه استحياء أن يقول لزيد ان التى تحتك وفي نكاحك ستكون زوجتى قال البغوى وهذا هو الاولى والأليق وان كان الآخر وهو أنه أخفى محبتها أو نكاحها الوطلة لا يقدح في حال الانبياء لان العبد غير ملوم على ما يقع في قلبه من مثل هذه الاشياء ما لم يقصد فيه المأثم لان الدوميل النفس من طبع البشر اه بحروفه (قوله وتزوجها) فعل أمر وفي نسخة ويزوجكها فعلا مضارعا اه (قوله فلما قضى زيد منها وطرا) أى حاجته منها ولم يبق له فيها أرب وتقاصرت همته وطابت عنها نفسه وطلقها وانقضت عدتها وكرضاء الوطر ليعلم أن زوجة المتبني تحل بعد الدخول بها اه خازن (قوله زوجنا كها) أى ولم نحوجك الى ولى من الخلق يعقد لك عاماتش ريفالك ولما قال أنس كانت زينب تفتخر على أزواج النبي صلى الله عليه وسلم وتقول زوجكن أهاليكن وزوجنى الله من فوق سبع سموات وكانت تقول للنبي صلى الله عليه وسلم جدي وجدك واحد وليس من نسائك من هى كذلك غيرى وقد أنكحنيك الله والسفير في ذلك جبريل اه خازن (قوله فدخل عليها النبي بغير اذن) عبارة القرطبي فدخل عليها بغير اذن ولا تجديد عقد ولا تقرير صداق ولا شيء مما يكون شرطا في حقوقنا ومشروعنا لنا وهذا من خصوصياته صلى الله عليه وسلم التي لا يشاركه فيها أحد باجماع المسلمين اه قرطبي وكان تزوجه صلى الله عليه وسلم بزينب سنة خمس من الهجرة وقيل سنة ثلاث وهى أول من مات بعده من زوجاته الشريفات ماتت بعده بعشر سنين عن ثلاث وخمسين سنة اه من المواهب (قوله وأشيع المسلمين خبزا ولحما) روى الشيخان عن أنس قال ما أؤلم النبي صلى الله عليه وسلم على أحد من نسائه كما أؤلم على زينب أو لم عليها بشاة وأطعم الناس خبزا ولحما حتى تركوه اه خازن (قوله لكيلا يكون الح) علة للتزويج هو دليل على أن حكمه وحكم الامة واحد الا ما خصه الدليل اه يضاوى أى فثبت

لهم من الاحكام ثبت لامته الاما علم أنه من خصوصياته بدليل اه شهاب قوله حرج / أى اثم في ازواج  
أدعيائهم جمع دعى وهو المتبنى أى زوجناك زينب وهى امرأة زيد الذى تبنيته ليعلم أن زوجة المتبنى  
وحلال للمتبنى اه زاده (قوله وكان أمراً لله مفعولاً) أى موجوداً في الخارج لاحالة اه يضاوى  
(قوله فنصب بنزع الخافض) هو سماعى كما مر وأحسن منه انه اسم موضوع وموضع المصدر قاله الزمخشري  
أولى المصدر كصنع الله ووعده الله واختار الشيخ المصنف الاول لما جاء أن اليهود عابوا النبي ﷺ  
بكثرة النساء فرد الله عليهم بقوله سنة الله أى كسنة الله في الانبياء الذين من قبل قال بعضهم هذا مظهر  
لى اه كرخى (قوله ان لا حرج عليهم) تفسير لسنة الله وقوله في ذلك أى نكاح زوجة المتبنى وقوله  
توسعة لهم في النكاح فكان لهم الخرائر والسرارى فقد كان له اودمائة امرأة ولسلمان سبعمائة امرأة  
وثلاثة سرية اه خازن (قوله قدرا مقدورا) هو كظل ظليل وليل أليل في قصد التأكيذ والقضاء  
الارادة الازلية المتعلقة بالاشياء على ما هي عليه والقدر عبارة عن ايجادها اياها على تقدير مخصوص معين  
لكن كل منهما يستعمل بمعنى الآخر كما فسر المصنف القدر بالقضاء فالمراد ايجاد ما تعلق به الارادة  
اه شهاب (قوله فلا يخشون مقالة الناس) في نسخة مقالة الناس (قوله ولكن رسول الله) أى وكل  
رسول أبوأتمته لا مطلقا بل من حيث انه شقيق ناصح لهم واجب التوقير والطاعة عليهم وزيد منهم ليس  
بينه وبينه ولادة وقرى رسول بالرفع على انه خبر مبتدا محذوف وقرى لكن بالتشديد على حذف  
الخبر أى ولكن رسول الله أب من غير وراثته اذ لم يعيش له ولد ذكر اه يضاوى وفي السمين قوله  
ولكن رسول الله العامة على تخفيف لكن ونصب رسول ونصبه اما على اضاها كان لدلالة كان السابقة  
عليها أى ولكن كان رسول الله واما بالعطف على أبأحد والاول أليق لان لكن ليست عاطفة لاجل  
الواو فالأليق بها أن تدخل على الجمل كالتى ليست بعاطفة وقرأ أبو عمر وفي رواية بتشديدها على أن رسول  
الله اسما وخبرها محذوف للدلالة عليه أى ولكن رسول الله هو أى محمود وحذف خبرها سائغ وقرأ زيد  
ابن على وابن أبى عتبة بتخفيفها ورفع رسول على الابتداء والخبر مقدر أى هو أو بالعكس أى ولكن هو  
رسول الله اه ولعل وجه الاستدراك أنه لما نفي كونه أبألم كان ذلك مظنة أن يتوهم انه ليس بينهم  
وبينه ما يوجب تعظيمهم اياه وانقيادهم له فدفعه ببيان أن حقه أ كد من حق الاب الحقيقي من حيث انه  
رسولهم ولما كان قوله من رجالكم مظنة أن يتوهم أنه أبو أحد من رجال نفسه الذين ولدوا منه دفعه  
بقوله وخاتم النبیین فانه يدل على أنه لا يكون أبألوا أحد من رجال نفسه أيضا لانه لو بقى له ابن بالغ بعده لكان  
اللائق به أن يكون نبيا بعده فلا يكون هو خاتم النبیین اه زاده وأورد في الكشف منع الملازمة اذ  
كثير من أولاد الانبياء لم يكونوا أنبياء فانه أعلم حيث يجعل رسالته وأجاب الشهاب عن ذلك بقوله  
الملازمة ليست مبنية على اللزوم العقلي والقياس المنطقي بل على مقتضى الحكمة الالهية وهى أن الله أكرم  
بعض الرسل يجعل أولادهم أنبياء كالخليل ونبينا أكرمهم وأفضلهم فلو عاش أولاده اقتضى تشریف  
الله جعلهم أنبياء اه (قوله فلا يكون له ابن رجل بعده يكون نبيا) النفي في الحقيقة متوجه للوصف  
أى كون ابنه رجلا وكونه نبيا بعده والافتقار كان من الذكور أولاد ثلاثة ابراهيم والقاسم  
والطيب ويقال له أيضا الطاهر ولكنهم ما تواقبل البلوغ فلم يبلغوا مبلغ الرجال اه من الخازن  
(قوله كآلة الختم) راجع لقراءة الفتح وكذا قوله أى به ختموا اه شيخنا (قوله منه بان لاني  
بعده) أى من علمه بكل شىء علمه بان لاني بعده وعبرة الخازن دخل في علمه بكل شىء علمه ان لاني

تربيتها قوله تعالى (ومنها  
جائر) الضمير يرجع على  
السبيل وهى تذكروا وتوث  
وقيل السبيل بمعنى السبل  
فأنش على المعنى وقصد مصدر  
بمعنى اقامة السبيل أو تعديل  
السبيل وليس مصدر  
قصده بمعنى أتيت قوله \*  
تعالى (من شراب) من هنا

بعده انتهت (قوله) واذنزل السيد عيسى بحكم بشريته (جواب ما يقال كيف قال تعالى وخاتم النبيين وعيسى ينزل بعده وهو نبي ولا يرد على هذا حكمه بأشياء من وضع الجزية وعدم قبوله غير الاسلام ونحو ذلك مما جاء في الاحاديث مما يخالف شرعنا الآن لان ذلك شرع نبينا عند نزول عيسى عليهما الصلاة والسلام وقال الزمخشري فان قلت كيف كان آخر الانبياء وعيسى ينزل في آخر الزمان قلت معنى كونه آخر الانبياء أنه لا ينبا بعده أحد وعيسى ممن نبىء قبله وحين ينزل ينزل عاملا بشريعة محمد ﷺ اه كرخى (قوله) يا أيها الذين آمنوا اذكروا الله الخ قال ابن عباس لم يفرض الله تعالى فريضة على عباده الا جعل لها حدا معلوما وعذر أهلها في حال العذر غير الذكر فانه لم يجعل له حدا ينتهي اليه ولم يعذر أحدا في تركه الا مغلوبا على عقله فلذلك أمرهم به في كل الاحوال فقال فاذكروا الله قياما وقعودا وعلى جنوبكم وقال اذكروا الله ذكرا كثيرا أى بالليل والنهار وفي البر والبحر وفي الصحة والسقم وفي السر والعلانية اه خازن (قوله) بكرة وأصيل (تخصيصهما بالذكور ليس لتقصير التسبيح عليهما دون سائر الاوقات بل لظهور فضلهما لكونهما مشهودين كما أن افراد التسبيح من بين سائر الاذكار مع اندراجها فيها انما هو لكونه العمدة فيها اه أبو السعود (قوله) هو الذي يصلى عليكم الخ استئناف جار مجرى التعليل لما قبله من الامرين فان صلاته تعالى عليهم مع عدم استحقاقهم لها ومع استغنائها تعالى عن المالمين مما يوجب المداومة على ما أوجب عليهم من ذكره وتسبيحه وقوله وملائكته عطف على المستكن في يصلى لمكان الفصل المغنى عن التأكيد بالمنفصل لكن لا على أن يراد بالصلاة الرحمة أولا والاستغفار ثانيا فان استعمال اللفظ الواحد في معنيين متغايرين مما لا مساغ له بل على أن يراد بها معنى مجازى عام يكون كلا المعنيين فردا لحيقيا وهو الاعتناء بما فيه خيرهم وصلاح أمرهم فان كلاما من الرحمة والاستغفار فرد حقيقي له وقوله ليخرجكم الخ متعلق بيصل أى يعقبي بأموركم وهو ملائكته ليخرجكم الخ وقوله وكان بالمؤمنين رحما اعتراض مقرر لمضمون ما قبله اه أبو السعود (قوله) من الظلمات الى النور جمع الاول لتعدد أنواع الكفر وأفرد الثانى لان الايمان شىء واحد لا تعدد فيه اه شيخنا (قوله) وكان بالمؤمنين رحما) اعتراض مقرر لمضمون ما قبله أى كان بكافة المؤمنين الذين أتم من زمرتهم رحما ولذلك يفعل بكم ما يفعل من الاعتناء باصلاحكم بالذات وبالواسطة ويهديكم الى الايمان والطاعة اه أبو السعود (قوله) تحييتهم الخ بيان للاحكام الآجلة لرحمة الله بهم بعد بيان آثارها العاجلة التي هي العناية بأمرهم وهدايتهم الى ما يحبون به وقوله وأعد لهم أجرا كريما بيان لآثار رحمة تعالى الفائضة عليهم بعد دخول الجنة عقب بيان آثار رحمة الواسطة اليهم قبل ذلك اه أبو السعود (قوله) يوم يلقونه أى يوم لقائه عند الموت أو عند الخروج من القبور أو عند دخول الجنة اه بياضوى وقوله بلسان الملائكة يصح رجوعه لكل من الاحتمالات الثلاثة فقد روى الشيخان عن ابن مسعود أنه اذا جاء ملك الموت يقبض روح المؤمن يقول له ربك يقرئك السلام وورد أن الملائكة تسلم على المؤمنين حين يخرجون من قبورهم بشارتهم وأنها تسلم عليهم في الجنة كقوله تعالى والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم بما صبرتم اه من الخازن وأبى السعود (قوله) سلام أى اخبار بالسلامة من كل مكروه وآفة اه بياضوى (قوله) من أرسلت اليهم أى لتترقب أحوالهم وتشاهد أعمالهم وتحمل الشهادة على ما صدر عنهم من التصديق والتكذيب وسائر مام عليه من الهدى والضلال تؤديها يوم القيامة أداء مقبولا فيما هم وفيما عليهم اه أبو السعود فعلى هذا تكون شهادته عليهم مراقبة أحوالهم في الدنيا وتكون

واذنزل السيد عيسى يحكم بشريته (يا أيها الذين آمنوا اذكروا الله ذكرا كثيرا وسبحوه بكرة وأصيل) أول النهار وآخره (هو الذي يصلى عليكم) أى يرحمكم (وملائكته) أى يستغفرون لكم (ليخرجكم) ليديم آخر اجها اياكم (من الظلمات) أى الكفر (الى النور) أى الايمان (وكان بالمؤمنين رحما تحييتهم) منه تعالى (يوم يلقونه سلام) بلسان الملائكة (وأعد لهم أجرا كريما) هو الجنة (يا أيها النبي انا أرسلناك شاهدا) على من أرسلت اليهم (ومبشرا) من صدقك بالجنة (ونذيرا) من كذبك بالنار (وداعيا الى الله) الى

للتبويض ومن الثانية للسببية أى وبسببه انبات شجر ودل على ذلك قوله (ينبت لكم به الزرع) \* قوله تعالى (والشمس والقمر) يقرآن بالنصب عطفًا على ما قبلها ويقرآن بالرفع على الاستئناف و (النجوم) كذلك (ومسخرات) على القراءة الاولى حال وعلى الثانية خبر \* قوله تعالى (وما ذرأ لكم) في موضع نصب بفعل محذوف أى وخلق أو وأبنت و (مختلفا) حال منه قوله تعالى (منه لحما) من لا ابتداء الفاية وقيل التقدير لتأكلوا من حيوانه لحما (فيه) يجوز ان يتعلق

طاعته (بأذنه) بأمره  
(وسراجاً منيراً) أى مثله  
فى الاهتداء به (وبشر  
المؤمنين بأن لهم من الله فضلاً  
كبيراً) هو الجنة (ولا تطع  
الكافرين والمنافقين)  
فما يخالف شريعتك (ودع)  
اترك (أذاهم) لا تتجاوزهم  
عليه إلى أن تؤمر فيهم بأمر  
(وتوكل على الله) فهو  
كافيك (وكفى بالله وكيلاً)  
مفوضاً إليه (يا أيها الذين  
آمنوا إذا نكحتم المؤمنات  
ثم طلقتموهن من قبل أن  
تمسوهن) (وفى قرأة  
تمسوهن أى تجامعوهن  
(فألكم عليهن من عدة  
تعتدونها) تخصونها بالاقراء  
وغيرهن

بمواخر لان معناه جوارى  
اذ كان مخرو شق وجرى  
قريباً بعضه من بعض ويحوز  
ان يكون حالاً من الضمير  
فى مواخر قوله تعالى (ان  
تميد) أى مخافة أن تميد  
(وانهارا) أى وشق أنهارا  
(وعلامات) أى ووضع  
علامات ويحوز ان تعطف  
على رواسى (وبالنجم)  
يقرأ على لفظ الواحد وهو  
جنس وقيل يراد به الجدى  
وقيل الثريا ويقرأ بضم  
النون والجيم وفيه وجهان  
احدهما هو جمع نجم مثل  
سقف وسقف والثانى  
انه اراد النجوم فحذف  
الواو كما قالوا فى اسد اسود  
واسدوا وقالوا فى خيام خيم  
ويقرأ بسكون الجيم وهو

الحال مقارنة وجعلها بعضهم مقدرة منتظرة بان حمل الشهادة على شهادته عليهم فى الآخرة بان يشهد  
فى القياسه عليهم بما حصل منهم فى الدنيا من تصديق وتكذيب وعلى سائر الامم بتبليغ أنبيائهم لهم اه  
(قوله بأمره) أشار به الى أنه لم يرد به حقيقة الاذن لانه مستفاد من أرسلناك وانما اراد بأمره ويوضحه  
قول الكشف فان قلت قد فهم من قوله انا أرسلناك دعاءاً انه مأذون له فى الدعاء فما فائدة قوله بأذنه قلت  
لم يرد به حقيقة الاذن وانما جعل الاذن مستعاراً للتسهيل والتيسير لان الدخول فى حق الملك متعذر  
فاذا حصل الاذن سهل وتيسر فلما كان الاذن تسهيلاتاً متعذراً من ذلك وضع موضعه وذلك ان دعاء  
أهل الشرك والجاهلية الى التوحيد والشرائع أمر فى غاية الصعوبة والتعذر فقال بأذنه للايدان بان  
الامر صعب لا يستطيع الا اذاسه الله ويسره اه وحاصله أنه أطلق الاذن وأريد به التيسير بعلاقة  
السببية فان التصرف فى ملك الغير متعذر فاذا أذن سهل وتيسر اه كرخى (قوله أى مثله فى الاهتداء  
به) أى فيمتدى بالرسول من ظلمات الجهالات وتقتبس من نوره أنوار البصائر اه يضاوى فان قلت  
كيف شبه الله تعالى نبيه بالسراج دون الشمس مع أنها أتم فالجواب ان المراد بالسراج هنا الشمس كما  
قال تعالى وجعل الشمس سراجاً أو شبهه بالسراج لانه تفرع منه بهدائه جميع العالم كالتفرع من  
السراج سرج لا تحصى بخلاف الشمس اه كرخى (قوله وبشر المؤمنين) عطف على مقدرة تضيئه  
المقام كانه قيل فراقب أحوال الناس وبشر المؤمنين بأن لهم من الله فضلاً أى على مؤمنى سائر الامم فى  
الرتبة والشرف وزيادة على أجور أعمالهم بطريق التفضل والاحسان ولما وصف عليه الصلاة  
والسلام بنعوت خمسة قبل كل منها بخطاب يناسبه خلا أنه لم يذ كر مقابل الشاهد صريحاً وهو الامر  
بالمراقبة ثقة بظهور دلالة مقابلة المبعشر عليه وهو الامر بالتبشير حسبما ذكرنا فاقول بالذير بالنبى  
عن مداراة الكفار والمنافقين والمسامحة فى انذارهم كما تحققت وقول الداعى اليه تعالى بأذنه بالامر  
بالتوكل عليه من حيث انه عبارة عن الاستمداد منه تعالى والاستعانة به وقول السراج المنير بالاكتفاء  
به تعالى فان من أيد الله تعالى بالقوة القدسية ورشحه بالنبوة وجعله برهاناً نيراً يهدى الخلق من  
ظلمات النى الى نور الرشاد تحقيق بان يكتفى به عن كل ماسواه اه أبو السعود (قوله ولا تطع  
الكافرين) نهى عن مداراتهم فى أمر الدعوة وعن استعمال لين الجانب فى التبليغ كنى عن ذلك بالنبى  
عن طاعتهم مبالغة فى الزجر والتنفير عن المنهى عنه اه أبو السعود (قوله لا تتجاوزهم عليه) أى بالمحاربة  
هذا الإشارة الى أن أذاهم مضاف للفاعل أى دع أذيتهم يالك أى مجازاتهم عقاب وغيره ويحوز أن يكون  
مضافاً لمفعوله أى اترك ما أذكوك به فلا تؤاخذهم حتى تؤمر أى دعه الى الله فانه يعذبهم بأيديكم وفى النار  
اه كرخى (قوله الى أن تؤمر فيهم بأمر) وقد أمر فيهم بالقتال فهذا منسوخ بأية القتال اه خازن  
(قوله اذا نكحتم المؤمنات) أى أو الكتاتيات وانما خص المؤمنات بالذكر للتنبيه على أن من شأن  
المؤمن أن لا ينكح الا مؤمنة تخيراً للنطفة وقوله ثم طلقتموهن التراخى ليس قيداً وفائدة التعبير بتم  
ازالة ماعسى أن يتوهم من أن تراخى الطلاق بقدر امكان الاصابة كما يؤثر فى النسب يؤثر فى العدة  
اه يضاوى وقوله كما يؤثر فى النسب أى اذا ادعت أن ما ولد لها منه ومضى قدر زمن مدة الحمل اه  
شهاب (قوله وفى قرأة) أى سبعة وقوله أى تجامعوهن راجع للقراءتين اه (قوله تعتدونها) أى تعدونها  
من عدت الدرام واستادعدها الى الرجال فيه اشار الى أنها حق الازواج اه أبو السعود وفى  
السمين قوله تعتدونها صفة لعدة وتعدونها فتعدونها اما من العدد واما من الاعتداد أى تحسبونها أو

مخفف من المضموم \* قوله تعالى (اموات) ان شئت جعلته خبراً

ما يستمتع به أي إن لم يسم  
لهن أصدقة والأفلهن نصف  
المسمى فقط قاله ابن عباس  
وعليه الشافعي (وسرحوهن  
سراحا جميلا) خلوا سبيلهن  
من غير اضرار (يا أيها النبي  
انا أحللتنا لك أزواجك  
اللاتي آتيت أجورهن)  
مهورهن (و ما ملكت يمينك  
مما أفاء الله عليك) من الكفار  
بالسبي كصفية وجويرية

ثانيها لم أي وم يخلقون  
ويوتون وان شئت جعلت  
يخلقون واموات خبرا  
واحدا وان شئت كان خبر  
مبتدأ محذوف أي م اموات  
(غير احياء صفة مؤكدة  
ويحوز أن يكون قصد بها  
انهم في الحال غير احياء  
ليدفع به توهم ان قوله اموات  
فيما بعد اذ قد قال تعالى انك  
ميت أي ستموت و (ايان)  
منصوب (ببعثون) لا  
يشعرون قوله تعالى (ماذا  
انزل ربكم) الاولى فيها  
وجهان احدهما ما فيها  
استفهام وذا بمعنى الذي وقد  
ذكر في البقرة والعائد  
محذوف أي انزل له (اساطير  
خبر مبتدأ محذوف تقديره  
ما دعيتوه منزلا اساطير  
ويقرأ اساطير بالنصب  
والتقدير ذكرتم اساطير  
او انزل اساطير على الاستهزاء  
قوله تعالى (ليحملوا) أي  
قالوا ذلك ليحملوا وهي  
لام العاقبة (ومن اوزار  
الذين) أي واوزار من  
اوزار الذين وقال

تستوفون عددها من قولك عدل الدرام فاعتدها أي استوفى عددها فحواكتها فكتاله ووزنته تزنه اه  
(قوله أعطوهن ما يستمتع به أي يتمتع به وهو المتعة الواجبة للفارقة في الحياة اذا كانت مدخولا بها  
أو غير مدخول بها وكانت مفوضة ولم يفرض لها شيء قبل الفراق وأشار الشارح الى هذا التفصيل  
بقوله ان لم يسم لهن أصدقة الخ (قوله خلوا سبيلهن) أي أخرجوهن من منازلكم اذ ليس لكم عليهن عدة  
من غير اضرار ولا منع حق اه أبو السعود (قوله يا أيها النبي انا أحللتنا لك الخ) لما خير رسول الله  
ﷺ نساءه فاختارنه حرم عليه التزويج لغيرهن والاستبدال بهن مكافأة لهن على فعلهن والدليل  
على ذلك قوله تعالى لا تحل لك النساء من بعد الآية وهل كان يحل له أن يطلق واحدة منهن بعد ذلك  
فقل لا يحل له ذلك جزاء لهن على اختيارهن له وقيل كان يحل له ذلك كغيره من الناس ولكن  
لا يتزوج بعدها ثم نسخ هذا التحريم وأيسح له أن يتزوج بمن شاء عليهن من النساء والدليل عليه قوله  
تعالى انا أحللتنا لك أزواجك فالاحلال يقتضي تقدم حظر زواجه اللاتي في حياته لم تكن محررات  
عليه وانما كان حرم عليه التزويج بالاجنبيات فانصرف الاحلال اليهن ولانه قال في سياق الآية  
وبنات عمك وبنات عماتك الآية ومعلوم أنه لم يكن تحته من بنات عمه ولا من بنات عماته ولا من بنات  
خاله ولا من بنات خالاته أحد فثبت أنه أحل له التزويج بهن زيادة على من كن في عصمته وهذه  
الآية وان كانت متقدمة في التلاوة فهي متأخرة في النزول على الآية المنسوخة بها كآية  
الوفاة في البقرة وقد اختلف الناس في قوله تعالى انا أحللتنا لك أزواجك فقل المراد بها أن الله  
تعالى قد أحل له أن يتزوج كل امرأة يؤتيها مهرها قاله ابن زيد والضحاك فلي هذا تكون الآية مبيحة  
جميع النساء حاشا ذوات المحارم وقيل المراد أحللتنا لك أزواجك أي الكائنات عندك لانهن قد  
اخترتك على الدنيا والآخرة قاله الجمهور من العلماء وهو الظاهر لان قوله آتيت ما مضى ولا يكون الفعل  
الماضي بمعنى الاستقبال الا بشرط ويكون أمر الحل على هذا التأويل ضيقا على النبي صلى الله عليه  
وسلم ويؤيد هذا التأويل ما قاله ابن عباس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتزوج في أي الناس شاء  
وكان يشق على نسائه فلما نزلت هذه الآية وحرم عليه بها النساء الامن سمى سرنسائه بذلك قلت  
والقول الاول أصح لما ذكرناه ويدل أيضا على صحته ما أخرجه الترمذي عن عطاء قال قالت عائشة  
مأمت رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أحل الله له النساء قال هذا حديث حسن صحيح اه  
قرطبي (قوله اللاتي آتيت أجورهن) أي دفعتها بمجدة أو سميتها في العقد واما ما كان فقيده الاحلال بهذا  
القيد وتقييد المملوكات بكونهن مسبيات وتقييد الاقارب بالهجرة يحمل كل من القيود الثلاثة  
أن يكون قيد الحل في حقه صلى الله عليه وسلم ومحمّل أن يكون لبيان الافضل والاوّل لا يكون الحل  
متوقفا عليه أفاده البيضاوي وأبو السعود وسميت المهور أجورا لانها أجرة الابضاع اه البيضاوي  
(قوله مما أفاء الله عليك) بيان لما ملكك وليس هذا قيدا بل لو ملكك يمينه بالشراء كان الحكم كذلك  
وانما خرج مخرج الغالب اه سمين (قوله كصفية) كانت بنت حي بن أخطب من نسل هرون أخي  
موسي وهي من سبي خيبر اذن النبي صلى الله عليه وسلم لدحية الكلبى في أخذ جارية فأخذها  
فقيل للنبي أعطيتها سيدة بنى قريظة والنضير وهي لا تصلح الا لك فخشي عليهم الفتنة فأعطاهم غيرها  
ثم أعتقها وتزوجها وبني بها وهو راجع الى المدينة وفي رواية أنه صلى الله عليه وسلم قال لها هل لك  
في قالت نعم يا رسول الله اني كنت اتنى ذلك في الشرك وكان بعينها خضرة فسألها عنها فقالت انها  
كانت نائمة ورأس زوجها ملكتهم في حجرها فرأت قرا وقع في حجرها فلما استيقظ أخبرته فلطمها

(وبنات عمك وبنات عماتك)  
وبنات خالك وبنات  
خالاتك اللاتي هاجرن  
معك ) بخلاف من لم يهاجرن  
(وامرأة مؤمنة

الاخفش من زائدة قوله  
تعالى (من القواعد) أى من  
ناحية القواعد والتقدير  
أتى أمر الله (من فوقهم يحوز  
ان يتعلق من بحر وتكون  
من لا ابتداء الغاية وان  
تكون حالا أى كائنا من  
فوقهم وعلى كلا الوجهين  
هو توكيد قوله تعالى (تشاقون)  
يقرأ بفتح النون والمفعول  
محذوف أى تشاقون  
المؤمنين أو تشاقوننى ويقرأ  
بكسر هاء التشديد فادغم  
نون الرفع فى نون الوقاية  
ويقرأ بالكسر والتخفيف  
وهو مثل فم تبشرون وقد  
ذكر قوله تعالى (ان الحزى  
اليوم ) فى عامل الظرف  
وجهان أحدهما الحزى وهو  
مصدر فيه الالف واللام  
والثانى هو معمول الخبر  
وهو قوله تعالى (على  
الكافرين) أى كائن على  
الكافرين اليوم وفصل  
بينهما بالمعطوف لاتساعهم  
فى الظرف قوله تعالى (الذين  
تتوفاهم) فيه الجر والنصب  
والرفع وقد ذكر فى مواضع  
وتتوفاهم بمعنى توفتهم) فالقوا  
السلم) يحوز أن يكون معطوفا  
على قال الذين أو تواتوا السلم  
ويحوز أن يكون معطوفا  
على توفاهم ويحوز أن يكون  
مستأنفا والسلم هنا بمعنى

وقال تميمين ملك يثرب ماتت فى رمضان سنة خمسين ودفنت بالقيع وقوله وجورية كانت بنت الحرث  
الحزاعية وكانت وقعت فى سهم ثابت بن قيس بن شماس الانصارى فكتبها فجاءت تسأل النبي ﷺ  
وعرفته بنفسها فقال هل لك الى ما هو خير من ذلك أودى عنك كتابتك وأتزوجك قالت نعم فسمع  
الناس بذلك فأعتقوا ما بأيديهم من قومها وقالوا أصهار رسول الله ﷺ قالت عائشة فإرأينا امرأة  
كانت أعظم فى قومها بركة منها أعتق بسببها مائة أهل بيت من بنى المصطلق خرجها أبو داود وقسم لها  
النبي ﷺ وكانت بنت عشرين سنة وتوفيت سنة خمسين اهـ من ابن حجر على الهمزية (قوله وبنات  
عمك وبنات عماتك) أى أحللتك ذلك زائد على الأزواج اللاتي آتيت أجورهن على قول الجمهور لانه  
لو أراد أحللتك كل امرأة تزوجت وآتيت أجرها لمسا قال بعد ذلك وبنات عمك وبنات عماتك لان  
ذلك داخل فيما تقدم قلت وهذا لا يلزم وانما خص هؤلاء بالذكر تشريفا لهن كما قال تعالى فيهما فاكهة  
ونخل وورمان والله أعلم اهـ قرطبي وفى الخازن وبنات عمك وبنات عماتك أى نساء قریش وقوله  
وبنات خالك وبنات خالاتك أى نساء بنى زهرة اهـ وقد سئل كثير عن حكمة افراد العلم والحال دون  
العمة والحالة حتى ان السبكي صنف جزأفيه سماه بذل المهمة فى افراد العلم وجمع العمة وقدر أيت لهم فيه  
كلمات كلها ضيقة كقول الرازى ان العلم والحال على زنة المصدر والمصدر يستوى فيه المفرد والجمع بخلاف  
العمة والحالة وقيل انها ميعان اذا أضيفا والعمة والحالة لا ميعان لتاء الوحدة اهـ من الشهاب (قوله  
بخلاف من لم يهاجرن) أى فلا يحللن له وهذا الاشتراط قد نسخ اهـ خازن قال السيوطى مما حرم  
عليه ﷺ خاصة الكاح من لم يهاجر فى أحد الوجهين وفى بعض شروح الكشف أنه حرم عليه ثم  
نسخ اهـ شهاب (قوله وامرأة مؤمنة) معطوف على مفعول أحللتنا أى وأحللتك امرأة مؤمنة وهبت  
نفسها لك بغير صداق أما غير المؤمنة فلا تحل له اذا وهبت نفسها منه ثم أن ظاهرا الآية أن النكاح ينعقد فى  
حقه ﷺ بلفظ الهبة فيكون من خصوصياته وعليه جماعة وذهب آخرون الى أنه لا ينعقد فى حقه  
الابلغ نكاح أو التزويج كفى حق سائر الامة وعلى هذا اختصاصه انما هو فى ترك المهر وعدم لزومه له  
لا فى لفظ النكاح واختلفوا فى أن المقد بلفظ الهبة هل وقع له بالفعل قال ابن عباس ومجاهد لم تكن عند النبي  
امرأة وهبت نفسها له ولم يكن عنده امرأة لا بعقد نكاح أو ملك يمين وقوله ان وهبت نفسها جملة شرطية لا تستلزم  
الوقوع وقال آخرون وقع له نكاح الواهبة بالفعل واختلفوا فيها فقال الشعبي هى زينب بنت خزيمة الانصارية  
الهلالية أم المساكين وقال قتادة هى ميمونة بنت الحرث وقال على بن الحسين والضحاك ومقاتل هى  
أم شريك بنت جابر من بنى أسد وقال عروة والزهرى هى خولة بنت حكيم من بنى سليم اهـ خازن وفى  
القرطبي قال الزنجشري قيل الموهوبات أربع ميمونة بنت الحرث وزينب بنت خزيمة أم المساكين  
الانصارية وأم شريك بنت جابر وخولة بنت حكيم اهـ (قوله مؤمنة) يدل على أن الكافرة لا تحل له  
قال امام الحرمين وقد اختلف فى تحريم الحرة الكافرة عليه قال ابن العربى والصحيح عندي تحريمها  
عليه وبهذا يتميز علينا فانه ما كان فى جانب الفضائل والكرامات فحظه فيه أكثر وما كان من  
جانب النقائص فجانبه عنها أظهر فجوز لنا نكاح الحرائر الكسليات وقصر هو ﷺ على المؤمنات  
ولذا كان لا تحل له الكتاتية الكافرة لنقصانها بالكفر اهـ قرطبي وأما تسريه بالامة الكتاتية  
فالاصح فيه الحل لانه ﷺ استمتع بأمتة ریحانة قبل أن تسلم اهـ من المواهب وفى الروض وشرحه  
لشيخ الاسلام مانصه ومما خص به ﷺ أنه حرم عليه نكاح الكتاتية الكافرة لانه تكرر صحته ولانه

القول كما قال فى الآية الاخرى فالقوا اليهم القول فعلى



ان وهبت نفسها للنبي أن  
أراد النبي أن يستنكحها  
أي يطلب نكاحها بغير صداق  
(خالصة لك من دون  
المؤمنين) النكاح بلفظ الهبة

هذا يجوز أن يكون (ما كنا  
نعمل من سوء) تفسيراً  
للسلم الذي ألقوه ويجوز  
أن يكون مستأنفاً ويجوز  
أن يكون التقدير فالقوا  
السلم قائلين ما كنا قوله  
تعالى (ماذا أنزل ربكم) مافى  
موضع نصب بانزل ودل  
على ذلك نصب الجواب وهو  
قوله (قالوا خيراً) أي أنزل  
خيراً قوله تعالى (جنات  
عدن) يجوز أن تكون هي  
الخاصة بالمدح مثل زيد  
في نعم الرجل زيدو  
(يدخلونها) حال منها  
ويجوز أن يكون مستأنفاً  
ويدخلونها الخبر ويجوز  
أن يكون الخبر محذوفاً أي  
لهم جنات عدن ودل على  
ذلك قوله تعالى للذين  
أحسنوا في هذه الدنيا حسنة  
(كذلك يخزي) الكاف في  
موضع نصب نعت المصدر  
محذوف قوله تعالى (طيبين)  
حال من المفعول (يقولون)  
حال من الملائكة قوله  
تعالى (أن اعبدوا) يجوز  
أن تكون أن بمعنى أي وأن  
تكون مصدرية (من هدى)  
من نكرة موصوفة مبتدأ  
وما قبلها الخبر قوله تعالى  
(فان الله لا يهدي) يقرأ  
بفتح الياء وكسر الدال على  
تسمية الفاعل ولا يهدي خبران (ومن يضل) مفعول

أشرف من أن يضع ماءه في رحم كافرة ولقوله تعالى وأزواجه أمهاتهم ولا يجوز أن تكون المشركة  
أم المؤمنين ولخبر سألت ربي أن لا أزواج الا من كان معي في الجنة فأعطاني رواه الحاكم وصححه اسناده  
لا التسري بها فلا يحرم قال الماوردي لأنه عليه السلام تسري بريحانه وكانت يهودية من سبي قريظة واستشكل  
بهذا تعليمهم السابق بأنه أشرف من أن يضع ماءه في رحم كافرة ويجب أن القصد بالنكاح اصالته التوالد  
فاحيط له وبأنه يلزم فيه أن تكون الزوجة المشركة أم المؤمنين بخلاف الملك فيهما وما خص به أيضاً انه  
يحرم عليه نكاح الامة ولو مسلمة لان نكاحها معتبر بخوف العنت وهو معصوم وبفقدان مهر الحرية  
ونكاحه غنى عن المهر ابتداء وانتهاء وورق الولد ومنصبه عليه السلام ينزه عنه اه (قوله ان وهبت نفسها  
لنبي) أي ملكته بضعها بأي عبارة كانت بلا مهر أي ان اتفق ذلك كما ينبغي عنه تكبيره امكن لا مطلقاً  
بل عند ارادته استنكاحها كما نطق به قوله ان أراد النبي أن يستنكحها فان ذلك جار منه مجرى القبول  
وحيث لم تكن الآية نصافي كون تملكها بلفظ الهبة لم تصلح أن تكون مناطاً للخلاف في انعقاد النكاح  
بلفظ الهبة وإيراده في الموضوعين بعنوان النبوة بطريق الالتفات عن الخطاب للأيذان بأنها المناط لثبوت  
الحكم فيختص به كما ينطق به قوله خالصة لك اه أبو السعود (قوله ان أراد النبي أن يستنكحها)  
أي ينكحها يقال نكح واستنكح مثل عجل واستعجل وعجب واستعجب ويجوز أن يراد الاستنكاح  
بمعنى طلب النكاح أو طلب الوطء اه قرطبي والشرط الثاني قيد للشرط الاول في استيجاب الحل  
فان هبتها لنفسها منه لا توجب له حلها الا بآرادته نكاحها فانها جارية مجرى القبول اه يضاوى وفي  
السمين مانصه قوله ان وهبت نفسها للنبي ان أراد النبي هذا من اعتراض الشرط على الشرط والثاني  
قيد في الاول ولذلك أعربوه حالاً لان الحال قيد ولهذا اشترط الفقهاء أن يتقدم الثاني على الاول في  
الوجود فلو قال ان أكلت ان ركبت فانت طالق فلا بد أن يتقدم الركوب على الاكل وهذا التحقق  
الحالية والتقييد كما ذكرت اذ لو لم يتقدم للحال جزء من الاكل غير مقيد بركوب فلها هذا الشرط تقدم الثاني  
وقد مضى تحقيق هذا وان يشترط أن لا يكون ثم قرينة من تقدم الثاني على الاول كقوله ان تزوجت  
ان طلقك فبعدي حر لا يتصور ههنا تقديم الطلاق على التزويج الا اني قد عرض لى أشكال على ما قاله  
الفتهاء بهذه الآية وذلك أن الشرط الثاني هنا لا يمكن تقدمه في الوحد بالنسبة الى الحكم الخاص بالنبي  
عليه السلام لأنه لا يمكن عقلا وذلك أن المفسرين فسروا قوله تعالى ان أراد بمعنى قبل الهبة لانه بالقبول منه  
عليه السلام يتم نكاحه وهذا لا يتصور تقدمه على الهبة اذ القبول متأخر وأيضاً فالقصة كانت على  
ما ذكرته من تأخر ارادته عن هبتها وهو مذكور في التفسير والشيخ لما جاء الى ههنا جعل الشرط الثاني  
متقدماً على الاول على القاعدة العامة ولم يستشكل شيئاً ما ذكرته وقد عرضت هذا الاشكال على  
جماعة من أعيان زماننا فاعترفوا به ولم يظهر عنه جواب الا ما قدمته من أن ثم قرينة مانعة من ذلك كما  
مثلت لك آنفاً اه بحروفه (قوله خالصة) مصدر معمول المحذوف أي خلصت لك خالصة ومحجىء  
المصدر على هذه الزنة وأرد كالعاقبة والكاذبة وفاعله محذوف قدره الشاوح بقوله اللكاح بلفظ  
الهبة الخ وال عوض عن الضمير المضاف اليه أي خالصة نكاحها اه شيخنا وفي السمين قوله خالصة  
العامة على النصب وفيه أوجه أحدها انه منصوب على الحال من فاعل وهبت أي حال كونها خالصة لك دون  
غيرك الثاني أنها حال من امرأة لانها وصفت فتخصصت وهو بمعنى الاول واليه ذهب الزجاج الثالث

من غير صداق (قد علمنا ما فرضنا عليهم) أى المؤمنين (فى أزواجهم) من الأحكام بان لا يزيدوا على أربع نسوة ولا يتزوجوا ابولى وشهود ومهر (و) فى (ماملكت أيمانهم) من الاماء بشراء وغيره بان تكون الاماة ممن تحمل المال كمال ككتاتية بخلاف المجوسية والوثنية وان تستبرأ قبل الوطء (لكيلا) متعلق بما قبل ذلك (يكون عليك حرج) ضيق فى النكاح (وكان الله غفورا) فإيسر التحرز عنه (رجيا) بالتوسعة فى ذلك (ترجى) بالهمزة والياء بدله تؤخر (من تشاء منهن) أى أزواجك عن نوبتها (وتؤوى) تضم (اليك من تشاء) منهن فتأتمها (ومن ابتغيت) طلبت (ممن عزلت) من القسمة (فلا جناح عليك) فى طلبها وضمها اليك خير فى ذلك بهدأ أن كان القسم واجبا عليه (ذلك) التخيير (أدنى) أقرب الى (أن تقرأ عينين)

يهدى ويقرأ لا يهدى بضم الياء على ما لم يسم فاعله وفيه وجهان أحدهما ان من يضل مبتدأ ولا يهدى خبر والثانى ان لا يهدى من يضل بفسره خبر ان كقولك ان زيد الا يضرب أبوه قوله تعالى (فيكون) يقرأ بالرفع أى فهو وبالنصب عطفًا على تقول وجعله جواب الامر بعيد لما ذكرناه فى البقرة قوله تعالى (والذين

أنهانت مصدر مقدر أى هبة خالصة فنصبها بوهبت الرابع أنها مصدر مؤكد كوعدا لله اه (قوله من غير صداق) أى ومن غير ولى ومن غير شهود اه كرخى (قوله قد علمنا ما فرضنا عليهم الخ) اعتراض مقرر لضمون ما قبله من خلوص الاحلال له ببيان أنه قد فرض عليهم من شرائط العقد وحقوقه ما لم يفرض عليه تكمة له وتوسيعا عليه اه أبو السعود (قوله متعلق بما قبل ذلك) وهو قوله انا أحللنا لك الخ وعبرة الخازن وهذا يرجع الى أول الآية والمعنى أحللنا لك أزواجك وماملكت يمينك والموهوبة لك لئلا يكون عليك ضيق الخ اه وفى البضاوى انه متعلق بخالصة وعبرة أبى السعود واللام متعلقة بخالصة باعتبار ما فيه من معنى ثبوت الاحلال وحصوله له (قوله ترجى) من تشاء منهن الخ) شروع فى بيان حكم معاشرته لنسائه بعد بيان حلهن له اه شيخنا واختلف العلماء فى تأويل هذه الآية وأصح ما قيل فيها التوسعة على النبی ﷺ فى ترك القسم فكان لا يجب عليه القسم بين زوجاته وهذا القول هو الذى يناسب ماضى وهو الذى ثبت معناه فى الصحيح عن عائشة رضى الله عنها قالت كنت أغار على النبی ﷺ على اللأى وهبن أنفسهن لرسول الله ﷺ وأقول أو تهب المرأة نفسها الرجل فلما أنزل الله عز وجل ترجى من تشاء منهن وتؤوى اليك من تشاء ومن ابتغيت ممن عزلت قالت قلت والله ما أرى ربك الا يسارع فى هواك قال ابن العربى هذا الذى ثبت فى الصحيح هو الذى ينبغى أن يعول عليه والمعنى المراد هو أن النبی ﷺ كان خيرا فى أزواجه ان شاء ان يقسم قسم وان شاء أن يترك القسم ترك فخص النبی ﷺ بان جعل الامر اليه فيه لكنه كان يقسم من قبل نفسه دون فرض عليه تطبيقا لنفوسهن وصونالهن عن أقوال الغيرة التى تؤدى الى ما لا ينبغى وقيل كان القسم واجبا على النبی ﷺ ثم نسخ الوجوب عنه بهذه الآية وقيل المراد الواهبات روى هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة فى قوله تعالى ترجى من تشاء منهن قالت هذا فى الواهبات أنفسهن قال الشعبي هن الواهبات أنفسهن تزوج النبی صلى الله عليه وسلم منهن وترك منهن وقال الزهرى ما علمنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أرجأ أحدا من أزواجه بل آواهن كلهن قال أبو رزين كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قدم بطلاق بعض نسائه فقلن له اقسم لنا ما شئت فكان ممن آوى اليه عائشة وحفصة وأم سلمة وزينب فكانت قسمتهن من نفسه فسوى بينهن وكان ممن أرجأ سودة وجويرية وأم حبيبة وميمونة وصفية فكان يقسم لهن ما شاء وقال ابن عباس وغيره المعنى فى طلاق من شاء من حصل فى عصمته وامساك من شاء وقيل غير هذا وعلى كل معنى فالآية معناها التوسعة على رسول الله صلى الله عليه وسلم والاباحة وما احتزنه أصح والله أعلم اه قرطبي (قوله والياء بدله) أى الياء الساكنة فهو مرفوع بضمه مقدرة عليها اه شيخنا (قوله عن نوبتها) أى نوبتها من القسم (قوله ومن ابتغيت طلبت) أى طلبت ردها الى فراشك بعد أن عزلتها وأسقطتها من القسمة اه خازن وفى القرطبي ومن ابتغيت ممن عزلت ابتغيت طلبت والابتغاء الطلب وعزلت أزلت والعزلة الازالة أى أن أردت أن تؤوى اليك امرأة ممن عزلتهن من القسمة وتضمها اليك فلا بأس عليك فى ذلك وكذلك حكم الارزاء فدل أحد الطرفين على الثانى اه ومن يجوز فيها وجهان أحدهما أنها شرطية فى محل نصب بما بعدها وقوله فلا جناح عليك جوابها والمعنى من طلبتهن من النسوة اللاتى عزلتهن فليس عليك فى ذلك جناح والثانى أن تكون مبتدأ والعائد محذوف وعلى هذا فيجوز فى من أن تكون موصولة وأن تكون شرطية وقوله فلا جناح عليك خبر أو جواب أى والتى ابتغيتها ولا بد حينئذ من ضمير راجع الى اسم الشرط من الجواب أى فى ابتغائها وطلبها وقيل فى الكلام

ولا يحزن ويرضين بما آتيتهن) ماذكر الخير فيه (كلهن) تأكيد للفاعل في رضين (والله يعلم ما في قلوبكم) من أمر النساء والميل الى بعضهن وانما خيرناك فيهن تيسرا عليك في كل ما أردت (وكان الله عليا) بخلقها (حلياً) عن عقابهم (لا تلحل) بالتاء والياء (لك النساء من بعد) بعد التسع اللاتي اخترتك (ولا أن تبدل) بترك احدي التاءين في الاصل (هن من أزواج) بان تطلقهن أو بعضهن وتكح بدل من طلقت (ولو أعجبتك حسنهن

هاجروا) مبتدأ (ولنبوأهم) الخبر ويجوز ان يكون في موضع نصب بفعل محذوف يفسره المذكور (حسنة) مفعول ثان لنبوأهم لان معناه لنعطينهم ويجوز ان يكون صفة لمحذوف أي دارا حسنة لان بوأته أنزلته قوله تعالى (الذين صبروا) في موضع رفع على اضمار أو نصب على تقدير اعنى قوله تعالى (بالبنات) فيما يتعلق الباء بثلاثة أوجه أحدها بنوحى كما تقول أوحى اليه بحق ويجوز أن تكون الباء زائدة ويجوز ان تكون حالا من القائم مقام الفاعل وهو اليهم والوجه الثاني أن تتعلق بارسلنا أي أرسلنا بالبنات وفيه ضعف لان ما قبل الا لا يعمل فيما بعدها اذا تم الكلام على الاوما يليها الا انه قد

حذف معطوف تقديره ومن ابتغيت ممن عزلت ومن لم تعزل سواء لاجناح عليك كما تقول من لقيك ممن لم يلقك جميعهم لك شاكر تريد من لقيك ومن لم يلقك وهذا فيه الغاهاه سمين (قوله ولا يحزن) أي وأقرب الى قلة حزنهن وأقرب الى رضاهن جميعا لانه حكم كلهن فيه سواء ثم ان سويت بينهن وجدن ذلك تفضلا منك وان رجحت بعضهن علمن أنه بحكم الله فتطمئن له نفوسهن اه يبضاوى فعلم منه أن قوله ولا يحزن معطوف على أن تقر وأن ويرضين معطوف عليه أيضا اه شيخنا وفي الخازن ذلك أدنى أي ذلك التخيير الذى خيرتك في محبتهم أقرب الى رضاهن وأطيب لنفوسهن وأقل لحزنهن اذا علمن أن ذلك من الله تعالى ويرضين بما آتيتهن أي أعطيتهن كلهن من تقرب وار جاء وعزل واياها والله يعلم ما في قلوبكم من أمر النساء والميل الى بعضهن اه وفي القرطبي قال قتادة وغيره ان ذلك التخيير الذى خيرناك في محبتهم أدنى الى رضاهن اذا كان من عندنا لانهن اذا علمن أن العدل من الله قرت أعينهن بذلك لان المرء اذا علم أنه لاحق له فى شيء كان راضيا بما أوتي منه وان قل وان علم أن له حقا لم يقنعه ما يؤتى منه واشتدت غير ته عليه وعظم حرصه فيه فكان ما فعل الله لرسوله ﷺ من تفويض الامر اليه فى أحوال أزواجه أقرب الى رضاهن معه والى قرار أعينهن بما يسمح به لهن دون أن تتعلق قلوبهن باكثر منه اه (قوله ماذكر) معقول به والخير فيه بدل منه وفى نسخة من المخير فيه والخير فيه هو القسم وتركه والعزل والاياء كافى الخازن (قوله كلهن) العامة على رفعه تأكيد للفاعل في رضين وأبو اياس بالنصب تأكيد للمفعول آتيتهن اه سمين (قوله والميل الى بعضهن) أي طبعوا فى البحر اتفقت الروايات على أنه صلى الله عليه وسلم كان يعدل بينهن فى القسمة حتى مات ولم يستعمل شيئا مما أيسح له ضبط النفسه وأخذنا بالافضل غير سودة رضى الله عنها فانها وهبت ليلتها لعائشة رضى الله عنها اه كرخى (قوله حلياً عن عقابهم) أي فينبغى أن تتقى محارمه لان انتقام الحليم وغضبه أمر عظيم اه شيخنا (قوله بالياء والتاء) سبعيتان (قوله بعد التسع) أي بعد اجتماعهن فى عصمتك وكذا فى قوله وقدملك بعدهن الخ وعبرة البيضاوى من بعد أي بعد التسع أي فهن فى حقه كالاربع فى حقا أو من بعد اليوم أي يوم تزور الآية حتى لو ماتت واحدة لم يحل له نكاح أخرى اه وقوله اللاتي اخترتك أي كما تقدم فى آية التخيير اه فقد قصر الله عليهن تسكرا وجزاء لهن على اختيارهن الله ورسوله وهى التسع اللاتي توفى عنهن وهن عائشة بنت أبى بكر الصديق وحفصة بنت عمر وأم حبيبة بنت أبى سفيان وسودة بنت زمعة وأم سلمة بنت أبى أمية وصفية بنت حي بن أخطب الخيرية وميمونة بنت الحارث الهلالية وزينب بنت جحش الاسدية وجويرية بنت الحارث المصطلقية اه أبو السعود (قوله ولا أن تبدل يهن من أزواج) قال ابن زيد هذا شيء كانت العرب تفعله يقول أحدم خذ زوجتى وأعطينى زوجتك روى الدارقطنى عن أبى هريرة قال كان البدل فى الجاهلية أن يقول الرجل للرجل تنزل لي عن امرأتك وأنزل لك عن امرأتى وأزيدك فانزل الله عز وجل ولا أن تبدل يهن من أزواج ولو أعجبك حسنهن اه قرطبي وهذا خلاف ما قرره الشارح من أن المراد التبديل بالطلاق اه (قوله من أزواج) مفعول به ومن مزيدة فيه لاستغراق الجنس اه سمين (قوله بدل من طلقت) أي من كلهن أو بعضهن (قوله ولو أعجبك حسنهن) أي حسن من تأتى يهن بدلا وهذا كقولك أعطوا السائل ولولو على فرس أي فى كل حال ولولو على هذه الحالة المنافية للاعطاء قال الزمخشري قوله ولو أعجبك حسنهن فى معنى الحال من الفاعل وهو الضير فى تبدل لامن المفعول الذى هو من أزواج

الامام ملك يمينك ) من  
الاماء فتحل لك وقد ملك  
عليه السلام بعد من مارية وولدت  
له ابراهيم ومات في حياته  
( وكان الله على كل شيء  
رقيباً ) حفيظاً ( يا أيها الذين  
آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي

جاء في الشعر كقول الشاعر  
نبتهم عذبوا بالنار جارتهم  
\* ولا يذهب الا الله بالنار  
والوجه الثالث ان يتعلق  
بمحذوف تقديره بعثوا  
بالبنات والله أعلم \* قوله  
تعالى ( على تحوف ) في موضع  
الحال من الفاعل أو المفعول  
في قوله تعالى أو يأخذم  
\* قوله تعالى ( أو لم يروا )  
يقرأ بالياء والتاء وقبله غيبة  
وخطاب يصححان الامرين  
( تنفي ) يقرأ بالتاء على  
تأنيث الجمع الذي في الفاعل  
وبالياء لان التأنيث غير  
حقيق ( عن اليمين ) وضع  
الواحد موضع الجمع وقيل  
أول ما يبدو الظل عن  
اليمين ثم ينتقل وينتشر  
عن الشمال فانتشاره يقتضي  
الجمع وعن حرف جر موضعا  
نصب على الحال ويحوز ان  
تكون للجائزة أي تتجاوز  
الظلال اليمين الى الشمال  
وقيل هي اسم أي جانب  
اليمين ( والشمال ) جمع شمال  
( سجداً ) حال من الظلال  
( وهم داخرون ) حال من  
الضمير في سجداً ويحوز  
ان يكون حالاً ثانية معطوفة  
قوله تعالى ( مافي

لانه متوغل في التكبير وتقديره مفروضاً اعجابك بهن اه كرخي ( قوله الامام ملك يمينك ) استثناء  
من النساء لانه يتناول الازواج والاماء وقيل منقطع اه يضاوي وفي السمين قوله الامام ملك  
يمينك فيه وجهان أحدهما أنه مستثنى من النساء فيجوز فيه وجهان النصب على أصل الاستثناء والرفع  
على البدل وهو المختار والثاني أنه مستثنى من أزواج قاله أبو البقاء فيجوز أن يكون في موضع نصب على أصل  
الاستثناء وأن يكون في موضع جر بدلا منهن على اللفظ وأن يكون في موضع نصب بدلا منهن على المحل اه  
وفي القرطبي واختلف العلماء في حل الامة الكافرة للنبي ﷺ على قولين أحدهما تحل لعموم  
قوله الامام ملك يمينك قاله مجاهد وسعيد بن جبيرة وعطاء والحسن قالوا قوله تعالى لا تحل لك النساء من  
بعد أي لا تحل لك النساء من غير المسلمات فاما اليهوديات والنصرانيات والمشركات فحرام عليك أي  
لا تحل لك أن تزوج كافرة فتكون أملاً مؤمناً ولو أعجبك حسناتها الامام ملك يمينك فان له أن يتسرى  
بها القول الثاني لا تحل تزويجها لانه عن مباشرة الكافرة وقد قال الله عز وجل ولا تسكوا بصم الكوافر  
فكيف به ﷺ اه ( قوله وقد ملك بعد من مارية ) أي القبطية أهدها له المقوقس ملك القبط وم  
أهل مصر والاسكندرية وذلك أنه ﷺ بعث له حاطب بن أبي بلتعة بكتاب يدعو فيه الى الاسلام  
صورته بسم الله الرحمن الرحيم من محمد بن عبد الله الى المقوقس عظيم القبط سلام على من اتبع الهدى  
أما بعد فاني أدعوك بدعاية الاسلام أسلم تسلم وأسلم يؤتلك الله أجر كمرتين فان توليت فانا عليك اثم  
القبط ويا أهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم الآية فلما جاء حاطب بالكتاب الى المقوقس  
وجده في الاسكندرية فدفعه اليه فقراهم جعله في حق من عاج وختم عليه ودفعه الى جارية ثم كتب  
جوابه في كتاب صورته بسم الله الرحمن الرحيم محمد بن عبد الله من المقوقس عظيم القبط سلام عليك  
أما بعد فقد قرأت كتابك وفهمت ماذ كرت فيه ومات دعوايه وعلمت أن نبيا قد بقي وما كنت أظن أنه  
يخرج الا بالشام وقد أكرمت رسولك أي فانه قد دفع له مائة دينار وخمسة أثواب وبعثت لك يجاريتين  
لهما مكان في القبط عظيم أي وهما مارية وسيرين وثياب أي عشرين ثوبا من قباطى مصر قال بعضهم  
وأرسل له عمامهم وقباطى وطيبا وعودا ونداوسا مع ألف مثقال من الذهب ومع قدح من قوارير وبغلة  
للركوب والسلام عليك ولم يزد على ذلك ولم يسلم وأهدى اليه جارية أخرى زيادة على الجاريتين وخصيا  
يقال له ما بورو البغلة في الدليل وكانت شهباء وفرسا وهو الزاز فانه سأل حاطبا ما الذي يحب صاحبك  
من الخيل فقال له الاشقر وقد تركت عنده فرسا يقال لها المر تجز فانتخب له فرسا من خيل مصر الموصوفة  
فأمر ج وألجم وهو فرسه الميمون وأهدى اليه عسلا من عسل بنها قرية من قرى مصر وأعجب به ﷺ  
وقال ان كان هذا عسلكم فهذا أحلى ثم دعا فيه بالبركة اه من سيرة الحلبي ( قوله وولده له ابراهيم )  
أي في ذى الحجة سنة ثمان وقوله ومات في حياته أي حياة أبيه وله سبعون يوما وقيل سنة وعشرة أشهر  
وفي رواية أنه ﷺ لم يصل عليه بنفسه بل أمرهم فصلوا عليه اه من ابن حجر على المهزمية ( قوله )  
يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي ( الخ ) شروع في بيان ما تجبر عاياته على الناس من حقوق نساء  
النبي اثر بيان ما تجبر مراعاته عليه من حقوقهن وقوله لأن يؤذن لكم استثناء مفرغ من أعم الاحوال  
أي لا تدخلوها في حال من الاحوال كونكم مأذونا لكم وقوله الى طعام متعلق بيؤذن بتضمنه  
معنى الدعاء اه أبو السعود وقد أشار الشارح للتضمن بقوله بالدعاء اه قال أكثر المفسرين نزلت  
هذه الآية في شأن وليمة زينب بنت جحش حين نبيها رسول الله ﷺ روى الشيخان عن أنس

من لانها أعم والسجود  
يشتمل على الجميع قوله تعالى  
(من فوقهم) هو حال من  
ربهم ويجوز ان يتعلق  
بـيخافون \* قوله تعالى  
(اثني) هو تأكيد وقيل  
مفعول ثان وهو بعيد \* قوله  
تعالى (واصبا) حال من  
الدين \* قوله تعالى (وما يك)  
ما بمعنى الذي والجار صلته  
و (من نعمة) حال من الضمير  
في الجار (فن الله) الخبر  
وقيل مباشرة وفعل  
الشرط محذوف أى ما يكن  
والفاء جواب الشرط قوله  
تعالى (اذ فربق) هو فاعل  
لفعل محذوف قوله تعالى  
(فتمتوا) الجمهور على أنه  
أمر ويقرىء بالياء وهو  
معطوف على يكفروا ثم رجع  
الى الخطاب فقال (فسوف  
تعلمون) وقرىء بالياء أيضا  
قوله تعالى (ولهم ما يشتهون)  
ما مبتدأ ولهم خبره أو  
فاعل الظرف وقيل مافى  
موضع نصب عطفا على نصيبا  
أى ويجعلون ما يشتهون لهم  
وضمف قوم هذا الوجه  
وقالوا لو كان كذلك لقال  
ولانفسهم وفيه نظر \* قوله  
تعالى (ظل وجهه مسودا)  
خبره ولو كان قد قرىء  
مسودا لكان مستقيما على  
ان يكون اسم ظل مضمرا  
فيها والجملة خبرها (وهو  
كظيم) حال من صاحب  
الوجه ويجوز ان يكون من  
الوجه لانه منه قوله تعالى  
(يتوارى) حال من الضمير

ابن مالك قال كنت أعلم الناس بشأن الحجاب حين أنزل وكان أول ما أنزل في بناء رسول الله ﷺ  
بزينب بنت جحش حين أصبح النبي صلى الله عليه وسلم بهاء عروسا فدعا القوم فأصابوا من الطعام  
ثم خرجوا وبقي رهط عند النبي صلى الله عليه وسلم فأطالوا المكث فقام رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فخرج وخرجت معه لكي يخرجوا فغشى النبي صلى الله عليه وسلم ومشيت حتى جاء عتبة حجرة  
عائشة ثم ظن أنهم قد خرجوا فراجع ورجعت معه حتى إذا دخل على زينب فاذا هم جلوس لم يقوموا فراجع  
النبي صلى الله عليه وسلم ورجعت حتى إذا بلغ حجرة عائشة وظن أنهم قد خرجوا فراجع ورجعت معه  
فاذا هم قد خرجوا فضرب النبي صلى الله عليه وسلم بيني وبينه الست وأنزل الحجاب زاد في رواية قال  
دخل يعنى النبي صلى الله عليه وسلم البيت وأرخصي الستروانى لنى الحجرة وهو يقول يا أيها الذين آمنوا  
لا تدخلوا بيوت النبي الآن يؤذن لكم الى قوله والله لا يستحي من الحق وروى الشيخان عن عائشة  
رضي الله عنها أن أزواج النبي كن يخرجن بالليل إذا تبرزن الى المواضع الحالية لقضاء الحاجة من البول  
والغائط وكان عمر رضي الله عنه يقول للنبي صلى الله عليه وسلم احجب نساءك فلم يكن رسول الله ﷺ  
يفعل فخرجت سودة بنت زمعة زوج النبي ﷺ ليلة من الليالي عشاء وكانت امرأة طويلة فناداها عمر  
ألا قد عرفناك يا سودة حر صاعلى أن ينزل الحجاب فأنزل الله آية الحجاب وقال ابن عباس ان الآية أى  
قوله يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي الخ نزلت في ناس من المسلمين كانوا يتحينون طعام رسول الله  
ﷺ فيدخلون قبل الطعام ويحسبون الى أن يدركهم بأكلون ولا يخرجون وكان رسول الله ﷺ  
يتأذى بهم فنزلت الآية يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي الآن يؤذن لكم الآية اه خازن وفي  
القسطلاني على البخارى وقد تحصل من جملة الاخبار من موافقات عمر بن الخطاب خمسة عشر تسع  
لفظيات وأربع معنويات وثنان في التوراة فأما اللفظيات فقام ابراهيم حيث قال يا رسول الله لو اتخذت  
من مقام ابراهيم مصلى فنزلت والحجاب وأسارى بدر حيث شاوره ﷺ فيهم فقال يا رسول الله  
هؤلاء أئمة الكفر فاضرب أعناقهم فهو صلى الله عليه وسلم ما قاله الصديق من اطلاقهم وأخذ القداء  
فنزلت ما كان لني أن تكون له أسرى رواه مسلم وغيره وقوله لامهات المؤمنين لتكففن عن رسول  
الله ﷺ أوليئدة الله أزواجا خيرا ممنكن فنزلت أخرجه أبو حاتم وغيره وقوله لما اعتزل عليه  
السلام نساءه في المشربة يا رسول الله ان كنت طلقت نساءك فالله عز وجل معك وجبريل وأنا وأبو  
بكر والمؤمنون فأنزل الله وان تظاهرا عليه الآية واخذه بثوب النبي ﷺ لما قام يصلى على عبد الله  
بن أبي ومنعه من الصلاة عليه فأنزل الله ولا تصل على أحد منهم مات أبدا أخرجه الشيخان ولما نزل ان  
تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم قال عليه الصلاة والسلام فلا يزيدن على السبعين فأخذنى  
الاستغفار لهم فقال عمر يا رسول الله والله لا يغفر الله لهم أبدا استغفرت لهم أم لم تستغفر لهم فنزلت سواء  
عليهم استغفرت لهم أم لم تستغفر لهم خرج في الفضائل ولما نزل قوله تعالى ولقد خلقنا الانسان من  
سلالة من طين الى قوله أنشأناه خلقا آخر قال عمر تبارك الله أحسن الخالقين فنزلت رواه الواحدى في  
أسباب النزول وفي رواية فقال ﷺ تزيد في القرآن يا عمر فنزل جبريل بها وقال انها تمام الآية  
خرجها السجاء وندى في تفسيره ولما استشاره عليه الصلاة والسلام في عائشة حين قالها أهل الافك  
ما قالوا فقال يا رسول الله من زوجها قال الله تعالى قال أفنظن أن ربك دلس عليك فيها سبحانه  
هذا بهتان عظيم فانزلها الله تعالى ذكره صاحب الرياض عن رجل من الانصار وأما المعنويات

الحال تقديره يتواري مترددا هل يسكة أم لا (على هون) حال قوله تعالى (وتصف ألسنتهم الكذب) يقرأ بالنصب على أنه مفعول تصف أو هو بدل مما يكرهون فعلى هذا في قوله (إن لهم الحسن) وجهان أحدهما هو بدل من الكذب والثاني تقديره بان لهم ولما حذفت الياء صار في موضع نصب عند الخليل وعند سيبويه هو في موضع جر ويقرأ الكذب بضم الكاف والذال والباء على أنه صفة للألسنة وهو جمع واحد كذوب مثل صبور وصبر على هذا يجوز أن يكون واحدا للألسنة مذكرا أو مؤنثا وقد سمع في اللسان الوجهان وعلى هذه القراءة أن لهم الحسن مفعول تصف (لا جرم) قد ذكر في هود مستوفى (مفرطون) يقرأ بفتح الراء والتخفيف وهو من أفرط إذا حمه على التفريط غيره وبالكسر على نسبة الفعل اليه وبالكسر والتشديد وهو ظاهر \* قوله تعالى (وهدى ورحة) معطوفان على لتبين أي للتبيين والهداية والرحمة \* قوله تعالى (بطونه) فماتوا لها عليه ستة أوجه أحدها أن الانعام تذكر وتؤنث فذكر الضمير على أحدي اللغتين والثاني أن الانعام جنس فماد الضمير اليه على المعنى الثالث أن واحد الانعام نعم والضمير

فروى ابن السمان في الموافقة أن عمر قال لليهود أنشدكم بالله هل تجدون وصف محمد ﷺ في كتابكم قالوا نعم قال فما يمنعكم من اتباعه قالوا إن الله لم يعثر رسولا إلا كان له من الملائكة كفيلا وأن جبريل هو الذي يكفل محمد ﷺ وهو عدو تامن الملائكة وميكائيل سلمنا فلو كان هو الذي يأتيه لا تبعناه قال عمر فإني أشهد أنه ما كان ميكائيل ليعاذي سلم جبريل وما كان جبريل ليسلم عدو وميكائيل فتزل قل من كان عدو جبريل إلى قوله عدو للكافرين وعند السلفي أن عمر كان حريصا على تحريم الخمر وكان يقول اللهم بين لنا في الخمر فأنها تذهب المال والعقل فتزل يسألونك عن الخمر والميسر الآية فتلاها عليه السلام فلم يرف فيها بيانا شافيا فتزل يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى فتلاها عليه السلام فلم يرف فيها بيانا شافيا فقال اللهم بين لنا في الخمر بيانا شافيا فتزل يا أيها الذين آمنوا إنما الخمر والميسر الآية فتلاها عليه السلام فقال عمر عند ذلك انتهينا يارب انتهينا وذكر الواحدى أنها نزلت في عمر ومما ذكره ونفر من الانصار وعن ابن عباس أنه ﷺ أرسل غلاما من الانصار إلى عمر بن الخطاب وقت الظهيرة ليدعوه فدخل فرأى عمر على حالة كره عمر رؤيته عليها فقال عمر يا رسول الله وددت لو أن الله تعالى أمرنا ونهانا في حال الاستئذان فنزلت يا أيها الذين آمنوا ليسأذنكم الذين ملكت أيمانكم الآية رواه أبو الفرج وصاحب الفضائل وقال بعد قوله فدخل عليه وكان نائما وقد انكشف بعض جسده فقال اللهم حرم الدخول علينا في وقت نومنا فنزلت ولما نزل قوله تعالى ثلثة من الاولين وقليل من الآخرين بكى عمر وقال يا رسول الله وقليل من الآخرين آمنوا رسول الله وصدقناه ومن ينجو منا قليل فانزل الله تعالى ثلثة من الاولين وثلثة من الآخرين فدعا رسول الله ﷺ وقال قد أنزل الله فيما قلت وأما موافقتي لمافي التوراة فمن طارق ابن شهاب جازع جل يهودى إلى عمر بن الخطاب فقال رأيت قوله تعالى وسارعوا إلى مغفرة من ربكم وجنة عرضها السموات والأرض أعدت للمتقين فإني النار فقال لا محاب النبي ﷺ أجيبوه فلم يكن عندهم منها شيء فقال عمر رأيت النهار إذا جاء أليس يملأ السموات والأرض قال بلى قال فإني الليل قال حيث شاء الله عز وجل قال عمر فالنار حيث شاء الله عز وجل قال اليهودى والذي نفسك بيده يا أمير المؤمنين إنما لفي كتاب الله أنزل كما قلت خرج الخلعى وابن السمان في الموافقة وروى أن كعب الأحبار قال يوم عند عمر بن الخطاب ويل للملك الأرض من ملك السماء فقال عمر ألا من حاسب نفسه فقال كعب والذي نفس عمر بيده أنها لتابعته في كتاب الله عز وجل فخر عمر ساجدا لله اه مدخضا من مناقب عمر من الرياض اه قسطلاني بحروفه (قوله لا تدخلوا بيوت النبي) فيه دليل على أن البيت للرجل ويحكم له به فإن الله أضافه اليه فإن قيل فقد قال الله تعالى واذكرن ما يتلى في بيوتكن من آيات الله والحكمة قلنا اضافة البيوت إلى النبي ﷺ اضافة ملك واطاعة البيوت إلى الازواج اضافة محل بدليل أنه جعل فيها الاذن إلى النبي ﷺ والاذن أنما يكون من المالك واختلف العلماء في بيوت النبي ﷺ التي كان يسكن فيها نسائه بعد موته هل هي ملك لمن أولا على قولين فقالت طائفة كانت ملكا لمن بدليل أنهن سكن فيها بعد موت النبي ﷺ إلى وفاتهن وذلك أن النبي ﷺ وهب لمن ذلك في حياته الثاني أن ذلك كان اسكانا كما يسكن الرجل اهله ولم يكن هبة وامتدت سكناهن بها إلى الموت وهذا هو الصحيح وهو الذي ارتضاه أبو عمر بن عبد البر وابن العربي وغيرها فان ذلك من مؤتتهن التي كان رسول الله ﷺ استنساها لمن كاستثنى لمن نفقاتهن حين قال لا تقسم ورتي

الأن يؤذن لكم) بالدعاء  
(الى طعام) فدخلوا (غير  
ناظرين) منتظرين (انه)  
نضجه مصدر أتى يأتي  
(ولكن اذ ادعيتهم فادخلوا  
فاذا طعمتم فاتشروا ولا)  
تمكثوا (مستأنسين لحديث)  
من بعضكم لبعض (ان ذلكم)  
المكث

عائد على واحد كما قال الشاعر  
\* مثل الفراخ تنفت  
حواسله \* والرابع انه عائد  
على المذكور فتقديره مما  
في بطون المذكور كما قال  
الخطيب تزعج كولا لادالقط  
رأت خلفها \* على عاجزات  
النضج حمر حواسله  
والخامس انه يعود على البعض  
الذي له لبن منها والسادس  
انه يعود على الفحل لان  
اللبن يكون من طرق  
الفحل الناقة فاصل اللبن  
ماء الفحل وهذا ضعيف  
لان اللبن وان نسب الى  
الفحل فقد جمع البطون  
وليس فحل الانعام واحدا  
ولا لواحد بطون فان قال  
أراد الجنس فقد ذكر (من  
بين) في موضع نصب على  
الظرف ويجوز ان يكون  
حالا من ما أو من اللبن (سائعا)  
الجمهور على قراءته على  
فاعل ويقرأ سيفاياء  
مشددة وهو مثل سيد  
وميت وأصله من الواو وقوله  
تعالى (ومن ثمرات) الجار  
يتعلق بمحذوف تقديره  
وخلق لكم أو وجعل  
(تتخذون) مستأنف  
وقيل هو صفة لمحذوف  
تقديره شيئا تتخذون بالنصب

دينار او لادرهما ما ترك بعد نفقة أهلى ومونة عاملى فهو صدقة هكذا قال أهل العلم قالوا ويدل على ذلك  
أن مساكنهم لم ترشها عنهم ورثتهن قالوا وفي ترك ورثتهن ذلك دليل على أنها لم تكن لهن ملكا وانما  
كان لهن سكنى حياتهن فلما توفين جعل ذلك زيادة في المجد الحرام الذى يعم المسلمين نفعه كما جعل  
ذلك الذى كان لهن من النفقات في تركه رسول الله ﷺ لما مضى الى سبيلهن فزيد الى أصل المال  
فصرف للمنافع المسلمين مما يعم نفعه الجميع والله الموفق اه قرطبي (قوله الا أن يؤذن لكم) فيه أوجه  
احدها أنه في موضع نصب على الحال تقديره الامصحبون بالاذن الثانى أنه على اسقاط باء السببية  
تقديره الا بسبب الاذن لكم كقوله فأخرج به أى بسببه الثالث أنه منصوب على الظرف قال الزمخشري  
الا أن يؤذن في معنى الظرف تقديره الوقت أن يؤذن لكم وغير ناظرين حال من لا تدخلوا وقع  
الاستثناء على الحال والوقت معا كأنه قيل لا تدخلوا بيوت النبي الا وقت الاذن لكم ولا تدخلوا  
الا غير ناظرين اناء اه سمين (قوله بالدعاء الى طعام) أشار به الى أنه متعلق يؤذن لانه متضمن معنى  
يدعى للاشعار بانه لا يحسن الدخول على الطعام من غير دعوة اليه وان حصل الاذن في الدخول اه  
كرخى (قوله فدخلوا غير ناظرين اناء) هذا التقدير من الشارح يفسد المعنى لانه يقتضى انه اذا أذن له  
في الدخول لا يجوز له القعود انتظار الاستواء الطام مع أنه يجوز فالاولى ما قاله غيره من أن هذه الآية  
منزلة على قوم كانوا يدخلون من غير اذن وينتظرون نضج الطعام فنهى الله عن كل من الامرين وفي  
البياضى والآية خطاب لقوم كانوا يتحينون طعام رسول الله ﷺ فيدخلون ويقعدون منتظرين  
لادرا كخصوصتهم وبما ظلموا الا اجاز لاحد أن يدخل بيوته ﷺ بالاذن لغير الطعام ولا للبت بعد  
الطعام لامرهم اه وفي الكشف والاستثناء واقع على الوقت والحال معا كأنه قيل لا تدخلوا بيوت  
النبي الا وقت الاذن ولا تدخلوها الا غير ناظرين اناء اه شهاب (قوله نضجه) بفتح النون وضمها  
وهو مصدر أى استواء وادرا كه وفعله نضج ينضج كفرح يفرح اه شيخنا وفي المختار نضج الثمر  
واللحم بالكسر من باب سعى نضجا بضم النون وفتحها أى أدرك فهو ناضج ونضيج اه وقوله مصدر  
أتى يأتي أى مصدر سماعى لانه من باب رمى وقياس مصدره أتى كرمى لكنه لم يسمعه وانما المسموع انى  
بالكسر والتصربوزن رضا اه (قوله ولكن اذ ادعيتهم فادخلوا) فيه لطيفة وهى أن في العادة اذا  
قيل لمن يعتاد دخول دار من غير اذن لا تدخلها الا بأذن يتأذى وينقطع بحيث لا يدخلها أصلا ولا بالدعاء  
فقال لا تفعلوا مثل ما يفعله المستكفون بل كونوا طائعين اذا قيل لكم لا تدخلوا فلا تدخلوا واذا قيل  
لكم ادخلوا فادخلوا وقوله الا أن يؤذن لكم يفيد الجواز وقوله ولكن اذ ادعيتهم فادخلوا يفيد الوجوب  
فليس تأكيدا بل هو مفيد فائدة جديدة اه رازى (قوله فاذا طعمتم) أى أكلتم الطعام يقال طعم  
بكسر العين يطعم بفتحها طعما كفهم وطعما كقفل كافى المصباح والمختار وفي الخطيب فاذا طعمتم أى أكلتم  
طعاما وشربتم شرا بافانتشروا أى اذهبوا حيث شئتم في الحال ولا تمكثوا بعد الاكل والشرب اه (قوله ولا  
مستأنسين) يجوز أن يكون منصوبا عطفا على غير أى لا تدخلوها غير ناظرين ولا مستأنسين وقيل هذا  
معطوف على حال مقدرة أى لا تدخلوها جميعا ولا مستأنسين وأن يكون مجرورا عطفا على ناظرين أى  
حين ناظرين ومستأنسين وقوله الحديث يحتمل أن تكون اللام لام العلة أى مستأنسين لاجل أن يحدث بعضكم  
بعضا وأن تكون المقوية للعامل لانه فرع أى ولا مستأنسين حديث أهل البيت أو غيرهم اه سمين وفي المصباح  
انست به انسا من باب علم وفي لغة من ضرب والانس بالضم اسم منه واستأنست به وتأنست به اذا سكن



(منكم) أن يخرجكم (والله لا يستحي من الحق) أن يخرجكم أي لا يترك بيانه وقرى يستحي بياء واحدة (وإذا سألتهم) أي أزواج النبي صلى الله عليه وسلم (متأففاً سألوه من وراء حجاب) ستر (ذلكم أظهر لقلوبكم وقلوبهن) من الخواطر المريية (وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله) بشيء (ولا أن تتكبحوا أزواجه من بعده أبداً) (ذلكم كان عند الله) ذنباً (عظيماً) ان تبدوا شيئاً أو تخفوه (في نكاحهن بعده) (فإن الله بكل شيء عليم) ولا أنبأهن فيجزيكم عليه (لا جناح عليهن في آبائهن ولا أخوانهن ولا إبناء أخوانهن ولا أبناء أخواتهن ولا نسائهن) أي المؤمنات (ولا ما ملكت أيمانهن) من الاماء والعبيد ان يروهن ويكلموهن من غير حجاب أي وان من الثرات يأوانه شئت شيء بالرفع بالابتداء ومن ثمرات خبره وقيل التقدير وتتخذون من ثمرات النخيل سكر أو أعاد من لما قدم وأخر وذكر الضمير لانه عاد على شيء المحذوف أو على معنى الثرات وهو الثمر أو على النخل أي من ثمر النخل أو على الجنس أو على البعض أو على المذكور كما تقدم في هاء بطونه \* قوله تعالى (أن اتخذني) أي اتخذني أو تكون مصدريه

القلب ولم ينفر اه (قوله كان) أي في علم الله يؤذى النبي لتضييق المنزل عليه وعلى أهله واشتغاله فيما لا يفيده اه يضاوي (قوله فيستحي منكم) أي من أخرجكم قال الكلام على حذف مضاف أشار له بقوله أن يخرجكم وعبارة غير من أخرجكم وقوله من الحق المراد بالحق الإخراج ليكون النفي والاثبات متواردين على شيء واحد وقد أشار له بقوله أن يخرجكم ومن البيانية مقدرة في كلامه أي من أن يخرجكم أي من أخرجكم أن لا يستحي من الحق الذي هو أخرجكم وأشار بقوله أي لا يترك بيانه إلى أن إطلاق الاستحيا في حقه تعالى مجاز علاقته اللزوم والسببية لان من استحيا من شيء يتركه ولا يفعله عادة اه شيخنا (قوله أي لا يترك بيانه) أي بل يأمر به أي ببيانه (قوله وقرى يستحي) أي قرى شاذاً وهذه القراءة في الثاني فقط وعبارة الليضاوي وقرى والله لا يستحي بياء واحدة اه والمحذوفة قيل هي الاولى بعد نقل حركتها إلى الساكن قبلها فعلى هذا وزنه يستفيل لان الاولى عين السكامة وقد حذفت وقيل الثانية فوزنه يستفع اه شيخنا (قوله أي أزواج النبي) أي المدلول عليهن بذكر بيوته روى أن عمر قال يا رسول الله يدخل عليك البر والفاجر فلو أمرت أمهات المؤمنين بالحجاب فنزلت وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأكل ومعه بعض أصحابه يا كل فاصابت يدرجل منهم يدعائشة وهي تأكل معهم فكره النبي ذلك فنزلت هذه الآية اه أبو السعود وقوله متاعاً أي ما ينتفع به (قوله ذلكم) أي ما ذكر من عدم الدخول بغير إذن وعدم الاستئناس للحديث وسؤال المتاع من وراء الحجاب اه أبو السعود (قوله من الخواطر المريية) عبارة القرطبي ذلكم أظهر لقلوبكم وقلوبهن يريد من الخواطر التي تعرض للرجال في أمر النساء وللنساء في أمر الرجال أي ذلك أنفي للرؤية وأبعد للتمتع وأقوى في الحماية وهذا يدل على أنه لا ينبغي لأحد أن يثق بنفسه في الخلوة مع من لا تحل له مجانبه فإن ذلك أحسن لحاله وأحصن لنفسه وأتم لعصمته اه (قوله وما كان لكم) أي ما صح وما استقام لكم أن تؤذوا الخ وأن تؤذوا هو اسم كان وليكم الخبر وقوله ولا أن تتكبحوا عطف على اسم كان وأبدا ظرف وقوله واتقين الله عطف على محذوف أي امتثلن ما أمرت به واتقين الله اه سمين (قوله ولا أن تتكبحوا أزواجه من بعده أبداً) نزلت في رجل من الصحابة قال إذا قبض رسول الله ﷺ نكحت عائشة قيل وهذا الرجل هو طلحة بن عبيد الله قال ابن عباس وندم هذا الرجل على ما حدث به نفسه فمضى إلى مكة على رجله وحمل على عشرة أفراس في سبيل الله وأعتق رقيقاً فكفر الله عنه اه قرطبي (قوله من بعده) أي بدو فاته أو بعد فراقه اه يضاوي والذي جرى عليه الرمي في شرح المنهاج أن من عقد عليها صلى الله عليه وسلم لم تحرم على غيره سواء دخل بها صلى الله عليه وسلم أو لا وأما حكم أمانته فن دخل بها من حرمت على غيره والأفلا هذا ما جرى عليه فيه أيضا اه شيخنا (قوله أن ذلكم) أي ما ذكر من أيدائه ونكاح أزواجه من بعده اه أبو السعود (قوله ان تبدوا شيئاً) أي تظهروه على السننكم وقوله أو تخفوه أي في صدوركم (قوله فيجزيكم عليه) هذا في الحقيقة جواب الشرط في قوله ان تبدوا اه شيخنا (قوله لا جناح عليهن) أي أزواج النبي وهذا استثناء في المعنى من وجوب الاحتجاب روى أنه لما نزلت آية الحجاب قال الآباء والأبناء يا رسول الله أو نكلمهن أيضاً من وراء الحجاب فنزل لا جناح عليهن الخ اه أبو السعود (قوله في آبائهن) أي في رؤية وكلام آبائهن لمن قال الكلام على حذف المضاف أشار له بقوله ان يروهن ويكلموهن اه شيخنا (قوله ولا نسائهن) المضاف اليه واقع على أزواج النبي صلى الله عليه وسلم وقول الشارح أي المؤمنات تفسير للمضاف أي ولا جناح على زوجات النبي في عدم الاحتجاب عن نسائهن أي عن النساء

(وأتقن الله) فيما أمرت به  
(ان الله كان على كل شيء  
شهيدا) لا يخفى عليه شيء  
(ان الله وملائكته يصلون  
على النبي) محمد صلى الله  
عليه وسلم (يا أيها الذين  
آمنوا صلوا عليه وسلموا  
تسلما) أى قولوا اللهم صل  
على محمد وسلم (ان الذين  
يؤذون الله ورسوله)

﴿قوله تعالى (ذللنا) هو حال  
من السبل أو من الضمير  
في اسلكى والواحد ذلول  
ثم عاد من الخطاب الى  
الغيبة فقال (يخرج) من  
بطونها (فيه شفاء) يعود على  
الشراب وقيل على القرآن  
﴿قوله تعالى (لكيلا يعلم بعد  
علم شيئا) شيئا منصوب  
بالمصدر على قول البصريين  
ويعلم على قول الكوفيين  
﴿قوله تعالى (فهم فيه سواء  
الجملة من المبتدأ والخبر هنا  
واقعة موقع الفعل والفاعل  
والتقدير فما الذين فضلوا  
برادى رزقهم على ما ملكت  
أيماهم فيستووا وهذا الفعل  
منصوب على جواب النفي  
ويحوز ان يكون مرفوعا  
عطف على موضع برادى أى  
فما الذين فضلوا يردون فما  
يستوون ﴿قوله تعالى (رزقا  
من السموات) الرزق  
بكسر الراء اسم المرزوق  
وقيل هو اسم المصدر  
والمصدر بفتح الراء (شيئا)  
فيه ثلاثة أوجه احدها هو  
منصوب برزق لان اسم

المسلمات وضافتهن لمن حيث المشاركة في الوصف وهو الاسلام وأما النساء الكافرات فيجب  
على أزواج النبي الاحتجاب عنهن كما يجب على سائر المسلمين أى ما عدا ما يبدو عند المهنة أما هو فلا يجب  
على المسلمين حجبهم وستره عن الكافرات اه شيخنا (قوله وأتقن الله) عطف على محذوف أى  
امتثلن ما أمرت به وأتقن الله فى أن يراكن غير هؤلاء اه كرخى (قوله ان الله وملائكته الخ) هذه  
الآية شرف الله بهار سوله ﷺ فى حياته وموته وأظهر بها منزلته عنده تعالى والصلاة من الله عليه  
صلى الله عليه وسلم رحمة ورضوانه ومن الملائكة الدعاء والاستغفار ومن الامة الدعاء والتعظيم لأمرة  
اه قرطبي فان قيل اذ صلى الله وملائكته عليه فأى حاجة به الى صلاتنا أجيب بان الصلاة عليه ليس  
لحاجته اليها ولا لافلا حاجة به الى صلاة الملائكة أيضا وانما القصد بها تعظيمه صلى الله عليه وسلم وعود  
فائدة تعالينا بالثواب والقرب منه صلى الله عليه وسلم اه خطيب (قوله وملائكته) العامة على النصب  
نسقا على اسم ان ويصلون هل هو خبر عن الله وملائكته أو عن الملائكة فقط وخبر الجلالة محذوف  
لتغاير الصلاتين خلاف وقرأ ابن عباس ورويت عن أبي عمرو وملائكته رفعا فيحتمل أن يكون  
عطف على محل اسم ان عند بعضهم وأن يكون مبتدأ والخبر محذوف وهو مذهب البصريين وقد تقدم  
فيه بحث نحوز يذارب وعمر وأى ضارب فى الارض اه سمين (قوله يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه) أى  
فانكم أولى بذلك اه أبو السعود (قوله تسليما) مصدر مؤ كد قال الامام ولم تؤكد الصلاة لانها  
مؤكد بقله ان الله وملائكته الخ وقيل انه من الاحتباك فحذف عليه من أحدهما والمصدر من الآخر  
وقال بعض الفضلاء انه سئل فى منامه لم خص السلام بالمؤمنين دون الله والملائكة ولم يذكر له جوابا  
قلت وقد لاح لى فيه نكتة سرية أى شريفة وهى أن السلام تسليمه عما يؤذيه فلما جاءت هذه الآية  
عقب ذكر ما يؤذى النبي والاذية انما هى من البشر فاسبب التخصيص بهم والتأكيدها بالاشارة  
بما ذكر بعده اه شهاب (قوله أى قولوا اللهم صل على محمد وسلم) هما فرض عين مؤقت عند  
الاكثرين ويحان فى تشهد الصلوات فقط عند الشافعى ويكرهان على غير الرسل والملائكة الاتهما  
لانه فى العرف صار شعارا للذكر الرسل صلى الله عليهم وسلم ولذلك كره أن يقال محمد عز وجل وان  
كان عزيزا جليلا اه كرخى وفى أنى السعود وهذه الآية دليل على وجوب الصلاة والسلام عليه  
مطلقا أى من غير تعرض لوجوب التكرار وعليه قيل يجب ذلك كلما جرى ذكره ومنهم من قال يجب  
فى كل مجلس مرة وان تكرر ذكره مرارا ومنهم من قال يجب فى العمر مرة وقيل فى كل صلاة اه  
وفى القسطلانى فى مسالك الحنفاء مانصه اختلف فى مشروعية الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم على  
قولين قيل مستحبة وقيل واجبة وعلى الثانى قيل واجبة فى التشهد الاخير من كل صلاة وعليه الشافعى  
وهو احدي الروايتين عن أحمد وقيل تجب فى الصلاة من غير تعيين لمحل منها وقيل تجب فى خارج الصلاة  
قيل كلما ذكر وقيل فى كل مجلس مرة وان تكرر ذكره فيه وقيل تجب فى العمر مرة واحدة وقيل  
تجب فى الجملة من غير حصر وقيل يجب الاكثر منها من غير تقييد بعدد وبسط الكلام على ذلك  
فراجع ان شئت (قوله ان الذين يؤذون الله ورسوله) أريد بالايذاء فعل ما يكرهه ليعم هذا القدر  
الايذاء الحقيقى فى حق الرسول والمجازى فى حقه تعالى لاستحالة حقيقة التأذى عليه تعالى أفاده  
أبو السعود وفى القرطبي اختلف العلماء فى اذية الله تعالى بماذا تكون فقال الجمهور من العلماء معناه تكون  
بالكفر ونسبة الصاحبة والولد والشريك اليه ووصفه بما لا يليق به كقول اليهود يد الله مغلولة  
وقول النصارى المسيح ابن الله وقول المشركين الملائكة بنات الله والاصنام شركاؤه وقال عكرمة

المصدر يعمل عمله أى لا يملك ان يرزقوا شيئا والثانى هو بدل من رزق والثالث هو منصوب نصب المصدر أى معناه

وم الكفار يصفون الله بما هو متره عنه من الولد والشريك وكذبون رسوله (لعنهم الله في الدنيا والآخرة) أبعدهم (وأعدهم عذابا مهينا) ذاهانة وهو النار (والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما كتبوا) يرمونهم بغير ما عملوا (فقد احتملوا بهتاناً) تحملوا كذبا (وأثاماً مبيتاً) بينا (يا أيها النبي قل لا زواجك وبناتك ونساء المؤمنين يدنين عليهن من جلابيب) جمع جلباب وهي الملاء التي تشتمل بها المرأة أي يرخين بعضها على الوجوه إذا خرجن لحاجتهن الا عينا واحدة (ذلك أدنى) أقرب الى (أن يعرفن) بانهن حرائر (فلا يؤذين) بالتعرض لهن بخلاف الاماء فلا يغطين وجوههن فكان المنافقون يتعرضون لهن (وكان الله غفورا) لماسلف منهن من ترك السر (رحما) بهن اذ سترهن (لكن) لام قسم (لم ينته المنافقون) عن نفاقهم (والذين في قلوبهم مرض) بالزنا (والمرجفون في المدينة) المؤمنون بقولهم قد أتاكم العدو وسراياكم قتلوا أو هزموا (لنغرينك بهم) لنسلطنك عليهم (ثم لا يحاورونك) يساكنونك (فيها الا قليلا) ثم يخرجون

لا يملكون رزقا ملكا وقد ذكرنا نظائره كقوله لا يضركم كيدهم شيئا \* قوله تعالى (عبدا) هو بدل من مثل وقيل التقدير مثلا مثل عبدا

معناه تكون بالتصوير والتعرض لفعل ما لا يفعله الا الله بنحت الصور وغيرها وقد قال رسول الله ﷺ لعن الله المصورين قلت هذا مما يقوى قول مجاهد بتحريم تصوير الشجر وغيره اذ كل ذلك صفة اختراع وتشبه بفعل الله الذي تفرد به سبحانه وتعالى وقالت فرقة ذلك على حذف مضاف تقديره يؤذون أولياء الله وأما ذاية رسول الله فمعناها ظاهر اه (قوله وم الكفار) أي اليهود والنصارى والمشركون فاليهود قالوا عزير ابن الله والنصارى قالوا المسيح ابن الله والمشركون قالوا الملائكة بنات الله والاصنام شركاؤه اه خازن (قوله أبعدهم) أي عن رحمته (قوله والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات الخ) قيل نزلت في علي بن أبي طالب رضي الله عنه كانوا يؤذونه ويسمعونه وقيل نزلت في عائشة رضي الله عنها وقيل نزلت في شأن الزناة الذين كانوا يعيشون في طرق المدينة يبتغون النساء اذا برزن بالليل لقضاء حوائجهم فيتبعون المرأة فان سكنت تبعوها وان زجرتهم انتهوا عنها ولم يكونوا يطلبون الا الاماء ولكن كانوا لا يعرفون الحرمة من الامة لان زى السكل كان واحدا فشكون ذلك الى أزواجهن فذكروا ذلك لرسول الله ﷺ فنزل والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات الآية اه خازن (قوله يا أيها النبي قل لا زواجك الخ) لما بين حال المؤمنين وزجرهم عن الايذاء أمر نبيه بان يأمر المتأذيات بما يدفع أذهن في الجملة من التستر والتمييز عن مواقع الايذاء اه أبو السعود (قوله يدنين) يحتمل أن يكون مقول القول وهو خبر بمعنى الامر ويحتمل أن يكون جواب الامر على حد قل لعبادي الذين آمنوا يقيموا الصلاة والجلباب ازار واسع يلتحف به اه شهاب (قوله تشتمل) أي تغطي وتستتر بها المرأة من فوق الدرع والخمار وقيل هي الملحفة وكل ما يستتر به من كساء وغيره اه خازن (قوله الا عينا واحدة) قال ابن عباس أمر نساء المؤمنين أن يغطين رؤسهن ووجوههن بالجلابيب الا عينا واحدة ليعلم أنهن حرائر وهو قوله تعالى ذلك أدنى أن يعرفن الخ اه خازن (قوله فلا يغطين وجوههن) أي فكن لا يغطين وجوههن وقوله وكان المنافقون يتعرضون لهن أي للنساء اذا خرجن لكن كانوا يتعرضون للاماء دون الحرائر ولم يكونوا يعرفون الحرمة من الامة لان زى الكل كان واحدا فكن يخرجن في درع وخمار فشكوا ذلك لرسول الله ﷺ فنزل نهى الحرائر عن أن يتشبهن بالاماء بقوله يا أيها النبي قل لا زواجك الخ اه زاده (قوله لكن لم ينته المنافقون الخ) أهل التفسير على أن الاوصاف الثلاثة لشيء واحد يعني ان بعض الناس جمع هذه الاوصاف الثلاثة فالواو مقحمة وقيل الموصوف متغاير ومتعدد فكان من المنافقين قوم يرجفون وقوم يتبعون النساء للريبة اه (قوله مرض بالزنا) عبارة الخازن في قلوبهم مرض أي فجور وم الزناة اه وفي الخطيب مرض أي غل مقرب من النفاق حامل على المعاصي اه (قوله والمرجفون) أصل الارجاف التحريك مأخوذة من الرجفة التي هي الزلزلة ووصفت بها الاخبار الكاذبة لكونها متزلزلة غير ثابتة اه أبو السعود (قوله لنسلطنك عليهم) أي فتستأصلهم بالقتل وقد أمر الله أيضا بلعنهم وهذا هو الاغراء بهم وقد أغراءهم أيضا في قوله أيثائقفوا أخذوا الخ والحاصل ان معنى الآية أنهم ان أصرواعلى النفاق لم يكن لهم مقام بالمدينة الا وهم مطرودون ملعونون وقد فعل بهم ﷺ هذا فانه لما نزلت سورة براءة جمعوا ففك النبي ﷺ يافلان قم فاخرج فانك منافق ويافلان قم فقام اخوانهم من المسلمين وتولوا اخراجهم من المسجد اه قرطبي (قوله ثم لا يحاورونك فيها) انما عطف بهم لان الجلاء عن الاوطان كان أعظم عليهم من جميع ما أصيبوا به فتراخت حاله عن حال المعطوف عليه اه كشاف يعني انها للتفاوت الرتبى والدلالة على أن

(ملعونين) مبعدين عن الرحمة (أي انا تقفوا) وجدوا (أخذوا وقتلوا تقتيلا) أي الحكم فيهم هذا على جهة الامر به (سنة الله) أي سن الله ذلك (في الذين خلوا من قبل) من الامم الماضية في منافقتهم المرحفين المؤمنين (ولن تجد لسنة الله تبديلا) منه (يسلك الناس) أي أهل مكة (عن الساعة) متى تكون (قل إنما عاهد الله وما يدريك) يعلم بها أي أنك لا تعلمها (لعل الساعة تكون) توجد (قريبا) ان الله لمن الكافرين) أبعدهم (وأعد لهم سعيرا) نارا شديدة يدخلونها (خالدين) مقدرا خلودهم (فيها) أبدأ لا يجدون وليا (يحفظهم عنها) ولا نصيرا) يدفعها عنهم (يوم تغلب وجوههم في النار يقولون يا ليتنا أطعنا الله وأطعنا الرسولا وقالوا) أي الاتباع منهم

و(من) في موضع نصب نكرة موصوفة (سرا وجهرا) مصدران في موضع الحال \* قوله تعالى (أي انا وجهه) يقرأ بكسر الجيم أي يوجهه مولاه ويقرأ بفتح الجيم وسكون الهاء على ما لم يسم فاعله ويقرأ بالتاء وفتح الجيم والهاء على لفظ الماضي \* قوله تعالى (أو هو أقرب) هو ضمير للأمر وأو قد ذكر حكمها في أو كصيب من السوء \* قوله تعالى (أمها تكلم)

ما بعدها أبعد مما قبلها وأعظم وأشد عندكم اه شهاب (قوله ملعونين) حال من مقدر حذف هو وعامله أشار له بقوله ثم يخرجون اه شيخنا وفي السمين قوله ملعونين حال من فاعل يحاورونك قاله ابن عطية والزحشرى وأبو البقاء قال ابن عطية لانه بمعنى ينتفون منها ملعونين وقال الزحشرى دخل حرف الاستثناء على الحال والظرف معا كما مر في قوله إلا أن يؤذن لكم الى طعام غير نظرين وجوز الزحشرى أن ينتصب على الدم وجوز ابن عطية أن يكون بدلا من قليلا على أنه حال كما تقدم تقريره ويجوز أن يكون ملعونين نعتا لقليل على انه منصوب على الاستثناء من واو يحاورونك كما تقدم تقريره أي لا يحاورك منهم أحد الا قليلا ملعونا ويجوز أن يكون منصوبا باخذوا الذي هو جواب الشرط وهذا عند الكسائي والفراء فانهما يحيزان تقديم معمول الجواب على أداة الشرط نحو خيرا ان تأتي نصب اه (قوله أي الحكم فيهم هذا) أي الاخذ والقتل على جهة الامر به يعني أن الآية خبر بمعنى الامر أي خذوهم واقتلوهم حيث وجدتموهم اذا كانوا مقيمين على النفاق والارجاف اه (قوله أي سن الله ذلك) أي أخذهم وقتلهم أي انا تقفوا وأشار بذلك الى أن سنة الله منصوب على المصدر المؤكد وقوله تبديلا منه أي من الله أي لا يبدل الله سنته اه ابن العماد (قوله ولن تجد لسنة الله تبديلا) أي لا بتناها على أساس الحكمة التي عاينها يدور فلك التشريع اه أبو السعود وفي الخطيب أي ليست هذه السنة مثل الحكم الذي يتبدل وينسخ فان النسخ يكون في الاقوال أما الافعال اذا وقعت والاخبار فلا تنسخ اه (قوله يسألك الناس عن الساعة الخ) قيل ان اليهود كانوا يسألونه عن امتحان لان الله أخفى علمها في التوراة فأمر نبيه أن يحییهم بقوله قل انما علمها الخ اه خازن وعبارة أبي السعود يسألونك عن الساعة أي عن وقت قيامها لان المشركين سألوا عن ذلك استعجالا بطريق الاستهزاء واليهود سألوا عنه امتحانا لان الله تعالى عمى وقتها في التوراة وسائر الكتب اه (قوله عن الساعة) أي عن وقت قيامها ووجودها كما أشار له بقوله متى تكون اه (قوله عند الله) أي لا يطلع عليه ملكا مقربا ولا نبي مرسل اه أبو السعود (قوله وما يدريك) ما مبتدأ وحمل يدريك خبره والاستفهام انكارى وقد أشار لهذا الاعراب وتفسير الاستفهام بقوله أي أنت لا تعلمها اه شيخنا (قوله لعل الساعة) الظاهر أن لعل تعلق كما يعلق التني وقرىبا خبر كان على حذف موصوف أي شيئا قريبا وقيل التقدير قيام الساعة فروعيت الساعة في تأنيث تكون وروعي المضاف المحذوف في تذكير قريبا وقيل قريبا كثر استعماله استعمال الظروف فهو هنا ظرف في موضع الخبر اه سمين وقوله الظاهر أن لعل تعلق الخ هذا يقتضي أن قوله لعل الساعة معمول لفعل الدراية والمعنى عليه وما يدريك قرب قيامها لكن صنيع الشارح وكذا غيره من التفسير يقتضي أن قوله وما يدريك جملة مستقلة وقوله لعل الساعة جملة مستقلة أيضا فتأمل (قوله خالدين فيها) أي في السعير لانها مؤنثة أولانه في معني جهنم وقوله أبدا تاء كيد لما استفيد من خالدين وقوله لا يجدون حال ثانية او حال من خالدين اه سمين (قوله يوم تغلب) ظرف ليقولون مقدم عليه وظرف لخالدين أو لنصير اه أبو السعود (قوله تغلب وجوههم) أي تصرف من جهة الى جهة كاللحم يشوي بالنار أو من حال الى حال وقرىء تغلب بمعنى تغلب وقرىء تغلب أي نحن اه يضاوى (قوله يقولون يا ليتنا الخ) استئناف مبنى على سؤال نشأ من حكاية حالهم الفظيعة كانه قيل فاذا يصنعون عند ذلك فقيل يقولون متحسرين على ما فاتهم يا ليتنا الخ أو حال من ضمير وجوههم أو من نفس الوجوه وقوله وقالوا الخ عطف على يقولون والعدول الى الماضي للاشعار بان قولهم هذا ليس مستمرا كقولهم السابق بل هو ضرب اعتذار أرادوا به ضربا من التشفي بمضاعفة

عذاب الذين ألقوا في تلك الورطة اه أبو السعود ( قوله انا أطفئنا سادتنا ) يعنون بهم الذين ألقوا في  
الكفر والتعير عنهم بنوا ان السيادة والكبراء لتقوية الاعتذار والافهم في مقام التحقير والاهانة  
اه أبو السعود ( قوله سادتنا ) جمع على غير قياس سواء جعل جمعا لسيده أو سائدا و قوله جمع الجمع أي هو  
على هذه القراءة جمع الجمع أي جمع تصحيح بالالف والتاء اه شيخنا و عبارة السجين قوله سادتنا قرأه  
ابن عامر في آخرين بالجمع بالالف والتاء والباقون سادتنا على أنه جمع تكسير غير مجموع بالف وتاء ثم  
سادة يجوز أن يكون جمع السيد ولكنه لا ينقاس لان فعلا لا يجمع على فعلة وسادة بوزن فعلة اذا اصل  
سودة ويجوز أن يكون جمعا لسائدا نحو فاجر وفجرة وكافر وكفرة وهو أقرب الى القياس مما قبله وابن  
عامر جمع هذا ثانيا بالالف والتاء وهو غير مقيد أيضا بنحو جمالات وقرأه أصم كبير بالموحدة والباقون  
بالمثلثة وتقدم معناهما في البقرة اه ( قوله أي مثل عذابنا ) أي لانهم ضلوا وأضلوا اه شيخنا  
( قوله مثلا ) راجع لقوله الا أنه آدر أو قولهم انه أبرص اه شيخنا وقوله ما يمنعه أن يقتل معنا الخ  
روى مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ كانت بنو اسرائيل يغتسلون عراة ينظر بعضهم  
الى سواة بعض وكان موسى عليه السلام يغتسل وحده فقالوا والله ما يمنع موسى أن يغتسل معنا الا أنه  
آدر قال فذهب يوم ما يغتسل فوضع ثوبه على حجر ففر الحجر بثوبه قال فجعل موسى عليه السلام يعدوا ثوبه  
يقول ثوبي حجر ثوبي حجر حتى نظرت بنو اسرائيل الى سواة موسى فقالوا والله ما يمنع موسى من بأس فقام  
الحجر حتى نظروا اليه قال فاخذ ثوبه فاستتر به وطفق بالحجر ضربا قال أبو هريرة والله ان به ندبا ستة  
أوسبعة من ضرب موسى اه قرطبي وفي القاموس الندبة أثر الجرح الباقي على الجلد والجمع ندب مثل  
شجرة وشجر وأنداب وندوب اه ( قوله فبرأه الله مما قالوا ) أي أظهر براءته لهم وقوله مما قالوا ما  
مصدرية أو موصولة أي من قولهم أو من الذي قالوه اه ( قوله ففر الحجر به ) أي بالثوب ( قوله لا أدرة  
به ) الأدرة بضم الهمزة وسكون الدال المهملة وراء مفتوحة مرض تنفخ منه الحصيتان وتكبران جدا  
لانصباب مادة أوريح غليظ فيهما ورجل آدر بالمد كما دم به أدرة اه شهاب ( قوله وكان عند الله  
وجيها ذاجاه ) يقال وجه الرجل يوجه وجهه فوجه وجيه اذا كان ذاجاه وقدر والعامية على قراءة عند  
الظرفية المجازية وابن مسعود والاعمش وأبو حيو عبد من العبودية لله جار ومجرور وهي حسنة اه  
كرخي ( قوله يتقبلها ) أي يوفقكم للأعمال الصالحة اه يضاوي ( قوله انا عرضنا الامانة على  
السموات والارض والجبال ) قال ابن عباس أراد بالامانة الطاعة والفرائض التي فرضها الله تعالى على  
عباده عرضها على السموات والارض والجبال على أنهم ان أدوها أثابهم وان ضيعوها عذبهم وقال ابن  
مسعود الامانة أداء الصلوات وإيتاء الزكاة وصوم رمضان وحج البيت وصدق الحديث وقضاء الدين  
والعدل في المسكيات وأشد من هذا كله الودائع وقيل هي جميع ما أمر به ونهوا عنه وقيل هي الصوم  
وغسل الجنابة وما يخفى من الشرائع وقال عبد الله بن عمرو بن العاص أول ما خلق الله من الانسان الفرج  
وقال هذه الامانة استودعها الفرج امانة والاذنان امانة والعين امانة واليد امانة والرجل امانة ولايمان  
لمن لا امانة له وفي رواية عن ابن عباس هي امانات الناس والوفاء بالعهود فحق على كل مؤمن أن لا ينش  
مؤمنا ولا معاهدا في شيء الا في قليل ولا في كثير فعرض الله هذه الامانة على أعيان السموات والارض  
والجبال وهذا قول جماعة من التابعين وأكثر السلف فقال لمن أتحملن هذه الامانة بما فيها قلن وما فيها  
قال ان أحسنن جوزيتن وان عصيتن عوقبتن قلن لا يارب نحن مستخرات لا مرك لا نريد ثوابا ولا عقابا  
وقلن ذلك خوفا وخشية وتعظيم للدين لله تعالى لئلا يقوموا بها لامعصية ولا مخالفة لامره وكان العرض

( ربنا انا أطفئنا سادتنا ) وفي  
قراءة سادتنا جمع الجمع  
( وكبراء نافضلونا السبيلا )  
طريق الهدى ( ربنا آتهم  
ضعفين من العذاب ) أي مثلي  
عذابنا ( والعنهم ) عذبهم  
( لعنا كثيرا ) عدده وفي  
قراءة بالموحدة أي عظيما  
( يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا )  
مع نبيكم ( كالذين آذوا  
موسى ) بقولهم مثلاما يمنعه  
أن يغتسل معنا الا أنه آدر  
( فبرأه الله مما قالوا ) بان  
وضع ثوبه على حجر ليغتسل  
ففر الحجر به حتى وقف  
به بين ملائمتين بنو اسرائيل  
فأدركه موسى فاخذ ثوبه  
فاستتر به فرأوه لا أدرة به  
وهي نفخة في الحصية ( وكان  
عند الله وجيها ) ذاجاه وما  
أوذى به نبينا ﷺ أنه  
قسم قسمها فقال رجل هذه  
قسمة ما أريد بها وجه الله  
تعالى فغضب النبي ﷺ  
من ذلك وقال يرحم الله  
موسى لقد أوذى باكثر  
من هذا فصبر رواه البخاري  
( يا أيها الذين آمنوا اتقوا  
الله وقلوا اقولا سديدا )  
صوابا ( يصلح لكم أعمالكم )  
يتقبلها ( ويغفر لكم ذنوبكم )  
ومن يطع الله ورسوله فقد  
فاز فوزا عظيما ( نال غاية  
مطلوبه ) انا عرضنا الامانة  
الصلوات

يقر أضم الهمزة وفتح الميم  
وهو الاصل وبكسرهما  
فأما كسرة الهمزة فلعلة  
وقيل اتبعت كسرة

وغيرها مما في فعلها من  
الثواب وتركها من العقاب  
( على السموات والارض  
والجبال ) بان خلق فيها  
فهما ونطقا ( فآين أن  
يحملنها وأشفقن ) خفن  
( منها وحملها الانسان ) آدم  
بعد عرضها عليه ( انه كان  
ظلوما ) لنفسه بما حمله  
( جهولا ) به ( ليعذب الله )  
اللام متعلقة بعرضنا المترتب  
عليه حمل آدم ( المنافقين  
والمنافقات والمشركين  
والمشركات المضيعين الامانة  
( ويتوب الله على المؤمنين  
والمؤمنات )

النون قبلها وكسرة الميم  
اتباعا لكسرة الهمزة  
( لا تعلمون شيئا ) اجملة حال  
من الضمير المنصوب في  
أخرجكم \* قوله تعالى ( ألم  
يروا ) يقرأ بالياء لان قبله  
خطابا وبالياء على الرجوع  
الى الغيبة ( ما يمكن ) اجملة  
حال من الضمير في مسخرات

أو من الطير ويحوز ان  
يكون مستأنفا \* قوله تعالى  
( من يبيتكم سكنا ) انما  
أفرد لان المعنى ما تسكنون  
( يوم ظعنكم ) يقرأ بسكون  
العين وفتحها وهما لغتان  
مثل النهر والنهر والظعن  
مصدر ظعن ( اثاثا ) معطوف  
على سكنا وقد فصل بينه  
وبين حرف العطف بالجار  
والجور وهو قوله تعالى  
ومن أوصافها وليس بفصل  
مستقيم كازعم في الايضاح  
لان الجار والجور مفعول  
وتقديم مفعول على مفعول

قياس

عليهن تخيرا لا الزاما ولو أزمهن لم يمتنعن من حملها والجمادات كلها خاضعة لله تعالى مطيعة لامره  
ساجدة له قال بعض أهل العلم ركب الله تعالى فيهن العقل والفهم حين عرض عليهن الامانة حتى عقلن  
الخطاب وأجبن بما أحسن وقيل المراد من العرض على السموات والارض والجبال هو العرض على أهلها من  
الملائكة دون أعيانها والقول الاول أصح وهو قول العلماء فآين أن يحملنها وأشفقن منها أى خفن من  
الامانة أن لا يؤدبها فيلحقهن العقاب وحملها الانسان يعنى آدم قال الله عز وجل لآدم انى عرضت الامانة  
على السموات والارض والجبال فلم تقبها فهل أنت آخذها بما فيها قال يارب وما فيها قال ان أحسنت  
جوزيت وان أسأت عوقبت فحملها آدم فقال بين اذنى وعاتقى قال الله تعالى أما اذا تحملت فسأعنيك  
وأجعل لبصرك حجابا فاذا خشيت أن تنظر الى ما لا يحل فارخ عليه حجابا وأجعل للسالك لحين وغلافا  
فاذا خشيت فاغلق عليه وأجعل لفركك لباسا فلا تكشفه على ما حرمت عليك قال مجاهد فآين أن  
أن تحملها ويين أن أخرج من الجنة الاممقدار ما بين الظهر الى العصر انه كان ظلوما جهولا قال ابن عباس  
ظلوما لنفسه جهولا بامرربه وماتحمل من الامانة وقيل ظلوما حين عصى ربه جهولا أى لا يدري  
ما العقاب في ترك الامانة وقيل ظلوما جهولا حيث حمل الامانة ثم لم يف بها وضمنها ولم يف بضمانها وقيل  
في تفسير الآية قول آخر وهو أن الله تعالى ائتمن السموات والارض على شىء وائتمن آدم وأولاده  
على شىء والامانة في حق الاجرام العظام هى الخضوع والطاعة لما خلقن له وقوله فآين أن يحملنها أى  
أدين الامانة ولم يخن فيها وأما الامانة في حق بنى آدم فهو ما ذكر من الطاعة والقيام بالفرائض وقوله  
وحملها الانسان أى خان فيها وعلى هذا القول حكى عن الحسن أنه قال الانسان هو الكافر والمنافق حملا  
الامانة وخانا فيها والقول الاول قول السلف وهو الاول في تفسير الآية اه خازن ( قوله مما في فعلها )  
من معنى مع أى مع ما في فعلها أى الامانة التى هى التكليف وقوله من الثواب بيان لما أى عرضناها مع  
الثواب والعقاب على السموات الخ اه شيخنا ( قوله بان خلق فيها فهما ) أى حتى عقلت الخطاب  
وقوله ونطقا أى حتى أجابت بما تقدم اه خازن ( قوله فآين أن يحملنها ) أى بضمير هذه كضمير  
الاناث لان جمع التكسير غير الماقل يحوز فيه ذلك وان كان مذكرا وانما ذكرنا ذلك لثلاثتهم انه قد غلب  
المؤنث وهو السموات على المذكر وهو الجبال واعلم أنه لم يكن أبوهن كالباء ابليس في قوله تعالى فآنى أن  
يكون مع الساجدين لان السجود هناك كان فرضا وهن الامانة كانت عرضا والباء هناك كان استكبارا  
وهنا كان استصغارا لقوله تعالى وأشفقن منها أى خفن من الامانة أن لا يؤدبها كما أشار اليه الشيخ  
المصنف في التقرير اه كرخى ( قوله وحملها الانسان ) معطوف على مقدر أى فرضاها على الانسان  
فحملها كما أشار بقوله بعد عرضها عليه وهذا المقدر هو المشار اليه بقوله متعلقة بعرضنا المترتب عليه  
حمل آدم أى متعلقة بعرضنا المقدر اه شيخنا ولا حاجة الى هذا كله بل كان يكفي أن يقول متعلقة  
بحملها اه وفي القرطبي واللام متعلقة بحملها أى حملها ليعذب العاصى ويثيب المطيع وقيل متعلقة  
بعرضنا أى عرضنا الامانة على الجميع ثم قلدها الانسان ليظهر شرك المشرِك ونفاق المنافق ليعذبهم  
الله وايمان المؤمن ليشييه الله اه ( قوله ظلوما لنفسه ) المراد بظلمها اتباعها اياها كما أشار به بقوله  
بما حمله وهذا الظلم مدح من الانبياء ومن توقف فيه فهم أن المراد بالظلم حقيقته وهى مجاوزة  
حد الشرع اه شيخنا ( قوله جهولا به ) أى بعاقبته وأن النفس لا تطيق الدوام عليه اه شيخنا  
( قوله ليعذب الله المنافقين الخ ) أى حملها الانسان ليعذب الله بعض أفراد الذين لم يراعوها على

غفورا) للمؤمنين (رحميا)  
 بهم ﴿سورة سبأ﴾ الآية  
 ويرى الذين أوتوا العلم الآية  
 وهي أربع أو خمس وخمسون  
 آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الحمد لله) حمد تعالى نفسه

بذلك والمراد به الشاء

بمضمونه من ثبوت الحمد

هو الوصف بالجليل لله تعالى

(الذي له ما في السموات وما

في الأرض) ملكا وخالقا

(وله الحمد في الآخرة) كالدين

يحمده أولياؤه اذا دخلوا

الجنة (وهو الحكيم) في

فعله (الخبير) بخلقته (يعلم

ما يابح) يدخل (في الأرض)

كء وغيره (وما يخرج منها)

كنبات وغيره (وما ينزل

من السماء) من رزق وغيره

(وما يعرج فيها) يصعد (فيها)

من عمل وغيره (وهو

الرحيم) بأوليائه (الغفور)

لهم (وقال الذين كفروا لا

تأتينا الساعة) القيامة (قل)

لهم (بلى) وربى لتأتينكم عالم

الغيب) بالجر صفة والرفع

خبر مبتدأ وعالم بالجر (لا

يعزب) يغيب (عنه مثقال)

وزن (ذرة) اصغر مثقال (في

السموات ولا في الأرض

ولا أصغر من ذلك ولا أكبر

الافى

\* قوله تعالى (ويوم نبعث)

أى واذكروا وخوفهم \*

قوله تعالى (يعظمكم) يحوز

ان يكون حالا من الضمير في

ينهى وان يكون مستأنفا \*

قوله تعالى (بعدتو كيدها) المصدر مضاف الى

أن اللام للعاقبة فان التعذيب وان لم يكن غرضا حاملا على تحملها لكان لما ترتب عليه ترتب الاغراض على  
 الافعال المعلن بها أبرز في معرض الغرض أى كان عاقبة حمل الانسان أن يعذب الله من افراده من لم يقيم بهذه  
 الامانة وأن يشيب من قام بها والاتفات الى الاسم الجليل أولا لتوويل الخطب وتربية التهاية والاطهار في  
 موضع الاضمار ثانيا في قوله ويتوب الله لا براز مزيدا للاعتناء بامر المؤمنين توفية لكل من مقامي الوعيد  
 والوعده و الله أعلم اه أبو السعود (قوله غفورا للمؤمنين) أى حيث عفان فرطاتهم رحيا بهم حيث  
 أنابهم بالعفو على طاعتهم مكربا لهم بانواع الكرم والله أعلم اه خطيب

### ﴿سورة سبأ﴾

بالصرف وتركه كاسيأتى في الشرح (قوله حمد تعالى نفسه) من باب فهم كافى المختار وقوله بذلك أى  
 بذلك القول وهو الجملة المذكورة وقوله المراد به نعت لذلك وقوله من ثبوت الحمد الح بيان للضمون  
 وقوله لله متعلق بثبوت اه شيخنا (قوله ملكا وخالقا) تمييزان عن نسبة له ما في السموات اه كرخى  
 (قوله كالدين) محمده أولياؤه اذا دخلوا الجنة (يقولون الحمد لله الذى أذهب عنا الحزن الحمد لله الذى  
 صدقنا وعده فله الحمد فى الدارين فحذف الدنialالة الآخرة عليهم الان النعم فيهما كلها منه فان قلت الحمد  
 مدح النفس ومدحها مستقبح فيما بين الخلق فواجه ذلك فاجواب أنه دليل على أن حاله تعالى بخلاف حال  
 الخلق وأنه يحسن منه ما يقبح من الخلق وذلك يدل على انه تعالى مقدس أن تقاس أفعاله على أفعال العباد  
 وهذا يهدم أصول المعتزلة بالكلية قاله الفخر الرازى اه كرخى (قوله يعلم ما يابح في الأرض الخ)  
 تفصيل لبعض ما يحيط به علمه تعالى من الامور التى نيطت بها مصالحهم الدينية والدنيوية اه أبو السعود  
 (قوله ما يابح في الأرض) أى من المطر والكنوز والاموات وما يخرج منها أى من النبات والاشجار  
 والعيون والمعادن والاموات اذا بعثوا وما ينزل من السماء أى من الثلج والبرد والمطر وأنواع البركات  
 والملائكة وما يعرج فيها أى فى السماء من الملائكة وأعمال العباد وهو الرحيم الغفور أى للمفرطين  
 فى أداء ما وجب عليهم من شكر نعمه اه خازن (قوله كء وغيره) أى كالكنوز والدفائن والاموات  
 وعورض هذا بأنها ما يوضع فيها لا بما يابح فيها فالجواب بأن الوضع هو الايلاج والولوج مطاوعه اه كرخى  
 (قوله وما يعرج فيها) ضمن العروج معنى الاستقرار فعداه بنى دون الى والسماء جهة العلم مطلقا اه شهاب  
 (قوله لا تأتينا الساعة) أرادوا بضمير التكلم جنس البشر قاطبة لأنفسهم أو معاصريهم فقط كما أرادوا  
 بنى آتيناها نفي وجودها بالكلية لاعدم حضورها مع تحققها فى نفس الامر وانما عبروا عنها بذلك لانهم  
 كانوا يوعدون بآتيناها اه أبو السعود (قوله قل لهم بلى) رد لكلامهم واثبات لما نقوه على معنى ليس الامر  
 الا آتيناها وقوله وربى لتأتينكم تأ كيدله على آتم الوجوه والكلم وقوله عالم الغيب الخ تقوية للتأ كيد  
 لان تعقيب القسم بجلال نعت المقسم به يؤذن بفخامة شأن المقسم عليه وقوة اثباته وصحته لما أن  
 ذلك فى حكم الاستشهاد على الامر اه أبو السعود (قوله بالجر صفة الخ) والقراآت الثلاث سبعيات اه  
 شيخنا (قوله لا يعزب عنه) بضم الزاى فى قراءة الجمهور وقرأ الكسائى بكسرهما اه يضاوى  
 وفى المصباح وعزب الشئ من بابى قتل وضرب غاب وخفى اه (قوله ولا أصغر من ذلك) جملة  
 من مبتدأ وخبر مؤكدة لنفى العزوب اه أبو السعود وفى السمين قوله ولا أصغر من ذلك العامة على  
 رفع أصغر وأ كبروفيه وجهان أحدهما الابتداء والخبر الا فى كتاب والثانى النسق على مثقال  
 وعلى هذا فيكون قوله الا فى كتاب تأ كيد للنفي فى لا يعزب كانه قال لكنه فى كتاب مبين ويكون  
 فى محل الحال وقرأ قتادة والاعمش ورويم عن أبى عمرو ونافع ايضا بفتح الرأين وفيه وجهان



أحدهما أن لا هي لا التبرئة بنى اسمها معها والخبر قوله لا في كتاب والثاني النسق على ذرة اه (قوله) ولا أصغر من ذلك) أشار الله أن مثقال لم يذكر لتحديد بل الأصغر منه لا يعزب أيضا فان قيل فأى حاجة الى ذكر الاكبر فان من علم الأصغر من الذرة لا بد وأن يعلم الاكبر فالجواب لما كان الله تعالى أراد بيان اثبات الامور في الكتاب فلو اقتصر على الأصغر لتوهم متوهم أنه ثبت الصغائر كونها محل النسيان وأما الاكبر فلا ينسى فلا حاجة الى اثباته فقال الاثبات في الكتاب ليس كذلك فان الاكبر مكتوب فيه أيضا اه كرخى (قوله) ليجزى الذين آمنوا) علة لقوله لتأتينكم وبيان لما يقتضيه آتيانها اه أبو السعود وقد أشار له الشارح بقوله فيها أى الساعة اه شيخنا (قوله حسن في الجنة) أى محمود العاقبة (قوله والذين سعووا) يجوز فيه وجهان أظهرهما أنه مبتدا وأولئك وما بعده خبره والثاني أنه عطف على الذين قبله أى ويجزى الذين سعووا ويكون أولئك بعده مستأنفا وأولئك الذين قبله وما في خبره معترضين المتعاطفين اه سمين (قوله) في ابطال آياتنا القرآن) أى بالظن فيها ونسبتها الى السحر والشعوذة وغير ذلك لان المكذبات باخفاء آيات بينات فيحتاج الى السمع العظيم والجد البليغ ليروج كذبه لعله يمحز المتمسك به اه كرخى (قوله وفي قراءة) أى سبعة وقوله وفيما يأتى أى آخر السورة (قوله أى مقدرين الخ) لف ونشر مرتب فالاولى توجيه للقراءة الاولى والثاني للثانية وقد تقدم نظير ذلك مع زيادة في سورة الحج اه كرخى وفي البيضاوى مجزى أى مشطين عن الايمان من أراد اه ومعنى التقدير في كلام الشارح الاعتقاد وقوله مسابقين أطلق المعاجزة على المسابقة لكون كل واحد من المتسابقين يطلب اعجاز الآخر عن الحقوق به والمسابقة مع الله وان كانت مما لا يتصور الا أن المكذبين بآيات الله لما قدروا في أنفسهم وطعموا أن كيدهم في الاسلام يتم لهم شبهوا بمن يسابق الله بحسب زعمهم اه زاده وفي الشهاب عند الآية الآتية مانصه قال الراغب أصل معنى المجز التآخر لكون المتأخر خالف مجز السابق أو عندهم تعورف فياه ومعروف ظاهر فالمراد هنا بالمعاجزة التأخر المسبوق بتقدم السابق ومعنى المفاعلة غير مقصود هنا فالمقصود السبق وعدم قدرة غيرهم عليهم لغلبتهم فلذا لم يقل في تفسيره مسابقين فغلبتهم اما الانبياء وهى متصورة أوله وهى غير متصورة فلذا جعلها بناء على زعمهم الفاسدة وظنهم الباطل الا أنه موضوع له اه (قوله فينوتونا) فى نسخة فينوتونا وعبارة البيضاوى كى يفوتونا وعليها فحذف النون ظاهر اه وقوله لظنهم أن لا بحث الخ علة لقوله سعووا (قوله ويرى الذين) معطوف على يجزى فهو منصوب أو مستأنف فهو مرفوع فقول الشارح يعلم يصح قراءته بالوجهين والذين فاعل والذى أنزل مفعول أول وقوله هو فصل أى ضمير فصل متوسط بين المفعولين والحق مفعول ثان ويهدى معطوف على المفعول الثاني أى يرويه حقا وهاديا اه شيخنا وفي أبي السعود ويهدى عطف على الحق عطف الفعل على الاسم لان الفعل في تأويل الاسم كأنه قيل ويرى الذين أو توتوا العلم الذى أنزل اليك من ربك الحق وهاديا اه وفي الشهاب قوله ويهدى فيه أوجه أحدها أنه مستأنف وفاعله اما ضمير الذى أنزل أو الله فقوله العزيز الحميد التفات الثاني انه معطوف على الحق بتقدير وانه يهدى الثالث انه معطوف عليه عطف الفعل على الاسم الرابع انه حال بتقدير وهو يهدى اه (قوله مؤمنوا أهل الكتاب الخ) عبارة القرطبي ويرى الذين أو توتوا العلم قال مقاتل الذين أو توتوا العلم مؤمنوا أهل الكتاب وقال ابن عباس م أصحاب محمد ﷺ وقيل أهل الكتاب وقيل جميع المسلمين وهو أصح لعمومه والرؤية بمعنى العلم وهى فى موضع نصب عطفا على ليجزى أى ليجزى ويرى قاله الزجاج والفراء اه ويرد

(كتاب مبين) بين هو اللوح المحفوظ (ليجزى) فيها (الذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك لهم مغفرة ورزق كريم) حسن في الجنة (والذين سعووا في) ابطال (آياتنا القرآن) (مجزين) وفى قراءة هنا وفيما يأتى معاجزين أى مقدرين عجونا أو مسابقين لنافيوتونا لظنهم ان لا بحث ولا عقاب (أولئك لهم عذاب من رجز) سىء العذاب (أليم) مؤلم بالجبر والرفع صفة لرجز وعذاب (ويرى) يعلم (الذين أو توتوا العلم) مؤمنوا أهل الكتاب

المفعول والفعل منه وكذا ويقال أ كدتأ كيدا (وقد جعلتم) الجملة حال من الضمير في تنقضوا ويجوز أن يكون حالا من فاعل المصدر \* قوله تعالى (أنكأنا) هو جمع نكث وهو بمعنى المنكوث أى المنقوض وانصب على الحال من غزها ويجوز أن يكون مفعولا ثانيا على المعنى لان معنى نقضت صيرتو (تتخذون) حال من الضمير فى تكونوا أو من الضمير فى حرف الجر لان التقدير لا تكونوا مشبهين (أن تكون) أى مخافة أن تكون (أمة) اسم كان أو فاعلها ان جمعت كان التامة (هى أربى) جملة فى موضع نصب خبر كان أو فى موضع رفع على الصفة ولا يجوز ان تكون هى فصلا لان الاسم

كعبد الله بن سلام وأصحابه

(الذي أنزل اليك من ربك)

أى القرآن (هو) فصل

(الحق ويهتدى الى صراط)

طريق (العزير الحميد) أى

اللهذى العزة المحمودة (وقال

الذين كفروا) أى قال

بعضهم على جهة التعجيب

لبعض (هل ندلكم على

رجل) هو محمد (ينبئكم)

يخبركم انكم (اذا مزقتم)

قطعتكم (كل ممزق) بمعنى

تمزيق (انكم لفي خلق

جديد أفترى) بفتح الهمزة

للاستفهام واستغنى بها

عن همزة الوصل (على الله

كذبا) فى ذلك (أم به حنة)

جنون تخيل به ذلك قال

تعالى (بل الذين لا يؤمنون

بالآخرة) المشتبهة على البعث

والعذاب (فى العذاب)

فيها (والضلال البعيد) من

الحق فى الدنيا (أفلم يروا)

ينظروا (الى ما بين أيديهم

وما خلفهم) ما فوقهم وما

تحتهم (من السماء والارض

الاول نكرة والماء فى به)

تعود على الربو وهو الزيادة

\* قوله تعالى (فتزل) هو

جواب النهى \* قوله تعالى

(من ذكر) هو حال من

الضمير فى عمل \* قوله

تعالى (فاذا قرأت) المعنى

فاذا أردت القراءة وليس

المعنى اذا فرغت من القراءة

\* قوله تعالى (انما سلطاناه)

الماء فيه تعود على الشيطان

والماء فى (به) تعود عليه

أيضا والمعنى الذين يشركون

بسببه وقيل الماء عائدة على الله عز وجل \* قوله تعالى

على العطف المذكور أن المراد من الآية ثبوت العلم لهم فى الدنيا والعطف يقتضى ثبوته لهم فى الآخرة وليس مرادا فالحق هو الاستئناف اه (قوله هو محمد) ونكروه سخرية به واستهزاء قالتهم الله اه أبو السعود وفى الشهاب والتعبير عنه برجل المنكر من باب التجاهل كانهم لم يعرفوا منه إلا أنه رجل وهو عندهم أشهر من الشمس اه وفى القرطبي فان قلت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم مشهورا علما فى قريش وكان انبأوه بالبعث شائعاً عندهم فامعنى قولهم هل ندلكم على رجل ينبئكم فكروا ولم يعرفوه وعرضوا عليهم الدلالة عليه كإيدل على مجهول فى أمر مجهول قلت كانوا يقصدون بذلك السخرية والهزء به فأخرجوه مخرج التحاكي ببعض الحكايات التى يتحاكى بها للضحك والتلهى متجاهلين اه (قوله أنكم اذا مزقتم الخ) تقديره أنكم غير واف بالمقصود فان غرضه الإشارة الى العامل فى اذا وعبرة غيره أنكم تبعثون اذا مزقتم ولو قدره هكذا لكان أوضح وعبرة السمين قوله اذا مزقتم اذامنصوب بمقدر أى تبعثون وتحشرون وقت تمزيقكم للدلالة أنكم لفي خلق جديد عليه ولا يجوز أن يكون العامل ينبئكم لان التنبئة لم تقع ذلك الوقت ولا مزقتم لانه مضاف اليه والمضاف اليه لا يعمل فى المضاف ولا خلق جديد لان ما بعد ان لا يعمل فيما قبلها ومن توسع فى الظرف أجاز هذا اذا جعلنا اذا ظر فاحضافان جعلنا هاشرطا كان جوابها مقدر أى تبعثون وهو العامل فى اذا عند الجمهور قال الشيخ والجملة الشرطية محتمل أن تكون معمولة لينبئكم لانه فى معنى يقول لكم اذا مزقتم تبعثون ثم أكد ذلك بقوله انكم لفي خلق جديد ويحتمل أن يكون انكم لفي خلق جديد معلقا لينبئكم سادا مسد المفعولين ولولا اللام لفتحت ان وعلى هذا فجملة الشرط اعتراض وقد منع قوم التعليق فى أعلم وبابها والصحيح جوازه اه (قوله بمعنى تمزيق) يشير به الى أن ممزق اسم مصدر وهو قياس كل ما زاد على الثلاث أن يجي مصدره وزمانه ومكانه على زنة اسم مفعوله أى كل تمزيق ويجوز أن يكون ظرف مكان قاله الزمخشري أى كل مكان تمزيق من القبور وبطون الوحش والطير اه كرخي (قوله انكم لفي خلق جديد) أى تنشؤون خلقا جديدا بعد أن تمزقت أجسادكم كل تمزيق وتفريق بحيث تصير تراها اه يضاوى وجديد عند البصريين بمعنى فاعل يقال جد الشيء فهو جاد وجديد عند الكوفيين بمعنى مفعول من جددته أى قطعه اه سمين (قوله أفترى على الله كذبا) يحتمل أن يكون هذا من تمام قول الكافرين أولا أى من كلام القائلين هل ندلكم ويحتمل أن يكون من كلام السامع المجيب للقائل هل ندلكم كان القائل لما قال له هل ندلكم على رجل أجابه فقال هو يفترى على الله كذبا الخ اه خطيب (قوله واستغنى بها) أى فى التوصل للنطق بالسكان اه شيخنا (قوله كذبا فى ذلك) أى فى الاخبار بانهم يبعثون وقوله تخيل به ذلك أى بانهم يبعثون اه شيخنا (قوله قال تعالى بل الذين الخ) أى جوابا عن ترديد الوارد على طريقة الاستفهام بالاضراب عن شقيه وابطاهما واثبات قسم ثالث كاشف عن حقيقة الحال مناد عليهم بسوء حالهم وبطلان ما قالوا فى حقه كانه قيل ليس الامر كذا عموا بل هم فى كمال اختلال العقل وغاية الضلال عن الفهم والادراك الذى هو الجنون حقيقة وفيما يؤدى اليه ذلك من العذاب ولذلك يقولون ما يقولون اه أبو السعود (قوله أفلم يروا الخ) استئناف مسوق لتحويل ما اجترؤا عليه من تكذيب آيات الله واستعظام ما قالوا فى حق رسول الله والفناء للعطف على مقدر يقتضيه المقام اه أبو السعود وفى السمين قوله أفلم يروا فيه الرأيان المشهوران فقدرة الزمخشري أعمو أفلم يروا وغيره يدعى أن الهمزة مقدمة على حرف العطف اه (قوله الى ما بين أيديهم وما خلفهم) من المعلوم أن ما بين يدي الانسان هو كل ما يقع نظره عليه من غير أن يحول وجهه اليه وما خلفه هو كل ما لا

ان نشأ نخسف بهم الارض  
أو نسقط عليهم كسفا  
بسكون السين وفتحها  
قطعة (من السماء) وفي  
قراءة في الافعال الثلاثة  
بالياء (ان في ذلك) المرئي  
(الآية لكل عبد منيب)  
راجع الى ربه تدل على قدرة  
الله على البعث وما يشاء  
(ولقد آتينا داود منا فضلا)  
نبوة وكتابا وقلنا (يا جبال  
أوبي) رجعي (معه) بالتسبيح  
(والطير) بالنصب عطفًا  
على عمل الجبال أي ودعوناها  
تسبح معه (وأنالها الحديد)  
فكان في يده كالبحين وقلنا  
(أن اعمل) منه (سابغات)  
دروعا كوامل يجرها  
لإسها على الارض

(والله أعلم بما ينزل) الجملة  
فاصلة بين اذا وجوابها  
فيجوز أن تكون حالا  
وأن لا يكون لها موضع وهي  
مشددة \* قوله تعالى (وهدي  
وبشري) كلاهما في موضع  
نصب على المفعول له وهو  
عطف على قوله لتثبت لأن  
تقدير الاول لأن تثبت  
ويجوز أن يكونا في موضع  
رفع خبر مبتدأ محذوف أي  
وهو هدي والجملة حال من  
الهاء في نزله \* قوله تعالى  
(لسان الذي) القراءة  
المشهورة إضافة لسان الى  
الذي وخبره (أعجمي)  
وقرىء في الشاذ اللسان  
الذي بالالف واللام والذي  
نعت والوقف بكل حال على  
بشر \* قوله تعالى (من كفر)  
فيه وجهان \* أحدهما

يقع نظره عليه حتى يحول نظره اليه فيم الجهاث كلها فان قيل هلا ذكر الايمان والشمالك كما ذكرهما  
في قوله في الاعراف لآتينهم من بين أيديهم ومن خلفهم وعن أيانهم وعن شمائلهم فالجواب بانه وجد  
هنا ما يغني عن ذكرهما من لفظ العموم والسماء والارض بخلافه هناك اه كرخي (قوله ان نشأ الخ)  
بيان لما ينبئ عنه ذكر احاطتهم بهم من المحذور المتوقع من جهتهما وفيه تنبيه على أنه لم يبق من أسباب  
وقوعه الا تعلق المشيئة به أي افعلوا ما فعلوا من المنكر الهائل المستتبع للعقوبة فلم ينظر والى ما احاط  
بهم من جميع جوانبهم بحيث لا مفر لهم عنه ولا حيص ان نشأ جر ياعلى موجب جنائياتهم نخسف بهم  
الارض كما خسفناها بقارون أو نسقط عليهم كسفا أي قطعا من السماء كما أسقطناها على أصحاب  
الأيكة لاستيجابهم ذلك بما ارتكبوه من الجرائم اه أبو السعود (قوله قطعة) الاولى أن  
يقول قطعا لأن كلا من كسف وكسف جمع كسفة بمعنى قطعة كما تقدم عن القاموس في سورة  
الروم (قوله في الافعال الثلاثة) أي نشأ ونخسف ونسقط (قوله ان في ذلك المرئي) أي من  
السماء والارض من حيث احاطتهما بالنظر من جميع الجوانب اه أبو السعود وقاله هنا بتوحيد  
آية وقال بعد ذلك آيات لكل صبار شكور يجمعها لأن ما هنا إشارة الى احياء الموتى فناسب التوحيد وما  
بعده إشارة الى سبأ قبيلة تفرقت في البلاد فصاروا فرقا فناسب الجمع اه كرخي (قوله يا جبال) محكي  
بقول مضمثر ثم ان شئت قدرته مصدر أو يكون بدلًا من فضلا على جهة تفسيره به كأنه قيل آتيناه فضلا  
قولنا يا جبال وان شئت قدرته فعلا وحينئذ فلك وجهان ان شئت جعلته بدلًا من آتيناه وان  
شئت جعلته مستأنفا اه سمين (قوله أوبي معه) العامة على فتح الهمة وتشديد الواو أمر من  
التأويب وهو التراجع وقيل التسبيح بلغة الحبشة والتضعيف يحتمل أن يكون للتكثير واختار  
الشيخ أن يكون للتعدي قال لانهم فسروه برجعي معه التسبيح ولا دليل فيه لانه تفسير معنى وقرأ ابن  
عباس والحسن وقادة وابن أبي اسحق أوبي بضم الهمة وسكون الواو أمر من آب يؤب أي ارجعي  
معه بالتسبيح اه سمين (قوله ارجعي معه بالتسبيح) أي كلما رجع فيه فكان كلما سبح يسبح من  
الجبال التسبيح مجزأة له اه أبو السعود وفي الخازن فكان داود اذا نادى بالتسبيح أو بالنياحة  
أجابته الجبال وعطفت الطير عليه من فوقه وقيل كان اذا حقه ملل أو فتور أسمعه الله تسبيح الجبال  
فينشط له اه (قوله عطفًا على محل الجبال) ويؤيده القراءة بالرفع عطفًا على لفظها تشبيهًا للحركة  
البنائية العارضة بحركة الاعراب أو بالنصب عطفًا على فضلا أو هو مفعول معه لا وبي بيضاوي (قوله  
وأنالها الحديد) عطف على آتيناه ومن جملة الفضل اه سمين وسبب ذلك أن الله تعالى أرسل له ملكا  
في صورة رجل فسأله داود عن حال نفسه فقال له ما تقول في داود فقال نعم هو لولا خصلة فيه فقال له داود  
وما هي فقال انه يأكل ويطعم عياله من بيت المال فسأل داود ربه أن يسبب له سببا يستغني به عن بيت  
المال فالان الله له الحديد وعلمه صنعة الدروع فهو أول من اتخذها وكانت قبل ذلك صفائح  
قيل كان يعمل كل يوم درعا ويبيعها بأربعة آلاف درهم وينفق ويتصدق منها فلذا قال  
صلى الله عليه وسلم كان داود لا يأكل الا من عمل يده اه خازن (قوله فكان في يده كالبحين)  
أي من غيرنا رومن غير آله اه (قوله أن اعمل سابغات) فيها وجهان أظهرهما أنها مصدرية  
على حذف الحرف أي لان اعمل والثاني قاله الحوفي وغيره انها مفسرة ورد هذا بان شرطها تقدم  
ما هو بمعنى القول ولم يتقدم هنا إلا أننا واعتذر بعضهم عن هذا بأن يقدر ما هو بمعنى القول  
أي وأمرناه أن اعمل ولا ضرورة تدعو الى ذلك وقرىء صابغات لاجل الغين وتقدم تقديره في

(وقدر في السرد) أي

نسبح الدروع قيل لصانعها  
سراد أي اجعله بحيث  
تناسب حلقة (واعملوا)  
أي آل داود معه (صالحا  
اني بما تعملون بصير)  
فجازيك به (و) سخرنا  
(لسليمان الريح) وقراءة  
الرفع بتقدير تسخير  
(غدوها) سيرها من الغدوة  
بمعنى الصباح الى الزوال  
(شهر ورواحها) سيرها  
من الزوال الى الغروب  
(شهر) أي مسيرته (وأسلنا)  
اذنبا (له عين القطر) أي  
النحاس فاجريت ثلاثة  
أيام بلياليهن كجري الماء  
وعمل الناس الى اليوم مما  
أعطى سليمان (ومن الجن  
من يعمل بين يديه باذن)  
بامر (ربه ومن يزغ) يعدل  
هو بدل من قوله الكاذبون  
أي وأولئك هم الكافرون  
وقيل هو بدل من أولئك  
وقيل هو بدل من الذين لا  
يؤمنون \* والثاني هو مبتدا  
والخبر فعلهم غضب من الله \*  
قوله تعالى (الامن أكره)  
استثناء مقدم وقيل ليس  
بمقدم فهو كقول ليبيد \* ألا  
كل شيء ما خال الله بالحل \*  
وقيل من شرط وجوابها  
محذوف دل عليه قوله فعلهم  
غضب الامن أكره استثناء  
متصل لان الكفر يطاق  
على القول والاعتقاد وقيل  
هو منقطع لان الكفر  
اعتقاد والا كراه على القول  
دون الاعتقاد (من شرح)

لقمان عند قوله وأسبغ عليكم نعيمه اه سمين (قوله وقدر في السرد) اختلف في معنى قوله وقدر في السرد  
أي نسج الدروع يقال لصانع الزراد والسراد فليل معناه قدر المسامير في حلق الدروع أي لا تجعل  
المسامير غلاظا فتكسر الحلق ولا دقا فتثقل فيها ويقال السرد المسمار في الحلقة يقال درع مسرودة  
أي مسمورة الحلق أو قدر في السرد أجعله على القصد وقدر الحاجة وقيل اجعل كل حلقة مساوية  
لاختها مع كونها ضيقة ثلاثين منها السهم ولكن في تخننها بحيث لا يقطعها سيف ولا تنقل على الذراع  
فتمنعه خفة التصرف وسرعة الانتقال في الكرو والفرو الطعن والضرب في البر والبحر والبرد والحر  
والظاهر كما قال البقاعي انه لم يكن في حلقتها مسامير لعدم الحاجة اليها بسبب الالة الحديد والالام يكن  
بينه وبين غيره فرق ولا كان للالاة كبير فائدة وقد أخبر بعض من رأى ما نسب اليه بغير مسامير وقال  
الرازى يحتمل أن يقال السرد هو عمل الزرد وقوله تعالى وقدر في السرد أي انك غير مأمور به  
أمرا يجاب وانما هو اكتساب والكسب يكون بقدر الحاجة وبأقل الأيام والليالي للعبادة فقد روي  
ذلك العمل ولا تشتغل جميع أوقانتك بالكسب بل حصل فيه القوت فحسب اه خطيب (قوله  
أي اجعله) أي النسج وقوله بحيث تناسب حلقة بأن تكون على مقادير متناسبة اه شهاب ولو قال حلقتها  
لكان أوضح كما قاله القاري والحلق بفتح حين أو بكسر ففتح جمع حلقة بفتح فسكون وقيل يقال  
بفتح حين اه من المختار وفيه أيضا سرد الدرع أي نسجها وهو ادخال الحلق بعضها في بعض يقال  
سرد الدرع سردا من باب نصر اه (قوله أي آل داود) بالنصب على أن أي ندائية وبالرفع على أنها  
تفسيرية لا واو اه شيخنا (قوله وسخرنا لسليمان الريح) أخذ تقدير هذا العامل من التصريح به في موضع  
آخر في قوله تعالى وسخرنا له الريح تجري بأمره الخ (قوله بتقدير تسخير) أي على أنه مبتدا مضاف  
للريح والجار والمجرور في محل رفع خبره والاصل وتسخير الريح كائن لسليمان ثم حذف المبتدا وأقيم  
المضاف اليه مقامه فارفع ارتفاعه ثم قدم الخبر اه شيخنا (قوله غدوها شهر) أي جريها بالعادة  
وهي من أول النهار الى الزوال مسيرة شهر ورواحها شهر أي سيرها من الزوال الى الغروب مسيرة  
شهر والجملة أمام مستأنفة أو حال من الريح وعن الحسن كان سليمان يغدو من دمشق فيقيل في اصطخر  
وبينهما مسيرة شهر ثم يروح من اصطخر فيبيت ببابل وبينهما مسيرة شهر للراكب المسرع اه  
من الحازن وأبي السعود (قوله أي مسيرته) راجع لكل من القسمين قبله اه شيخنا (قوله وأسلنا  
له عين القطر) القطر النحاس المذاب ومعنى أسلنا له عين القطر جعل لنا النحاس في معدنه كالعين النابعة من  
الارض وفي القرطبي والظاهر أن الله جعل النحاس لسليمان في معدنه عينا تسيل كعيون المياه دلالة على  
نبوته اه وعبارة البياضوى أسأله الله من معدنه ينبع منه نبوع الماء من ينبوع ولذلك سماه عينا وكان  
ذلك باليمن اه (قوله فاجريت ثلاثة أيام) قيل مرة واحدة وقيل كان يسيل في كل شهر ثلاثة أيام اه  
أبو السعود (قوله وعمل الناس) مبتدا وقوله مما أعطى سليمان خبر أي من الكرامة التي أعطى سليمان  
أي عمل الناس في النحاس أي اصطناعهم له بعد لينه واذنابه ولو كانت بالنار من آثار الكرامة التي  
أعطى سليمان ولولاها ما لان النحاس أصلا لانه قبل سليمان لم يكن يلين أصلا لا بنار ولا بغيرها اه  
شيخنا (قوله من يعمل بين يديه) يجوز أن يكون مرفوعا بالابتداء وخبره الجار والمجرور قبله أي من  
الجن من يعمل وأن يكون في موضع نصب بفعل مقدر أي وسخرنا له من يعمل ومن الجن متعلق بهذا  
المقدر أو بمحذوف على أنه حال أو بيان اه سمين ويؤيد الاحتمال الثاني ما في سورة ص من قوله تعالى

مبتدا (فعلهم) خبره \* قوله

(منهم عن امرنا) له بطاعته  
(نذقه من عذاب السعير)  
النار في الآخرة وقيل في  
الدنيا بان يضربه ملك بسوط  
منهاضربة تحرقه (يعملون  
له ما يشاء من محاريب) ابنية  
مرتفعة يصعد اليها بدرج  
(وتمائيل) جمع تمثال وهو  
كل شيء مثله بشيء من  
نحاس أي صور وزجاج  
ورخام ولم يكن اتحاد الصور  
حراما في شريعته (وجفان)  
جمع جفنة (كالجواني) جمع  
جانية وهي حوض كبير  
يجمع على الجفنة ألف رجل  
يأكلون منها (وقدور  
راسيات) ثابتات لها قوائم  
لا تتحرك عن أماكنها  
تتخذ من الجبال بالين يصعد  
اليها بالسلام وقلنا (اعملوا)  
يا (آل داود) بطاعة الله  
(شكرا) له

تعالى (ان ربك) خبران  
(لغفور رحيم) وان الثانية  
واسمها تكرير للتوكيد  
ومثله في هذه السورة ثم ان  
ربك للذين عملوا السوء  
بجهالة وقيل لا خبر لان  
الاولى في اللفظ لان خبر  
الثانية أغنى عنه (من بعدما  
فتنوا) يقرأ على ما لم يسم فاعله  
أي فتنتهم غيرهم بالكفر  
فأجابوا فان الله عفا لهم عن  
ذلك أي رخص لهم فيه ويقرأ  
بفتح الفاء والتاء أي فتنوا  
أنفسهم أو فتنوا غيرهم ثم  
أسلموا \* قوله تعالى (يوم  
تأني) يجوز أن يكون ظرفا  
لرحيم وان يكون مفعولا  
به أي اذكر \* قوله

والشياطين كل بناء وغواص فانه هناك منصوب بسخرنا المصريح به (قوله عن امرنا) أي لمن يزع  
وقوله بطاعته أي سليمان (قوله بأن يضربه ملك) أي وكله الله بالجن الذين يستعملهم سليمان فكان  
بيده سوط من نار فنزاع منهم عن طاعة سليمان ضربه بذلك السوط ضربة أحرقتة اه خازن (قوله  
يعملون الخ) تفصيل لما ذكر من عملهم اه أبو السعود (قوله ابنية مرتفعة) فليس المراد بها محاريب  
المساجد التي هي مواضع صلاة الامام الراتب المسماة بالقبل اه شيخنا وفي البيضاوي من محاريب أي  
ابنية مرتفعة سميت بالمحاريب لانها يذب عنها ويحارب عليها اه وكتب عليه الشهاب قوله ابنية مرتفعة  
هذا أصل معنى المحراب وسمى باسم صاحبه لانه يحارب غيره في حمايته ثم نقل إلى الطاق التي يقف  
بجذائها الامام وهي مما أحدث في المساجد اه وكان مما عملوا به بيت المقدس وذلك أن داود ابتدأه  
أي ابتدأ ببناءه في موضع فسطاط أي خيمة موسى التي كان ينزل فيها فرفعه قدر قامة فاوحى الله اليه لم يكن  
تمامه على يدك بل على يد ابنك اسمك سليمان فلما قضى على داود واستخلف سليمان وأحب تمامه جمع الجن  
والشياطين وقسم عليهم الاعمال فارسل بعضهم في تحصيل الرخام وبعضهم في تحصيل البلور من  
معادنه وأمر ببناء المدينة بالرخام والصفائح فلما فرغ منها ابتدأ في بناء المسجد فوجه الشياطين فرقا  
منهم من يستخرج الذهب والفضة من معادنها ومنهم من يستخرج الجواهر والياقوت والدر الصافي  
من أماكنها ومنهم من يأتيه بالمسك والطيب والغبر من أماكنه فأتى من ذلك بشيء كثير ثم أحضر  
الصناع لنحت تلك الاشجار واصلاح تلك الجواهر وثقب تلك اليواقيت واللاذلي فبناء بالرخام  
الابيض والاصفر والاخضر وجعل عمده من البلور الصافي وسقفه بانواع الجواهر وبسط أرضه  
بالغبر فلم يكن على وجه الارض يومئذ بيت أبهى ولا أنور منه فكان يضيء في الظلمة كالقمر ليلة البدر فلم  
يزل على هذا البناء حتى غزاه بختنصر فخرب المدينة وهدمه وأخذ ما فيه من الذهب والفضة وسائر  
أنواع الجواهر وحمله إلى ملكه بالعراق اه خازن (قوله أيضا من محاريب) المحاريب في اللغة  
كل موضع مرتفع وقيل للذي يصلي فيه محراب لانه يجب أن يرفع ويعظم وقال الضحاك من محاريب  
أي من مساجد وكذا قال قتادة وقال مجاهد المحاريب دون القصور وقال أبو عبيدة المحراب أشرف  
بيوب الدار اه قرطبي (قوله و تمائيل) قيل كانت من زجاج ونحاس ورخام تمائيل أشياء ليست بحيوان  
وذكر بعضهم أنها صور الانبياء عليهم السلام والعلماء وكانت تصور في المساجد ليراها الناس فيزدادوا  
عبادة واجتهادا قال عليه السلام ان أولئك كان اذا مات فيهم الرجل الصالح بنوا على قبره مسجدا وصوروا  
فيه تلك الصورة أي ليزكروا عبادتهم فيجتهدوا في العبادة وقيل ان هذه التمايل رجال اتخذوهم من  
نحاس وسأل ربه أن ينفخ فيها الروح ليقا تلوا في سبيل الله ولا يحيك فيهم السلاح ويقال ان اسفنديار كان  
منهم والله أعلم وروى أنهم عملوا لأسدين في أسفل كرسيه ونسرين فوقه فاذا أراد أن يصعد على الكرسى  
بسط الاسدان له ذراعيهما واذا جلس أظله النسran باجنحتهما اه قرطبي (قوله وهي حوض كبير)  
سمى جانية لان الماء يجري فيه أي يجمع اه خازن وقوله يجمع على الجفنة الخ هذا بيان لعظم وكبر  
الجفان المشبهة بالحيطان اه شيخنا (قوله آل داود) قيل المراد من آل داود نفسه وقيل آل داود  
سليمان وأهل بيته قال ثابت البناني كان داود عليه السلام قد جرز أساعات الليل والنهار على أهله  
فلم تكن تأتي ساعة من ليل ولا نهار الا وانا من آل داود قائم يصلي اه خازن (قوله شكرا)  
يجوز فيه أوجه أحدها أنه مفعول به أي عملوا الطاعة سميت الصلاة ونحوها شكرا لسدها مسده

على ما تأتاهم ( وقليل من  
عبادى مشكور ) العامل  
بطاعتي شكر النعمتي ( فلما  
قضينا عليه ) على سليمان  
( الموت ) أى مات ومكث  
قائما على عصاه حولا ميتا  
والجن تعمل تلك الاعمال  
الشاقة على عاداتها لا تشعر  
بموته حتى أكلت الارضة  
عصاه فخر ميتا ( مادهم على  
موته الا دابة الارض ) مصدر  
أرست الخشبة بالبناء  
للفعل أكلتها الارضة  
( تاكل منسأته )

تعالى ( قرية ) مثل قوله مثلا  
عبدا ( والخوف ) بالجر عطا  
على الجوع وبالنصب عطا  
على لباس وقيل هو موطوف  
على موضع الجوع لان  
التقدير ان ألبسهم الجوع  
والخوف \* قوله تعالى  
( ألسنكم الكذب ) يقرأ  
بفتح الكاف والباء وكسر  
الذال وهو منصوب بتصف  
وما مصدرية وقيل هى بمعنى  
الذى والمائد محذوف  
والكذب بدل منه وقيل  
هو منصوب بأضمار اعنى  
ويقرأ بضم الكاف والذال  
وفتح الباء وهو جمع كذاب  
بالتخفيف مثل كتاب  
وكتب وهو مصدر وهى  
فى معنى القراءة الاولى ويقرأ  
كذلك لانه بضم الباء على  
النعت لللسنة وهو جمع كاذب  
أو كذوب ويقرأ بفتح  
الكاف وكسر الذال والباء  
على البدل من ماء سواء  
جعلتها مصدرية أو

الثانى انه مصدر من معنى اعملوا كانه قيل اشكروا وشكرا بعملكم أو اعملوا عمل شكر الثالث أنه مفعول  
من أجله أى لأجل الشكر الرابع أنه مصدر واقع موقع الحال أى شاكرين الخامس أنه منصوب بفعل  
مقدر من لفظه تقديره واشكروا وشكرا السادس أنه صفة لمصدر اعملوا تقديره اعملوا عملا شكرا اه  
سمين ( قوله وقليل ) خبر مقدم ومن عبادى صفة له والشكور مبتدأ مؤخر اه سمين ( قوله فلما قضينا عليه  
الموت الخ ) قال العلماء كان سليمان يتجرد للعبادة فى بيت المقدس السنة والستين والشهر والشهرين  
فيدخل فيه ومعه طعامه وشرابه فدخله المرة التى مات فيها فأعلمه الله بوقت موته فقال اللهم اخف على الجن  
موتى حتى تعلم الانس ان الجن لا يعلمون الغيب وكانت الجن تخبر الانس بانهم يعلمونه فقام فى الحراب  
يصلى على عادته متكئا على عصاه قائما وكان للمحراب طاقات من بين يديه ومن خلفه فكان الجن ينظرون  
اليه ويحسبون أنه حي ولا ينكرون احتباسه عن الخروج الى الناس لطوله منه قبل ذلك فكثروا يعملون  
حولا كاملا حتى أكلت الارضة عصاه فخر ميتا اه خازن وفى القرطبي وذلك أن داود أسس بيت المقدس  
فلما مات أوصى الى سليمان فى اتمامه فأمر سليمان الجن به فلما دنت وفاته قال لاهله لا تخبروهم بموتى حتى يتموا  
بناء المسجد وكان بقى لاتمامه سنة ثم قال اللهم عم على الجن موتى حتى تعلم الانس أن الجن لا يعلمون الغيب  
وكانت الجن تخبر الانس أنهم يعلمون من الغيب أشياء وأنهم يعلمون ما فى غد ثم لبس كنفه وتحنط ودخل  
المحراب وقام يصلى واتكأ على عصاه على كرسية فأتى ولم تعلم الجن الى أن مضت سنة وتم بناء بيت المقدس قال  
أبو جعفر النحاس وهذا حسن ما قيل فى هذه الآية وحكى أن سليمان عليه السلام ابتداء بناء بيت المقدس فى  
السنة الرابعة من ملكه وكان عمره سبعاً وستين سنة وملك وهو ابن سبع عشرة سنة وكان ملكه خمسين سنة  
وقرب بعد فراغه منه اثني عشر ألف ثور ومائة وعشرين ألف شاة واتخذ اليوم الذى فرغ فيه من بناءه  
عيدا وقام على الصخرة رافعا يديه الى الله تعالى بالدعاء وقال اللهم انت وهبت لى هذا السلطان و قويتنى  
على بناء هذا المسجد اللهم فأوزعنى شكرك على ما أنعمت على وتوفى على ملكك ولا ترغ قلبى بعد اذ هديتني  
اللهم انى أسألك لمن دخل هذا المسجد خمس خصال لا يدخله مذهب دخل للتوبة الا غفرت له وتبت  
عليه ولا خائف الا أمنت ولا سقيم الا شفيت ولا فقير الا أغنته والخامسة أن لا تصرف نظرك عن دخله  
حتى يخرج منه الامن اراد الحاد أو ظلما يارب العالمين ذكره الماوردى قلت وهذا أصح مما تقدم من أنه لم  
يتم بناؤه الا بعد موته بسنة والدليل على صحة هذا ما خرجه النسائى وغيره باسناد صحيح عن عبد الله بن  
عمر وعن النبي ﷺ قال ان سليمان بن داود لما بنى بيت المقدس سال الله تعالى خلا لا ثلاثا حكما يصادف  
حكمه فاوتيه وسال الله ملكا لا ينفى لاحد من بعده فاوتيه وسال الله حين فرغ من بناءه أن لا ياتيه أحد  
لا ينهزه الا الصلاة فيه الا خرج من خطيئته كيوم ولدته أمه فهذا ما قبله صريح فى أنه أكل بناءه فى حال  
حياته والله أعلم اه ( قوله حتى أكلت الارضة عصاه ) فلما أكلتها شكرتها الجن وأحبوها فهم يأتونها  
بالماء والطين فى خروج الخشب اه خازن وفى القرطبي وفى الخبر أن الجن شكرت ذلك للارضة فاينما  
كانت يأتونها بالماء قال السدى والطين الم تر الى الطين الذى يكون فى جوف الخشبة فانه مما تأتيا به الشياطين  
شكرا وقالوا لما لو كنت تأكلين الطعام والشراب لأتيناك بهما اه ( قوله بالبناء للفعل ) يتأمل ما وجه  
اعتباره لهذا المصدر من المبنى للفعل مع ان الدابة مضاف اليه والظاهر من اضافتها اليه أن يكون المراد  
به المعنى الذى يقرم بها وهو مصدر المبنى للفاعل لانها هى الفاعلة لأكل الخشبة فيتأمل اه

بالهمزة وتركه بالق عصاه  
لأنها تنسأ تطردوزجرها  
(فماخر) ميتا (تبيت الجن)  
انكشف لهم (أن) مخففة  
أى انهم (لو كانوا يعلمون  
الغيب) ومنه ما غاب عنهم  
من موت سليمان (مالبثوا في  
العذاب المين) العمل الشاق  
لهم لظنهم حياته خلاف  
ظنهم علم الغيب وعلم كونه  
سنة بحساب ما كتبه الارضة  
من العصا بعد موته  
يوموا ليلة مثلا (لقد كان  
لسبأ) بالصرف وعدمه  
قبيلة سميت باسم جد لهم من  
من العرب (في مساكنهم)  
بالين (آية) دالة على قدرة  
الله تعالى

بمعنى الذى \* قوله تعالى  
(متاع قليل) أى بقاؤهم متاع  
ونحو ذلك قوله تعالى  
(اجتباها) يجوز أن يكون  
حالا وقد معه مرادة وان  
يكون خبرا ثانيا لان وان  
يكون مستأنفا (لأنهم)  
يجوز أن تتعلق اللام بشاكر  
وان تتعلق باجتباها قوله  
تعالى (وان عاقبتهم) الجمهور  
على الالف والتخفيف  
فيها ويقرأ بالتشديد من  
غير ألف فيها أى تتبعتم (يمثل  
ما) الباء زائدة وقيل ليست  
زائدة والتقدير بسبب  
مماثل لما عاقبتهم (لهو خير)  
الضمير للصبر أو للعفو  
وقد دل على المصدرين  
الكلام المتقدم قوله تعالى  
(الآلآة) أى بعون الله أو  
بتوفيقه (عليهم) أى على  
كفرهم وقيل الضير يرجع على

شيخنا وفي البيضاوى ما دلهم أى الجن وقيل آله على موته الادابة الارض أى الارضة أضيفت الى فعلها  
وقرىء الارض بفتح الراء وهو تآثر الخشب من فعلها يقال أرضت الارضة الخشب أرضا فارضت أرضا  
مثل أكلت السوس الاسنان أكلا فأكلت اكلا اه وفي السمين فى دابة الارض وجهان أظهر هما أن المراد  
بها الارض المعروفة والمراد بدابة الارض الارضة ذبوية تاكل الخشب والثانى أن الارض مصدر كقولك  
أرضت الدابة الخشب تارضها أرضا أى أكلتها فكانه قيل دابة الاكل يقال أرضت الدابة الخشب تارضها  
أرضا فارضت بالكسر أى تاكل أكلا بالفتح ونحوه جدعت أنفه جدعا فبفتح عين المصدر  
وبفتح الراء قرأ ابن عباس والعباس بن الفضل وهى مقوية للمصدرية فى القراءة المشهورة وقيل الارض  
بالفتح ليس مصدر ابل هو جمع أرضة وعلى هذا يكون من باب اضافة العام الى الخاص لان الدابة أعم من  
الارضة وغيرهما من الدواب اه (قوله بالهمز) أى الساكن أو المفتوح فها تان قراءة تان مع قوله وتركه  
بألف فالقراآت ثلاث وكلها سبعة اه شيخنا وفي السمين قوله تاكل منسأته اما حال أو مستأنفة وقرأ  
منسأته بهمزة ساكنة ابن ذكوان وبالف محضة نافع وأبو عمرو وبهمزة مفتوحة الباقون والمنسأة  
العصا اسم آلة من نسأ أى أخرجه كالمكسحة والمكسنة اه (قوله لأنها تنسأ الخ) عبارة البيضاوى من  
نسأت البعير اذا طردته لأنها يطردها انتهت (قوله العمل الشاق لهم) فى نسخة له أى السكائن له أى لسليمان  
وعلى نسخة لهم فاللام بمعنى على اه شيخنا (قوله لظنهم حياته) علة للبهيم المنفى وقوله خلاف ظنهم أى ظنا  
خلاف ظنهم علم الغيب الذى كانوا يدعونه وقوله وعلم بالبناء للمفعول أى علم لهم كونه أى العمل سنة  
بحساب الخ أو يقرأ وعلم بصيغة المصدر على أنه مبتدأ وقوله بحساب الخ خبره وفى أبى السعود مانصه فاراد  
الجن أن يعرفوا وقت موته فوضوا الارضة على العصا فكلت فى يوموا ليلة مقدارا فحسبوا على ذلك  
فوجدوه قد مات من منذ سنة اه (قوله لقد كان لسبأ الخ) لسبأ خبر مقدم وآية اسمها مؤخر وفى  
مساكنهم حال من سبأ أى كانت لهم الآية المذكورة حال كونهم فى مساكنهم قبل تفرقهم منها والمقصود  
من ذكر هذه القصة ان النبي ﷺ يذكرها لقومه لعلهم يتعظون وينزجرون ويعتبرن بها اه شيخنا  
(قوله بالصرف وعدمه) وفى عدم الصرف وجهان فتح الهمزة وسكونها فالقراآت ثلاثة وقوله فى  
مساكنهم فيه ثلاث قراآت أيضا الجمع كمساجد والافراد بكسر الكاف كمسجد والافراد بفتحتها  
كذهب اه شيخنا (قوله سميت باسم جد لهم) وهو سبأ بن يشجب بضم الجيم ابن يعرب بن قحطان روى  
فروة بن مسيك المرادى قال وأتزل فى سبأ ما أنزل قال رجل يارسول الله وما سبأ أرض أو امرأة قال ليس  
بارض ولا امرأة ولكنك رجل ولد عشر من العرب فتيامن منهم ستة أى سكنوا اليمن وتشاءم منهم أربعة  
أى سكنوا الشام فاما الذين تشاءموا فلخهم وخدام وغسان وعاملة وأما الذين تيامنوا فالازد والاشعريون  
وحمير وكندة ومذحج وأما قال رجل يارسول الله وما أمار قال الذين منهم خثعم وبجيلة أخرجه الترمذى  
مع زيادة وقال حديث حسن غريب اه خازن (قوله فى مساكنهم بالين) وكان بينها وبين صنعاء ثلاثة  
ايام اه شيخنا (قوله آية دالة على قدرة الله) أى بتلاخظة أحوالها السابقة وهى نضارتها وخصبها وثمارها  
واللاحقة كتبديلها وعدم ثمرها اه بوالسعود وفى القرطبي آية دالة على قدرة الله تعالى وعلى أن لهم خالقا  
خلقههم وان كل الخلائق لو اجتمعوا على أن يخرجوا من الخشب ثمرة لم يمكنهم ذلك ولم يهتدوا الى اختلاف  
أجناس الثمار وألوانها وطعمها وروائحها وأزهارها وفى ذلك ما يدل على انها لا تكون الا من عالم قادر



وشمال) عن يمين واديهيم  
وشماله وقيل لهم (كلوا من  
رزق ربكم واشكروا له) على  
ما رزقكم من النعمة في  
أرض سبا (بلدة طيبة)  
ليس فيها سباخ ولا بعوضة  
ولا ذبابة ولا برغوث ولا  
عقرب ولا حية ويمر الغريب  
فيها وفي ثيابه قل فيموت  
لطيب هوأها (و) الله (رب  
غفور فاعرضوا) عن شكره  
وكفروا (فارسنا عليهم  
سيل العرم) جمع عرمة وهو  
ما يسلك الماء عن بناء وغيره  
الى وقت حاجته أى سيل  
واديهيم

الشهداء أى لا تحزن عليهم  
فقد فازوا (في ضيق) يقرأ  
بفتح الضاد وفيه وجهان  
أحدهما هو مصدر ضاق  
مثل سار سيرا والثاني هو  
مخفف من الضيق أى فى  
أمر ضيق مثل سيد وميت  
(ما يذكرون) أى من أجل  
ما يذكرون ويقرأ بكسر  
الضاد وهى لغة فى المصدر  
والله أعلم

### ﴿سورة الاسراء﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)  
قد تقدم الكلام على (سبحان)  
فى قصة آدم عليه السلام  
فى البقرة و (يللا) ظرف  
لا سرى وتذكيره يدل على  
قصر الوقت الذى كان الاسراء  
والرجوع فيه (حواله)  
ظرف لباركنا وقيل مفعول  
به أى طيننا وأونمينا (لنريه)  
بالنون لان قبله اخبار عن  
المتكلم وبالياء لان أول  
السورة على الغيبة وكذلك خاتمة الآية

اه (قوله جنتان) أى جماعتان من البساتين عن يمين وشمال أى جماعة عن يمين وجماعة عن شمال كل  
طائفة من تلك الجماعتين فى تقاربها وتضامها كأنها جنة واحدة اه أبو السعود وفى القرطبي قال  
القشيري ولم يرد جنتين اثنتين بل أراد من الجهتين يمنة ويسرة أى كانت بلادهم ذات بساتين وأشجار  
وثمار تستتر الناس بظلالها اه (قوله بدل) أى من آية التى هى اسم كان بدل مثني من مفرد لان هذا  
المفرد يصدق على المثني لانهما لما تأملت فى الدلالة واتحدت جهتها فيهما صح جعلهما آية واحدة كفى قوله  
تعالى وجعلنا ابن مريم وأمه آية واعتمد أبو حيان كون جنتان خبر مبتدا محذوف أى هى جنتان أى  
بستانان اه كرخى (قوله عن يمين واديهيم وشماله) أشار الى أن واديهيم قد أحاطت به الجنتان باليمين  
والشمال وهذا هو المشهور وقيل المراد عن يمين وشمال من أنماها والظاهر أن كلمة فى هنا بمعنى عند فان  
المساكن محفوفة بالجنتين لامظروفة لهما اه كرخى (قوله وقيل لهم) أى بلسان الحال أو بلسان  
المقال من نبي لهم أو ملك وهذا الأمر للاذن والاباحة اه شيخنا (قوله أرض سبا الخ) هذا التقدير  
يقتضى عدم ارتباط الجملة الثانية على تقديره بما قبلها وعبرة القرطبي ببلدة طيبة هذا كلام مستأنف أى  
هذه بلدة طيبة أى كثيرة الثمار وقيل غير سبخة وقيل طيبة ليس فيها هوام لطيب هوأها قال مجاهد هى  
صنعاء ورب غفور أى والنعم بها عليكم رب غفور يستردونكم فجمع لهم بين مغفرة ذنوبهم وطيب بلدهم  
ولم يجمع ذلك لجميع خلقه وقيل انما ذكر المغفرة مشيرا الى أن الرزق قديكون فيه حرام وقدمضى  
القول فى هذا فى أول البقرة وقيل انما امتن عليهم بعفوه عن عذاب الاستئصال بتكذيب من كذبوه من  
سالف الانبياء الى أن استداموا الاصرار فاستؤصلوا اه وفى المصباح ويطلق البلد والبلدة على كل  
موضع من الارض عامرا كان أو خلاء اه (قوله سباخ) جمع سبخة كرقاب جمع رقية وقوله ولا  
بعوضة البعوض البق كفى المختار وقوله ولا برغوث بضم الباء كفى المختار أيضا اه شيخنا وفى المقاموس  
والسبخة محركة ومسكنة أرض ذات نزوملح والجمع سباخ وقد أسبخت الارض اه (قوله فاعرضوا  
عن شكره) أى مع ما أعطوه من النعم الداعية اليه قيل أرسل لهم ثلاثة عشر نبيا فدعواهم الى الله وذكروهم  
لنعمه وأنذروهم عقابه فكذبوهم قالوا ما نعرف الله علينا نعمة فقولوا له فليحسب عنا هذه النعم ان استطاع  
اه خازن وفى القرطبي فاعرضوا يعنى عن أمره واتباع رساله بعد أن كانوا مسلمين قال السدى بعث الى  
أهل سبا ثلاثة عشر نبيا فكذبوهم قال القشيري وكان لهم رئيس يلقب بالحمار وكانوا فى زمن الفترة بين  
عيسى ومحمد ﷺ وقيل كان له ولد فمات فرفع رأسه الى السماء فبزق وكفر فلهذا يقال أ كفر من  
حمار وقال الجوهرى وقولهم أ كفر من حمار وهو رجل من عاد مات له أولاد فكفر كفر أعظيما فلا  
يمر بارضه أحد الادعاء الى الكفر فان أجابه والاقتله ثم لما سأل السيل يجنتهم تفرقوا فى البلاد على  
ما يأتى ولهذا قيل فى المثل تفرقوا أى دى سبا وقيل الاوس والخزرج منهم اه (قوله جمع عرمة) بوزن  
كلم جمع كلمة وقوله وغيره أى كالوادي والجسور اه شيخنا وفى القرطبي فارسنا عليهم سيل العرم  
العرم فىما يروى عن ابن عباس السد فالتقدير سيل السد العرم وقال عطاء العرم اسم الوادى وقال قتادة  
العرم اسم وادى سبا كان يجتمع اليه مسايل من الاودية فرد موارد ما بين جبلين وجعلوا لذلك الردم  
ثلاثة أبواب بعضها فوق بعض فكانوا يسقون من الاعلى ثم من الثانى ثم من الثالث على قدر حاجاتهم  
فاخصبوا وكثرت أموالهم فلما كذبوا الرسل سلط الله عليهم الفأرة فنقبت الردم قال وهب كانوا  
يزعمون أنهم يحدون فى علمهم وكمياتهم أنه يخرب سد فأرة فلم يتركوا فرة بين صخرتين الاربطوا  
الى جانبها فرة فلما جاء مأرا الله بهم أقبلت فأرة تمراء الى بعض تلك الهرر فتاورتها حتى استأخرت

المسوك بما ذكر فاعرق  
جنتهم وأموالهم (و بدلتهم  
يحتجهم جنتين ذواتي)  
تثنية ذوات مفرد على الاصل  
(أكل خط) مر بشع باضافة  
أكل بمعنى مأكول  
وتركها ويعطف عليه  
(وأئل وشيء من سدر  
قليل ذلك) التبديل (جزينام  
بما كفروا) بكفرهم (وهل  
يحازي الا الكفور) بالياء  
والنون مع كسر الزاي  
ونصب الكفور أي  
ما يناقش الا هو (وجعلنا  
بينهم) بين سبأوم باليمن  
(وبين القرى التي باركنا  
فيها) بالماء والشجر وهي  
قرى الشام التي يسرون  
اليها للتجارة

وقد بدأ في الآية بالغية وختم  
بها ثم رجع في وسطها الى  
الاخبار عن النفس فقال  
باركنا ومن آياتنا والهافى  
(أنه) لله تعالى وقيل للنبي  
ﷺ أي أنه السميع  
لكلامنا البصير لئلا نقوله  
تعالى (ألا يتخذوا) يقرأ  
بالياء على الغية والتقدير  
جعلناه هدى لئلا يتخذوا  
أو آتينا موسى الكتاب لئلا  
يتخذوا ويقرأ بالتاء على  
الخطاب وفيه ثلاثة أوجه  
أحدها أن بمعنى أي  
وهي مفسرة لما تضمنه  
الكتاب من الامروالنهي  
والثاني أن أن زائدة أي  
قلنا لا تتخذوا والثالث أن  
لا زائدة والتقدير مخافة أن  
تتخذوا وقد رجع في هذا  
من الغية الى الخطاب  
وتتخذوا هنا يتعدى الى

عن الحجر ثم وثبت فدخلت في الفرجة التي عندها ونقبت السد حتى أو هنته للسيل ولم لا يدرون فلما  
جاء السيل دخل تلك الفرجة حتى بلغ السد وفاض الماء على أموالهم فغرقها ودفن بيوتهم وقال الزجاج  
العرم اسم الجر الذي يقب السد عليهم وهو الذي يقال له الخلد قاله قتادة أيضا ونسب السيل اليه لانه سببه  
وقد قال ابن الاعرابي أيضا العرم من أسماء الفأرو قال مجاهد وابن أبي نجيح العرم ماء أحمر أرسله الله تعالى  
في السد فشقه وهدمه وعن ابن عباس أن العرم المطر الشديد وروى أن العرم سد بنته بلقيس صاحبة  
سليمان عليه السلام وهو المنسأة بلغة حمير بنته بالصخر والقار وجعلت له أبو البائلاثة بعضها فوق بعض وهو  
مشتق من العرامة وهي الشدة يقال رجل عارم أي شديد اه (قوله المسوك) نعت للسيل وقوله بما  
ذكر أي بالعرم أي الذي كان ممسوكا ومحبوسا بالعرم قبل إرساله عليهم وقطع العرم بواسطة الفأر فهدم  
ودخل السيل عليهم واطافة السيل الى العرم من حيث انه كان ممسوكا ومن حيث انه قطعه وغلبه  
ودخل عليهم تأمل (قوله جنتين) تسميتهما جنتين تهكم على طريق المشاكلة اه (قوله تثنية ذوات  
مفرد) أي أن لفظ ذوات مفرد لان أصله ذوية فالواو عين الكلمة والياء لامها لانه مؤنث ذوو وأصله  
ذوي فتحركت الياء وانفتح ما قبلها فقلبت ألفا فصار ذوات ثم حذف الواو تخفيفا وفي تثنيته وجهان  
تارة ينظر للفظه الآن فيقال ذاتان وتارة ينظر له قبل حذف الواو فيقال ذواتان فقول الشارح على  
الاصل متعلق بتثنية أي تثنيته بهذه الصيغة منظور فيها لأصله وهو حالته قبل حذف الواو وعبرة  
السمين في سورة الرحمن وفي تثنية ذات لغتان احدهما الرد الى الاصل فان أصله ذوية فالعين واو واللام ياء  
لانهم مؤنثه وذو الثانية تثنيته على اللفظ فيقال ذاتان اه (قوله مر) أي فالحط اسم للرو والحامض من كل  
شيء وفي المختار والحط ضرب من الاراك له حمل يؤكل اه وفي السمين والحط قيل شجر الاراك وقيل  
كل شجر ذي شوكة وقيل كل نبت أخذ طعم من مرارة وقيل شجرة لها ثمر تشبه الخشخاش لا ينتفع به اه  
وقوله بشع في القاموس البشع ككتف من الطعام الكريه فيه مرارة والكريه ريح الفم الذي لا يتخلل  
ولا يستاك والمصدر البشاعة والبشع محركة وقد بشع كفرح ومن أكل شبعا والسيء الخاق والدميم  
والخبيث النفس والعباس اليابس وبشع الوادي كفرح تضايق بالماء وبالامراضا به ذرعا اه (قوله  
باضافة أكل) أي على أنها من اضافة الموصوف لصفته وعلى الاضافة الكاف مضمومة لا غير وقوله وتركها  
أي يقرأ أكل بالتوين وخطة صفة له وعلى ترك الاضافة في الكاف وجهان تسكينها وضمها فالقرآت  
ثلاثة وكلها سبعة اه شيخنا وقوله ويعطف عليه أي على أكل لا على خط اه أبو السعود (قوله وأئل)  
قال الفراء يشبه الطرفاء الا أنه أعظم منه طولا ومنه اتخذ منبر رسول الله ﷺ وورقه كورق الطرفاء  
الواحدة أئلة والجمع أئلات اه قرطبي (قوله من سدر قليل) وصف بالقلة لان ثمره وهو النبق يطيب  
أكله ولذا يفرس بالبساتين والصحيح أن السدر صنفان صنف يؤكل ثمره وينتفع بورقه في غسل  
الايدي وصنف له ثمره غضة لا تؤكل أصلا ولا ينتفع بورقه وهو الضال وهو المراد هنا اه أبو السعود  
(قوله ذلك) مفعول ثان لجزي نام مقدم عليه لانه ينصب مفعولين أي جزي نام ذلك التبديل لا غيره اه  
شيخنا (قوله بكفرهم) أي بسببه (قوله بالياء والنون) سبعيتان (قوله أي ما يناقش الا هو) أشار الى  
جواب كيف حصر الامر بالمجازاة في الكافر مع أن المؤمن والكافر يجازيان وايضا حاه انه لا يحازي  
بكل عمله ويناقش عليه الا الكافر وأما المؤمن ففي الحديث ان الصلاتين يكفران ما بينهما الخ اه  
كرخي (قوله وجعلنا بينهم الخ) مجموعه معطوف على مجموع ما قبله عطف قصة على قصة فذكر

(قرى ظاهرة) متواصلة من

الين الى الشام (وقدرنا فيها

السير) بحيث يقولون في

واحدة وينتوتن في أخرى

الى انتهاء سفرهم ولا يحتاجون

فيه الى حمل زاد ماء أى وقلنا

(سيروا فيها ليالى وأياما

آمنين) لا تخافون في ليل ولا

في نهار (فقالوا ربنا بعد) وفي

قراءة بعد (بين أسفارنا) الى

الشام اجعلها مفاوز

ليتناولوا على الفقراء

بركوب الرواحل وحمل

الزاد والماء فبطروا والنعمة

(وظلموا أنفسهم) بالكفر

(فجعلناهم أحداث) لمن

بعدم في ذلك (ومزقناهم

كل ممزق) فرقناهم في البلاد

مفعولين أحدهما (وكيلا)

وفي الثاني وجهان أحدهما

(ذرية) والتقدير لا تتخذوا

ذرية من حملناو كيلا أى ربا

أو مفوضا اليه ومن دوني يجوز

ان يكون حالا من وكيل

أو معمولا له أو متعلقا

بتتخذوا والوجه الثاني

المفعول الثاني من دوني وفي

ذرية على هذا ثلاثة أوجه

أحدها هو منادى والثاني

هو منصوب باضمار أعني

والثالث هو بدل من وكيل

أوبدل من موسى عليه

السلام وقرى شاذ بالرفع

على تقدير هو ذرية أو على

البذل من الضمير في

يتخذوا على القراءة بالياء

لأنهم غيبو (من) بمعنى

الذى أو نكرة موصوفة

قوله تعالى (لتفسدن) يقرأ

بضم التاء وكسر السين

أولا ما أنعم به عليهم من الجنتين ثم تبدلهم بما مر ثم ذكر هنا ما كان أنعم به عليهم أيضا قبل هلاكهم بالسيل من جعل بلادهم متواصلة ثم عاقبهم بجعلها متفصلة اه شهاب وفي الكرخى وجعلنا بينهم أى قبل ارسال السيل عليهم اه فقوله وجعلنا بينهم الخ معطوف على قوله لقد كان لسبأ في مساكنهم آية جنتان الخ وقوله فقالوا ربنا بعد بين أسفارنا الخ معطوف في المعنى على قوله فأعرضوا فأرسلنا عليهم الخ فالخاصل انه ذكر لهم نعمتين ونعمتين فعطف النعمة على النعمة وعطف النعمة على النعمة اه (قوله قرى ظاهرة) عبارة الخازن قيل كانت قراهم أربعة آلاف وسبع مائة قرية متصلة من سبأ الى الشام انتهت (قوله متواصلة) أى يرى بعضها من بعض لتقاربها فهى ظاهرة لآعين أهلها أو رابكة متن الطريق ظاهرة للسائر فيه غير بعيدة عن مسالكهم اه أبو السعود (قوله) وقدرنا فيها السير) أى جعلنا السير بين قراهم وبين القرى التى باركنها سيرامقدا من منزل الى منزل ومن قرية الى قرية وقال الفراء أى جعلنا بين كل قريتين نصف يوم يكون المقييل في قرية والمبيت في قرية أخرى وانما يبلغ الانسان في السير لعدم الزاد والماء والخوف الطريق فاذا وجد الزاد والامن لم يحمل على نفسه المشقة ونزل ايته أراد اه قرطبي (قوله) بحيث يقولون) من باب باع أى ينزلون وقت القيلولة اه شيخنا (قوله) أى وقلنا سيروا فيها) أى في هذه المسافة فهو أمر تمكين أى كانوا يسرون فيها الى مقاصد ثم اذا أرادوا آمنين فهو أمر بمعنى الخبر وفيه اضمار القول وليالى وأياما منصوبان على الحال وقيل ليالى وأياما بلفظ النكرة تنبيه على قصر أسفارهم أى كانوا لا يحتاجون الى طول السفر لوجود ما يحتاجون اليه قال قتادة كانوا يسرون غير خائفين ولا جائعين ولا ظامئين كانوا يسرون مسيرة أربعة أشهر في أما كن لا يحرك بعضهم بعضا ولو اتى الرجل قاتل أبيه لا يحركه اه قرطبي (قوله) سيروا فيها) في لفظ في أشعار بشدة القرب حتى كأنهم لم يخرجوا من نفس القرى اه شهاب (قوله) فقالوا ربنا بعد بين أسفارنا) وعجل لهم اجابة هذه الدعوة بتخريب تلك القرى المتواصلة وجعلها بلقعا لا يسمع فيها دأع ولا يجيب اه أبو السعود وفي القرطبي فقالوا ربنا بعد بين أسفارنا لما بطروا وطفوا وسموا الراحة ولم يصبروا على العافية تمنوا طول الاسفار والكسب في المعيشة كقول بنى اسرائيل ادع لنا ربك يخرج لنا مما تنبت الارض من بقلها الآية وكان نصر بن الحرث حين قال اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء الآية فاجابه الله تعالى وقتل يوم بدر بالسيف صبورا وكذلك هؤلاء تبددوا في الدنيا ومزقوا كل ممزق وجعل بينهم وبين الشام فلولات ومفلوز يركبون فيها الرواحل ويتزودون الزاد اه (قوله) (أحداث) جمع حديث بمعنى الخبر كما في القاموس وفي القرطبي فجعلناهم أحداث أى يتحدث باخبارهم وتقديره في العربية ذوى أحداث اه (قوله) اجعلها مفاوز) تفسير لقوله بعد ولم يظهر من كلامه تفسير البنية فكان معناها بعد بين منازل أسفارنا أى المنازل التى تنزل فيها بأن يكون بين كل واحد والآخر مسافة بعيدة والمفاوز جمع مفوزة وفي المصباح المفازة الموضع المهلك مأخوذة من فوز بالتشديد اذا مات لانها مظنة الموت وقيل من فاز اذا انجاس لم سميت به تفاؤلا بالسلامة اه (قوله في ذلك) أى بسبب ذلك أى بسبب ما حصل لهم أى جعلناهم بحيث يتحدث الناس بهم متحبين من أحوالهم ومعتبرين بعاقبتهم وما آلمهم اه أبو السعود وعبارة الليضاوى يتحدث الناس بهم تهجا وضرب مثل فيقولون تفرقوا أيدي سبأ اه والايدي هنا بمعنى الاولاد لانه يعتضد بهم وفي المفصل الايدي النفس كناية أو مجاز قال في الكشف وهو أحسن تأمل اه شهاب (قوله كل ممزق) أى فرقناهم تفريقا لا يتوقع بعده عود اتصال قال

المذكور (آيات) عبر (الكل صابر) عن المعاصي (شكور) على النعم (ولقد صدق) بالتخفيف والتشديد (عليهم) أي الكفار منهم سبأ (ابليس ظنه) أنهم باغوائه يتبعونه (فاتبعوه) فصدق بالتخفيف في ظنه أو صدق بالتشديد في ظنه أي وجده صادقا (الا) بمعنى لكن (فريقان المؤمنين) للبيان أي هم المؤمنون لم يتبعوه (وما كان له عليهم من سلطان) تسليط منا (الا لنعلم) علم ظهور (من يؤمن بالآخرة ممن هو منها في شك) فنجازي كلاهما (وربك

من أفسدوا المفعول محذوف أي الأديان أو الخلق أو يقرأ بضم التاء وفتح السين أي يفسدكم غيركم ويقرأ بفتح التاء وضم السين أي تفسد أموركم (مرتين) مصدر والعامل فيه من غير لفظه (وعداؤاها) أي موعود أولى المرتين أي ما وعدوا به في المرة الأولى (عبادنا) بالالف وهو المشهور ويقرأ عبيدا وهو جمع قليل ولم يأت منه الألفاظ يسيرة (فجاسوا) بالجيم ويقرأ بالحاء والمعنى واحد (خلال) ظرف له ويقرأ خلل الديار بغير الف قيل هو واحد والجمع خلال مثل جبل وجبال (وكان) اسم كان ضمير المصدر أي وكان الجوس قوله تعالى (الكرة) هي

الشعبي فلحقت الانصار بيثرب وغسان بالشام والازد بعمان وخزاعة بتهامة وكانت العرب تضرب بهم المثل فيقال تفرقوا أيدي سبأ وأيدي سبأ أي مذهب سبأ وطريقها اه قرطبي (قوله المذكور) أي من قصتهم اه أبو السعود (قوله ولقد صدق عليهم) عليهم متعلق بصدق كاتقول صدقت عليك فيما ظننته بك ولا تتعلق بالظن لاستحالة تقدم شيء من الصلة على الموصول اه قرطبي (قوله أنهم باغوائه يتبعونه) وسنده في هذا الظن ما رآه منهم من أنهم ما هم في الشهوات أو من أصغاء آدم إلى وسوسته فقال أن ذريته أضعف منه وقيل ظن ذلك عند قول الملائكة أن يحمل فيهما من يفسد فيها اه أبو السعود (قوله فصدق بالتخفيف الخ) مراده بهذا تفسير القراءتين وهما سبعيتان وقوله أي ظنه يشير به إلى أن ظنه على قراءة التخفيف منصوب بنزع الخافض وقوله أو صدق بالتشديد الخ يشير به إلى أن ظنه على قراءة التشديد مفعول به والمعنى حقق ظنه أو وجده صادقا ويصح أن يكون على التخفيف مفعولا به أيضا فان الصدق يعدى إلى ما هو في معنى القول بنفسه فيقال صدق وعده أي جعل وعده صادقا والظن كالوعد في أنه نوع من القول ومن قرأ صدق بالتشديد جعله مفعولا به وقال معناه حقق عليهم ظنه أي صار فيما ظنه على يقين لانه ظن أولا أن يعفويهم حيث قال في حق بني آدم لا غوinessهم ولا حثكن ذريته إلا أنه لم يكن على يقين في أنه يتأتى له ذلك اه زاده (قوله بمعنى لكن) انما حمله على الانقطاع لانه فسر الضمير أولا بالاكفار فلا يتناول المؤمنين اه شيخنا وفي القرطبي الا فريقان المؤمنين نصب على الاستثناء وفيه قولان أحدهما أن يراد به بعض المؤمنين لأن كثير من المؤمنين من يذنب وينقاد لابليس في بعض المعاصي أي ماسلم من المؤمنين أيضا الا فريق منهم وهو المعنى بقوله تعالى ان عبادي ليس لك عليهم سلطان فاما بن عباس فعنه أنه قال هم المؤمنون كلهم فمن على هذا للتبيين لا للتبعيض اه (قوله وما كان له عليهم) أي على من صدق عليهم ظن ابليس وعلى الفريق المؤمنين اه شيخنا (قوله تسليط منا) الظاهر أن الشيخ المصنف رحمه الله تعالى نظر إلى أن التسليط وهو فعل الحق تعالى هو الاصل والمرجع لان فعل العبد مخلوق لله تعالى ونحوه في الكشف وأما عبارة القاضى البيضاوى تسلط واستيلاء فالظاهر أنه نظر إلى الذي هو وصف الشيطان وهو التسليط بالاغواء وان كان ناشئا عن التسليط وفيه رعاية الالقي في عدم اسناد الامور القبيحة ولو بالنسبة إلينا إليه تعالى كافي قوله تعالى واذا مرضت فهو يشفين حيث لم يقل واذا مرضت فمريضني الخ ونحو ذلك كثير اه (قوله الاتعلم) ضمن معنى ميز فعدى بمن في قوله بمن هو منها في شك ومنها متعلق بمحذوف على معنى البيان أي أعنى منها وبسببها وقيل من بمعنى في وقيل هو حال من شك اه سمين (قوله علم ظهور) أي فاللام للعاقبة لا لتعليلية اه شيخنا وفي الكرخي قوله علم ظهور فعلى هذا يكون الاستثناء مفرغا من أعم العلل تقديره وما كان له عليهم استيلاء شيء من الاشياء الا لهذا وهو تمييز الحق من الشاك قال ابن الخطيب ان علم الله من الازل إلى الابد محيط بكل معلوم وعلمه لا يتغير وهو في كونه عالما لا يتغير ولكن يتغير تعلق علمه فان العلم صفة كاشفة يظهر بها كل ما في نفس الامر فلم الله في الازل أن العالم سيوجد فاذا وجد علمه موجودا بذلك العلم واذا عدم علمه معدوما كذلك المرأة المصقولة الصافية يظهر فيها صورة زيدان قابلهما ثم اذا قابلهما عمر وتظهر فيها صورته والمرأة لم تتغير في ذاتها ولا تبدلت في صفاتها وانما التغيير في الخارجات فكذلك ههنا اه (قوله من يؤمن بالآخرة) يجوز في من وجهان أحدهما انها استفهامية فتسدم مسددا مفعولا العلم كذا ذكره أبو البقاء وليس بظاهر لان المعنى الالتميز ونظير للناس من يؤمن ممن لا يؤمن فمبعر عن مقابله بقوله بمن هو

على كل شيء وحفيظ) رقيب  
(قل) يا محمد لكفار مكة  
(ادعوا الذين زعمتم) أى  
زعمتم آلهة (من دون الله)  
أى غيره لينفعوكم بزعمكم  
قال تعالى فيهم (لا يملكون  
مثقان) وزن (ذرة) من  
خير أوشر (في السموات  
ولا في الأرض وما لهم فيها  
من شرك) (شركة) (وماله)  
تعالى (منهم) من الآلهة (من  
ظهير) معين (ولا تنفع الشفاعة  
عنده) تعالى رد القولهم أن  
آلهتهم تشفع عنده

مصدر في الأصل يقال  
كر كرا وكرة و (عليهم)  
يتعلق برردنا وقيل بالكرة  
لأنه يقال كرا عليه وقيل  
هو حال من الكرة (نفيرا)  
تميز وهو فاعيل بمعنى فاعل  
أى من ينفر معكم وهو اسم  
للجماعة وقيل هو جمع نفر  
مثل عبدو وعبيد\* قوله تعالى  
(وان أسأتم فلها) قيل اللام  
بمعنى على كقوله وعليها ما  
اكتسبت وقيل هي على بابها  
وهو الصحيح لأن اللام  
للاختصاص والعامل  
مختص بجزء عمله حسنة  
وسية (وعدا الآخرة) أى  
الكرة الآخرة (ليسوا)  
بالياء وضمير الجماعة أى  
ليسوا العباد أو النفر ويقرأ  
كذلك إلا أنه بغير واو أى  
ليسوا البعث أو المبعوث أو  
الله ويقرأ بالنون كذلك  
ويقرأ بضم الياء وكسر  
السين وياء بعدها وفتح  
الهمزة أى يقبض وجوهكم  
(ماعدوا) منصوب بيبتهوا أى وإلهكم

منها في شك لأنه من نتائجها ولو ازمه والثاني أنها موصولة وهذا هو الظاهر كما تقدم تفسيره وفي نظم  
الصلتين نكتة لا تخفى وهي التخالف بينهما بالفعلية الدالة على الحدوث والاسمية المشعرة بالدوام  
والثبات ومقابلة الايمان بالشك المؤذن بأن أدنى مرتبة الكفر توقع في الورطة وجعل الشك محيطا  
وتقديم صلته والمعدل الى كلمة من مع أنه يتعدى بنى للبالغة والشعار بشدته وأنه لا يرجى زواله  
وقال العلامة الطيبي لعل نكتة ايقاع الشك في الصلة الثانية في مقابلة الايمان المذكور في الصلة الاولى  
وأنه لم يقل من هو مؤمن بالآخرة ممن هو كافر بها أو من يؤمن بالآخرة ممن هو في شك منها المؤذن بأن أدنى  
شك في الآخرة كفر وأن الكافرين لا يوقنون في الرد بل هم مستقرون في الشك لا يتجاوزون الى  
اليقين اه والاول أوجه اه كرخي (قوله حفظ رقيب) فهو تعالى قادر على منع ابليس منهم عالم بما سيقع  
فالحفظ يدخل في مفهومه العلم والقدرة اذا الجاهل بالشئ لا يمكنه حفظه ولا العاجز اه كرخي (قوله)  
قل ادعوا) بكسر اللام على أصل التخلص من التقاء الساكنين وبضمها اتباعا للضممة العين والدال بينهما  
حاجز غير حصين لسكونها ويصح أن يكون ضم اللام بالنقل من ضمة الهمزة اذ أصله قل ادعوا فقلت  
ضمة الهمزة لللام وهما قراءتان سبعيتان اه شيخنا (قوله أى زعمتم آلهة) أى فالفعل لان محذوفان  
الاول لطول الموصول بصلته والثاني لقيام صفة أعنى قوله من دون الله مقامه اه أبو السعود (قوله)  
لينفعوكم) متعلق بادعوا وعبارة الخازن والمعنى ادعوا ليكشفوا عنكم الضر الذي نزل بكم في سنى الجوع  
انتهت وقوله فيهم أى في الآلهة أى في شأنهم لا يملكون الخ والجملة مستأنفة لبيان حالهم اه أبو السعود  
(قوله في السموات ولا في الأرض) أى لا يملكون أمرا من الامور وذكر السموات والأرض للتعميم  
عرفا اه أبو السعود (قوله وماله منهم من ظهير) أى ماله من هؤلاء من معين على خلق شئ بل الله تعالى  
هو المنفرد بالايحاد فهو الذى يعبد وعبادة غيره محال اه قرطبي (قوله ولا تنفع الشفاعة) أى شفاعة  
الملائكة وغيرهم عنده أى عند الله تعالى الامن اذن له قراءة العامة اذن بفتح الهمزة لذكر الله عز وجل  
أولا وقرأ أبو عمرو وحزمة والكسائي اذن بضم الهمزة على ما لم يسم فاعله والاذن هو الله عز وجل  
ومن يجوز أن ترجع الى الشافعين ويجوز أن ترجع الى المشفوع لهم حتى اذا فرغ عن قلوبهم قال ابن عباس  
جلى عن قلوبهم الفزع وقال قطرب أخرج ما فيها من الخوف وقال مجاهد كشف عن قلوبهم الغطاء  
يوم القيامة أى ان الشفاعة لا تكون من هؤلاء المعبودين من دون الله من الملائكة والانبياء والاصنام  
الا أن الله يأذن للملائكة والانبياء في الشفاعة وهم على غاية الفزع من الله كما قال وهم من خشيته مشفقون  
والمعنى أنه اذا اذن في الشفاعة وورد عليهم كلام الله فزعوا لما يقرن بتلك الحال من الامور الهائل والخوف  
من أن يقع في تنفيذ ما اذن لهم فيه تقصير فاذا سرى عنهم قالوا للملائكة فوقهم وهم الملائكة الذين  
يوردون عليهم الوحي بالاذن ماذا قال ربكم أى ماذا أمر الله به فيقولون لهم قال الحق وهو أن اذن لكم  
في الشفاعة للمؤمنين وهو العلى الكبير فله أن يحكم في عباده بما يريد ثم يجوز أن يكون هذا اذناهم  
في الدنيا في شفاعة أقوام ويجوز أن يكون في الآخرة وفي الكلام اضمار أى ولا تنفع الشفاعة عنده الا  
لمن اذن ففزع لما ورد عليه من الاذن مهابة لكلام الله عز وجل حتى اذا ذهب الفزع عن قلوبهم أجابوا  
بالانقياد وقيل هذا الفزع يكون اليوم للملائكة في كل امر يأمر به الرب تعالى أى لا تنفع الشفاعة الا من  
الملائكة الذين هم فزعون اليوم مطيعون لله تعالى دون الجمادات والشياطين وفي صحيح الترمذى عن  
أبي هريرة عن النبي ﷺ قال اذا قضى الله في السماء امر اضربت الملائكة بأجنحتها خضعوا لقوله كأنها

(له) فيها (حتى اذا فزع) بالبناء للفاعل جدول \* علوم أو ما علوه ويحوز ان يكون ظرا في قوله تعالى (حصيرا) أى حاصر ولم يؤثقه لان فيملا هنا بمعنى فاعل وقيل التذكير على معنى الجنس وقيل ذكر لان تأنيث جهنم غير حقيقى قوله تعالى (أن لهم) أى بان لهم (وان الذين) معطوف عليه أى يبشر المؤمنين بالامرين قوله تعالى (دعاه) أى يدعو بالشر دعاء مثل دعائه بالخير والمصدر مضاف الى الفاعل والتقدير يطلب الشر فالباء للحال ويحوز ان تكون بمعنى السبب قوله تعالى (آيتين) قيل التقدير ذوى آيتين ودل على ذلك قوله آية الليل وآية النهار وقيل لا خذف فيه فالليل والنهار علامتان ولهما دلالة على شىء آخر فلذلك أضاف فى موضع ووصف فى موضع قوله تعالى (وكل شىء) منصوب بفعل محذوف لانه معطوف على اسم قد عمل فيه الفعل ولولا ذلك لكان الاولى رفعه ومثله وكل انسان قوله تعالى (وتخرج) يقرأ بضم النون ويقرأ بياء مضمومة وبياء مفتوحة وراء مضمومة و (كتابا) حال على هذا أى وتخرج ظائره أو عمله مكتوبا و (يلقاه) صفة للكتاب و (منشورا) حال من الضمير

سلسلة على صفوان فاذا فزع عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق وهو الى الكبير قال والسياطين بعضهم فوق بعض قال حديث حسن صحيح وقال النواس بن شيمان قال النبي ﷺ ان الله تعالى اذا أراد أن يوحى بأمر وتكلم بالوحى أخذت السموات والارض منه رجفة أو رجفة شديدة خوفا من الله تعالى فاذا سمع أهل السموات ذلك صعقوا وخروا لله سجدا فيكون أول من يرفع رأسه جبريل فيكلمه الله تعالى ويقول له من وحيه ما أراد ثم يعبر جبريل باللائكة كلها مر بسماء سألها ملائكتها ماذا قال ربنا يا جبريل فيقول جبريل قال الحق وهو الى الكبير قال فيقول كلهم كما قال جبريل فينتهى جبريل بالوحى حيث أمر الله تعالى وذكر البيهقي عن ابن عباس فى قوله تعالى حتى اذا فزع عن قلوبهم قال كان لكل قبيلة من الجن مقعد من السماء يستمعون منه الوحى وكان اذا نزل الوحى سمع له صوت كأمرار السلسلة على الصفوان فلا ينزل على أهل سماء الا صعقوا فاذا فزع عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق وهو الى الكبير ثم يقول يكون فى هذا العام كذا ويكون كذا فتسمعه الجن فيخبرون الكهنة والكهنة تخبر الناس يكون كذا وكذا فيجدونه كذلك فلما بعث الله سيدنا محمدا ﷺ دحروا ومنعوا بالشبه فقالت العرب حين لم تخبرهم الجن بذلك هلك من فى السماء فجعل صاحب الابل ينحر كل يوم بعير او صاحب البقر ينحر كل يوم بقرة وصاحب الغنم يذبح كل يوم شاة حتى أسرفوا فى أموالهم فقالت ثقيف وكانت أعقل العرب أيها الناس أمسكوا على أموالكم فانه لم يمت من فى السماء أمتارون معالمكم من النجوم كما هى والشمس والقمر والليل والنهار فقال ابليلس لقد حدث فى الارض اليوم حدث فاتونى من كل تربة أرض فاتوه بها فما شمت تربة مكة قال من ههنا جاء الحدث فانصتوا فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم قد بعث وهذا تنبيه من الله تعالى واخبار منه أن الملائكة مع اصطفائهم ورفعتهم لا يمكنهم أن يشفعوا لاحد حتى يؤذن لهم فاذا أذن لهم وسمعوا صعقوا وكانت هذه حالهم فكيف تشفع الاصنام أو كيف يؤملون الشفاعة منهم ولا يعترفون بالقيامة اه قرطبي (قوله ردا) أى نزل ردا الخ اه (قوله الامن اذن له) أى الاشافع اذن له فى الشفاعة على ما يشير له قوله ردا لقولهم الخ اه شيخنا وفى السمين قوله الامن اذن له فيه أوجه أحدها أن اللام متعلقة بنفس الشفاعة قال أبو البقاء كاتقول شفعت له الثانى أن يتعلق بتنفع قاله أبو البقاء أيضا وفيه نظر لانه يلزم عليه أحد أمرين اما زيادة اللام فى المفعول فى غير موضعها واما حذف مفعول تنفع وكلاهما خلاف الاصل والثالث أنه استثناء مفرغ من مفعول الشفاعة المقدر أى لا تنفع الشفاعة لاحد الامن اذن له ثم المستثنى منه المقدر يحوز أن يكون هو المشفوع له وهو الظاهر والشافع ليس مذكور انما دل عليه الفحوى والتقدير لا تنفع الشفاعة لاحد من المشفوع لهم الامن اذن تعالى للشافعين أن يشفعوا فيه ويجوز أن يكون هو الشافع والمشفوع له ليس مذكورا تقديره لا تنفع الشفاعة من أحد الاشافع اذن له أن يشفع وعلى هذا فاللام فى له لام التبليغ لالام الالة اه (قوله بفتح الهمزة وضما) سبعيتان اه (قوله حتى اذا فزع) التضعيف ههنا للسبب كما أشار له بقوله كشف عنهم الفزع كما يقال قردت البعير أى أزلت قراده وهذا غاية لمحذوف قال الزمخشري فان قلت باى شىء اتصل قوله حتى اذا فزع عن قلوبهم وأى شىء وقعت حتى غاية له قلت بما فهم من هذا الكلام من أن ثم انتظارا وتوقفا وتمهلا وفزعامن الراجين للشفاعة والشفعاء هل يؤذن لهم أولا يؤذن لهم وأنه لا يطلق الاذن الا بعد ملي من الزمان وطول من التريص ودل على هذه الحال قوله فى سورة النبارب السموات والارض وما بينهما الرحمن الى قوله الامن اذن له الرحمن وقال صوابا فكأنه قال يتر بصون ويتوقفون مليا

كشف عنها الفزع بالاذن  
 فيها (قالوا) بعضهم لبعض  
 استبشارا (ماذا قال ربكم)  
 فيها (قالوا) القول (الحق)  
 أى قد أذن فيها (وهو العلى)  
 فوق خلة بالقبر (الكبير)  
 العظيم (قل من يرزقكم  
 من السموات) المطر  
 (والارض) النبات (قل  
 الله) ان لم يقولوه لاجواب  
 غيره (وانا وياكم) أى أحد  
 الفريقين (لعلى هدى أوفى  
 ضلال مبين) بين فى الابهام  
 تلتطف بهم داع الى الايمان  
 اذا وفقوا له (قل لا تسئلون  
 عما أجرنا) أذننا (ولا  
 نسئل عما تعملون) لانا  
 بريئون منكم (قل يجمع  
 بيننا ربنا) يوم القيامة (ثم  
 يفتح) يحكم (بيننا بالحق)  
 فيدخل المحقين الجنة  
 والمبطلين النار (وهو  
 الفتح) الحاكم (العليم)  
 بما يحكم به (قل أرونى)  
 أعلمونى (الذين أحقتم به  
 شركاء) فى العبادة (كلا)  
 ردع لهم عن اعتقاد شرك  
 له (بل هو الله العزيز)  
 الغالب على أمره (الحكيم)  
 تديره لخلق فلا يكون له  
 شريك فى ملكه (وما  
 أرسلناك الا كافة) حال  
 من الناس قدم للاهتمام

نعتا للكتاب قوله تعالى  
 (اقرأ) أى يقال قوله تعالى  
 (أمرنا) يقرأ بالقصر  
 والتخفيف أى أمرنا  
 بالطاعة وقيل كثرتنا عنهم  
 وهو فى معنى القراءة

فزعين وهلين حتى اذا فزع عن قلوبهم أى كشف الفزع عن قلوب الشافعين والمشفع لهم بكلمة  
 يتكلم بهارب العزة فى اطلاق الاذن تباشروا بذلك وسال بعضهم بعضا ماذا قال ربكم قالوا الحق أى  
 القول الحق وهو الاذن بالشفاعة لمن ارتضى اه سمين (قوله والمفعول) أى والقائم مقام الفاعل هو  
 الجار والمجرور بعده والقراءتان سبعيتان (قوله القول الحق) أى قالوا قال ربنا القول الحق وهو  
 الاذن فى الشفاعة للمستحقين لها اه أبو السعود وفى السمين والحق منسوب بقال مضمرا أى قالوا قال  
 ربنا الحق أى القول الحق اه (قوله وهو العلى الكبير) من تمام كلام الشفعاء قالوه اعترافا بغاية  
 عظمة جنبه تعالى وقصور شار كل من سواه اه أبو السعود فليس لملك ولا نبى أن يتكلم فى ذلك  
 اليوم الا بآذنه اه يضاوى (قوله قل من يرزقكم الخ) أمر ﷺ بتسكين المشركين بمحملهم على  
 الاقرار بان آلهتهم لا يملكون شيئا وان الرازق هو الله وأنهم لا ينكرونه كما نطق به قوله قل من يرزقكم  
 من السماء والارض الى قوله فسيقولون الله ولما كانوا قديمتا مشمون فى الجواب أحيانا مخافة الالتزام قيل  
 له قل الله اذ لا جواب سواه عندهم اه أبو السعود (قوله لا جواب غيره) أى لانه لا جواب غيره (قوله)  
 أى أحد الفريقين الخ) عبارة اليبضاوى أى وان أحد الفريقين لعلى أحد الامرين من الهدى والضلال  
 واختلاف الحرفين لان الهادى كمن صعد منار ينظر الاشياء ويتطلع عليها أو ركب جوادا يركضه حيث  
 يشاء والضال كأنه منغمس فى ظلام مرتبك لا يرى شيئا أو محبوس فى مطمورة لا يستطيع أن يتفصى  
 منها اه (قوله فى الابهام) خبر مقدم وقوله تلتطف الخ مبتدأ مؤخر وقوله قل لا تسئلون الخ هذا أيضا  
 من جملة التلطف اه شيخنا وفى اليبضاوى قل لا تسئلون عما أجرنا هذا أدخل فى الانصاف وأبلغ  
 فى التواضع حيث أسند الاجرام الى أنفسهم والعمل الى الخطاطين اه فهو أيضا من جملة التلطف  
 (قوله أرونى) فيها وجهان أحدهما أنها علمية متعددة قبل النقل الى اثنين فلما جرى بهمزة النقل تعدت  
 لثلاثة أولها ياء المتكلم ثانيها الموصول ثالثها شركاء وعائد الموصول محذوف أى أحقتموهم والثانى أنها  
 بصرية متعددة قبل النقل لواحد وبمده لثنتين أولهما ياء المتكلم ثانيهما الموصول وشركاء نصب على  
 الحال من عائد الموصول أى بصرونى الملقحين به حال كونهم شركاء له اه سمين وأريد بامرهم  
 براءته الاضام مع كونها بمر أى منه صلى الله عليه وسلم اظهار خطيئهم واطلاعهم على بطلان رأيهم أى  
 أرونيها لانظر أى صفة فيها اقتضت إلحاقها بالله فى استحقاق العبادة وفيه مزيد تبكيث لهم بعد الزامهم  
 الحجة اه أبو السعود (قوله بل هو) فى هذا الضمير قولان أحدهما أنه ضمير عائد على الله تعالى  
 أى ذلك الذى أحقتم به شركاء هو الله والعزير الحكيم صفتان والثانى أنه ضمير الامر والشان والله  
 مبتدأ والعزير الحكيم خبران له والجملة خبر هو اه سمين (الا كافة) فيه أوجه أحدها أنه حال من  
 الكاف فى أرسلناك والمعنى الاجامعا للناس فى الابلاغ والكافة بمعنى الجامع والهاء فيه للبالغة كهى فى  
 علامة ورواية قاله الزجاج وهذا بناء منه على انه اسم فاعل من كف يكف بمعنى جمع الثانى أن  
 كافة مصدر جاءت على الفاعل كالعاقبة والعافية وعلى هذا فوقوعها حالا ما على المبالغة واما على حذف  
 مضاف أى اذا كافة للناس الثالث ان كافة صفة لمصدر محذوف تقديره الارسالة كافة قال الزمخشري  
 الا رسالة عامة لهم محيط بها لانها اذا شملتهم فقد كفتهم ان يخرج منها منهم أحد الرابع ان كافة حال  
 من الناس أى للناس كافة الآن هذا قدرده الزمخشري فقال ومن جعله حالا من المجرور متقدما  
 عليه فقد أخطأ لان تقدم حال المجرور عليه فى الا حالة بمنزلة تقدم المجرور على الجار وكما ترى  
 من يرتكب مثل هذا الخطأ ثم لا يكتفى به حتى يضم اليه أن يجعل اللام بمعنى الى فيتركب



(لأناس بشيرا) مبشرا  
للمؤمنين بالجنة (ونذيرا)  
منذر للكافرين بالعذاب  
(ولكن أكثر الناس)  
أى أهل مكة (لا يعلمون)  
ذلك (ويقولون متى هذا  
الوعد) بالعذاب (ان كنتم  
صادقين فيه) قل لكم ميعاد  
يوم لا تستأخرون عنه  
ساعة ولا تستقدمون (عليه  
وهو يوم القيامة) وقال الذين  
كفروا (من أهل مكة  
لن نؤمن بهذا القرآن ولا  
بالذي بين يديه) أى تقدمه  
كالتوراة والانجيل الدالين  
على البعث لانكارهم له قال  
تعالى فيهم (ولو ترى) يا محمد  
(اذا الظالمون) الكافرون  
(موقوفون عند ربهم يرجع  
بعضهم الى بعض القول  
يقول الذين استضعفوا)  
الاتباع (الذين استكبروا)  
الرؤساء (لولا أتم) صددتمونا  
عن الايمان (لكنا مؤمنين)  
بالنبي (قال الذين استكبروا  
للذين استضعفوا نحن  
صددناكم عن الهدى  
بعدا جاءكم) لا (بل كنتم  
مجرمين) فى أنفسكم

بالمسد ويقرأ بالتشديد  
والقصر أى جعلناهم امراء  
وقيل هى بمعنى الممدودة  
لانه تارة يمدى بالهمزة  
وتارة بالتضعيف واللازم  
منه أمر القوم أى كثروا  
وأمرنا جواب اذا وقيل  
الجملة نصب نعتا لقرية  
والجواب محذوف قوله  
تعالى (وكم أهلكتنا) كم

هنا خبر فى موضع

الخطأين. ما قال الشيخ أما قوله لان تقدم حال المجرور عليه الخ فليس كذلك بل هو مختلف فيه  
فذهب الجمهور الى أنه لا يجوز وذهب أبو على وابن كيسان وابن برهان وابن ملكون الى جوازه قال  
الشيخ وهو الصحيح ثم قال الشيخ وقد جاء تقديم الحال على صاحبها المجرور وعلى ما يتعلق به واذا  
جاز تقديمها على صاحبها وعلى العامل فيه فتقديمها على صاحبها وحده أجوز قال ومن جملة على الحال من  
الناس ابن عطية فانه قال قدمت للاهتمام اه (قوله بشيرا ونذيرا) حالان من الكاف (قوله ذلك)  
أى المذكور من الامور الثلاثة وهى عموم رسالته وكونه بشيرا وكونه نذيرا (قوله ويقولون) أى  
بطريق الاستهزاء متى هذا الوعد يعنون به المبشر به والمنذر عنه أو الموعد بقوله يجمع بيننا ربنا  
ثم يفتح بيننا اه أبو السعود (قوله ان كنتم) خطاب للنبي ﷺ والمؤمنين (قوله قل لكم  
ميعاد يوم) أى وعد يوم أوزمان وعدوا لاضافة للتبيين ويؤيده أنه قرئ ميعاد يوم منونين على البدل  
اه أبو السعود (قوله لا تستأخرون) أى ان طلبتم التأخير عنه ساعة ولا تستقدمون أى ان طلبتم  
الاستعجال وهذا جواب تهديد جاء مطابقا لما قصده بسؤالهم من التعت والانكار اه يضاوى  
وقوله جواب تهديد الخ جواب عما يقال كيف انطبق هذا جوابا لسؤالهم مع انهم سألوا عن تعيين  
وقت الوعد لان متى سؤال عن الوقت المعين ولا تعرض فى الجواب لتعيين الوقت وتقرير الجواب أن  
سؤالهم وان كان على صورة استعلام الوقت الا أن مرادهم الانكار والتعت والجواب المطابق لمثل هذا  
السؤال أن يجاب بطريق التهديد على تعنتهم اه زاده وجملة لا تستأخرون عنه يجوز أن تكون صفة  
لميعاد ان عاد الضمير فى عنه عليه أى يوم ان عاد الضمير فى عنه عليه فيجوز أن يحكم على موضعها بالرفع  
أو الجر اه سمين (قوله وقال الذين كفروا لن نؤمن الخ) وسبب ذلك ان أهل الكتاب قالوا لهم ان  
صفة محمد فى كتبنا فأسألو فلما سألوه فوافق ما قال أهل الكتاب قال المشركون لا نؤمن بهذا القرآن  
ولا بالذى بين يديه أى قبله من التوراة والانجيل بل نكفر بالجميع وكانوا قبل ذلك يراجعون أهل  
الكتاب ويحتجون بقولهم فظهر بذلك تناقضهم وقلة عقلهم اه قرطبي (قوله لانكارهم له) أى  
للبعث (قوله قال تعالى فيهم) أى فى بيان حالهم فى القيامة (قوله ولو ترى) جوابها محذوف أى لرأيت أمرا  
عجيبا وقوله اذا الظالمون اذ بمعنى وقت ظرف ل ترى وقوله موقوفون أى محبسون فى موقف الحساب  
جمع موقوف اسم مفعول من وقف الثلاثى المتعدي وفى المصباح وقفت الدابة تقف وقفا ووقفا  
سكنت ووقفتا أنا يتعدى ولا يتعدى ووقفت الرجل عن الشئ وقفا منته عنه اه وبابه وعدك فى  
المختار اه وقوله يرجع الخ حال وقوله يقول الخ بدل منه اه شيخنا وفى السمين ولو ترى مفعول ترى  
وجواب لو محذوفان لفهم أى لو ترى حال الظالمين وقت وقوفهم راجعا بعضهم الى بعض القول لرأيت  
حالا فظيعة وأمر انكرا ويرجع حال من ضمير موقوفون والقول منصوب يرجع لانه يتعدى قال  
تعالى فان رجعت الله وقوله يقول الذين استضعفوا الخ تفسير لقوله يرجع فلا فعل له وأتم بعدلولا مبتدأ  
على أصح المذهب وهذا هو الافصح أعنى وقوع ضائر الرفع بعدلولا خلافا للبرد حيث جعل خلاف هذا  
لحنا اه (قوله قال الذين استكبروا) أى جوابا للاتباع فهو كافى أبى السعود استشف مبنى على سؤال كانه  
قيل فاذا قال الذين استكبروا فى الجواب اه (قوله بعدا جاءكم) انما وقعت اذ مضافا اليها وان كانت من  
الظروف اللازمة للظرفية لانه يتوسع فى الزمان مالا يتوسع فى غيره فاضيف اليه الزمان اه عمادى  
وتقدم فى آل عمران قول آخر وهو أن اذ بمعنى أن المصدرية (قوله لا) أى فلا استفهام انكارى اه شيخنا  
فانكروا كونهم الصادين لهم عن الايمان وأثبتوا أنهم الصادون لانفسهم بسبب كونهم

(وقال الذين استضعفوا)  
لذين استكبروا بل مكر  
الليل والنهار) أى مكر  
فيهمامنكم بنا (اذنأمرونا  
أن نكفر بالله ونجعل له  
أندادا) شركاء (وأسروا)  
أى الفريقان (الندامة) على  
ترك الإيمان به (لما رأوا  
العذاب) أى أخفاها كل  
عن رفيقه مخافة التعبير  
(وجعلنا الاغلال في أعناق  
الذين كفروا) فى النار  
(هل) ما (يجزون) (الإ) جزاء  
(ما كانوا يعملون) في الدنيا  
(وما أرسلنا في قرية من  
نذيرا لا قال مترفوها)  
رؤساؤها المتعمون (انابا)  
أرسلتم به كافرون وقالوا  
نحن أكثرأموالاولاد)  
من آمن (وما نحن بمعدين  
قل ان ربى يبسط الرزق)  
يوسعه (لن بشاء) امتحانا  
(ويقدر) يضيقه لمن يشاء  
ابتلاء (ولكن أكثر  
الناس) أى كفار مكة (لا  
يعلمون) ذلك (وما أموالكم  
ولا أولادكم بالتي تقرّبكم

نصب باهلكنا (من  
القرون) وقد ذكر نظيره  
في قوله كم آتينام من آية قوله  
تعالى (من كان) من مبتدأ  
وهى شرط (و) (نجعلنا)  
جوابه (لن يزيد) هو بدل  
من له باعادة الجار (يصلها)  
حال من جهنم أو من الهاء  
في لهو (منموما) حال من  
الفاعل في يصلى قوله تعالى  
(سعيها) يجوز ان يكون  
مفعولا به لان المعنى عمل  
عملها ولها من

راسخن في الجرم اه ابوالسعود (قوله وقال الذين استضعفوا) فان قيل لم عطف هنا وترك العطف  
فيما سبق قلت لان الذين استضعفوا امرأولا كلامهم فجىء بالجواب محذوف العاطف على طريقة  
الاستئناف ثم جىء بكلام آخر للاستضعفين فعطف على كلامهم الاول اه كشاف (قوله بل مكر الليل  
والنهار) المعنى ان المستكبرين لما أنكروا أن يكونوا السبب وأثبتوا أن ذلك باختيارهم كر عليهم  
المستضعفون بقولهم بل مكر الليل والنهار فابطلوا اضرابهم باضرابهم كأنهم قالوا بل من جهة مكرهم لنا  
ليلا ونهارا وحكم ايانا على الشرك واتخاذ الانداد اه عمادى وفي أى السعود بل مكر الليل والنهار  
اضراب عن اضرابهم وابطال له ومكر فاعل فعل محذوف أى بل صدنا مكرهم بنا فى الليل والنهار فحذف  
المضاف اليه وأقيم مقامه الظرف اتساعا وجعل ليلهم ونهارهم ما كرين على الاسناد المجازى وقوله اذ  
تأمرونا نظرف للمكر أى بل مكرهم الدائم وقت أمرهم لنا اه وفي السمين قوله بل مكر الليل يجوز رفعه  
من ثلاثة أوجه أحدها الفاعلية تقديره بل صدنا مكرهم فى هذين الوقتين الثانى أن يكون مبتدأ خبره  
محذوف أى مكر الليل صدنا الثالث العكس أى سبب كفرنا مكرهم وإضافة المكر الى الليل والنهار اما على  
الاسناد المجازى كقولهم ليل ما كرفيكون مصدرا مضافا لمر فوعه واما على الاتساع في الظرف فجعل  
كالمفعول به فيكون مضافا منصوبه وهذا أحسن من قول من قال ان الاضافة بمعنى فى أى فى الليل  
لان ذلك لم يثبت فى غير محل النزاع اه (قوله وأسروا الندامة الخ) جملة مستأنفة أو حال من كل من  
الذين استضعفوا والذين استكبروا (قوله أى أخفاها كل عن رفيقه) عبارة أبى السعود أى  
أضر الفريقان الندامة على ما فعلنا من الضلال والاضلال وأخفاها كل منهما عن الآخر مخافة التعبير  
أواظهروها فانه من الاضداد وهو المناسب لحلم اه (قوله وما أرسلنا) شروع فى تسلية النبي  
صلى الله عليه وسلم وقوله الا قال الخ حال من قرية وان كانت نكرة لوقوعها فى سياق النفي اه شيخنا  
(قوله بما أرسلتم) متعلق بخبر ان وبه متعلق بأرسلتم والتقدير انا كافرون بالذى أرسلتم به وانما قدم  
للاهتمام وحسنه تراخى الفواصل اه سمين (قوله وقالوا نحن الخ) أرادوا أنهم أكرم على الله من أن  
يعذبهم نظرا الى أحوالهم فى الدنيا ولولا أن المؤمنين هانوا عليه لما حرمهم منها فاطل الله ظنهم بقوله قل  
ان ربى الخ اه عمادى وفي الخازن وقالوا أى المترفون والاغنياء للفقراء الذين آمنوا نحن أكثرأموالا  
وأولادا أى فلو لم يكن الله راضيا بما نحن عليه من الدين والعمل لم نجعلنا أموالا ولا أولادا وما نحن  
بمعدين أى لانه تعالى قد احسن لنا فى الدنيا بالمال والولد فلا يعذبنا فى الآخرة وقوله قل ان ربى الخ يعنى  
انه تعالى يبسط الرزق ويضيقه امتحانا وابتلاء ولا يدل البسط على رضاء ولا التضيق على سخطه  
اه (قوله وما نحن بمعدين) أى اما لان العذاب الاخرى لا يقع أصلا واما لانه تعالى لمأأكرمنا فى  
الدنيا بالمال والبنين لا يهيننا فى الآخرة على تقدير أن فيها عذابا اه ابوالسعود (قوله قل ان ربى)  
أى قل رداعليهم وحسبالمادة طمعهم وتحقيقا للحق الذى يدور عليه أمر التكوين يبسط الرزق  
الخ أى فلا غرض له فى البسط ولا فى التضيق فر بما يوسع على العاصى ويضيق على المطيع وربما  
يعكس الامر وربما يضيق عليهم معا وربما يوسع على شخص فى وقت ويضيق عليه فى آخر كل ذلك  
حسبا تقتضيه مشيئته المبنية على الحكم البالغة فلا ينقاس على ذلك امر الثواب والعذاب اللذين  
مناطهما الطاعة وعدمها اه ابوالسعود (قوله لا يعلمون ذلك) فيزعمون أن مدار البسط هو  
الشرف والكرامة ومدار التضيق هو الهوان والذل ولا يدرون أن الاول كثيرا ما يكون  
بطريق الاستدراج والثانى بطريق الابتلاء ورفع الدرجات اه ابوالسعود (قوله وما أموالكم

(الح) كلام مستأثف من جهته تعالى خوطب به الناس بطريق التلوين والالتفات مبالغة في تحقيق الحق وتقرير ماسبق أى وما جماعة أموالكم لا أولادكم بالجماعة التى تقر بكم عندنا قريبة فإن الجمع المكسر عقلاء وغير عقلاء سواء فى حكم التأنيث أو بالخصلة التى تقر بكم عندنا وقرىء بالذى أى بالشئ الذى اه أبو السعود وفى السمين قوله بالتي تقر بكم صفة للأموال والأولاد لان جمع التكسير العاقل وغير العاقل يعامل معاملة المؤنثة الواحدة وقال الفراء والزجاج انه حذف من الاول لدلالة الثانى عليه قالوا والتقدير وما أموالكم بالتي تقر بكم عندنا زلفى ولا أولادكم بالتي تقر بكم وهذا لاحاجة اليه أيضا ونقل عن الفراء ما تقدم من أن التى صفة للأموال والأولاد معا وهو الصحيح وجعل الزمخشري التى صفة لموصوف محذوف قال ويجوز أن يكون هو التقوى وهى المقربة عند الله زلفى وحدها أى ليست أموالكم ولا أولادكم بتلك الموصوفة عند الله بالتقريب قال الشيخ ولا حاجة الى هذا الموصوف قلت والحاجة اليه بالنسبة الى المعنى الذى ذكره داعية اه (قوله زلفى) مصدر من معنى العامل اذا التقدير تقر بكم قربى قرأ الضحاك زلفا بفتح اللام وتوین الكلمة على أنها جمع زلفة كقربة وقرب جمع المصدر لاختلاف أنواعه اه سمين (قوله الامن آمن) استثناء من الكاف فى تقر بكم وحمله الشارح على الانقطاع لكون الخطاب للكفار ومن آمن ليس داخل فيهم اه شيخنا وقيل انه متصل على أن يجعل الخطاب عاما للكفرة والمؤمنين أو على انه ابتداء كلام لا مقول لهم اه شهاب وفى السمين قوله الامن آمن فيه أوجه أحدها انه استثناء منقطع فهو منصوب المحل الثانى انه فى محل جرب بدلا من الضمير فى أموالكم قاله الزجاج وغلطه النحاس بانه بدل من ضمير المخاطب قال ولوجاز هذا الجازر أيتك زيدا الثالث أن من آمن فى محل رفع على الابتداء والخبر قوله فأولئك لهم جزاء الضعف اه وفى أنى السعود الامن آمن الح أى وما الاموال والأولاد تقرب أحدا المؤمن الصالح الذى أنفق أمواله فى سبيل الله وعلم أولاده الخير ورباهم على الصلاح وقوله فأولئك الح إشارة الى من والجمع باعتبار معناها كما أن الافراد فى الفعلين باعتبار لفظها اه وعلى تقديره يكون متصلا (قوله فأولئك) مبتدا وقوله لهم جزاء الضعف جملة من مبتدا وخبر خبر عن أولئك اه أبو السعود (قوله جزاء الضعف) مضاف الى مفعوله أى أن يحازيهم الله الضعف اه عمادى أو هو من اضافة الموصوف الى صفته أى لهم الجزاء المضاعف (قوله مثلا) أى وجزاء الحسنين بعشرين وهكذا أو محتمل أن قوله مثالا راجع لما بعده أى بعشر أو بسعين أو بسبع مائة أو بأكثر (قوله من الموت وغيره) أى من سائر المكاه (قوله وفى قراءة) أى سبعة وقوله بمعنى الجمع أى حملا لال على انها جنسية اه شيخنا (قوله مقدرين) أى معتقدين عجزنا (قوله بعد البسط) أى فالضمير فى له راجع لمن يشاء بقيدانه وقوله البسط وقوله أول من يشاء أى فالضمير راجع لمن يشاء لا بقيد البسط فهم ما تفسيران وقوله ابتلاء علة لقوله ويقدركم اه شيخنا وفى القارى فهذا فى شخص واحد باعتبار وقتين أو فى المؤمن وماسبق فى شخصين أو فى الكافر فلا تكرار وقيل انه تأكيد اه وعبارة اليساوى فهذا فى شخص واحد بدليل قوله ويقدركم باعتبار وقتين وماسبق فى شخصين فلا تكرار انتهت وقوله فلا تكرار أى بل فيه تقرير لان التوسيع والتقدير ليسا لكرامة ولا هو ان فانه لو كان كذلك لم يتصف بهما شخص واحد اه شهاب (قوله وما أنفقتم) أى على أنفسكم وعيالكم وقيل ما تصدقتم وقوله فهو يخلفه أى اما عاجلا بالمال أو بالقناعة التى هى كثر لا ينفد وما آجلا بالثواب فى الآخرة اه خازن وفى صحيح مسلم عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من يوم يصبح العباد فيه الا وملكان ينزلان فيقول أحدهما اللهم أعط منفقا خلفا

تقريبا (الا) لكن (من آمن وعمل صالحا فاولئك لهم جزاء الضعف بما عملوا) أى جزاء العمل الحسن مثالا بعشر فأكثر (وم فى الغرقات) من الجنة (آمنون) من الموت وغيره وفى قراءة الغرقة بمعنى الجمع (والذين يسمعون فى آياتنا) القرآن بالابطال (مبجزين) لنا مقدرين عجزنا وانهم يفوتونا (أولئك فى العذاب محضرون قل ان ربي بسط الرزق) يوسعه (لمن يشاء من عباده) امتحانا (ويقدر) يضيقه (له) بعد البسط أو لمن يشاء ابتلاء (وما أنفقتم من شئ)

اجلها وان يكون مصدر قوله تعالى (كلا) هو منصوب (نمد) والتقدير كل فريق (هؤلاء وهؤلاء) بدل من كل (من) متعلقة بنمد \* والعطاء اسم للمعطى \* قوله تعالى (كيف) منصوب (فضلنا) على الحال أو على الظرف \* قوله تعالى (ألا تعبدوا) يجوز ان يكون ان بمعنى أى وهى مفسرة لمعنى قضى ولا نهى ويجوز ان يكون فى موضع نصب أى ألزم ربك عبادته ولا زائدة ويجوز ان يكون قضى بمعنى أمر ويكون التقدير بان لا تعبدوا \* قوله تعالى (وبالوالدين احسانا) قد ذكر فى البقرة (اما يبلغن)

في الخير (فهو يخلفه وهو

خير الرازقين) يقال كل  
انسان يرزق عائلته أى من  
رزق الله (و) اذكر (يوم  
نحشرهم جميعا) أى المشركين  
(ثم تقول للملائكة أهؤلاء  
اياكم) بتحقيق الهمزتين  
وابدال الاولى ياء واسقاطها  
(كانوا يعبدون قالوا  
سبحانك) تنزيها لك عن  
الشريك (أنت ولينا من  
دونهم) أى لاموالاة بيننا  
وبينهم من جهتنا (بل)  
للاقتبال (كانوا يعبدون  
الجن) الشياطين أى يطيعونهم  
في عبادتهم ايانا

فمل الشرط والجزاء فلا  
تقل ويقر أيلغان والالف  
فاعل و(أحدهما أو كلاهما)  
بدل منه وقال أبو علي هو  
توكيد ويجوز أن يكون  
أحدهما رفوعا بفعل  
محذوف أى أن بلغ أحدهما  
أو كلاهما وفائدته التوكيد  
أيضا ويجوز أن تكون  
الالف حرفا للتثنية والفاعل  
أحدهما (أف) اسم للفعل  
ومعناه التضجر والكراهة  
والمعنى لا تقل لهما كفا أو  
اتركا وقيل هو اسم للجمل  
الخبرية أى كرهت أو  
ضجرت من مداراتكما  
فن كسر بناء على الاصل  
ومن فتح طلب التخفيف  
مثل رب ومن ضم أتبع ومن  
نون أراد التذكير ومن لم  
ينون أراد التعريف ومن  
خفف الفاء حذف أحد  
المثلين تخفيفا قوله تعالى  
(جناح الذل) بالضم وهو ضد العز

ويقول الآخر اللهم أعط ممسكاتلفا وروى من حديث أبي الدرداء أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
ما من يوم غربت شمسها الا بحث بجنهتها ملكان يناديان يسمعهما خلق الله كلهم الا الثقلين اللهم أعط  
منفقا خلفا وأعط ممسكاتلفا وأنزل الله تعالى في ذلك من القرآن فأما من أعطى واثق الآيات اه قرطبي  
في سورة الليل وفي السمين قوله وما أنفقتم يحوز أن تكون ماء ووصولة في محل رفع بالابتداء والخبر قوله  
فهو يخلفه ودخلت الفاء لشبهه بالشرط ومن شئ بيان كذا قيل والثاني أن تكون شرطية فتكون  
في محل نصب مفعولا مقديا وهو يخلفه جواب الشرط اه (قوله في الخير) أى في وجوهه (قوله)  
يقال كل انسان الخ) أى يقال قولنا لغيره غرضه بهذا تصحيح التعبير بالجمع مع أن الرازق في الحقيقة  
واحد وهو الله وعبارة الكرخي فيه اشارة الى أن الجمع من حيث الصورة لان الرازق يطلق لغة على  
غيره تعالى انتهت وأورد على هذا وعلى نظائره ابن عبد السلام في أماليه كإقلعه السيوطي في شرح السنن  
انه لا بد من مشاركة المفضل للمفضل عليه في أصل الفعل حقيقة لا صورة وأجيب بان الرازق بمعنى  
الموصلين للرزق والواهبين له بجملة حقيقة في هذا كما صرح به الراغب حيث قال الرزق العطاء الجاري  
والرازق يقال لخالق الرزق ومعطيه فيقال رازق لغير الله ولا يقال لغيره تعالى رزاق ولا حاجة الى ما قيل  
من أنه من مغموم المجاز أو من استعمال اللفظ في حقيقته ومجازه اه شهاب (قوله يرزق عائلته) أى  
عِيَاله وفي المختار العيلة والعالة الفاقة يقال عال يعيل عيلة أى افتقر فهو عائل ومنه قوله تعالى وان  
خفتم عيلة وعيال الرجل من يعوله وواحد العيال عيل كجيدوا الجمع عيائل مثل جيئندوا عال الرجل  
كثرت عياله فهو ميعيل والمرأة ميعيلة قال الاخفش أى صار ذاعيل اه (قوله اياكم) مفعول مقدم  
ليعبدون فلما قدم انفصل وقدم لرعاية الفاصلة اه شيخنا (قوله وابدال الاولى ياء) هذا سبق قلم من  
الشارح اذ لم يقرأ بهذه القراءة أحد فالذي في كلامه قراءتان فقط تحقيقهما واسقاط الاولى وبقى  
ثلاثة وهى تسهيل الاولى مع تحقيق الثانية وعكسه وابدال الثانية ياء ساكنة ممدودة مع تحقيق الاولى  
فالقراءات خمسة وكلها سبعة اه شيخنا (قوله كانوا يعبدون) خبر هؤلاء واياكم مفعول يعبدون  
وتخصيص الملائكة بالخطاب لانهم أشرف شركائهم والصالحون للخطاب منهم والافعال لعيسى  
عليه السلام أنت قلت للناس اتخذوني وأمى الهين من دون الله فلا اختصاص لمثل هذا الخطاب بالملائكة  
والتخصيص بالذكر هنا لان المقصود حكاية ما يقال لهم وقال صاحب الكشف هذا خطاب للملائكة  
وتقريب للكفار وارد على المثل السائر اياك أعنى واسمى يا جارة ونحوه قوله عز وجل أنت قلت  
لناس اتخذوني وأمى الهين من دون الله وقد علم سبحانه كون الملائكة وعيسى منزهي برآءهما  
وجه اليهم من السؤال الوارد على طريق التقرير اه كرخي (قوله أنت ولينا) مضاف لمفعوله  
أى أنت الذى نواليك أى تتقرب منك بالعبادة ونواصلك فقوله من دونهم أى ليس بيننا وبينهم موالاة  
من جهتنا أى لم يكن لنا دخل في عبادتهم لنا فذلك قال الشارح من جهتنا ثم بينوا السبب الحامل  
لهم على عبادتهم بقولهم بل كانوا يعبدون الجن فلا ضرب انتقالى كما قال الشارح أى من بيان  
عدم مدخليتهم أى الملائكة في عبادة الكفار لهم الى بيان مدخلية الجن اه شيخنا (قوله أى  
يطيعونهم) عبارة البيضاوى حيث أطاعوم في عبادة غير الله تعالى وقيل كانوا يتمثلون لهم  
ويخيلون اليهم أنهم الملائكة فيعبدونهم اه وقوله حيث أطاعوم الخ أى فعبادتهم مجاز عن  
اطاعتهم فياسولوه لهم وقوله وقيل كانوا يتمثلون الخ وعلى هذا فعبادتهم لهم حقيقة اه شهاب  
وفي القرطبي وفي التفاسير أن حيا يقال له بنو مليح من خزاعة كانوا يعبدون الجن ويزعمون أن

(أكثرهم بهم مؤمنون) مصدقون فيما يقولون لهم قال تعالى (فاليوم لا يملك بعضكم لبعض العابدین) أي بعض المعبودین لبعض العابدین (نفعا) شفاعة (ولا ضرا) تعذيبا (ونقول للذين ظلموا) كفروا (ذوقوا عذاب النار التي كنتم بها تكذبون) وإذا تتلى عليهم آياتنا (القرآن) (بينات) واضحات بلسان نبينا محمد صلى الله عليه وسلم (قالوا) ما هذا الا رجل يريد أن يصدكم عما كان يعبد آباؤكم من الاصنام (وقالوا ما هذا) أي القرآن (الافك) كذب (مفتري) على الله (وقال الذين كفروا للحق) القرآن (لما جاءهم ان) ما (هذا الاسحرمين) بين قال تعالى (وما آتيناهم من كتب يدرسونها وما أرسلنا اليهم قبلك من نذير) فمن أين كذبوك (وكذب الذين من قبلهم وما بلغوا) أي هؤلاء (معشار ما آتيناهم)

وبالكسر وهو الانقياد ضد الصعوبة (من الرحمة) أي من أجل رفقتك بهما فمن متعلقة باخفص ويحوز ان تكون حالا من جناح (كا) نعت لمصدر محذوف أي رحمة مثل رحمتهم إلى قوله تعالى (ابتغاء رحمة) مفعول له أو مصدر في موضع الحال (ترجوها) يحوز ان يكون وصفا للرحمة وان يكون حالا من

الجن تترأى لهم وانهم ملائكة وأنهم بنات الله وهو قوله وحملوا بينه وبين الجنة نسبا اه (قوله أكثرهم) مبتدأ وقوله مؤمنون خبر وبهم متعلق بمؤمنون والاكثر هنا بمعنى الكل اه شهاب وفي الكرخي فان قيل جميعهم متابعون للشياطين فساوجه قوله أكثرهم بهم مؤمنون فانه يدل على ان بعضهم لم يؤمن بهم ولم يطعمهم فالجواب من وجهين أحدهما أن الملائكة احترزوا عن دعوى الاحاطة بهم فقالوا أكثرهم لان الذين رأوهم واطلعوا على أحوالهم كانوا يعبدون الجن ويؤمنون بهم. ولعل في الوجود من لم يطلع الله الملائكة على حاله من الكفار والثاني هو أن العبادة عمل ظاهر والايمان عمل باطن فقالوا بل كانوا يعبدون الجن لاطلاعهم على أعمالهم وقالوا أكثرهم بهم مؤمنون عند عمل القلب لثلا يكونوا مدعين اطلاعهم على ما في القلوب فان القلب لا يطلع على ما فيه الا الله كما قال انه عليم بذات الصدور اه (قوله فاليوم لا يملك بعضكم الخ) الفاء ليست لترتيب ما بعدها من الحكم على جواب الملائكة فانه محقق أجابوا بذلك أم لا بل لترتيب الاخبار به عليه اه أبو السعود (قوله أي بعض المعبودين) وم الملائكة وقوله لبعض العابدین وم الكفار (قوله ونقول) معطوف على لا يملك أي واليوم نقول الخ اه (قوله التي كنتم بها تكذبون) وقع الموصول هنا وصفا للمضاف اليه وفي السجدة وصفا للمضاف في قوله عذاب النار الذي كنتم به تكذبون فقيل لانهم ثمة كانوا ملاسین للعذاب كما صرح به في النظم فوصف لهم ما لا يسووه ما هنا عند رؤية النار عقب الحشر فوصف لهم ما كانوا يوصفون به هنا وصفا للمضاف على أن تأنيته مكتسب تكلف اه شهاب (قوله وإذا تتلى عليهم آياتنا) أي الدالة على التوحيد بدليل قوله قالوا ما هذا الا رجل الخ فلذلك أتى الشارح بمن التبعية فقال من القرآن اه شيخنا (قوله) بلسان نبينا) أشار بهذا الى مرجع الاشارة في قوله ما هذا أي فهي راجعة على التالى المفهوم من تتلى اه شيخنا (قوله وقالوا ما هذا الا افك مفتري) وقوله وقال الذين كفروا الخ في تكرير الفعل والتصريح بالفاعل انكار عظيم له وتجبيل بليغ منه اه يضاوى يعنى أنه لما ذكر قوله قالوا في جواب قوله وإذا تتلى عليهم آياتنا كان الظاهر أن يذكر مقول الكفرة بأن يعطف بعضه على بعض بأن يقال قالوا كذا وكذا من غير أن يعاد فعل القول مع كل مقول وقد أعيد ذلك حيث قيل قالوا كذا وكذا ثم قيل وقال الذين كفروا باعادة الفعل مرة ثالثة والتصريح بفاعله والمقام مقام الاضرار كافي الاولين اه زاده (قوله الا افك كذب) أي في حد ذاته أي غير مطابق للواقع وقوله مفتري على الله أي من حيث نسبته الى الله ففترى تأسيس لا تأكيد اه شيخنا (قوله للحق) أي في الحق أي في شأنه (قوله وما آتيناهم من كتب يدرسونها) أي دالة على صحة الاشراك وقوله وما أرسلنا اليهم قبلك من نذير أي يدعوهم الى الاشراك وإذا انتفت الكتب الدالة على ذلك والرسول الجاني به فمن أين لهم هذه الشبه وهذا في غاية تجهيلهم وتسفيه رأيهم اه يضاوى فالمنفى انما هو وصف الكتب المذكرة ووصف النذير المذكور لأصل الكتب ولأصل ارسال الرسول وهذا ما أشار له الشارح بقوله فمن أين كذبوك وهناك تفسير آخر ذكره الشهاب حاصله أن المنفى أصل الكتب وأصل ارسال الرسل وذلك لان العرب كانوا في فترة اذ لم يبعث لهم نبي بعد اسمعيل وقد انقضت رسالته بموته وحاصل المعنى على هذا انه لا عذر لهم في الشرك ولا في عدم تصديقك بخلاف أهل الكتاب فان لهم نوع عذر لان لهم دينا وكتابا فيشق عليهم تركهما ويحتجون على عدم المتابعة بأن نبينهم حذرهم ترك دينه وان كان هذا احتجاجا باطلا اه شيخنا (قوله أي هؤلاء) أي كفار مكة وقوله ما آتيناهم أي كفار الامم الماضية أو الضمير في بلغوا الكفار الامم الماضية والمعنى على هذا وما بلغ أولئك

من القوة وطول العمر  
وكثرة المال (فكذبوا رسلي)  
اليهم (فكيف كان نكير)  
انكارى عليهم بالعقوبة  
والاهلاك اى هو واقع موقعه  
(قل انما اعظكم بواحدة)  
هى (ان تقوموا لله) اى لاجله  
(مثنى) اثنين اثنين (وفرادى)  
واحد واحد (ثم تنفكروا)  
فتعلموا (ما بصاحبكم)

الفاعل ومن ربك تعلق  
بترجوها ويجوز ان يكون  
صفة لرحمة قوله تعالى (كل  
البسط) منصوبة على المصدر  
لانها مضافة اليه قوله تعالى  
(خطأ) يقرأ بكسر الخاء  
وسكون الطاء والهمز وهو  
مصدر خطى مثل علم علما  
وبكسر الخاء وفتح الطاء من  
غير همز وفيه ثلاثة اوجه  
أحدها مصدر مثل شبع  
شبعنا الا انه أبطل الهمزة ألفا  
في المصدر وباء في الفعل  
لانكسار ما قبلها والثاني ان  
يكون القى حركة الهمزة على  
الطاء فانفتحت وحذف  
الهمزة والثالث ان يكون  
خفف الهمزة بان قلبها ألفا  
على غير القياس فانفتحت  
الطاء ويقرأ كذلك الا انه  
بالهمز مثل غيب ويقرأ  
بالفتح والهمزة مثل نصب  
وهو كثير ويقرأ بالكسر  
والمدمثل قام قياما (الزنا)  
الاكثر القصروا والمدلغة وقد  
قرى به وقيل هو مصدر  
زانى مثل قاتل قتالا لانه يقع  
من اثنين قوله تعالى (فلا  
يسرف) الجمهور على التسكين

عشر ما آتينا هؤلاء من البينات والهدى اه يضاوى وقوله معشار لغة في العشر وعبرة البحر  
المعشار فعمل من العشر ولم يبين على هذا الوزن من ألفاظ العدد غيره وغير المربع ومعناها العشر والرابع  
وقال قوم المعشار عشر العشر انتهت وبها مشه وقال الماوردى المعشار هنا هو عشر العشر والعشر هو  
عشر العشر فيكون جزأ من ألف قال وهو الاظهر لان المراد به المبالغة في التقليل اه (قوله من القوة  
الح) أي ومع ذلك لم تنفهم قوتهم وطول أعمارهم وكثرة أموالهم شيئا في دفع الهلاك عنهم حين كذبوا  
رسلهم فهو لاء أولى بان يحل بهم العذاب لتكذيبهم رسولهم اه شيخنا (قوله فكذبوا رسلي)  
عطف على كذب الذين من قبلهم عطف تفسير وما بينهما حال أو اعتراض اه أبو السعود وعبرة  
البيضاوى ولا تسكرى لان الاول للتكثير والثاني للتكذيب انتهت وحاصله أن الاول لما حذف مفعوله  
كان عاما في تكذيب الرسل وغيرهم أي حصل منهم التكذيب كثير الكل من أخبرهم بشيء فأنجز بهم  
الطغيان حتى كذبوا الرسل اه وفي الكشف فان قلت ما معنى فكذبوا رسلى وهو مستغنى عنه بقوله  
وكذب الذين من قبلهم قلت لما كان معنى قوله وكذب الذين من قبلهم التكثير وأقدم واعليه جعل تكذيب  
الرسل مسببا عنه ونظيره أن يقول القائل أقدم فلان على الكفر فكذب محمد ﷺ اه كرخى  
(قوله فكيف كان نكير) معطوف على محذوف قدره البيضاوى بقول فحين كذبوا رسلى جاءهم انكارى  
بالتدمير فكيف كان نكيرى لهم أي عليهم فليحذر هؤلاء من مثله اه والبيكر تغيير المنكر أي ازالته  
فقوله بالعقوبة أي في الدنيا اذهى التي يحصل بها لغيره قوله واقع موقعه أي فهو في غاية العدل حال عن  
الجور والظلم وقوله انكارى عليهم الح جعل تدمير انكارا تنزيلا للفعل منزلة القول كافي قول الشاعر  
\* ونشتم بالافعال لا بالتكلم \* اه شهاب (قوله قل انما اعظكم) أي أمركم أو وصيكم بواحدة أي بخصلة  
واحدة ثم يبين تلك الخصلة فقال أن تقوموا لله الح اه خازن وفي القرطبي قل انما اعظكم أي انما أذكركم  
وأحذركم سوء عاقبة ما أنتم فيه بواحدة أي بكلمة واحدة شتملة على جميع الكلام تقتضى نفي الشرك  
واثبات الاله قال مجاهد هي لا اله الا الله وهذا قول ابن عباس والسدى وعن مجاهد أيضا بطاعة الله وقيل  
بالقرآن لانه يجمع كل المواقظ وقيل تقديره بخصلة واحدة ثم يبينها بقوله أن تقوموا لله مثنى وفردى  
اه (قوله أن تقوموا لله) ليس المراد حقيقة القيام للذى هو الاتصاف على القدمين بل المراد به النهوض  
بالهمة والاعتناء والاشتغال بالتفكير في أمر محمد وما جاء به أما الاثنان فيتفكران ويمرض كل واحد  
منهما محصول فكره على صاحبه لينظر فيه وما الواحد يفكر في نفسه أيضا بعدل ونصفه فيقول هل  
رأينا من هذا الرجل جنونا أو جربنا عليه كذبا قط وقد علمتم أن محمدا ﷺ مابها جنون بل علمتموه  
أرجح تريش عقلا وأرزنهم حملا وأحدم ذهنا وأرضاهم رأيا وأصدقهم قولا وأزكاهم نفسا وأجمعهم لما  
يحمد عليه الرجال ويمدحون به وإذا علمتم بذلك كفأكم أن تطالبوه بآية وإذا جاءها تبين أنه نبي صادق  
فيما جاء به اه خازن (قوله مثنى وفردى) انما قال مثنى وفردى لان الجماعة يكون مع اجتماعها تشويش  
الخطاير والمنع من الفكر وتخليط الكلام والتعصب للذهاب وانتصب مثنى وفردى على الحال وقدم  
مثنى لان طلب الحقائق من متعاضدين في النظر أجدى من فكرة واحدة فان نقد الحق بين الاثنين  
فكر كل واحد منهما بعد ذلك فيزداد بصيرة وقال الشاعر

إذا اجتمعوا جاؤا بكل غريبة \* فيزداد بعض القوم من بعضهم علما اه من البحر

(قوله فتعلموا) يحتمل انه اشارة لتقدير ما ذكر لدلالة التفكير عليه لكونه طريقه أو ان التفكير

محمد (من جنة) جنون (ان)  
 ما (هو الانذار لكم بين يدي)  
 أي قبل (عذاب شديد) في  
 الآخرة ان عصيتموه (قل)  
 لهم (ماسألتكم) على الانذار  
 والتبليغ (من أجر فهو لكم)  
 أي لا أسألكم عليه أجرة (ان)  
 أجرى) ما ثابني (الاعلى الله  
 وهو على كل شيء شهيد)  
 مطلع يعلم صدق (قل ان ربي  
 يقذف بالحق) يلقيه الى  
 أنبيائه (علام الغيوب) ما  
 غاب من خلقه في السموات  
 والارض (قل جاء الحق)  
 الاسلام (وما يبدي الباطل)  
 الكفر (وما يعيد) أي لم يبق  
 له أثر (قل ان ضللت) عن  
 الحق (فانما أضل على نفسي)  
 أي اثم ضلالي عليها (وان  
 اهتديت

لانه نهي وقرىء بضم الفاء  
 على الخبر ومعناه النهي وبقراء  
 بالياء والفاعل ضمير الولي  
 وبالتاء اي لا تسرف أيها  
 المقتصد أو المبتدئ بالقتل  
 اي لا تسرف بتعطى القتل  
 وقيل التقدير يقال له لا  
 تسرف (انه) في الهاء ستة  
 أوجه أحدها هي راجعة الى  
 الولي والثاني الى المقتول  
 والثالث الى الدم والرابع الى  
 القتل والخامس الى الحق  
 والسادس الى القاتل اي إذا  
 قتل سقط عنه عقاب القتل  
 في الآخرة قوله تعالى (ان  
 العهد كان مسؤولا) فيه وجهان  
 أحدهما تقديره ان ذا العهد  
 أي كان مسؤولا عن الوفاء

مجاز عن العلم فلذا عمل في الجملة المعلق عنها وذهب ابن مالك الى أن تفكر يعلق حملاه على أفعال القلوب  
 ولو حمل على التضمن لم يبعد والتعبير بصاحبكم للإيماء الى أن حاله مشهور بينهم اه شهاب وعبرة  
 البحر ثم تتفكر واعطف بيان على أن تقوموا والفكرة هنا في حال رسول الله ﷺ وفيما نسبوه اليه  
 فان الفكرة تهدي غالباً الى الصواب والوقف عند أبي حاتم على قوله ثم تفكروا وما بصاحبكم من جنة  
 نفي مستأنف والذي يظهر أن الفعل معلق عن الجملة المنفية فهي في موضع نصب على اسقاط في انتهت  
 (قوله من جنة) مبتدأ مؤخر أو فاعل بالظرف قبله لاعتماده اه سمين (قوله ان هو) أي المحدث عنه  
 بعينه الانذار أي خالص انذاره لكم بين يدي أي قبل حلول عذاب شديد أي في الآخرة ان عصيتموه اه  
 خطيب (قوله قل ماسألتكم من أجرة) يحتمل أن تكون ما شرطية مفعولاً مقدماً وقوله فهو لكم جوابها  
 وأن تكون موصولة في محل رفع بالابتداء والعائد محذوف أي سألتكموه الخبر فهو لكم ودخلت الفاء  
 لشبه الموصول بالشرط وعلى كل من الاحتمالين فيحتمل أن المعنى انه لم يسألكم أجرة البتة فيكون كقولك  
 ان أعطيتني شيئاً فخذته مع علمك بانه لم يعطك شيئاً ويؤيده ان أجرى الاعلى الله فيكون الكلام كناية عن  
 أنه لم يسأل أصلاً لان ما يسأله السائل يكون له فيجعله للسؤل منه كناية عن عدم السؤال بالكلية وهذا  
 الاحتمال هو الذي أشار له الشارح بقوله أي لا أسألكم عليه أجرة الخ ويحتمل انه سألكم شيئاً فنه عائد عليهم  
 وهو المراد بقوله قل لا أسألكم عليه أجرة الامن شاء أن يتخذ الى ربه سبيلاً وقوله قل لا أسألكم عليه  
 أجرة الا المودة في القربى واتخاذ السبيل ينفعهم وقرىء رسول الله قرياً اه ملخصاً من السمين  
 والبيضاوى والشهاب (قوله يقذف بالحق) يجوز ان يكون مفعوله محذوفاً لان القذف في الاصل الرمي  
 وعبر به هنا عن الالتقاء أي يلقي الوحي الى أنبيائه بالحق أي بسبب الحق أو ملتبساً بالحق ويجوز أن يكون  
 التقدير يقذف الباطل بالحق أي يدفعه ويصرفه به كقوله بل نقذف بالحق على الباطل ويجوز أن تكون  
 الباء زائدة أي يلقي الحق كقوله ولا تلقوا بأيديكم أو يضمن يقذف معنى يقضي ويحكم اه سمين (قوله)  
 علام الغيوب) خبر ثان لان أو خبر مبتدأ مضمرة أو بدل من الضمير في يقذف اه سمين (قوله وما يبدي  
 الباطل وما يعيد) أي زهق الشرك بحيث لم يبق له ابداء ولا إعادة فجعل مثلاً في الهلاك بالمرء اه أبو  
 السعود والابداء فعل الشيء ابتداءً والاعادة فعله على طريق الاعادة ولما كان الانسان مادام حياً لا يخلو  
 عن ذلك كنى به عن حياته وبنفيه عن هلاكه ثم شاع ذلك في كل مذهب ولم يبق له أثر وان لم يكن ذاروح  
 فهو كناية أيضاً أو مجاز متفرع على الكناية واليه أشار المصنف والفعلان منزلان منزلة اللازم والمفعول  
 محذوف اه شهاب (قوله أي لم يبق أثر) يشير الى أن منافية وهو الظاهر وهذا مأخوذ من هلاك الحى  
 فانه اذا هلك لم يبق له ابداء ولا إعادة أي كان أصل هذا الكلام مستعملاً في معنى هلاك الحى كناية عنه من  
 غير نظر الى مفرداته فاخذ منه واستعمل في ذهاب الباطل ذهاباً لم يبق معه أثر فلم من كلامه انه لا مفعول  
 ليبدى ولا يعيد اذا المراد لا يوقع هذين الفعلين وقيل مفعوله محذوف أي ما يبديء لا هله خيراً ولا يعيده  
 وهو تقدير الحسن اه كرخى (قوله قل ان ضللت فانما أضل على نفسي) وذلك أن الكفار قالوا تركت  
 دين آبائك فضلت فقال الله له قل يا محمد ان ضللت كما تزعمون فانما أضل على نفسي وقراءة العامة ضللت  
 بفتح اللام وقرأ يحيى بن وثاب وغيره قل ان ضللت بكسر اللام فاما أضل بفتح الضاد والضلال والضلالة  
 ضد الرشاد وقد ضللت بفتح اللام أضل بكسر الضاد قال الله تعالى قل ان ضللت فانما أضل على نفسي  
 وهذه لفظة نجد وهي الفصيحة وأهل العالية يقولون ضللت بكسر اللام أضل بفتح الضاد اه قرطبي  
 (قوله فاما أضل على نفسي) أي فان وبال ضلالي عاينها لانها سببه اذهى الامارة بالسوء وبهذا



فما يوحى الى ربي) من القرآن والحكمة ( انه سميع) للدعاء (قريب ولو ترى) يا محمد (اذا فزعوا) عند البعث لرأيت أمرا عظيما (فلا فوت) لهم منا أى لأن يفوتونا (وأخذوا من مكان قريب) أى القبور (وقالوا آمنابه) بمحمد أو القرآن (وأنى لهم

بعمده والثاني ان الضمير راجع الى العهد ونسب السؤال اليه مجازا كقوله تعالى واذا الموءدة سئلت قوله تعالى (بالقسطناس) يقرأ بضم القاف وكسرها وهما لقتان و(تأويلا) بمعنى ما لا قوله تعالى (ولا تقف) الماضى منه قفا اذا تتبع ويقرأ بضم القاف واسكان الفاء مثل تقم وماضيه قاف يقوف اذا تتبع أيضا (كل) مبتدأ و(أولئك) اشارة الى السمع والبصر والفؤاد وأشهر اليها بأولئك وهى فى الاكثر لمن يعقل لانه جمع ذاودا لمن يعقل ولما لا يعقل وجاء فى الشعر بعد أولئك الايام فكان وما عملت فيه الخبر واسم كان يرجع الى كل والهاء فى عنه ترجع على كل أيضا وعن يتلقى بمسؤل والضمير فى مسؤل لكل أيضا والمعنى أن السمع يسئل عن نفسه على الجواز ويجوز ان يكون الضمير فى كان لصاحب هذه الجوارح لدالتها عليه وقال الزخشرى يكون عنه فى موضع رفع بمسؤل كقوله

الاعتبار قابل الشريطة بقوله وان اهتديت الخ أى لان الاهتداء بهدياته وتوفيقه اه يضاهى وقوله وبهذا الاعتبار أى اعتبار أن كل ما هو بسببها فهو وبال عليها فوقع التقابل بين قوله فانما أضل على نفسه وبين قوله فيما يوحى الى ربي والافلا تقابل بينهما ظاهرا لانه انما يظهر التقابل بينهما أن ورد فيها كلمة على أو كلمة الباء بان يقال وان اهتديت فانما اهتدى على نفسه أو بان يقال ان ضللت فانما أضل بنفسى الخ فاجاب بانها متقابلان من جهة المعنى لان قولها فانما أضل على نفسه فى قوة أن يقال فانما أضل بنفسى اه زاده باختصار (قوله فيما يوحى الى ربي) يجوز أن تكون ماصدرية أى بسبب ايجاء ربي الى وأن تكون موصولة أى بسبب الذى يوحى فمأذها محذوف اه سمين (قوله انه سميع للدعاء) عبارة البضاوى يسمع قول كل من المهتدى والضال وفعله وان بالغ فى اخفاء ما هو أنسب بالسياق انتهت (قوله ولو ترى اذ فزعوا فلا فوت) ذكر أحوال أهل الكفر فى وقت يضطرون فيه الى معرفة الحق والمعنى لو ترى اذ فزعوا فى الدنيا عند نزول الموت أو غيره من بأس الله تعالى بهم روى معناه عن ابن عباس وعن الحسن هو فزعهم فى القبور من الصيحة وعنه أن ذلك الفزع انما هو اذا خرجوا من قبورهم وقاله قتادة وقال ابن معقل اذا عاينوا عقاب الله جل جلاله يوم القيامة وقال السدى هو فزعهم يوم بدر حين ضربت أعناقهم بسيف الملائكة فلم يستطيعوا فرار الى التوبة وقال سعيد بن جبير هو الجيش الذى يحسف به فى البيداء فيبقى منهم رجل فيخبر الناس بما لى أصحابه فيفزعون فهذا هو فزعهم فلا فوت فلانجاة قاله ابن عباس وقال مجاهد فلا مهرب وأخذوا من مكان قريب أى من القبور وقيل من حيث كانوا افهم من الله قريون لا يبعدون عنه ولا يفوتونه وقال ابن عباس تلت فى ثمانين ألفا يغزون فى آخر الزمان الكعبة ليخربوها فلما دخلون البيداء يحسف بهم فهو الاخذ من مكان قريب اه قرطبي (قوله لرأيت أمرا عظيما) أشار به الى أن جواب لو محذوف ويجوز أن تكون اذ مفعول ترى أى ولو ترى وقت فزعهم على الجواز العقلى ويجوز أن يكون ظرفه اه كرخى والاولى من هذا أن مفعول ترى محذوف أى ولو ترى حالهم وقت أن فزعوا الخ (قوله أى لا يفوتونا) أى لا مهرب ولا محصن اه كرخى (قوله وأخذوا) وقوله وقالوا وقوله وحيل بينهم الثلاثة معطوفة على فزعوا والاربعة بمعنى الاستقبال وعبر فيها بالماضى لتحقيق الوقوع اه شيخنا (قوله أى القبور) وهى قرية من مساكنهم فى الدنيا كما قاله أبو حيان أو قريبة من الله أى لا يبعد عليه أخذهم منها كما قاله غيره اه شيخنا وقيل أخذوا من مكان قريب أى قبضت أرواحهم فى أما كنهنا فلم يمكنهم الفرار من الموت وهذا على قول من يقول هذا الفزع عند النزاع ويجوز أن يكون هذا الفزع الذى هو بمعنى الاجابة يقال فزع الرجل اذا أجاب الصارخ الذى يستغيث به اذا نزل به خوف ومن قال أراد الحسف أو القتل فى الدنيا كيوم بدر قال أخذوا فى الدنيا قبل أن يؤخذوا فى الآخرة ومن قال هو فزع يوم القيامة قال أخذوا من بطن الارض الى ظهرها وقيل أخذوا من مكان قريب أى من جهنم فالتقوا فيها اه قرطبي (قوله وقالوا آمنابه) أى قالوا ذلك وقت النزاع وهو وقت نزول العذاب بهم عند الموت كقوله تعالى فلما رأوا بأسنا قالوا آمنا بالله وحده أو عند البعث فان الكفار كلهم يؤمنون حينئذ ونفى الله عنهم نفع الايمان بقوله وأنى لهم التناوش اه زاده (قوله وأنى لهم) أى من أين لهم أى كيف يقدررون على الظفر بالمطلوب وذلك لا يكون الا فى الدنيا وهم فى الآخرة والدنيا من الآخرة بعيدة فأنى هنا للاستبعاد فان قيل كيف قال فى كثير من المواضع ان الآخرة من الدنيا قريبة وسمى الساعة قريبة فقال اقتربت الساعة اقتربت للناس حسابهم لعل الساعة قريب فالجواب ان الماضى

بدله أى تناول الايمان (من مكان بعيد) عن محله اذ هم فى الآخرة ومحله فى الدنيا (وقد كفر وابه من قبل) فى الدنيا (ويقذفون) يرمون (بالغيب من مكان بعيد) أى بما غاب علمه عنهم غيبة بعيدة حيث قالوا فى النبي ساحر شاعر كاهن وفى القرآن سحر شمر كهانة (وحيل بينهم وبين ما يشتهون) من الايمان أى قبوله (كافعل باشياعهم) أشباههم فى الكفر (من قبل) أى قبلهم (انهم كانوا فى شك مريب) موقع الريبة لهم فيما آمنوا

غير المغضوب عليهم وهذا غلط لان الجار والمجرور يقام مقام الفاعل اذا تقدم الفعل أو ما يقوم مقامه وأما اذا تأخر فلا يصح ذلك فيه لان الاسم اذا تقدم على الفعل صار مبتدأ وحرف الجر اذا كان لازماً لا يكون مبتدأ ونظيره قولك زيد انطلق ويدل على ذلك انك لو ثبت لم تقل بالزبدن انطلقا ولكن تصحيح المسئلة ان تجعل الضمير فى مسؤل للمصدر فيكون عنه فى موضع نصب كما تقدر فى قولك يزيد انطلق قوله تعالى (مرحاً بكسر الراء حال وبفتحها مصدر فى موضع الحال او مفعوله (تحرق) بكسر الراء وضمها الفتان (طولا) مصدر فى موضع الحال من الفاعل أو المفعول ويجوز ان يكون

كلامس الدابر وهو أبعد ما يكون اذ لا وصول اليه والمستقبل وان كان بينه وبين الحاضر سنين فانه آت فيوم القيامة الدنيا بعيدة منه لمضيها ويوم القيامة فى الدنيا قريب لاتيانه اه كرخى (قوله التناوش) مبتدأ وأنى خبره أى كيف لهم التناوش ولهم حال ويجوز أن يكون لهم رافعاً للتناوش لاعتماده على الاستفهام أى كيف استقرهم التناوش وفيه بعد اه سمين وفى المصباح ناشه نوشا من باب قال تناوله والتناوش التناول يهزم ولا يهزم وتناوشوا بالرمح تطاعنوا بها اه وفى القرطبي قال ابن عباس والضحاك التناوش الرجعة أى يطلبون الرجعة الى الدنيا ليؤمنوا وهيئات من ذلك وقال السدى هو التوبة أى طلبوها وقد بعدت لانه انما تقبل التوبة فى الدنيا وقيل التناوش التناول قال ابن السكيت يقال للرجل اذا تناول رجلاً يأخذ برأسه ولحيته ناشه ينوشه نوشاً ومنه المناوشة فى القتال وذلك اذا تدانى الفريقان اه (قوله من مكان بعيد) وهو الآخرة بدليل قوله عن محله الخ اه شيخنا (قوله) ويقذفون بالغيب الخ) أى ويرجمون بالظن ويتكلمون بما لم يظهر لهم فى الرسول ﷺ من المطاعن أو فى العذاب من البت على نفيه من مكان بعيد من جانب بعيد من أمره وهو الشبه التى تمحلوها فى أمر الرسول وحال الآخرة كما حكاه من قبل ولعله تمثيل لحالهم فى ذلك بحال من يرمى شيئاً لا يراه من مكان بعيد لا بحال للظن فى لحوقه اه يضاوي وهذا استعارة تمثيلية تقريرها انه شبه حالهم فى ذلك أى فى قولهم آمنابه حيث لا ينفعهم الايمان بحال من رمى شيئاً من مكان بعيد وهو لا يراه فانه لا يتوهم اصابتة ولا لحوقه لحقائه عنه وغاية بعده فالباء فى بالغيب بمعنى فى أى فى محل غائب عن نظرهم أو للابسة اه شهاب (قوله من مكان بعيد) المكان البعيد هو وهمهم الفاسد وظنهم الخاطي وهو بعيد عن رتبة العلم ورتبة الصدق والتحقيق اه شيخنا (قوله أى بما غاب) وهو قولهم ساحر الخ وقوله بعيدة أى عن الصدق والتحقيق اه شيخنا (قوله وحيل بينهم) أى فى الآخرة وقوله أى قبوله أى نفعه بحيث يخلصهم من الخلود فى النار اه شيخنا وحيل فعل مبنى للمفعول واذا بنى للفاعل يقال فيه حال وهو فعل لا يتعدى ونائب الفاعل ضمير المصدر المفهوم من الفعل كانه قيل وحيل هو أى الحول وجعل بعضهم نائب الفاعل الظرف وهو بينهم واعتراض بانه كان ينبغى أن يرفع وأجيب بانه انما بنى على الفتح لضافته الى غير متمكن ورد بان المضاف الى غير متمكن لا يبنى مطلقاً فلا يجوز قام غلامك ولا مررت بغلامك بالفتح وتقدم فى قوله لقد تقطع بينكم ما يغنيننا عن اعادته اه من البحر والسمين (قوله أشباههم فى الكفر) فى المختار وشيعة الرجل أتباعه وأنصاره كل قوم أمرهم واحد يتبع بعضهم رأى بعض فهم شيع وقوله تعالى كافعل باشياعهم من قبل أى بامثالهم اه والاشياع جمع شيع وشيع جمع شيعة فلا شياع جمع الجمع اه قرطبي (قوله من قبل) متعلق بفعل أو باشياعهم أى الذين شايعهم قبل ذلك الحين اه سمين وعبرة البحر من قبل يصح أن يكون متعلقاً باشياعهم أى من اتصف بصفاتهم من قبل أى فى الزمان الاول ويؤيده ان ما يفعل بجمعهم انما هو فى وقت واحد ويصح أن يكون متعلقاً بفعل اذا كانت الحيلولة فى الدنيا انتهت (قوله أى قبلهم) أى الذين كانوا قبلهم فى الدنيا أى كانوا فيها سابقين عليهم فى الزمان فالظرف وهو قوله من قبل نعت لاشياعهم تأمل (قوله انهم كانوا فى شك مريب) أى من أمر الرسل والبعث والجنة والنار وقيل فى الدين والتوحيد والمعنى واحد يقال أراب الرجل أى صار ذاريسه فهو مريب ومن قال هو من الريب الذى هو الشك والتهمة قال يقال شك مريب كما يقال عجب عجيب وشعر شاعر فى التأكيد اه قرطبي (قوله موقع الريبة لهم) أى فهو من أرابه أوقعه فى ريبة وتهمة فالهمزة للتعدي اه شهاب

به الآن ولم يعتدوا بدلائله  
في الدنيا ﴿سورة فاطر مكية﴾  
وهي خمس أو ست وأربعون  
آية ﴿بسم الله الرحمن  
الرحيم﴾ (الحمد لله) حمد  
تعالى نفسه بذلك كايين في  
أول سبأ (فاطر السموات  
والارض) خالقهم على غير  
مثال سبق (جاعل الملائكة  
رسلا) الى الانبياء (أولى  
أجنحة مثنى وثلاث ورباع  
يزيد في الخلق)

### ﴿سورة فاطر﴾

واسناد الاربعة الى الشك مجاز قصد به المبالغة في الشك وقال ابن عطية الشك المريب أقوى ما يكون من الشك وأشدّه اه سمين وفي الكرخي قوله موقع الريبة لهم أودى ريبة منقول من الشك أو الشاك نعت به الشك للمبالغة قاله القاضي وايضا حقه قول الكشاف مريب امامن أرابه اذا أوقعه في الريبة والتهمة أو من أراب الرجل صار ذاربيبة ودخل فيها كلاهما أى المعنيين مجاز الآن بينهما فارقا وهو أن المريب من الاول أى المتعدى منقول ممن يصح أن يكون مريباً من الاعيان الى المعنى والمريب من الثانى أى اللازم منقول من صاحب الشك الى الشك كاتقول شعر شاعر اه (قوله ولم يعتدوا بدلائله) حال من الوافى آمنوا أى آمنوا به في الآخرة والحال أنهم لم يعتدوا في الدنيا بدلائله الواضحة وفي نسخة ولم يهتدوا بدلائله اه شيخنا

وتسمى أيضا سورة الملائكة كافي البيضاوى وغيره وهذه السورة ختام السور المفتحة بالحمد للخالق فصلت فيها النعم الاربعة التى هى أمهات النعم المجموعة فى الفاتحة وهى الاتحاد الاول ثم الابقاء الاول ثم الاتحاد الثانى المشار اليه بسورة سبأ ثم الابقاء الثانى الذى هو أنهاها وأحكمها وهو الختام المشار اليه بهذه السورة المفتحة بالابتداء اه خطيب (قوله حمد تعالى نفسه) أى تعظيما لها وتعليلها بالعبادة كىغية الثناء عليه تعالى وبالاختبار الثانى جعل الشارح هذه الجملة فى سورة الحمد معمولة لقول محذوف حيث قدره هناك بقوله قولوا الحمد لله وقوله بذلك أى بذلك التركيب فهو صادر من جهة تعالى وحيد فذا للظاهر أن أله فيه جنسية أو استغراقية أى جنس الحمد أو جميع افراده مملوك أو مملوكة لى ومختصة بى ولا يظهر أن تكون عهدية الا فى الحمد الصادر من الخلق لانهم فى تقرير العهدية يجعلون المعبود والمعلوم هو الصادر منه تعالى كالمذكور هنا فلو جعلت هنا عهدية لم يكن هناك شىء معبود ومعلوم غير الحاصل بهذه الجملة فليتأمل اه شيخنا (قوله بذلك) أى بهذا اللفظ المذكور وقوله كايين فى أول سبأ عبارته هناك حمد تعالى نفسه بذلك المراد به الثناء بضمونه من ثبوت الحمد وهو الوصف بالجميل لله اه (قوله خالقهما) أصل الفطر الشق مطلقا وقيل الشق طولاً فكانه شق العدم باخراجهما منه اه أبو السعود وبابه نصر كافي المختار وقول الشارح على غير مثال سبق أى وعلى غير مادة والظاهر أن هذا ليس من معنى الفطر لغته وإنما أخذ من المعنى وسياق الكلام تأمل (قوله جاعل الملائكة) أى بعضهم اذ ليس كلهم رسلا كما هو معلوم وقوله أولى أجنحة نعمت رسلا وهو جيد لنظ التوافقهما تكبيراً أو للملائكة وهو جيد معنى اذ كل الملائكة لها أجنحة فهى صفة كاشفة والمسوغ للتخالف فى التعريف جعل أله جنسية وقوله مثنى الخ القصده التكميل واختلافهم فى عدد الأجنحة لا الحصر والافيه بعضهم له ستائة وغير ذلك ومثنى مجرور بفتحة مقدرة على الالف منع من ظهورها التعذر نيابة عن الكسرة لانه غير منصرف للوصف والعدل عن المكرر أى اثنين اثنين وهو بدل من أجنحة فان قلت لا يخلو ما أن يكون جاعل بمعنى الماضى أو غيره فان كان الاول لزم أن لا يعمل مع انه عامل فى رسلا وان كان الثانى لزم أن تكون اضافته غير محضة فلا يصح أن يكون صفة للمعرفة قلنا صرح الطيبى بأن جاعل هنا للاستمرار فباعتبار أنه يدل على المضى يصلح كونه صفة للمعرفة وباعتبار انه يدل على الحال والاستقبال يصلح للعمل اه كازرونى (قوله رسلا الى الانبياء) عبارة البيضاوى جاعل الملائكة رسلا وسائط بين الله تعالى وبنين أنبيائه والصالحين من عباده يبلغون اليهم رسالاته بالوحي والالهام والرويا الصالحة أو بينه وبين خلقه يوصلون اليهم آثار صنعه اه (قوله يزيد فى الخلق) مستأنف وما يشاء هو المفعول الثانى

تميز أو مفعول لاه وهو مصدرا  
من معنى تبلغ \* قوله تعالى  
(سيئة) يقرأ بالتأنيث  
والنصب أى كل ما ذكر  
من المناهى وذكرك (مكروها)  
على لفظ كل أولان التأنيث  
غير حقيقى ويقرأ بالرفع  
والإضافة أى سىء ما ذكر  
\* قوله تعالى (من الحكمة)  
يجوز أن يكون متعلقا بالوحي  
وأن يكون حالا من العائد  
المحذوف وأن يكون بدلا  
من ما وحي \* قوله تعالى  
(أصفاكم) الالف مبدلة  
من واو لانه من الصفوة  
(اننا) مفعول أول لاتخذ  
والثانى محذوف أى أولادا  
ويجوز أن يكون اتخذ متعديا  
الى واحد مثل قالوا اتخذ  
الله ولدا \* ومن الملائكة  
يجوز أن يكون حالا وان  
يتعلق باتخذ \* قوله تعالى  
(ولقد صرفنا) المفعول  
محذوف تقديره صرفنا  
المواعظ ونحوها \* قوله  
تعالى (كايقولون) الكاف  
فى موضع نصب أى كونا  
كقوله تعالى

(ما يشاء ان الله على كل شيء  
قدير ما يفتح الله للناس من  
رحمة) كرزق ومطر (فلا  
مسك لما وما

(علوا) في موضع تعالى لانه  
مصدر قوله وتعالى ويجوز  
ان يقع مصدر موقع آخر  
من معناه \* قوله تعالى  
(مستورا) أى محجوب بالحجاب

آخر فوقعه وقيل هو مستور  
بمعنى سائر \* قوله تعالى (ان  
يفقهوه) أى مخافة ان  
يفقهوه أو كراهة (نفورا)  
جمع نافر ويجوز ان يكون  
مصدرا كالقعود فان شئت  
جعلته حالا وان شئت جعلته  
مصدرا للولولانه بمعنى نفروا

\* قوله تعالى (يستمعون به)  
قيل الباء بمعنى اللام وقيل  
هى على بابها أى يستمعون  
بقلوبهم أم بظواهر أسماهم  
و (اذ) ظرف ليستمعون

الاولى \* والنجوى مصدر  
أى ذو نجوى ويجوز ان  
يكون جمع نجى كقتيل  
وقتل (اذ يقول) بدل من  
اذ الاول وقيل التقدير

اذ كر اذ يقول \* والتاء في  
الرفات أصل والعامل في  
اذا ما دل عليه مبعوثون لانفس  
مبعوثون لان ما بعد ان

لا يعمل فيما قبلها (وخلقها)  
حال وهو بمعنى مخلوق  
ويجوز ان يكون مصدرا  
أى بعثنا بها جديدا \* قوله  
تعالى (قل الذى فطركم) أى  
يعيدكم الذى فطركم وهو

كنية عن الاحياء وقدر  
عليه يعيدكم و (أن يكون) في موضع نصب

للزيادة والاول لم يقصد فهو محذوف اقتصار الان ذكر قوله في الخلق يعنى عنه اه سمين (قوله في  
الملائكة وغيرها) أى يزيد صورة ومعنى كملاحة الوجه وحسن الصوت وجودة العقل ومتانته  
فقد رأى النبي ﷺ جبريل ليلة المعراج بستائة جناح بين كل جناحين كابين المشرق والمغرب اخرجه  
الشيخان اه كرخى وفي الخطيب يزيد في الخلق ما يشاء أى يزيد في خلق الاجنحة وفي غيرهما ما تقتضيه  
مشيئته وحكمته والاصل الجناح لانهما بمنزلة اليدين ثم الثالث والرابع زيادة على الاصل وذلك  
اقوى للطيران واعون عليه فان قيل قياس الشفع من الاجنحة ان يكون في كل شق نصفه فاصورة  
الثلاثة اجيب بان الثالث لعله يكون في وسط الظهر بين الجناحين يدهما بقوة اولعه لغير الطير ان قال  
الزحشرى فقد مرني في بعض الكتب ان صنفا من الملائكة لهم ستة اجنحة فيجناحان يلفون بهما  
اجسادهم وجناحان للطيران يطيرون بهما في الامر من امور الله تعالى وجناحان على وجوههم حياء من  
الله تعالى وروى ابن ماجه ان رسول الله ﷺ قال رأيت جبريل عند سدرة المنتهى وله ستائة جناح  
ينثر من رأسه الدر والياقوت وروى انه سأل جبريل ان يراه فى صورته فقال انك لن تطيق  
ذلك فقال انى احب ان تفعل فخرج رسول الله ﷺ في ليلة مقمرة فاتاه جبريل في صورته فغشى  
على رسول الله ﷺ ثم أفاق وجبريل عليه السلام مسنده واحدى يديه على صدره والاخرى بين  
كفيه فقال سبحان الله ما كنت ارى شيئا من الخلق هكذا فقال جبريل فكيف لورأت اسرافيل له  
اثنا عشر الف جناح جناح منها بالمشرق وجناح بالمغرب وان العرش على كاهله وانه ليتضاءل الاحياء  
لعظمة الله حتى يعود مثل النوصع وهو المصفور الصغير وروى عن رسول الله ﷺ في قوله تعالى يزيد  
في الخلق ما يشاء هو الوجه الحسن والصوت الحسن والشعر الحسن وقيل هو الخط الحسن وعن قتادة  
الملاح في المئينين والآية كقال الزحشرى معلقة تتناول كل زيادة في الخلق من طول قامته واعتدال  
صورة وتسام في الاعضاء وقوة في البطش ومتانة في العقل وجزالة في الرأى وجراءة في القلب  
وسباحة في النفس وذلاقة في اللسان ولباقة في التكلم وحسن تأن في مزاولة الامور وما شبه ذلك  
مما لا يحيط به الوصف اه والوضع بفتح الصاد المهملة وسكونها وبالمين المهملة كفى القاموس (قوله  
ما يفتح الله) ما سم شرط جازم منصوبة المحل بفعل الشرط ومن رحمة بيان لها وروى معنى ما في قوله  
فلا بمسك لها وروى لفظ الاخرى في قوله فلا مرسل له اه شيخنا وفي السمين وما يمسك يجوز ان يكون  
على عمومها أى أى شيء امسكه من رحمة او غير هافى هذا التذكير في قوله له ظاهر لانه عائد على ما يمسك  
ويجوز ان يكون قد حذف المبين من الثانى لدلالة الاول عليه تقديره وما يمسك من رحمة فعلى هذا  
التذكير في قوله له على لفظ ما وفى قوله اولا فلا يمسك لها التأييد فيه حمل على معنى ما لان المراد به الرحمة  
فحمل اولا على المعنى وفي الثانى على اللفظ والفتح والامساك استعارة حسنة اه وفى أبى السعود ما يفتح  
الله للناس من رحمة عبر عن ارسالها بالفتح ايذا بانها النفس الحزائن التى يتنافس فيها المتنافسون واعزها  
منالا وتنكيرها للاشاعة والابهام أى أى شيء يفتح الله من خزائن رحمة كانت من نعمة وصحة وامن وعلم  
وحكمة الى غير ذلك مما لا يحيط به اه (قوله من رحمة) تبين احوال من اسم الشرط ولا يكون صفة للمالان اسم  
الشرط لا يوصف قال الزحشرى وتنكير الرحمة للاشاعة والابهام كانه قيل أى رحمة كانت سماوية أو  
ارضية قال الشيخ والعموم مفهوم من اسم الشرط ومن رحمة بيان لذلك العام من أى صنف هو وهو ما  
اجتزى فيه بالنكرة المفردة عن الجمع المعروف المطابق في العموم لاسم الشرط وتقديره من الرحمت ومن

مرسل له من بعده) أى بعد  
امساكه (وهو العزيز)  
الغالب على أمره (الحكيم)  
في فعله (يا أيها الناس) أي  
أهل مكة (اذكروا نعمت  
الله عليكم) باسكانكم الحرم  
ومنع الغارات عنكم (هل  
من خالق) من زائدة وخالق  
مبتدأ (غير الله) بالرفع  
والجرفعت لخالق لفظا  
ومحلا وخبر المبتدأ (يرزقكم  
من السماء) المطر (و) من  
(الأرض) النبات والاستفهام  
للتقرير أى لا خالق رازق  
غيره (لا اله الا هو فأنى  
تؤفكون) من أين تصرفون  
عن توحيده مع اقراركم بانه  
الخالق الرازق (وان  
يكذبوك) يا محمد في محبتك  
بالتوحيد والبعث والحساب  
والعقاب فقد (كذبت  
رسل من قبلك)

بمعى واسمها مضمرة فيها  
ويحوز أن يكون في موضع  
رفع بمعى ولا ضمير فيها  
\* قوله تعالى (يوم يدعوكم)  
هو ظرف ليكون ولا يحوز  
أن يكون ظرفا لاسم كان وان  
كان ضمير المصدر لان  
الضمير لا يعمل ويحوز أن  
يكون ظرفا للبعث وقد دل  
عليه معنى الكلام ويحوز  
أن يكون التقدير اذ كرىوم  
يدعوكم (بحمده في موضع  
الحال أى فستجيبون حامدين  
ويحوز أن تتعلق الباء  
بیدعوكم (وتظنون) أى  
واتمظنون فالجمله حال  
\* قوله تعالى (يقولوا) قد  
ذكر في ابراهيم (ينزع)

في موضع الحال انتهى اه سمين (قوله من ذلك) أى من رحمة في الكلام حذف من الثاني للدلالة  
الاول هذا ما سلكه الشارح وبعضهم جعل ما عامة في الرحمة وغيرها كالغضب ويؤيده عدم تبينها  
وتبيين الاولى اه شيخنا وعبارة الخطيب واختلاف الضميرين لان الموصول الاول مفسر بالرحمة  
والثاني مطلق يتناولها ويتناول الغضب وفي ذلك اشعار بأن رحمة سبقت غضبه انتهت (قوله اذكروا  
نعمت الله) أى لا تنسوها وفي كلام الكشاف اشارة الى ذلك حيث قال ليس المراد بذكر النعمة ذكرها  
باللسان فقط ولكن المراد ذكرها به وبالقلب اه كرخى وفي القرطبي ومعنى هذا الذكركم الشكر اه  
(قوله نعمت الله عليكم) النعمة هنا بمعنى الانعام بدليل تقديره المتعلق الذي ذكره هذا ما درج عليه  
الجلال اه شيخنا وفي البيضاوى انها بمعنى المنعم به حيث قال احفظوها بعمره حقها والاعتراف بها  
وطاعة موليا اه (قوله هل من خالق غير الله) قرأ الاخوان غير الجبر نعم الخالق على اللفظ ومن خالق  
مبتدأ زيدت فيه من وفي خبره قولان أحدهما هو الجملة من قوله يرزقكم والثاني أنه محذوف تقديره لكم  
ونحوه وفي يرزقكم على هذا وجهان أحدهما أنه صفة أيضا لخالق فيجوز أن يحكم على موضعه بالجرا اعتبارا  
باللفظ وبالرفع اعتبارا بالموضع والثاني أنه مستأنف وقرأ الباقون بالرفع وفيه ثلاثة أوجه أحدها أنه خبر  
المبتدأ والثاني أنه صفة لخالق على الموضع والخبر اما محذوف واما يرزقكم والثالث أنه مرفوع باسم الفاعل  
على جهة الفاعلية لان اسم الفاعل قد اعتمد على أداة الاستفهام الا أن الشيخ توقف في مثل هذا من حيث  
أن اسم الفاعل وان اعتمد لانه لم يحفظ فيه زيادة من قال فيحتاج مثله الى سماع ولا يظهر التوقف فان  
شروط الزيادة والعمل موجودة وعلى هذا الوجه فبرزقكم اما صفة أو مستأنف وجعل الشيخ استثناءه  
أولى قال لا تنفاد صدق خالق على غير الله بخلاف كونه صفة فان الصفة تقيد فيكون ثم خالق غير الله  
لكنه ليس رازق وقرأ الفضل بن ابراهيم النحوى غير بالنصب على الاستثناء والخبر يرزقكم أو  
محذوف ويرزقكم مستأنف أو صفة اه سمين (قوله بالرفع والجرف) سبعيتان وقوله لفظا ومحلا  
ونشر مشوش اه (قوله والاستفهام للتقرير) أى والتوبيخ وفي البيضاوى انه للانكار اه (قوله  
أى لا خالق رازق غيره) هذا حل معنى والافلو جرى على اسلوب الاعراب الذى ذكره لقال أى  
لا خالق غيره رازق اه شيخنا وفي نسخة أى لا خالق ولا رازق غيره (قوله لا اله الا هو) استئناف  
مسوق لتقرير النفي المستفاد مما قبله اه أبو السعود (قوله فأنى تؤفكون) من الافك بالفتح وهو  
الصرف يقال ما أفكك عن كذا أى ماصرفك عنه وقيل هو من الافك بالكسر وهو الكذب ويرجع  
هذا أيضا الى ما تقدم لانه قول ومصرف عن الصدق والصواب أى من أين يقع لكم التكذيب بتوحيد  
الله اه قرطبي وفي المختار والافك بالفتح مصدر أفكه أى قلبه وصرفه عن الشئ وبابه ضرب ومنه  
قوله تعالى قالوا أجبثنا لتأفكنا عما وجدنا عليه آباءنا (قوله من أين تصرفون) أين هنا بمعنى كيف أى  
من أى حالة ومن أى وجه وبأى سبب تعبدون غيره فغيره ليس فيه وصف يقتضى أن تنصرفوا لعبادته  
فانه لا يقدر على خلق ولا على رزق ولا على غيرها اه شيخنا (قوله وان يكذبوك الخ) شروع في  
تسليته وجواب الشرط محذوف قدره بقوله فاصبر كما صبروا اذ هو الذى يصلح ترتبه على تكذيبهم له كما  
هو ظاهر اه شيخنا وعبارة الكرخى قوله فاصبر كما صبروا أشار الى أن هذا هو جواب قوله وان يكذبوك  
دل عليه فقد كذبت رسل من قبلك أى وصبروا يوضحه قول الكشاف فان قلت ما وجه صحة جزاء  
الشرط ومن حق الجزاء أن يتعقب الشرط وهذا سابق له قلت معناه وان يكذبوك فتأس بتكذيب الرسل

(والى الله ترجع الامور)  
في الآخرة فيجازى المكذبين  
وينصر المرسلين (يا أيها  
الناس ان وعد الله) بالبعث  
وغيره (حق فلا تغرنكم  
الحياة الدنيا) عن الايمان  
بذلك (ولا يغرنكم بالله) في  
حلمه وامهاله (الغرور)  
الشيطان (ان الشيطان لكم  
عدو فاتخذوه عدوا) بطاعة  
الله تطيعوه (انما يدعو  
حزبه) أتباعه في الكفر  
(ليكونوا من أصحاب السعير)  
النار الشديدة (الذين  
كفروا لهم عذاب شديد  
والذين آمنوا وعملوا  
الصالحات لهم مغفرة وأجر  
كبير) هذا بيان ملوفا في  
الشيطان وما تخالفه \* ونزل  
في أبي جهل وغيره

يقرأ بفتح الزاي وكسر ها  
وهما الفتان \* قوله تعالى (زبور)  
يقرأ بالفتح والضم وقد  
ذكر في النساء وفيه وجهان  
أحدهما انه علم يقال زبور  
والزبور كما يقال عباس  
والعباس والثاني هو نكرة  
أي كتابا من جملة الكتب  
\* قوله تعالى (أيهم) مبتدأ  
و (أقرب) خبره وهو  
استفهام والجملة في موضع  
نصب يبدعون ويحوز أن  
يكون أيهم بمعنى الذي وهو  
بدل من الضمير في يدعون  
والتقدير الذي هو أقرب  
وفيها كلام طويل يذكر في  
مریم \* قوله تعالى (أن  
نرسل) أي من أن نرسل  
فهو في موضع نصب وجر على

من قلبك فوضع فقد كذب رسل من قلبك موضع فتأس استغناء بالسبب عن المسبب يعني بالكذب  
عن التأسى اه (قوله في ذلك) أي في المجيء بما ذكر (قوله ان وعد الله) مصدر مضاف لفاعله وقوله  
بالبعث وغيره كالحساب والعقاب (قوله فلا تغرنكم الحياة الدنيا) المراد نهيمهم عن الاغترار بها وان  
توجه النهي صورة اليها كافي قولهم بعين ما لا أرينك ههنا اه أبو السعود وعبرة البيضاوي فلا  
تغرنكم الحياة الدنيا أي فيذهلكم التمتع بها عن طلب الآخرة والسعي لها ولا يغرنكم بالله الغرور  
الشيطان بان ينيكم المغفرة مع الاصرار على المعصية فانها وان أمكنت لكن الذنب بهذا التوقع كتناول  
الدم اعتمادا على دفع الطبيعة اه (قوله في حلمه) أي بسبب حلمه وامهاله أي فلا يكن حلمه وامهاله سببا  
في اتباعكم الشيطان في غروره اه شيخنا (قوله الغرور) العامة على الفتح وهو صيغة مبالغة  
كالصبور والشكور وأبو السمال وأبو حيوه بضمها اما جمع غار كقاعد وقعود واما مصدر كالجولس اه  
سمين (قوله عدو) أي عظيم لان عداوته عامة قديمة والعموم يفهم من قوله لكم حيث لم يختص ببعض  
دون بعض والقديم من الجملة الاسمية الدالة على الاستمرار اه كرخي (قوله فاتخذوه عدوا) أي في  
عقائدكم وأفعالكم وكونوا على حذر منه في جميع أحوالكم اه بيضاوي أي كونوا معتقدين لعداوته  
عن صميم قلب واذا فعلتم فعلا فنفطنوا له فانه ربما يدخل عليكم فيه الرياء ويزين لكم القبايح اه شهاب  
وقال القشيري ولا تغزى على عداوته الابدوام الاستعانة بالرب فانه لا يغفل عن عداوتكم فلا تنفعلوا  
أنتم عن مولاكم لحظة اه خطيب (قوله انما يدعو حزبه الخ) تقرير لعداوته وتحذير من طاعته  
واللام للتعليل اه شيخنا (قوله الذين كفروا) يحوز رفعه ونصبه وجره فرقه من وجهين  
أقواما أن يكون مبتدأ والجملة بعده خبره والاحسن أن يكون لهم هو الخبر وعذاب فاعله والثاني  
انه بدل من واوليكونوا ونصبه من أوجه البدل من حزبه أو النعت له أو اوضحا ر فعل كأذم ونحوه وجره  
من وجهين النعت أو البدلية من أصحاب وأحسن الوجوه الاول لمطابقة التقسيم واللام في ليسكونوا  
اماللة على المجاز من اقامة السبب مقام السبب واما للصيرورة اه سمين (قوله هذا) أي قوله الذين  
كفروا الخ اه كرخي (قوله ونزل في أبي جهل وغيره) أي من مشركي مكة قاله ابن عباس وقال  
سعيد بن جبير نزلت في أصحاب الاهواء والبدع وقال قتادة منهم الخوارج الذين يستحلون دماء  
المسلمين وأموالهم فاما أهل الكبار فليسوا منهم لانهم لا يستحلون الكبائر اه كرخي وفي  
القرطبي وفيمن زين له سوء عمله أربعة أقوال أحدها انهم اليهود والنصارى والمجوس قاله أبو قلابه  
ويكون سوء عمله معاندة الرسول الثاني انهم الخوارج رواه عمر بن القاسم فيكون سوء عمله تحريف  
التأويل الثالث الشيطان قاله الحسن ويكون سوء عمله الاغواء الرابع كفار قريش قاله الكلبي ويكون  
سوء عمله الشرك وقيل انما نزلت في العاصي بن وائل السهمي والاسود بن المطلب وقال غيره نزلت في أبي  
جهل بن هشام فرآه حسنا أي صوبا قاله الكلبي وقيل جملا قلت والقول بان المراد كفار قريش أظهر  
الاقوال بقوله تعالى ليس عليك هدام وقوله ولا يحزنك الذين يسارعون في الكفر وقوله فاعلمك  
باخع نفسك على آثارهم ان لم يؤمنوا بهذا الحديث وقوله لعلك باخع نفسك أن لا يكونوا مؤمنين وقوله  
في هذه الآية فلا تذهب نفسك عليهم حسرات وهذا ظاهر بين أي لا ينفع تأسفك على كفرهم فان  
الله أضلهم وهذه الآية ترد على القدرية قولهم على ما تقدم أي أفن زين له سوء عمله فرآه حسنا تريد  
أن تهديه وانما ذلك الى الله لا اليك والذي اليك هو التبليغ اه (قوله أفن زين له سوء عمله الخ)  
تقرير لما سبق من التباين بين عاقبتى الفريقين ببيان تباين حالهما المؤدى الى تباين تينك العاقبتين

(أفمن زين له سوء عمله)

بالتقوية (فرآه حسنا) من مبتدأ خبره كمن هداه الله لادل عليه (فان الله يضل من يشاء ويهدي من يشاء فلا تذهب نفسك عايمهم)

على المزين لهم (حسرات) باعتمادك أن لا يؤمنوا (ان الله عليهم بما يصنعون) فيجازيهم عليه (والله الذي أرسل الرياح) وفي قراءة الريح

(فتثير سحابا) المضارع لحكاية الحال الماضية أي ترجمه (فسقناه) فيه التفات عن الغيبة (الى بلد ميت) وبالتشديد والتخفيف

لأنبات بها فاحيينا به الارض

من البلد (بعد موتها) يبسها

أي أنبتنا الزرع والكلأ

(كذلك النشور) أي

البعث والاحياء (من كان

يريد العزة فله العزة جميعا)

أي في الدنيا والآخرة فلا

تنال منه الا بطاعته فليطعمه

(اليه يصعد الكلم الطيب)

الخلاف بين الخليل وسيدوه

وقد ذكرت نظائره (أن

كذب) في موضع رفع فاعل

منعنا وفيه حذف مضاف

تقديره الا اهلك التكذيب

وكانت عادة الله اهلاك

من كذب بالايات الظاهرة

ولم يرد اهلك مشركي

قريش لعلمه بايمان بعضهم

وايمان من يولد منهم (مبصرة)

أي ذات ابصار أي

يستبصر بها و قيل مبصرة

دالة كما يقال للدليل مرشد

ويتراً بفتح الميم والضاد

أي تبصرة (تخفيفا) مفعول له أو

وقوله فان الله الخ تقرير له وتحقيق للحق ببيان أن الكل بمشيئته اه أبو السعود (قوله أيضا أفمن زين له سوء عمله) أي زينه له الشيطان ونفسه الامارة وهواه القبيح وقوله بالتقوية أي التحسين ففي البيضاوي بان غلب وهمه وهواه على عقله حتى انعكس رأيه فرأى الباطل حقاً والقبيح حسناً كمن لم يزين له بل وفق حتى عرف الحق واستحسن الاعمال واستقبح ما هم عليه اه (قوله سوء عمله) أي عمله السيء فهو من اضافة الصفة للوصف اه شهاب (قوله لا) أشار به الى أن الاستفهام انكارى وقوله دل عليه أي على الخبر المذكور أي على تقديره بخصوص ما ذكر اه شيخنا وفي البيضاوي فحذف الخبر لدلالة فان الله يضل من يشاء الخ اه ووجه الدلالة أنه يقتضي أن يكون الكلام السابق مشتملاً على ذكر من يهديه وهو من لم يزين له اه زاده (قوله فلا تذهب) العامة على فتح التاء والهاء مسنداً لنفسك من باب لا أرنيك ههنا أي لا تتعاط أسباب ذلك وقرأ أبو جعفر وقتادة والاشهب بضم التاء وكسر الهاء مسنداً للضمير المخاطب نفسك مفعول به اه سمين أي فلا تهلك كما عليهم أي على عدم ايمانهم وقوله حسرات مفعول لاجله والجمع للدلالة على تضاعف اغتمامه على كثرة قبائحهم الموجبة للتأسف والتحسر عليهم وعايمهم صلة لتذهب كما يقال هلك عليه حبا ومات عليه حزنا ولا يجوز أن يتعلق بحسرات لأن المصدر لا يتقدم عليه معموله اه أبو السعود والحسرة هم النفس على فوات أمر اه كرخي وفي المختار والحسرة أشد التلطف على الشيء الفاتت تقول حسرت على الشيء من باب طرب وحسره أيضاً فهو حسير اه (قوله أن لا يؤمنوا) أي على أن لا يؤمنوا (قوله وفي قراءة الريح) أي سبعية (قوله لحكاية الحال الماضية) أي استحضاراً لتلك الصورة البديعة الدالة على كمال القدرة والحكمة اه أبو السعود (قوله أي ترجمه) أي تحركه وتثيره (قوله عن الغيبة) أي التي في قوله والله الذي أرسل اه شيخنا (قوله الى بلد ميت) في المصباح البلدي ذكر ويؤث وبالبلدة البلد وتطلق البلد والبلدة على كل موضع من الارض عامراً كان أو خلاء وفي التنزيل الى بلد ميت أي الى أرض ليس بها نبات ولا مرعى فيخرج ذلك بالمطر فترعاه أنعامهم فاطلق الموت على عدم النبات والمرعى وأطلق الحياة على وجودهما اه فقول الشارح من البلد من فيه بيانية لما علمت أن البلدهي القطعة من الارض تامل (قوله فاحيينا به) أي بمائه أي المطر النازل منه اه شيخنا (قوله كذلك النشور) أي في كمال الاختصاص بالقدرة الربانية والكاف في محل رفع على الخبرية أي مثل ذلك الاحياء الذي تشاهدونه احياء الاموات في صحة المقدورية وسهولة الثاني اه أبو السعود وفي البيضاوي كذلك النشور أي كمثل احياء الموات نشور الاموات في صحة المقدورية اذ ليس بينهما الاحتمال اختلاف المسادة في المقيس عليه وذلك لا مدخل له فيها وقيل في كيفية الاحياء فان الله تعالى يرسل ماء من تحت العرش فتبتت منه أجساد الخلق اه وفي الكرخي ووجه التشبيه من وجوه أحدها أن الارض الميتة لما قبلت الحياة اللائقة بها كذلك الاعضاء تقبل الحياة وثانيها كما أن الريح تجمع القطع السحابية كذلك تجمع أجزاء الاعضاء وأبعض الاشياء وثالثها كما أن نسوق الريح والسحاب الى البلد الميت كذلك نسوق الروح الى الجسد الميت اه (قوله من كان يريد العزة فله العزة جميعا) قيل معناه من كان يريد أن يعلم لمن العزة فله العزة جميعا وقيل معناه من كان يريد العزة فليتمزز بطاعة الله وهو دعاء الى طاعة من له العزة أي فليطلب العزة من عند الله بطاعته وذلك أن الكفار عبدوا الاصنام وطلبوا بها التعزز فبين الله أن لا عزة الا لله ولرسوله ولا وليانه المؤمنين اه خازن وفي القرطبي ويحتمل أن يريد سبحانه أن ينه ذوى الاقدار والهمم من أين تنال العزة ومن أين تستحق فتكون الالف



واللام للاستعراق وهو المفهوم من آيات هذه السورة فمن طلب العزة من الله وصدق في طلبها بافتقار  
وذل وسكون وخضوع وجدها عنده ان شاء الله غير ممنوعة ولا محجوبة عنه قال صلى الله عليه وسلم  
من تواضع لله رفعه الله ومن طلبها من غيره وكله الى من طلبها عنده وقد ذكر الله قومًا طلبوا  
العزة من عند سواه فقال الذين يتخذون الكافرين أولياء من دون المؤمنين أيبتغون عند  
العزة فان العزة لله جميعا فقد أنباك صريحًا لا اشكال فيه أن العزة ليهزبهام ان يشاء ويذل بهام  
يشاء وقال صلى الله عليه وسلم مفسر القول من كان يريد العزة فلله العزة جميعا من أراد عز الدارين  
فليطع العزيز وهذا معنى قول الزجاج ولقد أحسن من قال

واذا نزلت الرقاب تواضعا \* منها ليك فخرها في ذلها

فمن كان يريد العزة لينال الفوز ويدخل دار العزة فليقصده فالذلة لله سبحانه الاعتزاز به فانه من اعتز  
بالعبد أذله الله ومن اعتز بالله أعزه الله اه ومن شرطية مبتدأ وجواب الشرط محذوف قدره بقوله  
فليطعه وقوله فلله العزة الخ تعليل للجواب المحذوف اه شيخنا وقدره البيضاوي بقوله فليطلبها من  
جنابه اه (قوله يعلمه) أشار بهذا الى أن في الكلام مجاز في المسند ومجاز في الاسناد فالصعود مجاز عن  
العلم لان الصعود حقيقة من صفات الاجرام والكلم معلوم فأسند الفعل للمفعول به اه شيخنا كقولهم  
عيشة راضية وفي البيضاوي اليه يصعد السكام الطيب والعمل الصالح يرفعه بيان لما تطلب وتنال به العزة  
وهو التوحيد والعمل الصالح وصعودهما اليه مجاز عن قبوله اياها أو صعود الكتبة بصحيفتهما اه  
وفي القرطبي والصعود هي الحركة الى فوق وهو العروج أيضا ولا يتصور ذلك في الكلام لانه عرض  
لكن ضرب صعوده مثالا لقبوله لان موضع الثواب فوق وموضع العذاب اسفل وقال الزجاج يقال  
ارتفع الامر الى القاضي أي علمه وخص الكلام الطيب بالذكر لبيان الثواب وقوله اليه أي الى الله يصعد  
وقيل يصعد الى سمائة والحل الذي لا يجري فيه لاحد غيره حكم وقيل يحمل الكتاب الذي كتب فيه  
طاعة العبد الى السماء والكلم الطيب هو التوحيد الصادر عن غفيدة طيبة وقيل هو التحميد والتعجب  
ونحوه اه (قوله ونحوها) أي من الازكار والتسبيحات وقراءة القرآن وغيرها من عبادات اللسان  
اه شيخنا (قوله والذين يمكرون السيئات الخ) بيان لحال الكلم الخبيث والعمل السيء بعد بيان حال  
الكلم الطيب والعمل الصالح وأهلها اه أبو السعود (قوله السيئات) ليس مفعول لانه لا مكر  
لازم بل هو مفعول مطلق كما أشار لهذا بتقدير الموصوف الذي هو الموصوف الحقيقي والمكرات بفتحات  
جمع مكره بسكون الكاف وهي المرة من المكر الذي هو الحيلة والخديعة اه شيخنا وقيل المراد بالمكر  
هنا الرياء في الاعمال اه قرطبي وفي السمين قوله يمكرون السيئات يمكرون أصله قاصر فعلى هذا ينتصب  
السيئات على نعمت مصدر محذوف أي المكرات السيئات أو نعمت لمضاف الى المصدر أي أصناف المكرات  
السيئات ويجوز أن يكون يمكرون السيئات مضمن معنى يكسبون فينتصب السيئات مفعولاً به اه (قوله)  
في دار الندوة) وهي التي بناها قصي بن كلاب والندوة التحدث أو مكانه فهي كالنادي اه شيخنا وفي  
المختار وتنادوا نادى بعضهم بعضا وتنادوا أيضا تجالسوا في النادي والندى على فصيل مجلس القوم ومتحدثهم  
وكذا الندوة والنادى والمتدى فان تفرق القوم عنه فليس بندى ومنه سميت دار الندوة التي بناها  
قصي بمكة لانهم كانوا يندون فيها أي يجتمعون للمشاورة اه (قوله كما ذكر في الانتقال) أي  
بقوله واذا يمكر بك الذين كفروا الخ (قوله ومكر أولئك) وضع اسم الإشارة موضع ضميرهم للايدان  
بكمال تمييزهم بامام عليه من الشر والفساد عن سائر المفسدين واشتهارهم بذلك وقوله هو يبور

(والعمل الصالح يرفعه)  
يقبله (والذين يمكرون)  
المكرات (السيئات)  
بالتج في دار الندوة من  
تقيده أو قتله أو اخراجه  
كما ذكر في الانتقال (لهم)  
عذاب شديد ومكر أولئك

مصدر في موضع الحال  
قوله تعالى (واذ قلنا) أي  
اذكر (والشجرة) معطوف  
على الرؤيا والتقدير وما  
جعلنا الشجرة الا فتنة  
وقرىء شاذ بالرفع والخبر  
محذوف أي فتنة ويجوز أن  
يكون الخبر (في القرآن)  
قوله تعالى (طينا) هو حال  
من من أو من العائد المحذوف  
فعل الاول يكون العامل  
فيه أسجد وعلى الثاني  
خلقت وقيل التقدير من  
طين فلما حذف الحرف نصب  
\* قوله تعالى (هذا) هو  
منصوب بأرأيت و(الذي)  
نعت له والمفعول الثاني  
محذوف تقديره تفضيله أو  
تسكريمه وقد ذكر الكلام  
في أرأيتك في الانعام قوله  
تعالى (جزاء) مصدر أي  
تجزون جزاء وقيل هو حال  
موطئة وقيل هو تمييز (من)  
استطعت من استنهام في  
في موضع نصب باستطعت  
أي من استطعت منهم  
استفرازه ويجوز أن تكون  
بمعنى الذي (ورجلك) يقرأ  
بسكون الجيم وم الرجل  
ويقرأ بكسر ها وهو فعل من  
رجل

هو يبور) يهلك (والله

خلقكم من تراب) بخلقكم أيكم  
آدم منه (ثم من نطفة) أي مني  
بخلق ذريته منها (ثم جعلكم  
أزواجا) ذكورا وإناثا (وما  
تحمّل من أثى ولا تضع الا  
بعلمه) حال أي معلومة له (وما  
يعمر من معمر) أي ما يزداد  
في عمر طويل العمر (ولا  
ينقص من عمره) أي ذلك  
المعمر أو معمر آخر (الا  
في كتاب) هو اللوح المحفوظ  
(ان ذلك على الله يسير) هين  
(وما يستوى البحران هذا  
عذب فرات) شديد العذوبة  
(سائع شرابه) شربه (وهذا  
ملح أجاج) شديد الملوحة  
(ومن كل) منهما (تأكلون  
لحما طريا) هو السمك  
(وتستخرجون) من

يرجل اذا صار رجلا ويرأ  
ورجالك أي بفرسانك  
ورجالك (وما يعدم) رجوع  
من الخطاب الى الغيبة قوله  
تعالى (ربكم) مبتدأ (والذي)  
وصلته الخبر وقيل هو صفة  
لقوله الذي فطركم أو بدل  
منه وذلك جائز وان تباعد  
ما بينهما \* قوله تعالى (الا  
اياء استثناء منقطع وقيل  
هو متصل خارج على أصل  
الداب \* قوله تعالى (ان  
نخسف) يقرأ بالنون  
والياء وكذلك نزل  
ونعيدكم ونفرقكم (بكم)  
حال من (جانب البر) أي  
نخسف جانب البر وأتم  
به وقيل الباء متعلقة  
بنخسف أي بسببكم

أي يهلك ويفسد خاصة لا من مكر وابه وقد أبادم الله ابادته بسبب مكراتهم حيث أخرجهم من مكة وقتلهم  
وأثبتهم في قليب فجمع عليهم مكراتهم الثلاث التي اكتفوا في حقه بواحدة منها اه أبو السعود  
(قوله هو يبور) جوز الحوفي وأبو البقاء أن يكون هو فصلا بين المبتدأ وخبره وهذا مردود بان الفصل  
لا يقع قبل الخبر اذا كان فعلا إلا أن الجر جاني جوز ذلك وجوز أبو البقاء أيضا أن يكون هو تأكيذا وهذا  
مردود بان المضمّر لا يؤكّد الظاهر اه سمين (قوله يهلك) أي يفسد ولا يتم لهم اه شيخنا (قوله والله  
خلقكم من تراب الخ) دليل آخر على صحة البعث والنشور اه أبو السعود (قوله ثم جعلكم أزواجا)  
أي أصنافا ذكورا وإناثا اه خازن (قوله من أثى) من مزينة في أثى وكذلك في من معمر إلا أن الأول  
فاعل وهذا مفعول قام مقامه والابءه حال أي الامتنبسة بعلمه اه سمين (قوله حال) أي من أثى وقوله  
أي معلومة له أي من حيث حملها أي علما تفصيليا اه (قوله وما يعمر من معمر) قال سعيد بن جبيرة عن  
ابن عباس وما يعمر من معمر الا كتب عمره كم هو سنة وكم هو شهر او كم هو يوم او كم هو ساعة ثم يكتب  
في كتاب آخر نقص من عمره يوم نقص شهر نقص سنة حتى يستوفي أجله وقال ابن جبير أيضا فامضى من  
أجله فهو نقصان وما يستقبله فهو الذي يعمره فالهاء على هذا للمعمر وعن سعيد أيضا يكتب عمره كذا  
وكذا سنة ثم يكتب أسفل ذلك ذهب يوم ذهب يومان حتى يأتي الى آخره وعن قتادة المعمر من بلغ  
ستين سنة والمنقوص من عمره من يموت قبل الستين سنة وقيل ان الله كتب عمر الانسان مائة سنة ان أطاع  
وتسعين ان عصى فأبهما بلغ فهو كتاب وهذا مثل قوله عليه الصلاة والسلام من أحب أن يبسط له في رزقه  
وينسأله في أثره أي يؤخر في عمره فيحصل رحمه أي انه يكتب في اللوح المحفوظ عمر فلان كذا سنة فان  
وصل رحمه زيد في عمره كذا سنة فبين ذلك في موضع آخر من اللوح المحفوظ أنه سيصل رحمه فن أطلع  
على الاول دون الثاني ظن انه زيادة أو نقصان وقدمنى هذا المعنى عند قوله تعالى يحمد الله ما يشاء ويثبت  
والكنية على هذا ترجع الى المعمر وقيل المعنى وما يعمر من معمر أي هرم ولا ينقص آخر عن عمر الهرم  
الا في كتاب أي بقضاء من الله عز وجل روى معناه عن الضحاك قال الكنية في عمره ترجع الى معمر آخر  
غير الاول على حد عندى درهم ونصفه أي نصف درهم آخر وقراءة العامة ينقص بضم الياء وفتح القاف  
وقرأت فرقة منهم يعقوب ينقص بفتح الياء وضم القاف أي لا ينقص من عمره شئ يقال نقص الشيء  
بنفسه ونقصه غيره وزاد بنفسه وزاده غيره يعتدى ويلزم وقرأ الأعرج والزهرى بسكون الميم وضمها  
الباقون وهما الفتان كالسحت والسحت اه (قوله ان ذلك) أي كتابة الاعمال والآجال غير متعذر  
عليه بل هو يسير لا يتعذر عليه منها شئ ولا يعسر اه قرطبي وفي المصباح ويسر الشئ مثل قرب  
قل فهو يسير ويسر الامر يسر يسر من باب تعب ويسر يسر من باب قرب فهو يسير أي سهل ويسره  
الله فيسر واستيسر بمعنى اه (قوله وما يستوى البحران) هذا مثل ضربه الله للمؤمن والكافر  
والفرات الذي يكسر العطش والسائع الذي يسهل الحرارة لعذوبته والاجاج الذي يحرق الحلق  
بملوحته وقوله ومن كل تأكلون الخ اما استطراد لبيان صفة البحرين وما فيها من النعم والمنافع وأما  
تكملة التمثيل على معنى أنهم ان اشتركوا في بعض الفوائد لا يتساويان فيها هو المقصود بالذات فكذلك  
المؤمن والكافر وان اشتركوا في بعض الصفات كالشجاعة والسخاوة لا يتساويان في الخاصية العظمى  
لبقاء أحدهما على فطرته الاصلية اه أبو السعود وفي القاموس وفرت الماء ككرم فروقة عذب اه  
وفيه أيضا وأج الماء أجوجا بالضم يأجج كيسمع ويضرب وينصر اذا اشتدت ملوحته اه (قوله  
سائع شرابه) أي سهل الخداره وسائع شرابه يجوز أن يكون مبتدأ وخبر او الجملة خبر ثان وان يكون

الملح وقيل منهما ( حلية  
تلبسونها ) هي اللؤلؤ  
والمرجان ( وترى ) تبصر  
( الفلك ) السفن ( فيه ) في  
كل منهما ( مواخر ) تمخر  
الماء أى تشقه بجريها فيه  
مقبلة ومدبرة بريح واحدة  
( لتبتغوا ) تطلبوا ( من  
فضله ) تعالى بالتجارة  
( ولعلكم تشكرون ) الله على  
ذلك ( يولج ) يدخل الله  
( الليل في النهار ) فيزيد  
( ويولج النهار ) يدخله ( في  
الليل ) فيزيد ( وسخر الشمس  
والقمر كل ) منهما ( يجرى )  
في فلكه ( لاجل مسمى )  
يوم القيامة ( ذلّم الله ربكم  
له الملك والذين تدعون )  
تعبدون ( من دونه ) أى  
غيره وهو الاصنام ما يعلكون  
من قطمير ( لفافة النواة  
ان ) تدعوم لا يسمعوا  
دعاءكم ولو سمعوا ( فرضا  
ما ) استجابوا لكم ( ما  
أجابكم ) ويوم القيامة  
يكفرون بشركم  
بأشراككم إياهم مع الله أى  
يتبرؤن منكم ومن عبادتكم  
أيام ( ولا ينبتك ) بأحوال  
الدارين ( مثل خبير ) عالم  
وهو الله تعالى ( يا أيها الناس  
أنتم الفقراء إلى الله ) بكل  
حال ( والله هو الغنى ) عن  
خلقه ( الحميد ) المحمود في  
صنعه ٢٢

سائع خبرا وشرابه فاعلابه لانه اعتمداه سمين وانما فسر الشارح الشراب بالشرب لان الشراب  
هو المشروب فيلزم اضافة الشيء لنفسه اه ( قوله وقيل منهما ) أى من حيث أنه يكون في البحر الملح  
عيون عذبة تمتازج بالملح فهذا الاعتبار يكون اللؤلؤ منهما اه خازن وفي القرطبي وقيل في البحر  
الملح عيون عذبة ومنها يخرج اللؤلؤ عند التمازج وقيل من مطر السماء اه ( قوله حلية تلبسونها ) فيه  
دليل على أن لباس كل شيء يحسبه فالحاتم يجعل في الاصبع والسوار في الذراع والقلادة في العنق  
والخلخال في الرجل اه قرطبي ( قوله والمرجان ) في المصباح والمرجان قال الازهرى وجماعة هو  
صغار اللؤلؤ وقال الطرطوشى هو عروق حمر تطلع من البحر كاصابع الكف قال وهكذا شاهدناه  
بمغارب الارض كثيرا اه ( قوله تمخر الماء ) من باب دخل وقطع اه ( قوله لتبتغوا من فضله ) متعلق  
بمواخر اه ( قوله يدخل الله الليل ) أى زيادته وقوله ويولج النهار رأى زيادته في الليل ( قوله وسخر  
والقمر ) عطف على يولج واختلاف الصيغة لما أن ايلاج أحد المولين في الآخرة متجدد حينافحينوا أما  
تسخير النيرين فأمر لا تجدد ولا تعدد فيه وانما المتعدد المتجدد آثاره اه أبو السعود ( قوله لاجل  
مسمى ) أى قدره الله لفسادهما اه أبو السعود ( قوله ذلّم ) أى المتصف بالصفات المتقدمة من أول السورة  
الى هنا وهو مبتدأ وأخبر عنه بأخبار ثلاثة الله وما بعده اه شيخنا ( قوله والذين تدعون من دونه الخ )  
استدلال على تفرد بالالوهية والربوبية وقوله ان تدعوم الخ استئناف مقرر لمضمون ما قبله كاشف  
عن حلية حال ما يدعونه بانه جماديس من شأنه السماع اه أبو السعود ( قوله لفافة النواة ) بكسر  
اللام وهى القشرة الرقيقة التى تكون على النواة اه شيخنا وفى الكرخى قوله لفافة النواة أى القشرة  
الرقيقة المنتمية على النواة وقيل هى النكتة فى ظهرها ومعلوم أن فى النواة أربعة أشياء يضرب بها المثل  
فى القلة القليل وهو ما فى شق النواة والقطمير وهو لفافة والنقير وهو ما فى ظهرها والنفروق وهو  
ما بين القمع والنواة اه وفى القرطبي والقطمير القشرة الرقيقة البيضاء التى بين القمرة والنواة  
قاله أكثر المفسرين وقال ابن عباس هو شق النواة وهو اختيار المبرد قاله قتادة وعن قتادة أيضا أن  
القطمير القمع الذى على رأس النواة وقال الجوهري ويقال هو النكتة البيضاء التى فى ظهر النواة  
تبت منها النخلة اه ( قوله ما أجابكم ) أى مجلب نفع ولا دفع ضرر اه قرطبي ( قوله بأشراككم إياهم )  
أى فالمصدر مضاف لفاعله وقوله أن يتبرؤن منكم أى بقولهم ما كانوا إيانا يعبدون اه أبو السعود  
وفى القرطبي ثم يحوز أن يرجع هذا الى المعبودين ممن يعقل كالملائكة والجن والانبيا والسايطان  
أى يحسدون أن يكون ما فعلتموه حقا وانهم أمروكم بعبادتهم كما أخبر الله عن عيسى بقوله ما يكون لى  
أن أقول ما ليس لى بحق ويجوز أن يندرج فيه الاصنام أيضا أى يحببها الله حتى تحبب بانها ليست أهلا للعبادة  
اه ( قوله ولا ينبتك مثل خبير ) يعنى الله بذلك نفسه أى لا ينبتك أحد مثل لى عالم بالاشياء وغيرى  
لا يعلمها اه خازن والمراد بتحقيق ما أخبر به من حال آلهتهم ونفى ما يدعون لها من الالوهية اه أبو السعود  
وهذا الخطاب يحمّل جهين أحدهما أن يكون خطابا للنبى ﷺ والثانى أن ذلك الخطاب غير مختص  
باحد أى هذا الذى ذكره وما ذكره لا ينبتك أيها السامع كائنا من كنت مثل خبير اه كرخى  
( قوله أنتم الفقراء إلى الله ) أى فى أنفسكم وفيما يعرض لكم من سائر الامور وتعريف الفقراء للبالغة فى  
فقرهم كأنهم لشدة افتقارهم وكثرة احتياجهم الفقراء وان افتقار سائر الخلق بالاضافة الى فقرهم  
غير معتد به ولذلك قال تعالى وخلق الانسان ضعيفا اه بياضوى ( قوله الحميد ) فان قات قد قبل

(ان يشأ يذهبكم ويأت)  
بخلق جديد) بذلك (وما  
ذلك على الله بعزير) شديد  
(ولا تزر) نفس (وازره)  
آفة أى لا تحمل (وزر)  
نفس (أخرى وان تدع)  
نفس (مثقلة) بالوزر (الى  
حملها) منه أحدا ليحمل  
بعنه (لا يحمل منه شيء  
ولو كان) المدعو (ذاقربى)  
قربة كالأب والابن وعدم  
الحمل فى الشقين حكم من الله  
(انما تذمر الذين يحشون  
رهبهم بالغيب) أى يخافونه  
ومارأوه لانهم المنتفعون  
بالانذار (وأقاموا

(ولا يظلمون فتيلا) تقديره  
لا يظلمون يوم ندعواو الثانى  
انه ظرف لما دل عليه قوله  
متى هو \* والثالث هو ظرف  
لقوله فتستجيبون والرابع  
هو بدل من يدعوكم \*  
والخامس هو مفعول أى  
اذكروا يوم ندعوا وقرأ  
الحسن بياء مضمومة وواو  
بعدا العين ورفع كل وفيه  
وجهان \* أحدهما انه أراد  
يدعى ففتح الالف فقلها  
واوا \* والثانى انه أراد  
يدعون وحذف النون  
وكل بدل من الضمير  
(بامامهم) فيه وجهان \*  
أحدهما هو متعلق بندعوا  
أى نقول يا تابع موسى ويا  
أتباع محمد عليه السلام أو  
يا أهل الكتاب يا أهل  
القرآن والثانى هي حال  
تقديره مختططين بنبيهم أو  
مؤخذين قوله تعالى (أعصى)  
الاولى بمعنى فاعل وفى الثانية وجهان أحدهما كذلك أى من كان فى الدنيا

الفقر بالغنى فافائدة الحميد قلت لما أثبت فقرهم اليه وغناه عنهم وليس كل غنى نافعا بغناه الا اذا كان  
جوادا منعوا اذا جادوا نعم حده المنعم عليهم واستحق عليهم الحمد ذكر الحميد ليدل به على أنه الغنى  
النافع بغناه خلقه اه كشف (قوله ان يشأ يذهبكم الآية) هذا بيان لغناه وفيه بلاغة كاملة لان قوله تعالى  
ان يشأ يذهبكم أى ليس اذهابكم موقوفا لا على مشيئته ثم انه تعالى زاد على بيان الاستغناء بقوله ويأت بخلق  
جديد يعنى ان كان يتوهم متوهم أن هذا الملك كالوعظمة فلو أذهب لزال ملكه وعظمته فهو قادر  
على أن يخلق خلقا جديدا أحسن من هذا وأجمل وما ذلك أى الاذهاب والأتان على الله بعزير اه  
كرخى (قوله بخلق جديد) أى يقوم آخرين أطوع منكم أو بعالم آخر غير ما تعرفونه اه يضاوى  
(قوله شديد) عبارة البيضاوى بمعتذر أو متعسر وعبارة الكشف بممتنع اه (قوله ولا تزر وازرة  
الخ) وأما قوله تعالى وليحملن أثقالهم الآية فهى فى الضالين المضلين فيحملون أثقال ضلالتهم وأثقال  
اضلالهم لغيرهم فاحملوا الأثقال وزرن أنفسهم اه أبو السعود وفى الحازن قال ابن عباس يلقى الاب  
والام الابن فيقولان له يا بنى احمل عنا بعض ذنوبنا فيقول لا أستطيع حسبي ما على اه (قوله وازرة)  
أى نفس وازرة فحذف الموصوف للعلم به ومعنى تزر تحمل أى لا تحمل نفس حاملة حمل نفس أخرى  
اه سمين وفى المصباح الوزر الاثم والوزر الثقل ومنه يقال وزر يزرن من باب وعداذا حمل الاثم وفى  
التنزيل ولا تزر وازرة وزر أخرى أى لا تحمل عنها حملها من الاثم والجمع أوزار مثل حمل وأحمال  
ويقال وزر بالبناء للمفعول من الاثم فهو موزور اه (قوله وان تدع مثقلة) أى نفس مثقلة بالذنوب  
نفس الى حملها فيحذف المفعول به لعلم والمامة لا يحمل منيا للمفعول وشيء قائم مقام فاعله وأبو السمال  
وظلحة وتروى عن الكسائى لا تحمل بفتح التاء من فوق وكسر الميم أسند الفعل الى ضمير النفس  
المحذوفة التى جعلتها مفعولة لتدع أى لا تحمل تلك النفس المدعوة شيئا مفعول بالتحمل اه سمين (قوله  
منه) صفة لحملها بمعنى المحمول والضمير راجع للوزر أى الى محمولها الكائن من الوزر اه شيخنا  
وفى المصباح الحمل بالكسر ما يحمل على الظهر ونحوه والجمع احمال وحمول وحملت المتاع حملا  
من باب ضرب فانما حمل والاثنى حاملة بالتاء لانها صفة مشتركة اه وفى المختار قال ابن السكيت  
الحمل بالفتح ما كان فى البطن أو على رأس شجرة والحمل بالكسر ما كان على ظهر أو رأس قال الازهرى  
وهذا هو الصواب وهو قول الاصمعى وقال امرأة حامل أو حاملة اذا كانت حبل فى فن قال حامل قال  
هذا نعت لا يكون الا للاناث ومن قال حاملة بناء على حملت فهى حاملة وذكر ابن دريد أن حمل الشجرة  
فيه لقتان الفتح والكسر اه (قوله ولو كان ذاقربى) أى ولو كان المدعو ذاقربى وقيل التقدير ولو  
كان الداعى ذاقربى والمعنيان حسنان وقرى ذو بالرفع على أنها التامة أى ولو حضر ذو قربى نحو  
وان كان ذو عسرة قال الزمخشري ونظم الكلام أحسن ملاءمة للناقصة لان المعنى على أن المثقلة اذا دعت  
أحدا الى حملها لا يحمل منه ولو كان مدعوها ذاقربى وهو ملتزم ولو قلت ولو وجد ذو قربى لخرج  
عن التامة قال الشيخ وهو ملتزم على المعنى الذى ذكرناه قلت والذى قاله هو أى ولو حضر اذ الذؤ  
قربى ثم قال وتفسيره كان وهو مبنى للفاعل يوجد وهو مبنى للمفعول تفسير معنى والذى يفسر النحوى  
به كان التامة نحو حدث وحضر ووقع اه سمين (قوله فى الشقين) أى الحمل القهرى المذكور بقوله  
ولا تزر الخ والاختيارى المذكور بقوله وان تدع الخ فالاول نفي للحمل اجبارا والثانى نفي للحمل  
اختيارا وقوله حكم من الله تعالى أى وحكمه تعالى لا يخلو عن حكمة فقدم الحمل فى الشقين لا يخلو عن  
حكمة اه شيخنا (قوله ومارأوه) أى والحال أنهم مارأوه فهو غائب عنهم بمعنى عدم رؤيتهم له وهذا

الاولى بمعنى فاعل وفى الثانية وجهان أحدهما كذلك أى من كان فى الدنيا

تزكى) تظهر من الشرك وغيره (فانما تزكى لنفسه) فصلاحه مختص به (والى الله المصير) المرجع فيجزى بالعمل في الآخرة (وما يستوى الا عمى والبصير) الكافر والمؤمن (ولا الظلمات) الكفر (ولا النور) الايمان (ولا الظل ولا الحرور) الجنة والنار (وما يستوى الاحياء ولا الاموات) المؤمنون والكفار (وزيادة لافى الثلاثة تأكيد) (ان الله يسمع من يشاء) هدايته فيجيبه بالايمان (وما أنت بمسمع من في القبور) أى الكفار شبههم بالموتى فيجيئون (ان) ما (أنت الانذير) منذر لهم (انا أرسلناك بالحق) بالهدى (بشيرا) من أجب اليه (ونذيرا) من لم يجب اليه (وان) ما (من أمة الا خلا) سلف (فيها نذير) نبي ينذرها (وان يكذبوك) أى أهل مكة (فقد كذب الذين من قبلهم

عميا عن حجته فهو فى الآخرة كذلك والثانى هى افعال التى تقتضى من ولدك قال (وأصل) وأمال وأبو عمرو الاولى دون الثانية لانه رأى ان الثانية تقتضى من فكان الالف وسط الكلمة مثل أعمالهم قوله تعالى (تركن) بفتح الكاف وماضيه بكسرها وقال بعضهم مفتوحة فى الماضى

والمستقبل وذلك من تداخل اللغتين

يشير الى أن بالغيب حال من المفعول وان كان يصح جعله حالا من الفاعل ولا ياباه صنيع الشارح وقوله لانهم الخ تعليل للقصر المذكور أى انما قصر انذاره على أهل الخشية لانهم المنتفعون به فالعنى انما ينفع انذارك أهل الخشية اه شيخنا (قوله أداموها) فى نسخة أدوها (قوله وما يستوى الا عمى والبصير) استوى من الافعال التى لا يكتفى فيها بواحد فلو قلت استوى زيد لم يصح فن ثم لزم العطف على الفاعل أو تعدده اه سمين وهذا شروع فى ضرب مثل للمؤمن والكافر وقد قرر بينان التنافى أولا بين ذاتيهما وثانيا بين وصفيهما وثالثا بين مستقريهما وداريهما فى الآخرة وقوله وما يستوى الاحياء الخ تقرير لمثل آخر لهما وهو أبلغ من الاول لسكان التنافى بين الحى والميت ولذلك أعيد الفعل وأما التنافى بين الاعمى والبصير فليس تاما لما كان اشتراكهما فى كثير من الادراكات اه شيخنا (قوله ولا الحرور) هوشدة حر الشمس اه سمين وفى المصباح الحر بالفتح خلاف البرد يقال حر اليوم والطعام يحمر من باب تعب وحر حرا وحرور من بابى ضرب وقعد لفة والاسم الحرارة فهو حار وحررت النار تحمر من باب تعب توقدت واسمرت والحررة بالفتح أرض ذات حجارة سود والجمع حرار مثل كلبة وكلاب والحرور وزان رسول الريح الحارة قال الفراء تكون ليل او نهارا وقال أبو عبيدة أخبرنا روبة ان الحرور بالنهار والسموم بالليل وقال أبو عمرو وابن العلاء الحرور والسموم بالليل والنهار والحرور مؤنثة اه (قوله وزيادة لافى الثلاثة) أى فى المواضع الثلاثة أى فى الجمل الثلاث أولاها ولا الظلمات ولا النور والثانية ولا الظل ولا الحرور والثالثة وما يستوى الاحياء ولا الاموات وقد زيدت فى هذه الثلاثة خمس مرات اثنتين فى الاولى واثنين فى الثانية وواحدة فى الثالثة والكل لتأكيد كيدنى الاستواء فالزيادة فى عبارته شاملة لاصل زيادتها كالاولى من الجملة الاولى ولتكريرها كالثانية منها اه شيخنا (قوله ان الله يسمع من يشاء الخ) شروع فى تسليته عليه السلام وتنتهى بقوله فكيف كان تكبير والمراد من قوله يسمع الخ أى يهدى ويوصل من يشاء وصونه كأشارته بقوله فيجيبه بالايمان اه شيخنا (قوله شبههم بالموتى) أى فى عدم التأثير بدعوته وقوله فيجيئون الضمير راجع لمن باعتبار معناه لانه فسرهما بالكفار اه شيخنا (قوله ان أنت الانذير) أى استقلالاً بل بارسلنا اليك كما بين بقوله انا أرسلناك وقوله بالحق حال من الكاف كما يشير اليه قوله بالهدى ويصح أن يكون حالا من الفاعل أى أرسلناك حال كوننا نحتمل فى ارسالك اه شيخنا (قوله الانذير) أى رسول منذر فليس عليك الاتبلغ وليس لك من الهدى شئ انما الهدى بيد الله عز وجل اه قرطبي (قوله سلف) فى المصباح سلف سلفوا من باب قدم مضى وانقضى فهو سالف والجمع سلف وسلاف مثل خدم وخدام ثم جمع السلف على أسلاف مثل سبب وأسباب اه وفى المختار يقال سلف بفتح اللام يسلف بضمها ذامضى وانقضى اه (قوله نبي ينذرها) أى أو عالم ينذر عنه فلا ترد الفترة واكتفى به عن البشير لانه المقصود من البعثة اه كرخى (تنبيه) الامة الجماعة الكثيرة وتقال لكل أهل عصر والمراد بها أهل العصر فان قيل كم من أمة فى الفترة بين عيسى ومحمد لم يرسل اليها رسول ينذرها أجيب بان آثار النذارة اذا كانت باقية لم تخل من نذير الى أن تدرس وحين اندرست آثار نذارة عيسى بعث الله محمد عليه السلام اه خطيب وخازن وهذا يقتضى أن أهل الفترة مكافون لبقاء آثار الرسل المتقدمة فيهم وهو خلاف ما فى ابن حجر على الهمزية ونضه ومن المقرر أن العرب لم يرسل اليهم رسول بعد اسمعيل وان اسمعيل انتهت رسالته بموته فما بين اسمعيل ومحمد من العرب من أهل الفترة وم ناجون فى الآخرة من الخلود فى النار وكذا كل من بين كل رسولين بنص الآية وما كنا معذنين حتى نبعث رسولا فما بين اسمعيل ومحمد من العرب أهل

جاءتهم رسالهم بالبينات)  
المحجزات (وبالزبر)  
كصحف ابراهيم (وبالكتاب  
المنير) هو التوراة والانجيل  
فاصبر كاصبروا (ثم اخذت  
الذين كفروا) بتكذيبهم  
(فكيف كان تكبر) انكارى  
عليهم بالعقوبة والاهلاك  
أى هو واقع موقعه (ألم تر)  
تعلم (أن الله أنزل من السماء  
ماء فاخرجنا) فيه التفات  
عن الغيبة (به ثمرات مختلفا  
ألوانها) كاخضر وأحمر  
وأصفر وغيرها (ومن  
الجبال جدد) جمع جدة  
طريق في الجبل وغيره  
(بيض وحمر) وصفر (مختلف  
ألوانها) بالشدة والضعف  
(وغرايب سود) عطف  
على جدد أى صخور شديدة  
السواد يقال كثيرا أسود  
غريب وقليل غريب أسود

وذلك ان من العرب من  
يقول ركن ركن ومنهم من  
يقول ركن ركن فيفتح  
الماضى ويضم المستقبل فسمع  
من لفته فتح الماضى فتح  
المستقبل ممن هو لفته أو  
بالعكس فجمع بينهما وانما  
دعا قائل هذا الى اعتقاده  
أنه لم يحى عنهم فعل يفعل  
بفتح العين فيهما فى غير  
حروف الحلق الأئى يأتى  
وقد قرى بضم الكاف قوله  
تعالى (لا يلبثون) المشهور  
فتح الياء والتخفيف واثبات  
النون على الغاء اذن لأن الواو  
العاطفة تصير الجملة مختلفة  
بما قبلها فيكون اذن حشوا  
ويقرأ بضم الياء والتشديد  
على ما لم يسلم فاعله

فترة فهذا الزم من فترة فى حق خصوص العرب اذ لم يرسل اليهم قبل محمد غير اسمعيل وأما ما بين عيسى ومحمد  
فهو فترة فى حق العرب وغيرهم كبنى اسرائيل اذ لم يرسل بعد عيسى رسول أصلا والحاصل أن أهل  
الفترة من أهل الجنة وان غيروا وبدلوا وعبدوا غير الله لانه لم يرسل اليهم رسولا لان من قبلهم من  
الرسول انتهت رسالته بموته اذ لم يعلم لاحد من الرسل استمرار رسالته بعد الموت الانبياء فهم غير مكلفين  
بما يفعلون ولو كان صورة معصية لكن ورد النص بتعذيب بعض أهل الفترة كعمربن لحي فيتلقى ويعتقد  
فيمن ورد فيهم بخصوصهم لالان ما فعلوه كفر بل لحكمة يعلمها الله تعالى لم نطلع عليها اه ملخصا  
وحينئذ فالظاهر أنه لا يحصل الانفصال بين الآيه وبين ما تقرر الا بان يلتزم أن جملة العرب أمة ويصدق  
سبق وتقدم النذير فيها بتقديم اسمعيل وان بنى اسرائيل أمة ويصدق تقدم النذير فيهم بتقديم عيسى ومن  
قبله فتأمل (قوله جاءتهم رسالهم) حال (قوله وبالزبر) اسم لكل ما يكتب وعبارة الخطيب والزبر  
الامور المكتوبة انتهت وقوله كصحف ابراهيم وهى ثلاثون أى وكصحف موسى قبل التوراة وهى  
عشرة وكصحف شيث وهى ستون فجملة الصحف مائة تضم لها الكتب الاربعه فجملة الكتب  
المنزلة على الانبياء مائة وأربعة اه شيخنا (قوله فاصبر كاصبروا) أشار به الى أن جواب الشرط  
محذوف وان المذكور دليل له اه شيخنا (قوله فكيف كان تكبر) تقدم ان التكبر بمعنى الانكار  
وهو تغيير المنكر وفى قوله أى هو واقع موقعه إشارة الى أن الاستفهام تقريرى كما قاله الكرخى وينبغى  
أن يتأمل فيه اه شيخنا (قوله ألم تر أن الله الخ) استئناف مسوق لتقرير ما قبله من اختلاف أحوال  
الناس بيديان ان الاختلاف والتفاوت فى الخلائق أمر مطرد فى جميع المخلوقات من النبات والجماد  
والحيوان اه أبو السعود (قوله فاخرجنا) فيه التفات من الغيبة الى التكلم وانما كان ذلك لان المنة  
بالاخراج أبلغ من انزال الماء ومختلفا فاعت ثمرات وألوانها فاعل به ولولا ذلك لاث مختلفا ولكنه لما  
أسند الى جمع تكسير غير عاقل جاز تذكيره ولو أنث فقيل مختلفة كما تقول اختلفت ألوانها لجازوبه  
قرأ زيد بن على اه سمين (قوله فيه التفات عن الغيبة) أى لاطهار كمال الاعتناء بالفعل لما فيه من الصنع  
البديع المنبئ عن كمال القدرة اه أبو السعود (قوله مختلفا ألوانها) أى فى أصل اللون كالاصفر  
والاحمر وفى شدة اللون الواحد وضعفه فلذلك لم يذكر الشارح هذا المتعلق ليعم بخلاف قوله فيما بعد  
مختلف ألوانها فان المراد الاختلاف بالشدة والضعف فى اللون الواحد ولذلك ذكره الشارح وأما  
الاختلاف فى أصل اللون فهو مذكور بقوله بيض وحمرة اه شيخنا (قوله ومن الجبال جدد) العامة على  
ضم الجيم وفتح الدال جمع جدة وهى الطريقة من قولك جددت الشئ أى قطعته وقال أبو الفضل هى  
ما يخالف من الطرائق لون ما يليها ومنه جدة الحمار للخط الذي فى ظهره وقرأ الزهرى جدد بضم الجيم  
والدال جمع جديدة يقال جديدة وجدود جدائد وقال أبو الفضل جمع جديد بمعنى آثار جديدة واضحة  
الالوان وعنه أيضا جدد بفتحهما وقد رد أبو حاتم هذه القراءة من حيث النقل والمعنى وقد صححها غيره  
وقال الجدد الطريق الواضح البين لأنه وضع المفرد موضع الجمع اذ المراد الطرائق والخطوط اه سمين  
وعبارة البيضاوى ومن الجبال جدد أى زوج جدد أى خطوط وطرائق يقال جدة الحمار للخط السواد  
على ظهره وقرى جدد بالضم جمع جديدة بمعنى الجدة وجدد بفتحيتين وهو الطريق الواضح اه وفى  
الشهاب الجدد جمع جدة بالضم وهى الطريق من جده اذا قطعه وقدر المضاف لان الجبال ليست نفس  
الطرائق والخطوط بضم ثم فتح جمع خطا بالضم معنى الخط بالفتح اه والمعنى فى الجبال ما هو زوج جدد  
مخالف لونها لون الجبل فيؤل المعنى الى أن من الجبال ما هو مختلف ألوانه فتتلاءم القرائن الثلاث فان

(ومن الناس والدواب والانعام مختلف ألوانه كذلك) كاختلاف الثمار والجبال (انما يخشى الله من عباده العلماء) بخلاف الجبال ككفار مكة (ان الله عزيز) في ملكه (غفور) لذنوب عباده المؤمنين

وفي بعض المصاحف بغير نون على اعمال اذن ولا يكثر بالواو فانها قد تأتي مستأنفة (خلفك) وخلافك لغتان بمعنى وقد قرئ بهما (الاقليلا) أي زنا قليلا قوله تعالى (سنة من قدر أرسلنا) هو منصوب على المصدر أي سننناك سنة من تقدم من الانبياء صلوات الله عليهم ويجوز أن تكون مفعولا به أي اتبع سنة من قدر أرسلنا كما قال تعالى فهداهم اقتده قوله تعالى (الى غسق الليل) حال من الصلاة أي ممدودة ويجوز أن تتعلق باقم فهي لانتهاء اقامة الاقامة (وقرآن الفجر) فيه وجهان أحدهما هو معطوف على الصلاة أي وأقم صلاة الفجر والثاني هو على الاغراء أي عليك قرآن الفجر أو الزم \* قوله تعالى (نافلة لك) فيه وجهان أحدهما هو مصدر بمعنى تهجد أي تتفل نفلًا وفاعله هنا مصدر كالعافية والثاني هو حال أي صلاة نافلة (مقاما) فيه وجهان أحدهما هو حال تقديره ذامقام والثاني ان يكون مصدرا

ما قبلها فاخرجنا به ثمرات مختلفا ألوانها وما بعدها ومن الناس والدواب والانعام مختلف ألوانه اه زاده (قوله) أيضا ومن الجبال وقوله ومن الناس (الح) ايراد هاتين الجملتين اسميتين مع مشاركتهما للفعلية قبلهما في الاستشهاد بمضمون كل على تباين الناس في الاحوال المان اختلاف الجبال والناس والدواب والانعام فيما ذكر من الالوان أمر مستمر فغير عنه بما يدل على الاستمرار وأما اخراج الثمرات المختلفة فأمر حادث فغير عنه بما يدل على الحدوث ولما كان فيه نوع خفاء علق الرؤية به بطريق الاستفهام التقريرى بخلاف أحوال الجبال والناس وغيرهما فانها مشاهدة غنية عن التأمل فلذلك جردت عن التعليق بالرؤية فتدبر اه أبو السعود (قوله) مختلف ألوانها) مختلف صفة لجدد أيضا وألوانها فاعل به كما تقدم في نظيره ولا جائز أن يكون مختلف خبرا مقدما وألوانها مبتدأ مؤخرًا والجملة صفة إذ كان يجب أن يقال مختلفة لتحملها ضمير المبتدأ اه سمين (قوله) وغرايب سود) سود بدل أو عطف بيان من غرايب اه شيخنا وفي أبي السعود الغرايب تأكيده للسود كالقاني تأكيده للاحمر ومن حق التوكيد أن يتبع المؤكد أو انما قدم للمبالغة اه وعبارة السمين قوله وغرايب سود فيه ثلاثة أوجه أحدها أنه معطوف على حر عطف ذي لون على لون الثاني انه معطوف على بيض الثالث أنه معطوف على جدد قال الزحشري معطوف على بيض على جدد كانه قيل ومن الجبال مخطوط ذو جدد ومنهما هو على لون واحد ثم قال ولا بد من تقدير حذف المضاف في قوله ومن الجبال جدد بمعنى ومن الجبال ذو جدد بيض وحر وسود حتى يؤل الى قولك ومن الجبال مختلف ألوانها كما قال ثمرات مختلفا ألوانها ولم يذكر بعد غرايب سود مختلف ألوانها كما ذكر ذلك بعد بيض وحر لان الغرايب هو البالغ في السواد فصار لونا واحدا غير متغايرت بخلاف ما تقدم وغرايب جمع غريب وهو الاسود المتناهي في السواد فهو تابع للأسود كفاع وناضع ويقف فن ثم زعم بعضهم انه في نية التأخير ومذهب هؤلاء أنه يجوز تقديم الصفة على موصوفها اه (قوله) عطف على جدد) أي الذي هو مبتدأ وقوله من الجبال خبر عن المتعاطفين اه شيخنا (قوله) ومن الناس) خبر مقدم وقوله مختلف ألوانه نعت لمخدوف هو المبتدأ أي صنف مختلف ألوانه من الناس وقوله كذلك نعت لمصدر مخدوف معمول لمختلف أي اختلافا كذلك والوقف هنا تام اه شيخنا (قوله) انما يخشى الله (الح) تكملة لقوله انما تنذر الذين يخشون ربهم بالغيب بتعيين من يخشاه من الناس بعد بيان اختلاف طبقاتهم وتباين مراتبهم اما في الاوصاف المعنوية فبطريق التمثيل واما في الاوصاف الصورية فبطريق التصريح توفية لكل واحدة منها حقها اللائق بهامن البيان أي انما يخشاه تعالى بالغيب العالمون به وبما يليق به من صفاته الجليلة وأفعاله الجليلة لما أن مدار الخشية معرفة الخشي والعلم بشئونه اه أبو السعود وفي البيضاوي اذ شرط الخشية معرفة الخشي والعلم بصفاته وأفعاله فمن كان أعلم به كان أخشى منه ولذلك قال عليه الصلاة والسلام اني أخشاكم لله وأتقاكم له ولذلك أتبعه ذكر أفعاله الدالة على كمال قدرته وتقديم المفعول لان المقصود حصر الفاعلية ولو أخرج انعكس الامر وقرئ برفع الجلالة ونصب العلاء على ان الخشية مستعارة للتعظيم فان المعظم يكون مهيبا اه وفي القرطبي فان قلت فواجه قراءة من قرأ انما يخشى الله بالرفع من عبادة العلماء بالنصب وهو عمر بن عبدالعزيز وتحكى عن أبي حنيفة قلت الخشية في هذه القراءة استعارة والمعني انما يحلهم ويعظمهم كما يحل المهيب المخشى من الرجال بين الناس من بين جميع عباده ان الله عزيز غفور تعليل لوجوب الخشية الدالة على عقوبته للعصاة وقهرهم وأثابة أهل الطاعة والعفو عنهم



ان الذين يتلون ( يقرؤن )  
 ( كتاب الله وأقاموا الصلوة )  
 أداموها ( وأنفقوا مما رزقناهم  
 سرا وعلانية ) زكاة وغيرها  
 ( يرجون تجارة لن تبور )  
 تهلك ( ليوفيهم أجورهم )  
 ثواب أعمالهم المذكورة  
 ( ويزيدهم من فضله انه غفور )  
 لذنوبهم ( شكور ) لطاعتهم  
 ( والذي أوحينا اليك من  
 الكتاب ) القرآن ( هو  
 الحق مصدقا لما بين يديه )  
 تقدمه من الكتب ( ان الله  
 بعباده خبير بصير ) عالم  
 بالواطن والظواهر ( ثم  
 أورثنا ) أعطينا ( الكتاب )  
 القرآن ( الذين اصطفينا من  
 عبادنا ) وهم أممك ( فمنهم ظالم  
 لنفسه ) بالتقصير بالعمل به  
 ( ومنهم مقتصد ) يعمل به  
 أغلب الاوقات ( ومنهم  
 سابق بالخيرات ) يضم الى  
 العمل التعليم والارشاد  
 الى العمل

تقديره ان يبعثك فتقوم قوله  
 تعالى ( من القرآن ) من  
 بيان الجنس أى كله هدى  
 من الضلال وقيل هى للتبويض  
 أى منه ما يشفى من المرض  
 وأجاز الكسائي ( ورحمة )  
 بالنصب عطف على ما \* قوله  
 تعالى ( ونأى ) يقرأ بالف  
 بعد الهمزة أى بعد عن  
 الطاعة ويقرأ بهمزة بعد  
 الالف وفيه وجهان أحدهما  
 هو مقلوب نأى والثانى هو  
 بمعنى نهض أى ارتفع عن  
 قبول الطاعة أو نهض فى  
 المعصية والكبر قوله تعالى  
 ( أهدى سبيلا ) يجوز أن

والمعاقب والمثاب حقه أن يحشى اه ( قوله ان الذين يتلون كتاب الله ) فى خبر ان وجهان أحدهما الجملة  
 من قوله يرجون أى ان التالين يرجون ولن تبور صفة لتجارة وليوفيهم متعلق بيجون أو بتبور أو  
 بمحذوف أى فعلوا ذلك ليوفيهم وعلى الوجهين الاولين يجوز أن تكون اللام العاقبة والثانى ان  
 الخبر انه غفور شكور جوزه الزمخشري على حذف العائد أى غفور لهم وعلى هذا فيرجون حال من أنفقوا  
 أى أنفقوا ذلك راجين اه سمين ( قوله سرا وعلانية ) لف ونشر مشوش كايقتضيه صنيع أبى السعود  
 حيث قال وقيل السر فى المسنونة والعلانية فى المفروضة اه وفى السكر خى قوله سرا وعلانية حث على  
 الاتفاق كيفما تهيأ فان تهيأ سرا فذاك والا فعلانية ولا يمنع ظنه أن يكون رياء فان ترك الخير مخافة ذلك  
 هو عين الرياء ويمكن أن يكون المراد بالسر الصدقة المطلقة وبالعلانية الزكاة واليه أشار فى التقرير اه  
 ( قوله لن تبور ) فى المختار وبار الشئ به يور بور بالفتح وبوار أى ضاهلك وأبار الله أهل كه وبار المتاع  
 كسد وبار عمله بطل اه ( قوله المذكورة ) أى بقوله يتلون كتاب الله اه ( قوله من الكتاب ) يجوز أن  
 تكون من للبيان وأن تكون للجنس وأن تكون للتبويض وهو فصل أو مبتدأ أو مصدق حال مؤكدة  
 اه سمين ( قوله عالم بالواطن والظواهر ) لف ونشر مرتب ( قوله أعطينا ) قال مجاهد فأورثنا استعارة  
 تبعية شبه اعطاء الكتاب ايام من غير كد وتعب فى وصوله اليهم بتورث الوارث فقوله الذين اصطفينا  
 مفعول أول والكتاب مفعوله الثانى قدم لشرفه اذ لا لبس اه زاده ( قوله من عبادنا ) يجوز أن تكون  
 من للبيان على معنى ان المصطفين هم عبادنا وأن تكون للتبويض أى ان المصطفين بعض عبادنا لا كلهم اه  
 سمين ( قوله وهم أممك ) أى أمة الاجابة سواء حفظوه أو لا فهو عطية لجميعهم حتى من لم يحفظه لانه  
 قدوته وفيه هدايته وبركته اه شيخنا وفى أبى السعود وليس من لازم وراثته الكتاب مراعاته حق  
 رعايته لقوله تعالى فخذلف من بعدهم خلف ورثوا الكتاب اه وفى الشهاب وتورث الكتاب للجهال  
 كتورث بعض الورثة السفهاء المضيعين لما ورثوه اه ( قوله فمنهم ظالم لنفسه الخ ) عن ابن عباس قال  
 السابق المؤمن المخلص والمقتصد المرائى والظالم الكافر نعمة الله غير الجاحد لها لانه تعالى حكم الثلاثة  
 بدخول الجنة وقيل الظالم هو الراجح السيئات والمقتصد هو الذى تساوت سيئاته وحسناته والسابق  
 هو الذى رجحت حسناته وقيل الظالم هو الذى ظاهره خير من باطنه والمقتصد من تساوى ظاهره  
 وباطنه والسابق من باطنه خير من ظاهره وقيل الظالم هو الموحد بلسانه الذى تخالفه جوارحه والمقتصد  
 هو الموحد الذى يمنع جوارحه من المخالفة بالتكليف والسابق هو الموحد الذى ينسبه التوحيد غير التوحيد  
 وقيل الظالم صاحب الكبيرة والمقتصد صاحب الصغيرة والسابق المعصوم وقيل الظالم التالى للقرآن  
 غير العالم به وغير العامل به والمقتصد التالى له العالم به الغير العامل به والسابق التالى له العالم به العامل  
 به وقيل الظالم الجاهل والمقتصد المتملم والسابق العام ولما كان هذا ليس فى قوة العبد فى مجارى  
 العادات ولا يؤخذ بالكسب والاجتهاد أشار الى عظمته بقوله تعالى بان الله اى تمكين من له القوة  
 التامة والعظمة العامة والفعل بالاختبار وجميع صفات الكمال وتسهيله وتيسيره لثلاث يأمن أحد  
 مكروه تعالى قال الرازى فى اللوامع ثم من السابقين من يبلغ محل القرب فيستغرق فى وحدانيته اه  
 خطيب فان قلت لم يقدم الظالم ثم المقتصد ثم السابق قلت قيل رتبهم هذا الترتيب على مقامات  
 الناس لان أحوال الناس ثلاثة معصية وغفلة ثم توبة فاذا عصى الرجل دخل فى حيز الظالمين  
 فاذا تاب دخل فى جملة المقتصدين فاذا صحت توبته وكثرت عبادته ومجاهدته دخل فى عداد السابقين  
 وقيل قدم الظالم لكثرة الظلم وغلبته ثم المقتصد قليل بالاضافة الى الظالم والسابق أقل من

(بأذن الله) بارادته (ذلك)  
 أي إرائهم الكتاب (هو)  
 الفضل الكبير جنات عدن)  
 اقامة (يدخلونها) الثلاثة  
 بالبناء للفاعل والمفعول  
 خبر جنات المبتدأ (يحلون)  
 خبر ثان (فيها من) بعض  
 (أساور من ذهب ولؤلؤ)  
 مرصع بالذهب (ولباسهم  
 فيهاحرير وقالوا الحمد لله  
 الذي أذهب عنا الحزن)  
 جميعه (ان ربنا الغفور) للذنوب  
 (شكور) للطاعة (الذي  
 أحلنا دار المقامة) أي الإقامة  
 (من فضله لا يمسن فيها نصيب)  
 تعب (ولا يمسن فيها غوب)  
 اعياء من التعب لعدم  
 التكليف فيها وذكر الثاني  
 التابع للاول للصرح بنفيه  
 (والذين كفروا لهم نار  
 جهنم لا يقضى عليهم) بالموت  
 (فيموتوا) يستريحوا (ولا  
 يخفف عنهم من عذابها)  
 طرفه عين (كذلك) كما  
 جزيناهم (نجزى كل كفور)  
 كافر بالياء والنون المفتوحة  
 مع كسر الزاي ونصب كل  
 (وم يصطر خون فيها)  
 يستغيثون بشدة وعويل  
 يقولون (ربنا أخرجنا منها  
 نعمل صالحا غير الذي كنا  
 نعمل)

يكون افعول من هدى غيره  
 وان يكون من اهتدى على  
 حذف الزوائد ومن هدى  
 بمعنى اهتدى فيكون لازما  
 قوله تعالى (من العلم) متعلق  
 بأوتيت ولا يكون حالا من  
 قليل لان فيه تقديم المفعول

القليل فلهذا ذكر آخرهم ومعنى سابق بالخيرات أي بالأعمال الصالحة الى الجنة أو الى رحمة الله اه  
 خازن (قوله باذن الله) متعلق بقوله سابق بالخيرات كما يشير له صنيع أنى السعد ونصه وفي قوله باذن  
 الله أي تيسيره وتوفيقه تنبيه على عزة مثال هذه الرتبة وصعوبة مأخذها اه (قوله المبتدأ) أي على  
 كل من القراءتين (قوله من أساور) جمع اسورة جمع سوار اه أبو السعد ومن للتبعيض كما أشار له  
 بقوله بعض ومن في قوله من ذهب بيانية (قوله مرصع في الذهب) أي مركب على الذهب ولا حاجة لهذا  
 بل المتقول أنهم يحلون فيها أسورة من ذهب وأسورة من فضة وأسورة من لؤلؤ وفي تذكرة القرطبي  
 قال المفسرون ليس أحد من أهل الجنة الا وفي يده ثلاثة أسورة سوار من ذهب وسوار من فضة وسوار  
 من لؤلؤ وفي الصحيح تبلغ حلية المؤمن حيث يبلغ الوضوء اه (قوله وقالوا) أي ويقولون وصيغة  
 الماضي للدلالة على التحقق اه أبو السعد (قوله جميعه) كحزن الخوف من سوء العاقبة وحزن الامراض  
 والآفات والموت وحزن وسوسة ابليس وحزن زوال النعم الظاهرة اه أبو السعد (قوله أحلنا)  
 أي أنزلنا (قوله دار المقامة) مفعول ثان لأحلنا ولا يكون ظرفا لانه مختص فلو كان ظرفا لتعدى اليه الفعل  
 بنى والمقامة الإقامة ومن فضله متعلق بأحلنا ومن المالعة وأما لابتداء الغاية اه سمين (قوله لا يمسن  
 فيها نصيب) حال من المفعول الاول لأحلنا والثاني لان الجملة شاملة على ضمير كل منهما الا أن الاول أظهر  
 اه زاده (قوله وذكر الثاني الخ) لما ورد أنه ما الفائدة في نفي اللغوب مع أن انتفاءه يعلم من نفي النص لان  
 انتفاء السبب يستلزم انتفاء المسبب أجاب عنه بان انتفاء التبع وان كان يعلم من نفي المتبوع لكنه نفاء  
 بعد ذلك قصد اللبالة في بيان انتفاءه وقيل النصيب تعب البدن واللغوب تعب النفس ونفي أحدهما لا يدل  
 على انتفاء الآخر اه زاده (قوله التابع للاول) أي في الوجود اذ هو مسبب عنه ولازم له اه شيخنا  
 وانتفاء السبب أو الملزوم يدل على انتفاء المسبب أو اللازم وفي كتب اللغة ما يقتضى أن النصيب واللغوب  
 متساويان معنى في المختار ونصب تعب وبابه طرب اه وفيه أيضا اللغوب بضمين التعب والاعياء وبابه  
 دخل ولعب بالكسر لغو بالغة ضعيفة اه وفي القاموس نصب كفرح أعياء وفيه أيضا الغلب لغو لغو  
 كمنع وسع وكرم أعياء أشد الاعياء اه (قوله والذين كفروا الخ) عطف على قوله ان الذين يتلون كتاب  
 الله وما بينهما كلام متعلق بالذين يتلون كتاب الله على ما تقدم اه كرخي (قوله لا يقضى عليهم) أي لا يحكم  
 عليهم بالموت ثانيا فيموتوا ويستريحوا ونصبه باضمار أن وقرى فيموتون عطفا على يقضى كقوله تعالى  
 ولا يؤذن لهم فيعتذرون ولا يخفف عنهم من عذابها بل كلما خبت زيدا أسعارها كذلك أي مثل ذلك  
 الجزاء الفطيع نجزي كل كفور مبالغ في الكفر لاجزاء أخف وأدنى منه اه أبو السعد (قوله  
 بالياء) أي المضنومة أي والزاي المفتوحة ورفع كل هذا تمام هذه القراءة وأما قراء النون فقد تمها  
 وهما سبعيتان اه شيخنا (قوله يصطر خون فيها) من الصراخ أي الصياح يجهدا يستعمل في الاستمانة  
 الجهد المستغث صوته اه عمادى (قوله وعويل) العويل رفع الصوت بالبكاء وفي القاموس وأعول  
 رفع صوته بالبكاء والصياح كعول والاسم المولة والعول والعويل اه (قوله ربنا أخرجنا) على  
 اضمار القول وذلك القول ان شئت قدرته فعلا مفسر يصطر خون أي يقولون في صراخهم ربنا  
 أخرجنا وان شئت قدرته حالا من فاعل يصطر خون أي قائلين ربنا ويصطر خون يفعلون من  
 الصراخ وهو شدة رفع الصوت فأبدلت التاء طاء لوقوعها بعد الصاد اه سمين (قوله صالحا  
 غير الذي كنا نعمل) يجوز أن يكونا نعتي مصدر محذوف أي عملا صالحا غير الذي كنا

فيقال لهم (أولم نعمركم ما)  
وقتا يتذكروا فيه من تذكرة  
وجاءكم النذير) الرسول  
فأجبتهم (فذكروا للظالمين)  
الكافرين (من نصير) يدفع  
العذاب عنهم (ان الله عالم  
غيب السموات والارض  
انه عليم بذات الصدور) بما  
في القلوب

على الاقوله تعالى (الارحمة)  
هو مفعول له والتقدير  
حفظناه عليك للرحمة  
ويجوز ان يكون مصدرا  
تقديره لكن رحمتك رحمة  
قوله تعالى (لا يأتون) ليس  
يجواب الشرط لكن جواب  
قسم محذوف دل عليه اللام  
الموطئة في قوله لئن اجتمعت  
وقيل هو جواب الشرط  
ولم يحزمه لان فعل الشرط  
ماض \* قوله تعالى (حتى  
تفجر) يقرأ بالتشديد على  
التكثير وفتح التاء وضم  
الجيم والتخفيف \* والياء  
في ينبوع زائدة لانه من نبع  
فهو مثل يعسوب من عب  
قوله تعالى (كسفا) يقرأ  
بفتح السين وهو جمع كسفة  
مثل قربة وقرب وسكونها  
وفيه وجهان أحدهما هو  
مخفف من المفتوحة أو مثل  
سدره وسدر والثاني هو  
واحد على فعل بمعنى مفعول  
وانتصابه على الحال من  
السماء ولم يؤنثه لان تأنيث  
السماء غير حقيق أولان  
السماء بمعنى السقف والكاف  
في كسفة مصدر محذوف أي

نعمل وأن يكونا نعتي مفعول به محذوف أي نعمل شيئا صالحا غير الذي كنا نعمل وأن يكون صالحا نعتا  
لمصدر وغير الذي كنا نعمل هو المفعول به اه سمين (قوله فيقال لهم) أي جوابا لقولهم ربنا أخرجننا الخ  
أي فيقال لهم تو بيحوا وتبكيتم أو هم نعمركم الخ والاستهتام انكارى والوالو لعطف على مقدر أي ألم نمهلكم  
ولم تؤخركم عمر ايتذكروا فيه من تذكرة أي يتمكن فيه مريد التذكركم من التذكروا والتفكر وقوله وجاءكم  
النذير عطف على الجملة الاستفهامية نظر المعناها لانها في معنى قد عمرناكم فلعطف الحقيقة على الخبر لاعلى  
الانشاء اه شيخنا (قوله ما يتذكروا فيه) ما تكره موصوفة بمعنى وقتا كما فسرهابه الشارح وقوله يتذكروا  
فيه أي يمكنه فيه التذكروا وذلك الوقت هو عمر كل منهم فهو مختلف باختلافهم هـ ذاهو الاحسن اه  
شيخنا وفي الكرخي والعمر الذي قد أعذر الله فيه الى ابن آدم ستون سنة رواه البزار ورواه البخاري  
بلفظ من عمره الله ستين سنة فقد أعذر الله اليه أي أسقط عذره حيث أمهله طول هذه المدة ولم يعتذر  
يقال أعذر الرجل اذا بلغ أقصى الغاية في العذر اه وفي القرطبي والمعنى أن من عمره الله ستين سنة لم  
يبق له عذر لان الستين قريب معتزلة الدنيا وهو سن الانابة والخشوع وترتيب المنية ولقاء الله ففيه اعذار  
بعدا انذار الاول النبي ﷺ والمرتان في الاربعين والستين وروى ابن ماجه عن أبي هريرة أن رسول الله  
ﷺ قال أعمار أمي مابين الستين الى السبعين وأقلهم من يجاوز ذلك اه (قوله الرسول) أي أي  
رسول كان لان هذا الكلام مع الكفار على الاطلاق اه شيخنا وقيل النذير هو الشيب أو موت  
القريب وفي الاثر ما من شجرة تبيض الا قالت لا ختها استمدى فقد قرب الموت اه كرخي وفي القرطبي  
واختلفوا في النذير فقتيل القرآن وقيل الرسول قاله زيد بن علي وابن زيد وقال ابن عباس وعكرمة  
وسفيان وغيرهم هو الشيب وقيل هو الحمى وقيل موت الاهل والاقارب وقيل كمال العقل والنذير بمعنى  
المنذر قلت فالشيب والحمى وموت الاهل كله انذار بالموت قال الازهري معناه أن الحمى رسول الموت أي  
كانها تشعر بقدمه وتندبر بمجيئه والشيب نذير أيضا لانه يأتي في سن الاكتهال وهو علامة لمفارقه سن  
الصبا الذي هو سن الله واللعب وأماموت الاهل والاقارب والاصحاب والاخوان فانذار بالرحيل في  
كل وقت وأوان وحين وزمان وأما كمال العقل فبه تعرف حقائق الامور ويفصل بين الحسنات والسيئات  
فاما قل يعمل آخرتا ويرغب فيما عند ربه وأما محمد ﷺ فبمعته الله مبشرا ونذيرا الى عباده قاطعا  
لحجبهم قال الله تعالى لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل وقال وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا  
اه (قوله فذكروا) الفاء لترتب الامر بالذوق على ما قبلها من التعمير ومحى النذير وفي قوله فذا للظالمين  
للتعليل اه أبو السعود (قوله من نصير) يجوز أن يكون فاعلا بالجار لا عماده وأن يكون مبتدأ خبر اعنه  
بالجار قبله اه سمين (قوله انه عليم بذات الصدور) تعليل لما قبله وذات تأنيث ذو بمعنى صاحب أي بالامور  
صاحبة الصدور ومصاحبها ما من حيث اختبأوا فيها وقوله فعلمه بغيره الخ استنتاج للدعي من الدليل فالغير  
هو غيب السموات والارض اذ هو المدعى المستدل عليه وقوله أولى لما ورد عليه أن علم الله تعالى لا تفاوت  
فيه بأولوية وأدونية بل جميع الاشياء منكشفة له على حد سواء لا فرق بين ما خفي منها على الخلق وما ظهر لهم  
أجاب عنه بقوله بالنظر الى حال الناس أي الاولوية انما هي بالنظر الى حال الناس من حيث جرت عادتهم  
بأن من يعلم الخفي يعلم الظاهر بالاولوية لسهولة الاطلاع عليه أكثر وقلة موانع الاطلاع عليه والذي في  
الصدور أشد خفاء من غيره مما غاب في السموات والارض لان ما في الصدور لا يطاع عليه الا

فعله بغيره أولى بالنظر الى حال الناس (هو الذي جعلكم خلائف في الارض) جمع خليفة أى يخلف بعضكم بعضا (فن كفر) منكم (فعليه كفره) أى وبال كفره (ولا يزيد الكافرين كفرهم عند ربهم الامتنا) غضبا (ولا يزيد الكافرين كفرهم الا خسارا) للآخرة (قل أرأيتم شركاءكم الذين تدعون) تعبodon (من دون الله) أى غيرهم وهم الاصنام الذين زعمتم أنهم شركاء الله تعالى (أروني) أخبروني (ماذا خلقوا من الارض أم لهم شرك) شركة مع الله (في خلق السموات) أم آتيناهم كتابا فهم على بينة) حجة (منه) بان لهم معى شركة لاشىء من ذلك (بل ان) ما (بعد الظالمون) الكافرون (بعضهم بعضا الا غرورا) باطلا بقولهم الاصنام تشفع لهم (ان الله يمسك السموات والارض أن تزولا)

اسقاطا مثل مزعومك و(قبلا) حال من الملائكة أو من الله والملائكة (نقروه) صفة لكتاب أو حال من المجرور (قل) على الامر وقال على الحكاية عنه قوله تعالى (ان يؤمنوا) مفعول منعو (ان قالوا) فاعله قوله تعالى (يمشون) صفة للملائكة و(مطمئنين) حال من ضمير الفاعل قوله تعالى (على وجوههم) حال (وعميا) حال أخرى اما بدل

صاحبه وأما غيره كالدفاعن المكتوزة فقد يطالع عليه غير صاحبه اه شيخنا (قوله فعلمه بغيره أولى) أشار به الى أن قوله انه علم بذات الصدور جار مجرى التعليل لما قبله لانه اذا علم مضمرات الصدور وهى أخفى ما يكون كان أعلم بغيره فلو قال قائل الكافر ما كفر بالله الا بما معدودة فكان ينبغى أن لا يعذب الا مثل تلك الايام فيقال ان الله لا يخفى عليه غيب السموات والارض فلا يخفى عليه ما فى الصدور وكان يعلم من الكافر أن الكفر تمكّن في قلبه لودام الى الابد لما أطاع الله اه كرخى (قوله جمع خليفة) هكذا فى أكثر النسخ وفى بعضها جمع خليف والاولى أولى لان خلائف جمع خليفة وأما خليف فجمعه خلفاء وفى أبى السعود يقال لله ستخلف خليفة وخليف ويجمع الاول على خلائف والثانى على خلفاء اه وقوله أى يخلف بعضكم بعضا أى يرى منه ما يتبر به والعاقل من يعتبر بغيره اه شيخنا (قوله ولا يزيد الكافرين الخ) بيان لو بال كفرهم وغائته والتكرير لزيادة التقرير والتنبيه على أن اقتضاء الكفر لكل واحد من الامرين الهائدين القبيحين بطريق الاستقلال والاصالة اه أبو السعود (قوله قل أرأيتم الخ) أى قل لهم تبكيئا ورأى هنا بصرية تتعدى لمفعول واحد بلا همزة ولا ثنين بالهمز كما هنا والاول منها شركاءكم والثانى ماذا خلقوا من الارض أى الجملة الاستفهامية فهى فى محل نصب وأرأيتم بمعنى أخبروني فقوله أروني أى أخبروني بدل منه بدل اشتغال والاستفهام فى قوله ماذا خلقوا الخ انكارى كما أشار به بقوله لاشىء من ذلك أى المذكور من الامور الثلاثة أى خلقهم لشيء وشركتهم فى شيء وايتاهم الكتاب اه شيخنا وفى السمين قل أرأيتم فيها وجهان أحدهما أنها ألف استفهام على بابها ولم تضمن هذه الكلمة معنى أخبروني بل هو استفهام حقيقى وقوله أروني أمر تهجيز والثانى أن الاستفهام غير مراد وأنها ضمنت معنى أخبروني فعلى هذا تتعدى لاثنين أحدهما شركاءكم والثانى الجملة الاستفهامية من قوله ماذا خلقوا وأروني جملة اعتراضية ويحتمل أن تكون المسئلة من باب التنازع فان أرأيتم يطلب ماذا خلقوا مفعولا ثانيا وأروني يطلبه أيضا معلقا له وتكون المسئلة من باب أعمال الثانى على مختار البصريين وأروني هنا بصرية تعدت للثانى بهمزة النقل والبصرية قبل النقل تعلق بالاستفهام اه (قوله الذين زعمتم أنهم شركاء الله) عبارة البيضاوى والاضاعة اليهم لانهم جعلوهم شركاء الله تعالى أولا نفسهم فيما يملكونه انتهت فعنى شركاءكم الشركاء يجعلكم وقوله أولا نفسهم فيما يملكونه أى فانهم كانوا يعينون شيئا من أموالهم لألهتهم وينفقونه على خدمتها ويذبحون عندها اه زاده (قوله أروني ماذا خلقوا) أى أخبروني عما ذا خلقوا أو بما ذا خلقوا اه شيخنا وجملة الخ بدل اشتغال أو كل من أرأيتم كأنه قيل أخبروني عن شركائكم أروني أى جزء خلقوا من الارض الخ اه أبو السعود (قوله أم لهم شرك وقوله أم آتيناهم) معطوفان على ماذا خلقوا اه شيخنا وأم فى الموضوعين منقطعة بمعنى بل والهمزة فيكون قد أضر ب عن الاستفهام الاول وشرع فى استفهام آخر والاستفهام انكارى اه شهاب وزاده (قوله فهم على بينة) الضمير فى آتيناهم وفى فهم الاحسن أن يعود على الشركاء لتناسق الضائر وقيل يعود على المشركين فيكون التفاتا من خطاب الى غيبة وقرأ أبو عمرو وحمزة وابن كثير وحفص بينة بالافراد والباقون بينات بالجمع وان فى أن يعدنا فيه اه سمين (قوله بل ان بعد الظالمون) لما نفي أنواع الحجج فى ذلك أضر ب عنه بذكر ما حرمهم عليه وهو تقرير الرؤساء للاتباع اه أبو السعود وفى البيضاوى لما نفي أنواع الحجج فى ذلك أضر ب عنه بذكر ما حرمهم عليه وهو تقرير الاسلاف للاخلاف أو الرؤساء للاتباع بأنهم شفعاء عند الله يشفعون لهم بالتقرب اليه اه (قوله بعضهم) بدل من

أى يمنعهما من الزوال

(ولئن لام قسم (زالتان)

ما) أمسكهما) أمسكهما (من

أحد من بعده) أى سواء (انه

كان حليما غفورا) فى تأخير

عقاب الكفار (وأقسموا)

أى كفار مكة (بأنه جهد

أيمانهم) غاية اجتهدهم فيها

(لئن جاء نذير) رسول

(ليكون أهدى من احدى

الامم) اليهود والنصارى

وغيرهم أى أى واحدة منها

لما رأوا من تكذيب بعضهم

بعضا اذ قالت اليهود ليست

النصارى على شيء وقالت

النصارى ليست اليهود على

شيء (فلما جاء نذير) محمد

صلى الله عليه وسلم (مازادهم)

حجة (الانفورا) تباعد عن

الهدى (استكبار فى الارض)

عن الايمان مفعول له (ومكر)

العمل (السيء) من الشرك

وغيره (ولا يحق) يحيط

(المكر السيء) (الابأهله) وهو

المساكر ووصف المكر

بالسيء أصل واضافه اليه

قيل استعمال آخر قدر فيه

مضاف حذرا من الاضافة

الى الصفة

من الاولى واما حال من

الضمير فى الجار (ماؤام

جهنم) يجوز أن يكون مستنفا

وان يكون حالا مقدرة (كلما

خبت) الجملة الى آخر الآية

حال من جهنم والعامل فيها

معنى المساوى ويجوز ان

تسكون مستأنفة قوله تعالى

(ذلك) مبتدأ و (جزاؤهم)

خبره و (بأنهم) يتعلق بجزاء

وقيل ذلك خبر

والظالمون وقوله بقولهم أى الرؤساء أى يقولونه لا تبعاهم اه (قوله أى يمنعهما من الزوال) أشار  
به الى أن قوله أن تزولا فى محل المفعول الثانى على اسقاط الجار قاله الزجاج وجوزوا فيه أن يكون مفعولا  
من أجله أى كراهة أن تزولا وقيل لئلا تزولا وان يكون بدل اشتغال أى يمنع زوالهما اه كرخى  
(قوله ولئن زالتا) قد اجتمع هنا قسم وشرط والمقدم الاول فيكون الجواب المذكور وهو قوله ان  
أمسكهما الخ جوابا للاول فلا محل له من الاعراب وجواب الثانى محذوف دل عليه المذكور على حد  
قوله \* واحذف لى اجتماع شرط وقسم \* جواب ما أخرت اه شيخنا (قوله أى سواء)  
الظاهر أنه تفسير لمن بعده فهى بمعنى غير أى من أحد غيره ومن الثانية ابتدائية والاولى زائدة اه  
شيخنا (قوله فى تأخير عقاب الكفار) هذا راجع لقوله حليما ولم يفتر غفورا وعبارة الخطيب  
انه كان حليما اذ أمسكهما وكذا جديرين بأن تهديهما كما قال تعالى تكاد السموات يتفطرن منه لانه  
لا يستجمل الامن يخاف الفتوت فيتهز الفرصة غفورا أى محال لذنوب من رجع اليه وأقبل بالاعتراف  
عليه فلا يماقبه ولا يعاتبه اه (قوله وأقسموا) أى كفار مكة أقسموا قبل أن يبعث الله رسوله محمدا  
حين بلغهم أن أهل الكتاب كذبوا رسلهم فلعنوا من كذب نبى منهم وأقسموا بالله جل  
اسمه لئن جاء نذير أى نبى ليكون أهدى من احدى الامم يعنى ممن كذب الرسل من أهل الكتاب  
وكانت العرب تتبنى أن يكون منهم رسول كما كانت الرسل من بنى اسرائيل فلما جاء ما تنذوه وهو  
النذير من أنفسهم نفروا عنه ولم يؤمنوا به استكبارا وعتوا عن الايمان اه قرطبي (قوله جهد  
أيمانهم) جهد منصوب على المصدرية أو على الحال أى جاهدين قال الفراء الجهد بالفتح من قولك اجهد  
جهدك أى ابلغ غايةك والجهد بالضم الطاقة وعند غير الفراء كلاهما بمعنى الطاقة اه زاده وانما  
كان القدم بالله غاية أيمانهم لانهم كانوا يحدغون بآبائهم واصنامهم فاذا اشتد عليهم الحال وارادوا  
تحقيق الحق حلفوا بالله كما تقدم فى سورة الانعام اه شيخنا (قوله ليسكون) جواب للقسم المقدر  
والكلام فيه كما تقدم وقوله لئن جاء حكاية معنى كلامهم لانلفظة اذ لو كان كذلك لكان التركيب  
لئن جاءنا لسكون اه سمين (قوله من احدى الامم) احدى هنا عامة وان كانت نسكرة فى الاثبات  
فالمعنى من كل الامم نبيه عليه بعض الشراح فقول الشارح أى أى واحدة لو قال بدله أى كل واحدة  
لكان أوضح اه شيخنا (قوله من تكذيب بعضهم بعضا) فحينئذ قالوا والله لئن آتانا رسول لسكون  
أهدى من هؤلاء الفرق اه أبو السعود وفى البيضاوى وذلك أن قريشا لما بلغهم أن أهل الكتاب  
كذبوا رسلهم قالوا لعن الله اليهود والنصارى لو آتانا رسول لسكون أهدى من احدى الامم أى من  
واحدة من أمم اليهود والنصارى وغيرهم أو من الامة التى يقال فيها احدى الامم تفضيلا لها على غيرها فى  
الهدى والاستقامة اه (قوله ما زادهم الانفورا) جواب لما وفيه دليل على أنها حرف لا ظرف اذ لا يعمل  
ما بعد ما الزاوية فيما قبلها وتقدمت له نظائر واسناد الزيادة للنذير مجاز لا نسب فى ذلك كقوله فزادتهم  
رجسا الى رجسهم اه سمين (قوله استكبار فى الارض) يجوز أن يكون مفعولا لاله أى لاجل الاستكبار  
وأن يكون بدلا من نفورا وأن يكون حالا أى حال كونهم مستكبرين قاله الاخفش اه سمين (قوله  
ووصف المكر) أى فى التركيب الثانى وهو قوله ولا يحق المكر السيء الا بأهله وقوله أصل أى جاء  
على الاصل من استعمال الصفة تابعة وقوله قبل أى قبل هذا التركيب أى فى التركيب الذى قبله  
وهو قوله ومكر السيء وقوله آخر أى جاء على خلاف الاصل حيث أضيفت فيه الصفة للموصوف  
وقوله قدر فيه مضاف أى مضاف اليه وقوله حذرا من الاضافة أى اضافة المكر الذى هو

(الاسنة الاولين) سنة الله فيهم من تذبذبهم بتكذيبهم رسالهم (فلن تجد لسنة الله تبديلا) ولن تجد لسنة الله تحويلا) أى لا يبدل بالعذاب غيره ولا يحول الى غير مستحقه (أو لم يسيروا في الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم وكانوا أشد منهم قوة) فاهدكم الله بتكذيبهم رسالهم (وما كان الله ليجزه من شيء) يسبقه ويقوته (في السموات والافلاك) انه كان عليها أى بالاشياء كلها (قديرا) عليها (ولو يؤاخذ الله الناس بما كسبوا من المعاصي (ما ترك على ظهرها) أى الارض (من دابة)

مبتدأ محذوف أى الامر ذلك وجزاؤهم مبتدأ بأنهم الخبر ويجوز أن يكون جزاؤهم بدلا أو بيا نوابهم خبر ذلك قوله تعالى (لو أتم) في موضع رفع بأنه فاعل لفعل محذوف وليس بمبتدأ لأن لو تقتضى الفعل كالتقتضيه ان الشرطية والتقدير لو تملكوا فلما حذف الفعل صار الضمير المتصل منفصلا و (تمسكون) الظاهرة تفسير للمحذوف (لا مسكن) مفعوله محذوف أى أمسكنتم الاموال وقيل هو لازم بمعنى بخلتم (خشية) مفعول له أو مصدر في موضع الحال قوله تعالى (بينات) صفة آيات

الموصوف الى السيء الذى هو صفته فيتخلص من هذا يحمل المسكر مضافا لمحذوف هو مضاف اليه وموصوف بالسيء اه وفي السمين قوله ومكر السيء فيه وجهان أظهرهما أنه عطف على استكبارا والثاني أنه عطف على نفور أو هذا من اضافة الموصوف الى صفته فى الاصل اذا الاصل والمسكر السيء والبصريون يؤولونه على حذف موصوف أى العمل السيء اه (قوله) فهل ينظرون الاسنة الاولين) المعنى فهل ينتظرون الآن ينزل بهم العذاب كاتزل بمن مضى من الكفار اه خطيب (قوله الاسنة الاولين) مصدر مضاف لمفعوله تارة كما غنا ولفاعله أخرى كقوله فلن تجد لسنة الله تبديلا الخ وفي السمين الاسنة الاولين مصدر مضاف لمفعوله وسنت الله مضاف لفاعله لانه تعالى سنهم فصحت اضافتها الى الفاعل والمفعول اه (قوله) فلن تجد لسنة الله تبديلا الخ) الفاء لتعليل ما يفيد الحكم بانتظارهم العذاب ونفى وجدان التبديل والتحويل عبارة عن نفى وجودها بالطريق البرهاني وتخصيص كل منهما بنفى مستقل لتأكيد اتفائهما اه أبو السعود (قوله) أى لا يبدل بالمذاب غيره الخ) هذا جوال عن سؤال تقديره التبديل تغيير الشيء عما كان عليه من بقاء مادته والتحويل نقله من مكان الى آخر فكيف قال ذلك مع أن سنة الله لا تبدل ولا تحول وايضاحه أنه أراد بالاول أن العذاب لا يبدل بغيره وبالثاني انه لا يحول عن مستحقه الى غيره كاتقدم وجمع بينهما هنا تعميا التهديد بالمسيء لقبح مكره فى قوله تعالى ولا يحق المسكر السيء الا بأهله اه كرخى (قوله) أو لم يسيروا فى الارض الخ) استشهاد على ما قبله من جريان سنته تعالى على تكذيب المكذبين بما يشاهدونه فى سيرهم الى الشام واليمن والعراق من آثار ديارهم الماضية والهمزة للانكار أو النفي والواو للعطف على مقدر يليق بالمقام أى أقعدوا فى مساكنهم ولم يسيروا فى الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم اه أبو السعود (قوله) فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم) أى على حالة كان أحدهم ليعلموا أنهم ما أخذوا الا بتكذيب الرسل فيخافوا ان يفعلوا مثل أفعالهم فيكون حالهم كحالهم فانهم كانوا يمررون على ديارهم ويرون آثارهم وأملهم فوق أملهم وعملهم فوق عملهم وكانوا أطول منهم أعمارا واشدا اقتدارا ومع هذا لم يكذبوا مثل محمد ﷺ وأتم يا أهل مكة كفرتم بمحمد ومن قبله اه خطيب (قوله) وكانوا أشد منهم قوة) أى وأطول أعمارا فنافعهم طول المدى وما أغنى عنهم شدة القوة وحل الجملة نصب على الحالية اه أبو السعود أو معطوفة على الصلة أو مستأنفة اه سمين (قوله) وما كان الله ليجزه الخ) تقرير لما يفهم مما قبله من استئصال الامم السابقة وقوله انه كان عليها قديرا لتعليل لذلك التقرير اه أبو السعود (قوله) من شيء يسبقه ويقوته) هذا يفيد أن يكون المراد بيان أن الاولين مع شدة قوتهم ما أعجزوا الله وما فاتوه فهو لاء أولى بأن لا يجزوه اه كرخى (قوله) ما ترك على ظهرها من دابة) أى لاجل شؤم معاصيهم اه يضاوى وأشار بهذا الى وجه الملامة بين الشرط والجزاء وايضاحه انه تعالى اذا كان يؤاخذ الناس بما كسبوا كان يقطع عنهم النعم التى من جملتها المطر فاذا لم يستحقوه بسبب المعاصى وانقطع عنهم انقطع النبات فيموت جميع الحيوانات جوعا بطريق التبعية لهم فهذا كناية أريد بها الملزوم فالمعنى لو يؤاخذ الله الناس بما كسبوا انقطع عنهم ما هو سبب معاشهم فيموتون اه زاده وفى السمين قوله ما ترك على ظهرها تقدم نظيرها فى النحل لأنه هناك لم يحجر للارض ذكر بل عاد الضمير على ما فهم من السياق وهنا قد صرح بما فى قوله فى السموات والافلاك الارض وهنا على ظهرها استعارة من ظهر الدابة دلالة على التمكن والتقلب عليها والمقام هنا يناسب ذلك لانه حث على السير للنظر والاعتبار والله سبحانه وتعالى أعلم بالصواب اه وفى زاده قوله

نسمة تذهب عليها (ولكن يؤخرم الى أجل مسمى) أى يوم القيامة (فأذا جاء أجلهم فإن الله كان بعباده بصيرا) فيجازيهم على أعمالهم بإثابة المؤمنين وعقاب الكافرين ﴿سورة يس مكية﴾ أو الاقوله واذ قيل لهم أنفقوا الآية

أو لتسع (اذ جاؤم) فيه وجهان أحدهما هو مفعول به باسئل على المعنى لان المعنى اذ كرلني اسرائيل اذ جاءم وقيل التقدير اذ كر اذ جاءم وهى غير ما قدرت به اسأل والثانى هو ظرف وفى العامل فيه أوجه أحدها آتينا والثانى قلنا مضمرة أى فقلنا له سل والثالث قل تقديره قل لحصمك سل بنى والمراد به فرعون أى قل يا موسى وكان الوجه ان يقول اذ جئتكم فرجع من الخطاب الى الغيبة قوله تعالى (لقد علمت) بالفتح على الخطاب أى علمت ذلك ولكنك عاندت وبالضم أى أنا غير شاك فيما جئت به (بصائر) حال من هؤلاء وجاءت بعد الاوهى حال مما قبلها لما ذكرنا فى هود عند قوله وما نراك اتبعك ﴿قوله تعالى﴾ (لفيفا) حال بمعنى جميعا وقيل هو مصدر كالنذير والنكير أى مجتمعين قوله تعالى (وبالحق أنزلناه) أى وبسبب اقامة الحق فتسكون الباء متعلقة بانزلنا ويجوز ان يكون حالا أى أنزلناه

على ظهرها فيه استعارة مكينة شبه الارض بالدابة التى يركب الانسان عليها من جهة تمكينه عليها ثم أثبت لها ما هو من لوازم المشبه به وهو الظهر فان قيل كيف يقال لما عليه الخلق من الارض وجه الارض وظهر الارض مع أن الظهر مقابل الوجه فهو من قبيل اطلاق الضدين على شىء واحد قلت صح ذلك باعتبار ان فانه يقال لظاهرها ظهر الارض من حيث ان الارض كالدابة الحاملة للارتقال ويقال له وجه الارض لكون الظاهر منها كالوجه للحيوان وان غيره كالبطن وهو الباطن منها اه وفى القرطبي ولو يؤاخذ الله الناس بما كسبوا ليعنى من الذنوب ماترك على ظهرها من دابة قال ابن مسعود يرد جميع الحيوان بمادب ودرج قال قتادة وقد فعل ذلك فى زمن نوح وقال السكبي من دابة يريد الجن والانس دون غيرهما لانهما مكلغان بالعتل وقال ابن جريج والاخفش والحسن بن الفضل أراد بالدابة هنا الناس وخدم دون غيرهم قلت والاول أظهر لانه عن صحابي كبير قال ابن مسعود كاد الجمل أن يذهب فى حجره بذنوب ابن آدم وقال يحيى بن أبى كثير أمر رجل بالمعروف ونهى عن المنكر فقال له رجل عليك بنفسك فان الظالم لا يضره انفسه فقال أبو هريرة كذبت والله الذى لا اله الا هو ثم قال والذى نفسى بيده ان الحبارى لتموت هز الا فى وكرها بظلم الظالم وقال اليماني ويحيى بن سلام فى هذه الآية يحبس الله المطر فيملك كل شىء وقد مضى فى البقرة نحوه هذا عن عكرمة ومجاهد فى تفسير ويلعنهم اللاعنون ثم الحشرات والبها ثم يصيبهم الجذب بذنوب علماء السوء الكاتمين فيلعنهم وذكروا هذا حديث البراء بن عازب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فى قوله تعالى ويلعنهم اللاعنون قال دواب الارض ولكن يؤخرم الى أجل مسمى قال مقاتل الاجل المسمى هو ما وعدم فى اللوح المحفوظ وقال يحيى هو يوم القيامة اه (قوله نسمة) بفتح ن أى ذى روح من التنسم وهو النفس اه شهاب (قوله فيجازيهم) هذا فى الحقيقة هو جزاء الشرط وهو العامل فى اذا على القاعدة فيها من انها تخفض شرطها بالاضافة وتنصب بحواها اه

### ﴿سورة يس﴾

عن معقل بن يسار قال قال رسول الله ﷺ اقرأ يس على موتاكم وذكر الأجرى من حديث أم الدرداء عن النبي ﷺ قال ما من ميت يقرأ عليه يس الا هون الله عليه وفى مسند الدارمي عن أبى هريرة قال قال رسول الله ﷺ من قرأ يس فى ليلة ابتغاء وجه الله غفر الله له فى تلك الليلة خرجه أبو نعيم الحافظ وروى الترمذى عن أنس قال قال رسول الله ﷺ ان لكل شىء قلبا وقلب القرآن يس ومن قرأ يس كتب الله له بها قراءة القرآن عشر مرات وعن عائشة رضى الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان فى القرآن لسورة تشفع لقارئها وتعفو لمستمعها الا وهى سورة يس تدعى فى التوراة المعمة قيل يا رسول الله وما المعمة قال نعم صاحبها بخير الدنيا وتدفع عنه أهوال الآخرة وتدعى أيضا الدافعة والقاضية قيل يا رسول الله وكيف ذلك قال تدفع عن صاحبها كل سوء وتقضى له كل حاجة وفى حديث الدارمي عن شهر بن حوشب قال قال ابن عباس من قرأ يس حين يصبح أعطى يس يومه حتى يمسي ومن قرأها فى صدر ليله أعطى يس ليلته حتى يصبح وروى الضحاك عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أهل الجنة يرفع عنهم القرآن فلا يقرؤن شىء سوى طه ويس وعن أبى جعفر قال من وجد فى قلبه قسوة فليكتب سورة يس فى جام أى اثناء بزغفران ثم يشربه وذكر الثعلبى عن أبى هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قرأ سورة يس ليلة الجمعة أصبح مغفورا له وعن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من دخل المقبرة فقرأ سورة يس خفف العذاب عن أهلها ذلك اليوم وكان له بعدد من فيها حسنات وقال يحيى بن أبى كثير بلغنى

يكون حالا أى أنزلناه ومعه الحق أو فيه الحق ويجوز ان يكون حالا من



آية ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ (يس) الله أعلم بمراده به (والقرآن الحكيم) المحكم بحسب النظم وبتدريج المعاني (انك) يا محمد (لمن المرسلين على) متعلق بما قبله (صراط مستقيم) أي طريق الانبياء قبلك التوحيد والهدى والتأكيد بالقسم

الفاعل أي أنزلناه ومعناه الحق (وبالحق نزل) فيه الوجهان الاولان دون الثالث لانه ليس فيه ضمير لغير القرآن \* قوله تعالى (وقرآنا) أي وآتيناك قرآنا دل على ذلك ولقد آتيناك وسى الكتاب أو أرسلناك فعلى هذا (فرقناه) في موضع نصب على الوصف ويجوز ان يكون التقدير وفرقنا قرآنا وفرقناه تفسير لا موضع له وفرقناه أي في أزمنة وبالتخفيف أي شرحناه (على مكث) في موضع الحال أي متمكنا والمكث بالضم والفتح لغتان وقد قرى بهما وفيه لغة أخرى كسر الميم قوله تعالى (للأذقان) فيه ثلاثة أوجه أحدها هي حال تقديره ساجدين للأذقان الثاني هي متعلقة بـيخرون واللام على بابها أي مذنون للأذقان والثالث هي معنى على فعلى هذا يجوز ان يكون حالاً من (يسكون) ويسكون حال وفاعل (يزيدهم) القرآن

ان من قرأ سورة يس ليلا لم يزل في فرح حتى يصبح ومن قرأها حين يصبح لم يزل في فرح حتى عسى وقد حدثني بهذا من جربها ذكره الشعلبي وابن عطية وقال ابن عطية يصدق ذلك التجربة اه قرطبي وفي البيضاوي وعن ابن عباس انه صلى الله عليه وسلم قال ان لكل شيء قلبا وقلب القرآن يس من قرأها يريد بها وجه الله غفر الله له وأعطى من الاجر كما نقرأ القرآن عشر مرات وأياما مسلم قرىء عنده اذا نزل به ملك الموت سورة يس نزل بكل حرف منها عشرة أملاك يقومون بين يديه صفوفًا يصلون عليه ويستغفرون له ويشهدون غسله ويتبعون جنازته ويصلون عليه ويشهدون دفنه وأياما مسلم قرأ سورة يس وهو في سكرات الموت لم يقبض ملك الموت روحه حتى يحثيه رضوان بشربة من الجنة فيشر بها وهو على فراشه فيقبض روحه وهو ريان ويمكث في قبره وهو ريان ولا يحتاج الى حوض من حياض الانبياء حتى يدخل الجنة وهو ريان اه (قوله أو مدينة) لم نر من ذكر هذا الخلاف غيره من المفسرين وقوله ثنتان وثمانون آية الذي ذكره غيره من المفسرين ثلاث وثمانون آية (قوله يس) قرأ العامة يس بسكون النون وأدغم النون في الواو بعدها ابن كثير وأبو عمرو وحمة وقالون وحفص وورش بخلاف عنه وكذلك النون من ن والقلم وأظهرهما الباوقن فن أدغم فلما خفة ولا نة لما وصل والتقى متقاربان من كلمتين أو لهما ساكن وجب الادغام ومن أظهرهما فللمبالغة في تفكيك هذه الحروف بعضهم بعض لانه بنية الوقف وقرأ عيسى وابن أبي اسحق بفتح النون اما على البناء على الفتح تخفيفا كائين وكيف واما على أنه مفول باتل مقدرًا واما على انه مجرور بحرف القسم وهو على الوجهين غير منصرف للعلمية والتأنيث وقرأ الكلبى بضم النون ف قيل انه خبر مبتدا مضمرة في هذه يس ومنع من الصرف لما تقدم وقيل بل هي حركة بناء كحيث وقرأ ابن أبي اسحق أيضا أبو السهال يس بكسر النون وذلك على أصل التقاء الساكنين ولا يجوز أن تكون حركة اعراب اه سمين (قوله الله أعلم بمراده به) جرى رضي الله عنه على أن هذا اللفظ من الحروف المقطعة كحم وطس وفي البيضاوي يس كالم في المعنى والاعراب وقيل معناه يا انسان بلغه طيء على أن أصله يا نسين فاقتصر على شطره لكثرة النداء به وقرى بالكسر كجبر وبالفتح على البناء كائين أو الاعراب على تقدير اتل أو اقرأ يس أو باضمار حرف القسم والفتحة لمنع الصرف للعلمية والتأنيث فانه علم على السورة وبالضم بناء كحيث أو اعرابا على تقدير مبتدا أي هذه يس اه وقوله فاقتصر على شطره أي شطر الاسم وهو سين وضم لذلك الشطر حرف النداء وهو الياء ومقتضى هذا أن يبنى على الضم لا غير وعليه فيكون تسكينه في القراءة للتخفيف تأمل وقيل معناه يا سيد البشر وقيل هو اسم للقرآن اه خازن (قوله والقرآن الحكيم) قسم وجوابه انك لمن المرسلين فهو مستأنف لا عمل له من الاعراب اه شيخنا (قوله المحكم) فعيل بمعنى مفعول كقولهم عقدت العسل فهو عقيد بمعنى معقد وليس بمعنى مفول كشيطان رجم بمعنى مرجوم وليس هو في الآية بمعنى ذلك لانه انما يقال محكوم به ونحو ذلك ولا بمعنى فاعل أي حاكم لان الحاكم الحقيقي هو الله تعالى فظهر بذلك ان القرآن الحكيم منظوم لاناظم ومحكوم فيه لاحكام وأن الحاكم المطلق هو الله تعالى أو على معنى النسب أي ذى الحكم أولانه دليل ناطق بالحكمة بطريق الاستعارة والمتصف بها على الاسناد المجازي اه كرخى (قوله متعلق بما قبله) أي بالمرسلين أي المرسلين الذين أرسلوا على طريقة مستقيمة أو خبر ثان لان وهو الاحسن في العربية والمعنى انك لمن المرسلين انك على صراط مستقيم وقال القاضى يجوز أن يكون حالاً من المستكن في الجار والمجرور وفائدته وصف الشرع بالاستقامة صريحاً وان دل عليه أي وصف الشرع

وغيره رد لقول الكفار له

لست مرسلًا (تنزيل العزيز)  
 في ملكه (الرحيم) بخلافه  
 خبر مبتدأ مقدر أي القرآن  
 (لتنذر) به (قوما) متعلق  
 بتنزيل (ما أنذر آبائهم) أي  
 لم ينذروا في زمن الفترة  
 (فهم) أي القوم (غافلون)  
 عن الإيمان والرشد (لقد  
 حق القول) وجب (على  
 أكثرهم) بالعباد (فهم لا  
 يؤمنون) أي الأكثر (أنا  
 جعلنا في أعناقهم أغلالًا)  
 بأن تضم إليها الأيدي لأن الغل  
 يجمع اليد إلى العنق (فهي)  
 أي الأيدي مجموعة (إلى  
 الأذقان) جمع ذقن وهي  
 مجتمع اللحيين (فهم  
 مقمحون) رافعون رؤسهم  
 لا يستطيعون خفضها

أو المثلو أو البكاء أو السجود  
 قوله تعالى (أيامًا) أي منصوب  
 (تدعوا) وتدعو مجزوم  
 بأيا وهي شرط فأما ما فزائدة  
 للتوكيد وقيل هي شرطية  
 كررت لما اختلف اللفظان  
 قوله تعالى (من الذل) أي من  
 أجل الذل

### ﴿سورة الكهف﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)  
 (قوله تعالى قيا) فيه وجهان  
 أحدهما هو حال من الكتاب  
 وهو مؤخر عن موضعه أي  
 أنزل الكتاب قيا قالوا وفيه  
 ضعف لأنه يلزم منه التفريق  
 بين بعض الصلاة وبعض لان  
 قوله تعالى ولم معطوف على  
 أنزل وقيل قيا حال ولم يجعل  
 حال أخرى والوجه الثاني

بالاستقامة لمن المرسلين التزاما اه كرخي (قوله وغيره) أي إن واللام واسمية الجملة اه كرخي  
 (قوله خبر مبتدأ الخ) أي هذا تنزيل العزيز الرحيم وهذا على قراءة الرفع وقر أحزّة والكسائي وابن عامر  
 وحفص بالنصب مفعولا مطلقا مقدر أي نزل القرآن تنزيلا وأضيف لفاعله أو بامدح وبقا برفع كما صرت  
 الإشارة إليه اه كرخي (قوله لتنذر قوما) أي العرب وغيرهم وقوله آبائهم أي الأقربون والافا باؤهم  
 الابعدون قد أنذروا فافا بأباء العرب الأقدمون أنذروا باسميل وآباء غيرهم الأقدمون أنذروا بعبسى ومن  
 قبله وقوله في زمن الفترة هو بالنسبة للعرب ما بين اسمعيل ومحمد وبالنسبة لغيرهم ما بين عيسى ومحمد اه  
 شيخنا (قوله أي لم ينذروا) أشار به إلى أن مانافية لأن قريشا لم يبعث إليهم نبي قبل نبينا ﷺ فالجملة  
 صفة لقوما أي قوما لم ينذروا أو يصح كونها موصولة أو نكرة موصوفة والعائد على هذين الوجهين مقدر  
 أي ما أنذره آبائهم فتكون ما وصلتها أو وصفها منصوبة المحل على المفعول الثاني لتنذر والتقدير لتنذر  
 قوما الذي أنذره آبائهم من العذاب أول تنذر قوما عذابا أنذره آبائهم اه كرخي (قوله فهم غافلون)  
 مرتب على نفي الانذار وقوله أي القوم قال أبو السعود الضمير للفریقین أي لم تنذر آبائهم فهم جميعا غافلون  
 اه (قوله لقد حق القول) يعني قوله تعالى لأملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين اه يبضاوى وقول  
 الشارح بالعذاب يقتضي أن المراد بالقول الحكم والقضاء الأزلي وهذا جواب قسم مقدر أي والله لقد  
 ثبت وتحقق عليهم القول لكن لا بطريق الجبر من غير أن يكون من قبلهم ما يقتضيه بل بسبب إصرارهم  
 الاختيارى على الكفر والانكار اه أبو السعود قيل نزلت هذه الآية في أبي جهل بن هشام وصاحبيه  
 الخزرميين وذلك أن أبا جهل حلف لئن رأى محمدا صلى ليرضخن رأسه بحجر فلما رآه ذهب فرفع حجرا  
 ليرميه فلما أومأ إليه رجفت يده إلى عنقه والتصق الحجر بيده قال ابن عباس وعكرمة وغيرهما فهو على  
 هذا تمثيل أي هو بمنزلة من غلت يده إلى عنقه فلما عاد إلى أصحابه أخبرهم بما رأى فقال الرجل الثاني وهو  
 الوليد بن المغيرة أنا أراضخن رأسه فاتاه وهو يصلى على حالته ليرميه بالحجر فرفع يده فجعل يسمع  
 صوته ولا يراه فرجع إلى أصحابه فلم يرم حتى نادوه فقال والله ما رأيته ولقد سمعت صوته فقال الثالث والله  
 لا شدخن أنا رأسه ثم أخذ الحجر وانطلق فرجع القهقري ينكص على عقبيه حتى خر على فقاء مغشيا عليه  
 فقيل له ماشأ نك قال شأني عظيم رأيت الرجل فلما دنوت منه فاذا فحل يحظر بذنبه ما رأي قط فحلا  
 أعظم منه حال بيني وبينه فواللوات والعزى لو دنوت منه لا كلنى فانزل الله تعالى أنا جعلنا في أعناقهم أغلالا  
 فهمى إلى الأذقان فهم مقمحون اه قرطبي (قوله بأن تضم إليها الأيدي) وطأ هذا الجمل أراجاع الضمير  
 في قوله فهمى إلى الأيدي وحاصل ما قصده أن الأيدي وإن لم يجرى لها في العبارة ذكر لكن الغل يدل عليها  
 لأنه يجمعها مع الأعناق وقوله إلى الأذقان جملة متعلقا بمحذوف قدره مجموعة ولو قدره مرفوعة لكان  
 ظهر لأن اليد ترفع تحت الذقن ويلبس الغل ضاملا للعنق فظهر قوله رافعون رؤسهم أي تكون الأيدي  
 تحت الأذقان ومحبوسة بالغل فلا يستطيعون خفضها اه شيخنا وعبارة البيضاوى أنا جعلنا في أعناقهم  
 أغلالا تقرير لتصميمهم على الكفر والطبع على قلوبهم بحيث لا تنفى عنهم الآيات والنذر بتمثيلهم بالذين  
 غلت أعناقهم فهمى إلى الأذقان فالأغلال واصله إلى أذقانهم فلا تخليهم يطأطئون فهم مقمحون رافعون  
 رؤسهم غاضون أبصارهم في أنهم لا يلتفتون إلى الحق ولا يعطفون أعناقهم نحوه ولا يطأطئون رؤسهم  
 إليه اه وقوله واصله إلى أذقانهم إما لكونه غليظا عريضا ما بين الصدر والذقن فعلى هذا  
 تنوين أغلالا للتعظيم والفاء في قوله فهمى إلى الأذقان وفي قوله فهم مقمحون فاء النتيجة لأنه حينئذ

وهذا تمثيل والمراد أنهم لا  
يذعنون للإيمان ولا  
يخفون رؤسهم له (وجعلنا  
من بين أيديهم سدا ومن  
خلفهم سدا) بفتح السين  
وضمها في الموضعين  
(فأغشيناهم فهم لا يبصرون)  
تمثيل أيضا لسد طرق  
الإيمان عليهم (وسواء عليهم  
أن أنذرتهم) بتحقيق الهمزتين  
وإبدال الثانية ألفا وتسهيلها  
وإدخال ألف بين المسهلة  
والأخرى وتركه (أم لم  
تندرم لا يؤمنون أنما تنذر)  
ينفع إنذارك (من اتبع  
الذكر) القرآن (وخشى  
الرحمن بالغيب) خافه ولم يره  
(فبشره بمغفرة وأجر كريم)  
هو الجنة

أن قيا منصوب بفعل محذوف  
تقدره جملة قيا هو حال  
أيضا وقبل هو حال أيضا من  
في الها في لم يحل له والحال  
مؤكدة وقيل منتقلة قوله  
تعالى (لينذر) أي لينذر  
العباد أو لينذركم (من لدنه)  
يقرب بفتح اللام وضم الدال  
وسكون النون وهى لغة  
ويقرب بفتح اللام وضم الدال  
وكسر النون ومنهم من  
يختلس ضمة الدال ومنهم من  
يختلس كسرة النون قوله  
تعالى (ما كئيب) حال من  
المجورور في لهم والماثل فيها  
الاستقرار وقيل هو صفة  
لاجر والمائد الها في فيه  
قوله تعالى (كبرت) الجهور  
على ضم الباء وقد أسكنت  
تخفيفا (كبة) تميز والفاعل

يرفع الرأس إلى فوق وأما لكون طرف الغل الذي يجمع اليدين إلى العنق يكون في ملتقى طرفيه تحت  
الذقن حلقة يدخل فيها رأس العمود خارجا من الحلقة إلى الذقن فلا يخله يطأ رأسه فلا يزال  
مقما والمقح الذي يرفع رأسه ويفض بصره يقال قح البعير فهو قاح إذا رفع رأسه بعد الشرب  
لارتوائه أو لبرودة الماء أو لكرهه طعمه اه زاده وكشاف وفي المختار الاقتح رفع الرأس وغض  
البصر يقال أقح الغل إذا ترك رأسه مرفوعا من ضيقه اه وفي القاموس وأقح الغل الأسير ترك رأسه  
مرفوعا لضيقه اه (قوله وهذا) أي قوله أنا جعلنا في أعناقهم أغلالا الخ تمثيل أي تشبيه أي للمعنى  
المذكور بقوله والمراد أنهم لا يذعنون الخ أي شبهت هيتهم في عدم تيسر الإيمان لهم للنوع الإلهي هيئة من  
غلت يده وعنقه فلم يستطع أن يعطى مقصوده للنوع الحسى الذي قام به فالجامع مطلق المانع والاستعارة  
تمثيلية اه شيخنا وقيل الكلام على حقيقة تمن الأخبار بما بهم في يفعل النار وفي القرطبي وقيل  
الآية إشارة إلى ما يفعل غدا بقوام في النار من وضع الأغلال في أعناقهم والسلاسل كما قال الله تعالى إذا  
الاعلال في أعناقهم والسلاسل وأخبر عنه بلفظ الماضي اه (قوله بفتح السين وضمها) سبعتان  
(قوله فأغشيناهم) العامة على الغين المججمة أي غطينا أبصارهم فهو على حذف مضاف وابن عباس وعمر بن  
عبد العزيز والحسن وأبو رجاء في آخرين فأغشيناهم بالعين المهملة وهو ضعف البصر يقال غشى بصره  
وأغشيتة أنا وقوله هذا يحتمل الحقيقة والمجاز اه سمين وفي زاده وقرىء فأغشيناهم بالعين المهملة من  
الغشى مقصورا وهو مصدر لا غشى إذا لم يبصر ليلا والمعنى أضغنا أبصارهم عن إدراك الهدى كما أضعفت  
عين الأعشى والقراءتان متقاربتان اه (قوله تمثيل أيضا) أي استعارة تمثيلية مشبهة فيها المعنى المراد  
الذي ذكره بقوله لسد طرق الإيمان عليهم أي سد الهيا منو يافشبه هذا المعنى محال من سدت عليه الطرق  
سدا حسيا فلم يصل لطلوبه اه شيخنا وفي القرطبي وقال الضحاك وجعلنا من بين أيديهم سدا أي  
الدينا ومن خلفهم أي الآخرة أي عمواعن البث وعمواعن قبول الشرائع في الدنيا قال الله تعالى وقضنا  
لهم قرنا فزينا لهم ما بين أيديهم وما خلفهم أي زينوا لهم الدنيا ودعواهم إلى التكذيب بالآخرة وقيل  
على هذا من بين أيديهم سدا أي غرور بالدنيا ومن خلفهم سدا أي تكذيبا بالآخرة وقيل ما بين أيديهم  
الآخرة وما خلفهم الدنيا اه وفي البيضاوى هذا تمثيل آخر بمن أحاط بهم سدان فغطيا أبصارهم  
بحيث لا يبصرون قدامهم ووراءهم في أنهم محبسون في مطمورة الجهالة ممنوعون عن النظر في  
الآيات والدلائل اه (قوله وسواء عليهم الخ) بيان لشأنهم بطريق التوبيخ بعديانه بطريق التمثيل  
أي مستوعندم إنذارك أيام وعدمه وقوله لا يؤمنون استئناف مؤكدا قبله مبين لمسا فيه من إجمال  
ما فيه الاستواء أو حال مؤكدة له أو بدل منه ولما بين كون الإنذار وعدمه سواء بالنسبة إليهم عقبه  
ببيان من ينفعه الإنذار فقال إنما تنذر الخ اه أبو السعود (قوله بتحقيق الهمزتين) أي مع إدخال  
ألف بينهما وتركه في التحقيق قراءة تازوان كان صنيعه يوم أنه قراءة واحدة وفي الإبدال واحدة  
وفي التسهيل ثنتان فجملة القراءات هنا خمس اه شيخنا (قوله والأخرى) وهى الأولى  
(قوله إنما تنذر الخ) لما ورد على هذا الحصر أمران الأول أنه يخالف قوله سابقا لتندركوما الخ الثانى  
أنه يخالف عموم بعثته وقد أجاب عن الأمرين بقوله ينفع إنذارك فالحصو رانما هو الإنذار النافع  
فلا ينافى وجود غيره لمن لم ينتفع به اه شيخنا (قوله بالغيب) حال من انفاعل أو المفعول (قوله  
فبشره الخ) الفاء لترتيب البشارة أو الأمر بها على ما قبلها من اتباع الذكر والحشية اه أبو السعود

(اننا نحن نحي الموتى) (قوله)  
(ونكتب في اللوح المحفوظ)  
(ما قدموا) في حياتهم من  
خير وشر ليجازوا عليه  
(وأثارهم) ما استن به بعدهم  
(وكل شيء) نصبه بفعل  
يفسره (أحصيناه) ضبطناه  
(في امام مين) كتاب بين هو  
اللوحة المحفوظ (واضرب)  
اجعل (لهم مثلاً) مفعول  
أول (أصحاب) مفعول ثان  
(القرية) انطاكية (اذ  
جاءها)

مضمر أى كبرت مقالاتهم  
وفي (تخرج) وجهان أحدهما  
هو في موضع نصب صفة  
لكلمة والثاني في موضع  
رفع تقديره كلمة كلمة تخرج  
لان كبر بمعنى بشس فالمحذوف  
هو المخصوص بالذم و (كذبا)  
مفعول يقولون أو صفة  
لمصدر محذوف أى قولاً  
كذاباً (أسفا) مصدر في  
موضع الحال من الضمير  
في باخع وقيل هو مفعول له  
والجمهور على ان لم بالكسر  
على الشرط ويقرأ بالفتح  
أى لان لا يؤمنوا قوله تعالى  
(زينه) مفعول ثان على أن  
جعل بمعنى صير أو مفعول  
له أو حال على ان جعل بمعنى  
خلق قوله تعالى (أم حسبت)  
تقديره بل أحسبت  
(والرقيم) بمعنى المرقوم على  
قول من جملة كتابار (عجبا)  
خبر كان ومن آياتنا حال منه  
ويجوز ان يكونا خبرين  
ويجوز ان يكون عجبا حالا  
من الضمير في الجار قوله

(قوله) (اننا نحن نحي الموتى) بيان لشأن عظيم ينطوى على الانذار والتبشير انطواء اجماليا اه أبو السعود  
(قوله في اللوح المحفوظ) الاولى في صحف الملائكة ليناسب صيغة المضارع اه شيخنا (قوله) ما استن  
به بعدهم) أى من أثر حسن كعلم علموه أو كتاب صفوه أو حبس أى وقف حبسوه أو بناء بنوه من مسجد  
أورباط أو قطرة أو نحو ذلك أوسىء كوظيفة وظفها بعض الظلام على المسلمين وسكة أحدثها فيها  
تخسير هم وشيء أحدث فيه صدع ذكر الله من ألحان وملاء ونحو ذلك للخبر المشهور ومن سن سنة  
حسنة فعمل بها من بعده كان له أجرها ومثل أجر من عمل بها من غير أن ينقص من أجورهم شيء ومن  
سن في الاسلام سنة سيئة كان عيبه وزررها ووزر من عمل بها بعده من غير أن ينقص من أوزرهم شيء  
فان قيل الكتابة قبل الاحياء فكيف أخرت في الذكر حيث قال نحي ونكتب ولم يقل نكتب  
ما قدموا ونحيهم فالجواب أن الكتابة معظمة لآمر الاحياء لان الاحياء لم يكن للحساب لا يعظم  
والكتابة في نفسها لم يكن أحياء واعادة لا يبقى لها أثر أصلاً والاحياء هو المعبر والكتابة مؤكدة  
معظمة لآمره فلهذا قدم الاحياء اه كرخى (قوله) نصبه بفعل يفسره الخ) أشار به الى أن نصب كل على  
الاشتغال اه كرخى (قوله واضرب) خطاب للنبي ﷺ أمر أن يضرب لقومه مثلاً بأصحاب القرية اه  
قرطبي (قوله أصحاب مفعول ثان) الصواب أنه مفعول أول اه قارى وأبو السعود ضرب المثل يستعمل  
تارة في تطبيق حالة غريبة بحالة أخرى مثلها كما في قوله تعالى ضرب الله مثلاً للذين كفروا امرأة  
نوح وامرأة لوط وأخرى في ذكر حالة غريبة وبيان للناس من غير قصد الى تطبيقها بنظيرة لها كما في  
قوله تعالى وضربنا لك الأمثال فالمنعنى على الاول اجعل أصحاب القرية مثلاً لؤلؤء في الغلو في الكفر  
والاصرار على تكذيب الرسل أى طبق حالهم بحالهم على أن مثلاً مفعول ثان لا ضرب وأصحاب القرية مفعوله  
الاول آخر عنه ليتصل به ما هو شرحه ويأينه وعلى الثاني اذكروا بين لهم قصة هي في الغرابة كالمثل (قوله)  
انطاكية) بالفتح والكسر وسكون النون وكسر الكاف وفتح الياء المحففة قاعدة العواصم وهي ذات  
أعين وسور عظيم من صخر داخله خمسة أجبل دورها اثنا عشر ميلاً والعواصم بلاد قصبها انطاكية  
اه وهى ارض الروم قال العلماء بأخبار الانبياء بعث عيسى عليه الصلاة والسلام رسولين من الحواريين  
الى أهل انطاكية فلما قرا من المدينة رأيا شيخاً يرعى غنمات له وهو حبيب النجار صاحب يس فسما  
عليه فقال الشيخ لهما من أنتم فقالا رسولا عيسى عليه الصلاة والسلام ندعوكم من عبادة الاوثان الى عبادة  
الرحمن فقال أمعكما آية قالنا نعم نشفي المريض ونبرىء الاكمه والابصر باذن الله قال الشيخ ان الى ابنا  
مريضاً منذ سنين قال فانطلق بنا نتطلع حاله فأتي بهما فسحبا ابنه فقام في الوقت باذن الله تعالى صحبهما  
ففشا الخبر في المدينة وشفي الله تعالى على أيديهما كثيران المرضى وكان لهم ملك يعبد الاصنام اسمه  
انطيوخا وكان من ملوك الروم فأنهى خبرهما اليه فدعاهما وقال من أنتم قالا رسولا عيسى عليه الصلاة  
والسلام قال وفيهم جئتما قالان ندعوك من عبادة ما لا يسمع ولا يبصر الى عبادة من يسمع ويصبر فقال وهل  
لسا آله دون آلهتنا قالان نعم الذى أوجدك وآلهتك قالالهما قوموا حتى انظر في أمركما فتبعهما الناس فأخذوها  
وضربوهما وقال وهب بعث عيسى عليه الصلاة والسلام هذين الرجلين الى انطاكية فأتياها فلم يصلا  
الى ملكها وطالت مدة مقامهما فخرج الملك ذات يوم فكبروا ذكر الله تعالى فغضب الملك وأمر  
بهما فحبسا وجلد كل واحد منهما مائة جلدة فلما كذبا وضربا بعث عيسى عليه الصلاة والسلام رأس  
الحواريين شمعون الصنى على أثرهما ليصعرا فدخل شمعون البلد متكرراً فجعل يعاشر حاشية الملك  
حتى أنسوا به فرفقوا خبره الى الملك فدعاه وأنس به وأكرمه ورضى عشرته فقتل الملك ذات يوم بلغنى

الى آخره بدل اشتغال من  
أصحاب القرية (المرسلون)  
أى رسل عيسى (اذ أرسلنا  
اليهم اثنين فكذبوهما) الى  
آخره بدل من اذ الاولى  
( فعزنا ) بالتخفيف  
والتشديد قوينا الاثنين  
( بثالث فقالوا انا اليكم  
مرسلون قالوا ما أتمم الا  
بشر مثلنا وما أنزل الرحمن  
من شيء ان ما اتمم الا  
تكذبون قالوا ربنا يعلم )  
جار مجرى القسم وزيد  
التأكيده وباللام على ما قبله  
لزيادة الانكار فى ( انا  
اليكم مرسلون وما علينا  
الا البلاغ المبين ) التبليغ  
البين الظاهر

تعالى (اذ ظرف لجمبا  
ويحوز أن يكون التقدير  
اذ كر اذ قوله تعالى ( سنين )  
ظرف لضربنا وهو بمعنى  
انقضاء ( عدد ) صفة  
لسنين أى معدودة او ذوات  
عدد وقيل مصدر أى تعد  
عددا قوله تعالى ( أى  
الحزبين ) مبتدأ ( أخصى )  
الخبر وموضع الجملة نصب  
بتعلم وفى أخصى وجهان  
\* أحدهما هو فعل ماض  
و ( أمدا ) مفعوله والمالبثوا  
نعت له قدم عليه فصار  
حالاً أو مفعول له أى لاجل  
لبثهم وقيل اللام زائدة  
وما بمعنى الذى وأمدا  
مفعول لبثوا وهو خطأ وإنما  
الوجه أن يكون تمييزا  
والتقدير للمالبثوه والوجه  
الثانى هو اسم وأمدا

أنك حبست رجلين فى السجن وضربتكما حين دعواك الى غير دينك فهل كلمتهما وسمعت قولهما فقال حال  
الغضب بينى وبين ذلك قال فان رأى أيها الملك أن تدعوهما حتى نطلع على ما عندهما فدعاهما الملك فقال لهما  
شمعون من أرسلكما الى ههنا قال الله الذى خلق كل شيء وليس له شريك فقال شمعون فصفاه وأوجزا  
قالا انه يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد فقال شمعون وما آيتكما قال ما تمنناه فأمر الملك حتى جاؤا بغلام  
مطموس العينين وموضع عينيه كالجهة فزال يدعوان ربهما حتى انشق موضع البصر فأخذنا بندقتين  
من طين فوضعهما فى حدقتيه فصارتا مقلتين يبصر بهما فتعجب الملك فقال شمعون للملك ان أنت سألت  
الحك حتى يصنع مثل هذا كان لك الشرف ولأهلك فقال له الملك ليس لى عنك سر مكتوم فان الهنا الذى  
نعبده لا يسمع ولا يبصر ولا يضر ولا ينفع وكان شمعون يدخل مع الملك على الصنم ويصلى ويتضرع  
حتى ظنوا أنه على ملتهم فقال الملك للرسولين ان قدر الحكما الذى تبهذانه على احياء ميت آمنابه وبكما  
قالا الهنا قادر على كل شيء فقال الملك ان ههنا ميتا قدمنا منذ سبعة أيام وهو ابن دهقان وانا آخرته فلم  
أدفنه حتى يرجع أبوه وكان غائبا وقد تغير فجعلنا يدعوان ربهما علانية وشمعون يدعوا ربه سرا فقام  
الميت وقال انى ميت منذ سبعة أيام كنت مشركا فدخلت فى سبعة أودية من النار وأنا أحذركم ما أتمم عليه  
فآمنوا بالله ثم قال فتحت أبواب السماء فنظرت شابا حسن الوجه يشفع لهؤلاء الثلاثة شمعون وهذين  
وأشار يده الى صاحبيه وأنا أشهد ان لا اله الا الله وان عيسى روح الله وكلمته فحجب الملك من ذلك فلما علم  
شمعون ان قوله قد أثر فى الملك أخبره بالحال وانه رسول عيسى ودعاه فآمن الملك وآمن معه قوم وكفر  
آخرون وقيل بل كفر الملك وأجمع على قتل الرسل هو وقومه فبلغ ذلك حبيبا وهو على باب المدينة فجاء  
يسعى اليهم يذكركم ويدعوهم الى طاعة المرسلين فذلك قوله تعالى اذ أرسلنا اليهم اثنين فكذبوهما قال  
وهب اسمهما يخنا وبولس وقال كعب صادق ومصدق فعزنا بثالث الخ اه خازن (قوله الى آخره)  
فى الموضعين المراد بآخره فيهما آخر القصة وهو قوله الا كانوا يستهزئون اه شيخنا (قوله المرسلون)  
صادق بمجىء الاثنين أو لا ومجىء الثالث لهما فصارا ثلاثة ثانيا اه شيخنا (قوله أى رسل عيسى)  
وقيل انهم كانوا رسلا من الله تعالى أرسلهم من غير واسطة عيسى الى أصحاب هذه القرية اه قرطبي  
(قوله اذ أرسلنا اليهم اثنين) نسبة رسالتهما الى الله تعالى مع أنهم رسل عيسى لان رسالتهما كان بامر الله والاثنان  
هما يخنا وبولس وقيل صادق ومصدق والثالث هو شمعون اه شيخنا (قوله بدل من اذ الاولى) أى بدل  
مفصل من مجمل وهو من قبيل بدل الكل من الكل اه شيخنا (قوله بالتخفيف والتشديد) قال السمين  
وعلى كاتا القراءتين فالمفعول محذوف أى فقويتاها أو فعلتاهما بثالث اه شيخنا (قوله فقالوا)  
أى الثلاثة انا اليكم مرسلون أكدوا كلامهم لسبق الانكار فى تكذيب الاثنين وتكذيبهما  
تكذيب للثالث لاتحاد كلمتهم اه أبو السعود (قوله قالوا ما أتمم) خطاب للثلاثة وقوله لا البشر مثلنا  
أى لامزية لكم علينا تقتضى اختصاصكم بما تدعون اه يضاوى (قوله جار مجرى القسم) أى  
فى التأكيده وفى أنه يجب بما يجب به القسم وقوله على ما قبله وهو قوله انا اليكم مرسلون اذ فيه  
مؤكدان فقط ان واسمية الجملة وقوله لزيادة الانكار أى لتعدد ثلاث مرات حيث قالوا ما أتمم الا  
بشر مثلنا وقوله فى انا اليكم الخ متعلق باللام أى صفة لها أى وزيد التأكيده باللام الكائنة فى قوله  
انا اليكم الخ أو متعلق بزيد من حيث تعلقه باللام أى وزيد التأكيده باللام فى انا اليكم الخ اه شيخنا  
وعبارة الكشف فان قلت لم قيل انا اليكم مرسلون أولا وانا اليكم سلون آخر اقلنا لان الاول

بالادلة الواضحة وهى ابراء  
الاكهم والابرص والمريض  
واحياء الميت (قالوا اننا تطيرنا  
تشاء منا بكم) لانقطاع المطر  
عنا بسبب (لئن لام قسم) لم  
تنبؤوا لنرجفكم) بالحجارة  
(ولم يسكنكم منا عذاب اليم)  
مؤلم (قالوا طائركم) شؤمكم  
(معكم) بكفركم (أئن) همزة  
استفهام دخلت على ان  
الشرطية وفي همزتها  
التحقيق والتسهيل وادخال  
ألف بينها بوجهيها وبين  
الاخرى (ذكرتم) وعظمت  
وخوفتم وجواب الشرط  
محذوف أى تطيرتم  
وكفرتم وهو محل الاستفهام  
والمراد به التوبيخ (بل أتم  
قوم مسرفون) متجاوزون  
بالخير قوله تعالى شططا  
مفعول به أو يكون التقدير  
قولا شططا قوم تعالى  
(هؤلاء) مبتدأ و (قومنا)  
عطف بيان و (اتخذوا)  
الخبر قوله تعالى (واذ  
اعتزلتموه) اذ ظرف لفعل  
محذوف أى وقال بعضهم  
لبعض (وما يعبدون) فى ما  
ثلاثة أوجه احدها هى  
اسم معنى الذى و (الا الله)  
مستثنى من ما أو من العائد  
المحذوف والثانى هى  
مصدرية والتقدير  
اعتزلتموه وعبادتهم الاعباد  
الله والثالث انها حرف نفي  
فخرج فى الاستثناء وجهان  
أحدهما هو منقطع والثانى  
هو متصل والتقدير واذ  
اعتزلتموه الاعباد الله أو  
وما يعبدون الا الله فقد كانوا

ابتداء اخبار والثانى جواب عن انكار اه وهذا مخالف لما فى المفتاح من أنهم أكدوا فى المرة الاولى  
لان تكذيب الاثنين تكذيب للثالث لاتحاد المقالة فلما بالغوا فى تكذيبهم زادوا التأكيد وما ذهب اليه  
الزمخشري نظرا الى أن مجموع الثلاثة لم يسبق منهم اخبار ولا تكذيب لهم فى المرة الاولى فالتأكيد فيها  
للاعتناء والاهتمام بالخير اه شهاب (قوله وهى ابراء الاكهم) أى الاعمى (قوله قالوا اننا تطيرنا بكم)  
أصل التطير التفاؤل بالطير فانهم كانوا يزعمون أن الطائر السائح سبب للخير والبارح سبب للشر ثم  
استعمل فى كل ما يتشاءم به اه زاده وفى المختار وطائر الانسان عمله الذى قلده والطير ايضا الاسم من  
التطير ومنه قولهم لا طير الا طير الله كما يقال لا أمر الا أمر الله وقال ابن السكيت يقال طائر الله لا طائر ك  
ولا نقل طير الله وتطير من الشئ وبالشئ. والاسم الطيرة بوزن غنية وهو يتشاءم به من الفال الردى  
وفى الحديث انه كان يحب الفأل ويكره الطيرة وقوله تعالى قالوا اطيرنا بكم وعن معك أصله تطيرنا فادغم  
اه (قوله تشاء منا) أى حصل لنا الشؤم (قوله لانقطاع المطر عنا بسببكم) قال مقاتل حبس عنهم المطر  
ثلاث سنين فقالوا هذا بشؤمكم وقيل انهم أقاموا يذرونهم عشرين سنين وقيل انما تطير والمبالغة من أن  
كل نبى اذا دعا قومه فلم يجيبوه كان عاقبتهم الهلاك اه قرطبي (قوله لام قسم) أى لكنهم حشوا فى هذا  
القسم لانهم لم يتمكنوا من بره لا هلاك الله لهم اه شيخنا (قوله عذاب اليم) هو التحريق بالنار (قوله  
بكفركم) أى حاصل بسبب كفركم وعبرة البيضاوى سبب شؤمكم معكم وهو سوء عقيدتكم وأعمالكم  
انتهت وفى القرطبي فقالت الرسل طائركم معكم أى شؤمكم معكم أى حظكم من الخير والشر معكم ولازم فى  
أعناقكم وليس هو من شؤمنا قال معناه الضحاك وقال قتادة أعمالكم معكم وقال ابن عباس معناه الارزاق  
والاقدار تتبعكم وقال الفراء طائركم معكم زركم وعملكم والمعنى واحد اه (قوله وادخل ألف) أى  
وتركه وقوله وبين الاخرى أى همزة الاستفهام فجملة القرآت أربعة وكلها سبعية اه شيخنا (قوله  
وجواب الشرط محذوف الخ) هذا ما ذهب اليه سيديويه وهو انه اذا اجتمع شرط واستفهام يحجب  
الاستفهام وذهب يونس الى اجابة الشرط فالتقدير عند سيديويه أن ذكرتم تطيرون وعند يونس  
تطير وانجزوما اه كرخي (قوله وهو محل الاستفهام) أى هو المستفهم عنه الموبخ عليه أى لا ينبغي  
منكم ولا يليق أن ترتبوا التطير والكفر على الوعظ والتخويف بل اللائق أن ترتبوا عليه الايمان  
والانقياد اه شيخنا (قوله بل أتم قوم مسرفون) اضرب عما تقتضيه الشرطية من كون التذكير  
سببا للشؤم أو مصححا للتوعد أى ليس الامر كذلك بل أتم قوم عادتكم الاسراف فى العصيان فلذلك  
أناكم الشؤم اه أبو السعود (قوله متجاوزون الحد بشركم) وهذا لا ينافى كون أهل انطاكية أول  
المؤمنين برسل عيسى فان الملك وقومه آمنوا وهاك قاتلى حبيب لا يستلزم هلاك أهل انطاكية اه  
كرخي (قوله هو حبيب النجار) كان يصنع لهم الاصنام وقيل كان اسكافيا وقيل كان قصارا وقال ابن  
عباس ومقاتل ومجاهد هو حبيب بن اسراييل النجار وكان يهتد الاصنام وهو ممن آمن بالنبي ﷺ  
وبينهما مائة سنة كما آمن به تبع الاكبر وورقة بن نوفل وغيرهما لم يؤمن أحد بنى غير نبينا الا بعد  
ظهوره وأمانينا فآمن به قبل ظهوره كثير اه قرطبي (قوله كان قد آمن بالرسل) أى رسل عيسى  
وسبب ايمانه بهم انه كان مجذوما وعبدا لاصنام سبعين سنة فكشف ضره فلم يكشف فلما دعا الرسل  
الى عبادة الله قال لهم هل من آية قالوا اله ندعور بنا القادر يفرج عنك ما بك فقال ان هذا عجيب قد عبدت  
هذه الاصنام سبعين سنة فلم تستطع تفريجه فهل يستطع تفريجه فى غداة واحدة قالوا نعم ربنا على

الحديث شرككم (وجاء من أقصى المدينة رجل) هو حبيب النجار كان قد آمن بالرسول ومنزله بأقصى البلد (يسمى) يشتد عدوا الماشع بتكذيب القوم الرسول (قال يا قوم اتبعوا المرسلين اتبعوا) تأ كيد للاول (من لا يسئلكم أجرا) على رسالته (وم مهتدون) فقل له أنت على دينهم فقال (ومالى لا عبد الذى فطرني) خلقني أى لا مانع لى من عبادته الموجود مقتضيا وأنتم كذلك (واليه ترجعون) بعد الموت فيجازيكم بكفركم (أأخذ) فى الهمزتين منه ما تقدم أن أنذرتهم وهو استفهام بمعنى النفي (من دونه) أى غيره (آلهة) أصناما (ان يردن الرحمن بضرب لا تغن عنى شفاعتهم) التى زعمتموها (شيأ ولا ينقذون) صفة آلهة (انى اذا) أى ان عبدت غير الله (لنى ضلال

يعبدون الله مع الأصنام أو كان منهم من يعبد الله (مرفقا) يقرأ بكسر الميم وفتح الفاء لانه يرتفق به فهو كالمنقول المستعمل مثل المبرد والمنخل ويقرأ بالعكس وهو مصدر أى ارتفاقا وفيه لغة ثالثة وهو فتحهما وهو مصدر أيضا مثل المضرب والمنزع قوله تعالى (تزاور) يقرأ بتثنية الزاى وأصله تتزاور فقلبت الثانية زايأ وأدغمت ويقرأ بالتخفيف على حذف الثانية ويقرأ بتثنية الزاء

ما يشاء قد يرد عواربهم فكشف ما به فآمن اه أبو حيان (قوله من أقصى المدينة) وهى القرية السابق ذكرها وعبر عنها هنا بالمدينة إشارة لكبرها واتساعها فيكون حبيب قد أسرع كثيرا اه شيخنا (قوله يشتد عدوا) أى حرصا على نصحه وقومه وللذب عن رسله كقوله وسعى لها سعيها اه زاده (قوله قال يا قوم اتبعوا المرسلين) استئناف وقع جوابا عن سؤال نشأ من حكاية مجيئه كانه قيل فاذ قال عند مجيئه فقل (قال يا قوم الخ اه أبو السعود وقوله المرسلين أى الذين هم رسل من طرف عيسى اه (قوله تأ كيد للاول) أى أن الفعل تأ كيد للفعل وأما قوله من لا يسألكم أجر فهو بدل من المرسلين كما قاله بعضهم وهذا هو المتبادر من صنيعه اذ لو كان مراده أن التأ كيد اتبعوا ومن لا يسألكم أجر ايجملته لاخر قوله تأ كيد للاول عنه وعبارة النهر أمرهم أو لا يتابع المرسلين أى هم رسل اليكم فاتبعوهم ثم أمرهم ثانيا بجملة جامعة فى الترغيب فى كونهم لا ينقصون منهم من حطام الدنيا شيأ وفى كونهم مهتدون بهداهم فيشتغلون على خيرى الدنيا والآخرة وقد أجاز بعض النحويين فى من أن تكون بدلا من المرسلين ظهر فيه العامل كإظهار اذا كان حرف جر كقوله تعالى لجعلنا لمن يكفر بالرحمن ليوهمهم والجمهور لا يعربون ما صرح فيه بالعامل الرافع والناصب بدلا بل يجعلون ذلك مخصوصا بحرف الجر واذا ذكر الرافع أو الناصب سوا ذلك بالتابع لا بالبدل انتهت وعبارة السمين قوله من لا يسألكم أجر ابدل من المرسلين باعادة العامل الا أن الشيخ قال النجاة لا يقولون ذلك الا اذا كان العامل حرف جر والا فلا يسمونه بدلا بل تابعا كما أنه يريد التأ كيد اللفظى بالنسبة الى العامل اه (قوله من لا يسألكم أجرا) أى فانهم لو كانوا متهمين بعدم الصدق لسألوكم المال وقوله وهم مهتدون أى فاهتدوا أنتم أيضا تابعهم اه قرطبي وقوله وهم أى من لا يسألكم فالضمير راجع لمعنى من اه (قوله أنت على دينهم) المعنى على الاستفهام أى أنت على دينهم فاداته محذوفة (قوله ومالى لا عبد الذى فطرني الخ) تلتطف بهم فى الارشاد بإرادته فى معرض المناجاة لنفسه حيث أراهم انه اختار لهم ما يختار لنفسه والمراد تقريرهم على ترك عبادة خالقهم كإينى عنه قوله واليه ترجعون الذى أشار به الى تهديدهم وتخويفهم ثم عاد للمساق الاول وهو التلطف فى النصيحة فقال أأخذ الخ اه أبو السعود وفى السمين قوله ومالى لا أعبد أصل الكلام ومالك لا تعبدون ولكنه صرف الكلام عنهم ليسكون الكلام أسرع قبولاً ولذلك جاء قوله واليه ترجعون دون اليه أرجع وقوله أأخذ منبنى على كلامه الاول وهذه الطريقة أحسن من ادعاء الالتفات اه (قوله الموجوده مقتضيا) وهو كون الله فطره وخلقه اه شيخنا (قوله فى الهمزتين منه) أى من هذا التركيب ما تقدم الخ والذى تقدم فى كلامه قراآت أربعة وتقدم أن التحقيق أنها خمسة والخمسة تأنى هنا أيضا وكما سبعية فى الموضوعين اه شيخنا (قوله من دونه) يجوز أن يتعلق بأأخذ على انها متعدية لواحد وهو آلهة ويجوز أن يتعلق بمحذوف على أنه حال من آلهة وأن يكون مفعولا ثانيا تقدم على أنها متعدية لاثنتين اه سمين (قوله لا تغن عنى شفاعتهم شيأ) أى لا تنفعنى ولا تدفع عنى (قوله صفة آلهة) أى الجملة الشرطية وهى قوله ان يردن الرحمن الخ صفة آلهة فهى فى محل نصب وقال أبو السعود والظاهر أنها استئنافية سيقى لتعليل النفي المذكور وجعلها صفة لآلهة كإذهب اليه بعضهم ربما يوهم ان هناك آلهة ليست كذلك اه كرخى (قوله انى اذا) التثنية عوض عن جملة محذوفة قدرها الشارح بقوله ان عبدت غير الله اه شيخنا وقوله لنى ضلال مبين أى لان يثار ما لا ينفع ولا يدفع نصرا بوجه ما على الخالق المقدر على النفع والضروا شرا كبه ضلال بين لا يخفى على عاقل اه



مبين (اني آمنت بربكم  
فاسمعون) أي اسمعوا قولي  
فرجموه فبات (قيل) له عند  
موته (ادخل الجنة) وقيل  
دخلها حيا (قال يا) حرف  
تنبيه (ليت قومي يعلمون بما  
غفر لي ربي) بغفرانه  
وجملي من المكرمين

مثل تحمرو ويقر بألف بعد  
الواو مثل تحمار ويقرأ  
بهمزة مكسورة بين الواو  
والراء مثل تطمئن و(ذات  
العين) ظرف لتراور قوله  
تعالى (ونقلبهم) المشهور  
انه فعل منسوب الى الله عز  
وجل ويقرأ بقاء وضم  
اللام وفتح الباء وهو  
منصوب بفعل دل عليه  
الكلام أي ونرى تقلبهم  
و(باسط) خبر المبتدأ و  
(ذراعيه) منصوب به وانما  
عمل اسم الفاعل هنا وان  
كان للماضى لانه حال محكية  
(لواطلعت) بكسر الواو  
على الاصل وبالضم ليكون  
من جنس الواو (فرارا)  
مصدر لان وليت بمعنى  
فررت ويجوز ان يكون  
مصدرا في موضع الحال  
وان يكون مفعولا لاله (ملئت)  
بالتخفيف ويقرأ بالتشديد  
على التكثير و(ربعا) مفعول  
ثان وقيل تمييز قوله تعالى  
(وكذلك) في موضع نصب  
أي وبعثناهم كقاصصنا عليك  
و(كم) ظرف و(بورقكم)  
في موضع الحال والاصل  
فتح الواو وكسر الراء  
وقد قرئ به وبأظهار القاف  
على الاصل وبأدغام القرب مخرجها من الكاف واختير الادغام لكثرة

بيضاوى (قوله فاسمعون) الصامة على كسر النون وهي نون الوقاية حذفت بعد هاء الاضافة مجتزى  
عنها بكسرة النون وهي اللغة العالية وقرأ بعضهم بفتحها وهي غلط اه سمين (قوله أي اسمعوا قولي)  
أي ما قلته لكم وهو ما ذكره بقوله اتبعوا المرسلين الخ فالخطاب للكفرة شافهم بهذا اظهارا للتصلب  
في الدين وعدم المبالاة بالقتل اه أبو السعود وفي القرطبي فاسمعون أي فاشهدوا أي كونوا شهودي  
بالايمان اه (قوله فرجموه فبات) قال ابن مسعود ووطؤه بأرجلهم حتى خرجت امعاؤه من دبره وألقي  
في بئر وهي الرس ومأحباب الرس وفي رواية أنهم قتلوا الرسل الثلاثة وقال السدي رموه بالحجارة  
وهو يقول اللهم اهد قومي حتى قتلوه وقال الكلبي حفر واحفرة وجعلوه فيها ورموا فوقه التراب  
فبات ردما وقال الحسن حرقوه حرقا وعلقوه في سور المدينة وقبره في سور انطاكية حكاك الشعبي  
وقال القشيري والحسن لما أراد القوم أن يقتلوه رفعه الله الى السماء فهو في الجنة لا يموت الابناء السماء  
وهلاك الجنة فاذا أعاد الله الجنة أدخلها وقيل نشره بالمنشار حتى خرج من بين رجله فولد الله ما خرجت  
روحه الا في الجنة فدخلها فذلك قوله تعالى قيل ادخل الجنة فاما شاهدنا قال ياليت قومي يعلمون الخ  
اه قرطبي وفي الخازن ولما قتلوه غضب الله له فجعل لهم العقوبة فامر جبريل فصاح بهم صيحة واحدة  
فاتوا عن آخرهم فذلك قوله تعالى وما أنزلنا على قومه الخ (قوله قيل له عند موته ادخل الجنة) عبارة أي  
السعود قيل له ذلك لما قتلوه اكراما له بدخولها كسائر الشهداء وقيل لما هو باقتله رفعه الله الى الجنة  
قال الحسن وعن قتادة أدخله الله الجنة وهو فيها حي يرزق وقيل معناه البشري بدخولها وأنه من أهلها  
والجملة مستأنفة وقعت جوابا عن سؤال أنشأ من حكاية حاله ومقاله كانه قيل كيف كان لقاءه لربه بعد ذلك  
التصلب في دينه فقيل قيل ادخل الجنة وهكذا قوله قال ياليت الخ فانه جواب عن سؤال أنشأ من حكاية  
حاله كانه قيل فاذ قال عندئذ لتلك الكرامة السنية فقيل قال ياليت قومي الخ ولانما غنى عنهم بحاله  
ليحملهم ذلك على اكتساب التوبة عن الكفر جريا على سنن الاولياء في كظم الغيظ والترحم انتهت  
أوليعلموا أنهم كانوا على خطأ عظيم في أمره وأنه كان على حق اه بيضاوى ولم يذكروا لفظ له في نظم  
الآية لان القرض بيان القول دون المقول له فانه معلوم اه بيضاوى (قوله وقيل دخلها حيا) معطوف  
على قوله فرجموه فبات أي وقيل لم يتمكنوا منه بل لما هو باقتله رفعه الله من بينهم وأدخله الجنة حيا اكراما  
له كما وقع لعيسى أنه رفعه الله وأسكنه السماء وهذا القول قاله قتادة وعليه فالامر في قوله ادخل الجنة  
أمر تكوين لا أمر امتثال على حد قوله أن يقول له كن فيكون اه شيخنا فالمعنى أدخله الله الجنة سرعا  
(قوله ياليت قومي) وهم الذين قتلوه فنصحهم حيا وميتا وفي الخبر أنه عليه الصلاة والسلام قال في هذه  
الآية نصح لهم في حياته وبعد موته وقال ابن أبي ليلى سباق الامم ثلاثة فلم يكفروا بالله طرفة عين على  
ابن أبي طالب رضي الله عنه وهو أفضلهم ومؤمن آل فرعون وصاحب يسوم الصديقون ذكره  
الزحشرى مرفوعا عن رسول الله ﷺ اه (قوله بما غفر لي ربي) ماموصولة أو مصدرية  
والباء صلة يعلمون أو استفهامية جاءت على الاصل والباء صلة غفر لي بأي شيء غفر لي يريد به المهاجرة  
عن دينهم والمصابرة على أديتهم اه بيضاوى وقوله جاءت على الاصل أي من اثبات ألفها اذا جرت  
وهو قليل والاكثر حذفها اه شهاب وعبارة الكرخي قوله بغفرانه أشار تعالى الكسائي الى أن  
ما مصدرية تلويحا بالرد على كثيرين انها استفهامية اذ لو كانت كذلك لحذفت ألفها كقوله بم يرجع  
المرسلون ولم تحذف فلم تكن استفهامية بل مصدرية يعني أنها مع مدخولها في تأويل المصدر كما قررره  
قاله شيخ الاسلام رحمه الله ويحجب بان حذف ألفها أكثرى لا كلى ويجوز كونها موصولة والسائد

على الاصل وبأدغام القرب مخرجها من الكاف واختير الادغام لكثرة

(وما) نافية (أنزلنا على قومه)  
 أى حبيب (من بعده) بعد  
 موته (من جند من السماء)  
 أى ملائكة لا هلاك لهم (وما  
 كنسا منزلين) ملائكة  
 لا هلاك أحد (ان) ما  
 (كانت) عقوبتهم (الا  
 صيحة واحدة) صاح بهم  
 جبريل (فاذا هم خامدون)  
 ساكنون ميتون (يا حصرة  
 على العباد) هؤلاء ونحوهم  
 ممن كذبوا الرسل فاهلكوا  
 وهي شدة التألم ونداؤها  
 مجاز أى هذا أوانك  
 فاحضري

الحركات والكسرة ويقرأ  
 باسكان الراء على التخفيف  
 وباسكانها وكسر الواو على  
 نقل الكسرة اليها كما يقال  
 فخذو فخذو فخذ (أياها  
 أزكى) الجملة في موضع  
 نصب والفعل معلق عن  
 العمل في اللفظ و (طعاما)  
 تمييز \* قوله تعالى (اذ  
 يتنازعون) اذ ظرف ليعلموا  
 ولا عبرتنا ويضعف أن يعمل  
 فيه الوعد لانه قد أخبر  
 عنه ويحتمل أن يعمل فيه  
 معنى حق (بنينا) مفعول  
 وهو جمع بنيانة وقيل هو  
 مصدر قوله تعالى (ثلاثة)  
 يقر أشاذ بتشديد التاء على  
 انه سكن التاء وقلبها تاء  
 وأدغمها في تاء التأنيث كما  
 تقول ابنتك و (رابهم  
 كلهم) رابهم مبتدأ وكلهم  
 خبره ولا يعمل اسم الفاعل  
 هنا لانه ماض والجملة صفة  
 لثلاثة وليست حالا اذ لا  
 عامل لها لان التقدير

محذوف تقديره بالذى غفره لى ربى من الذنوب واستضعف هذا من حيث أنه يصير معناه انه تمنى  
 أن يعلم قومه بذنوبه المغفورة وليس المعنى على ذلك انما المعنى تمنى عليهم بغفران ربه ذنوبه واليه أشار  
 في التقرير اه (قوله وما أنزلنا على قومه الخ) فيه استحقار لهم ولا هلاكهم وإيماء الى التفخيم بشأن  
 الرسل اه أبو السعود وفى القرطبي وما أنزلنا على قومه من بعده من جند من السماء وما كنسا منزلين  
 أى ما أنزلنا عليهم من رسالة ولا نبى بعد قتله قاله قتادة ومجاهد والحسن وقال الحسن الجند الملائكة  
 النازلون بالوحى على الانبياء وقيل الجند العساكر أى لم احتج في اهلاكهم الى إرسال جنود ولا  
 جيوش ولا عساكر بل أهلكتهم بصيحة واحدة قال معناه ابن مسعود وغيره وقوله وما كنسا منزلين  
 تصغير لأمرهم أى أهلكتهم بصيحة واحدة من بعد ذلك الرجل ومن بعد رفعه الى السماء وقيل المعنى  
 وما كنسا منزلين على من كان قبلهم قال الزمخشري فان قلت فلم أنزل الجنود من السماء يوم بدر والحدوق فقال  
 وأرسلنا عليهم ريحا وجنودا لم تروها وقال بالف من الملائكة مردفين بثلاثة آلاف من الملائكة  
 منزلين بخمسة آلاف من الملائكة مسومين قلت انما كان يكفي ملك واحد فقد أهلكت مدائن  
 قوم لوط بريشة من جناح جبريل وبلاذمود وقوم صالح بصيحة واحدة ولكن الله فضل محمدا ﷺ  
 بكل شى على كبار الانبياء وأولى العزم من الرسل فضلا عن حبيب النجار وأولاده من أسباب الكرامة  
 والاعزاز ما لم يؤت أحدا فن ذلك أنه أنزل جنودا من السماء وكأنه أشار بقوله وما أنزلنا وبقوله وما  
 كنسا منزلين الى أن انزال الجنود من عظام الامور التي لا يؤهل لها الا ممالك وما كنا نفعله بغيرك اه  
 (قوله على قومه) وم أصحاب القرية الذين رجوه اه شيخنا (قوله بعدموته) أى أو بعد رفعه الى  
 الجنة حيا على القول الآخر اه شيخنا (قوله وما كنسا منزلين) تعليل لما قبله أى لان عادتنا المستمرة  
 فى الازمنة الماضية قبل زمن محمد أننا لم ننزل ملائكة لا هلاك الكفار بل نهلكهم بغير الملائكة اه  
 شيخنا (قوله لا هلاك أحد) أى من الامم السالفة وانما جعلنا انزال الجنود من خصائصك فى الاستنصار  
 من قومك اه أبو السعود (قوله صاح بهم) أى عليهم جبريل وقوله خامدون بابه قد اه شيخنا  
 وقوله ميتون أى فشيروا بالنار الخادمة التي صارت رمادا رمزا الى ان الحى كالنار الساطعة فى الحركة  
 والالتهاب والميت كالرماد فى عدمهما اه أبو السعود (قوله يا حصرة على العباد الخ) يحتمل أنه من كلام  
 الملائكة ويحتمل أنه من كلام المؤمنين والى العباد للجنس وقوله مجاز أى والمراد منه تهويل أمرهم  
 وتشنيعه وتقييحه وقوله أى هذا أوانك وهو وقت الاستهزاء بالرسل اه شيخنا وعبارة أبى السعود  
 نصافا للمستهزؤون أحقاء بأن يتحسروا على أنفسهم أو يتحسروا عليهم المتحسرون انتهت وعبارة الكرخي  
 قوله هؤلاء ونحوهم فيه إشارة الى أن الالف واللام فى العباد لتعريف الجنس أى جنس الكفار  
 المكذبين وهذا التحسر من الملائكة أو المؤمنين أو من الله استعارة لتعظيم جرمهم وحينئذ تكون  
 كالألفاظ التي وردت فى حق الله كالضحك والنسيان والسخرية والتعجب والنهي اه وقيل  
 المراد بالعباد نفس الرسل وعلى بمعنى من وفى القرطبي وقال الطبري المعنى يا حصرة من العباد على أنفسهم  
 وتاهفا وتندما فى استهزائهم برسل الله وقال ابن عباس يا حصرة على العباد يا ويلاعلى العباد وعنه  
 أيضا حل هؤلاء محل من يتحسر عليهم وروى الربيع ٧ عن أنس عن أبي العالية أن العباد ههنا الرسل  
 وذلك أن الكفار لما رأوا العذاب قالوا يا حصرة على العباد فتحسروا على قتلهم وترك الايمان بهم  
 فتمنوا الايمان حين لم ينفعهم الايمان وقال مجاهد والضحاك انها حصرة الملائكة على الكفار حين  
 كذبوا الرسل وقيل يا حصرة على العباد من قول الرجل الذى جاء من أقصى المدينة يسمى لما وثب

كانوا به يستهزؤون) مسوق  
ليبان سبها لاشتاله على استهزائهم  
المؤدى الى اهلا كهم المسبب  
عنه الحسرة (ألم يروا) أي أهل  
مكة القائلون للنبي لست  
مرسلاد والاستفهام للتقرير  
أي علموا (كم) خبرية بمعنى  
كثيرا معمولة لما بعدها  
معلقة ماقبلها عن العمل  
والمعنى انا (أهلكنا قبلهم)  
كثيرا (من القرون) الامم  
(انهم) أي المهلكين (اليهم)  
أي المكين (لا يرجعون)  
أفلا يعتبرون بهم وانهم الخ  
بدل ماقبله برعاية المعنى  
المذكور (وان) نافية أو  
مخففة (كل)

ثلاثة وم لا يعمل ولا يصح  
ان يقدر هؤلاء لانها اشارة  
الى حاضر ولم يشيروا الى  
حاضر ولو كانت الواو هنا  
وفي الجملة التي بعدها لجاز  
كجاز في الجملة الاخيرة لان  
الجملة اذا وقعت صفة للنكرة  
جاز ان تدخلها الواو وهذا  
هو الصحيح في ادخال الواو  
في ثامهم وقيل دخلت لتدل  
على ان ما بعدها مستأنف حق  
وليس من جنس القول  
برجم الظنون وقد قيل  
فيها غير هذا وليس بشيء  
و (رجما) مصدر أي يرجمون  
رجاروى عن ابن كثير  
خسة بالنصب أي يقولون  
نعدم خسة وقيل يقولون  
بمعنى يظنون فيكون قوله  
تعالى سادسهم كلهم في موضع  
المفعول الثاني وفيه ضعف قوله تعالى (الأن يشاء الله)

القوم لقتله وقيل الرسل الثلاثة هم الذين قالوا حين قتل القوم ذلك الرجل الذي جاء من اقصى المدينة  
وحل بالقوم العذاب يا حسرة على هؤلاء كانهم تمنوا أن يكونوا قد آمنوا وقيل هذا من قول القوم قالوا لما  
قتلوا الرجل وفارقهم الرسل أو قتلوا الرجل مع الرسل الثلاثة على اختلاف الروايات يا حسرة على هؤلاء  
الرسل وعلى هذا الرجل ليتنا آمننا بهم في الوقت الذي ينفعنا الايمان فيه وتم الكلام على هذا ثم ابتدأ فقال  
مايأتهم من رسول اه (قوله الا كانوا به يستهزؤون) جملة حالية من مفعول يأتهم اه سمين (قوله  
مسوق الخ) أي فهو مستأنف لا محل له من الاعراب وقوله ليان سبها أي بالواسطة فانه سبب لاهلاكهم  
واهلا كهم سببها كما يعلم من تقريره وقوله لاشتاله أي دلالة اه شيخنا (قوله والاستفهام للتقرير)  
أي على حد قوله ألم نشرح لك صدرك اه شيخنا (قوله معمولة لما بعدها الخ) اشارة الى أن يروا ليس  
عاملا في كم لانها اذا كانت خبرية لا يعمل فيما ماقبلها بل ما بعدها هو هنا أهلكنا وهي معلقة ماقبلها  
وهو يروا عن العمل ذهابا بالخبرية مذهب الاستفهامية لكن قال ابن هشام لا يتعين في الآية خبرية كم  
بل يجوز كونها استفهامية الى آخر ما ذكره اه كرخي (قوله والمعنى انا أهلكنا) أي قد علموا انا  
أهلكنا أي اهلا كنا للام السالفة كثير او قوله بدل ماقبله أي بدل اشتغال لان اهلا كهم مشتمل  
ومستلزم لعدم رجوعهم أو بدل كل نظرا الى أن اهلا كهم ما له عدم رجوعهم فكانه عينه وقوله  
برعاية المعنى المذكور وهو قوله انا أهلكنا الخ والمعنى قد علموا اهلا كنا كثيرا من القرون السابقة  
المشتمل على عدم عودهم أي المهلكين الى هؤلاء الباقين وم أهل مكة فينبغي لهم أن يعتبروا بهم اه شيخنا  
وفي السمين قوله كم أهلكنا كم هنا خبرية فهي مفعول بأهلكنا تقديره كثير من القرون أهلكنا  
وهي معلقة لير واذهابا بالخبرية مذهب الاستفهامية وقيل يروا علمية وكم استفهامية وانهم اليهم  
لا يرجعون فيه أوجه أحدها أنه بدل من كم قال ابن عطية وكم هنا خبرية وانهم بدل منها والرؤية بصرية  
قال الشيخ وهذا لا يصح لانها اذا كانت خبرية كانت في موضع نصب بأهلكنا ولا يسوغ فيها الا ذلك  
واذا كانت كذلك امتنع أن يكون أنهم بدلا منها لان البدل على نية تكرار العامل ولو سلطت أهلكنا  
على انهم لم يصح ألا ترى أنك لو قلت أهلكنا انتفاء رجوعهم أو أهلكنا كونهم لا يرجعون لم يكن  
كلاما لكن ابن عطية توهم أن يروا مفعوله كم فتوهم أن أنهم اليهم لا يرجعون بدل منه لانه يسوغ أن يسلط  
عليه فتقول ألم يروا أنهم اليهم لا يرجعون وهذا أمثاله دليل على ضعفه في علم العربية الثاني قال الزمخشري  
ألم يروا ألم يعلموا وهو معلق عن العمل في كم لان كم لا يعمل فيها عامل قبلها سواء كانت للاستفهام أو للخبر  
لان أصلها الاستفهام لان معناها نافذ في الجملة كما نفذ في قولك ألم يروا ان زيد المنطلق وان لم يعمل في  
لفظها وانهم اليهم لا يرجعون بدل من كم أهلكنا على المعنى لاعلى اللفظ تقديره ألم يروا كثرة اهلا كنا  
القرون من قبلهم كونهم غير راجعين اليهم الثالث أن أنهم معمول لفعل محذوف دل عليه السياق والمعنى  
تقديره قضينا وحكمنا أنهم اليهم لا يرجعون ويدل على صحة هذا قراءة ابن عباس والحسن انهم  
بكسر الهمزة على الاستئناف والاستئناف قطع لهذه الجملة عما قبلها فهو مقولان تكون معمولة لفعل  
محذوف يقتضى انقطاعها عما قبلها والضمير في أنهم عائد على معنى كم وفي اليهم عائد على ما دل عليه واو  
يروا وقيل بل الاول عائد على ما عا د عليه واو يروا والثاني عائد على المهلكين اه (قوله وان كل الخ)  
بيان لرجوع الكل الى المحشر بعد بيان عدم الرجوع الى الدنيا اه أبو السعود (قوله وان نافية)  
وعلى هذا الاحتمال تكون لما بالتشديد وقوله أو مخففة وعليه تكون لما بالتخفيف وأن

أى كل الخلائق مبتدأ (لا)  
 بالتشديد بمعنى الا أو  
 بالتخفيف فاللام فارقة وما  
 مزيدة (جميع) خبر المبتدأ  
 أى مجموعون (لدينا) عندنا  
 فى الموقف بعد بعثهم  
 (محضرون) للحساب خبر  
 ثان (وآية لهم) على البعث  
 خبر مقدم (الارض الميتة)  
 بالتخفيف والتشديد  
 (أحييناها) بالماء مبتدأ  
 (وأخرجنا منها حبا) كالخطة  
 (فنه يأكلون وجعلنا فيها  
 جنات) بساتين (من نخيل  
 وأعناب وفجرا فيها من  
 العيون) أى بعضها (ليأكلوا  
 من ثمره) بفتحيتين وبضميتين  
 أى ثمر المذكور من النخيل  
 وغيره (وماعلمته أيديهم)  
 أى لم تعمل الثمر (أفلا  
 يشكرون) أنعمه تعالى

فى المستثنى منه ثلاثة أوجه  
 أحدها هو من النهى والمعنى  
 لا تقولن أفعلا غدا إلا أن يؤذن  
 لك فى القول والثانى هو من  
 فاعل أى لا تقولن انى فاعل  
 غدا حتى تقرن به قول ان  
 شاء الله والثالث انه منقطع  
 وموضع أن يشاء الله نصب  
 على وجهين أحدهما على  
 الاستثناء والتقدير لا تقولن  
 ذلك فى وقت الا وقت ان  
 يشاء الله أى يأذن فحذف  
 الوقت وهو مراد والثانى  
 هو حال والتقدير لا تقولن  
 أفعلا غدا إلا قالنا ان شاء الله  
 فحذف القول وهو كثير  
 وجعل قوله أن يشاء فى معنى  
 ان شاء وهو مما

مهمة عن العمل وكل مبتدأ أو ما بعده خبره ولزمت اللام فى الخبر فرقا بين المخففة والنافية وفى السمين  
 فن شدد لما جعلها بمعنى الا وان نافية ومن خفف لما جعل ان مخففة من النفي واللام فارقة وما مزيدة هذا  
 قول البصريين والكوفيين يقولون ان ان نافية ولما بالتخفيف بمعنى الا اه (قوله أى كل الخلائق)  
 أى فالتنوين عوض عن المضاف اليه اه شيخنا (قوله أى مجموعون) فسر هذا اشارة الى أن فعلا  
 بمعنى مفعول والى أنه غير مستدرك مع كل لانه لا يستدرك معهما الا لو كان مستعملا على وجه التوكيد  
 والحاصل أن كل أشير بها لاستعراق الافراد وشمولهم وجميع أشير بها لاجتماع الكل فى مكان واحد  
 وهو المحشر اه شيخنا (قوله لدينا) متعلق بجمع أو بمحضرون اه شيخنا (قوله على البعث)  
 أى وعلى التوحيد فالاول يناسبه قوله الارض الميتة أحييناها والثانى يناسبه قوله وأخرجنا منها حبا الى  
 قوله أفلا يشكرون أى فيزجمون عن عبادة غير الله هكذا يستفاد من الرازى اه شيخنا (قوله خبر  
 مقدم) أى ولهم صفة (قوله أحييناها) يحتمل الاستئناف وهو ظاهر ويحتمل أن يكون نعتا وهو  
 المتبادر من صنيع الشارح حيث آخر قوله مبتدأ عنه اه شيخنا وفى السمين قوله أحييناها يجوز أن  
 يكون خبرا لارض ويجوز أن يكون حالا من الارض اذا جعلناها مبتدأ وآية خبرا مقدما وجوز  
 الزمخشري فى أحييناها وفى نسلخ أن يكونا صفتين للارض والليل وان كانا معرفتين بال لانه تعريف بال  
 الجنسية فهما فى قوة النكرة اه (قوله وجعلنا) معطوف على أحييناها (قوله من نخيل) فى المختار النخل  
 والنخيل بمعنى الواحدة نخلة اه وفى المصباح النخل اسم جمع الواحدة نخلة وكل جمع يفرق بينه وبين  
 واحده بالتاء فاهل الحجاز يؤثرونه وأهل نجد وتميم يذكرونه وأما النخيل بالياء فثبوتة قال ابن حاتم لا  
 اختلاف فى ذلك اه وبهذا تعلم أن قول الشارح وغيره ليس على ما ينبغى لانه أعاد الضمير على النخيل  
 مذكرا فكان الاولى أن يقول وغيره فاعلم وقوله وأعاب الاعاب جمع غيب والعنة الواحدة من  
 الغيب اه مصباح (قوله وفجرنا) العامة على التشديد تكثير الان فجر بالتخفيف متعدي وقرأ جناح بن  
 حبيش بالتخفيف والمفعول محذوف على كل من القراءتين أى ينبوعا كفى آية سبحانه اه سمين (قوله  
 أى بعضها) أشار به الى أن من تبعيضية وقيل انها زائدة اه كرخى (قوله بفتحيتين الخ) سبعيتان (قوله  
 أى ثمر المذكور) جواب عما يقال المقام يقتضى تشية الضمير فاجاب عنه بأنه راجع لما يشمل الامرين  
 بتأويلهما بالمذكور فقوله وغيره الغير هو الاعاب اه شيخنا (قوله وماعلمته أيديهم) فى ما هذه أربعة أوجه  
 أحدها أنها موصولة أى ومن الذى عملته أيديهم من الفرس والمعالجة وفيه تجوز على هذا والثانى أنها نافية  
 أى لم يعملوه بل الفاعل له هو الله تعالى الثالث أنها نكرة موصوفة والكلام فيها كالذى فى الموصولة الرابع  
 أنها مصدرية أى ومن عمل أيديهم والمصدر واقع موقع المفعول به فيعود المعنى الى معنى الموصولة أو  
 الموصوفة اه سمين وعبرة الخطيب وماعلمته أيديهم عطف على الثمر والمراد ما يتخذ منه كالعصير  
 واللبس فاموصولة أى ومن الذى عملته أيديهم ويؤيد هذا قراءة حمزة والكسائي وشعبة بخذف الهاء من  
 عملته ونافية على قراءة الباقيين بآبائها أى وجدوها معمولة ولم تعملها أيديهم ولا صنع لهم فيها وقيل أراد  
 العيون والانهار التى لم تعملها يد مخلوق مثل دجلة والفرات والنيل اه (قوله أفلا يشكرون) انكار  
 واستقبح لعدم شكرهم للنعم المدودة والفاء للعطف على مقدر يقتضيه المقام أى يرون هذه النعم أو أيتنعمون  
 بهذه النعم أفلا يشكرونها اه أبو السعود (قوله أنعمه) جمع نعمة بالكسر ونعماء بالفتح والمد فكل منهما  
 يجمع على أنعم وفى المصباح وجمع النعمة نعم مثل سدر وسدر وأنعم أيضا مثل أفلس وجمع النعماء

عليهم (سبحان الذي خلق  
الازواج) الاصناف (كلها  
مما تنبت الارض) من الحبوب  
وغيرها (ومن أنفسهم)  
من الذكور والاناث (وما  
لا يعلمون) من المخلوقات  
الحسية الغريبة (آية لهم)  
على القدرة العظيمة (الليل  
نسلخ) (نفسل) (منه النهار  
فاذا هم مظلّمون) (داخلون في  
الظلام) (والشمس تجري)  
الى آخره من جملة الآية لهم  
أو آية أخرى والقمر  
كذلك (لمستقر لها) أي اليه  
لالتجاوز (ذلك) أي جريها  
(تقدير العزيز) في ملكه  
(العليم) بخلقها

حمل على المعنى وقيل التقدير  
الابان يشاء الله أي ملتبسا  
بقول ان شاء الله قوله تعالى  
(ثلثمائة سنين) يقرأ بتثنية  
مائة وسنين على هذا بدل  
من ثلاث وأجاز قوم ان تكون  
بدلاً من مائة لان مائة في  
معنى مئات ويقرأ بالاضافة  
وهو ضعيف في الاستعمال  
لان مائه تضاف الى المفرد  
ولكنه جملة على الاصل اذا  
الاصل اضافة العدد الى الجمع  
ويقوى ذلك ان علامة الجمع  
هنا جبر لما دخل السنة من  
الحذف فكانها تنمة  
الواحد (تسعا) مفعول  
ازدادوا وازاد متعد الى اثنين  
فاذا بنى على افتعل تعدى الى  
واحد (أبصر به وأسمع)  
الهاء تعود على الله عز وجل  
وموضعها رفع

أنعم مثل بأساء وأبؤس اه (قوله سبحان الذي الخ) استئناف مسوق لتزجيره تعالى عما فعلوه من ترك  
شكره على النعم المذكورة فالعنى تنزه بذاته عن كل ما يليق به مما فعلوه اه أبو السعود وفي القرطبي  
سبحان الذي خلق الازواج كلها نزه نفسه سبحانه عن قول الكفار اذ عبدوا غيره مع ما رواه من نعمه  
وأثار قدرته وفيه تقدير معنى الامر أي سيجوه ونزهوه عما لا يليق به وقيل فيه معنى التعجب أي عجا  
لهؤلاء في كفرهم مع ما يشاهدونه من هذه الآيات ومن تعجب من شيء قال سبحان الله والازواج الانواع  
والاصناف فكل زوج صنف لانه مختلف في الالوان والطعوم والاشكال والصغر والكبر باختلافها  
هو ازدواجها وقال قتادة يعنى الذكر والانثى وقوله مما تنبت الارض يعنى من النبات لانه أصناف ومن  
أنفسهم يعنى وخلق منهم أولاداً وازواجاً ذكوراً واناثاً وما لا يعلمون أي من أصناف خلقه في البر والبحر  
والسماوات والارض ثم يحوز أن يكون ما يخلق لا يعلمه البشر وتعلمه الملائكة ويحوز أن لا يعلمه مخلوق  
ووجه الاستدلال في هذه الآية انه اذا انفرد بالخلق فلا ينبغي أن يشرك به اه (قوله مما تنبت الارض)  
بيان للازواج وكذا قوله ومن أنفسهم وما لا يعلمون فيبين الازواج بهذه الامور الثلاثة التي لا يخرج عنها  
شيء من أصناف المخلوقات اه شيخنا (قوله الغريبة) كالتي في السموات والتي تحت الارضين اه  
شيخنا (قوله وآية لهم الليل) جملة من خبر مقدم ومبتدأ مؤخر كما مر وقوله نسلخ الخ جملة مبدئية لكيفية  
كونه آية اه أبو السعود ونسلخ من بابي قطع ونصر كما في المختار (قوله على القدرة العظيمة) أي القدرة  
على البعث (قوله نفصل منه) من بمعنى عن أي نزيل عنه النهار الذي هو كالساتر له فاذا زال الساتر وهو  
النهار ظهر الاصل وهو الليل فصح ترتب قوله فاذا هم مظلّمون وفي الكرخي نفصل منه أي نزيل عنه  
النهار وظاهره يشعر بان النهار طارئ على الليل قال المرزوقي الآية دلت على ان الليل قبل النهار لان  
المسلوخ منه يكون قبل المسلوخ كما أن المعطى قبل العطاء لكن كلامه في سورة الرعد مؤذبان بين الليل  
والنهار تو الجاوتد اخلاق الله تعالى يكور الليل على النهار ويكور النهار على الليل اه وفي القرطبي والنسلخ  
الكشط والنزع يقال سلخه الله من دينه ثم يستعمل بمعنى الاخراج وقد جعل ذهاب الضوء وجبىء  
الظلمة كالسلخ من الشيء وظهور المسلوخ فهو استعاره ومظلّمون معناه داخلون في الظلام يقال أظلمنا  
أي دخلنا في ظلام الليل وأظهرنا أي دخلنا في وقت الظهير وكذلك أصبحنا وأضحينا وأمسينا وقيل  
منه بمعنى عنه والمعنى نسلخ عنه ضياء النهار فاذا هم مظلّمون أي في ظلمة لان ضوء النهار يتداخل في الهواء  
فيضيء فاذا خرج منه أظلم اه (قوله من جملة الآية) أي فهو مظلوف على الارض الواقع مبتدأ وقوله  
أو آية أخرى أي فهو مبتدأ خبره تجري الخ وقوله والقمر كذلك أي أنه من جملة الآية وآية أخرى على ما تقدم  
اه شيخنا (فائدة) سئل الرملى هل القمر الموجود في كل شهر هو الموجود في الآخر أو غيره فأجاب بان في  
كل شهر قمر جديد اه (قوله المستقر لها) أي تاتى في سيرها المستقر لها فتقف فيه ولا تنتقل عنه ومستقرها  
هو مكان تحت العرش تسجد فيه كل ليلة عند غروبها فتستمر ساجدة فيه طول الليل فعند طلوع النهار  
يؤذن لها في أن تطالع من بطلعها أولاً فاذا كان آخر الزمان لا يؤذن لها في الطلوع من المشرق بل يقال لها  
ارجعي من حيث جئت فتطلع من المغرب وهذا هو الصحيح وقيل ان الشمس في الليل تسير وتشرق على  
عالم آخر من أهل الارض وان كنا لا نعرفه ويؤيد هذا القول ما قاله الفقهاء في باب المواقيت كالشمس الرملى  
من أن الاوقات الخمسة تختلف باختلاف الجهات والنواحي فقد يكون المغرب عندنا عصرًا عند آخرين  
ويكون الظهر صبحاً عند آخرين وهكذا عبارة الخازن والشمس تجري مستقرها أي الى مستقرها

(والقمر) بالرفع والنصب وهو منصوب بفعل يفسره ما بعده (قدرناه) من حيث سيره (منازل) ثمانية وعشرين منزلا في ثمان وعشرين ليلة من كل شهر ويستتر ليلتين ان كان الشهر ثلاثين يوما وليلة ان كان تسعة وعشرين يوما (حتى عاد) في آخر منزله في رأى العين (كالمرجون القديم) أى كعود الشمار يخ إذا عتق فإنه يرق ويتقوس ويصغر (لا الشمس ينبغي) يسهل ويصح (لها أن تترك القمر) فتجتمع معه في الليل (ولا الليل سابق النهار)

لان التقدير أبصر الله والباء زائدة وهكذا في فعل التعجب الذى هو على لفظ الامر وقل معضمه الفاعل مضمر والتقدير أوقع أيها المخاطب أبارا بامر الكهف فهو أمر حقيقة (ولا يشرك) يقرأ بالياء وضم الكاف على الخبر عن الله وبالتاء على النهى أى أيها المخاطب \* قوله تعالى (وأصبر) هو متعد لان معناه احبس و(الفداء والغنى) قد ذكرا في الانعام (ولا تعد عينك) الجمهور على نسبة الفعل الى العينين وقرأ الحسن تعد عينيك بالتشديد والتخفيف أى لا تصرفهم (أغفلنا) الجمهور على اسكان اللام و(قلبه) بالنصب أى أغفلناه عقوبته أو وجدناه غافلا ويقرب بفتح اللام وقلبه بالرفع وفيه

قيل الى انتهاء سيرها عند انقضاء الدنيا وقيام الساعة وقيل تسير في منازلها حتى تنتهى الى مستقرها الذى لا تجاوزه ثم ترجع الى أول منازلها وهو أنها تسير حتى تنتهى الى أبعدها فاربها ثم ترجع فذلك مستقرها وقيل مستقرها نهاية ارتفاعها في السماء في الصيف ونهاية هبوطها في الشتاء وعن ابن عباس والشمس تجرى لامستقر لها أى لا قرار لها ولا وقوف فهي جارية أبدا الى يوم القيامة وقد صح عن النبي ﷺ فيما رواه أبو ذر قال سألت النبي ﷺ عن قوله تعالى والشمس تجري لمستقر لها قال مستقرها تحت العرش وفي رواية قال النبي ﷺ لا بى ذر حين غربت الشمس أنت ترى أين تذهب الشمس قال الله ورسوله أعلم قال فانها تذهب حتى تسجد تحت العرش فتستأذن فيؤذن لها ويوشك أن تسجد فلا يقبل منها وتستأذن فلا يؤذن لها فيقال لها ارجعي من حيث جئت فتطلع من مغربها فذلك قوله تعالى والشمس تجري لمستقر لها ذلك تقدير العزيز العليم اخر جاء في الصحيحين قال الشيخ محي الدين النووي اختلف المفسرون فيه فقال جماعة بظاهر الحديث قال الواحدى فعلى هذا القول اذا غربت الشمس كل يوم استقرت تحت العرش الى أن تطلع وقيل تجرى الى مستقر لها وأصل لا تعداه وعلى هذا فستقرها انتهاء سيرها عند انقضاء الدنيا وأما وجود الشمس فهو تمييز وادراك لنقله الله تعالى فيها والله أعلم انتهت (قوله بالرفع) أى على أنه معطوف على المبتدأ المتقدم أو على أنه مبتدأ أخبره قدرناه وقوله والنصب أى على الاشتغال كأيته بقوله وهو منصوب الخ اه شيخنا (قوله منازل) فيه أوجه أحدها أنه مفعول ثان لقدرنا بمعنى صيرنا الثاني أنه حال ولا بد من حذف مضاف قبل منازل تقديره ذا منازل الثالث أنه ظرف أى قدرنا سيره في منازل اه سمين والى هذا الثالث أشار الجلال بقوله من حيث سيره اه (قوله أى كعود الشمار يخ) جمع شمراخ وهو كالشمروخ بالضم عيدان العنقود الذى عليه الرطب وما يجمعه مما فوقه يسمى العنق بكسر العين كذا في المصباح ووجه الشبه فيه مركب وهو الاصفرار والدقة والاعوجاج اه شهاب وعبرة السمين والعرجون عود العنق ما بين الشمار يخ الى منبته من النخلة وهو تشبيه بدع مشبه به القمر في ثلاثة أشياء دقته واستواسه واصفراره اه وفي المصباح العنق بكسر العين الكباسة ثم قال والكباسة عنقود النخل اه (قوله اذا عتق) في المختار عتق من باب ظرف اذا قدم ومن باب قعد أيضا اه (قوله لا الشمس ينبغي لها أن تترك القمر الخ) أى لان ذلك يخل بتكوين النبات وتعييش الحيوان اه أبو السعود لا نافية كما يؤخذ من عبارة غيره وكذا في قوله ولا الليل الخ كما يؤخذ من عبارة غيره أيضا ومن عبارته هو حيث قال فلا يأتي قبل انقضاءه اه شيخنا أى لا يدخل النهار على الليل قبل انقضاءه ولا يدخل الليل على النهار قبل انقضاءه بل يتعاقبان لا يحى أحدهما قبل وقته وقيل لا يدخل أحدهما فى سلطان الآخر فلا تطلع الشمس بالليل ولا تطلع القمر بالنهار وله ضوء اه خازن (قوله يسهل ويصح لها الخ) أى فانه يخل بتكوين النبات وتدبير الحيوان وأفهم باللاء لاها دون الفعل أن حركتها بالتسخير لا بارادتها ونفى تعالى الادراك عن الشمس دون عكسه لان مسير القمر أسرع لانه يتقطع فلنكه في شهر والشمس لا تقطع فلنكها الا في سنة فكانت جديرة بان توصف بنفى الادراك لبطء سيرها وكان القمر خليقا بان يوصف بنفى سبق لسرعة سيره اه كرخى (قوله ولا الليل سابق النهار) لا نافية كما عرفت أى وليس الليل سابق النهار فالكلام على حذف المضاف أى ولا الليل سابق انقضاء النهار كما أشار اليه بقوله فلا يأتي قبل انقضاءه أى لا يأتي الليل فى أثناء النهار قبل أن ينقضى لكان يأتي فى وقت الظهر وهذا لا ينفى أن الليل برمته سابق فى الوجود على النهار برمته كما ذكر فى كتب اللغة اه شيخنا وهو أحد قولين والآخرة

تتوينة عوض عن المضاف  
اليه من الشمس والقمر  
والنجوم (في فلك) مستدير  
(يسبحون) يسرون زلوا  
منزلة العقلاء (وآية لهم)  
على قدرتنا (أنا حملنا ذريتهم)  
وفي قراءة ذرياتهم أي  
آباءهم الاصول (في الفلك)  
أي سفينة نوح (المشحون)  
المملوء (وخلقنا لهم من مثله)  
أي مثل فلك نوح وهو ما  
عملوه على شكله من السفن  
الصغار

وجهان أحدهما وجدنا  
قلبه معرضين عنه والثاني  
أهمل أمرنا عين تذكرنا  
\* قوله تعالى (يشوى الوجوه)  
يجوز ان يكون نقلا وان  
يكون حالا من المهمل وان  
يكون حالا من الضمير في  
السكاف في الجار (وساءت)  
أي ساءت النار (مرتفقا)  
أي متكأ أو معناه المنزل  
قوله تعالى (ان الذين آمنوا)  
في خبران ثلاثة أوجه  
أحدها أولئك لهم جنات  
عدن وما بينهما معترض  
مسدد والثاني تقديره لا  
نضيع أجر من أحسن عملا  
منهم فحذف العائد للعلم  
به والثالث ان قوله تعالى من  
أحسن عام فيدخل فيه  
الذين آمنوا وعملوا بالصالحات  
ويعني ذلك عن ضمير كما أغنى  
دخول زيد تحت الرجل  
في باب نعم عن ضمير يعود  
عليه وعلى هذين الوجهين  
قد جعل خبران الجملة التي

أن النهار سابق في الوجود على الليل وقد أشار له القرطبي بقوله واستدل بعضهم بقوله ولا الليل سابق  
النهار على أن النهار مخلوق قبل الليل وأن الليل لم يسبقه بالخلق اه ووجه الاستدلال على هذا أن  
المعنى وليس الليل يسبق النهار يعني بل النهار هو السابق وهذا ينظر الى مقابلة جملة الليل بجملة النهار  
والآية محتملة لكل من القولين (قوله فلأياتي) أي الليل قبل انقضائه أي النهار وان كان سير القمر  
أسرع من سير الشمس بل لا يزالان يتعاقبان لمصالحكم فلا يجتمعان حتى يبطل مادبر الله  
وينقضي ما ألفه وتطلع الشمس من مغربها فيجتمعان اه كرخي (قوله وكل في فلك يسبحون)  
قال العماد بن كثير في البداية والنهاية حكى ابن حزم وابن الجوزي وغير واحد الإجماع على أن السموات  
كرية مستديرة واستدل عليه بآية كل في فلك يسبحون قال الحسن بن يورون وقال ابن عباس في  
فلكة مثل فلكة المغزل قالوا ويدل على ذلك أن الشمس تغرب كل ليلة من المغرب ثم تطلع في آخرها  
من المشرق قال ابن حجر حكى الإجماع على أن السموات مستديرة جمع وأقوا عليه الأدلة وخالف في  
ذلك فرق يسيرة من أهل الجدل وقال ابن العربي السموات ساكنة لا حركة فيها جعلها الله تعالى ثابتة  
مستقرة هي لنا كالسقف للبيت ولهذا ساءها السقف المرفوع اه من ابن لقيمة على البيضاوي (قوله  
والنجوم) أي المدلول عليها بذكر الشمس والقمر (قوله زلوا منزلة العقلاء) أي فمعر عنهم يضمير جمع  
الذكور والمسوغ له التعيير بالسباحة التي هي من أوصاف العقلاء اه شيخنا (قوله وآية لهم) أي لأهل  
مكة أنا حملنا ذريتهم الضمير أيضا لأهل مكة وقوله أي آباءهم الاصول أي الاقدمين وهم الذين كانوا في  
سفينة نوح فهو آباء لاهل مكة بالوسائط واطلاق الذرية على الاصول صحيح فان لفظ الذرية  
مشارك بين الضدين الاصول والفروع لان الذرية من النزاع بمعنى الخلق والفروع مخلوقون من  
الاصول والاصول خلقت منهم الفروع وفي البغوي واسم الذرية يقع على الآباء كايقع على الاولاد  
اه وفي القرطبي هذه الآية من أشكل ما في هذه السورة لانهم هم المحمولون فقيل المعنى وآية لاهل  
مكة أنا حملنا ذرية القرون الماضية في الفلك المشحون فالضمير ان مختلفان ذكره المهدوي وحكاها  
النحاس عن علي بن سليمان أنه سمعه يقول قيل الضمير ان جميعا لاهل مكة على أن يكون المراد بذرياتهم  
أولادهم وضعفاءهم فالفلك على القول الاول سفينة نوح وعلى الثاني يكون اسم البجنس أخبر تعالى بلطفه  
وامتنانه انه خلق السفن يحمل فيها من يضعف عن المشي والركوب من الذرية والضعفاء فيكون الضمير ان  
على هذا متفقين وقيل الذرية الآباء والاجداد حملهم الله تعالى في سفينة نوح عليه السلام فالآباء ذرية  
والابناء ذرية بدليل هذه الآية قاله أبو عثمان وسمى الآباء ذرية لانه ذرا منهم الابناء وقول  
رابع ان الذرية النطف حملها الله تعالى في بطون النساء تشبيها بالفلك المشحون قاله علي بن أبي طالب  
رضي الله عنه ذكره الماوردي اه (قوله على قدرتنا) أي على البعث (قوله المملوء) أي ومع ذلك  
نجاه الله من الغرق فهذا الوصف له دخل في الامتنان وكانت السفينة مملوءة بالحيوان لانه جعلها  
ثلاث طبقات السفلى وضع فيها السباع والموام والوسطى وضع فيها الدواب والانعام والعليا  
وضع فيها آدميين والطيور اه شيخنا (قوله من مثله) من تبعضية او زائدة وعلى كل منهما  
فقد دخل في محل نصب على الحال من المفعول المؤخر وهو قوله ما يركبون اه شيخنا (قوله  
وهو ما عملوه) الضمير للمثل أي المثل هو السفن التي عملوها على شكل فلك نوح وهذا التفسير أحد  
أقوال ثلاثة وقيل هو خصوص الابل وقيل مطلق الدواب التي تركب وفي القرطبي وفي معنى المثل ثلاثة  
أقوال مذهب مجاهد وقناة وجماعة من أهل التفسير وروى عن ابن عباس أن معنى من مثله

فيما ان قوله تعالى (من أساور) يجوز ان تكون من



(ما يركبون) فيه (وان نشأ نفر قهم) مع إيجاد السفن (فلا صريخ) مغيث لهم (ولام ينقذون) ينجون (الارحة منا ومتاعا الى حين) أى لا ينجيهم الارحمتنا لهم وتمتعنا ايام بلداتهم الى انقضاء آجالهم (واذا قيل لهم اتقوا ما بين أيديكم) من عذاب الدنيا كغيركم (وما خلفكم) من عذاب الآخرة (لعلكم ترحون) أعرضوا (وماتاتهم من آية من آيات ربهم الا كانوا عنها معرضين واذا قيل أى قال فقرء الصحابة لهم أنفقوا علينا) عما رزقكم الله

زائدة على قول الاخفش ويدل عليه قوله وحلوا أساور ويجوز ان تكون غير زائدة أى شيئاً من أساور فتكون لبيان الجنس أو للتبويض (من ذهب) من فيه لبيان الجنس أو للتبعض وموضعها جر نقلا ساور ويجوز ان تتعلق يبحلون وأساور جمع أسورة وأسورة جمع سوار وقيل هو جمع أسوار (متكئين) حال اما من الضمير في تحتهم أو من الضمير في يحلون أو يلبسون والسندس جمع سندسة واستبرق جمع استبرقة وقيل هما جنسان قوله تعالى (مثلا رجلين) التقدير مثلا مثل رجلين (وجعلنا) تفسير المثل فلما وضع له ويجوز ان يكون موضعه نصباً على رجلين كقولك مررت برجلين

الابل خلقها الله لهم للركوب في البر مثل السفن المركوبة في البحر والعرب تشبه الابل بالسفن القول الثانى أنه الابل والدواب وكل ما يركب والقول الثالث انه السفن قال النحاس وهو أحقها لانه متصل الاسناد عن ابن عباس وخلقنا لهم من مثله ما يركبون قال خلق لهم سفنا أمثاله يركبون فيها وقال أبو مالك انها السفن الصغار خلقها مثل السفن الكبار وزوى عن ابن عباس أيضاً والحسن وقتادة وقال الضحاك وغيره هي السفن المتخذة بعد سفينة نوح عليه السلام قال الماوردي ويحيى وعلى مقتضى تأويل على رضى الله عنه في أن الذرية في الفلك المشحون هي النطف في بطون النساء وقول خامس في قوله وخلقنا لهم من مثله ما يركبون تأويله النساء خلقن لركوب الأزواج لكن لم أره محكيها اه (قوله بتعليم الله) متعلق بشكله أى شكل سفينة نوح الكائن بتعليم الله إياه أى إيا نوح أو إيا التلميم أو إيا الشكل وعلى كل ففرضه بهذا الجواب عما يقال كيف أسند خلق السفن له مع أنها من مصنوعاتهم والعادة أن مصنوع العبد ينسب له لانه وان كان بخلقه حقيقة لا يقال خلق الله البيت أو الثوب أو غير ذلك وحاصل الجواب ان أصل السفن وهو سفينة نوح لمسا كان يحض تعليم الله تعالى وليس لنوح فيه معلم من المخلوقات نسب خلق السفن اليه تعالى لكون أصلها بمحض اقداره والهامه وعبارة أبى السعود وجعلها مخلوقة لله مع كونها من مصنوعات العباد ليس لمجرد كون صنعهم باقدار الله تعالى بل لمزيد اختصاص أصلها وهو سفينة نوح بقدرته تعالى وعظمته انتهت (قوله مع إيجاد السفن) أى ومع ركوبهم لها اذ ركوبهم لا ينجى الا بفضل الله تعالى اه شيخنا (قوله مغيث لهم) كما يطلق الصريخ على المغيث يطلق على الصارخ وهو المستغيث فهو من الاضداد كما صرح به أهل اللغة ويكون مصدرا بمعنى الاغاثة لانه في الاصل بمعنى الصراخ وهو صوت مخصوص وكل منها صحيح هنا اه شهاب (قوله الارحة منا) استثناء مفرغ من أعم العمل اه شيخنا وعبارة السمين قوله الارحة منا منصوب على المفعول له وهو استثناء مفرغ وقيل استثناء منقطع وقيل على المصدر بفضل مقدر أو على اسقاط الخافض أى الابرة والفاء في قوله فلا صريخ رابطة لهذه الجملة بما قبلها الضمير في لهم عائدا على المفرقين وجوز ابن عطية هذا ووجه آخر وجعله أحسن منه وهو أن يكون استئناف اخبار عن المسافرين في البحر ناجين كانوا أو مفرقين بهذه الحالة لانجاة لهم الابرة الله وليس قوله فلا صريخ لهم مربوط بالمرقين اه وليس جعله هذا الاحسن بالحسن لئلا تخرج الفاء عن موضوعها والكلام عن التثامه اه (قوله أى لا ينجيهم الارحمتنا الخ) في نسخة أى لا ينجيهم الارحمتناهم اه (قوله واذا قيل لهم اتقوا الخ) بيان لاعراضهم عن الآيات التنزيلية بمديان اعراضهم عن الآيات الآفاقية التى كانوا يشاهدونها وعدم تأملهم اه أبو السعود (قوله كغيركم) أى كما اتقاه غيركم وهم المؤمنون اه شيخنا (قوله من عذاب الآخرة) اطلاق الخلف على هذا مع أنه سيأتى فهو أمام الخلاق كانه لان لفظ الخلف يطلق على كل من الضدين اه شيخنا وفي الحازن قال ابن عباس ما بين أيديكم يبنى الآخرة فاعملوا لها وما خلفكم يعنى الدنيا فاحذروها ولا تغتروا بها وقيل ما بين أيديكم يعنى وقائع الله تعالى بمن كان قبلكم من الامم وما خلفكم يعنى الآخرة اه (قوله لعلكم ترحون) اما حال من الواو في اتقوا أو علة له أى راجين أن ترحوا أو كي ترحوا فتنجوا من ذلك لما عرفت ان مناط النجاة ليس الارحة ليس الله وجواب اذا محذوف ثقة بانفهامه من قوله وماتاتهم الخ انفهاما بينا اه أبو السعود وقدره الشارح بقوله أعرضوا اه (قوله من آية) من زائدة وقوله من آيات ربهم تبعية وقوله الا كانوا الخ جملة حالية (قوله واذا قيل لهم أنفقوا الخ) اشارة الى أنهم

من الاموال (قال الدين  
كفروا الذين آمنوا) استهزاء  
بهم (أنطعم من لو يشاء الله  
أطعمه) في معتقدهم هذا  
(ان) ما (أنتم) في قولكم لنا  
ذلك مع معتقدهم هذا (الافى  
ضلال مبين) بين وفي التصريح  
بكفرهم

جعل لاحدهما جنة (كلتا  
الجنيتين) مبتدأ و (آتت)  
خبره وأورد الضمير حملا  
على لفظ كلتا (وفجرنا)  
بالتخفيف والتشديد  
(وخلالهما) ظرف والشر  
بضمين جمع ثمار فهو جمع  
الجمع مثل كتاب وكتب  
ويحوز تسكين الميم تخفيفا  
ويقرأ ثمر جمع ثمرة قوله  
تعالى (ودخل جنته) انما  
أفرد ولم يقل جنتيه لانهما  
جميعا ملكة فصارا كالشيء  
الواحد وقيل اكتفاء بالواحدة  
عن الثنتين كما يكتفى بالواحد  
عن الجمع وهو كقول  
الهدلى والعين بعدم كأن  
حدائقها \* سمات بشوك  
فهى عور تدمع \* قوله  
تعالى (خير منها) يقرأ على  
الافراد والضمير لجنته وعلى  
التثنية والضمير للجنيتين  
\* قوله تعالى (لكنها هو)  
الاصل لكن أنا فالقيت  
حركة الهمزة على النون  
وقيل حذف حذفوا وأدغمت  
النون فى النون والجيد حذف  
الالف فى الوصل واثباتها  
فى الوقف لان أنا كذلك  
والالف فيه زائدة لبيان  
الحركة ويقرأ بآبائنا فى الحالين  
وأنا مبتدأ وهو مبتدأ ثان  
(والله) مبتدأ ثالث و(ربى)

اخلاو بجميع التكاليف لان جملتها ترجع الى أمرين التمتع لجانب الله والشفقة على خلق الله اه زاده  
(قوله قال الذين كفروا) أى بالصانع وهم زنادقة بمكة اه أبو السعود ومثله البيضاوى وفى الشهاب عليه  
مانصه قوله كفروا بالصانع يعنى انكروا وجوده وهم المعطلة المنكرون لوجود البارى وهذا مروى  
عن ابن عباس ولذا أظهر فى مقام الاضمار وقوله بعده من لو يشاء الله أطعمه لا ينافيه لانه تهكم أو مبنى على  
اعتقاد المخاطبين كما أشار اليه المصنف بقوله استهزاء بهم اه وهذا هو الذى يوافق صنيع الجلال  
حيث قال أولا فى معتقدهم وثانيا مع معتقدهم هذا ثم قال البيضاى بعد ما تقدم وقيل قاله مشركو قرىش  
حيث استطعمهم فقراء المؤمنين قصدوا به ان الله لما كان قادرا أن يطعمهم ولم يفعل فنحن أحق  
بذلك فلا تخالف اه وفى الخازن قال الذين كفروا والذين آمنوا أنطعم أى أنرزق من لو يشاء الله أطعمه  
أى رزقه وقيل كان العاصى بن وائل السهمى اذا سأله المسكين قال له اذهب الى ربك فهو أولى منك  
ويقول قدمه الله فأطعمه أنا ومعنى الآية أنهم قالوا لو أراد الله أن يرزقهم لرزقهم فنحن نوافق  
مشيئة الله فيهم فلانطعم من لم يطعمه وهذا مما يمتسك به البخلاء يقولون لانعطى من حرمة الله وهذا  
الذى يزعمون باطل لان الله تعالى أغنى بعض الخلق وأفقر بعضهم ابتلاء فنع الدنيا من الفقير لا بخلا  
وأعطى الدنيا الغنى لاستحقاقا وأمر الغنى بالانفاق لاحاجة الى ماله ولكن ليتلى الغنى بالفقير فيما غرض  
له من مال الغنى ولا اعتراض لاحدى مشيئة الله وحكمته فى خلقه والمؤمن يوافق أمر الله تعالى اه  
وفى القرطبي واذا قيل لهم أنفقوا مما رزقكم الله أى تصدقوا على الفقراء قال الحسن يعنى اليهود وأمروا  
باطمام الفقراء وقيل هم المشركون قال لهم فقراء أصحاب النبي ﷺ أعطونا من أموالكم ما زعمتم  
أنه لله وذلك قوله تعالى وجعلوا لله مما ذرأ من الحرث والاعام نصيبا فقالوا هذا لله فحرموا وقالوا  
لو شاء الله أطعمكم استهزاء فلانطعمكم حتى ترجعوا الى ديننا قالوا أنطعم أى أنرزق عن ابن عباس كان  
بمكة زنادقة فاذا أمروا بالتصدق على المسكين قالوا لا والله أيفقره الله ونطعمه نحن وكانوا يسمعون  
من المؤمنين يعلقون أفعال الله بمشيئة يقولون لو شاء الله لا غنى فلانوا لو شاء لا عز ولو شاء لكان كذا  
فاخر جوا هذا الجواب استهزاء بالمؤمنين وما كانوا يقولون بتعليق الامور بمشيئة الله تعالى وقيل  
قالوا هذا تعلقا بقول المؤمنين لهم أنفقوا مما رزقكم الله أى اذا كان رزقنا فهو قادر على أن يرزقكم  
فلم تلتمسون الرزق منا وكان هذا الاحتجاج باطلا لان الله عز وجل اذا ملك عبدا مالا ثم أوجب  
عليه فيه حقا فكأنه انتزع ذلك القدر منه فلامعنى للاعتراض وقد صدقوا فى قولهم لو شاء الله أطعمه  
ولكن كذبوا فى الاحتجاج اه قوله (قوله أنطعم) لم يقل أنفق مع أنه المناسب لما قبله املانه  
المراد من الانفاق أو نطعم بمعنى نعطي أولا نه يدل على منع غيره بالطريق الاولى اه شهاب (قوله  
من لو يشاء الله) مفعول أنطعم وقوله أطعمه جواب لو وجاء على أحد الجائزين وهو تجرده من اللام  
والافصح أن يكون باللام نحو لو نشاء لجمعنا خطا ما اه سمين (قوله ان أنتم الا فى ضلال مبين) هو  
من كلام المشركين كايههم من صنيع الشارح وهذا أحد اقوال ثلاثة وفى القرطبي ان أنتم الا فى ضلال  
قيل هو من قول الكفار للمؤمنين أى فى سؤال المال وفى اتباعكم محمدا ﷺ قال معناه مقاتل وغيره  
وقيل هو من قول أصحاب النبي ﷺ لهم وقيل من قول الله تعالى للكفار حين ردوا بهن الجواب  
وقيل ان أبا بكر الصديق رضى الله عنه كان يطعم مساكين المسلمين فلقبه أبو جهل فقال يا أبا بكر  
أتزعم ان الله قادر على اطعام هؤلاء قال نعم قال فبالله لم يطعمهم قال ابلى قوم بالافقر وقوم بالغنى وأمر  
الفقراء بالصبر وأمر الاغنياء بالاغنياء فقال أبو جهل والله يا أبا بكر ان أنت الا فى ضلال أتزعم ان الله

قادر على اطعام هؤلاء وهو لا يطعمهم ثم تطعمهم أنت فنزلت هذه الآية ونزل قوله تعالى فاما من  
 أعطى واتقى وصدق بالحسنى فسنيسره لليسرى الآيتين اه (قوله موقع عظيم) وهو الاشارة  
 لاختلاف نوعى الكفار لان المراد بهم هنا الزنادقة المنكرون لوجود الصانع المختار والمراد بهم فيما  
 سبق في قوله ألم يروا الخ كفار قريش المعترفون بوجود الله مع كونهم يعبدون الاصنام ليقربوهم اليه  
 اه شيخنا (قوله ويقولون متى هذا الوعد الخ) رجوع للكلام مع الكفار من قريش المعترفين  
 بوجود الله اه شيخنا (قوله أى ينتظرون) فان قيل هم ما كانوا منتظرين بل كانوا اجازمين بعدمها  
 قلنا نعم الا أنهم جعلوا منتظرين نظرا الى قولهم متى تقع لان من قال متى يقع الشيء الفلانى يفهم من  
 كلامه انه ينتظر وقوعه اه زاده (قوله الاولى) وهى التى يموت بها من كان موجودا على وجه  
 الارض اه شهاب (قوله وهم يخصمون) بفتح الياء مضارع خصم كعلم وأصله اختصم فنقلت حركة  
 التاء الى الخاء ثم قلبت أى التاء صادوا وأدغمت فى الصاد وحذفت همزة الوصل للاستغناء عنها بتحريك  
 الخاء فوقع الاعلال فى الماضى كما وقع فى مضارعه الذى أشار به بقوله أصله يخصمون وقوله نقلت حركة  
 التاء أى تمامها أو بعضها فتحت هذا قراءتان فتح الخاء فتحة تامة واختلاسها أى النطق ببعض فتحها  
 وقوله وأدغمت أى بدقلها صاد او قوله وفى قراءة الخ تلخص من كلامه أن القراءات هنا ثلاث بقى رابعة  
 وهى فتح الياء وكسر الخاء وكسر الصاد المشددة وعلى هذه القراءة فحركة الخاء ليست حركة نقل وانما  
 هو لما حذفت حركة التاء صارت ساكنة فالتقت ساكنة مع الخاء فحركات أى الخاء بالسكسر على  
 أصل التلخيص من التقاء الساكنين فتلخص أن القراءات أربع وكلها سبعة وكلها مع فتح الياء وليس  
 لنا قراءة سبعة بعضها اه شيخنا وفى السمين قوله يخصمون قرأ حمزة بسكون الخاء وتخفيف  
 الصاد من خصم يخضم والمعنى يخضم بعضهم بعضا فالمفعول محذوف وأبو عمرو وقالون باخفاء فتحة  
 الخاء وتشديد الصاد ونافع وابن كثير وهشام كذلك الا أنهم باخلاص فتحة الخاء والباقون بكسر  
 الخاء وتشديد الصاد والاصل فى القراءات الثلاث يخصمون فأدغمت التاء فى الصاد فنافع وابن كثير  
 وهشام نقلوا فتحها الى الساكن قبلها نقلا كاملا وأبو عمرو وقالون اختلسا حركتها تنبيها على  
 ان الخاء أصلها السكون والباقون حذفوا حركتها فالتقى ساكنان لذلك فكسر أولهما فهذه أربع  
 قراءات قرئ بها فى المشهور وروى عن أبى عمرو وقالون سكون الخاء وتشديد الصاد والنحاة  
 يستشكلونها للجمع بين ساكنين على غير حدما وقرأ جماعة يخصمون بكسر الياء والخاء وتشديد  
 الصاد وكسر الياء اتباعا وقرأ أبى يخصمون على الاصل قال الشيخ وروى عنهما أى عن أبى  
 عمرو وقالون سكون الخاء وتخفيف الصاد من خصم قلت وهذه هى قراءة حمزة ولم يحكمها هو عنه  
 وهذا يشبه قوله فى البقرة يحطف أبصارهم ولا يهدى فى يونس اه (قوله أى وهم فى غفلة عنها) أشار  
 بهذا الى أن المراد من الاختصاص لازمه وهو الغفلة انتى هى أعم من أن تحصل به أو يفتره فلذلك  
 قال بتخاضم وتبابع الخ اه شيخنا وفى الخازن وقد صح من حديث أبى هريرة رضى الله عنه  
 أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ولتؤمن الساعة وقد نشر الرجلان ثوبا بينهما فلا يتبايعانه ولا  
 يطويانه ولتؤمن الساعة وقد انصرف الرجل بلبن لقحته فلا يطعمه ولتؤمن الساعة وهو يلبط  
 حوضه فلا يسقى فيه ولتؤمن الساعة وقد رفع أكلته الى فيه فلا يطعمها أخرجه البخارى  
 وهو طرف من حديث اه (قوله أى يخضم بعضهم بعضا) أى فالمفعول محذوف على هذه  
 القراءة اه (قوله أى أن يوصوا) أى على أولادهم وأموالهم اه (قوله ولا الى أهلهم يرجعون)

موقع عظيم (ويقولون متى  
 هذا الوعد) بالبعث (ان  
 كنتم صادقين) فيه قال تعالى  
 (ما ينظرون) أى ينتظرون  
 (الاصححة واحدة) وهى  
 نفخة اسرافيل الاولى  
 (تأخذهم وهم يخصمون)  
 بالتشديد أصله يخضمون  
 نقلت حركة التاء الى الخاء  
 وأدغمت فى الصاد أى وهم فى  
 غفلة عنها بتخاضم وتبابع  
 وأكل وشرب وغير ذلك  
 وفى قراءة يخصمون كىضربون  
 أى يخضم بعضهم بعضا (فلا  
 يستطيعون توصية) أى أن  
 يوصوا (ولا الى أهلهم  
 يرجعون) من أسواقهم  
 وأشغالهم بل يموتون فيها  
 (ونفخ فى الصور) هو قرن  
 النفخة الثانية للبعث وبين  
 النفختين أربعون سنة (فاذا هم)

الخبر والياء عائدة على مبتدأ  
 الاول ولا يجوز ان تكون  
 لكن المشددة العاملة نصبا  
 اذ لو كان كذلك لم يقع بعدها  
 هو لانه ضمير مرفوع ويجوز  
 ان يكون اسم الله بدلا من  
 هو قوله تعالى (ما شاء الله) فى  
 ما وجهان أحدهما بى معنى  
 الذى وهى مبتدأ والخبر  
 محذوف أو خبر مبتدأ  
 محذوف أى الامر ما شاء  
 الله والثانى هى شرطية فى  
 موضع نصب بشاء والجواب  
 محذوف أى ما شاء الله كان  
 (الا بالله) فى موضع رفع  
 خبره (أنا) فيه وجهان أحدهما  
 هى فاصلة بين المفعولين

المقبرون (الى ربهم ينسلون)  
يخرجون بسرعة (قالوا)  
أى الكفار منهم (يا) للتنبيه  
(ويلنا) هلا كنا وهو مصدر  
لا فعل له من لفظه (من بعثنا  
من مرقنا) لانهم كانوا  
بين النفختين نائمين لم يعذبوا  
(هذا) أى البعث (ما) أى  
الذى (وعد) به (الرحمن  
وصدق) فيه (المرسلون)  
أقروا حين لا ينفعهم الاقرار  
وقيل يقال لهم ذلك (ان)  
ما) كانت الاصيحة واحدة  
فاذا هم جميع لدينا عندنا  
(محضرون)

والثانى هو توكيد للفعل  
الاول فوضعهما نصب ويقرأ  
(أقل) بالرفع على ان يكون  
أنا مبتدأ وأقل خبره  
والجمله فى موضع المفعول  
الثانى قوله تعالى (حسانا)  
هو جمع حسابة و(غورا)  
مصدر بمعنى الفاعل أى  
غائر وقيل التقدير ذاغور  
قوله تعالى (يقلب كفيه)  
هذا هو المشهور ويقرأ  
تقلب أى تتقلب كفاء بالرفع  
(على ما أنفق) يجوز أن  
يتعلق بقلب وان يكون حالا  
أى متحسرا على ما أنفق فيها  
أى فى عمارتها (ويقول)  
يجوز ان يكون حالا من  
الضمير فى يقلب وان يكون  
معطوفا على يقلب قوله تعالى  
(ولم تكن له) يقرأ بالتاء  
والياء وهما ظاهران  
(ينصرونه) محمول على المعنى  
لان الفئدة ناس ولو كان

تنصروه لكان

معظوف على فلا يستطيعون وفى أبى السعود فلا يستطيعون توصية فى شىء من أمورهم ان كانوا فيما بين  
أهلهم ولا الى أهلهم يرجعون اذا كانوا خارج أبوابهم بل تبعثهم الصيحة فيموتون حيثما كانوا اه (قوله  
أى المقبورون) أى من شأنه أن يقبر فيشمل من أكلته السباع ونحوه وقوله من الاجداث جمع جدث  
كفرس وأفراس اه شيخنا وقرىء من الاجداث بالفاء وهى لغة فى الاجداث يقال جدث وجدف  
اه سمين (قوله يخرجون بسرعة) أى بطريق الجبر والقهر لا بطريق الاختيار اه أبو السعود وفى  
القرطبي يقال نسل الذئب ينسل من باب ضرب يضرب ويقل ينسل بالضم أيضا وهو الاسراع فى المشى اه  
(قوله يا ويلنا) العامة على الاضافة الى ضمير المتكلمين دون تأنيث وهو ويل مضاف لما بعده ونقل  
أبو البقاء عن الكوفيين أن وى كلمة برأسها ولنا جار ومجرور اه ولا معنى لهذا الابتأويل بعيد وهو  
أن يكون يا عجب للالان وى تفسر بمعنى أعجب منا وابن أبى ليلى يا ويلتنا بقاء التأنيث وعنه أيضا ويلتى بابدال  
الياء ألفا وتأويل هذه ان كل واحد منهم يقول يا ويلتى اه سمين (قوله لا فعل له من لفظه) أى بل من  
معناه وهو هلك اه شيخنا (قوله من بعثنا) العامة على فتح ميم من وبعثنا فعلا ماضيا خبر المن الاستفهامية  
قبله وابن عباس والضحاك وغيرهما بكسر الميم على أنها حرف جرو وبعثنا مصدر مجرور بمن فن الاولى  
متعلقة بالويل والثانية متعلقة بالبعث والمرقد يجوز أن يكون مصدرا أى من رقادنا وأن يكون مكانا وهو  
مفرد أقيم مقام الجمع والاول أحسن اذ المصدر يفر دمطلقا اه سمين (قوله لانهم كانوا بين النفختين نائمين)  
عن مجاهد أنهم يستريحون من العذاب قبيل النفخة الثانية ويدعون طعم النوم اه فعلية يكون قولهم  
من مرقنا حقيقة لان المرقد حقيقة هو مكان النوم اه شيخنا وعبرة الخازن فله تعالى يرفع عنهم  
العذاب بين النفختين فيرقون فاذا بعثوا فى الثانية وعانوا أهوال القيامة دعوا بالويل انتهت (قوله  
ما وعد الرحمن) أى وعدنا به وقوله وصدق المرسلون أى صدقونا فيه فالمفعول من كل محذوف ولم  
يقدره الشارح وقوله أقرؤا الخ أشار به الى أن هذه الجملة من كلامهم فيكون هذا مبتدأ والموصول مع  
صلته خبره والجملة فى محل نصب لتسلط قوله قالوا عليها أى قالوا السؤال وجوابه فلما سألوا فلم  
يجابوا أجابوا من تلقاء أنفسهم فلم يردوا على الوقف على مرقدنا ما وقوله وقيل يقال لهم ذلك أى من  
جانب المؤمنين أو الملائكة أو الله أقوال ثلاثة وعلى كل فهذا مبتدأ وما بعده خبره وبعضهم أعرب هذا  
نعتا مرقدنا أو بدلا منه اه شيخنا وعلى هذا فاعدا وعد الرحمن منقطع عما قبله فهو مستأنف وما سمع موصول  
مبتدأ والخبر مقدر أى الذى وعده الرحمن وصدق فيه المرسلون حق ووجب عليكم ويحتمل أن ما خبر  
مبتدأ مضمير أى هذا وعد الرحمن أو الذى وعده الرحمن اه من السمين (قوله أقرؤا حين لا ينفعهم  
الخ) فعلى هذا هذه الجملة من كلامهم أجابوا أنفسهم وقوله وقيل يقال لهم ذلك أى من قبل الملائكة أو  
المؤمنين فيجيبونهم عن سؤالهم وعدلوا عن سننه لانه سؤال عن بيعتهم إشارة الى أن الذى يهملهم هو  
السؤال عن البعث دون البعث فيكون هذا من أسلوب الحكيم أشار الى البيضاوى اه (قوله ان  
كانت) أى النفخة التى حكيت عنهم آفا وهى الثانية اه أبو السعود وفى القرطبي ان كانت الاصيحة  
واحدة يعنى أن بعثهم واحياءهم كان بصيحة واحدة وهو قول اسرافيل أيتها العظام النخرة والواصل  
المتقطعة والعظام المتفرقة والشعور التمرقة ان الله يأمر من أن تجتمع من لفصل القضاء وهذا معنى قوله  
تعالى يوم يسمعون الصيحة بالحق ذلك يوم الخروج وقوله مهطعين الى الداع على ما أتى اه (قوله  
فاذا هم جميع لدينا محضرون) فاذا هم جميع مبتدأ وخبر وجميع نكرة ومحضرون صفة ومعنى

فاليوم لا تظلم نفس شيئاً ولا  
تجزون (الاجزاء) (ما كنتم  
تعملون ان اصحاب الجنة  
اليوم في شغل) بسكون  
الذين وضمها عمافيه أهل  
النار مما يلذون به كافتضاض  
الابكار لا شغل يتعبون فيه  
لان الجنة لا نصب فيها  
(فاكهون) ناعمون خبر  
ثان لان الاول في شغل  
(هم) مبتدأ (وأزواجهم  
في ظلال) جمع ظلة أو ظل  
خبر أى لا تصيبهم الشمس  
(على الارائك) جمع أريكة  
وهو السرير في الحجلة أو  
الفرش فيها (متكئون) خبر  
ثان متعلق على (لهم فيها  
فاكهة ولهم) فيها  
ما يدعون (يتمنون  
سلام) مبتدأ

على اللفظ قوله تعالى  
(هنالك) فيه وجهان \*  
أحدهما وظرف والعامل  
فيه معنى الاستقرار في الله  
(والولاية) مبتدأ و (لله)  
الخبر \* والثاني هنالك خبر  
الولاية والولاية مرفوعة  
به والله يتعلق بالظرف أو  
بالعامل في الظرف أو  
بالولاية ويجوز ان يكون  
حالا من الولاية فيتعلق  
بمخذوف والولاية بالكسر  
والفتح لفتان وقيل الكسر  
في الامارة والفتح في النصرة  
و (الحق) بالرفع صفة الولاية  
أو خبر مبتدأ محذوف أى  
هى الحق أو هو الحق ويجوز  
ان يكون مبتدأ (هو خير)  
خبره ويقرأ بالجر مثلاً لله  
تعالى قوله تعالى (واضرب

محضرون مجموعون أحضر واما وقف الحساب وهو كقوله وأما أمر الساعة الا كلح البصر اه  
قرطبي (قوله) فاليوم لا تظلم نفس شيئاً هذا حكاية لما سيقال لهم حين يرون العذاب المعد لهم تحقيقاً  
للحق وتقريباً لهم وقوله ان أصحاب الجنة الخ من جملة ما سيقال لهم يومئذ زيادة لندامتهم وحسرتهم  
فان الاخبار بحسن حال أعدائهم اثر يبان سوء حالهم مما يزيدهم مساءة وفي هذه الحكاية زجر لهؤلاء  
الكفار عما هم عليه ودعاء الى الاقتداء بسيرة المؤمنين والتعبير عن حالهم بهذه الجملة الاسمية قبل  
تحققها لتنزيل المتروك الوقوع منزلة لواقع لا لا يذان بغاية سرعة وقوعها اه أبو السعود (قوله) في  
شغل الشغل هو الشأن الذى يصدم المرء ويشغله عما سواه من شأنه لكونه أهم عنده من الكل املا ليحاجه  
كمال المسرة والبهجة أو كمال المساءة والغم والمراد هنا هو الاول وما فيه من التنكير والابهام لا يذان  
بارتفاعه عن رتبة البيان والمراد به ما هم فيه من فنون الملاذ التي تلهمهم عمادها بالكلية واما ان المراد  
به اقتضاض الابكار أو السماع أو ضرب الاوتار أو التزاور أو ضيافة الله تعالى أو شغلهم عما فيه أهل النار  
على الاطلاق أو شغلهم عن أهاليهم في النار لا يههم أمرهم ولا يبالون بهم كى لا يدخل عليهم تنغيص في  
نعيمهم كإروى كل واحد منها عن واحد من أكبر السلف فليس مرادهم بذلك حصر شغلهم فيما  
ذكروه فقط بل يباين أنه من جملة أشغالهم وتخصيص كل منهم كلام من تلك الامور بالذكر محمول على اقتضاء  
مقام البيان اياه اه أبو السعود (قوله) بسكون الغين وضمها) سبعيتان (قوله) ناعمون) أى متلذذون في  
النعمة من الفكاهة اه بيشاوى وقوله من الفكاهة بالضم وهى التمتع والتلذذ مأخوذة من الفكاهة  
اه شهاب وضبطها زاده بفتح الفاء وفسرها بطيب العيش والنشاط قال الجوهرى الفكاهة بالضم  
المزاح والفكاهة بالفتح مصدر فكاه الرجل بالكسر فهو فكاه اذا كان طيب العيش فرحاناً ناشطاً  
من التمتع فلما فسر الفكاهة بالمتلذذ انتعم وجب أن يكون قوله من الفكاهة بفتح الفاء اه (قوله)  
هم وأزواجهم الخ) استئناف مسوق لبيان كيفية شغلهم وتفكههم وتكميلها بما يزيدهم بهجة وسرورا  
من شركة أزواجهم لهم فياهم فيه من الشغل والفكاهة اه أبو السعود (قوله) جمع ظلة) كقالب جمع  
قبة وزنا ومعنى وقوله أو ظل كشعب جمع شعب وقوله أى لا تصيبهم الشمس أى لعدمها بالكلية اه  
شيخنا (قوله) في الحجلة) بفتح حين وقيل بسكون الجيم مع ضم الحاء وقيل مع كسرهما والمراد بها نحو قبة  
تعاق على السريرو وتزين به العروس اه مناوى على الثمائل وقوله أو الفرش بالرفع عطف على السرير  
يعنى أن الاريغة فيها قولان قيل السرير الكائن في الحجلة وقيل الفرش الكائن في الحجلة (قوله) متعلق  
على أى على الارائك متعلق بمتكئون اه (قوله) لهم فيها فاكهة الخ) يسار لما يتنعمون به في الجنة من  
المأكل والشارب ويتلذذون به من الملاذ الجسدية والروحانية بعد بيان ما لهم فيها من مجالس الانس  
ومحافل القدس تكميل لبيان كيفية ما هم فيه من الشغل والبهجة أى ولهم فيها فاكهة كثيرة من كل نوع  
من أنواع الفواكه وقوله ولهم ما يدعون لهم خبر مقدم وما يدعون مبتدأ مؤخر والجملة معطوفة  
على الجملة السابقة اه أبو السعود وأصل يدعون يديمون على وزن يفتعلون استثقلت الضمة على  
الياء فنقلت الى ما قبلها فحذفت لالتقاء الساكنين فصار يدعون ثم أبدلت التاء دالا وأدغمت الدال  
في الدال فصار يدعون اه زاده وفي ما هذه ثلاثة أوجه موصولة اسمية نكرة موصوفة والعائد  
على هذين محذوف مصدرية ويدعون مضارع ادعى بوزن افتعل من دعا يدعو واشرب معنى  
التمنى قال أبو عبيدة العرب تقول ادع على ماشئت أى تمن وفلان فى خير ما يدعى أى يتمنى وقال  
الزجاج هو من الدعاء أى ما يدعونه أهل الجنة يأتيهم من دعوت غلامى قيل افتعل بمعنى تفاعل

(قولاً) أى بالقول خبره

(من رب رحيم) بهم أى  
يقول لهم سلام عليكم (و)  
يقول (امتازوا اليوم أيها  
المجرمون) أى انفردوا عن  
المؤمنين عند اختلاطهم  
بهم (ألم أعهد إليكم) أمركم  
(يا بني آدم) على لسان رسل  
(أن لا تعبدوا الشيطان)  
لا تطيعوه (انه لكم عدو  
مبين) بين العداوة (وأن  
اعبدوني) وحدوني  
وأطيعوني (هذا صراط)  
طريق (مستقيم ولقد أضل  
منكم جبلاً) خلقاً جمع جبيل  
كقديم وفي قراءة بضم الباء  
(كثيراً أفلم تكونوا  
تعقلون) عداوته واضلّاه

يجوز أن تجعل اضرب بمعنى  
اذكر فيتعدي الى واحد  
فعلى هذا يكون (كأ أنزلناه)  
خبر مبتدأ محذوف أى هو  
كأ وأن يكون بمعنى صير  
فيكون كأ مفعولاً ثانياً  
(فاختلط به) قد ذكر في  
يونس (تذروه) هو من  
ذرت الريح تذرو ذروا  
أى فرقت ويقال ذرت  
تذرى وقد قرئ به ويقال  
أذرت تذرى كقولك  
أذريته عن فرسه اذا ألقيته  
عنه وقرئ به أيضاً قوله تعالى  
(ويوم نسير الجبال) أى  
واذ كر يوم وقيل هو  
معطوف على عند ربك أى  
الصالحات خير عند الله  
وخير يوم نسير وفي نسير  
قراآت كلها ظاهرة (وترى)  
الخطاب للنبي ﷺ وقيل

أى ما يتداعونه وفي خبرها وجهان أحدهما هو الظاهر أنه الجار قبلها والثنى أنه سلام أى مسلم خالص  
أو ذو سلامة اه سمين (قوله أى بالقول) جعله منصوباً بنزع الخافض وانفرد به وغيره جعله منصوباً  
بفعل هو صفة للسلام وعبارة السمين قوله سلام العامة على رفقه وفيه أوجه أحدها أنه خبر ما يدعون الثاني  
أنه بدل من ماقاله الزمخشري قال الشيخ وإذا كان بدلاً كان ما يدعون خصوصاً والظاهر أنه عموم في  
كل ما يدعونه وإذا كان عمومًا لم يكن بدلاً منه الثالث أنه صفة لما وهذا اذا جعلتها مذكورة موصوفة أما  
اذا جعلتها بمعنى الذى أو مصدرية تعذر ذلك امتخالفها متعريفاً وتنكيراً الرابع أنه خبر مبتدأ مضمرة أى  
هو سلام الخامس أنه مبتدأ أخبره الناصب لقولاً أى سلام يقال لهم قولوا وقيل تقديره سلام عليكم السادس  
أنه مبتدأ وخبره من رب وقولاً مصدر مؤكد لمضمون الجملة وهو مع عامله معترض بين المبتدأ والخبر اه  
(قوله أى يقول لهم سلام الخ) أشار به الى أن الجملة معمولة لمحذوف وقوله وامتازوا الخ معمول لقول  
محذوف أيضاً كما قدره بقوله ويقول وامتازوا الخ فلما ذكر ما يقال للمؤمنين فى قوله سلام الخ ذكر ما يقال  
للكافرين فقال وامتازوا الخ ولما امتثلوا أمر الله قال لهم على جهة التقرير والتوبيخ ألم أعهد إليكم  
الخ اه من النهر وفي الخازن روى البغوى عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله ﷺ بينا أهل  
الجنة فى نعيم اذ سطع لهم نور فرفعوا رؤسهم فاذا الرب عز وجل قد أشرف عليهم من فوقهم السلام عليكم  
يا أهل الجنة فذلك قوله تعالى سلام قولاً من رب رحيم فينظر اليهم وينظرون اليه فلا يلتفتون الى شئ  
من النعيم ماداموا ينظرون اليه حتى يحتجب عنهم فيبقى نوره وبركته عليهم فى ديارهم اه (قوله عند  
اختلاطهم بهم) أى حين يسارهم الى الجنة اه يضاوى (قوله ألم أعهد إليكم الخ) من جملة ما يقال  
لهم بطريق التقرير والتبكي والالزام والعهد الوصية والتقدم بأمر فيه خير ومنفعة والمراد ههنا  
ما كلفهم الله به على السنة الرسل من الاوامر والنواهي والمراد بعبادة الشيطان طاعته فيما يزينه عبر عنها  
بالعبادة لزيادة التحذير والتنفير عنها ولوقوعها فى مقابلة عبادة الله عز وجل اه أبو السعود (قوله  
أمركم) أى وأنها كم ففهم اكتفاءً أو أنه استعمل الامر فى التكليف الشامل الامر وانتهى وذلك لانه  
بين العهد بشيئين النهى عن طاعة الشيطان والامر بعبادة الرحمن اه وفى البيضاوى وعهده اليهم  
ما نصب لهم من الحجج العقلية والسمعية الآمرة بعبادته الزاجرة عن عبادة غيره اه وقيل المراد  
بالعهد هو السابق فى عالم الذر بقوله ألتستبركوا بلى ولذا قال يا بني آدم اه شهاب (قوله أن لا تعبدوا  
الشيطان) أن مفسرة لانه تقدمها جملة فيها معنى القول دون حروفه ولانهاية والفعل مجزوم بها اه  
شيخنا وقوله وأن اعبدوني عطف على أن لا تعبدوا بناء على أن فيها مفسرة لله الذي فيه معنى القول  
بالنهي والامر أو مصدرية حذف منها الجار أى ألم أعهد إليكم فى تراء عبادة الشيطان وفى عبادتى وتقديم  
النهي على الامر لانه حق التخلية التقديم على التحلية كما فى كلمة التوحيد وليتصل به قوله هذا صراط  
مستقيم فانه إشارة الى عبادته التى هى عبارة عن التوحيد والاسلام اه أبو السعود (قوله انه لكم  
عدو مبين) تعليل لوجوب الانتهاء (قوله ولقد أضل منكم الخ) جواب قسم محذوف والجملة استئناف  
مسوق لتشديد التوبيخ وتأكيد التقرير اه أبو السعود وأهى فى المعنى تعليل للعلة قبلها وهى قوله  
انه لكم عدو مبين اه شيخنا (قوله جبلاً) بضم الجيم وسكون الباء وتخفيف اللام وقوله خلقاً  
أى طائفة من الخلق أقلها عشرة آلاف والكثير لا يحصىه الا الله تعالى وقوله وفى قراءة بضم الباء أى  
وضم الجيم وتخفيف اللام وهاتان القراءتان سبعيتان وبقى ثالثة كذلك وهى جبلاً بكسر الجيم والياء

أوماحل بهم من العذاب  
فتؤمنون ويقال لهم في  
الآخرة ( هذه جهنم التي  
كنتم توعدون ) بها ( اصلوها  
اليوم بما كنتم تكفرون اليوم  
نحتم على أفواههم ) أى  
الكفار أقولهم والله ربنا  
ما كنا مشركين ( وتكلمنا  
أيديهم وتشهد أرجلهم )  
وغيرها ( بما كانوا يكسبون )  
فكل عضو ينطق بمصدر  
منه ( ولو نشاء لطمسنا على  
أعينهم ) لأعينها طمسا  
( فاستبقوا ) استدروا  
( الصراط ) الطريق ذاهبين  
كعادتهم ( فأنى ) فكيف  
( يبصرون ) حينئذ أى  
لا يبصرون ( ولو نشاء  
لمسخنهم ) قرءة وخنازير  
أوحجارة ( على

لكل انسان و ( بارزة ) حال  
( وحشرناهم ) فى موضع  
الحال وقد مرادة أى وقد  
حشرناهم \* قوله تعالى  
( صفا ) حال بمعنى مصطفين  
أى مصفوفين والتقدير  
يقال لهم ( لقد جئتمونا )  
أو مقولا لهم فيكون حالا  
أيضا ( بل ) هنا لا خروج  
من قصة الى قصة \* قوله  
تعالى ( لا يغادر ) فى موضع  
الحال من الكتاب \* قوله  
تعالى ( واذ قلنا ) أى واذكر  
( الألبليس ) استثناء من  
غير الجنس وقيل من الجنس  
( وكان من الجن ) فى موضع  
الحال وقد مراده  
( ففسق ) انما أدخل الفاء  
هنا لان معنى الألبليس  
امتنع ففسق ( بئس ) اسمها  
مضمرة فيها والتخصيص

وتشديد اللام كسجل اه شيخنا وفى السمين قوله جبالا قرأنا نافع وعاصم بكسر الجيم والياء وتشديد  
اللام أبو عمرو وابن عامر بضمة وسكون والباقون بضمين واللام مخفة فى كلتيهما وابن أبى اسحق  
والزهري وابن هرمز بضمين وتشديد اللام والاعمش بكسرتين وتخفيف اللام والاشهب العقيلي  
واليماني وحماد بن سلمة بكسرة وسكون وهذه لغات فى هذه اللفظة وقرىء جبالا بكسر الجيم وفتح الباء  
وقرأ أمير المؤمنين على جبالا بالياء المثناة من أسفل وهى واضحة اه ( قوله أوماحل بهم من العذاب )  
عبارة الخازن أفلم تكونوا تعقلون يعنى ما بلغكم من هلاك الامم الحالية بطاعة ابليس انتهت ( قوله هذه  
جهنم الخ ) استئناف خوطبوا به بعد تمام التوبيخ والتقريع عند اشرافهم على سفير جهنم وقوله اصلوها  
اليوم الخ أسرتبكت واهانة اه أبو السعود ( قوله اصلوها ) أى ذوقوا حرها وقوله بما كنتم  
تكفرون أى بسبب كفركم ( قوله اليوم نحتم على أفواههم ) أى ختمنا عنفها عن الكلام والمراد به  
اسكاتهم عنه وهذا مرتبط بقوله اصلوها اليوم الخ روى أنهم حين يقال لهم ذلك يحجدون مصادر عنهم  
فى الدنيا فيخاصمون فتشهد عليهم جيرانهم وأهلهم وعشائهم فيحلفون أنهم ما كانوا مشركين  
ويقولون لا نجيز علينا شهادا الامن أنفسنا فيختم على أفواههم ويقال لاركانهم انطقى فتنطق بمصدر  
منها اه أبو السعود فان قلت ما الحكمة فى جعل نطق اليد كلاما ونطق الرجل شهادة قلت الحكمة  
هى أن اليد مباشرة والرجل حاضرة وقول الحاضر على غيره شهادة بما رأى وقول الفاعل اقرار على  
نفسه بما فعل اه من الخازن وفى الكرخى قال الامام أسند الله تعالى فعل الختم الى نفسه وأسند  
الكلام والشهادة الى الايدي والارجل لئلا يكون فيه احتمال أن ذلك منهم كان جبرا أو قهرا والافرار  
مع الاجبار غير مقبول فقال تكلمنا أيديهم وتشهد أرجلهم أى باختيارها بعد اقدار الله تعالى لها  
على الكلام ليكون أدل على صدور الذنب منهم اه ( قوله ولو نشاء لطمسنا الخ ) مفعول المشيئة  
محذوف أى لو نشاء طمسها لفعلنا وقوله فاستبقوا الصراط أى أرادوا أن يستبقوه وقوله الطريق  
أى المحسوس وقوله ذاهبين الى حاجاتهم كالسفر والمراد أن فى قدرتنا ازالة نعمة البصر عنهم فيصبروا  
عميا لا يتقربون على التردد فى الطرق لمصالحهم ولكن أبقينا عليهم نعمة البصر فضلا وكرما  
فحقهم أن يشكروا عليها ولا يكفروا فهذا توبيخ لهم أى توبيخ اه شيخنا وفى البياض لطمسنا  
على أعينهم لمسخنا أعينهم حتى تصير ممسوحة اه وقوله لمسخنا بالحاء المهملة أى أذهبنا أحداقهم  
وأبصارهم حتى لو أرادوا سلوك الطريق الواضح المألوف لهم لا يتقربون عليه اه شهاب وفى المصباح  
طمست الشئ طمسا من باب ضرب معوته اه وفى القرطبي وقدروى عن عبد الله بن سلام فى تأويل  
هذه الآية غير ما تقدم وتأولها على أنها فى يوم القيامة وقال اذا كان يوم القيامة ومد الصراط نادى  
مناد ليقم محمد صلى الله عليه وسلم وأمتة فيقومون برم وفاجرهم يتبعونه ليجوزوا الصراط فاذا صاروا  
عليه طمس الله أعين فجارهم فاستبقوا الصراط فن أين يبصرونه حتى يجاوزوه ثم ينادى مناد ليقم  
عيسى عليه السلام وأمتة فيقوم فيتبعونه برم وفاجرهم فيكون مثلهم تلك السبيل وكذا سائر  
الانبياء ذكره النحاس وقد ذكرناه فى التذكرة اه ( قوله فاستبقوا ) عطف على لطمسنا وهذا  
على سبيل الفرض والتقدير وقرأ عيسى فاستبقوا أمرا وهو على اضرار القول أى فيقال لهم استبقوا  
والصراط ظرف مكان مختص عند الجمهور فلذلك تأولوا وصول الفعل اليه اما بأنه مفعول  
به مجاز جعله مسبوقا لمسبقوا اليه وتضمن استبقوا معنى بادروا واما على حذف الجار أى  
الى الصراط اه سمين ( قوله لمسخنهم ) أى بتغيير صورهم وابطال قواهم وقوله على مكاتبتهم



مكائهم) وفي قراءة مكانهم  
جمع مكانة بمعنى مكان أى فى  
منزلهم (فما استطاعوا مضيا  
ولا يرجعون) أى لم يقدرُوا  
على ذهاب ولا جىء (ومن  
نعمره) باطالة أجله (نكسه)  
وفى قراءة بالتشديد من  
التنكيس (فى الخلق) أى  
خلقه فيكون بعد قوته وشبابه  
ضعيفا وهرما (أفلا يعقلون)  
أن القادر على ذلك المعلوم  
عندهم قادر على البعث  
فيؤمنون وفى قراءة بالتاء  
(وما علمناه) أى النبى (الشعر)  
رد لقولهم ان ما أتى به من  
القرآن شعر (وما ينبغى)  
يسهل (له) الشعر (ان هو)  
ليس الذى أتى به (الا ذكر)  
عظة (وقرآن مبين) مظهر  
للاحكام وغيرها

بالزم محذوف أى بشئ البدل  
هو وذريته و (للظالمين)  
حال من (بدلا) وقيل يتعلق  
بشئ قوله تعالى (ما شهدتهم)  
أى ابليس وذريته ويقرأ  
أشهدناهم (عضدا) يقرأ  
بفتح العين وضم الضاد وفتح  
العين وضمها مع سكون  
الضاد والاصل هو الاول  
والثانى تخفيف وفى الثالث  
نقل ولم يجمع لان الجمع فى  
حكم الواحد اذ كان المعنى ان  
جميع المضلين لا يصلح أن  
ينزلوا فى الاعتضاد بهم منزلة  
الواحد ويحوز أن يكون  
اكتفى بالواحد عن الجمع  
قوله تعالى (ويوم نقول) أى  
واذ كر يوم نقول ويقرأ  
بالنون والياء و (بينهم)

أى لمسخناهم مسخا يحل بهم فى منازلهم لا يقدرُون ان يفروا منه باقبال ولا بادبار وذلك قوله فما استطاعوا  
مضيا ولا يرجعون أى ولا رجوعا فوضع موضعه الفعل لمراعاة الفاصلة والمعنى لو نشاء عقوبتهم بما ذكر  
من الطمس والمسح جريا على موجب جنائهم المستدعية لها الفعلنا ولكنا لم نشأها جريا على سنن الرحمة  
والحكمة الداعيتين الى امهالهم اه أبو السعود (قوله وفى قراءة) أى سبعة وقوله أى فى منازلهم أى  
فعلى معنى فى (قوله ولا جىء) أشار به الى أن ولا يرجعون معطوف على مضيا (قوله تنكسه فى الخلق)  
أى نقله فيه فلا يزال يتزايد ضعفه وانتقاص بنيتة وقواء عكس ما كان عليه بدء أمره وقرأ أعاصم وحمزة  
تنكسه من التنكيس وهو ابغ والنكس أشهر اه بياضوى وفى السمين تنكسه قرأ أعاصم وحمزة بضم  
النون الاولى وفتح الثانية وكسر الكاف شدة من نكسه مبالغة والباقون بفتح الاولى وتسكين الثانية  
وضم الكاف خفيفة من نكسه وهى محتملة للبالة وعدمها اه وفى المصباح نكسته نكسا من باب قتل  
قلبتة ومنه قيل ولد منكوس اذا خرج رجلاه قبل رأسه لانه مقلوب مخالف للعادة ونكس المريض نكسا  
بالبناء للمفعول عاوده المرض كانه قلب الى المرض اه (قوله أى خلقه) أى خلق جسده وقواء الباطنية  
فكل منهما ينقلب حاله فيرجع من القوة الى الضعف الذى هو بدؤه (قوله ضيفا) مقابل لقوله قوته  
وقوله وهرما مقابل لقوله وشبابه وهذا فى أغلب الناس وفى غير الانبياء عليهم الصلاة والسلام أمام فلا  
يهرمون ولا يضعفون بطول العمر ولم يحك عن نبي من الانبياء من عاش منهم ألفا ومن عاش منهم دون  
ذلك أنه نقص شئ من قواء اه خطيب (قوله أن القادر على ذلك) أى على تنكيس من طال عمره وقوله  
على البعث أى وعلى طمس الاعين ومسح الذوات اه شيخنا (قوله وفى قراءة) أى سبعة وعبرة السمين  
وقد تقدم فى الانعام أن نافعوا بن ذكوان قرأ تعقلون بالخطاب والباقون بالغيبة انتهت (قوله رد لقولهم  
الخ) فالمعنى ليس القرآن بشعر لان الشعر كلام متكلف موضوع ومقال مزخرف مصنوع منسوج على  
منوال الوزن والقافية مبنى على خيالات وأوهام واهية فاين ذاك من التنزيل الجليل المنزه عن مماثلة كلام  
البشر المشحون بفنون الحكم والاحكام الباهرة الموصول الى سعادة الدنيا والآخرة اه أبو السعود  
(قوله وما ينبغى له) أى لا يصح منه ولا يتأتى له أى جعلناه بحيث لو أراد انشاء لم يقدر عليه أو أراد انشاده  
لم يقدر عليه أيضا بالطبع والسجية فعدم قدرته على الانشاء ظاهر مقرر فى النفوس وعدم قدرته على  
الانشاد لما روى عن عائشة أنه قيل لها هل كان النبى ﷺ يتمثل بشئ من الشعر قالت كان الشعر  
أبغض الحديث اليه ولم يتمثل الا البيت ابن رواحة

ستبدى لك الايام ما كنت جاهلا \* ويأتيك بالاخبار من لم تزود

فجمل يقول وما يأتيك بالاخبار فقال أبو بكر ليس هكذا يا رسول الله فقال انى لست بشاعر ولا ينبغى لى  
وقال العلماء ما كان يترنله بيت شعروان تمثل ببيت شعر جرى على لسانه مكسرا اه من البياضوى  
والخازن وكتب الشهاب قوله أى ما يصح منه ولا يتأتى له الخ المراد كما قال ابن الحاجب لا يستقيم عقلا كقوله  
وما ينبغى للرحمن أن يتخذ ولدا لانه لو كان ممن يقول الشعر لتطرق التهمة عقلا فى ان مجاءبه من عند  
نفسه ولذا قال ويحق القول الخ لانه لم يبق الا العناد الموجب للهلاك فظهر ان تباطه بما قبله وما بعده اه وفى  
القرطبي مانصه واصابة الوزن منه ﷺ وفى بعض الاحيان لا توجب أنه يعلم الشعر كقوله \* أنا النبى  
لا كذب \* أنا ابن عبد المطلب \* والممول عليه فى الانفصال على تسليم أن هذا شعر أن التمثل بالبيت لا يوجب  
أن يكون قائلة عالما بالشعر ولا أن يسمى شاعرا باتفاق العلماء كما أن من خاط خطا على سبيل الاتفاق لا يكون

(لينذر) بالياء والتاء به (من)  
كان حيا) يعقل ما يخاطب به  
وهم المؤمنون (ويحق القول)  
بالعذاب (على الكافرين)  
وهم كلمتين لا يعقلون ما  
يخاطبون به (أو لم يروا)  
يعلموا والاستفهام للتقرير  
والواو الداخلة عليها للعطف  
(أنا خلقناهم) في جملة الناس  
(مما عملت أيدينا) أي عملناه  
بلاشريك ولا معين (أنعاما)  
هي الأبل والبقر والغنم (فهم)  
لها مالكون (ضابطون  
(وذلكنا) - سخرناها (لهم)  
فنها ركوبهم (مركوبهم  
(ومنها يأكلون ولهم فيها  
منافع) كاصوافها وأبارها  
وأشعارها (ومشارب) من  
لبنها جمع مشرب بمعنى شرب  
أو موضعه (أفلا يشكرون)  
المنعم عليهم بها فيؤمنون أي  
ما فعلوا ذلك (واتخذوا من  
دون الله) أي غيره (آلهة)  
أصناما

ظرف وقيل هو مفعول به  
أي وصيرنا وصلحها لكان  
لهم والموبق مكان وان شئت  
كان مصدرا يقال وبق يبق  
وبوقا وموبقا وبق يبق  
وبقا قوله تعالى (مصرفا) أي  
انصرفا ويجوز أن يكون  
مكانا أي لم يجدوا مكانا  
ينصرف اليه عنها والله أعلم  
قوله تعالى (من كل مثل) أي  
ضربا لهم مثلا من كل  
جنس من الأمثال والمفعول  
محذوف أو يخرج على قول  
الاخفش أن تكون

خياطا قال أبو اسحق الزجاج في قوله تعالى وما علمناه الشعر أي ما علمناه أن يشعر أي ما جعلناه شاعرا  
وهذا لا ينافي أن ينشئ شيئا من الشعر من غير قصد كونه شعر اقال النحاس وهذا أحسن ما قيل في هذا  
وقد قيل إنما أخبر الله عز وجل أنه ما علمه الشعر ولم يخبر أنه لا ينشئ الشعر وقد قالوا كل من قال قولا  
موزونا لا يقصده إلى شعر فليس بشاعر وإنما وافق الشعر فاجرى على اللسان من موزون الكلام لا  
يعد شعرا وإنما يعد منه ما يجري على وزن الشعر مع القصد إليه اه (قوله لينذر) متعلق بمحذوف يدل  
عليه قوله أن هو الاذ كراي أنزل عليه لينذر اه زاده (قوله بالياء والتاء) سبعيتان اه (قوله من)  
كان حيا) تخصيص الانذار به لانه المنتفع به وقوله ويحق القول الخ ايرادهم في مقابلة من كان حيا فيه اشعار  
بانهم خلطوهم عن آثار الحياة التي هي المعرفة أموات في الحقيقة اه أبو السعود كأشاره الشارح بقوله  
وهم كلمتين اه (قوله والاستفهام للتقرير) أي بدخول النفي وقوله الداخلة عليها الضمير في عليها  
يحتمل عوده على مدخول الواو وهو جملة النفي ويحتمل عوده على الهمزة المفهومة من قوله والاستفهام  
ودخول الواو عايبا بحسب الأصل فإن أصل التركيب وألم يروا السكن لما كان الاستفهام له الصدارة قدمت  
الهمزة على الواو وقوله للعطف قال بعضهم أي على ألم يروا كم أهلكنا قبلهم من القرون وهذا هو المناسب  
لصنيع الشارح حيث جعل الواو مؤخرة من تقديم وبعضهم جعل المعطوف عليه مقدرا تقديره ألم  
يتفكروا أو ألم يلاحظوا ولم يروا الخ فتكون الواو عاطفة على هذا المقدر فلي هذا تكون الهمزة في محلها وقد  
عرفت أنه لا يناسب صنيع الشارح اه شيخنا (قوله أنا خلقناهم) أي لاجلهم وانتفاعهم وقوله في  
جملة الناس حال من الماء في لهم أي حال كونهم في جملة الناس فليست هذه النعم مقصورة عليهم وقوله مما  
عملت أيدينا الخ أي به بعد قوله خلقنا للشارة إلى حصر الخلق لهذه النعم فيه تعالى واستقلاله به كأشاره  
بقوله بلاشريك ولا معين فهو كناية عن الحصر فهو كقول القائل عملت هذا بيدي إذا انفردت به ولم  
يشارك فيه أحد فهو كناية عرفت وقوله أنعاما مفعول خلقنا وخصا بالذكر لأن منافعها أكثر من غيرها  
اه شيخنا (قوله مما عملت أيدينا) الظاهر أنه استعارة تمثيلية فالمعنى المراد منه مما تولينا أحداثه ولم يقدر على  
أحداثه غيرنا ويجوز أن يكون من المجاز المتفرع على الكناية بأن يكنى عن الاتحاد بعمل الأيدي فيمن له  
ذلك ثم بعد الشيوع يستعمل لغيره وأما التجوز في الأيدي وحدها فلا وجه له اه شهاب (قوله فهم لها)  
مالكون) أي ملكا شرعيا بحيث يتصرفون فيما أسأروا وجوه التصرفات أو المراد ملكها ضبطها أي قهرها  
والاستيلاء عليها والاول أظهر ليكون قوله وذلكنا لهم تأسيسا للنعم على حيالها لا تنمة لما قبلها اه أبو  
السعود بالمعنى فتعلم من هذا أن الشارح جرى على الوجه الثاني الذي يلزم عليه التأكيدها وبفهم من  
حواشيه أن ضبطها يمكن أن يفسر بالضبط الحسي أي قهرها اللازم لتذليلها وأن يفسر بالضبط الشرعي  
وهو الاستيلاء عليها شرعا اللازم لملكها فعلى هذا يمكن أن ينزل صنيعه على ماضيه أبو السعود (قوله فيها)  
ركوبهم الخ) الفاء فيه لتفريع أحكام التذليل عليه وتفصيلها أي فبعض منها مركوبهم أي معظم منافعه  
الركوب وعدم التعرض للحمل لكونه من تنمة الركوب ومنها يأكلون أي وبعض منها يأكلون لحمهم ولهم  
فيها أي في الأنعام بقسميها اه أبو السعود وإنما غير الأسلوب في قوله ومنها يأكلون لأن الكل يعم الأنعام كلها  
بخلاف الركوب فهو خاص بالأبل منها اه شهاب (قوله كاصوافها الخ) وكجلودها ونسلها والحرث عليها  
اه شيخنا (قوله جمع مشرب) بالفتح مصدر أو مكان اه سمين وقوله أو موضعه الظاهر أن المراد به ضررها  
اه شيخنا (قوله أي ما فعلوا ذلك) أي الشكر وأشار بهذا إلى أن الاستفهام انكارى وإلى أن قوله

يعبدونها (اعلمهم بنصرون)

يمنعون من عذاب الله تعالى  
بشفاعة آلهتهم بزعمهم  
(لا يستطيعون) أى آلهتهم  
نزلوا منزلة العقلاء (نصرهم  
وم) أى آلهتهم من الاصنام  
(لهم جند) بزعمهم نصرهم  
(محضرون) فى النار معهم  
(فلا يحزنك قولهم) لك  
لست مرسلًا وغير ذلك (أنا  
نعم مايسرون وما يعلنون)  
من ذلك وغيره فنجازيهم  
عليه (أولم ير الانسان) يعلم  
وهو العاصي بن وائل (أنا  
خلقناه من نطفة) منى الى  
أن صيرناه شديد اقويا (فاذا  
هو خصيم) شديد الخصومة  
لنا (مين) بينها فى نفي البعث  
(وضرب لنا مثلا)

من زائدة (أكثر شيء  
جدلا) فيه وجهان أحدهما  
أن شيأنا فى معنى مجادل  
لان افعل يضاف الى ما هو  
بعضه و يتميز بجدلا يقتضى  
ان يكون الاكثر مجادلا  
وهذا من وضع العام موضع  
الخاص والثانى ان فى الكلام  
محذوف تقديره وكان جدل  
الانسان أكثر شيء ثم ميزه  
قوله تعالى (ان يؤمنوا) مفعول  
منع (ان تأتيتهم) فاعله وفيه  
حذف مضاف أى الاطلب  
أو انتظر أن تأتيتهم \* قوله  
تعالى (وما أنذروا) ما معنى  
الذى والعائد محذوف و  
(هزوا) مفعول ثان ويحوز  
أن تكون ماصدرية قوله  
تعالى (ان يفقهوه) أى كراهية  
ان يفقهوه قوله

وانخذوا الخ معطوف على مقدر هو هذا اه (قوله يعبدونها) تفسير لا تحذوا وقوله اعلمهم بنصرون  
حال أى حال كونهم راجين النصر منهم اه شيخنا (قوله بزعمهم) متعلق بشفاعة (قوله لا يستطيعون  
الخ) استئناف مسوق لبيان بطلان رأيهم وخيبة رجائهم وانعكاس تدبيرهم أى لا تقدر آلهتهم على نصرهم اه  
أبو السعود (قوله نزلوا منزلة العقلاء) أى فبرعهم بصيغة جمع المذكور اه (قوله وهم) مبتدأ وجند  
خبر أول ولهم متعلق بجند ومحضرون خبر ثان أو نعت لجند اه شيخنا وأعاد الشارح الضمير على  
الاصنام وهو أحد وجهين والآخر أنه عائد على الكفار العابدين لها وفى القرطبي وهم بمعنى الكفار  
لهم أى للآلهة جند محضرون قال الحسن ينعون عنهم وقال قتادة أى يغضبون لهم فى الدنيا وقيل المعنى  
أنهم يعبدون الآلهة ويقومون بها فهم لها بمنزلة الجند وهى لا تستطيع أن تنصرهم وهذه الأقوال الثلاثة  
متقاربة المعنى وقيل وهم أى الآلهة جند لهم أى للعابدين محضرون معهم فى النار فلا يدفع بعضهم عن  
بعض وقيل معناه وهذه الاصنام لمؤلاء الكفار جند الله عليهم فى جهنم لانهم يلعنونهم ويتبرؤن من  
عبادتهم اه (قوله محضرون فى النار) أى ليعذبوا بهم على حد قوله وقودها الناس والحجارة اه شيخنا  
(قوله فلا يحزنك قولهم الخ) الفاء لترتيب النهى على ما قبله فلا بد أن يكون عبارة عن خسرانهم وحرمانهم  
عما علقوا به أطماعهم الفارغة وانعكاس الامر عليهم بترتيب الشر على ما ربوه لرجاء الخير فان ذلك  
مما يهون الخطب ويورث السلو والنهى وان توجه بحسب الظاهر الى قوله لم يكن فى الحقيقة متوجه  
الى رسول الله ونهى له عن التأثر به بطريق الكناية على أباغ وجهه وأوكده اه أبو السعود وهذا  
مرتبط بقوله وما علمناه الشعر على ما فسره الشارح من قوله قولهم لك لست مرسلًا اه شيخنا (قوله  
انا علم الخ) تعليل للنهى قبله اه أبو السعود (قوله أولم ير الانسان أنا خلقناه من نطفة) أى نطفة قدرة  
خسيسة فاذا هو خصيم مبین أى جادل بالباطل بين الخصومة والمعنى العجب من جهل هذا المخاصم مع  
مهانة أصله لانه يتصدى لمخاصمة الجبار ويبرز لمجادلته فى انكاره البعث فكيف لا يتفكر فى بدء  
خلقه وأنه من نطفة ويترك الخصومة تزلت فى أبى بن خلف الجمحى خاصم النبي ﷺ فى انكار  
البعث وأتاه بعظم قد رم وبنى ففتنه بيده وقال أترى يحى الله هذا بعد ما رم فقال النبي ﷺ نعم ويبعثك  
ويدخلك النار فأنزل الله تعالى هذه الآيات اه خازن (قوله وهو العاصي بن وائل) لكن العبرة بعموم  
اللفظ لا بخصوص السبب اه كرخى (قوله فاذا هو خصيم مبین) عطف على جملة النفي داخل معها فى  
حيز الانكار والتعجب كأنه قيل أولم ير الانسان أنا خلقناه من أخس الاشياء وأمهنا ففاجأ خلقه  
خصومة لنا فى أمر يشهد بصحته وتحققه مبدأ فطرته شهادة بينة اه أبو السعود وهذا الأسلوب فى  
العطف هو ما أشار له الشارح بقوله الى أن صيرناه شديد اقويا اه (قوله فى نفي البعث) متعلق بخصم  
(قوله وضرب لنا مثلا) أى أورد فى شأننا قصة عجبية فى نفس الامر هى فى الغرابة والبعد عن العقول  
كالمثل وهى انكار احيائنا العظام أو قصة عجبية فى زعمه واستبعدها وعداها من قبيل المثل وأنكرها  
أشد الانكار وهى احياءنا ياها أو جعل لنا مثلا ونظير من الخلق وقاس قدرتنا على قدرتهم ونفى الكل  
على العموم فالمثل على الاول هو انكار احيائه تعالى للعظام فانه أمر عجيب فى نفس الامر حقيق لغرابته  
وبعده عن العقول بأن يعد مثلا ضرورة جزم العقول ببطلان الانكار ووقوع المنكر لكونه كالانشاء  
بل هو أهون منه فى قياس العقل وعلى الثانى هو احياءه تعالى لها فانه أمر عجيب فى زعمه قد استبعده  
وعده من قبيل المثل وأنكره أشد الانكار مع أنه فى نفس الامر أقرب شيء من الوقوع لما سبق من كونه

مثل الانشاء أو أهون منه وأما على الثالث فلا فرق بين أن يكون المثل هو الانكار أو المنكر اه أبو السعود  
(قوله في ذلك) أى في نفي البعث اه (قوله ونسى خلقه) أى ذهل عنه وترك ذكره على طريقة الاعد  
والمكابرة اه كرخى وعبرة أبى السعود ونسى خلقه أى خلقنا إياه على الوجه المذكور الدال على بطلان  
ماضيه من المثل وهذا عطف على ضرب داخل في حيز الانكار والتعجب أو حال من فاعله بتقدير قد أو  
بدونه اه (قوله خلقه) مصدر مضاف لمفعوله أى خلق الله إياه من المنى وقوله وهو أغرب أى خلقه من  
المنى أغرب من مثله الذى ذكره بقوله من يحيى العظام الخ اه شيخنا وعبرة الكرخى قوله وهو أغرب  
من مثله أى حيث قرره بأن عنصره الذى خلقه منه هو أحسن شيء وأمهنة وهو النطفة المذكورة  
الخارجة من الاحليل الذى هو قناة النجاسة ثم عجب من حاله حيث صار ينكر قدرة الله تعالى ويقول  
من يحيى العظام بعد ما رمت مع علمه أن منشأه من تراب وسماه مثلاً وان لم يكن مثلاً لما شتم عليه من  
الامر العجيب وهو انكار الانسان قدرة الله تعالى على احياء الموتى مع شهادة العقل والنقل على ذلك اه  
(قوله قال من يحيى العظام الخ) بيان لضرب المثل فهو على حد فوسوس اليه الشيطان قال يا آدم الخ اه  
شيخنا (قوله وهى رميم) فى المختار ريم بالفتح يرم بالكسر اذا بلى وبابه ضرب اه (قوله ولم يقل بالتاء  
الخ) اشارة لسؤال حاصله أن فيل فى الآية بمعنى فاعل وقد تقرر أن فيل بمعنى فاعل يفرق فيه بين المذكر  
والمؤنث بالتاء فينبغى أن يقال ريممة وقوله لانه اسم لصفة جواب عنه وايضاحه أن فيل بمعنى فاعل  
لا تلحق التاء فى مؤنثه الا اذا بقيت وصفيته وما هنا انسلخ عنها وغلبت عليه الاسمية أى صار بالغلبة اسماً  
لما بلى من العظام أفاده زاده اه شيخنا (قوله ففتته) أى كسره وقوله أترى أى أعتقد اه (قوله فقال  
صلوات الله وسلامه عليه نعم ويدخلك النار) قالوا ان هذا الجواب من الاسلوب الحكيم وهو تلقى المخاطب بغير ما يترقب  
أو السائل بغير ما يتطلب فقوله عليه الصلاة والسلام نعم هو الجواب الكافى فى دفع سؤاله وزاده صلوات الله وسلامه عليه  
جواباً ثانياً بقوله ويدخلك النار مع أنه لم يسأل عن هذا وانما ذكره النبي صلوات الله وسلامه عليه فى الجواب لان سؤاله انما  
كان سؤال متعنت منكر لا سؤال مسترشد طالب للحق اه كرخى (قوله قل يحييها الخ) أى قل له على  
سبيل تبكيته وتذكيره بمآسيه من فطرته الدالة على حقيقة الحال اه أبو السعود (قوله وهو بكل  
خلق عليم) أى يعلم تفاصيل المخلوقات بعلمه وكيفية خلقها فيعلم أجزاء الاشخاص المتفتتة المتبددة أصولها  
وفصولها ومواقعها وطريق تمييزها وضم بعضها الى بعض على النمط السابق واعادة الاعراض والقوى  
التي كانت فيها أو احدث مثلها ابيضاً و (قوله مجللاً) معمول لعليم أى يعلمه مجللاً ومفصلاً أفاده الكرخى  
(قوله الذى جعل لكم الخ) بدل من الموصول الاول وعدم الاكتفاء بعطف صلته للتأكيد ولتفاوتها  
فى كيفية الدلالة اه أبو السعود (قوله المرخ) بفتح الميم وسكون الراء والخباء المعجمة شجر سريع  
الورى أى القدح والعار بفتح العين المهملة وبالفاء وبالراء بعد الالف فيجعل العفار كالزبد يضرب به  
على المرخ قاله الجوهري لكن عكس الزمخشري ذلك اه زكريا على البياضى وعبرة الخازن فن  
أراد النار قطع منها غصنين مثل السواكين وهما خضراوان يقطر منهما الماء فيستحق المرخ على العفار  
فتخرج منهما النار باذن الله انتهت وهذا قول ابن عباس وقوله أو كل شجر هذا قول الحكماء يقولون  
فى كل شجر نار الا العناب اه من الخازن أيضاً (قوله الا العناب) قالوا ولذلك تتخذ منه مطارق  
القصارين اه كرخى (قوله فاذا أتم منه توقدون) أى فمن قدر على احدث النار من الشجر  
الاخضر مع ما فيه من المائية المضادة لما كان أقدر على اعادة الاجساد بعد فناءها اه أبو السعود

المنى وهو أغرب من مثله  
(قال من يحيى العظام وهى  
رميم) أى بالية ولم يقل بالتاء  
لانه اسم لصفة وروى انه  
أخذ عظمها رميافته وقال  
للنبي صلى الله عليه وسلم  
أترى يحيى الله هذا بعد ما بلى  
ورم فقال صلى الله عليه وسلم  
نعم ويدخلك النار (قل  
يحييها الذى أنشأها أول مرة  
وهو بكل خلق) مخلوق  
(عليم) مجللاً ومفصلاً قبل  
خلقها وبعد خلقه (الذى  
جعل لكم) فى جملة الناس  
(من الشجر الاخضر) المرخ  
والعار أو كل شجر الا  
العناب (نارا فاذا أتم منه  
توقدون) تتقدحون وهذا  
دال على القدرة على البعث  
فانه جمع فيه بين الماء والنار

تعالى (لو يؤاخذهم) مضارع  
محكى به الحال وقيل هو  
بمعنى الماضى والموعدها  
يصالح للكان والمصدر  
والموئل مفعول من وأل يثل  
اذ الجأ ويصالح لها أيضاً \*  
قوله تعالى (وتلك) مبتدا  
و(أهلكناهم) الخبر ويحوز  
ان يكون تلك فى موضع  
نصب يفسره المذكور و  
(مهلكهم) مفعول بضم الميم  
وفتح اللام وفيه وجهان  
احدهما هو مصدر بمعنى  
الاهلاك مثل المدخل  
والثانى هو مفعول أى لمن  
أهلك أو لما أهلك منها وقرأ  
بفتحهما وهو مصدر هلك  
يهلك ويقرأ بفتح الميم وكسر  
اللام وهو مصدر

والخشب فلا الماء يطفىء

النار ولا النار تحرق الخشب  
(أو ليس الذى خلق  
السموات والارض) مع  
عظمهما (بقادر على أن  
يخلق مثلهم) أى الانسانى  
فى الصغر (بلى) أى هو قادر  
على ذلك أجاب نفسه (وهو  
الخالق) الكثير الخلق  
(العليم) بكل شيء (انما  
أمره) شأنه (إذا أراد شيئاً)  
أى خلق شيئاً (أن يقول  
له كن فيكون) أى فهو  
يكون وفى قراءة بالنصب  
عطف على يقول (فسبحان  
الذى بيده ملكوت)  
ملك زبدت الواو والتاء  
للبالغة أى القدرة على  
(كل شئ) إليه ترجعون  
تردون فى الآخرة  
سورة والصفات  
مكية مائة واثنان وثمانون  
آية (بسم الله الرحمن  
الرحيم) (والصفات صفاء)

أيضا ويجوز أن يكون زمانا  
وهو مضاف الى الفاعل  
ويجوز أن يكون الى المفعول  
على لغة من قال هلكته  
أهلكه والموعود زمان \*  
قوله تعالى (واذ قال) أى  
واذ كر (لأبرج) فيه وجهان  
أحدهما هى الناقصة وفى  
اسمها وخبرها وجهان  
أحدهما خبرها محذوف  
أى لا أبرج أسير والثانى  
الخبر (حتى أبلغ) والتقدير  
لا أبرج سبرى ثم حذف  
الاسم وجعل ضمير المتكلم  
عوضا منه فاستند الفعل الى

(قوله والخشب) بفتحين أو بضمين أو بضم فسكون اه مختار (قوله أو ليس الذى خلق السموات  
الخ) استئناف مسوق من جهة تعالى لتحقيق مضمون الجواب الذى أمر عليه السلام بأن يخاطبهم به  
والهمزة للانكار والنفي والواو لامعطف على مقدر يقتضيه المقام أى ليس الذى أنشأها أول مرة وليس  
الذى جعل لكم من الشجر الاخضر نارا وليس الذى خلق السموات والارض بقادر الخ اه أبو السعود  
(قوله أى الانسانى) جمع انسان اه كرخى وهو تفسير للمضاف اليه أى مثل هؤلاء الانسانى الذين ماتوا  
والمرادهم وأمثالهم على سبيل التقديم والتأخير أو المرادهم على طريق الكناية فى نحو ملك يفعل كذا  
أفاده الشهاب (قوله بلى) جواب من جهة تعالى وتصريح بما أفاده الاستفهام الانكارى من تقدير ما بعد  
النفي وايدان بتعين الجواب نطقا به أو تلعثما وفيه وقوله وهو الخالق العليم عطف على ما يفيد الإيجاب  
أى بلى هو قادر على ذلك وهو الخالق العليم الخ اه أبو السعود (قوله أجاب نفسه) أى لانه لا جواب  
للعاقل سواء اه كرخى (قوله انما أمره) مبتدأ وقوله ان يقول له خبره وقوله فيكون أى يحدث  
(قوله عطف على يقول) ومعنى يقول كن يكونه فهو تمثيل لتأثير قدرته تعالى فى مراده بأمر المطاع  
للمطيع فى حصول الماء ومن غير امتناع وتوقف واقتدار الى أولية عمل واستعمال آلة قطع الماء الشبهة  
وقياس قدرة الله على قدرة الخلق اه قارى فعنى أن يقول له كن أن تتعلق به قدرته تعلقا تنجزيا (قوله  
فسبحان الذى الخ) تنزيه له تعالى عمار صفوه به وتعجيب بما قالوه فى شأنه اه أبو السعود (قوله واليه  
ترجعون) العامة على ترجعون مبني للمفعول وزيد بن على بالبناء للفاعل اه سمين روى الترمذى عن  
أنس أن رسول الله ﷺ قال لكل شئ قلب وقلب القرآن يس قال الغزالى لان الايمان صحته الاعتراف  
بالحشر والنشر وهذا المعنى مقرر فيها بابل وجه يعنى فشابهت القلب الذى به يصح البدن واستحسنه  
الامام فخر الدين الرازى وقال النسفى لان هذه السورة ليس فيها الا تقرير الاصول الثلاثة الوحداية  
والرسالة والحشر وهو القدر الذى يتعلق بالقلب والجنان وأما الذى باللسان وبالاركان فى غير هذه  
السورة فلما كان فيها أعمال القلب لا غير ضماها قلبا ولهذا أمر بقرائها عند المحتضر لانه فى ذلك الوقت  
يكون اللسان ضعيف القوة والاعضاء ساقة لكن القلب قد أقبل على الله ورجع عما سواه فيقر أعنده  
ما زاده قوة فى قلبه ويشهد بيقينه بالاصول الثلاثة اه كرخى

### سورة والصفات

(قوله مكية) أى فى قول الجميع اه قرطبي (قوله والصفات) مفعوله محذوف قدره بقوله نفوسها أو  
أجنحتها اه شيخنا وقرأ أبو عمرو وحمزة بادغام التاء من الصفات والزاجرات والتاليات فى صا صفا  
وزاى زجر أو ذال ذكر أو كذلك فعلا فى الذاريات ذروا وفى الملقيات ذكروا فى العاديات ضجعا بخلاف  
عن خلاد فى الاخيرين وقرأ الباقر بن باظهار جميع ذلك والصفات هم الملائكة أو المجاهدون أو المصلون  
أو الصفات أجنحتها وهى الطير كقوله والطير صافات والزاجرات السحاب أو العصاة ان أريد بهم العلماء  
والزجر الدفع بقوة وهو قوة التصويت وزجرت الابل والغنم اذا فرغت من صوتك وأما فالتاليات  
فيجوز أن يكون ذكر مفعوله والمراد بالذكر القرآن وغيره من تسبيح وتحميد ويجوز أن يكون ذكر  
مصدر أيضا من معنى التاليات وهذا أوفق بما قبله قال الزمخشري الفاء فى فالزاجرات والتاليات اما أن  
تدل على ترتب معانيها فى الوجود واما على ترتبها فى التفاوت من بعض الوجوه كقولك خذ الافضل فلا تكل  
فلا تعمل فلا حسن فلا جمل واما على ترتب موصوفاتها فى ذلك كقولك رحم الله المحلقين فالمقصرين فاما  
هنا فان وجدت الموصوف كانت للدلالة على ترتب الصفات فى التفاضل فاذا كان الموصوف الملائكة

المتكلم والوجه الآخر هى التامة والمفعول محذوف أى لا افارق السبر حتى أبلغ كقوله

الملائكة تصف نفوسها  
في العبادة أو أجنحتها في  
الهواء تنتظر ما تؤمر به  
( فالزاجرات زجرا )  
الملائكة تزجر السحاب  
أى تسوقه (فالتاليات) أى  
قراء القرآن يتلوونه (ذكرنا)  
مصدر من معنى التاليات  
( ان الحكم ) يأهل مكة  
(لواحد رب السموات  
والارض وما بينهما ورب  
المشارق)

لأبرح المكان أى لا أفارق  
(أو أمضى) فى أو وجهان  
أحدهما أى لاجد الشئين  
أى أسير حتى يقع اما بلوغ  
الجمع أو مضى الحقب والثانى  
انها بمعنى الآن أى الآن  
أمضى زمانا أتيقن معه فوات  
جمع البحرين والجمع ظرف  
ويقرأ بكسر الميم الثانية  
حما على المغرب والمطلع قوله  
تعالى (سبيله) الهاء تعود  
على الحوت و (فى البحر)  
يحوزان يتلقى بالتخذ وان  
يكون حالاً من السبيل أو  
من (سربا) قوله تعالى (أن)  
أذكره (فى موضع نصب  
بدلاً من الهاء فى انسانيه  
ما أنسانى ذكره وكسر الهاء  
وضمها جازان وقد قرئ  
بهما (عجبا) مفعول ثانٍ لا تخذ  
وقيل هو مصدر أى قال  
موسى عجبا فعلى هذا يكون  
المفعول الثانى لا تخذ فى  
البحر قوله تعالى (نبغى)  
الجيد اثبات اليساء وقد  
قرئ بحذفها على التشبيه

فيكون الفضل للصف ثم لالزجر ثم للتلاوة أو على العكس وان ثبت الموصوف فالترتب فى الفضل فتكون  
الصافات ذوات فضل والزاجرات أفضل فالتاليات أبهر فضلاً أو على العكس يعنى بالعكس فى الموضعين  
أنك ترتقى من أفضل الى فاضل الى مفضول أو تبدأ بالادنى ثم بالفاضل ثم بالفضل والواو فى هذا القسم  
والجواب قوله ان الحكم لواحد اه سمين والصف أن يجعل الشئ على خط مستقيم يقال صففت القوم  
فاصطفوا اذا أقمته على خط مستقيم لاجل الصلاة أو الحرب اه زاده (قوله الملائكة تصف نفوسها  
الخ) قال أبو مسلم الاصفهاني لا يجوز حمل هذه الالفاظ على الملائكة لانها مشعرة بالتأنيث والملائكة  
مبرؤن عن هذه الصفة وأجيب بوجهين الاول أن الصافات جمع الجمع فانه يقال جماعة صافئة ثم يجمع على  
صافات والثانى أنهم مبرؤن عن التأنيث المعنوى وأما التأنيث اللفظى فلا وكيف وهم يسمون بالملائكة  
مع أن علامة التأنيث حاصلة (تنبيه) اختلف الناس ههنا فى المقسم به على قولين أحدهما أن المقسم به خالق  
هذه الاشياء لنبيه ﷺ عن الحلف بغير الله تعالى ولان الحلف فى مثل هذا الموضع تعظيم للحلوف به  
ومثل هذا التعظيم لا يليق الا بالله تعالى فى ذلك اضمار تقديره رب الصافات والزاجرات والتاليات  
ومما يؤكده هذا انه تعالى صرح به فى قوله تعالى والسماء وما بناها والارض وما طحاها والثانى وعليه  
الاكثر أن المقسم به هذه الاشياء لظاهر اللفظ فالعدول عنه خلاف الدليل وأما النهى عن الحلف بغير  
الله تعالى فهو نهى للخلق عن ذلك اه خطيب وأما الخالق جل جلاله فيقسم ببعض مخلوقاته تعظيماً  
لها كقوله والشمس والليل والضحى والطور والنجم الى غير ذلك (قوله فى العبادة) أى فى مقاماتها  
المعلومة حسبما ينطق به قوله تعالى وما من الااله مقام معلوم اه أبو السعود (قوله أو أجنحتها) ومعنى  
صفها بسطها كما سيأتى له فى سورة تبارك وقوله ما تؤمر به أى من صعود أو هبوط أو غيرهما اه شيخنا  
(قوله أى قراءة القرآن الخ) فى نسخة أى جماعة قراء القرآن تتلوه اه (قوله ان الحكم لواحد) جواب  
القسم فان قلت ذكر الحلف فى هذا الموضع غير لائق وبيان من وجهين الاول أن المقصود من هذا  
القسم اثبات هذا المطلوب عند المؤمن والكافر فالاول باطل لان المؤمن مقرب من غير حلف والثانى  
باطل أيضاً لان الكافر لا يقرب به سواء حصل الحلف أو لم يحصل فهذا الحلف عديم الفائدة على كل تقدير  
الثانى أنه يقال أقسم فى اول هذه السورة على أن الاله واحد وأقسم فى أول سورة والذاريات على أن القيامة  
حق فقال والذاريات ذروا الى قوله انما توعدون لصديق وان الدين لواقع واثبات هذه المطالب العالية  
الشريفة على المخالفين من الدهرية وأمثالهم بالحلف لا يليق بالعقلاء أجيب عن ذلك بأوجه اولها أنه تعالى  
قرر التوحيد وصحة البعث والقيامة فى غالب السور بالدلائل العقلية فلما تقدم ذكر تلك الدلائل لم يبعد  
تقريرها بذكر القسم تأكيدها لتقدم لاسما والقرآن أنزل بلغة العرب واثبات المطالب بالحلف واليمين  
طريقة مألوقة عند العرب ثانيهما أن المقصود من هذا الكلام الرد على عبدة الاصنام فى قولهم بأنها  
آلهة فكأنه قيل ان هذا المذهب قد بلغ فى السقوط والركاكة الى حيث يكفى فى ابطاله مثل  
هذه الحجة ثالثها أنه تعالى لما أقسم بهذه الاشياء على صحة قوله ان آلهكم لواحد عقبه بما هو الدليل  
اليقنى فى كون الاله واحداً وهو قوله رب السموات والارض الخ اه خطيب (قوله رب السموات  
والارض الخ) بدل من أو واحد أو خبر ثان أو خبر مبتداء محذوف اه سمين (قوله ورب المشارق)  
اعادة الرب فيها لما فيها من غاية ظهور آثار الربوبية وتجدها كل يوم فانها ثلثمائة وستون  
مشرقاً فالشمس تشرق كل يوم من مشرق منها وبحسبها اختلفت المغارب فتغرب كل يوم



أى والمغرب للشمس  
 لها كل يوم مشرق ومغرب  
 (انازينا السماء الدنيا بزينة  
 الكواكب) أى بضوئها  
 أوبها والاضافة للبيان  
 كقراءة تنوين زينة المبينة  
 بالكواكب

مصدر فعل محذوف أى  
 يقصان قصصا وقيل هو  
 فى موضع الحال أى  
 مقتصين و(علما) مفعول  
 به ولو كان مصدرا لكان  
 تعلما قوله تعالى (على ان  
 تعلمنى) هو فى موضع الحال  
 أى أتبعك باذلالى والكاف  
 صاحب الحال و(رشدا)  
 مفعول تعلمنى ولا يجوز  
 أن يكون مفعول علمت  
 لانه لا عائد اذن على الذى  
 وليس بحال من العائد  
 المحذوف لان المعنى على  
 ذلك يبرزو الرشدا والرشد  
 لفتان وقد قرئ بهما قوله  
 تعالى بمعنى نخبه قوله تعالى  
 (خبرا) مصدر لان تحيط  
 يقرأ (تسألنى) بسكون  
 اللام وتخفيف النون  
 واثبت الياء وبفتح اللام  
 وتشديد النون ونون الوقاية  
 محذوف ويجوز ان تكون  
 النون الخفيفة دخلت على  
 نون الوقاية ويقرأ بفتح  
 النون وتشديدها قوله  
 تعالى (لتعرق اهلها) يقرأ  
 بالتاء على الخطاب مشددا  
 ومخففا وبالياء وتسمية  
 الفاعل قوله تعالى (عسرا)  
 هو مفعول ثان لترهق  
 لان المعنى لا تولنى أو تغشى  
 قوله تعالى بغير نفس الباء تتعلق

فى مغرب اه أبو السمود (قوله أى والمغرب للشمس) أشار بهذا الى أن فى الكلام اكتفاء على حد  
 سرايل تقيكم الحر واقتصر على المشارق ولم يعكس لان شروق الشمس سابق على غروبها وأيضا  
 فالشروق أبلغ فى النعمة وأكثر نفعاً من الغروب فذكر المشرق تضيها على كثرة احسان الله تعالى على  
 عباده وهذه الدقيقة استدلل ابراهيم عليه الصلاة والسلام بالمشرق فقال ان الله يأتى بالشمس من المشرق  
 وجمع هنا المشرق وحذف مقابله وثناه فى الرحمن وجمعه فى المعارج وأفرده فى المزمّل مع ذكر  
 مقابله فى الثلاثة لان القرآن نزل على اليهود من أساليب كلام العرب وفنونه ومنهما الاجمال والتفصيل  
 والذكر والحذف والتثنية والجمع والافراد باعتبارات مختلفة فافردوا أجل فى المزمّل أراد مشرق  
 الصيف والشتاد ومغربهما وجمع وفصل فى المعارج أراد جميع مشارق السنة ومغاربها وهى تزيد على  
 سبعمائة وثنى وفصل فى الرحمن أراد مشرق الصيف والشتاء ومغربيهما وجمع وحذف هنا  
 أراد جميع مشارق السنة واقتصر عليه لدلالته على المحذوف كما مرّت الاشارة اليه وخص  
 ما هنا بالجمع موافقة للجموع أول السورة وبالحذف مناسبة للزينة اذ هى انما تكون غالباً بالضياء  
 والنور وهما ينشآن من المشرق لامن المغرب وما فى الرحمن بالتثنية موافقة للتثنية فى يسجدان وفى فبأى  
 آلاء ربك انك كذبان وبذكر المقابلين موافقة لبسط صفاته تعالى وانعاماته ثم وما فى المعارج بالجمع موافقة  
 للجمع قبله وبعده وبذكر المقابلين موافقة لكثرة التأكيدي فى القسم وجوابه وما فى المزمّل بالافراد  
 موافقة لما قبله من افراد ذكر النبي صلى الله عليه وسلم وما بعده من افراد ذكر الله تعالى وبذكر المقابلين  
 موافقة للحصر فى قوله لا اله الا هو ولبسط أو امر الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم ثم اه  
 كرخي (قوله لها كل يوم مشرق ومغرب) أى محل تشرق منه ومحل تغرب فيه قال السدى  
 المشارق ثمانية وستون مشرقاً وكذلك المغرب فان قلت قد قال فى موضع آخر ب المشرقين ورب  
 المغربين وقال فى موضع آخر ب المشرق والمغرب فاوجه الجمع بين هذه المواضع قلت أراد بالمشرق  
 والمغرب الجهة التى تطلع فيها الشمس وتغرب وأراد بالمشرقين مشرق الصيف ومشرق الشتاء  
 ومغرب الصيف ومغرب الشتاء وبالمشارق والمغرب ما تقدم من قول السدى اه خازن وعبرة  
 الخطيب قد خلق الله تعالى للشمس ثلثمائة وستين كوة فى المشرق وثلثمائة وستين كوة فى المغرب على عدد  
 أيام السنة تطلع الشمس كل يوم من كوة منها وتغرب فى كوة منها لا ترجع الى الكوة التى تطلع منها ذلك  
 اليوم الامن العام المقبل انتهت (قوله السماء الدنيا) أى القربى من أهل الارض (قوله أى بضوئها) لان  
 الضوء والنور من أحسن الصفات وأكملها ولولم تحصل هذه الكواكب فى السماء لكانت شديدة  
 الظامة عند غروب الشمس وقوله أو بهالح فان الانسان اذا نظر فى الليلة المظلمة الى السماء ورأى هذه  
 الكواكب مشرقة متلاثلة على سطح أزرق وجدها فى غاية الزينة (قوله المبينة بالكواكب) يعنى أنه  
 على قراءة تنوين زينة تكون الكواكب عطف بيان عليها وبقي قراءة ثالثة وهى تنوين زينة ونصب  
 الكواكب والثلاثة سبعيات اه شيخنا وفى السمين قوله ب زينة الكواكب قرأ أبو بكر بتنوين زينة  
 ونصب الكواكب وفيه وجهان أحدهما أن تكون الزينة مصدرا وفاعله محذوف تقديره بأن زين  
 الله الكواكب فى كونها مضيئة حسنة فى أنفسها والثانى أن الزينة اسم لما يزان به كالليقة  
 لما تلاق به الدواة فتكون الكواكب على هذا منصوبة باضمار أعنى أو تكون بدلا من  
 سماء الدنيا بدل اشتغال أى كواكبها أو من محل بزينة وحمزة وحفص كذلك الا أنهما خفضا  
 الكواكب على أن يراد بزينة ما يزان به والكواكب بدل أو بيان للزينة والباقون باضافة



(و حفظا) منصوب بفعل  
مقدر أى حفظناها بالشهب  
(من كل) متعلق بالمقدر  
(شيطان مارد) عات خارج  
عن الطاعة (لا يسمعون)  
أى الشياطين مستأنف  
وسماعهم هو فى المعنى المحفوظ  
منه (الى الملا الأعلى) الملائكة  
فى السماء وعدى السباع بالى  
لتضمنه معنى الاصغاء وفى  
قراءة بتشديد الميم والسين  
أصله يتسمعون أدغمت التاء  
فى السين (ويقدفون) أى  
الشياطين بالشهب (من كل  
جانب) من آفاق السماء  
(دحورا) مصدر دحره  
أى طرده وأبعده وهو  
مفعول له (ولهم) فى الآخرة  
(عذاب واصب) دائم (الا  
من خطف الخطفة) مصدر  
أى المرة والاستثناء من  
ضمير يسمعون أى لا  
يسمع الا الشيطان الذى  
سمع الكلمة من الملائكة  
فأخذها

بقتلت أى قتله بلا سبب  
ويحوز ان يتعلق بحذوف  
أى قتلا بغير نفس وان  
تكون فى موضع الحال  
أى قتله ظلما أو مظلوما  
والنكر والنكر لفتان  
قد قرى بهما وشيا مفعول  
أى أدبت شيئا منكرا ويحوز  
ان يكون مصدرا أى محيا  
منكرا قوله تعالى (من  
لدى) يقرأ بتشديد النون  
والاسم لدن والنون الثانية  
وقاية وتخفيفها وفيه  
وجهان أحدهما هو

زينة الى الكواكب وهى تحمل ثلاثة أوجه أحدها أن تكون اضافة أعم الى أخصى فتكون للبيان  
نحو ثوب خز الثانى أنها مصدر مضاف لفاعله أى بأن زينت الكواكب السماء بضوئها والثالث أنه  
مضاف لمفعوله أى بأن زينها الله بان جعلها مشرقة مضيئة فى نفسها وقرأ ابن عباس وابن مسعود بتنوينها  
ورفع الكواكب فإن جعلتها مصدرا ارتفع الكواكب وان جعلتها اسما لما يتزين به فعلى هذا يرتفع  
الكواكب باضمار مبتدا أى هى الكواكب وهى فى قوة البدل اه سمين (قوله وحفظا)  
منصوب اما على المصدر باضمار فعل أى حفظناها حفظا واما على المفعول من أجله على زيادة  
الواو والعامل فيه زينا أو على أن يكون العامل مقدرأى لحفظها زينها أو على الحمل على  
المعنى المتقدم أى انا خلقنا السماء الدنيا زينة وحفظا ومن كل متعلق بحفظان لم يكن مصدرا مؤكدا  
وبالحذوف ان جعل مصدرا مؤكدا ويجوز أن يكون صفة لحفظا اه سمين (قوله بفعل مقدر) أى  
معطوف على زينا اه (قوله من كل شيطان مارد) فى المختار مرد من باب ظرف فهو مارد ومريد وهو  
العاتى قال ابن عباس كانت الشياطين لا يحجبون عن السموات وكانوا يدخلونها ويأتون بأخبارها  
فيلقونها على الكهنة فلما ولد عيسى عليه الصلاة والسلام منعوا من ثلاث سموات فلما ولد محمد صلى الله  
عليه وسلم منعوا من السموات كلها فامنعهم أحدير يد استراق السمع الارمى بشهاب وهو الشعلة من النار  
فلا يخطئه أبدانهم من يقتله ومنهم من يحرق وجهه ومنهم من يخبله فيصير غولا يضل الناس فى البرارى  
اه مواهب اه ابن لقيمة على البيضاوى (قوله مستأنف) أى لبيان حالهم بعد حفظ السماء  
منهم مع التنبيه على كيفية الحفظ وما يعترهم فى أثناء ذلك من العذاب اه أبو السعود وفى  
السمين وهذه الجملة منقطعة عما قبلها فى الاعراب ولا يجوز فيها أن تكون صفة لشيطان على  
المعنى اذ يصير التقدير من كل شيطان مارد غير سامع أو مستمع وهو فاسد ولا يجوز أيضا  
أن يكون جوابا لسؤال سائل لم يحفظ من الشيطان اذ يفسد معنى ذلك وقال بعضهم أصل الكلام لثلاث  
يسمعوا فحذفت اللام وأن ارتفع الفعل وفيه تعسف وقدم أبو البقاء فحوز أن تكون صفة وأن  
تكون حالا وأن تكون مستأنفة فالاولان ظاهر الفساد والثالث ان عنى به الاستثناء فى البيان فهو فاسد  
أيضا وان أراد الانتقاض على ما قدمته فهو صحيح اه (قوله هو فى المعنى الخ) يشير بهذا الى أن قوله من كل  
شيطان على حذف مضاف أى من سماع كل شيطان اه شيخنا (قوله وفى قراءة بتشديد الميم والسين)  
أى يطلبون السماع وفى البيضاوى من التسمع وهو تطلب السماع اه (قوله أدغمت التاء) أى بعد  
تسكينها وقبلها سينا اه (قوله من آفاق السماء) أى من نواحيها وجهاتها أى من كل جهة سمعوا منها للاستراق  
(قوله مصدر دحره) من باب خضع كافى المختار (قوله ولهم فى الآخرة) أى غير ما فى الدنيا من عذاب الرجيم  
بالشهب اه أبو السعود (قوله واصب دائما) أى الى النفخة الاولى كما قاله مقاتل اه خطيب وفى المختار  
وصب الشئ يصب بالكسر وصبو بادام ومنه قوله تعالى وله الدين واصبا وقوله تعالى ولهم عذاب واصب  
اه (قوله والاستثناء من ضمير يسمعون) أى ومن محل رفع بدل من الواو وفى السمين قوله الامن  
خطف الخطفة فيه وجهان أحدهما أنه مرفوع المحل بدلا من ضمير لا يسمعون وهو أحسن لانه غير  
موجب والثانى أنه منصوب على أصل الاستثناء والمعنى أن الشياطين لا يسمعون الملائكة الا من خطف  
قلت ويجوز أن من تكون شرطية وجوابها فأتبعه أو موصولة وخبرها فأتبعه وهو استثناء  
منقطع وقد نصوا على أن مثل هذه الجملة تكون استثناء منقطعا كقوله تعالى لست عليهم بمسيطر  
الا من تولى وكفر والخطفة مصدر معرف بآل الجنسية أو العهدية اه سمين (قوله فأخذها

بسرعة ( فأتبعه شهاب )  
 كوكب مضى ( ثاقب )  
 يشقه أو يحرقه أو ينجبه  
 ( فاستفتهم ) استخبر كفار  
 مكة تقريراً أو توبيخاً ( أم  
 أشد خلقاً أم من خلقنا ) من  
 الملائكة والسموات  
 والارضين وما فيهما وفي  
 الايتان بمن تغليب العقلاء  
 ( انا خلقناهم ) أى أصلهم  
 آدم ( من طين

كذلك الا أنه يحذف نون  
 الوقاية كما قالوا قدنى وقدى  
 والثانى أصله لد وهى لغة  
 فيها والنون للوقاية و ( عذرا )  
 مفعول به كقولك بلغت  
 الغرض قوله تعالى ( استطعما  
 أهلهما ) هو جواب اذا و أعاد  
 ذكر الاله توكيدا ( ان  
 ينقض ) بالضاد المعجمة  
 المشددة من غير الف وهو  
 من السقوط شبه بانقضاء  
 الطائر ويقرأ بالتخفيف  
 على ما لم يسم فاعله من  
 النقص ويقرأ بالالف  
 والتشديد مثل يحمار  
 ويقرأ كذلك بغير  
 تشديد وهو من قولك  
 انقاض البناء اذا تهدم وهو  
 ينفعل ويقرأ بالضاد  
 مشددة من قولك انقضت  
 السن اذا انكسرت ( لتتخذت )  
 يقرأ بكسر الحاء مخففة  
 وهو من تتخذت اذا عمل  
 شيئا ويقرأ بالتشديد وفتح  
 الحاء وفيه وجهان أحدهما  
 هو افتعل من تتخذ والثانى  
 انه من الاخذ وأصله أيتخذ  
 فابدلت الياء تاء وأدغمت

بسرعة) أخذه من التعبير بالخطف وفي البيضاوى الخطف الاختلاس والمراد اختلاس كلام الملائكة  
 مسارقه ولذلك عرف الخطفة وأتبع بمعنى تبع اه وفي الخبر تبعه من باب طرب اذا مشى خلفه أو مر به  
 فضى معه وكذا اتبعه وهو افتعل وأتبعه على أفعال وقال الاخفش تبعه وأتبعه بمعنى مثل رد فبه وأردفه ومنه  
 قوله تعالى فأتبعه شهاب ثاقب اه (قوله فأتبعه شهاب ثاقب) فان قلت جعل الكواكب زينة للسماء الدنيا  
 يقتضى ثبوتها وبقاءها فيها وجعلها رجوماً يقتضى زوالها وانفصالها عنها فكيف الجمع بين هاتين الحالتين  
 قلت قالوا انه ليس المراد أنهم يرمون بأجرام الكواكب بل يجوز أن ينفصل من الكواكب شعلة يرمى  
 بها الشيطان والكوكب باق بحاله وهذا كمثل القبس الذي يؤخذ من النار وهى على حلقها اه خازن  
 من سورة الملك فان قلت اذا كان الشيطان يعلم أنه يصاب ولا يصل الى مقصوده فكيف يعود مرة  
 أخرى قلت يعود رجاء نيل المقصود وطمعا في السلامة كراكب البحر فانه يشاهد الفرق أحيانا  
 لكن يعود الى ركوبه رجاء السلامة ونيل المقصود اه خازن وفي البيضاوى مانصه لسن قد يصيب  
 الصاعدمرة وقد لا يصيب كاللوج لراكب السفينة ولذلك لا يردعون عنه رأسا ولا يقال ان الشيطان  
 من النار فلا يحترق لانه ليس من النار الصرفة كما ان الانسان ليس من التراب الصرف مع ان النار القوية  
 اذا استولت على الضعيفة اهلكتها اه (قوله يشقه) أى بحيث يموت من ثقبه وعبرة غيره يقتله أو  
 يحرقه أو ينجبه وأول التنويع أى تارة يقتله وتارة يحرقه وتارة ينجبه أى يفسده بحيث يصير غولا في  
 البرارى يضل الناس عن الطريق اه شيخنا لکن يقال الآية مصرحة بأنه ثاقب فكيف يتأتى  
 كونه ينجبه أو يحرقه ولهذا قال البيضاوى ثاقب مضى كأنه يثقب الجوبضوئه اه وهذا يتأتى معه  
 تفسير الثاقب بكونه ينجب الشيطان أو يحرقه أو يثقب جسده ونقل القرطبي في تفسير الثاقب قولين  
 قيل بمعنى المضى وقيل بمعنى المستوقد من قوله أثقب زندك أى استوقد نارك اه وكل من هذين  
 التفسيرين يقبل كلام من الاحتمالات الثلاثة في الشارح تأمل (قوله أو ينجبه) في المصباح الخبل بسكون  
 الباء الجنون وشبهه كاللوج والبله وقد خبله الحزن اذا أذهب قواده من باب ضرب فهو مخبول  
 ومخبل والخبل بفتحها أيضا الجنون وخبلته خبلا من باب ضرب أيضا فهو مخبول اذا أفسدت  
 عضوا من أعضائه أو أذهبت عقله والخبال بفتح الحاء يطلق على الفساد والجنون اه (قوله  
 فاستفتهم الخ) الغرض من هذا السياق اثبات المعاد والرعد عليهم في دعوى استحالة تقريره ان استحالة  
 امالعدم قابلية المادة بناء على أن المعاد هو الاجزاء الاصلية ومادتهم الاصلية هي الطين اللازب الحاصل  
 من ضم الجزء المائى الى الجزء الارضى وهما باقيا نازقان للانضمام وقد علموا أن الانسان الاول وهو  
 آدم انما تولد منه اما لا عترافهم بمحدث العالم أو بقصة آدم وأيضا قد شاهدوا تولد كثير من الحيوانات  
 منه بلا توسط نزوذكر على أنى فلزمهم أن يجوزوا اعادةهم كذلك أى بطريق التولد من الطين  
 أو أن الاستحالة لعدم قدرة الفاعل فيقال لهم من قدر على خلق هذه الاشياء العظام هو أقدر على ما لا  
 يعتد به بالاضافة اليها خصوصا وقد قدر على بدسهم أولا وقد رته ذاتية لا تتغير اه بيضاوى (قوله أم  
 أشد خلقا) أى أقوى خلقا وأمتن بنية أو أصعب خلقا وأشق ايجادا اه أبو السعود (قوله أم من  
 خلقنا) العامة على تشديد الميم وهى أم المتصلة عطفت من على هم وقرأ الاعمش بتخفيفها وهو استفهام  
 ناز فالهمزة للاستفهام أيضا ومن مبتدأ وخبره محذوف أى الذين خلقناهم أشد فهمما جملتان  
 مستقلتان وغلب من يعقل على غيره فلذلك أتى بمن اه سمين وتكتب أم مفصولة من من في هذا  
 الموضع وعبرة ابن الجزرى مع شرحها الشيخ الاسلام واقطعوا أم من قوله أم من أسس بنيانه في

وأصل الياء الهمزة قوله تعالى (فراق بينى) الجمهور على الاضافة أى تفريق وصلنا

المعنى أن خلقهم ضعيف فلا يتكبر بانكار النبي والقرآن المؤدى الى هلاكهم اليسير (بل) للانتقال من غرض الى آخر وهو الاخبار بحاله وحالهم (عجبت) بفتح التاء خطا بالنبي ﷺ أى من تكذيبهم اياك (و) م (يسخرون) من تعجبك (واذاذكروا) وعظوا بالقرآن (لا يذكرون) فلا يتعظون (واذا رآوا آية) كاشقاق القمر (يستسخرون) يستهزؤن بها (وقالوا) فيها (ان) ما (هذا الاسحر مبين) بين (وقالوا) منكرين للبعث (أنذا) متناوكناترأبوا عظاما أثنا لمبعوثون) في الهمزتين في الموضعين التحقيق وتسهيل الثانية وادخال ألف بينهما على الوجهين (أوابأونا الاولون) بسكون الواو عطفابأوو بفتحهاو الهمزة للاستفهام والعطف بالواو والمعطوف عليه محل ان واسمها أو الضمير في لمبعوثون والفاصل همزة الاستفهام) قل

ويقرأ بالتسوين وبين منصوب على الظرف \* قوله تعالى (غصبا) مفعول له أو مصدر في موضع الحال أو مصدر أخذ من معناه قوله تعالى (مؤمنين) خبر كان ويقرأ شاذا بالالف على أن في كان ضمير الغلام أو الشأن والجملة بعدها خبرها قوله تعالى (زكاة)

التوبة ومن قوله أم من يأتي آمنا في فصلت ومن قوله أم يكون عليهم وكيلا في النساء ومن قوله أم من خلقنا في ذبح أى الصفات سميت به لقوله تعالى فيها وفديناه بذبح عظيم وما عدا ذلك نحو أم من لا يهدى وأمن خلق السموات والارض وأمن يجيب المضطر اذا دعاه موصول بأن لا يكتب بعد الهمزة ميم منفصلة عن من اه (قوله لازب) يقال لزب يلزب لزوبا من باب دخل وقوله لازم مفعوله محذوف أى ما يعلق به كأشار له بقوله يلصق باليد اه شيخنا وفي المختار تقول صار الشيء لازبا أى ثابتا وهو أفصح من لازما اه (قوله المعنى ان خلقهم الخ) يتأمل هذا المعنى فان تطبيقه على الآية عسر كما لا يخفى اه شيخنا وقد عرفت أن المراد من الآية اثبات المعاد ورد استحالة اه (قوله بل) (عجبت) اضراب اما عن مقدر دل عليه فاستفهم أى لم لا يقرون بل الخ أو عن الامر بالاستفهام أى لاستفهم فانهم معاندون بل انظر الى تفاوت حالك وحالهم اه شهاب (قوله بفتح التاء) أى وبضم التاء أيضا سبعيتان وفي بعض النسخ بعد قوله اياك وبضمها لله تعالى أو على تقدير قل اه وفي الخطيب قرأ حمزة والكسائي بل عجبت بضم التاء والباقون بفتحها ما بالضم قبا سنادا لتعجب الى الله وليس هو كالتعجب من الآدميين كما قال تعالى فيسخررون منهم سخر الله منهم وقال تعالى نسوا الله فنسيهم فالتعجب من الآدميين انكاره وتعظيمه والعجب من الله تعالى قديكون بمعنى الانكار والذم وقد يكون بمعنى الاستحسان والرضا كما في الحديث عجب ربك من شاب ليس له صوته وفي حديث آخر عجب ربك من ألكم وقنوطكم وسرعة اجابته اياكم وقوله ألكم الال بالفتح أشد القنوط وقيل هو الصوت بالبكاء وسئل الجنيد عن هذه الآية فقال ان الله تعالى لا يحب من شئء ولكن وافق رسوله ﷺ فلما عجب رسوله قال تعالى وان تعجب فعجب قولهم أى هو كما تقولوا وما بالفتح فملى انه خطاب للنبي ﷺ أى عجبت من تكذيبهم اياك اه وفي القرطبي قال الهروى وقال بعض الائمة معنى قوله عجبت بالضم بل جازيتهم على عجبهم لان الله تعالى أخبر عنهم في موضع بالتعجب من الحق فقال وعجبوا أن جاءهم منذر منهم وقال ان هذا لشيء عجيب أكان للناس عجايب أن أوحينا الى رجل منهم فقال تعالى بل عجبت أى بل جازيتهم على عجبهم اه (قوله وهم يسخرون من تعجبك) أى ومن تقريرك للبعث اه (قوله أنذا متنا) أصله انبعث اذا متنا فبدلوا الفعلية بالاسمية وقدموا الظرف وكرروا الهمزة مبالغة في الانكار واشعارا بأن البعث مستنكر في نفسه وفي هذه الحالة أشد استنكارا اه بياضوى (قوله وادخال ألف بينهما الخ) أى وترك الادخال أيضا فالقرآت أربعة في كل موضع من الموضعين وان كان في كلامه ثلثان فقط في كل موضع وبقي قراءتان الاولى أن يقرأ الاول بالفين والثاني بواحدة والثانية عكس هذه وهذا على سبيل الاجمال والأفنهناك بسط يعلم من كتب القرآت اه شيخنا (قوله عطفابأو) أى على محل ان واسمها وعلى هذا فاولا لشك والمعنى أنحن لمبعوثون أم أبأونا لمبعوثون ولا يصح على هذا أن يكون العطف على الضمير في لمبعوثون لعدم الفاصل وقوله والهمزة الخ راجع لقراءة الفتح وقوله للاستفهام أى الانكارى وقوله بالواو أى لا بأو كما في الوجه الاول وقوله والمعطوف عليه أى على كل من القراءتين وقوله أو الضمير الخ أى على القراءة الثانية فيكون لمبعوثون عاملا فيه أيضا لكن يرد عليه أن ما بعد الاستفهام لا يعمل فيه ما قبله فالاولى أن يجعل مبتدأ محذوف الخبر أى أو أبأونا لمبعوثون وأجاب الشهاب بأن الهمزة على هذا الوجه في العطف مؤكدة للاولى لا مقصودة بالاستقلال فهي في النية مقدمة فصح عمل ما قبلها فيما بعدها وقوله والفاصل أى بين المعطوف عليه وهو ضمير الرفع المستكن وبين المعطوف وهو أبأونا همزة الاستفهام فهو على حد قوله أو فاصل ما اه شيخنا وفي السمين



قوله أو آباؤنا وقرأ ابن عامر وقالون يسكون الواو على أنها أو العاطفة المقتضية للشك والباقون يفتحها على انها همزة استفهام دخلت على واو العطف وهذا الخلاف جار أيضا في الواقعة وقد تقدم مثل هذا في الاعراف في قوله أو آمن أهل القرى فمن فتح الواو أجاز في آباؤنا وجهين أحدهما أن يكون معظوفا على محل ان واسمها والثاني أن يكون معظوفا على الضمير المستتر في المبعوثون واستغنى بالفصل بهمزة الاستفهام ومن سكنها تعين فيه الأول دون الثاني على قول الجمهور لعدم الفاصل اهـ (قوله وأتم داخرون) جملة حالية والعامل فيها نعم بالنظر لمعناها ولذلك فسرهاب قوله تبعثون فالعامل في الحقيقة هو الفعل المقدرة هي به اهـ شيخنا وعبرة أبي السعود وأتم داخرون الخطاب لهم ولآبائهم بطريق التغليب والجملة حال من فاعل ما دل عليه نعم أي نعم كلهم تبعثون والحال أنكم صاغرون اذلاء اهـ (قوله فأنما هي زجرة الخ) الجملة جواب شرط مقدر أو تعليل لنهي مقدر أي إذا كان الأمر كذلك فأنما هي الخ أولات تستعصبوه فأنما هي الخ اهـ أبو السعود وعبرة السمين قوله فأنما هي زجرة هي ضمير البعثة المدلول عليها بالسياق لما كانت بعثتهم ناشئة عن الزجرة جعلت أياها مجازا وقال الزمخشري هي مبهمة يوضحها خبرها قال الشيخ وكثيرا ما يقول هو وابن مالك أن الضمير يفسر خبره ووقف أبو حاتم على ويلنا وجعل ما بعده من قول الباري تعالى وبعضهم جعل هذا يوم الدين من كلام الكفرة فيقف عليه وقوله هذا يوم الفصل من قول الباري تعالى وقيل الجميع من كلامهم وعلى هذا فيكون قوله تكذبون اما التفاتان من التكلم الى الخطاب واما مخاطبة من بعضهم لبعض اهـ (قوله أي صيحة واحدة) وهي النفخة الثانية (قوله فاذا هم ينظرون) أي ينتظرون (قوله يا ويلنا) الوقف هنا تام لان ما بعده كلام مستقل كما أشار له بقوله وتقول لهم الملائكة الخ اهـ شيخنا (قوله الذي كنتم الخ) نعت لليوم (قوله احشروا الذير ظلموا) خطاب من الله عز وجل للملائكة أو من بعضهم لبعض يحشر الظلمة من مقامهم الى الموقف وقيل من الموقف الى الجحيم وأزواجهم أي أشباههم ونظرأهم من العصاة عابد الصنم مع عبدة الصنم وعابد الكوكب مع عبدة الكوكب كقوله تعالى وكنتم أزواجا ثلاثة وقيل قرناءهم من الشياطين وقيل نساءهم اللاتي على دينهم وما كانوا يعبدون من دون الله من الأصنام ونحوها زيادة في تحسيرهم وتخجيلهم قيل هو عام مخصوص بقوله تعالى ان الذين سبقتمهم منا الحسنی الآية الكريمة وأنت خير بان الموصول عبارة عن المشركين خاصة جيء به لتعليل الحكم بما في حيز صلته فلا عموم ولا تخصيص فاهدوهم الى صراط الجحيم أي عرفوهم طريقةها ووجوهم اليها وفيه تنكيرهم وقفوهم احبسوهم في الموقف كأن الملائكة سارعوا الى ما أمروا به من حشرهم الى الجحيم فأمروا بذلك وعلل بقوله تعالى انهم مسؤولون ايذنا من أول الأمر بان ذلك ليس للعفو عنهم ولا يستريحوا بتأخير العذاب في الجملة بل ليسئلوا لكن لأمن عقائدهم وأعمالهم كما قيل فان ذلك قد وقع قبل الأمر بهم الى الجحيم بل عما ينطق به قوله ما لكم لا تنصرون بطريق التوبيخ والتقريع والتهمك أي لا ينصر بعضكم بعضا كما كنتم تزعمون في الدنيا وتأخير هذا السؤال الى ذلك الوقت لانه وقت تهجير العذاب وشدة الحاجة الى النصرة وحالة انقطاع الرجاء عنها بالسكينة فالتوبيخ والتقريع حينئذ أشد وقعاً وتأثيرا اهـ أبو السعود (قوله وأزواجهم) عطف على الموصول أو مفعول معه وقوله وما كانوا يعبدون الخ أي احشروهم أي أزواجهم وأصنامهم معهم زيادة في تحسيرهم وتخجيلهم اهـ أبو السعود وقوله قرناءهم يعني أن الزوج يطلق على مجموع المتقارنين وعلى أحدهما فيقال لمجموع فردتي الحنف زوج ولا أحدهما زوج اهـ شيخنا وفي السمين قوله انهم مسؤولون العامة على الكسر على

(نعم) تبعثون (وأنتم داخرون) صاغرون (فأنما هي) ضمير مبهم يفسره (زجرة) أي صيحة (واحدة فاذا هم) أي الخلائق احياء (ينظرون) ما يفعل بهم (وقالوا) أي الكفار (يا) للتنبيه (ويلنا) هلاكنا وهو مصدر لا فعل له من لفظه وتقول لهم الملائكة (هذا يوم الدين) أي الحساب والجزاء (هذا يوم الفصل) بين الخلائق (الذي كنتم به تكذبون) ويقال للملائكة (احشروا الذين ظلموا) انفسهم بالشرك (وآزواجهم) قرناءهم من الشياطين (وما كانوا يعبدون من دون الله) أي غيره من الاوثان (فاهدوهم) دلوهم وسوقوهم (الى صراط الجحيم) طريق النار (وقفوهم) احبسوهم عند الصراط

تميز والعامل خبرا منه (ورحما) كذلك والتسكين والضم لغتان قوله تعالى (رحمة من ربك) مفعول له اوفى موضع الحال قوله تعالى (منه ذكرنا) أي من اخباره فحذف المضاف قوله تعالى (مكناله) المفعول محذوف أي امره بقوله تعالى (فاتبع) يروى بوصل همزة والتشديد (وسببا) مفعوله ويقرأ بقطع همزة والتخفيف وهو متعد الى اثنين أي اتبع سببا سببا قوله تعالى (حمتة) يقرأ بالهمز من غير الف وهو من حمت البئر تحمأ

(انهم مسؤولون) عن جميع اقوالهم وافعالهم ويقال لهم توبيخا (ما ليسكم لا تنصرون) لا ينصر بعضهم بعضا كالسك في الدنيا ويقال لهم (بل هم اليوم مستسلمون) منقادون اذلاء (واقبل بعضهم على بعض يتساءلون) يتلاومون ويتخاصمون (قالوا) اى الاتباع منهم للتبوعين (انكم كنتم تأتوننا عن اليمين) عن الجهة التي كنا نأمنكم منها لحلفكم انكم على الحق فصدقناكم واتبعناكم المعنى انكم اضلتمونا (قالوا) اى المتبوعون لهم (بل لم تكونوا مؤمنين) وانما يصدق الاضلال منا ان لو كنتم مؤمنين فرجعتهم عن الايمان اليها (وما كان لنا عليكم من سلطان) قووة وقدره تقهركم على متابعتنا (بل كنتم قوما طاغين) ضالين مثلنا (فحق) وجب (علينا)

اذا صارت فيها حمة وهو الطين الاسود ويجوز تخفيف الهمز ويقرأ بالالف من غير همز وهو مخفف من المهموز ايضا ويجوز ان يكون من حمى الماء اذا اشتد حره كقوله تعالى نار احامية (اما ان تعذب) ان في موضع رفع بالابتداء والخبر محذوف اى ما العذاب واقع منك بهم وقيل هو خبر اى اما هو ان تعذب او اما الجزاء ان تعذب وقيل هو في موضع نصب اى اما توقع ان تعذب او تفعل (حسنا) اى امرا

الاستئناف المفيد لليلة وقرىء بفتحها على حذف لام اليلة أى قفوههم لاجل سؤال الله اياهم اه (قوله عن جميع اقوالهم وافعالهم) وفي الحديث لا تزول قدم ابن آدم يوم القيامة حتى يسئل عن أربع عن شبابه فيم أبلاه وعن عمره فيم أفناه وعن ماله من أين كسبه وفيم أنفقه وعن عمله ماذا عمل به اه كرخى (قوله ويقال لهم توبيخا) أى تقول لهم خزنة جهنم اه خازن (قوله لا ينصر بعضهم بعضا) أى بحيث يدفع عنه ما هو فيه اه شيخنا (قوله ويقال لهم) معطوف على ويقال لللائكة احشروا الخ فالضمير في لهم راجع لللائكة وهذا في المعنى بيان للاوامر المتقدمة أى احشروهم واهدوهم وقفوههم فانهم لا يمتنعون ولا يتعاصون لانهم اليوم مستسلمون اه شيخنا وفي بعض النسخ ويقال عنهم اه أى ويقال في شأنهم على سبيل التوبيخ لهم اه (قوله عن اليمين) حال من فاعل تأتوننا واليمين اما الجارحة عبر بها عن القوة واما الحلف لان المتعاقدين بالحلف يسمح كل منهما يمين الآخر فالتقدير على الاول تأتوننا أقوىاء وعلى الثاني مقسمين خالفين اه سمين ففي المراد باليمين تفاسير عديدة فن جعلتها أن المراد بها اليمين الشرعية التي هي القسم كاذكره غير واحد فالمراد بالجهة في كلام الشارح الحلف وعن معنى من وقوله نأمنكم أى نصدقكم منها أى من أجلها وبسببها والباء في قوله بحلفكم للتصوير أى تصوير اليمين في الآية أى تفسيرها فالمراد بها الحلف الشرعى قال الشهاب مانصه قوله أو عن الحلف ومعنى اتباعهم عن الحلف أنهم يأتونهم مقسمين لهم على حقيقة ما هم عليه والجار والمجرور حال وعن معنى الباء كافي قوله وما ينطق عن الهوى أو ظرف لغو اه وفي البيضاوى عن اليمين عن أقوى الوجوه وأمتها أو عن الدين أو الخير كأنكم تنفعوننا نفع السائح فتبعناكم وهلكنا مستعار من يمين الانسان الذي هو أقوى الجانبين وأشر فهمما وأنفعهما ولذلك يسمى يميناً ويسمى بالسائح أو عن القوة والقهر فتقصرونا على الضلال أو عن الحلف فانهم كانوا يحلفون لهم أنهم على الحق اه وقوله نفع السائح هو ما أتاك عن يمينك من طائر وهو ضد البارح ومن العرب من يمين بالسائح ويتشاءم بالبارح ومنهم من يعكس قاله الخليل وفي النهاية السائح ماجاء من جهة يسارك الى يمينك والبارح ضده فقد علمت أن لاهل اللغة في تفسيرهما مذهبين وأن العرب في التيمن والتشاؤم فرقان ومراد المصنف بالسائح ما يتيمن به وأنه ماجاء من جهة اليمين لانه الموافق لقوله عن اليمين ووجه التيمن به أنه جاء من جهة اليمين وهي مباركة ووجه التيمن بضده أنه متوجه لها وصيداً أمكن فقوله نفع السائح لبيان الاستعارة وتحقيقها فتدبر اه شهاب وفي القرطبي قال مجاهد هذا قول الكفار للشياطين وقال قتادة هو قول الانس للجن وقيل هو من قول الاتباع للتبوعين دليله قوله تعالى ولوترى اذ الظالمون موقوفون عند ربهم يرجع بعضهم الى بعض القول وقيل تأتوننا من قبل الدين فتنونون علينا أمر الشرعية وتنفروننا عنه قلت وهذا القول حسن جدا لان من جهة الدين يكون الخير والشر واليمين بمعنى الدين أى كنتم تزينون لنا الضلالة وقيل اليمين بمعنى القوة أى تمنعوننا بقوة وغلبة وقهر ومنه قوله تعالى فراغ عليهم ضرر باليمين أى بالقوة وقوة الرجل في يمينه وهذا قول ابن عباس ومجاهد قال تأتوننا عن اليمين أى من قبل الحق انه معكم وكله متقارب اه (قوله قالوا بل لم تكونوا الخ) أجابوا بأجوبة خمسة الاول بل لم تكونوا مؤمنين الثاني وما كان لنا عليكم من سلطان الثالث بل كنتم الخ الرابع فحق علينا الخ الخامس فاغويناكم انا كنا غاوين اه رازى وهذا اضراب من المتبوعين ابطالى لما ادعاه التابعون أى لم تتصفوا بالايمان في وقت من الاوقات اه شيخنا (قوله ان لو كنتم مؤمنين) أن لو اتصفتم بالايمان اه (قوله وما كان لنا عليكم من سلطان) جواب آخر تسليمى على فرض اضلالهم بأنهم لم يخبروهم عليه اه شهاب (قوله

جميعا (قول ربنا) بالعذاب

أى قوله لا ملائ جهم من الجنة والناس أجمعين (انا) جميعا (لذا تقول) العذاب بذلك القول ونشأ عنه قولهم (فاغوينكم) المعلن بقولهم (انا كئنا غوين) قال تعالى (فانهم يومئذ يوم القيامة (في العذاب مشتركون) أى لا شراكتهم في الغواية (انا كذلك) كما يفعل بهؤلاء (فعل بالمجرمين) غير هؤلاء أى نعتهم التابع منهم والمتبوع (انهم) أى هؤلاء بقريئة مابعدة (كانوا اذا قيل لهم لا اله الا الله يستكبرون ويقولون ائنا) في همز تيه ماتقدم (لتاركوا آلهتنا لشاعر مجنون) أى لاجل قول محمد قال تعالى (بل جاء بالحق وصدق المرسلين) الجائين به وهو ان لا اله الا الله (انكم) فيه النفات (لذا تقولوا العذاب الاليم وما تجزون الا) جزاء (ما كنتم تعملون الاعباد الله المخلصين) أى المزمين استثناء منقطع اى ذكر جزاؤهم في قوله (أولئك لهم) في الجنة (رزق معلوم) بكرة وعشيا (فواكه) بدل أو بيان للرزق وهو ما

ذا حسن قوله تعالى (جزاء الحسن) يقر بألرفع والاضافة وهو مبتدأ أو مرفوع بالظرف والتقدير فله جزاء الخصلة الحسنى ويقر بألرفع والتوين والحسنى بدل أو خبر مبتدأ محذوف ويقرأ بالنصب والتوين أى فله الحسنى جزاء فهو

قول ربنا) أى وعيده (قوله انا لذا تقول) اخبار منهم بأنهم ذائقوا العذاب جميعهم الرؤساء والاتباع اه من النهر لابي حيان (قوله ونشأ عنه) أى عن قول ربنا أى وعيده المذكور أى فلما وجب وثبت علينا قضاء هذا الوعيد أغوينكم لا تناصرنا من الاشقياء اه شيخنا (قوله فاغوينكم) أى فدعونا كم الى الفى دعوة غير ملجئة فاستجبت لنا باختياركم واسبابكم الفى على الرشدانا كئنا غوين فلا عتب علينا في تمرضا لأغوائكم بتلك الدعوة لتكونوا أمثالنا في الغواية اه أبو السعود فلا ينافى قولهم أولا وما كان لنا عليكم من سلطان اه شيخنا (قوله فانهم يومئذ) أى يوم اذ يتساءلون ويحتارون ويتخاصمون بما سبق (قوله) كما يفعل بهؤلاء أى عبدة الاوثان اذ الكلام فيهم من قوله ان الهكم لواحد الى هنا وقوله غير هؤلاء كالنصارى واليهود اه شيخنا (قوله انهم) أى هؤلاء أى عبدة الاوثان كانوا اذا قيل لهم لا اله الا الله يستكبرون أى اذا قيل لهم قولوا لا اله الا الله فاضمر القول ويستكبرون في موضع نصب على خبر كان ويجوز أن يكون في موضع رفع على انه خبر ان وكان ملغاة ولما قال النبي ﷺ لابي طالب عندهم وتـ واجتماع قريش قولوا لا اله الا الله تملكوا بها العرب وتدين لـكم بها العجم أبواوا أنفوا من ذلك اه قرطبي (قوله يستكبرون) أى عن النطق بكلمة التوحيد أو على من يدعوهم اليها اه شيخنا (قوله في همز تيه ما تقدم) أى من تحقيقها وتسهيل الثانية وأدخل ألف بينها على الوجهين وتركه فالتقرأت أربعة اه شيخنا (قوله لتاركوا آلهتنا) أى عبادتها (قوله وصدق المرسلين) رد عليهم بأن ما جاء به من التوحيد حق قام به البرهان وتطابق عليه المرسلون اه (بيضاوى قوله وهو) أى الحق أن لا اله الا الله أن مخففة واسمها ضمير الشأن اه شيخنا (قوله فيه النفات) أى من الغيبة الى الخطاب لاظهار كمال الغضب عليهم اه أبو السعود (قوله استثناء منقطع) أى استثناء من الواو في تجزون والمعنى أن الكفرة لا يجزون الا بقدر أعمالهم وأما عباد الله المخلصون فانهم يجزون أضعافا مضاعفة اه أبو السعود وهذا هو المناسب لقوله أى ذكر جزاؤهم الخ اه شيخنا (قوله أولئك لهم رزق معلوم) ذكر أول الرزق وهو ما تتلذذ به الاجسام وثانيا الاكرام وهو ما تتلذذ به النفوس ثم ذكر المحل الذى هم فيه وهو جنات النعيم ثم أشرف المحل وهو السرر ثم لذة التأنس بان بعضهم مقابل بعضا وهو اتم السرور وأنسة ثم المشروب وأنهم لا يتناولون ذلك بأنفسهم بل يطاف عليهم بالكؤوس ثم وصف ما يطاف عليهم به من الطيب وانتفاء المفاسد ثم ذكر تمام النعمة الجسدية وختم بها كابد بالذلة الجسدية من الرزق وهى أبلغ المالاذ وهى التأنس بالنساء اه من النهر وقوله الى آخره وهو قوله كأنهم يبض مكنون (قوله معلوم) أى معلوم وقته كما أشار له بقوله بكرة وعشيا وفي البيضاوى ومعلوم خصائصه من الدوام وتمحض اللذة اه وهذا جواب سؤال صرح به السمرقندى بأن الرزق لا يكون معلوما الا اذا كان مقدرا بمقدار لان ما لا يتعين مقداره لا يكون معلوما وقد قيل في آية أخرى يرزقون فيها بغير حساب وما لا يدخل تحت الحساب لا يحد ولا يقدر فلذا جعل معلوميته باعتبار خصائصه المعلومة لهم من آيات أخر كقوله لا مقطوعة ولا ممنوعة اه شهاب وفي الخطيب أولئك لهم في الجنة الرزق معلوم بكثرة وعشيا بيان لحالهم وان لم يكن ثم يكرروا لعشية فيكون المراد منه معلوم الوقت وهو مقدار غدوة وعشية وقيل معلوم الصفة أى مخصوص بصفات من طيب طعم ولذة وحسن منظر وقيل معناه انهم يتيقنون دوامه لا كرزق الدنيا الذى لا يعلم متى يحصل ومتى ينقطع وقيل معلوم القدر الذى يستحقونه بأعمالهم من ثواب الله تعالى اه (قوله بدل) أى بدل كل من كل لان جميع ما يتناولوه أهل الجنة على سبيل التفكه

يؤكل تلذذ لا لحفظ صحة  
 لأن أهل الجنة مستغنون  
 عن حفظها بخلق أجسامهم  
 للابد (وهم مكرمون) بثواب  
 الله سبحانه وتعالى (في  
 جنات النعيم على سرر  
 متقابلين) لا يرى بعضهم  
 قفا بعض (يطاف عليهم)  
 على كل منهم (بكأس) هو  
 الاناء بشرابه (من معين)  
 من خمر يجري على وجه  
 الارض كأنهار الماء (بيضاء)  
 أشد بياضا من اللبن (لذة)  
 لذية (للشاربين) بخلاف  
 خمر الدنيا فإنها كريهة عند  
 الشرب (لا فيها غول)  
 ما يقتال عقولهم (ولا م عنها  
 ينزفون) بفتح الزاي  
 وكسرها من نزف الشارب  
 وأنزف أى يسكرون  
 بخلاف خمر الدنيا (وعندهم  
 قاصرات الطرف) حاسبات  
 الاعين على أزواجهن  
 لا ينظرن الى غيرهم لحسنهم

مصدر في موضع الحال أى  
 مجزأ بها وقيل هو مصدر  
 على المعنى أى يحزى بها  
 جزاء وقيل تمييز ويقرأ  
 بالنصب من غير تنوين  
 وهو مثل المنون الا انه  
 حذف التنوين لالتقاء  
 الساكنين (من أمر نائسرا)  
 أى شيأ ذا يسر قوله تعالى  
 (مطلع الشمس) يجوز ان  
 يكون مكانا وان يكون  
 مصدرا والمضاف محذوف  
 أى مكان طلوع الشمس  
 قوله تعالى (كذلك) أى  
 الامر كذلك ويجوز ان  
 يكون صفة لمصدر محذوف  
 قوله تعالى (بين السدين)

فالفوا كه مساوية للرزق فتشمل الخبز واللحم لانها يؤكلان فيها تلذذا اه شيخنا (قوله) لا لحفظ  
 صحة (الاولى بنية اه قارى وقوله بخلق أجسامهم للابد أى على وجه يدوم أبدا اه شيخنا (قوله)  
 بثواب الله) عبارة البيضاوى وهم مكرمون فى نيله يصل اليهم من غير تعب وسؤال كاعليه رزق الدنيا اه  
 (قوله فى جنات النعيم) يجوز أن يتعلق بمكرمون وأن يكون خبرا ثانيا وأن يكون حالا وكذلك على سرر  
 ومتقابلين حال ويجوز أن يتعلق على سرر بمتقابلين ويطاف عليهم صفة لمكرمون أو حال من الضمير فى  
 متقابلين أو من الضمير فى أحد الجارين اذا جملناه حالا اه سمين (قوله على سرر متقابلين) قال عكرمة  
 ومجاهد لا ينظر بعضهم فى قفا بعض تواصلا وتحابيا وقيل الاسرة تدور كيف شاءوا فلا يرى أحدا قفا أحد  
 وقال ابن عباس على سرر مكلفة بالدور والياقوت والزبرجد والسرير ما يتقن صنعاء الى الجابية وما بين  
 عدن الى أيلة وقيل تدور بأهل المنزل الواحد والله أعلم اه قرطبي (قوله بكأس) الكأس ما كان من  
 الزجاج فيه خمر أو نحوه من الانبذة ولا يسمى كأسا الا وفيه خمر والا فتدح وقد يسمى الخمر كأسا تسمية  
 للشيء باسم محله اه من النهر وقال أبو السعود الكأس انا فيه خمر أو الخمر نفسه فان الكأس يطلق  
 على كل منها اه (قوله بشرابه) أى مع شرابه (قوله من معين) اسم فاعل من معن بضم العين كشرىف من  
 شرف اه نهر أى من شراب معين أو نهر معين أى ظاهر للعيون أو خارج من العيون وهو صفة للماء من  
 عان الماء اذ انبع وصف به خمر الجنة لانها تجري كلاما اه ييضاون وقوله أى ظاهر للعيون مبنى على أن  
 المعين اسم مفعول من عانه يعينه أى نظر اليه بعينه فاصله معين كمبيع ومبيوع وقوله أو خارج من العيون  
 مبنى على أن المعين فاعل مأخوذ من عين الماء وهو منبعه ومخرجه اه زاده (قوله يجري على وجه الارض)  
 أشار بهذا الى التجوز فى اطلاق المعين عليه وأن علاقته المشابهة والمعين حقيقة هو النهر الجارى على وجه  
 الارض الخارج من العيون من عان الماء اذ انبع اه شيخنا (قوله بيضاء) صفة لكأس وقال الشيخ  
 صفة لكأس أو للخمر ولذة صفة ايضا وصفت بالمصدر مبالغة أو على حذف المضاف أى ذات لذة أو جعل  
 على لذة بمعنى لذيد فيكون وصفا على فعل كصعب يقال لذ الشيء يلذ لذافه ولذيد ولذو اللذيد كل شيء  
 مستطاب وللشاربين صفة للذة وقوله لا فيها غول صفة ايضا وبطل عمل لا وتكررت لتقدم خبرها اه  
 سمين (قوله لا فيها غول) أى غائلة من غاله اذا افسده وأهلكه اه أبو السعود وقال ابن عباس وغيره  
 الغول صداع فى الرأس اه نهر (قوله ولا م عنها ينزفون) عن سبية أى ولا م ينزفون بسببها فهذا على  
 حذف قوله تعالى وما فعلته عن أمرى اه شيخنا (قوله بفتح الزاي) أى مع ضم الياء فهو مبنى للمفعول  
 وقوله وكسرها أى مع ضم الياء أيضا فهو مبنى للفاعل وقوله من نزف الشارب بالبناء للمفعول راجع  
 للاول وقوله وأنزف بالبناء للفاعل راجع للثانى اه شيخنا وعبارة السمين قوله ولا م عنها ينزفون  
 قرأ الاخوان ينزفون هنا وفى الواقعة بضم الياء وكسر الزاي ووافقهما عاصم على ما فى الواقعة فقط  
 والباقون بضم الياء وفتح الزاي وابن أبى اسحق بالفتح والكسر وطلحة بالفتح والضم والغول كل  
 ما اغتالك أى أهلكك ومنه الغول بالضم شىء توهمته العرب ولها فيه اشعار كالغناء اه (قوله قاصرات  
 الطرف) يجوز أن يكون من باب الصفة المشبهة أى قاصرات أطرافهن كمنطق اللسان وأن يكون من باب  
 اسم الفاعل على أصله فعلى الاول والمضاف اليه مرفوع المحل وعلى الثانى منصوبه أى قصرن أطرافهن على  
 أزواجهن وهو مدح عظيم والعين جمع عينا وهى الواسعة العين والذكر أعين والبيض جمع بيضة هو  
 معروف والمراد به هنا بيض النعام والمكنون من كنفته أى جعلت فى كن والعرب تشبه المرأة به فى لونه وهو



بباض مشرب بعض صفرة والعرب تحبه اه سمين (قوله ضخام الاعين) اى عظام المقلة ويلزمه مع الوصف بالحسن سعتها وعبارة البياض وى نجل العيون جمع عيناء انتهت فالشهب نجل العيون بضم النون جمع نجلاء وهي التى اتسع شقها سعة غير مفرطة اه (قوله كانهن بيض للنعام) وشبههن ببيض النعام على عادة العرب فى تشبيه النساء به وخص ببيض النعام لصفائه وكونه احسن منظر من سائره ولان بياضه يشوبه قليل صفرة مع لمعان كما فى السرو وهولون مخود فى النساء اه شهاب وفى الحديث ان رقة جلد هن اى الحور العين كرقعة قشرة البيض السفلى اه كرخى (قوله احسن ألوان النساء) اى عند العرب والا فأحسنها عند المعجم والروم الا ببيض المشرب بحمرة اه قارى (قوله فاقبل بعضهم) معطوف على يطاف اى يشربون فيتحدثون على الشراب كما هو عادة الشراب وقوله يتساءلون اى عن الفضائل والمعارف وما جرى لهم وما عملوه فى الدنيا والتعبير بصيغة الماضى للتأكيده والدلالة على تحقق الوقوع اه أبو السعود (قوله قال قائل منهم) اى من أهل الجنة وهذان جملة ما يتحدثون به ويتساءلون فيه اه شيخنا (قوله يقول لى تبكيئا) اى وتوبيخا على عدم انكار البعث وفى المصباح بكتز يدعمر تبكيئا غيره وقبح فعله ويكون التبكيئ بلفظ الخبر كما فى قول ابراهيم صلوات الله وسلامه عليه بل فعله كبيرم هذا فانه قاله تبكيئا وتوبيخا على عبادتهم الاصنام اه (قوله ماتقدم) اى من الوجوه الاربعة وهى تحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية وادخال ألف بينهما على الوجهين وتركه اه شيخنا (قوله مجزون) اى فهو من الدين بمعنى الجزاء وقوله انكر ذلك اى الجزاء والحساب ايضا اى كان انكر البعث اه شيخنا (قوله قال ذلك القائل لآخوانه) اى من أهل الجنة وقوله مطلعون اى مقبلون ليطلع (قوله من بعض كوى الجنة) الكوة النقب فى الحائط وهى بفتح الكاف وضمها وفى الجمع وجهان كسرهما وضمها لكن مع الكسر يصح المد والقصور ومع الضم يتعين القصر اه شيخنا (قوله تسميتا) التسميت الفرح والسرور بما يصيب العدو من المصائب وفى المختار الشماتة الفرح ببليّة العدو وبابه سلم اه (قوله تالله) قسم فيه معنى التوجب وان مخففة أو نافية واللام فارقة أو بمعنى الا وعلى التقدير فهى جواب القسم اه سمين (قوله مخففة من الثقيلة) اى واسمها محذوف اى انك كدت اه (قوله أفانحن بميتين) الهمزة للاستفهام دخلت على فاء المطف والمعطوف عليه محذوف معناه نحن مخلدون منعمون ففانحن بميتين ولا معذيين الاموتنا الاولى اه قرطبي (قوله الاموتنا الاولى) منصوب على المصدر والعامل فيه الوصف قبله ويكون الاستثناء مفرغا وقيل هو استثناء منقطع اى لكن الموتة الاولى كانت لنا فى الدنيا وهذا قريب فى المعنى من قوله تعالى لا يذوقون فيها الموت الموتة الاولى اه سمين (قوله هو استفهام تلذذ الخ) اى فهو من سؤال بعضهم لبعض ويحتمل أنه من سؤالهم للملائكة وفى القرطبي وهذا السؤال من أهل الجنة للملائكة حين يذبح الموت ويقال يا أهل الجنة خلودوا لموت ويا أهل النار خلودوا لموت وقيل هو من قول المؤمنين على جهة التحديث بنعمة الله فى انهم لا يموتون ولا يعذبون اى هذه حالنا ووصفتنا وقيل هو من قول المؤمنين توبيخا للكافرين لما كانوا ينكرونه من البعث وانه ليس الموت فى الدنيا ثم يقول المؤمن مشير الى ما هو فيه ان هذا هو الفوز العظيم اه قرطبي وفى أبى السعود وقيل ان أهل الجنة أول ما دخلوا الجنة لا يعلمون انهم لا يموتون فاذا جىء بالموت على صفة كبش أملح فذبح ونودى يا أهل الجنة خلودوا لموت ويا أهل النار خلودوا لموت يعلمونه فيقولون ذلك تحذير بنعمة الله تعالى واعتباطا بها اه (قوله من تأييد الحياة الخ) لف ونشر مرتب (قوله الذى ذكر لاهل الجنة) اى من قوله أولئك لهم

عندهن (عين) ضخام  
الاعين حسانها (كأنهن)  
فى اللون (بيض) للنعام  
(مكنون) مستور بريشه  
لا يصل اليه غبار ولونه وهو  
البياض فى صفرة أحسن  
ألوان النساء (فاقبل بعضهم)  
بعض أهل الجنة (على بعض  
يتساءلون) عما همهم فى  
الدنيا (قال قائل منهم اى كان  
لى قرين) صاحب ينكر  
البعث يقول لى تبكيئا (أنتك  
لمن المصدقين) بالبعث (أئذا  
متنا وكنت اربابا وعظما أمنا)  
فى الهمزتين فى الثلاثة مواضع  
ماتقدم (للمدينون) مجزون  
ومحاسبون انكر ذلك ايضا  
(قال) ذلك القائل لآخوانه  
(هل أأنتم مطلعون) معى الى  
النار لننظر حاله فيقولون لا  
(فاطلع) ذلك القائل من  
بعض كوى الجنة (فراه) اى  
رأى قرينه (فى سواء الجحيم)  
اى وسط النار (قال) له  
تسميتا (تالله ان) مخففة من  
الثقيلة (كدت) قاربت  
(لتردين) لتهلكنى يا غواثك  
(ولولا نعمة ربى) على الايمان  
(لكنت من المحضرين)  
معك فى النار وتقول أهل  
الجنة (أفانحن بميتين الا  
موتنا الاولى) اى التى فى  
الدنيا (ومانحن بمعذيين) هو  
استفهام تلذذ وتحذير بنعمة  
الله تعالى من تأييد الحياة  
وعدم التعذيب (ان هذا)  
الذى ذكر لاهل الجنة (لهو  
الفوز العظيم

لمثل هذا فليعمل العاملون) قيل يقال لهم ذلك وقيل هم يقولونه (أذلك) المذكور لهم (خير نزلا) وهو ما يعد النازل من ضيف وغيره (أم شجرة الزقوم) المعدة لاهل النار وهي من أخصب الشجر المر بهامة ينبتها الله في الجحيم كاسيأتى (انا جعلناها) بذلك (فتنة للظالمين) أى الكافرين من أهل مكة اذ قالوا النار تحرق الشجر فكيف تنبت (انها شجرة تخرج في أصل الجحيم) أى قعر جهنم واغصانها ترتفع الى دركاتنا (طلعها) المشبه بطلع النخل (كانه رؤس الشياطين) أى الحيات القبيحة المنظر (فانهم) أى الكفار (لا كلون منها) مع

بين ههنا مفعول به والسد بالفتح مصدر سد وهو بمعنى المسدود وبالضم اسم للمسدود وقيل المضموم ما كان من خلق الله والمفتوح ما كان من صنعة الأديم وقيل هما لقنان بمعنى واحد وقد قرى بهما قوله تعالى (يا جوج وما جوج) هما سامان أعجميان لم ينصر فاللهجة والتعريف ويجوز همزها وترك همزها وقيل هما عربيان فيا جوج يفعل مثل يربوع وما جوج مفعول مثل مفعول وكلاهما من أج الظلم اذا أسرع أو من أجت النار اذا التهب ولم ينصرفا للتعريف والتانيث

رزق معلوم الخ (قوله لمثل هذا) أى لئيل مثل هذا يجب أن يعمل العاملون للاحفظوظ الدينوية المشوبة بالآلام السريعة الانصرام اه يضاوى (قوله قيل يقال لهم ذلك) أى ما ذكر من الجملتين من قبل الله تعالى وقيل هم يقولونه أى يقول به بعضهم لبعض ويبعد كلام من هذين الاحتمالين قوله فليعمل العاملون فان العمل والترغيب فيه انما يكون في الدنيا فالأولى أنه من كلام الله تعالى ترغيبا للمكلفين في عمل الطاعات اه (قوله أذلك) معمول لحدوف أى قل يا محمد لقومك على سبيل التوبيخ والتبكيت والتهكم أذلك خير نزلا وقوله المذكور لهم أى للمؤمنين من الرزق السابق ذكره في قوله أولئك لهم رزق معلوم الخ اه شيخنا (قوله نزلا) تمييز لخير والخيبة بالنسبة الى ما اختاره الكفار على غيره والزقوم شجرة مسمومة متى مست جسد أحد تورم فأت والترقم بالبع بشدة وجهه للأشياء الكريهة وقول أبى جهل وهو من العرب العرباء لا تعرف الزقوم الا القرب بالزبد من العنادو الكذب البحث اه سمين وفى أبى السعود أذلك خير نزلا أم شجرة الزقوم أصل النزل الفضل والربع فاستعير للماض من الشيء فانصابه على التمييز أى أذلك الرزق المعلوم الذى حاصله اللذة والسرور خير نزلا أم شجرة الزقوم التى حاصلها الألم والغم ويقال النزل لما يقام ويهيأ من الطعام الحاضر للنازل فانصابه على الحالية والمعنى أن الرزق المعلوم نزل أهل الجنة وأهل النار نزلهم شجرة الزقوم فايهما خير فى كونه نزلا والزقوم اسم شجرة صغيرة الورق ذفرة مرة كريهة الرائحة تكون فى تهامة سميت بها الشجرة الموصوفة اه (قوله وهو ما) أى الطعام الذى يعدويها للنازل والمعنى أن الرزق المعلوم نزل أهل الجنة وأهل النار نزلهم شجرة الزقوم فايهما خير فى كونه نزلا اه أبو السعود (قوله من ضيف) وهو الذى يحى بدعوة وقوله وغيره وهو الذى يأتى بلا دعوة اه شيخنا (قوله أم شجرة الزقوم) أى التى هى نزل أهل النار والزقوم ثم شجرة خبيثة مرة كريهة الطعم يكره أهل النار على تناولها فهم يتزقونه على أشد كراهة وقيل هى شجرة تكون بارض تهامة من أخصب الشجر اه خازن والاضافة من اضافة المسمى الى الاسم اه (قوله المعدة لاهل النار) أى كما يعد المقرى للضيف وهذا على سبيل التهكم اه شيخنا (قوله من أخصب الشجر المر الخ) عبارة البيضاوى وهو اسم شجرة صغيرة الورق منتنة مرة تكون بهامة سميت به الشجرة الموصوفة انتهت (قوله انا جعلناها بذلك) أى بسبب ذلك أى نباتها فى الجحيم أى بسبب الاخبار به فتنة للظالمين أى ابتلاء واختبار اهل يصدقون أولا فاكذبوا وخاضوا فى القرآن وكذبوه كما أشار له بقوله اذ قالوا النار تحرق الشجر فكيف تنبت اه شيخنا وعبارة أبى السعود فتنة للظالمين أى محنة وعذابا لهم فى الآخرة وابتلاء فى الدنيا فانهم لما سمعوا أنها فى النار قالوا كيف ذلك والنار تحرق الشجر ولم يعلموا ان من يقدر على خلق حيوان وهو السمندل يعيش فى النار ويتلذذ بها يقدر على خلق الشجر فى النار وحفظه منها اه (قوله اذ قالوا) ظرفية أو تعاليمية (قوله تخرج) أى تنبت فى أصل الجحيم أى أسفلها وقوله الى دركاتنا فى المختار الدركات المنازل اه (قوله طلعها) الطلع حقيقة اسم لثمر النخل أول بروزه فاطلاقه على ثمر هذه الشجرة مجاز بالاستعارة كما أشار له بقوله المشبه بطلع النخل أى فى الطلوع والبروز كل عام أو فى الشكل اه شيخنا وعبارة أبى السعود طلعها أى حملها الذى يخرج منها مستعار من طلع النخل لمشاركتة له فى الشكل أو الطلوع من شجر قالوا أول الثمر طلع ثم خلال ثم بلع ثم بسر ثم رطب ثم تمر اه (قوله كانه رؤس الشياطين) أى فى تنامى القبح والهول وهو تشبيه بالمتخيل كتشبيه الفائق فى الحسن بالملك وقيل الشياطين حيات هائلة قبيحة المنظر لها أعراف ولعلها شبت بها الكون قبيحة المنظر اه يضاوى وقوله وهو تشبيه بالمتخيل الخ

منها البطون ثم ان لهم عليها  
 لشوبان حميم) أى ماء حار  
 يشربونه فيختلط بالمأكول  
 منها فيصير شوباله (ثم ان  
 مرجعهم لالى الجحيم) يفيد  
 أنهم يخرجون منها لشرب  
 الحميم وانه خارجها (انهم  
 ألفوا) وجدوا (آباءهم ضالين  
 فهم على آثارهم يهرعون)  
 يزعمون الى أتباعهم  
 فيسرعون اليه (ولقد ضل  
 قبلهم أ كثر الاولين) من الامم

والخرج يقرأ بغير الف  
 مصدر خرج والمراد به  
 الاجر وقيل هو بمعنى مخرج  
 والخراج بالالف وهو بمعنى  
 الاجر أيضاً وقيل هو المال  
 المضروب على الارض أو  
 الرقاب قوله تعالى (مامكنى  
 فيه) يقرأ بالتشديد على  
 الادغام وبالاظهار على الاصل  
 وما معنى الذى وهو مبتدأ  
 و(خير) خبره (بقوة) أى  
 برجال ذى أودى قوة أو  
 متقوى به \* والردم بمعنى  
 المردوم به أو الرادم (أتونى)  
 يقرأ بقطع الهمزة والمدأى  
 أعطونى وبوصلها أى  
 جئونى والتقدير بزبر الحديد  
 او هو بمعنى أحضروا لان  
 جاء وحضر متقاربان  
 (الصدفين) يقرأ بضمين  
 وضم الاول واسكان الثانى  
 وبفتحين وبفتح الاول  
 واسكان الثانى وبفتح الاول  
 وضم الثانى وكلها لغات  
 والصدف جانب الجبل  
 (قطرا) مفعول آتونى  
 ومفعول أفرغ محذوف أى  
 أفرغه وقال

رد على بعض الملاحدة اذ ظمن فيه بانه تشبيه بما لا يعرف فانه لا يشترط ان يكون معروفاً فى الخارج بل يكفى  
 كونه مركزاً فى الذهن والخيال ألا ترى الى امرى القيس يقول  
 \* ومسنونة زرق كانياب أغوال \* لان الغول مر تسم فى خيال كل أحد بصورة قبيحة اه شهاب  
 وقوله لما عرف جمع عرف بضم فسكون شعر على ماتحت الرأس اه شهاب وعبارة السمين قوله كانه  
 رؤس الشياطين فيه وجهان أحدهما انه حقيقة وان رأس الشياطين شجر بعينه بناحية يسمى الاستن وهو  
 شجر مر منكر الصورة سمته العرب بذلك تشبيهاً برؤس الشياطين فى القبح ثم صار أصلاً يشبهه وقيل  
 الشياطين صنف من الحيات وقيل هو شجر يقال له الصوم فملى هذا قد خطب العرب بما تفرقه وهذه  
 الشجرة موجودة فالكلام حقيقة والثانى انه من باب التمثيل والتخييل وذلك ان كل ما يستنكر ويستقبح  
 فى الطباع والصورة يشبه بما يتخيله الوم وان لم يره الشياطين وان كانوا موجودين لكنهم غير مرئيين  
 للعرب إلا أنه خاطبهم بما ألفوه من الاستعارات اه (قوله لشدة جوعهم) أى أولقهرهم على الاكل منها  
 (قوله ثم ان لهم عليها) أى على ما يأكلون منها كما أشار به بقوله بالما كول منها والشوب مصدر شابه يشوبه  
 من باب قال اذا خلطه فهو الخلط والمراد به هنا اسم الفاعل كما أشار به بقوله فيصير شوباله اه شيخنا  
 وعبارة أبى السعود ثم ان لهم عليها أى على الشجر التى ملأوا منها بطونهم بعدما شبعوا منها وغلبهم العطش  
 وطال استسقاؤهم كانيب عنه كلمة ثم ويجوز أن يكون لما فى شراهم من مزيد الكراهة والبشاعة اه  
 (قوله لشوبا) العامة على فتح الشين وهو مصدر على أصله وقيل يراد به اسم المفعول ويدل له قراءة بعضهم  
 لشوبا بالضم قال الزجاج المفتوح مصدر والمضموم اسم بمعنى المشوب كالنقض بمعنى المنقوض وعطف بـ ثم  
 لاحد معنيين اما لانه يؤخر ما يظنونه يروهم من عطشهم زيادة فى عذابهم فلذلك أتى بـ ثم المقيضة للتراخي  
 واما لان العادة تقضى بـ تراخي الشرب عن الاكل فعمل على ذلك المنوال وأما ملء البطن فيعقب الاكل  
 فلذلك عطف على ما قبله بالفاء اه سمين (قوله يفيد أنهم يخرجون الخ) وهذا قول الاقل والجمهور على  
 أنه داخلها وأنهم لا يخرجون أصلاً اه شيخنا وعبارة البيضاوى ثم ان مرجعهم لالى الجحيم أى لالى  
 دركاتهما أو الى نفسهما فان الزقوم والحميم نزل يقدم اليهم قبل دخولها وقيل الحميم خارج عنها بقوله تعالى هذه  
 جهنم التى يكذب بها المجرمون يطوفون بينها وبين حميم آن يوردون اليه كاتورد الابل الى الماء ثم يردون الى  
 الجحيم اه وقوله وقيل الحميم خارج عنها الخ هذا وجه فى الجواب ثالث فيه ان الحميم خارج عن محل من  
 النار يخرج المجرمون للسقى منه كما يخرج الدواب للماء وليس المراد أنه خارج عن الجحيم بالكلية حتى ينافى  
 أنهم بعد دخولهم النار لا يخرجون منها بالاتفاق بل انه فى غير مقرهم فيجوز أن يكون فى طبقة زهيرية  
 منها مثلاً اه (قوله انهم ألفوا آباءهم الخ) تعليل لاستحقاقهم ما ذكر من فنون العذاب بتقليد آباءهم فى  
 الدين من غير أن يكون لهم ولا آباءهم شىء يتمسك به أصلاً أى وجدوم ضالين فى نفس الامر وليس لهم ما  
 يصلح شبهة فضلاً عن صلاحية الدليل اه أبو السعود (قوله ضالين) حال أو مفعول ثان (قوله يهرعون)  
 أى من غير أن يتدبروا أنهم على الحق أو لamac ظهور كوتهم على الباطل بادنى تأمل والاهراع الاسراع  
 الشديد كانهم يزعمون ويحثون على الاسراع على آثارهم اه أبو السعود وذلك الاسراع والاتباع فى  
 الدنيا فقلع منه أن عبارة الشارح وهى قوله يزعمون الخ فيها نوع قلب اه وفى المصباح هرع وأهرع  
 بالبناء للمفعول فيهما اذا أعجل اه (قوله ولقد ضل قبلهم الخ) وقوله ولقد أرسلنا الخ كل من  
 اللامين جواب قسم وتكريره لابرز كمال الاعتناء لتحقيق مضمون كل من الجملتين اه

الماضية (ولقد أرسلنا فيهم منذرين) من الرسل مخوفين (فانظر كيف كان عاقبة المنذرين) الكافرين أي عاقبتهم العذاب (الاعباد الله المخلصين) أي المؤمنين فانهم نجوا من العذاب لاختلاصهم في العبادة أولان الله أخلصهم لها على قراءة ففتح اللام (ولقد نادانا نوح) بقوله رب اني مغلوب فانتصر (فلنعم المجيئون) له نحن أي دعانا على قومه فاهلكناهم بالفرق (ونجيناه وأهلنا من الكرب العظيم) أي الفرق (وجعلنا ذرية مهابقين) فالناس كلهم من نسله عليه السلام وكان له ثلاثة أولاد سام وهو أبو العرب وفارس والروم وحام وهو أبو السودان ويافت وهو أبو الترك والخزر ويأجوج ومأجوج وما هنالك (وتركنا) أبقينا (عليه) ثناء حسنا (في الآخرين) من الانبياء والامم الى يوم القيامة (سلام) منا (على)

الكوفيون هو مفعول أفرغ ومفعول الاول محذوف \* قوله تعالى (فاستطاعوا) يقرأ بتخفيف الطاء أي استطاعوا وحذف التاء تخفيفاً ويقرأ بتشديد ها وهو بعيد لما فيه من الجمع بين الساكنين وقوله تعالى (دكاه) ودكاه قد ذكر في الاعراف قوله تعالى (الذين كانت في موضع جر صفة للكافرين

أبو السعود وقوله قبلهم أي قبل قريش (قوله) ولقد أرسلنا فيهم أي الاولين وقوله من الرسل بيانية (قوله) فانظر الخ خطاب للنبي أو لكل من يتأني منه التمكن من مشاهدة آثارهم اه أبو السعود (قوله) أي عاقبتهم العذاب) هذا حل معنى وعبرة الخازن والمعنى انظر كيف كان اهلا كذا المنذرين انتهت (قوله) (الاعباد الله) استثناء منقطع لان ما قبله وعيدوم لم يدخلوا في هذا الوعيد اه سمين (قوله) لاختلاصهم في العبادة) هذا على قراءة كسر اللام بدليل قوله أولان الله الخ اه شيخنا (قوله) ولقد نادانا نوح الخ) شروع في تفصيل مأجل فيما سبق بقوله ولقد أرسلنا فيهم منذرين الخ ففصله ببيان أحوال بعض المرسلين وحسن عاقبتهم وتضمن ذلك البيان سوء عاقبة بعض المنذرين كقوم نوح وفرعون والياس ولوط ووجه تقديم قصة نوح على سائر القصص الآتية غنى عن البيان واللام جواب قسم محذوف وكذا التي في قوله فلنعم المجيئون أي وتالله لقد نادانا نوح لما يئس من إيمان قومه بعدما دعاهم اليه ألف سنة الاخسين عام فلم يزدادوا الا نفور افاجيناه أحسن الاجابة فوالله لنعم المجيئون نحن فحذف ما حذف ثقة بدلالة ما ذكر عليه اه أبو السعود وحاصل ما يأتي من القصص سبع قصة نوح وقصة ابراهيم وقصة اسميل وقصة موسى وهرون وقصة الياس وقصة لوط وقصة يونس اه شيخنا (قوله) رب اني مغلوب بفتح الهزئة على الحكاية اذ التالوة بفتحها وان كان تسليط القول هنا عليه يقتضي كسر ها وقوله فانتصر أي انتصر لي بالانتقام منهم اه شيخنا (قوله) فلنعم المجيئون) الواو للتعظيم وقوله نحن هو الخصوص بالمدح اه شيخنا (قوله) (وأهلنا) أي زوجته وأولاده الثلاثة وزوجاتهم الثلاث اه شيخنا وفي القرطبي وأهلنا يعني أهل دينه وهم من آمن معه وكانوا ثمانين على ما تقدم اه (قوله) (مهابقين) ضمير فصل (قوله) فالناس كلهم من نسله) وقال قوم كان لغير ولد نوح أيضا نسل بدليل قوله ذرية من حملنا مع نوح وقوله قلنا يانوح اهبط بسلام منا وبركات عليك وعلى أم من معك وأم سمعتهم ثم عيسهم منا عذاب أليم فعلى هذا يكون المعنى وجعلنا ذرية مهابقين يعني ذرية المؤمنين دون ذرية من كفر فانا أغرقناهم اه قرطبي (قوله) سام وهو الخ) الثلاثة بمنع الصرف العلمية والعجمة وفارس كذلك للعلمية والتأنيث لانه علم قبيلة اه شيخنا (قوله) (الخزر) هكذا في بعض النسخ وهو تصرف خطأ فاحش والصواب ما في غالبها وهو الخزر بفتح الخاء المعجمة ويفتح الزاي وهو في الاصل جيل خزر العيون أي ضيقوها صغيروها والمراد بهم هنا التتار وهم صنف من الترك اه قارى وهم المعروفون الآن بالبطر اه شيخنا وفي المصباح خزرت العين خزر من باب تعب اذا صغرت وضاعت قال رجل أخزروا الانثى خزراء ونحازر الرجل قبض جفنه ليحدد النظر اه (قوله) (وما هنالك) أي وما هناك أي عند يأجوج ومأجوج وهم القوم المذكورون في قوله تعالى وجد من دونهما قوما لا يكادون يفقهون قولا اه قارى قال الخازن هناك هم قوم اذا طلعت الشمس عليهم دخلوا في أسراب لهم تحت الارض فاذا زالت عنهم خرجوا الى معاشهم وحروهم وقيل اذا طلعت عليهم نزلوا في الماء فاذا ارتفعت خرجوا يرعون كالبهائم وقيل هم قوم عراقي فرس بعضهم احدى اذنيه ويلتخف بالآخرى وهم مجاورون ليأجوج ومأجوج اه (قوله) (ثناء حسنا) أشار به الى أن مفعول تركنا محذوف فعلى هذا يكون قوله وتركنا عليه في الآخرين كلاما مستقلا وقوله سلام على نوح الخ كلام مستقل أيضا دعاء من الله تعالى لنوح وقد أشار الشارح في التقرير لهذا بقوله هنا ويحتمل أن يكون مفعول تركناه جملة سلام الخ من حيث المعنى أي تركنا عليه أن يسلموا عليه الى يوم القيامة أي أن يقولوا اسلام على نوح أي هذه الجملة اه كرخي وفي السمين قوله سلام على نوح مبتدأ وخبر وفيه أوجه أحدها أنه مفسر

نوح في العالمين انا كذلك)  
كاجزينا (نجزي المحسنين  
انه من عبادنا المؤمنين ثم  
أغرقتنا الآخرين) كفار  
قومه (وان من شيعته)

أو نصب باضمار أعني أو  
رفع باضمار قوله تعالى  
(أفحسب) يقرأ بكسر السين  
على انه فعل و (ان يتخذوا)  
سد مسد المفعولين ويقرأ  
بسكون السين ورفع الباء على  
الابتداء والخبر أن يتخذوا  
\* قوله تعالى (هل ننشكم)  
يقرأ بالاضمار على الاصل  
وبالادغام بالقرب مخرج  
الحرفين و (أعمالا) تمييز  
وجاز جمعه لانه منصوب  
عن أسماء الفاعلين قوله  
تعالى (فلانقيم لهم) يقرأ  
بالنون والياء وهو ظاهر  
ويقرأ يقوم والفاعل  
مضمر أي فلا يقوم عملهم  
أو سعيهم أو صنعهم و (وزنا)  
تمييز أو حال قوله تعالى  
(ذلك) أي الامر ذلك  
ومابعد مبتدا وخبر  
ويحوز ان يكون ذلك  
مبتدا و (جزاؤم) مبتدا  
ثان و (جهنم) خبره والجملة  
خبر الاول والعائد  
محذوف أي جزاؤم به  
ويحوز ان يكون ذلك مبتدا  
وجزاؤم بدلا أو عطف  
بيان وجهنم الخبر ويحوز  
ان تكون جهنم بدلا من  
جزاء أو خبر ابتداء محذوف  
أي هو جهنم و (بما كفروا)  
خبر ذلك ولا يحوز ان  
تعلق الباء بجزاؤم الفصل  
بينهما يحجزهم و (واتخذوا) يحوز ان يكون معطوفا على كفروا وان يكون

لتركنا والثاني أنه مفسر لمفعوله أي تركنا عليه شيئا وهو هذا الكلام وقيل ثم قول مقدر أي فقلنا سلام  
وقيل ضمن تركنا معنى قلنا وقيل سلط تركنا على ما بعده قال الزمخشري وتركنا عليه في الآخرين  
هذه الكلمة وهي سلام على نوح في العالمين يعني يسلمون عليه تسليما ويدعون له وهو من الكلام  
المحكي كقولك قرأت سورة أنزلناها وهذا الذي قاله قول الكوفيين جعلوا الجملة في محل نصب  
مفعولا بتركنا لأنه ضمن معنى القول بل هو على معناه بخلاف الوجه قبله وهو أيضا من أقوالهم وقرأ  
عبد الله سلاما وهو مفعول به لتركنا اه وفي القرطبي وقال سعيد بن المسيب وبلغني أي النبي ﷺ  
قال من قال حين يسمي سلام على نوح في العالمين لم تلدغه عقرب ذكره أبو عمر في التهيد وفي الموطأ عن  
خولة بنت حكيم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من نزل منزلا فليقل أعوذ بكلمات الله التامات من  
من شر ما خلق فانه لا يضره شيء حتى يرتحل وفيه عن أبي هريرة أن رجلا من أسلم قال مائت الليلة فقال  
له رسول الله صلى الله عليه وسلم من أي شيء قال لدغني عقرب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
أمانك لو قلت حين أمسيت أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق لم يضرك اه (قوله في العالمين)  
متعلق بما تعلق به الجار قبله ومعناه الدعاء بثبوت هذه التحية في الملائكة والثقلين جميعا اه يبضوي  
(قوله انا كذلك نجزي المحسنين) تعليل لما فعل بنوح من اكرامه باجابة دعائه وابقاء ذريته وذكره  
الجميل وتسليم العالمين عليه فعلم ذلك بكونه من زمرة المأمورين بالاحسان الراسخين فيه وان ذلك  
من قبيل مجازاة الاحسان بالاحسان وقوله انه من عبادنا الخ تعليل لسكونه من المحسنين لخلوص عبوديته  
وكال ايمانه اه أبو السعود (قوله كما جزينا) الضمير لنوح وقومه فجزاء السلك الخلاص  
من الفرق ويخص نوح بالسلام عليه في الآخرين اه شيخنا (قوله انه من عبادنا المؤمنين)  
علل احسانه بايمانه اجلال الشأن الايمان وشرفه وترغيبا في تحصيله والثبات عليه والازدياد منه كما  
قال تعالى في مدح ابراهيم عليه السلام وانه في الآخرة لمن الصالحين وفيه من الدلالة على جلالة قدرهما  
ملا يخفى فلا يرد كيف مدح نوحا و ابراهيم وغيرهما كموسى وعيسى عليهما الصلاة والسلام  
بذلك مع أن مرتبة الرسل فوق مرتبة المؤمنين اه كرخي (قوله ثم أغرقنا الآخرين) معطوف على  
لنجيناه وأهله فالترتيب حقيق لان نجاتهم بركوب السفينة حصلت قبل غرق الباقيين والشهاب فهم أنه  
معطوف على قوله وجعلنا ذريته هم الباقيين فجعل الترتيب اخباريا لان اغراق الآخرين كان قبل جعل  
ذريته باقيين اه شيخنا (قوله وان من شيعته) في المختار الشيعة أتباع الرجل وأنصاره اه ففيها معنى  
المشتق فلذلك قال أي من تابعه اه وفي المصباح الشيعة الاتباع والانصار وكل قوم اجتمعوا على أمر فهم  
شيعة ثم صارت الشيعة اسما لجماعة مخصوصة والجمع شيع مثل سدره وسدرو الاشياح جمع الجمع اه  
مأخوذ من الشياح وهو الخطب الصغار الذي يوقد به الكبار حتى تستوقد اه قرطبي (قوله في أصل  
الدين) أي وان اختلفت فروع شرائعها ويحوز أن يكون بين شريعتيهما اتفاق كلي أو أكثر وعن  
ابن عباس من أهل دينه وعلى سنته أو ممن شايعة على التصلب في دين الله ومصابة المسكدين اه  
أبو السعود (قوله وان طال الزمن الخ) جملة حالية وقوله وهو ألفان الخ كذا وقع في البيضاوي  
والكشاف والقرطبي والذي في جامع الاصول أن بينهما ألف سنة ومائة واثنين وأربعين سنة اه  
كرخي (قوله وكان بينهما هود وصالح) أي فقط وعبرة أبي السعود ما كان بينهما الانبياء هود وصالح  
عليهما السلام انتهت والذي قبل نوح ثلاثة ادريس وشيث و آدم فجعلته من قبل ابراهيم من الانبياء ستة  
(قوله اذ جاء ربه الخ) ومعنى مجيئه ربه بقلبه سليما اخلاصه له كانه جاء به تحفة من عنده اه

(لأبراهيم) وإن طال الزمان بينهما وهو ألفان وستائة وأربعون سنة وكان بينهما هود وصالح (إذ جاء) أى تابعه وقت مجيئه (ربه بقلب سليم) من الشك وغيره (إذ قال) فى هذه الحالة المستمرة له (لا يه و قومه) موبخا (ماذا) ما الذى (تعبدون أفكاً) فى همز تيه ما تقدم (آلهة دون الله تريدون) وافكاً مفعول له وآلهة مفعول به لتريدون والافك أسوأ الكذب أى أتعبدون غير الله (فما ظنكم برب العالمين) إذ عبدتم غيره أنه يترككم بالعقاب لا وكانوا نجامين فخرجوا الى عيد لهم وتركوا طعامهم عند أصنامهم

مستأنفا قوله تعالى (نزل) يجوز أن يكون حالا من جنات ولهم الخبر وإن يكون نزلا خبر كان ولهم يتعلق بكان أو بالخبر أو على النبيين قوله تعالى (لا ييغون) حال من الضمير فى خالد بن والحول مصدر بمعنى التحول قوله تعالى (مددا) هو تمييز ومدادا بالالف مثله فى المعنى قوله تعالى (أنما الحكم) أن ههنا مصدرية ولا يمنع من ذلك دخول ما الكافة عليها و (بعباده ربه) أى فى عبادة ربه ويجوز أن تكون على بابها أى بسبب عبادة ربه والله أعلم

بيضاوى وقوله ومعنى مجيئه الخ يعنى أن حقيقة المجيء بالشىء تقام من مكانه وهذا المعنى لا يتصور فيما نحن فيه فكان الظاهر جاء ربه سليم القلب فى جاء استعارة تصريحية تبعية شبه اخلاصه قلبه بمجيئه بتحقفة فى أنه فاز عما يستجلب به رضاء اه شهاب وزاده (قوله) أى تابعه وقت مجيئه الخ) أشار بهذا الى أن هذا الظرف متعلق بشيعته أى معمول له لما فيه من معنى المتابعة وأشار بقوله فى هذه الحالة المستمرة الى أن الظرف الثانى بدل من الظرف الاول اه شيخنا وعبارة الكرخى قوله أى تابعه وقت مجيئه أشار بهذا الى أن الظرف متعلق بشيعته وبه صرح فى الكشف قال لما فى الشيعة من معنى المشايعة ثم جوز أن يتعلق بمحذوف وهو إذ كراى إذ كرا إذا جاء ربه أى وقت مجيئه ربه وتعقب الاول أبو حيان بلزوم الفصل بينهما وبين معموله بأجنى وهو قوله لأبراهيم وبلزوم عمل ما قبل اللام الابتدائية فيما بعدها وأجيب بأنه يتسع فى الظروف مالا يتسع فى غيرها وبأنه يجوز أن يكون المراد تعلق معنى وكثيرا ما يجرى ذلك فى كلامهم والتعلق اللفظى يكون بشيعته المقدر بعد اسم أن على الاستئناف كأنه سئل متى شايعة فقيل شايعة إذ جاء ربه الخ والظرف الثانى بدل من الاول كما أشار اليه اه (قوله من الشك وغيره) أى من آفات القلوب ومن العلائق لما فى الشيعة من المعانى الشاغلة عن التبتل الى الله تعالى وقال صاحب الفرائد لما كان المقام مقام المدح وجب أن يكون سامعا من كل الآفات لان السالم عن البعض يدخل فيه كل القلوب لانه ما من قلب الا وهو سالم من البعض ومعنى المجيء به ربه اخلاصه له كأنه جاء به متحفا ياه بطريق التمثيل قال صاحب الكشف فإن قلت ما معنى المجيء به ربه قلت معناه أنه أخلص لله قلبه وعرف ذلك منه فضرى المجيء مثلا لذلك أى لقوله أخلص لله قلبه قاله الطيبي اه كرخى (قوله ما الذى) أشار بهذا الى أن ذا اسم موصول فما مبتدأ وذا مع صلته خبره اه شيخنا (قوله أفكاً) فيه أوجه أحدها أنه مفعول من أجله أى أتريدون آلهة دون الله أفكاً فآلهة مفعول به ودون ظرف لتريدون وقدمت معمولات الفعل اهتماما بها وحسنه كون العامل رأس فاصلة وقدم المفعول من أجله على المفعول به اهتماما به لانه مكافح لهم بانهم على أفك وباطل وبهذا الوجه بدأ الزمخشري الثانى أن يكون مفعولا به لتريدون ويكون آلهة بدلا منه جعلها نفس الافك مبالغة فادلهامنه وفسره بها ولم يذكر ابن عطية غيره الثالث انه حال من فاعل تريدون أى أتريدون آلهة أفكين أو ذوى أفك واليه نحا الزمخشري قال الشيخ وجعل المصدر حالا يطرده الامع امانحو أماعلا فعالم اه سمين (قوله فى همز تيه ما تقدم) وهو الوجه الاربعه تحقيق الهمزتين مع ادخال ألف بينهما وتركه وتسهيل الثانية كذلك اه شيخنا (قوله أى أتعبدون غير الله) كان عليه أن يزيد المفعول له لىفى بمعنى ما تقدم أى أتعبدون غير الله افكاً أى لاجل الافك والكذب اه شيخنا (قوله اذ عبدتم) أى وقت أن عبدتم غيره وقوله انه يترككم معمول للظن أى أى سبب حملكم على ظن انه تعالى يترككم بالعقاب حين عبدتم غيره فالسؤال فى الحقيقة عن سبب الكفر ومقتضيه كذا ذكره البيضاوى وأشار بقوله لا الى أن الاستفهام انكارى أى ليس لكم سبب ولا عذر يحملكم على الظن المذكور اه شيخنا وعبارة الكرخى أشار به الى أنه استفهام توبيخ وتحذير وتوعده وقال القاضى والمعنى انكار ما يوجب ظنا فاضلا عن قطع يصد عن عبادة أو يجوز الاشارة به أو يقتضى الامن من عقابه على طريقة الالزام وهو كالحجة على ما قبله انتهت وقوله والمعنى الخ يعنى أن الاستفهام انكارى والمراد من انكار الظن انكار ما يقتضيه اه شهاب (قوله وكانوا نجامين) أى يتعاطون علم النجوم ويتعاملون به وقوله فخرجوا الى عيد لهم وكانوا فى قرية بين

زعموا التبرك عليه فأذا

رجعوا أكلوه وقالوا للسيد  
ابراهيم اخرج معنا (فنظر  
نظرة في النجوم) ايها الملم  
انه يعتمد عليها ليعتمدوه  
(فقال اني سقيم) عليل اي  
سأسقم (فتولوا عنه) الى  
عيدهم (مدبرين فراغ) مال  
في خفية (الى آلهتهم) وهي  
الاصنام

على الحروف المقطعة في  
أول البقرة فليتل من ثم  
قوله تعالى (عص) يقرأ  
باخفاء النون عند الصاد  
لمقاربتها اياها واشتراهما  
في الفم ويقرأ بأظهارها لان  
الحروف المقطعة يقصد  
تمييز بعضها عن بعض ايدانا  
بانها مقطعة ولذلك وقف  
بعضهم على كل حرف منها  
وقفة يسيرة واطهار النون  
يؤذن بذلك \* قوله تعالى  
(ذكر رحمة ربك) في  
ارتفاعه ثلاثة أوجه أحدها  
هو خبر مبتدأ محذوف أي  
هذا ذكر والثاني هو مبتدأ  
والخبر محذوف أي فيما تلي  
عليك ذكر والثالث هو  
خبر الحروف المقطعة ذكره  
الفراء وفيه بعد لان الخبر  
هو المبتدأ في المعنى وليس في  
الحروف المقطعة ذكر  
الرحمة ولا في ذكر الرحمة  
معناها وذكر مصدر مضاف  
الى المفعول والتقدير هذا  
أن ذكر ربك رحمة عبده  
وقيل هو مضاف الى الفاعل  
على الاتساع والمعنى هذان  
ذكرت رحمة ربك فلي  
الاول ينتصب عبده برحمة وعلى الثاني يذكروا

البصرة والكوفة يقال لها ممر اه قرطبي (قوله زعموا التبرك عليه) أي زعموا أنها تبرك عليه أي  
تنزل فيه البركة اه شيخنا (قوله فنظر نظرة في النجوم) أي في علمها أو في كتبها وقوله ليعتمدوه  
الاولى أن يقول ليتروكوه ويعذروه في التخلف وفي الحازن قال ابن عباس كان قومه يتعاطون علم النجوم  
فعاملمهم من حيث كانوا يتعاطون ويتعاملون به ثلاثين سنة وأراد أن يباكتهم في عبادة الاصنام  
ويلزمهم الحجة على بطلانها اه وفي القرطبي فنظر الى نجم طالع فقال ان هذا يطلع مع سقمي وكان  
علم النجوم مستعملا عندهم منظورا فيه فأوهمهم هو من تلك الجهة وأرام معتقدهم عذر النفس وذلك  
أنهم أهل رعاية وفلاحة وهاتان المعيشتان يحتاج فيهما الى نظر في النجوم وقال ابن عباس كان علم النجوم  
من النبوة فلما حبس الله تعالى الشمس على يوشع بن نون أبطل ذلك فكان نظر ابراهيم فيها علما نبويا  
وحكى جرير عن الضحاك كان علم النجوم باقيا الى زمن عيسى عليه السلام حتى دخلوا عليه في موضع  
لا يطلع عليه منه فقالت لهم مريم من أين علمتم بموضعه قالوا من النجوم فدعا ربه عند ذلك فقال اللهم  
لا تفهمهم في علمها فلا يعلم علم النجوم أحد فصار حكمها في الشرع محظورا وعلمها في الناس مجهولا وقال  
الحسن المعنى أنهم لما كلفوه الخروج معهم تفكر فيما يعمل فالمعنى على هذا أنه نظر فيما نجم له من الرأى  
أي فيما طلع له منه فعلم أن كل حى سقيم فقال اني سقيم وقال الخليل والمبردي قال للرجل اذا فكر  
في نفسه تدبر ونظر في النجوم وقيل كانت الساعة التي دعوه فيها الى الخروج معهم ساعة اعتاده فيها  
الحمى وقيل المعنى فنظر فيما نجم من الاشياء فعلم أن لها خالقا ومدبرا وأنه يتغير كتغيرها فقال اني  
سقيم وقال الضحاك معنى سقيم سأسقم سقم الموت لان من كتب الله عليه الموت يسقم في الغالب ثم يموت  
وهذا تورية وتعريض كاقوال للملك لما سأله عن سارة هي أختي يعني أخته في الدين وقال ابن عباس  
وابن جبير والضحاك أيضا أشار لهم الى مرض وسقم يعدى كالطاعون وكانوا يهربون من الطاعون  
ولذلك تولوا عنه مدبرين أي فارين منه خوفا من العدوى اه (قوله في النجوم) أي في علم النجوم  
ولم يقل الى النجوم مع أن النظر انما يتعدى الى كافي قوله ولكن انظر الى الجبل لان في معنى الى كافي  
قوله فردوا أيديهم في أفواههم أو أن النظر هنا بمعنى الفكر وهو يتعدى بفي كافي قوله تعالى أولم ينظروا  
في ملكوت السموات والارض فصار المعنى تفكر في علم النجوم كما مرت الاشارة الى ذلك اه كرخي  
(قوله أي سأسقم) من باب طرب يقال في مصدره سقما بفتح السين وسقما بضم فسكون وسقما بكسر أوله  
اه شيخنا (قوله أيضا أي سأسقم) جواب ما يقال كيف جازله عليه السلام أن يقول اني سقيم والحال  
أنه لم يكن سقيا وايضا حه أنه كقوله تعالى انك ميت أي ستموت أو سقيم القلب عليكم لعبادتكم  
الاصنام وهي لا تضر ولا تنفع أو أن من يموت فهو سقيم اه كرخي وفي ابى السعود قال اني سقيم وكان  
صادقا في ذلك فجعله عذرا في تخلفه عن عيدهم وقيل أراد اني سقيم القلب لكفرهم وقيل في علمها  
أو في كتبها أو أحكامها ولا تمنع من ذلك حيث كان قصده عليه السلام ايها الملم حين أرادوا أن  
يخرجوا به عليه السلام الى معبدهم ليتروكوه فان القوم كانوا نجامين فأوهمهم أنه قد استدل  
بامارة في علم النجوم على أنه سقيم أي مشارف للسقم وهو الطاعون وكان الطاعون أغلب الاسقام  
عليهم وكانوا يخافون منه العدوى فتفرقوا عن ابراهيم خوفا منها فهربوا الى عيدهم وتركوه في  
بيت الاصنام اه (الى آلهتهم) وكانت اثنين وسبعين صنما بعضها من حجير وبعضها من خشب  
وبعضها من ذهب وبعضها من فضة وبعضها من نحاس وبعضها من حديد وبعضها من رصاص  
وكان كبيرها من ذهب مكللا بالجواهر وكان في عينيه ياقوتتان تتقدان نورا اه شيخنا (قوله

الاول ينتصب عبده برحمة وعلى الثاني يذكروا



وعندها الطعام (فقال)  
استهزاء (ألا تأكلون) فلم  
ينطقوا فقال (مالك  
لا تنطقون) فلم يجب (فراغ  
عليهم ضربا باليمين) بالقوة  
فكسرها فبلغ قومه عن  
رآه (فاقبلوا اليه يزفون)  
أي يسرعون المشى فقالوا له  
نحن نعبدها وأنت تكسرها  
(قال) لهم موبخا (أتعبدون  
ما تحتون) من الحجارة  
وغيرها أصناما (والله  
خلقكم وما تعملون) من  
نحتكم ومنحوتكم فأعبدوه  
وحده وما مصدرية  
وقيل موصولة وقيل  
موصوفة (قالوا)

في الشاذ ذكر على الفعل  
الماضي ورحمة مفعول  
وعبده فاعل و (زكريا)  
بدل على الوجهين من عبده  
ويقرأ بتشديد الكاف  
ورحمة وعبده بالنصب أي  
هذا القرآن ذكر النبي  
عليه السلام أو الأمة و (اذ)  
ظرف لرحمة أولد كـ \*  
قوله تعالى (شييا) نصب على  
التمييز وقيل هو مصدر في  
موضع الحال وقيل هو  
منصوب على المصدر من  
معنى اشتمل لأن معناه شاب  
و (بدعائك) مصدر مضاف  
إلى المفعول أي بدعائي  
أيالك قوله تعالى (خفت  
الموالى) فيه حذف مضاف  
أي عدم الموالى أو جور  
الموالى ويقرأ أخفت بالتشديد  
وسكون التاء والموالى فاعل  
أي نقص عددهم والجمهور  
على المسدواتيات اليساء في (ورائي) ويقرأ بالقصر وفتح الياء

وعندها الطعام) أي والحال (قوله فقال استهزاء) أي بها اه خازن وقال بعضهم بعابديها وعلى كل  
حال فهذا الاستهزاء غير ظاهر لأنه إذا كان عندها وحده ومنفردا بها فلا يعقل استهزائه بها ولا  
بعابديها اه شيخنا ولعل كان عنده من يسمع كلامه من سدناتها أو غيرهم اه (قوله فراغ عليهم) أي  
مال في خفية وأصله من روغان الثعلب وهو تردده وعدم ثبوته بمكان وضربا مصدر واقع موقع الحال  
أي فراغ عليهم ضربا أو مصدر لفعل مقدر حال تقديره فراغ يضرب ضربا أو ضمن راغ معنى ضرب  
وهو بعيد وباليمين متعلق بضربا إن لم يجعله مؤكدا والأفعاله واليمين يحوز أن يراد بها إحدى اليدين  
وهو الظاهر وأن يراد بها القوة فالباء على هذا الحال أي ملتبساً بالقوة وأن يراد بها الخلف وفاء بقوله  
وتالله لا يكيدن والباء على هذا السبب وعدى راغ الثاني بعل لما كان مع الضرب المستولى عليهم من  
فوقهم إلى أسفلهم بخلاف الأول فإنه توبيخ لهم وأتى بضمير العقلاء في قوله عليهم جريا على ظن عبديتها  
أنها كالعقلاء اه سمين وفي المختار راغ الثعلب من باب قال وروغنا بفتححتين والاسم منه الرواغ  
بالفتح وأراغ وأرتاغ إذا طلب وأراد وأراغ إلى كذا مال إليه سرا وحاد وقوله تعالى فراغ عليهم  
ضربا باليمين أي أقبل وقال الفراء مال عليهم وفلان يراوغ في الأمر مراوغة اه (قوله بالقوة) أي  
القدرة فاستعمل اليمين في القدرة على حد السوء بنيانها بأياد اه شيخنا (قوله فأقبلوا إليه) معطوف  
على ما قدره الشارح بقوله فكسرها الخ وقوله يزفون بكسر الزاي مع فتح الياء وضمها قراءة ثان سبعيتان  
اه شيخنا (قوله يزفون) حال من فاعل أقبلوا إليه يحوز تعلقه بما قبله أو بما بعده وقرأ حمزة يزفون  
بضم الياء من أزف وله معنيان أحدهما أنه من أزف يزف أي دخل في الزيف وهو الاسراع أو زفاف  
العروس وهو المشى على هيئة لأن القوم كانوا في طمأنينة من أمرهم كذا قيل وهذا الثاني ليس بشيء  
إذ المعنى أنهم لما سمعوا بذلك بادروا مسرعين فالهمزة على هذا ليست للتعدية والثاني أنه من أزف غيره  
أي جملة على الزيف وهو الاسراع أو على الزفاف وقد تقدم ما فيه وباقي السبعة بفتح الياء من زف  
الظلم يزف أي عدا بسرعة وأصل الزيف للنعام اه سمين (قوله وأنت تكسرها) هذا يدل على  
أن إبراهيم هو الكاسر لآلهتهم وقوله في الانبياء قالوا من فعل هذا يا لاهتيايا إبراهيم يدل على أنهم ما عرفوا  
الكاسر لها وأجيب بأنه يحتمل أن بعضهم عرفه فأقبل إليه وبعضهم جهله فسأل أو أن كلهم جهلوه  
وسألوا إبراهيم عنه فلما عرفوه أقبلوا إليه اه كرخي (قوله قال لهم موبخا) تعبدون ووجه التوبيخ  
ظاهر وهو أن الخشب والحجر قبل النحت والإصلاح ما كان معبودا ألبتة فإذا نحتته وشكله على الوجه  
المخصوص لم يحدث فيه الآثار تصرفه عن هيئته فلو صار معبودا لهم عند ذلك لزم أن الشيء الذي لم  
يكن معبودا إذا حصل فيه آثار صار معبودا وفساده واضح اه زاده (قوله ما تحتون) النحت البري  
ففي المختار نحت بره وبابه ضرب وقطع أيضا نقله الأزهرى والنحات البرية اه وقوله أصناما تفسير  
لما (قوله وما مصدرية) راجع لقوله من نحتكم وقوله وقيل موصولة وقيل موصوفة راجعان لقوله  
ومنحوتكم اه شيخنا وفي السمين قوله وما تعملون في ما هذه أربعة أوجه أحدها أنها بمعنى الذي  
أي خلق الذي تصنعونه فالعمل هنا التصوير والنحت والثاني أنها مصدرية أي خلقكم وأعمالكم  
وجعلها الاشعرية دليلا على خلق أفعال العباد لله تعالى وهو الحق والثالث أنها استفهامية وهو استفهام  
توبيخ أي وأي شيء تعملون والرابع أنها نافية أي أن العمل في الحقيقة ليس لكم فأنتم لا تعملون  
شيئا والجملة من قوله والله خلقكم حال ومعناها حينئذ أتعبدون الأصنام على حالة تنساق ذلك  
وهي أن الله خالقكم وخالقهم جميعا ويحوز أن تكون مستأنفة اه (قوله وقيل موصولة) أي

بينهم (ابنوا له بنيانا) فاملؤه  
 حطبا واضرموه بالنار فاذا  
 التهب (فالقوه في الجحيم)  
 النار الشديدة (فاردوا به  
 كيدا) بالقائه في النار لهلكه  
 (فجعلنا هم الاسفلين)  
 المقهورين فخرج من النار  
 سالما (وقال اني ذاهب الى  
 ربي) مهاجرا اليه من دار  
 الكفر (سبيدين)

وهو من قصر الممدود قوله  
 تعالى (يرثي) يقرأ بالجزم  
 فيهما على الجواب أي ان  
 يهب يرث وبالرفع فيهما  
 على الصفة لولي وهو أقوى  
 من الاول لأنه سأل ولما  
 هذه صفة الجزم لا يحصل  
 بهذا المعنى وقرئ شاذا  
 يرثي وارث على انه اسم  
 فاعل و(رضيا) أي مرضيا  
 وقيل راضيا ولا م الكلمة  
 واو وقد تقدم و(سميا)  
 فعيل بمعنى مساميا ولا م  
 الكلمة واو من سمايسمو  
 قوله تعالى (عتيا) أصله عتو  
 على فعول مثل قعود  
 وجلوس الا أنهم استثقلوا  
 تواني الضمتين والواوين  
 فكسروا التاء فانقلبت  
 الواو ياء لسكونها وانكسار  
 ما قبلها ثم قلبت الواو التي  
 هي لام ياء لسبق الاولى  
 بالسكون ومنهم من يكسر  
 العين اتباعا يقرأ بفتحها  
 على انها مصدر على فعيل  
 وكذلك بكى وصلى وهو  
 منصوب ببلغت أي بلغت  
 العنى من الكبر أي من أجل  
 الكبر ويجوز ان تكون  
 حالا من عنى وان تتعلق ببلغت وقيل

وخلق الذي تصنعونه والعمل هنا التصوير والنبت نحو عمل الصانع السوار أي صاغه ويرجحه  
 ما قبله أي أتعبدون الذي تختون أو بمعنى الحدث ويدل على خلق الاعمال فان فعلهم كان بخلق الله فيهم  
 فسكان مفعولهم المتوقف على فعلهم أولى بذلك ويرجح على الاولين بعدم الحذف والمجاز فعلى الاول وهو  
 أن تكون ماموصولة يلزم الحذف وهو الضمير وعلى الثاني وهو أن تكون مامصدرية والعمل بمعنى  
 المعمول يلزم المجاز وليس المراد بالحدث معنى الايقاع فانه لا وجود له بالاتفاق حتى يكون متعلق بالخلق  
 اه كرخي (قوله بنيانا) قيل بنوا له حطبا من الحبر طوله في السماء ثلاثون ذراعا وعرضه عشرون  
 ذراعا واملؤه من الحطب وأوقدوا عليه النار وطرحوه فيها اه خازن (قوله واضرموه بالنار) أي  
 أوقدوه بها وفي المختار الضرام بالكسر اشتعال النار في الحلفاء ونحوها وهو أيضاد قاق الحطب الذي  
 يسرع به اشتعال النار فيه والضرمة بفتح الحاء السعفة أو الشيعة في طرفها نار وضمرت النار من باب طرب  
 وتضمرت واضطربت أي التهب واضرمها غيرا واضرمها شدة للمبالغة اه (قوله النار الشديدة)  
 قال الزجاج كل نار بعضها فوق بعض فهي جحيم اه خطيب من الجحمة وهي شدة التأجج واللام  
 بدل الاضافة أي جحيم ذلك البنيان اه ييضاوى وفي القاوس الجحيم النار الشديدة التأجج وكل  
 نار بعضها فوق بعض كالجحمة وتضم وكل نار عظيمة في مهواة والمكان الشديد الحر كالجحيم وجحيمها  
 كمنعها أو قدما فبحمت ككرمت جحوما وكفرح جحما وجحيا وجحوما اضطرب والجاحم الجحر  
 الشديد الاشتعال اه (قوله فاردوا به كيدا) أي شرا (قوله المقهورين) عبارة اليضاوى الاسفلين  
 الاذلين بابطال كيدهم وجعله برهانانير على علوشأنه حيث جعل النار عليه بردا وسلاما اه (قوله وقال  
 اني ذاهب) معطوف على ما قدره بقوله فخرج الخ اه شيخنا وهذه الآية أصل في الهجرة والعزلة وأول  
 من فعل ذلك ابراهيم عليه السلام وذلك حين خلصه الله من النار قال اني ذاهب الى ربي أي مهاجرا من  
 بلد قومي ومولدى الى حيث أتمسكن من عبادة ربي فانه سيهدين فيما نويت الى الصواب قال مقاتل هو أول  
 من هاجر من الخلق مع لوط وسارة زوجته الى الارض المقدسة وهي أرض الشام وقيل ذاهب بعمل  
 وعبادتي وقلبي ونيتي فعلى هذا ذاهبا بالعمل لا بالبدن وقدمضى بيان هذا في الكهف مستوفى وقيل  
 خرج الى حران فاقام بها مدة ثم قيل قال ذلك لمن فارقه من قومه فيكون ذلك توبيخا لهم وقيل قاله لمن  
 هاجر معه من أهله فيكون ذلك ترغيبا وقيل قال ذلك قبل القائه في النار وفيه على هذا القول تاويلان أحدهما  
 اني ذاهب الى ما قضاه على ربي الثاني اني ميت كما يقال لمن مات قد ذهب الى الله تعالى لانه عليه السلام تصور  
 أنه يموت بالغائه في النار على الممهود من حال النار في تلف ما يليق فيها الى ان قيل لها كوني بردا وسلاما  
 فحينئذ سلم ابراهيم منها وفي قوله سيهدين على هذا القول تاويلان أحدهما سيهدين الى الخلاص منها الثاني  
 سيهدين الى الجنة اه قرطبي (قوله سيهدين) أي الى ما فيه صلاح ديني وإلى مقصدي وبت القول بذلك  
 لسبق الوعد أو لفطر توكله أو لبنا على عاداته تعالى معه ولم يكن كذلك حال موسى عليه السلام حيث قال  
 عسى ربي أن يهديني سواء السبيل ولذلك أتى بصيغة لتوقع اه أبو السعود وفي الكرخي قوله سيهدين  
 أي سيثبتني على هداى، يزيدي هدى وهذا يدل على أن الهداية لا تحصل الا من الله تعالى ولا يمكن حمله  
 على وضع الأدلة وازاحة الأعذار لان ذلك كان حاصلًا في الزمان الماضي وانما بت القول لسبق وعده  
 أو لفطر توكله وأما قول موسى عسى ربي أن يهديني فكان قبل النبوة وفي كلامه إشارة الى أن سين  
 الاستقبال للجزم بوقوع الفعل وفي الفصل ان سيفعل جواب لن بفعل وكانت العادة معه جارية على القطع  
 في الارشاد فحدث بذلك لقوله تعالى وأما بنعمة ربك فحدث فدلالة السين على التأكيد من جهة كونها

الى حيث امرنى ربى بالمصير اليه وهو الشام فلما وصل الى الارض المقدسة قال ( رب هب لى ) ولدا ( من الصالحين فبشرناه بغلام حلیم ) أى ذى حلم كثير ( فلما بلغ معه السعى ) أى أن يسعى معه ويعينه قيل بلغ سبع سنين وقيل ثلاث عشرة سنة ( قال يابنى انى أرى ) أى رأيت ( فى المنام انى أذبحك ) ورؤيا الانبياء حق وأفعالهم بأمر الله تعالى ( فانظر ماذا ترى ) من

من زائدة وعتيا مصدر مؤكداً وتميزا ومصدر فى موضع الحال من الفاعل قوله تعالى ( قال كذلك ) أى الامر كذلك وقيل هو فى موضع نصب أى أفعل مثل ما طلبت وهو كناية عن مطلوبه قوله تعالى ( سوا ) حال من الفاعل فى تكلم قوله تعالى ( ان سبحوا ) يحوز ان تكون مصدرية وان تكون بمعنى أى ( بقوة ) مفعول أو حال ( وحنانا ) معطوف على الحكم أى ووهبنا له تخننا وقيل هو مصدر ( وبراً ) أى وجهناه براً وقيل هو معطوف على خبر كان \* قوله تعالى ( اذا تبذرت ) فى اذ أربعة أوجه أحدها انها ظرف والعامل فيه محذوف تقديره واذ ذكر خبر مريم اذا تبذرت والثانى ان تكون حالا من المضاف المحذوف والثالث ان يكون منصوبا بفعل محذوف أى وبين اذا تبذرت فهو على كلام

فى مقابلة لن قال سيبويه لن أفعل نفى سأفعل اه ( قوله الى حيث امرنى ربى ) أى الى مكان امرنى الخ وهذا متعلق بكل من ذاهب ويهدين كاتشيره عبارة البيضاوى وقوله بالمصير اليه أى الى حيث وكذا ما بعده اه شيخنا ( قوله من الصالحين ) أى بعض الصالحين ليعينى على الدعوة والطاعة ويؤنسنى فى الغربة يعنى الولد لان لفظ الهبة على الاطلاق خاص به اه أبو السعود وعبارة الكرخى ولفظ الهبة غالب فى الولدان كان قد جاء فى الاخوة قوله تعالى ووهبنا له من رحمتنا أخاه هرون نبيا اه ( قوله فبشرناه ) أى فاستجبنا له فبشرناه بغلام حلیم أى على لسان الملائكة الذين جاءوا له فى صورة أضياف فبشروه بالغلام ثم انتقلوا من قريته الى قرية لوط لاهلاك قومه كاتقدم فى هود ويأتى فى الذاريات اه قرطبي ( قوله فلما بلغ معه ) معه متعلق بمحذوف على سبيل البيان كان قائلاً قال مع من بلغ السعى فقيل مع أبيه ولا يجوز تعلقه ببلغ لانه يقتضى بلوغه ما مع احد السعى قال الطيبي يريد أن لفظة مع تقتضى استحداث المصاحبة لان معه على هذا حال من فاعل بلغ فيكون قيد البلوغ فيلزم منه ما ذكر من المحذور لان معنى المعية المصاحبة وهى مفاعلة وقد قيد الفعل بها فيجب الاشتراك فيه ولا يجوز تعلقه بالسعى لان صلة المصدر لا تتقدم عليه لانه عند العمل مؤول بان والفعل وهو موصول ومعمول الصلة لا يتقدم على الموصول لانه كتقدم جزء من الشئ المترتب الاجزاء عليه فتمين أن يكون بياناً قال معناه الخخشرى ومن يتسع فى الظرف يجيز تعلقه بالسعى اه سمين والى هذا الثانى يشير صنيع الشارح حيث قال أى ان يسعى معه وفى القرطبي فلما بلغ معه المبلغ الذى يسعى فيه مع أبيه فى أمور دنياه معينه على أعماله قال يابنى الخ اه ( تنبيه ) لما كانت العادة البشرية أن بكر الاولاد أحب الى الوالدين ممن بعده وكان ابراهيم قد سأل ربه الولد ووهب له تعلقت شعبة من قلبه بمحبته والله تعالى قد اتخذ خليلاً والخلة منصب يقتضى توحيد المحبوب بالمحبة وأن لا يشارك فيها فلما أخذ الولد شعبة من قلب الوالد جاءت غير الخلة تنزعها من قلب الخليل فامر بذبح المحبوب فلما قدم على ذبحه وكانت محبة الله أعظم عنده من محبة الولد خلصت الخلة حينئذ من شوائب المشاركة فلم يبق فى الذبح مصلحة اذ كانت المصلحة انما هى فى العزم وتوطين النفس وقد حصل المقصود ففسخ الامر وفدى الذبيح وصدق الخليل الرؤيا اه مواهب اه ابن لقيمة ( قوله يابنى ) بفتح الياء وكسرها سبعيتان اه شيخنا ( قوله انى أذبحك ) أى أفعل الذبح أو أمتربه فهما احتمالان اه أبو السعود ويشير للثانى افعلى ما تؤمر ويشير للاول قد صدقت الرؤيا اه شيخنا وروى أنه رأى ليلة التروية أن قائلاً يقول له ان الله يأمرك بذيح ابنك فلما أصبح فكر فى نفسه انه من الله أو من الشيطان فلما أمسى رأى مثل ذلك فعرف أنه من الله تعالى ثم رأى مثله فى الليلة الثالثة فهم بنحوه فقال له يابنى انى أرى فى المنام الخ ولهذا سميت الايام الثلاثة بالتروية وعرفة والنحر اه بيضاوى وهذه الجملة سادة مسددة معمولى أرى اه شيخنا ( قوله ماذا ترى ) يجوز أن تكون ما ذا مركبة مغلبة فيها الاستفهام فتكون منصوبة بترى وما بعدها فى محل نصب بانظر لانها معلقة وأن تكون ما استفهامية وذا موصولة فتكون ما ذا مبتدأ وخبرها والجملة معلقة أيضاً وان تكون ما ذا بمعنى الذى فتكون معمولا لانظر وقرأ الاخوان ترى بالضم والكسر والمفعولان محذوفان أى ترى اياه من صبرك واحتمالك وباقي السبعة ترى بفتححتين من الرأى وقرأ الاعمش والضحاك ترى بالضم والفتح بمعنى ما يحيل اليك ويسنح بخاطر كقولها ما تؤمر يجوز أن تكون ما بمعنى الذى والعائد مقدر أى تؤمره والاصل تؤمر به ولكن حذف الجار مطرد فلم يحذف العائد الا وهو منصوب المحل فليس حذفه هنا كحذفه فى قولك جاء الذى مررت وأن

الرأى شاوره لئانس بالذبح

وينقاد الامر به (قال يابث)

التاء عوض عن ياء الاضافة

(افعل ماتؤمر) به

(ستجدني ان شاء الله من

الصابرين) على ذلك (فلما

أسلما) خضعا وانقاد الامر

الله تعالى (وتله للجبين)

صرعه عليه ولكل انسان

جبينان بينهما الجبهة وكان

ذلك بمنى وأمر السكين

على حلقه ولم تعمل شيئا مانع

من القدرة الالهية (ونادياه

آخر كما قال سيديويه في قوله

تعالى انتهوا خير السكم وهو

في الظرف أقوى وان كان

مفعولا به والرابع أن يكون

بدلا من مريم بدل الاشتمال

لان الاحيان تشتمل على

الجثث ذكره الزمخشري

وهو بعيد لان الزمان اذ لم

يكن حالا من الجثة ولا خبرا

عنها ولا وصفا لها لم يكن

بدلا منها وقيل اذ بمعنى أن

المصدرية كقولك

لا اكرمك اذ لم تكرمني

أي لانك لم تكرمني فعلى

هذا يصح بدل الاشتمال أي

واذ كر مريم ابتذاها

و (مكانا) ظرف وقيل

مفعول به على المعنى اذا أتت

مكانا (بشرا سويا) حال

قوله تعالى (لا هب) يقرأ

بالهمزة وفيه وجهان \*

احدهما أن الفاعل الله تعالى

والتقدير قال لاهب لك \*

والثاني الفاعل جبريل

عليه السلام وأضاف الفعل

اليه لانه سبب فيه \* ويقرأ

بالياء وفيه وجهان احدهما أن أصلها الهمزة قلبت ياء للكسر قبلها تخفيفا

تكون مصدرية أي امرك على اضافة المصدر للمفعول اه سمين (قوله شاوره لئانس الخ) عبارة الخازن  
فان قلت لم شاوره في امر قد علم انه حتم من الله قلت لم يشاوره ليرجع رأيه وانما شاوره ليعلم ما عنده فيما  
نزل به من بلاه الله وليعلم صبره وعزمه على طاعة الله وليثبت قدمه ويصبرها انتهت (قوله قال يابث)  
بفتح التاء وكسر هاء سبعتين وقوله التاء عوض عن ياء الاضافة أي فهي في محل جر لان المعوض عنه كذلك  
اه شيخنا (قوله يابث افعل ماتؤمر) قال ابن اسحق وغيره لما أمر ابراهيم بذلك قال لابنه يابث خذ هذا  
الحبل والمديّة وانطلق بنا الى هذا الشعب لنحتطب فلما خلا بابنه في الشعب أخبره بما أمر الله به فقال  
يابث افعل ماتؤمر اه خازن (قوله ان شاء الله) انما علق ذلك بمشيئة الله على سبيل التبرك وأنه لا حول  
عن المعصية الا بعصمة الله ولا قوة على طاعة الله الا بتوفيق الله اه خازن (قوله وتله للجبين) أي  
صرعه واسقطه على شقه وقيل هو الرمي بقوة وأصله من رماه على التل وهو المكان المرتفع أو من التليل  
وهو العنق أي رماه على عنقه ثم قيل لكل اسقاط وان لم يكن على تل ولا على عنق والجبين ما انكشف  
من الجبهة اه سمين وفي المصباح والجبين ناحية الجبهة من محاذة النزعة الى الصدغ وهما جبينان عن  
يمين الجبهة وشمالها قاله الازهرى وابن فارس وغيرهما فتكون الجبهة بين جبينين وجمعه جبين بضمتين مثل  
بريد وبردو أجبنه مثل أسلحة اه وفي القاموس تله تلامن باب قتل فهو متول وتليل صرعه أو ألقاه  
على عنقه وخذه اه وفيه أيضا الصرع ويكسر الطرح على الارض كالصرع كقعده وهو موضعه  
أيضا وقد صرعه كمنعه والصرعة بالكسر للنوع اه (قوله صرعه عليه) قال ابن عباس أضجعه على  
جنبه فلما فعل ذلك قال الابن يابث أشد درباطى كى لا أضرب وأكفف ثيابك حتى لا ينتضح عليها  
من دمي شيء فينقص أجرى وتراه أي فتجزن واستحشفتك وأسرع بها على حلقى ليكون أهون  
على وإذا أتيت أي فاقرا عليها السلام منى وان رأيت أن تردقيصى عليها فافعل فانه عسى أن يكون  
أسلى لها عني فقال ابراهيم نعم العون أنت يابث على أمر الله ففعل ابراهيم ما أمره به ابنه ثم أقبل عليه  
وهو يبكي والابن يبكي فلما وضع السكين على حلقه لم تؤثر شيئا فاستدها بالحجر مرتين أو ثلاثا كل ذلك  
لاستطيع أن تقطع شيئا ففعلت بقدرة الله تعالى وقيل ضرب الله صفيحة من نحاس على حلقه والاول أبلغ  
في القدرة وهو منع الحديد عن اللحم فمئذ ذلك قال الابن يابث كنى لوجهي على جيني فانك اذا نظرت في  
وجهي رحمتي فادر كترك رافة تحول بينك وبين أمر الله وأنا أنظر الى الشفرة فأجزع منها ففعل ذلك  
ابراهيم ثم وضع السكين على قفاه فانقلب فنودي يا ابراهيم قد صدقت الرؤيا الخ اه خازن (قوله بمنى)  
بالصرف وعدمه ويذكر ويؤنث باعتبار المكان والبقعة اه شوبرى على المنهج (قوله وأمر السكين)  
قد حري على هذا هنا ونقله الخازن عن ابن عباس ونقله غير من المفسرين والامر النقلي لا يعارض الانقل  
أوضح منه أو بالظن في سنده اذا علمت هذا علمت أن ما ملكه الشارح نفسه في شرح جمع الجوامع من  
أن هذا قول اعتزالي غير سديد لانه لم يقيم عليه دليلا نقليا بل تمسك بامر عقلي لاشاهد فيه اه وفي  
القرطبي وقد اختلف الناس في وقوع هذا الامر فقال أهل السنة ان نفس الذبح لم يقع وانما وقع الامر  
بالذبح قبل أن يقع الذبح ولو وقع لم يتصور رفعه فكان هذا من باب النسخ قبل الفعل لانه لو حصل  
الفراغ من امتثال الامر بالذبح لماتحقق الفداء وقوله تعالى قد صدقت الرؤيا أي حققت ما نبهتك عليه  
وفعلت ما أمكنك ثم امتنعت لما منعناك هذا أصح ما قيل به في هذا الباب وقالت طائفة ليس هذا مما نسخ  
بوجه لان معنى ذبحت الشيء قطعت واستدل على هذا بقول مجاهد قال اسحق لبراهيم لا تنظر اليّ

بالياء وفيه وجهان احدهما أن أصلها الهمزة قلبت ياء للكسر قبلها تخفيفا

ان يا ابراهيم قد صدقت الرؤيا بما أتيت به مما أمكنك من أمر الذبح أى يكفيك ذلك فجعله نادينا جواب لما بزيادة الواو (انا كذلك) كما جزيك (نجزي المحسنين) لانفسهم بامثال الامر بافراج الشدة عنهم (ان هذا) الذبح المأمور به (لهو البلاء المبين) أى الاختبار الظاهر (وفديناه أى المأمور بذبحه وهو اسمعيل أو اسحق قولان) (بذبح)

والثانى ليهب الله قوله تعالى (بقيا) لام الكلمة ياء يقال بعت تبغى وفي وزنه وجهان أحدهما هو فاعول فلما اجتمعت الواو والياء قلبت الواو ياء وادغمت وكسر الغين اتباعا ولذلك لم تلحق تاء النأنيت كالم تلحق في امرأة صبور وشكور والثانى هو فاعيل بمعنى فاعل ولم تلحق التاء أيضا للبالغة وقيل لم تلحق لانه على النسب مثل طالق وحائض قوله تعالى (كذلك قال) أى الامر كذلك وقيل التقدير قال ربك مثل ذلك (وهو على هين) مستأنف على هذا القول (ولنجمله آية للناس) أى ولنجمله آية للناس خلقناه من غير أب وقيل التقدير نهيه لك ولنجمله (وكان أمرا) أى وكان خلقه أمرا قوله تعالى (فانتبذت به) الجار والمجرور حال أى فانتبذت وهو معها

قوله تعالى (فاجاءها المخاض) الاصل جاءها

فترحنى ولكن اجعل وجهى الى الارض فأخذ السكين فأمر بها على حلقة فانقلبت فقال له مالك فقال انقلبت السكين فقال أطعنى بهاطعنا وقال بعضهم كان كلما قطع جزأ التام وقالت طائفة وجد حلقة نحاسا أو مغشى بنحاس وكان كلما أراد قطعا وجد منعاف هذا كله جائز في القدرة الالهية لكنه يقتدر الى نقل صحيح فانه أمر لا يدرك بالنظر وانما طريقه الخبر ولو كان قد جرى ذلك لبيذه الله تعظيما لرتبة اسمعيل و ابراهيم صلوات الله عليهما وكان أولى بالبيان من الفداء وقال بعضهم ان ابراهيم مأمر بالذبح الحقيقي الذى هو فرى الاوداج وانهار الدم وانما رأى انه أضجعه للذبح فتوهم انه أمر بالذبح الحقيقي ولما أتى مأمر به من الاضجاع قيل له قد صدقت الرؤيا وهذا كله خارج عن المفهوم ولا يظن بالخليل والذبيح أن يفهما من هذا الامر ما ليس له حقيقة حتى يكون منهما التوهم وأيضا لو بحثت هذه الاشياء لما احتيج الى الفداء اه (قوله أن يا ابراهيم) ان مفسرة لان النداء فيه معنى القول اه (قوله مما أمكنك) جواب عن سؤال وعبرة الخازن فان قلت كيف قال الله قد صدقت الرؤيا وهو انما رأى أن يذبح ابنه وما كان تصديقها الا لو حصل منه الذبح قلت جملة الله مصداق لانه بذل جهده وسعه وأتى بما أمكنه وفعل ما يفعله الذابح فأتى بالمطلوب وهو انقيادها لامر الله انتهت (قوله فجعله نادينا جواب لما) لم يقدم ما يتفرع عليه هذا فلو عبر بالواو لكان أوضح وعبرة السمين في جواب لما ثلاثة أوجه أحدها وهو الظاهر انه محذوف أى نادته الملائكة أو ظهر صبرهما أو جزلناهما أجزها الثانى انه وتله للحين بزيادة الواو وهو قول الكوفيين والاعشى والثالث انه ونادينا والواو زائدة أيضا اه (قوله بافراج الشدة عنهم) الذى فى كتب اللغة أن يقال فرج الله الغم بالتشديد كشفه وفرجه فرجا من باب ضرب لغوة الاسم الفرج يفتحان اه فكان على الشارح التعبير بالتفريج أو الفرج اه (قوله وفديناه) معطوف على نادينا (قوله قولان) عبارة القرطبي واختلف العلماء فى المأمور بذبحه فقال أكثرهم الذبيح اسحق ومن قال بذلك العباس بن عبد المطلب وابنه عبد الله وهو الصحيح عنه وعبد الله بن مسعود وجابر بن عبد الله وعلى ابن أبى طالب وعبد الله بن عمر وعمر أبوه فهؤلاء سبعة من الصحابة وقال به من التابعين علقمة والشعبي ومجاهد وسعيد بن جبير وكعب الاحبار وقتادة ومسروق والقاسم بن أبى برة وعطاء ومقاتل وعبد الرحمن بن سابط والزهرى والسدى وعبد الله بن أبى الهذيل ومالك بن أنس كلهم قالوا الذبيح اسحق وعليه أهل الكتائب اليهود والنصارى واختاره غير واحد منهم النحاس والطبري وغيرهما قال سعيد بن جبير رأى ابراهيم ذبح اسحق فى المنام فسار به مسيرة شهر فى غداة واحدة حتى أتى به المنحدر بنى فلما صرف الله عنه الذبح أمره أن يذبح الكباش فذبحه وسار به الى الشام مسيرة شهر فى روحة واحدة وطويت له الاودية والجبال وهذا القول أقوى فى النقل عن النبي ﷺ وعن الصحابة والتابعين واحتجوا له بان الله عز وجل قد أخبر عن ابراهيم حين فارق قومه وهاجر الى الشام مع امرأته سارة وابن أخيه لوط وقال انى ذاهب الى ربى سيهدين انه دعا فقال رب هب لى من الصالحين فقال تعالى فلما اعترلهم وما يعبدون من دون الله وهبنا له اسحق ويعقوب وبان الله تعالى قال وفديناه بذبح عظيم فذكر أن الفداء فى الغلام الحليم الذى بشر به ابراهيم وانما بشر باسحق لانه قال وبشرناه باسحق وقال هنا بغلام حلیم وذلك قبل أن يتزوج بهاجر وقبل أن يولد له اسمعيل وليس فى القرآن انه بشر بولد الا باسحق فتلخص من هذا ان اسحق أكبر من اسمعيل وقال آخرون الذبيح اسمعيل وقال به من الصحابة أبو هريرة وأبو الطفيل وعامر بن وائلة وروى عن ابن عمر وابن عباس أيضا ومن التابعين

بكش (عظيم) من الجنة

وهو الذي قرب به ايل جاء  
به جبريل عليه السلام فذبحه  
السيد ابراهيم مكبرا (تركنا)  
أبقينا (عليه في الآخرين)  
ثناء حسنا (سلام) منا (على)  
ابراهيم كذلك) كما جزيناه  
(نجزي المحسنين) لانفسهم  
(انه من عبادنا المؤمنين  
وبشرناه باسحق) استدل  
بذلك على أن الذبيح غيره  
(نبيا) حال مقدرة أي يوجد  
مقدر انبوت (من الصالحين  
وباركنا عليه) بتكثير  
ذريته (وعلى اسحق) ولده  
يجعلنا أكثر الانبياء من  
نسله (ومن ذريتهما محسن)  
مؤمن (وظالم لنفسه) كافر  
(مبين) بين الكفر

ثم عدى بالهمزة الى مفعول  
ثان واستعمل بمعنى ألقاها  
ويقرأ بغير همز على فاعلها  
وهو من المفاجأة وترك  
الهمزة الاخيرة تخفيفا  
و (الحاض) بالفتح وجع  
الولادة ويقرأ بالكسر  
وهما لغتان وقيل الفتح اسم  
للمصدر مثل السلام والعطاء  
والكسر مصدر مثل القتال  
وجاء على فعال مثل الطارق  
والعقاب قوله تعالى (ياليتني)  
قد ذكرك في النساء (نسيا)  
بالكسر وهو بمعنى المنسى  
وبالفتح أي شيا حقيق او هو  
قريب من معنى الاول ويقرأ  
بفتح النون وهمزة بعد السين  
وهو من نسأت اللبن اذا  
خلطت به ماء كثيرا وهو  
في معنى الاول أيضا (منسيا)

سعيد بن المسيب والشعبي ويوسف بن مهران ومجاهد والريبع بن أنس ومحمد بن كعب القرظي والكشي  
وعلمقة واحتجوا بهذا بان الله تعالى وصفه بالصبر دون اسحق في قوله تعالى واسماعيل وادريس وهذا الكفل  
كل من الصابرين وهو صبره على الذبح وصفه بصديق الوعد في قوله انه كان صادق الوعد فوفى به وبان الله  
تعالى قال وبشرناه باسحق نبيا فكيف يأمره بذبحه وقد وعده أن يكون نبيا وأيضا فان الله تعالى  
قال فبشرناها باسحق ومن وراء اسحق يعقوب فكيف يؤمر بذبح اسحق قبل انجاز الوعد في يعقوب  
وأيضا ورد في الاخبار تعليق قرن الكش في الكعبة فدل على أن الذبيح اسمعيل ولو كان اسحق  
لكان الذبيح يقع بيت المقدس وهذا الاستدلال كله ليس بقاطع أما قولهم كيف يأمره بذبحه وقد  
وعده أن يكون نبيا فانه يحتمل أن يكون المعنى وبشرناه بنبوته بعد ان كان من أمره ما كان قاله ابن  
عباس وعلمه أمره بذبح اسحق بعد أن ولد اسحق يعقوب أو يقال لم يرد في القرآن أن يعقوب يولد له من  
اسحق وأما قولهم ولو كان الذبيح اسحق لكان الذبيح يقع بيت المقدس فالجواب عنه ما قاله سعيد بن  
جبير على ما تقدم نعم ورد عن النبي ﷺ أن الذبيح اسمعيل وتقدم أن الاول آكد عن النبي ﷺ  
وقال الزجاج الله أعلم أيهما الذبيح وهذا مذهب ثالث وهو الوقف عن الجزم بأحد القولين وتفويض  
علم ذلك الى الله تعالى فان هذه المسئلة ليست من المقائدا التي كلفنا بمعرفتها فلان شئ عنها في القيامة فهي  
ما ينفع علمه ولا يضر جهله انتهت بتصرف (قوله بكش عظيم) وقيل كان وعلا أهبط عليه  
من ثبير اه يضاوى والوعل التيس الجبلى اه (قوله وهو الذي قرب به ايل) أي فحق  
له أن يكون عظيما لانه تقبل مرتين وقيل عظمه لكونه من عند الله وقيل من حيث ثوابه وقيل من  
حيث شمه اه خازن (قوله فذبحه السيد ابراهيم) وقد بقی قرناه معلقين على الكعبة الى أن احترق  
البيت في زمن ابن الزبير قال الشعبي رأيت قرني الكش منوطين بالكعبة وقال ابن عباس والذي  
نفسى بيده لقد كان أول الاسلام وأن رأس الكش المعلق بقرنيه في ميزاب الكعبة وقديس اه  
خازن ومن المعلوم المقرر أن كل ما هو من الجنة لا يؤثر فيه النار فلم يطبخ لحم الكش بل أكلته السباع  
والطيور تأمل (قوله مكبرا) روى أنه لما ذبحه قال جبريل الله أكبر الله أكبر الله أكبر فقال  
الذبيح لا اله الا الله والله أكبر فقال ابراهيم الله أكبر والله الحمد فبقى هذا سنة اه أبو السعود (قوله  
كذلك) الإشارة الى بقاء ذكره الجليل فيما بين الامم لا الى ما أشير اليه فيما سبق فلا تكرار وعدم  
تصدير الجملة باللاملا كفاء بما مر آتفا اه أبو السعود (قوله استدل بذلك الخ) وذلك لان العطف  
للمغايرة لان هذه الجملة معطوفة على جملة فبشرناه بغلام حلیم الى آخر القصة فدل العطف على أن القصة  
الماضية في غير اسحق اه شيخنا وأجاب القائلون بان الذبيح هو اسحق بان البشارة الاولى كانت  
باصل وجوده والثانية كانت بنبوته وفي القرطبي قال ابن عباس في قوله تعالى وبشرناه باسحق نبيا  
بشربنبوته ووقعت البشارة به مرتين فعلى هذا الذبيح هو اسحق قلت وقد ذكرنا أولا ما يدل  
على أن اسحق أكبر من اسمعيل وان المبشر به هو اسحق بنص التنزيل فاذا كانت البشارة باسحق  
نصا فالذبيح لا شك هو اسحق فبشر به ابراهيم مرتين الاولى بولادته والثانية بنبوته ولا تكون  
النبوة الا في حال الكبر اه (قوله من الصالحين) يجوز أن يكون صفة لنبيا وأن يكون حالا من الضمير  
في نبيا فتكون حالا متداخلة ويجوز أن تكون حالانية اه سمين (قوله ومن ذريتهما) خبر  
مقدم وقوله محسن الخ مبتدأ مؤخر وقوله وظالم لنفسه فيه تنبيه على أن النسب لا تأثير له في الهداية  
والضلال فان الظلم في أعقابهما لا يعود عليهما بالنقيصة اه أبو السعود (قوله ولقد مننا) أي

(ولقد منعنا على موسى وهرون)  
 بالنبوة (ونجيناها وقومها)  
 بنى اسرائيل (من الكرب  
 العظيم) أى استعباد فرعون  
 ايام (ونصرنا) على القبط  
 (فكانوا هم الغالبين وآتيناهما  
 الكتاب المستبين) البليغ  
 البيان فيما أتى به من الحدود  
 والاحكام وغيرها وهو  
 التوراة (وهديناهما الصراط  
 الطريق (المستقيم وتركنا)  
 أبقينا (عليهما فى الآخرين)  
 ثناء حسنا (سلام) منا (على)  
 موسى وهرون انا كذلك)  
 كاجزيناها (نجزي المحسنين  
 انهم امن عبادنا المؤمنين  
 وان الياس)

بافتح والكسر على الاتباع  
 شاذ مثل المغيرة \* قوله تعالى  
 (من تحتها) يقرأ بفتح الميم  
 وهو فاعل نادى والمراد به  
 عيسى صلى الله عليه وسلم  
 أى من تحت ذيلها وقيل  
 المراد من دونها وقيل المراد  
 به جبريل عليه السلام وهو  
 تحتها فى المكان كما تقول  
 دارى تحت دارك ويقرأ  
 بكسر الميم والفاعل مضمَر  
 فى الفعل وهو عيسى أو  
 جبريل صلوات الله عليهما  
 والجار على هذا حال أو  
 ظرف (أن لا) مصدرية  
 أو بمعنى أى قوله تعالى (يخضع  
 النخلة) الباء زائدة أى أميل  
 اليك وقيل هى محمولة على  
 المعنى والتقدير هزى الثمرة  
 بالجنح أى انفضى وقيل  
 التقدير وهزى

أنعمنا وقوله بالنبوة أى وغيرهما من المنافع الدينية والدنيوية اه خطيب (قوله ونصرنا) الضمير  
 عائد على موسى وهرون وقومهما وقيل عائد على الاثنين بلفظ الجمع تعظيما اه سمين (قوله فكانوا  
 هم الغالبين) يجوز فى م أن يكون تأكيذا وان يكون بدلا وأن يكون فصلا وهو الاظهر اه سمين  
 (قوله وغيرها) كالقصص والمواعظ (قوله وهديناهما الصراط المستقيم) أى دللناهما على الطريق  
 الموصل الى الحق والصواب عقلا وسمما اه خطيب (قوله كاجزيناها) أى بما تقدم من انجائهما  
 من الكرب العظيم ونصرهما على قومهما وإيتائهما الكتاب وابقاء الثناء عليهما اه (قوله انهما  
 من عبادنا المؤمنين) تعليل لاحسانهما بالايمان واطهار لجلالة قدره واصالة أمره اه خطيب  
 (قوله وان الياس لمن المرسلين) روى عن ابن مسعود أنه قال الياس هو ادريس وكذلك هو فى مصحفه  
 وقال أكثر المفسرين هو بنى من أنبياء بنى اسرائيل قال ابن عباس هو ابن عم اليسع وقال محمد بن اسحق  
 هو الياس بن ياسين بن فنحاص بن العيزار بن هرون بن عمران والله أعلم وقال محمد بن اسحق وعلماء  
 السير والخبار لما قبض الله عز وجل حزقيل النبى عليه الصلاة والسلام عظمت الاحداث فى بنى  
 اسرائيل وظهر فيهم الفساد والشرك ونصبوا الاصنام وعبدوها من دون الله عز وجل فبعث  
 الله عز وجل اليهم الياس نبيا وكانت الانبياء يبعثون من بعد موسى عليه الصلاة والسلام فى بنى  
 اسرائيل بتجديد ما نسوا من أحكام التوراة وكان يوشع لما فتح الشام قسمها على بنى اسرائيل وان سبطا  
 منهم حصل فى قسمته بعلبك ونواحيها وهم الذين بعث اليهم الياس وعليهم يومئذ ملك اسمه أرحب وكان  
 قد أضل قومه وجبرهم على عبادة الاصنام وكان له ضم من ذهب طوله عشرون ذراعا وله أربعة وجوه  
 وكان اسمه بعل وكانوا قد فتنوا به وعظموه وجعلوا له أربعة سادات وجعلوا له أربعة أربعة وجوه  
 يدخل فى بعل ويتكلم بشرعية الضلالة والسدنة يحفظونها عنه ويبلغونها الناس وهم أهل بعلبك وكان  
 الياس يدعوهم الى عبادة الله عز وجل وهم لا يسمعون له ولا يؤمنون به الا ما كان من أمر الملك فانه  
 آمن به وصدقه فكان الياس يقوم بأمره ويسدده ويرشده ثم ان الملك ارتد واشتد غضبه على الياس  
 وقيل يا الياس ما أرى ما تدعوننا اليه الا باطلا وهم بتعذيب الياس وقتله فلما أحس الياس بالشر رفضه  
 وخرج عنه هاربا ورجع الملك الى عبادة بعل ولحق الياس بشواقى الجبال فكان يابى الى الشعاب  
 والكهوف فبقى سبع سنين على ذلك خائفا مستخفيا كل من نبات الارض وثمار الشجر وهم فى  
 طلبه قد وضوا عليه العيون والله يسترهم منهم فلما طال الامر على الياس وسئم الكون فى الجبال وطال  
 عصيان قومه وضاق بذلك ذرعا دأبه عز وجل أن يريخهم منهم فقبل انظر يوم كذا وكذا فاخرج الى  
 موضع كذا فاجاءك من شىء فاركبه ولا تنبه فخرج الياس ومعه اليسع حتى اذا كان بالموضع الذى  
 أمر به اذا قبل فرس من نار وقيل لونه كالنار حتى وقف بين يدى الياس فوثب عليه فانطلق به الفرس  
 فناداه اليسع يا الياس ما تأمرنى فقفذ اليه الياس بكسائه من الجوالا على فكان ذلك علامة  
 استخلافه اياه على بنى اسرائيل وكان ذلك آخر العهد به ورفع الله تعالى الياس من بين أظهرهم  
 وقطع عنه لذة المطعم والمشرب وكساه الريش فصار انسيا ملكيا أرضيا سماويا ونبأ الله تعالى  
 اليسع وبعثه رسولا الى بنى اسرائيل وأوحى اليه وأيده فآمنت به بنو اسرائيل وكانوا يعظمونه  
 وحكم الله تعالى فيهم قائم الى أن فارقه اليسع اه خازن وكان الياس على صفة موسى فى  
 الغضب والقوة نشأ نشأة حسنة يعبد الله وجعله الله نبيا رسولا وآتاه الله آيات وسخر له الجبال  
 والاسود وغيرها وأعطاه قوة سبعين نبيا ذكره الشعبي اه زرقانى وروى أن الياس والخضر



بالمزمز أوله وتركه (لمن  
المرسلين) قيل هو ابن أخى  
هرون أخى موسى وقيل غيره  
أرسل الى قوم يبعليك  
ونواحيها (اذ) منصوب  
بأذكر مقدر (قال لقوم مدألا  
تتقون) الله (أتدعون بعلا)  
اسم صنم لهم من ذهب وبه  
سمى البلد أيضا مضافا الى بك  
أى أعبدونه (وتذرون)  
(تتركون) (أحسن  
الخالقين) فلا تعبدونه (الله  
ربكم ورب آبائكم الاولين)  
برفع الثلاثة على اضمار هو  
وينصبها على البدل من أحسن  
(فكذبوه فانهم لمحضرون)  
في النار (الاعباد الله  
المخلصين) أى

اليك رطبا جنيا كائنا بجنح  
النخلة فالباء على هذا حال  
(تساقط) يقرأ على تسعة  
أوجه بالتاء والتشديد  
والاصل تتساقط وهو  
أحد الواجه (٣) والثالث  
بالياء والتشديد والاصل  
يتساقط فادغمت التاء في  
السين \* والرابع بالتاء  
والتخفيف على حذف  
الثانية والفاعل على هذه  
الوجه النخلة وقيل الثمرة  
للدلالة الكلام عليها  
والخامس بالتاء والتخفيف  
وضم القاف \* والسادس  
كذلك الا انه بالياء وانفاعل  
الجدع أو الثمر \* والسابع  
تساقط بتاء مضمومة  
وبالالف وكسر القاف  
والثامن كذلك الا انه بالياء  
والتاسع تسقط بتاء مضمومة  
وكسر القاف من غير ألف  
وأظن أنه يقرأ كذلك بالياء

يصومان رمضان كل عام ببית المقدس ويحضران موسم الحج كل عام وذكر ابن أبي الدنيا انها يقولان  
عند فراغهما عن الموسم ماشاء الله ماشاء الله لا يسوق الخير الا الله ماشاء الله ماشاء الله الا يصرف السوء الا  
الله ماشاء الله ماشاء الله ما يكون من نعمة فمن الله ماشاء الله ماشاء الله توكلت على الله حسبنا الله ونعم الوكيل  
اه قرطبي والياس موكل بالفيافي والقفار والخضر موكل بالبحار وعن علي كرم الله وجهه أن مسكن  
الخضر ببית المقدس فيما بين باب الرحمة الى باب الاسباط وقعد ههنا بعض المحدثين في جملة الصحابة  
كعيسى وهما تبايعان لاحكام هذه الامة واختلف في كون الخضر نيبا مرسلأ أو نبيا فقط أو هو من  
الاولياء أو أمالياس فهو نبى مرسل باتفاق وورد أن الخضر لا يموت الا في آخر الزمان حين يرفع القرآن  
اه ملخصا من ع ش على المواهب وفي الخصائص الكبرى للسيوطى عن أنس قال غزو ناعم رسول الله  
ﷺ حتى اذا كنا عند فجح الناقة عند الحجر فسمعت صوتا يقول اللهم اجعلنى من أمة محمد المرحومة  
المغفورة لها المستجاب لها فقال النبي ﷺ يا أنس انظر ما هذا الصوت فدخلت الجبل فاذا رجل عليه ثياب  
بيض أبيض الرأس واللحية طوله أكثر من ثلثمائة ذراع فلما رآنى قال أنت صاحب رسول الله فقلت  
نعم قال فارجع اليه فاقرئه السلام وقل له هذا أخوك الياس يريد أن يلقاك فرجعت الى رسول الله فاخبرته  
فجاء يمشى وأنامه حتى اذا كنا قريبا منه تقدم النبي وتأخرت أنا فتحدثنا طويلا فنزل عليهما من السماء  
شئ مشبه السفرة ودعوانى فاكلت معها فاذا فيها كاهن ورمان وحوت وكرفس فلما أكلت قتفت فتحت  
ثم جاءت سحابة فحملته وأنا أنظر الى بياض ثيابه فيأتى هو قبل السماء اه وقال السيوطى في الاتقان  
قال وهب ان الياس عمر كما عمر الخضر وانه يبق الى آخر الدنيا اه ابن لقيمة على البيضاوى (قوله  
بالمزمز أوله) أى همزة مكسورة على همزة قطع وقوله وتركه القراءتان سبعيتان وتوجيهها أنه اسم أعجمى  
تلاعبت به العرب فقطعوا همزته تارة ووصلوها أخرى وقالوا فيه أيضا الياسين كاسرافيل اه سمين  
(قوله قيل هو ابن أخى هرون) هذا أحد قولين للفسرين والا كثرون على أنه سبط هرون أخى موسى  
لانه ابن ياسين بن فنجاس بن عيزار بن هرون بن عمران وقال ابن عباس هو ابن عم اليسع اه شيخنا  
وفي القرطبي في سورة الانعام ماضه وتوهم قوم ان اليسع هو الياس وليس كذلك لان الله تعالى أفرده كل  
واحد بالذكر وقال وهب اليسع صاحب الياس وكانا قبل زكريا ويحيى وعيسى وقيل الياس هو ادريس  
وهذا غير صحيح لان ادريس جد نوح والياس من ذريته وقيل الياس هو الخضر وقيل لابل الخضر هو  
اليسع اه (قوله منصوب بأذكر مقدر) وقال السمين هو ظرف لقوله لمن المرسلين اه (قوله اسم  
صنم لهم) طوله عشرون ذراعا وله أربعة أوجه فاعتنوا به وعظموه حتى أخذموه باربعمائة خادم  
وجعلوهم أبناء فكان الشيطان يدخل في جوفه ويتكلم بالضلal والخدمة يحفظونه ويعلمونه الناس  
وقوله وبه سمي البلد أى ثانيا وأما أولا فاسم البلد بك فقط فاسمها فى الاصل بك ثم لم يعبد فيها هذا الصنم  
المسمى بعل سميت بعلبك اه من أبى السموذ (قوله مضافا الى بك) أى مضموم وماليه فان التركيب مزجى  
لاضافى وهذا قيد فى كونه اسم البلد وأما فى حال كونه اسما للصنم فهو بعل فقط من غير ضم شئ اليه اه (قوله  
وتذرون) يجوز أن يكون حالا وأن يكون عطف على تدعون فيكون داخل فى حيز الانكار اه سمين وقوله  
أحسن الخالقين أى المقدرين فان الخلق حقيقة فى اختراع الاشياء ويستعمل أيضا بمعنى التقدير وهو  
لمرادنا اه زاده فاندفع ما يتوهم من ثبوت الخلق لغيره تعالى لان أفعال التفصيل بعض ما يضاف اليه وأجاب

المؤمنين منهم فانهم نجوا منها  
(وتركنا عليه في الآخرين)  
ثناء حسنا (سلام) منا (على  
الياسين) قيل هو الياس  
المتقدم ذكره وقيل هو  
ومن آمن معه فجمعوا معه  
تغلبا كقولهم للهلب وقومه  
المهلبون وعلى قراءة آل  
ياسين بالمد أى أهله المراد به  
الياس أيضا (انا كذلك)  
كما جزيناه (نجزىء  
المحسنين انه من عبادنا  
المؤمنين وان لوطا لمن المرسلين)  
اذ كر (اذ نجينا) وأهله  
أجمعين (العجوزا في الغابرين)  
أى الباقين في العذاب (ثم  
دمرنا) أهلكننا (الآخرين)  
كفار قومه (وانكم لتترونها  
عليهم) على آثاره ومنزلهم  
في أسفاركم (مصبحين) أى  
وقت الصباح يعنى بالنهار  
(وبالليل أفلاتعقلون) يأهل  
مكة ما حل بهم فتعترون به  
(وان يونس لمن المرسلين  
و (رطباً) فيه أربعة أوجه \*  
أحدها هو حال موطئة  
وصاحب الحال الضمير في  
الفعل والثاني هو مفعول به  
لتساقط \* والثالث هو  
مفعول هزى \* والرابع هو  
تميز وتفصيل هذه الأوجه  
يتبين بالنظر في القراءات  
فيحمل كل منها على ما يليق  
به و (جني) بمعنى جنى وقيل  
هو بمعنى فاعل أى طربا \*  
قوله تعالى (وقرى) يقرأ  
بفتح القاف والماضى منه  
قررت ياعين بكسر الراء  
والكسر قراءة

الشهاب بان خلق الله بهنى الايجاد وخلق العباد كسبهم وهو على مذهب المعتزلة ظاهر لان المراد أحسن  
من يطلق عليه ذلك باى معنى كان كما قاله الأمدى اه شهاب (قوله فانهم نجوا منها) ظاهر هذا أن  
الاستثناء من محضرون وهو غير سديد بل الحق أنه من الراوى في كذبوه وعبرة السمين قوله الا عباد الله  
استثناء متصل من فاعل فكذبوه وفيه دلالة على أن فى قومه من لم يكذبهم فلذلك استثنوا ولا يجوز أن  
يكونوا مستثنين من ضمير محضرون لانه يلزم عليه أن يكونوا مندرجين فيمن كذب لكنهم لم يحضروا  
لكونهم عباد الله المخلصين وهو بين الفساد لا يقال هو مستثنى منه استثناء منقطعاً لانه يصير المعنى  
لكن عباد الله المخلصين من غير هؤلاء لم يحضروا ولا حاجة الى هذا بوجه اذ به يفسد نظم الكلام انتهت  
(قوله قيل هو الياس المتقدم ذكره) فعلى هذا هو مفرد مجرور بالفتحة لانه غير منصرف للعلمية والحكمة  
وقوله وقيل هو الخ فعلى هذا هو مجرور بالياء لانه جمع مذكر سالم فسمى كل واحد من قومه الياس تغليبا  
وجمعوا على الياسين وقوله وقومه عبارة السمين وبنيه وقوله المراد به أى المضاف وهو آل وأما ياسين فهو  
أبوه فعلى هذه القراءة كانه قيل سلام على ابن ياسين فال مجرور بالكسرة وياسين مضاف اليه مجرور  
بالفتحة للعلمية والحكمة اه شيخنا وقوله أيضاً أى كأن المراد بالياسين الياس فكل من الياسين وآل  
المضاف الى ياسين المراد به الياس فقد عبر عنه فى الآية بثلاث عبارات بالياس والياسين وآل المضاف الى  
ياسين تأمل وعبرة البيضاوى الياسين لغة فى الياس كسيناء وسنين الخ اه وعبرة السمين قوله  
سلام على الياسين قرأنا فوائدها وان عاصر على آل ياسين باضافة آل بمعنى أهل الى ياسين والباقيون بكسر الهمزة  
وسكون اللام موصولة بياسين كانه جمع الياس جمع سلامة فاما الاولى فانه أراد بالآل الياس ولدى ياسين  
كما تقدم وأصحابه وقيل المراد بياسين هذا الياس المتقدم فيكون له آسمان وآل وهطه وقومه المؤمنون وقيل  
المراد بياسين محمد نبينا صلى الله عليه وسلم وأما القراءة الثانية فقيل هى جمع الياس المتقدم وجمع باعتبار أصحابه  
كالمهالبة والاشاعة فى المهلب وبنيه والاشعرى وقومه وهو فى الاصل جمع المنسوين الى الياس والاصل  
الياسى كاشعرى ثم استقل تضعيفها فحذفت احدى ياءى النسب فلما جمع جمع سلامة التقي سا كنان  
احدى الياءين وياء الجمع فحذفت أولاهما لالتقاء الساكنين فصار الياسين كما ترى وقد تقدم طرف من  
هذا آخر الشعراء عند قوله العجيين اه (قوله كما جزيناه) أى ببقاء سيرته الحسنة فى الآخرين اه  
(قوله اذ كر اذ نجينا الخ) جواب كيف قال وان لوطا لمن المرسلين اذ نجينا وهو كان رسولا قبل  
التنجية فواجه تعلق اذ نجينا وحاصله أنه ليس متعلقا به بل بمحذوف وكذا القول فى قوله وان يونس  
الخ وقيل هو من المرسلين حتى فى هذه الحالة كما جرى عليه الشيخ المصنف فيما سأتى اه كرخى (قوله  
العجوزا) هى امرأته اه كرخى (قوله وانكم) الخطاب لاهل مكة اه شيخنا (قوله مصبحين)  
حال وقوله أى وقت الصباح بيان لمعناه فى الاصل وهو من أصبح التامة وقوله يعنى بالنهار بيان للراد منه  
وقوله بالليل عطف على مصبحين فهو حال أخرى والباء للابسة اه شيخنا (قوله أفلاتعقلون) الهمزة  
داخله على مقدر رأى أشاهدون ذلك فلاتعقلون حتى تعتبروا به وتخافوا أن يصيبكم مثل ما أصابهم اه أبو السعود  
(قوله وان يونس لمن المرسلين) يونس هو ذوالنون وهو ابن متى وهو ابن العجوزا التى نزل عليها الياس  
فاستخفى عندها من قومه ستة أشهر ويونس صبي رضع ركنت أم يونس تحمده بنفسها وتؤانسها ولا تدخر  
عنه كرامة تقدر عليها ثم ان الياس شتم ضيق البيوت فلحق الجبال ومات ابن المرأة يونس فخرجت فى  
أثر الياس تطوف وراءه فى الجبال حتى وجدته فسأله أن يدع الله له العله يحى لها ولدها فجاء الياس

الى الصبي بعد اربعة عشر يوم ماضت من موته فتوضأ وصلى ودعا الله فأحيى الله يونس بن متى بدعوة الياس عليه السلام وأرسل الله يونس الى أهل نينوى من أرض الموصل وكانوا يعبدون الاصنام وفي الخبر في وصف يونس أنه كان ضيق الصدر فلما حمل أعباء النبوة تفسح تحتها تفسح البعير تحت الحمل الثقيل ففضى على وجهه مضى الأبق النادو هذه المغاضبة كانت صغيرة ولم يغضب على الله ولكن غضب الله أذرفع العذاب عنهم وقال ابن مسعود أبق من ربه أى من أمر ربه حين أمره بايعود اليهم بعد رفع العذاب عنهم وقد كان يتوعد قومه بنزول العذاب في وقت معلوم وخرج من عندهم في ذلك الوقت فاظلمهم العذاب فتضرعوا ورفع عنهم ولم يعلم يونس بتوبتهم فلذلك ذهب مغاضبا وكان من حقه أن لا يذهب الا باذن جديد وقيل انه غاضب قومه حين طال عليه أمرهم وتعتهم فذهب فارأى نفسه ولم يصبر على أذاهم وقد كان الله أمره بالازمتهم والدعاء الى الايمان فكان ذنبه خروجه من بينهم من غير اذن من الله روي معناه عن ابن عباس والضحاك وأن يونس كان شابا ولم يتحمل أثقال النبوة ولهذا قيل للنبي ﷺ ولا تكن كصاحب الحوت وعن الضحاك أيضا خرج مغاضبا لقومه لأن قومه لم يقبلوا منه وهو رسول الله عز وجل كفر وإبهذا فوجب أن يغاضبهم وعلى كل أحد أن يغاضب من عصي الله عز وجل وقالت فرقة منهم الاخفش انما خرج مغاضبا للملك الذي كان على قومه قال ابن عباس أراد شعيب النبي والملك الذي كان في وقته واسمه حزقيل أن يبعثوا يونس الملك نينوى وكان غزا بنى اسرائيل وسبي الكثير منهم ليكلمه حتى يرسل معه بنى اسرائيل وكانت الانبياء في ذلك الزمان يوحى اليهم والامرو السياسة الى ملك قد اختاروه فيعمل على مقتضى وحى ذلك النبي وكان أوحى الى شعيب ان قد لحزقيل الملك أن يختار نبيا قويا آمينا من بنى اسرائيل فيبعثه الى أهل نينوى فيأمرهم بالتخلية عن بنى اسرائيل فاني ماق في قلوب ملوكهم وجبايرتهم التخلية عنهم فقال يونس لشعيب هل أمرك الله باحراجي قال لا قال فهل سماني لك قل لا قال فهنا انبياء أقوياء أمناء فألحو عليه فخرج مغاضبا للنبي شعيب والملك وقومه فأتى بحر الروم فكان من قصته ما كان قال القشيري والظاهر أن هذه المغاضبة كانت بعد ارسال الله تعالى اياه وبعد رفع العذاب عن القوم بعد ما أظلمهم فانه كره رفع العذاب عنهم وقيل انه كان من أخلاق قومه أن من جربوا عليه الكذب قتلوه فخشى أن يقتل فغضب وخرج فارأى على وجهه حتى ركب في سفينة اه من القرطبي من هنا ومن سورة الانبياء وتقدم في سورة يونس مزيد بسط عن الخازن (قوله اذأبق) ظرف للمرسلين أى هو من المرسلين حتى في هذه الحالة وأبق أى هرب يقال أبق العبد يأبق اباقا فهو أبق والجمع أباق كضراب وفيه لغة ثانية أبق بالكسر يأبق بالفتح اه سمين وأصل الاباق الهروب من السيد واطلاقه على هروب يونس استعارة تصريحية فشبه خروجه بغير اذن ربه باق العبد من سيده أو هو مجاز مرسل من استعمال المقيد في المطاق اه يضاوى وشهاب وفي المصباح أبق العبد أبقا من بابي تعب وقتل في لغة والاكثر من باب ضرب اذا هرب من سيده من غير خوف ولا كد والاباق بالكسر اسم منه فهو أبق والجمع أباق مثل كافرو وكفار اه (قوله حين غاضب قومه) أى غضب عليهم فالمفاعلة ليست على بابها فلا مشاركة كما قبلت وسافرت ويحتمل أن تكون على بابها من المشاركة أى غاضب قومه وغاضبوه حين لم يؤمنوا في أول الامر اه كرخى من سورة الانبياء (قوله فوقفت) أى من غير سبب يقتضى وقوفها في لجة البحر أى بحر الدجلة اه (قوله فقال الملاحون هنا عبد أبق) وكان من عادتهم أن السفينة اذا كان فيها أبق أو مذنب لم تسر وكان ذلك بدجلة اه شهاب (قوله قارع أهل

اذأبق) هرب (الى الفلك المشحون) السفينة المملوءة حين غاضب قومه لما ينزل بهم العذاب الذي وعدهم به فركب السفينة فوقفت في لجة البحر فقال الملاحون هنا عبد أبق من سيده تظهره القرعة (فسام) قارع أهل شاذة وهى لغة شاذة والماضى قررت ياعين بفتح الراء و (عينا) تمييز (ترين) أصله ترأين مثل ترعين فالهمزة عين الفعل والياء لانه وهو مبنى هنا من أجل نون التوكيد مثل لتضربن فألقت حركة الهمزة على الراء وحذفت اللام للبناء كما تحذف في الحزم وبقيت ياء الضمير وحركت لسكونها وسكون النون بعدها فوزنه يفين وهمزة هذا الفعل تحذف في المضارع أبدا ويقرأ ترين باسكان الياء وتخفيف النون على أنه لم يحزم باما وهو بعيد و (من البشر) حال من (أحدا) أو مفعول به قوله تعالى (فانت به) الجار والمجرور حال وكذلك (تحمله) وصاحب الحال مريم ويحوز أن يجعل تحمله حالا من ضمير عيسى عليه السلام و (حث) أى فعلت فيكون (شيئا) مفعولا ويحوز أن يكون مصدرا أى جيا عظيما قوله تعالى (من كان) كان زائدة أى من هو في المهدي (صبيا) حال

السفينة) أى غالبهم بالقرعة بالسهام وعبارة السمين أى غالبهم فى المساهمة وهى الاقتراع انتهت وحصلت  
 المقارعة مرة واحدة وقيل ثلاث مرات اه خازن (قوله فالقوة فى البحر) فى البضاوى انه ألقى نفسه  
 فى الماء اه (قوله أى آت بما يلام عليه) يقال ألام فلان اذا فعل ما يلام عليه اه مختار وسمين وفى  
 البضاوى وهو ملهم أى داخل فى الملامة أو آت بما يلام عليه أو ملهم نفسه اه وقوله أى داخل فى  
 الملامة يعنى أن بناء أفعول للدخول فى الشيء نحو أحرمت اذا دخل الحرم وقوله أو آت أى فاهمزة  
 للصيرورة نحو أعدا لمير أى صار ذا غداة فهو هنا لما أتى ما يستحق الاوم عليه صار ذالوم وقوله أو ملهم  
 نفسه أى فاهمزة للتعدية ومفعوله محذوف اه شهاب وفى المصباح لاهل ما من باب قال غلظه فهو ملوم  
 على النقص والفاعل لا ثم والجمع لوم مثل راكع وركع والأمة بالالف لغة فهو ملام والفاعل ملهم والاسم  
 الملامة والجمع ملاوم والملازمة مثل الملامة والام الرجل ألامه فعل ما يستحق عليه الاوم وتلوم تلوما  
 تمكث اه (قوله بقوله كثيرا) - تعاقى بكان وقوله لاله الا أنت الخ مقول القول اه شيخنا يعنى أنه من  
 سبحانه اذا قال سبحانه الله والكثرة مستفادة من جملة من المسموحين دون أن يقال مسبحا لجعله غريبا فيهم  
 منسوب اليهم ومثله يستلزم الكثرة لامن التفعيل لان معنى سبح لم يعتبر فيه ذلك اه شهاب (قوله فى بطنه)  
 الظاهر أنه متعلق بلبث وقيل حال أى مستقرا اه سمين (قوله قبره) قيل وهو باق على الحياة وقيل بان  
 يموت فيبقى فى بطنه ميتا اه أبو السعود والثنى أقرب لقول الشارح لصار بطن الحوت قبره لان القبر  
 لميت اه شيخنا (قوله فنبذناه) أى أمرنا الحوت بنبذه اه أبو السعود وعبارة الخازن وانما أضاف  
 تعالى النبذ الى نفسه وان كان الحوت هو النابذ لان أعمال العباد مخلوقة لله انتهت (قوله بالعراء) أى فى العراء  
 والعراء الارض الواسعة التى لا نبات بها ولا معلم مشتق من العرى وهو عدم السترة شبيهت الارض الجرداء  
 بذلك لعدم استتارها بشىء والعرايا لقصر الناحية ومنه اعتراه أى قصدعراه وأما الممدود فهو كما تقدم  
 الارض الفيحاء اه سمين (قوله أى بالساحل) هو شاطئ البحر قال ابن دريد هو مقلوب وانما الماء  
 سحله أى قشره وكشطه اه مختار (قوله من يومه) أى التقطه ضحى وألقاه عشية قاله الشعبي والاقوال  
 بعده الاول لمقاتل والثانى لعمادى الثالث للصحيح والرابع للسدى وغيره اه كرخى (قوله الممعة)  
 بضم الميم الاولى وتشديد الثانية مفتوحة بعدها عين مهملة بعدها طاء كذلك أى المنتوف شعره اه قارى  
 وأصله منمعة فادغمت النون فى الميم وفى المختار رجل ممعطين الممعة وهو الذى لا شعر على جسده وقدممعة  
 من باب طرب واممعة شعره وممعة أى تساقط من داء ونحوه وكذا الممعة وهو وانفعل اه (قوله من  
 يتطين) هو يفعل من قطن بالمكان اذا قام فيه لا يبرح قيل واليقطين كل ما لم يكن له ساق كالقثاء والقرع  
 والبطيخ وقيل هو اسم للقرع خاصة اه سمين وخص الله القرع لانه يجمع برد الظل ولبس الملمس وكبر  
 الورق وأن الباب لا يقربه فان جسد يونس حين الذى لم يكن يتحمل الذباب اه من تفسير ابن جزى  
 (قوله وهى القرع) وقيل كانت شجرة التين وقيل الموز تغطي بورقه واستظل بأغصانه وأطرق على ثماره  
 اه بضاوى (قوله وعلة) أى غز التوهى بفتح الاول والثانى وبكسر الثانى وسكونه (قوله كقبله) فالعنى  
 كما أرسلناه الى مائة الف فلما خرج من بطن الحوت أمر أن يرجع اليهم ثانيا اه خازن وفى الشهاب  
 فالأرسال الثانى هو الاول ويرد عليه الفاء فى فآمنوا أجيب بانه تعقيب عرفى أو بانها للتفصيل أو  
 للسببية اه (قوله بنينوى) بكسر النون الاولى وياء ساكنة ونون مضمومة والفاء مقصورة بعد  
 الواو اه شيخنا ومثله فى الشهاب ثم قل وهى اسم الموصل أو قرية بقربها اه (قوله أو يزيدون) فى

المدحضين) المغلوبين بالقرعة  
 فالقوة فى البحر (فالتقمة  
 الحوت) ابتلعه (وهو ملهم)  
 أى آت بما يلام عليه من ذهابه  
 الى البحر وركوبه السفينة  
 بلاذن من ربه (فلولا أنه  
 كان من المسيحين) الذى كرين  
 بقوله كثير فى بطن الحوت  
 لاله الا أنت سبحانه انى  
 كنت من الظالمين (للبث فى  
 بطنه الى يوم يبعثون) لصار  
 بطن الحوت قبره الى يوم  
 القيامة (فنبذناه) ألقيناه من  
 بطن الحوت (بالعراء) بوجه  
 الارض أى بالساحل من  
 يومه أو بعد ثلاثة أو سبعة أيام  
 أو عشرين أو أربعين يوما  
 (وهو سقيم) عليل كالفرخ  
 الممعة (وأبتنا عليه شجرة  
 من يقطين) وهى الفرع تظله  
 بساق على خلاف العادة فى  
 القرع معجزته وكانت تأنيه  
 وعلة صباحا ومساء يشرب  
 من لبنها حتى قوى (وأرسلناه)  
 بعد ذلك كقبله الى قوم  
 بنينوى من أرض الموصل  
 (الى مائة ألف أو) بل  
 (يزيدون) عشرين أو ثلاثين  
 أو سبعين الفا (فآمنوا)  
 عند معانية

من الضمير فى الجار  
 والضمير المنفصل المقدر  
 كان متصلا بكان وقيل كان  
 الزائدة لا يستتر فيها ضمير  
 فلى هذا لا تحتاج الى تقدير  
 هو بل يكون الظرف صلة  
 من وقيل ليست زائدة بل  
 هى كقوله وكان الله علما

العذاب الموعودين به  
(فتعنهم) أبقينهم متمين بما  
بالم (الى حين) تنقضي  
آجالهم فيه (فاستقنهم)  
استخبر كفار مكة توبيخا  
(أربك النبات) بزعمهم  
أن الملائكة بنات الله (ولهم  
البنون) فيختصون بالاسنى  
(أم خلقنا الملائكة اناثا وهم  
شاهدون) خلقنا فيقولون  
ذلك (ألا أنهم من افكهم)  
كذبهم (ليقولون ولد الله)  
بقولهم الملائكة بنات الله  
(وانهم لكاذبون) فيه  
(أصطفى) بفتح الهمزة  
للاستفهام واستغنى بها عن  
همزة الوصل فحذفت أى  
اختار (البنات على البنين  
مالك كيف تحكمون)  
هذا الحكم

ذكر وقيل هى بمعنى صار  
وقيل هى النامة ومن بمعنى  
الذى وقيل شرطية وجوابها  
كيف قوله تعالى (وبرا)  
معطوف على مبارك ويقرأ  
فى الشاذ بكسر الباء والراء  
وهو معطوف على الصلاة  
ويقرأ بكسر الباء وفتح  
الراء أى وألزمى برا أو  
جعلنى ذابرفحذف المضاف  
أو وصفه بالمصدر \* قوله  
تعالى (والسلام) انما جاءت  
هذه بالالف واللام لان  
التى فى قصة يحيى عليه  
السلام نسكرة فكان المراد  
بالثانى الاول كقوله تعالى  
كما أرسلنا الى فرعون  
رسولا فصى فرعون  
الرسول وقيل النكرة  
والمعرفة فى مثل هذا سواء

أو هذه سبعة أو جه قد تقدمت بتحقيقها وأدلتها فى أول البقرة عند قوله تعالى أو كصيب فملك بالالتفات  
اليها فالتك بالنسبة الى المخاطبين أى أن الرأى يشك عند رؤيتهم والابهام بالنسبة الى أن الله  
تعالى أبهم أمرهم والاباحة بالنسبة الى الناظر أى أن الظاهر اليهم يباح له أن يحزرم بهذا القدر أو  
بهذا القدر وكذلك التخيير أى هو مخير بين أن يحزرم كذا أو كذا والاضراب ومعنى الواو  
واضحان اه سمين (قوله الموعودين به) نعمت سببى أى الذى وعدوا به اه فان قلت كيف كشف  
العذاب عن قوم يونس بعد ما نزل بهم وقيل توبيخهم ولم يكشف العذاب عن فرعون حين آمن ولم يقبل  
توبته قلت أجاب العلماء عن هذا بأجوبة أحدها أن ذلك كان خاصا بقوم يونس والله يفعل  
ما يشاء الجواب الثانى أن فرعون ما آمن الا بعد مباشرة العذاب وهو وقت اليأس من الحياة  
وقوم يونس دنا منهم العذاب ولم ينزل بهم ولم يباشرهم فكانوا كالمريض يخاف الموت ويرجو  
العافية والجواب الثالث أن الله عز وجل علم صدق نيتهم فى التوبة فقبل توبتهم بخلاف فرعون فانه  
ما صدق فى ايمانه ولا أخلص فلم يقبل الله منه ايمانه اه خازن من سورة يونس (قوله متمين) وفى نسخة  
متمتين وقوله بما لهم بفتح اللام أى بالذى لهم من النعم اه قارى (قوله فاستقنهم الخ) معطوف على مثله  
فى أول السورة فاسرأولا باستقنائهم عن وجه انكار البعث وساق الكلام فى تقريره جار الما يلائمه  
من القصص موصولا بعضها ببعض ثم أمر باستقنائهم عن وجه القسمة حيث جعلوا لله البنات  
ولا نفسهم البنين فى قولهم الملائكة بنات الله اه يضاوى وقوله معطوف على مثله وهو قوله  
فاستقنهم أم أشد خلقا والفاء فى المعطوف عليه واقعة فى جواب شرط مقدر وهذه عاطفة  
تعقيبية لانه أمر بهما من غير تراخ لكنه أورده عليه أن فيه فصلا طويلا ان لم يتمتع لا يذبحى ار تكابه  
وقد استبج النجاة الفصل بحملة فى نحو أكلت لحما وأضرب زيدوا خبز انما بالك يحمل بل بسورة وأشار  
المصنف الى جوابه بأن ما ذكره النجاة فى عطف المفردات وأما الجمل فلاستقلالها يقتضيه فى ذلك وهنا  
الكلام لما تعانقت معانيه وارتبطت مبانيه حتى كانه جملة واحدة لم يعد بعدها بعدا فلذلك قال جار الما  
يلائمه اه شهاب (قوله استخبر كفار مكة) أى عن سبب وصحة هذه القسمة التى قسمها وقوله أربك  
البنات أى أهذه القسمة وجه اه شيخنا (قوله فيختصون بالاسنى) أى بالقسم الاسنى أى الرفع وهو  
الذكور وفى نسخة الانباء اه شيخنا (قوله أم خلقنا الملائكة اناثا) يجوز أن تكون أم منقطعة بمعنى  
بل وهمزة الاستفهام الانكارى وأن تكون متصلة معادلة للهمزة كان المستفهم يدعى ثبوت أحد  
الامرين عندهم ويطلب تعيينه منهم قائلا أى هذين الامرين تدعونه اه زاده وقوله وهم شاهدون  
الواو للحال (قوله ألا أنهم من افكهم) استئناف من جهة تعالى غير داخل تحت الامر بالاستفتاء مسوق  
لإبطال مذهبهم الفاسديين انه ليس مبناه الا الافك الصريح والافتراء القبيح من غير أن يكون لهم  
دليل أو شبهة اه أبو السعود (قوله ولد الله) فعل ماض وفاعل وقوله بقولهم أى أن قولهم ولد الله لازم  
لقولهم الملائكة بنات الله فنسب اليهم بحسب اللازم لانهم قالوه صريحا اه شيخنا (قوله لكاذبون  
فيه) أى فى قولهم الملائكة بنات الله (قوله أصطفى البنات الخ) استفهام انكار واستبعاد  
وتقريع والاصطفاء أخذ صفوة الشيء اه يضاوى (قوله واستغنى بها) أى فى التوصل للمطيق  
بالساكن (قوله مالك) التفات لزيادة التوبيخ والاصر فى قوله فاتوا بكتابكم للتجيز والاضافة  
للتكم اه شهاب (قوله مالك كيف تحكمون) جماتان استفهاميتان ليس لاحدهما تعلق  
بالاخرى من حيث الاعراب استفهم أولا عما استقر لهم وثبت استفهام انكار وثانيا استفهام

الفاقد (أفلا تذكرون)  
بادغام التاء في الذال أنه  
سبحانه وتعالى منزّه عن  
الولا (أم لكم سلطان مبين)  
حجة واضحة أن الله ولدا (فأتوا  
بكتابتكم) التوراة فاروني  
ذلك فيه (إن كنتم صادقين)  
في قولكم ذلك (وجعلوا)  
أى المشركون (بينه) تعالى  
(وبين الجنة) أى الملائكة  
لاجتنائهم عن الابصار  
(نسبا) بقولهم أنها بنات الله  
(ولقد علمت الجنة أنهم) أى  
قائل ذلك (للمحضرين) للنار  
يعذبون فيها (سبحان الله)  
تنزيها له (عما يصفون) بأن  
بأن الله ولدا (الاعباد الله  
المخلصين) (أى المؤمنين استثناء  
منقطع أى فانهم ينزهون  
الله تعالى عما يصفه هؤلاء  
(فانكم وما تعبدون) من  
الاصنام (ما أنتم عليه) أى  
على معبودكم وعليه متعلق  
بقوله (بفاتنين) أى

(ويوم ولدت) ظرف والعالم  
فيه الخبر الذى هو على ولا  
يعمل فيه السلام للفصل  
بينهما بالخبر قوله تعالى (ذلك)  
مبتدأ و (عيسى) خبره  
و (ابن مريم) نعت أو خبر  
ثان و (قول الحق) كذلك  
وقيل هو خبر مبتدأ محذوف  
وقيل عيسى عليه السلام  
بدل أو عطف بيان وقول  
الحق الخبر ويقرأ قول الحق  
بالنصب على المصدر أى  
أقول قول الحق وقيل هو  
حال من عيسى وقيل التقدير  
أعنى قول الحق ويقرأ قال  
الحق والقال

تعجب من حكمهم بهذا الحكم الجائر وهو أنهم نسبوا أخس الجنس من وما يتطهرون به ويتوارى أحدهم  
من قومه عند بشارته به الى ربهم وأحسن الجنس اليهم اه سمين (قوله أنه سبحانه الخ) مفعول  
تذكرون (قوله أم لكم سلطان مبين) اضرب وانتقال من توبيخهم وتبكيهم بتسكينهم بما لا يدخل  
تحت الوجود أصلا أى بل ألكم حجة واضحة نزلت عليكم من السماء بأن الملائكة بنات الله تعالى ضرورة  
أن الحكم بذلك لا بد له من مستند حسى أو عقلى وحيث انتفى كلاهما فلا بد من مستند نقلى اه أبو السعود  
(قوله أن الله ولدا) أى على أن الله ولدا (قوله التوراة) فيه أن الخطاب مع المشركين والتوراة ليست لهم  
اه قارى وفي بعض النسخ اسقاط التوراة وهى واضحة اه شيخنا (قوله وجعلوا بينه الخ) التفات  
للفية للآيدان بانقطاعهم عن درجة الخطاب واقتضاء حالهم أن يعرض عنهم وتحكى جناياتهم لآخرين  
اه كرخى (قوله لا جنتانهم) أى سميت الملائكة جنة لا جنتانهم أى استأثروا اه شيخنا (قوله)  
ولقد علمت الجنة) أى الملائكة أى والله لقد علمت الجنة التى عظموها بأن جعلوا بينها  
وبينه تعالى نسباً وهم الملائكة ان الكفرة لمحضرون النار لكذبهم فى قولهم ذلك والمراد به  
المبالغة فى التكذيب ببيان ان الذين ادعى هؤلاء لهم تلك النسبة ويعلمون أنهم أعلم منهم بحقيقة الحال  
يكذبونهم فى ذلك ويحكمون بأنهم معذبون لاجله حكما مؤبدا اه أبو السعود (قوله سبحانه الخ)  
هذان كلام الملائكة فن هنا الى قوله وانا نحن المسيحيون من كلامهم كاذ كره العمادى وقد أشار  
له أبو السعود فقال هذا حكاية لتزييه الملائكة الحق سبحانه عما وصفه به المشركون بعد تكذيبهم  
لهم فى ذلك بتقدير قول مطرّف على علمت وقوله الاعباد الله الخ شهادة منهم ببراءة المخلصين من أن  
يصفوه بذلك متضمنة لتبرئتهم منه بحكم اندراجهم فى زمرة المخلصين فكانه قيل ولقد علمت الملائكة  
ان المشركين لم يذبوا بقولهم ذلك وقالوا سبحانه الله عما يصفونه به لكن عباد الله الذين نحن من  
جملتهم برآء من ذلك الوصف وقوله فانكم وما تعبدون الخ تعليل وتحقيق لبراءة المخلصين ببيان  
عجزهم عن اغوائهم واضلالهم والالتفات الى الخطاب لظاهر كمال الاعتناء بتحقيق مضمون الكلام  
وقوله وما لنا الخ من كلامهم أيضا لتبديرتهم ورفعنا عن أن يتصفوا بما ذكره فيهم المشركون بعد  
ما ذكر من تكذيب الكفرة فيما قالوا تنزيه الله عن ذلك اه أبو السعود (قوله فانهم ينزهون الله الخ)  
فيه اشارة الى أن الاستثناء من الواو فى يصفون كاه وظاهر اه شيخنا وفى السمين قوله الاعباد الله  
المخلصين فى هذا الاستثناء وجوه أحدها أنه منقطع والمستثنى منه اما فاعل جعلوا أى جملوا بينه وبين  
الجنة نسبا الاعباد الله الثانى أنه فاعل يصفون أى لكن عباد الله يصفونه بما يليق به تعالى الثالث أنه  
ضمير محضرون أى لكن عباد الله ناجون وعلى هذا فتكون جملة التسييح معترضة وظاهر كلام أبى  
البقاء أنه يجوز أن يكون استثناء متصلا لانه قال مستثنى من واو جعلوا أو محضرون ويجوز أن يكون  
منفصلا فظاهر هذه العبارة أن الوجهين الاولين هو فيهما متصل لا منفصل وليس بعيد كأنه قيل  
وجعل الناس ثم استثنى منهم هؤلاء وكل من لم يجعل بين الله وبين الجنة نسباً فهو عند الله مخلص من  
الشرك اه (قوله أى على معبودكم) أعاد الضمير على ما على هذا الاحتمال يتبين أن تكون ما فى محل  
نصب على المنعول معه وتكون سادة مسد خبران وعبارة البيضاء ويجوز أن يكون وما  
تعبدون لمسا فيه من معنى المقارنة سادا مسد خبران أى انكم وأهلتكم قرناء لاتزالون تعبدونها  
اه وعلى هذا فيحسن السكوت على تعبدون كما يحسن فى قولك ان كل رجل وضعته وحكى  
الكسائي ان كل ثوب وثمنه والمعنى انكم مع معبودكم مقرنون كما يقدر ذلك فى ان كل رجل

أحد (الامن هو صال

الجحيم) في علم الله تعالى

قال جبريل للنبي ﷺ

(ومانا) معشر الملائكة

أحد (الاله مقام معلوم) في

السموات يعبد الله فيه

لا يتجاوز ( وانا لنحن

الصافون) أقدامنا في

اسم المصدر مثل القيل

وحكى قول الحق بضم

القاف مثل الروح وهي لفة

فيه قوله تعالى (وان الله) يفتح

الهمزة وفيه وجهان أحدهما

هو معطوف على قوله بالصلاة

أى وأوصانى بأن الله ربى

والثانى هو متعلق بما بعده

والتقدير لان الله ربى وربكم

فاعبدوه أى لو وحدانيته

أطيعوه ويقر بالأسكر على

الاستثناء قوله تعالى

(أسمعهم وأبصر) لفظه

لفظ الامر ومعناه التعجب

وهم في موضع رفع كقولك

أحسن يزيد أى أحسن

زيد وحكى عن الزجاج

انه أمر حقيقة والجار

والجرور نصب والفاعل

مضمر فهو ضمير المتكلم

كان المتكلم يقول لنفسه

أوقع به سمعاً ومدا (اليوم)

ظرف والعامل فيه الظرف

الذى بعده قوله تعالى (اذ

قضى الامر) اذ بدل من يوم

أو ظرف للحسرة وهو

مصدر فيه الالف واللام

وقد عمل قوله تعالى (اذ قال

لايه) في اذ وجهان أحدهما

هي مثل اذ انتبت في

أوجهها وقد فصل بينهما

أوجهها وقد فصل بينهما

أوجهها وقد فصل بينهما

وضيعته مقترنان اه سمين وقوله ما أنتم إلح كلام آخر وما نافية وأنتم اسمها ان كانت عاملة أو مبتدأ  
ان كانت مهملة والمعنى ما أنتم عليه أى على تابعيدونه فالضمير عائذ على ما قوله بفاتنين أى بباعثين على  
طريقة الفتنة والمفعول محذوف كما قدره الشارح بقوله أى أحدًا وقوله الامن هو صال الجحيم مستثنى  
من المفعول المحذوف أو هو مفعول بفاتنين ان جعل الاستثناء من مرغا والمعنى الاشخاص صال الجحيم  
أى ومستوجباً لصلها ودخولها في علم الله أى فانكم تفتنونه وتحملونه وتبعثونه على عبادة الاصنام  
وهذا الاحتمال هو المنطبق على تقدير الشارح كما علمت وفي المقام احتمال آخر وهو أن ما معطوفة  
على اسم ان وجملة ما أنتم خبران وما عطف عليه وأنتم واقع على مخاطبين وأصنامهم المعبود عنها بما على سبيل  
تغليب الخطاب على الغائب والاصل فانكم ومعبودكم ما أنتم ولا هو فغلب الخطاب وعليه متعلق بفاتنين  
والضمير عائذ على الله تعالى ومفعول فاتنين محذوف والمعنى ما أنتم ولا معبودكم بفاتنين أى مفسدين  
عليه تعالى أحدًا من عبادة الامن هو صال الجحيم يقال فتن فلان على فلان امرأته أى افسدها عليه وهذا  
الاحتمال قرره البيضاوى أيضاً وغيره وقد عرفت أن المنطبق على كلام الشارح هو الاول تأمل (قوله  
الامن هو صال الجحيم) من مفعول بفاتنين والاستثناء مفرغ اه سمين وهذا من حيث اللفظ وأما  
من حيث المعنى فهو استثناء من المفعول الذى قدره الشارح وصال معتل كقاض فرغه بضمة مقدرة  
على الياء المحذوفة لالتقاء الساكنين اه شيخنا وفي السمين وقرأ العامة صال الجحيم بكسر اللام لانه  
منقوص مضاف حذف منه لانه لالتقاء الساكنين وحمل على لفظ من فأفرد كما أفرد هو اه (قوله  
ومانا الا له مقام معلوم) فيه وجهان أحدهما أن ماضفة لموصوف محذوف هو مبتدأ والخبر الجملة  
من قوله الا له مقام معلوم تقديره ما أحد منا الا له مقام وحذف المبتدأ مع من جيد فصيح والثانى أن  
المبتدأ محذوف أيضاً والا له مقام صفة حذف موصوفها والخبر على هذا هو الجار المتقدم والتقدير  
ومانا أحد الا له مقام معلوم اه سمين وهنا حكاية لاعترا ف الملائكة بالعبودية للرد على عبدتهم والمعنى  
وما منا أحد الا له مقام معلوم في المعرفة والعبادة والالتهاء الى أمر الله في تدبير العالم ويحتمل أن  
يكون هذا وما قبله من قوله سبحانه الله عما يصفون من كلام الملائكة ليتصل بقوله ولقد علمت الجنة  
كانه قال ولقد علمت الملائكة أن المشركين معذبون بذلك وقالوا سبحانه الله تنزيها له عنه ثم استثنوا  
المخلصين تبرئة لهم منه ثم خاطبوا الكفرة بأن الافتتان بذلك للشقاوة المقدرة ثم اعترفوا بالعبودية  
وتفاوت مراتبهم فيها لا يتجاوزونها وقيل هو من كلام النبي والمؤمنين والمعنى ومانا الا له مقام  
معلوم في الجنة أو بين يدي الله تعالى في القيامة وانا لنحن الصافون له في الصلاة والمنزهون له عن  
السوء اه يضاوى وفي القرطبي قال مقاتل ومانا الا له مقام معلوم هذه الثلاث آيات نزلت  
ورسول الله صلى الله عليه وسلم عند سكرة المنتهى فتأخر جبريل فقال النبي صلى الله عليه وسلم  
أهنا تفارقني فقال جبريل ما أستطيع أن أقدم عن مكاني هذا وأنزل الله تعالى حكاية عن قول الملائكة  
ومانا الا له مقام معلوم الآيات والتقدير عند الكوفيين ومانا الامن له مقام معلوم فحذف الموصول  
وهو من وتقديره عند البصريين ومانا ملك الا له مقام معلوم أى مكان معلوم في العبادة قاله ابن  
مسعود وابن جبريل وقال ابن عباس ما في السموات موضع شبر الا وعليه ملك يصلى ويسبح وقالت  
عائشة رضى الله عنها قال النبي صلى الله عليه وسلم ما في السماء موضع قدم الا عليه ملك ساجد  
أو قائم اه (قوله أحد) فيه اشارة الى أن الآية من باب حذف الموصوف أى أحد واقامة  
الصفة مقامه أى الا له مقام معلوم وهو تابع في هذا للكشاف اه كرخى (قوله أقدامنا في

بقوله انه كان صديقا نبيا والثاني ان اذ ظرف والعامل فيه صديقا



الصلاة) يعنى فى مقام العبودية وفى كلامه اشارة الى ان مفعول الصافون والمسيحون يكون مراد او يجوز أن لا يراد البتة أى نحن من أهل هذا الفعل فعلى الاولى يفيد الحصر ومعناه أنهم هم الصافون فى مواقف العبودية لا غيرهم وذلك يدل على أن طاعات البشر بالنسبة الى طاعات الملائكة كالعدم حتى يصح هذا الحصر قال ابن الخطيب وكيف يجوز مع هذا الحصر أن يقال البشر أقرب درجة من الملك فضلا عن أن يقال هو أفضل منه أم لا اه كرخى (قوله خفيفة من الثقيلة) أى واسمها ضمير الشأن واللام هى الفارقة أى أن الشأن كانت قریش تقول لو أن عندنا الخ أى كانوا يقولون ذلك قبل مبعث النبى اه شيخنا وعبرة الخازن وان كانوا يقولون يعنى كفار مكة قبل بعثة النبى ﷺ لو أن عندنا ذكرنا من الاولين يعنى كتابا مثل كتاب الاولين لكننا عباد الله المخلصين أى لا خلاصنا العبادة لله فكفروا به أى فلما أتاهم الكتاب كفروا به فسوف يعلمون فيه تهديد لهم انتهت ونظير ذلك قوله تعالى فى سورة فاطر وأقسموا بالله جهد أيمانهم لئن جاءهم نذير ليكون أهدى من احدى الامم فلما جاءهم نذير ما زادهم الا نفورا والمراد بالنذير الرسول وقد قيل هنا ان الذكر هو الرسول اه (قوله لكننا عباد الله المخلصين) أى وما كنا نخالف وهذا كفولهم لئن جاءهم نذير ليكون أهدى من احدى الامم اه أبو السعود (قوله فكفروا به) الفاء فصيحة كفى قوله تعالى أن اضرب بعصاك البحر فانقلب اه كرخى (قوله ولقد سبقت كلمتنا الخ) وجه المناسبة انه لما هد الله تعالى الكفار بقوله فسوف يعلمون عاقبة كفرهم أردفه بما يقوى قلب الرسول فقال ولقد سبقت كلمتنا العبادنا المرسلين اه من الرازى قال أبو السعود ولقد سبقت كلمتنا هذا استئناف مقرر للوعيد وتصديره بالقسم لغاية الاعتناء بتحقيق مضمونه أى وباللله لقد سبق وعادنا لهم بالنصر والغلبة اه (قوله كلمتنا بالنصر) أى وعادنا به المفهوم من محل آخر كما قال لا غلبن أنا ورسلى وقوله أوهى قوله انهم لهم المنصورون أى فيكون بدلا من كلمتنا أو تفسير لها وعلى الاول يكون مستأنفا وانما سمى الوعد بالنصر كلمة وهو كلمات لا تنظامها فى معنى واحد فهو مجاز من اطلاق الجزء على الكل اه شهاب وقوله لا تنظامها الخ قال القسطلانى والمراد بها القضاء المتقدم منه قبل أن يخلق خلقه فى أم الكتاب الذى جرى به القلم بعلوم المرسلين على عدوهم فى مقام الحجاج وملاحم الحرب وعن الحسن ما غلب نبى فى حرب والحاصل أن قاعدة أمرهم وأساسه الظفر والنصرة اه بحروفه وعبارته أى السعود ولا يقدح فى هذا الوعد انهم فى بعض المشاهد فان قاعدة أمرهم وأساسه الظفر والنصرة وان وقع فى تضاعيف ذلك شوب من الابتلاء والخنة فالحكم للغالب انتهت (قوله وان جندنا) فى المصباح الجند الانصار والاعوان والجمع أجناد وجنود والواحد جندى فالإياه للوحدة مثل روم ورومي وجند بفتح حين بلد بالين اه (قوله وان لم ينتصر بعض منهم الخ) أشار بهذا الى جواب سؤال مقدروه هو أنه قد شوهد غلبة حزب الشيطان فى بعض المشاهد كأحد فقوله غالبون أى باعتبار الغالب فتدعى على الأكثر حكم الكل ويدل على القليل بالعدم أو يقال فى الجواب معنى غالبون أى باعتبار عاقبة الحال وملاحظة المسالك وهو ما جرى عليه الشيخ المصنف واقتصر البيضاوى على الجواب الاول لاسى فى الوعدين من الدلالة على الثبات والاستمرار اه كرخى (قوله حتى حين) أى الى زمن يسير تزمر فيه بقتلهم فقوله بقتلهم أى يجهادهم فكان ﷺ أول الامر مأمورا بالتبليغ والانتذار والصبر على أذى الكفار تأليفا لهم ثم أمر بالجهاد فى السنة الثانية من الهجرة اه زياى على المنهج قال ابن حجر وغزواته صلى الله عليه وسلم سبع وعشرون غزوة قاتل فى ثمان منها بنفسه بدر واحد والمصطلق والخذق وقرىظة وخيبر وحنين

المسيحون) المنزهون لله عما لا يليق به (وان) مخففة من الثقيلة (كانوا) أى كفار مكة (ليقولون لو أن عندنا ذكرنا) كتابا (من الاولين) أى من كتب الامم الماضية (لكننا عباد الله المخلصين) العبادة له قال تعالى (فكفروا به) أى بالكتاب الذى جاءهم وهو القرآن الاشرف من تلك الكتب (فسوف يعلمون) عاقبة كفرهم ولقد سبقت كلمتنا بالنصر (لعبادنا المرسلين) وهى لا غلبن أنا ورسلى أوهى قوله (انهم لهم المنصورون وان جندنا) أى المؤمنين (لهم الغالبون) الكفار بالحجة والنصرة عليهم فى الدنيا وان لم ينتصر بعض منهم فى الدنيا وفى الآخرة (فتول عنهم) أى أعرض عن كفار مكة (حتى حين) تؤمر

نبيا أو معناه قوله تعالى (أراغب أنت) مبتدأ وأنت فاعله وأغنى عن الخبر وجاز الابتداء بالنكرة لاعتمادها على الهمزة و(مليا) ظرف أى دهر أطويلا وقيل هو نعمت لمصدر محذوف وقوله تعالى (وكلا جعلنا) هو منصوب بجعلنا قوله تعالى (نجيا) هو حال و(هرون) بدل و(نبيا) حال قوله تعالى (مكانا عليا) ظرف قوله تعالى (من ذرية آدم) هو بدل من النبيين باعادة الجار (سجدا) حال مقدرة لانهم غير سجدوا فى حال خروهم

فيه بقتالهم (وأبصرهم) إذا  
نزل بهم العذاب (فسوف  
يبصرون) عاقبة كفرهم  
فقالوا استهنأمتي نزول  
هذا العذاب قال تعالى تهديدا  
لهم (أفعدنا يستعجلون  
فاذا نزل بساحتهم) بفنائهم  
قال الفراء العرب تكسفي  
بذكر الساحة عن القوم  
(فساء) بئس صباحا (صباح  
المنذرين) فيه اقامة الظاهر  
مقام المضمير (وتول عنهم  
حتى حين وأبصر فسوف  
يبصرون) كررتا كيدا  
لتهديدهم وتسليته عليه السلام  
(سبحان ربك رب العزة)  
الغلبة (عما يصفون) بان له  
ولدا (وسلام على المرسلين)  
المبلغين عن الله التوحيد  
والشرائع (والحمد لله رب  
العالمين) على نصرهم وهلاك  
الكافرين ﴿سورة ص  
مكية ست او ثمان وثمانون  
آية﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(وبكيا) قد ذكر (غيا)  
أصله غوى فادغمت الواو  
في الياء قوله تعالى (جنات  
عدن) من كسر التاء أبدله  
من الجنة في الآية قبلها  
ومن رفع فهو خبر مبتدأ  
محذوف (انه) الهاء ضمير  
اسم الله تعالى ويجوز ان  
تكون ضمير الشأن فعلى  
الاول يجوز ان لا يكون في  
كان ضمير وان يكون فيه  
ضمير (وعده) بدل منه  
بدل الاشتغال (مأتيا) على  
بابة لان ماتأنيه فهو يأتيك  
وقيل المراد بالعد الجنة

والطائف اه (قوله) وأبصرهم اذا نزل بهم العذاب) اى من القتل والاسر والمراد بالامر الدلالة على أن  
ذلك كائن قريب كانه أمامه لان أمره بمشاهدة ذلك وهو لم يقع يدل على أنه لشدة قربه كانه حاضر قدامه  
مشاهد له خصوصا اذا قيل ان الامر للفور اه شهاب (قوله) فسوف يبصرون) سوف هنالو عيدا للتبديد  
اذ ليس المقام مقامه كما تقول سوف أنتقم منك وأنت متهيب للانتقام اه كرخى (قوله) بساحتهم) الساحة  
الفناء الخالى من الابنية وجمعها سوح فالفناء منقلبة عن واو فتصغر على سويحة وبهذا يتبين ضعف قول  
الراغب انها من ذوات الياء حيث عدها في مادة سيج ثم قال الساحة المكان الواسع ومنه ساحة الدار  
والسائح الماء الجاري في الساحة وساح فلان في الارض مرمر السائح ورجل سائح وسياح اه  
ويحتمل أن يكون له امادتان لكن كان ينبغي أن يذكر ما هي الاشهر أو يذكرهما معا اه سمين (قوله)  
بفنائهم) في الصباح الفناء مثل كتاب الوصيد وهو سعة أمام البيت وقيل ما تقدم من جوانبه اه (قوله)  
تكسفي بذكر الساحة الخ) أى تستغنى على سبيل الكناية فالمنعنى فاذا نزل بهم أى بالساحة كناية عن  
القوم أى فاذا نزل بهم العذاب فشبها العذاب بحديث هجم عليهم فافناخ بفنائهم بغتة وهم في ديارهم ففي الضمير  
المستتر في نزل استمارة بالكناية والنزول تخيل اه يضاوى وشهاب (قوله) بئس صباحا الخ) أشار  
بهذا الى أن ضمير بئس يعود على المخصوص وان التمييز محذوف وان المذكور مخصص لا فاعل اه شيخنا  
وفي السمين والمخصوص بالذم محذوف أى صباحهم اه والصباح مستعار من صباح الجيش المبيت  
لوقت نزول العذاب ولما كثرت فيهم الهجوم والغارات في الصباح سمو الغارة صباحا وان وقعت في  
وقت آخر اه يضاوى وقوله فيه اقامة الظاهر الخ أى في التعبير بالمنذرين فأل عهدية فكان مقتضى  
الظاهر أن يقال صباحهم اه شيخنا وفي الكرخى المخصوص بالذم محذوف تقديره فساء صباح المنذرين  
صباحهم استعير من صباح الجيش المبيت على وزن اسم الفاعل لوقت نزول العذاب وسموا الغارة صباحا  
لكثرة وقوعها فيه واللام في المنذرين للجنس فان أفعال الذم والمدح تقتضى الشيوع للابهام والتفصيل  
فلا يجوز أن تقول بئس الرجل هذا وانم الرجل هذا اذا أردت رجلا بعينه فلا يجوز ان تكون اللام  
لامهد اه (قوله) وابصر) حذف مفعوله اما اختصار الدلالة الاول عليه واما اقتصارا اه سمين (قوله)  
وتسليته له) الاولى أن يقول وتسليته ليكون مفعولا على تهديدهم أى تأكيدا لتهديدهم وتسليته عليه السلام  
فانها قد علمت مما تقدم أفاده القارىء اه شيخنا (قوله) سبحان ربك الخ) الغرض من هذا تعليم المؤمنين  
أن يقولوا ولا يخلوا به ولا يغفلوا عنه لما روى عن علي بن أبي طالب كرم الله وجهه قال من أحب أن يكتال  
بالمكيال الاوفى من الاجر يوم القيامة فليكن آخر كلامه اذا قام من مجلسه سبحان ربك رب العزة عما  
يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين اه خازن وفي القرطبي وعن أبي سعيد الخدري قال  
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم غير مرة ولا مرتين يقول في آخر صلاته أو حين ينصرف سبحان ربك رب  
العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين اه (قوله) رب العزة) أضيف الرب الى  
العزة لاختصاصه بها كانه قيل ذى العزة كما تقول صاحب صدق لاختصاصه به وقيل المراد العزة المخلوقة  
الكائنة بين خلقه ويترتب على القولين مسألة اليمين فعلى الاول ينقدها اليمين لانها صفة من صفاته  
بخلاف الثانى فانه لا ينقدها اليمين اه سمين (قوله) وسلام على المرسلين) تعميم للرسل بالتسليم بعد تخصيص  
بعضهم اه يضاوى

﴿سورة ص﴾

ويقال لها سورة داود اه خازن ويجوز في ص هذه السكون على الحكاية والفتح لمنع الصرف

(ص) الله أعلم بمراده به  
(والقرآن ذى الذكر) أى  
البيان أو الشرف وجواب  
هذا القسم محذوف أى  
ما لا امر كما قال كفار مكة  
من تعدد الآلهة (بل الذين  
كفروا) من أهل مكة (فى  
عزة) حمية وتكبر عن  
الايان (وشقاق) خلاف  
وعداوة للنبي صلى الله عليه  
وسلم (كم) أى كثير أهلكننا  
من قبلهم من قرن) أى أمة  
من الامم الماضية

أى كان موعده، أتيا وقيل  
مفعول هنا بمعنى فاعل وقد  
ذكر مثله فى سبحان قوله  
تعالى (ومانتزل) أى وتقول  
الملائكة قوله تعالى (رب  
السموات) خبر مبتدا  
محذوف أو مبتدا والخبر  
(فاعبده) على رأى الاخفش  
فى جواز زيادة الفاء قوله  
تعالى (أنذا) العامل فيها فاعل  
دل عليه الكلام أى أبعث  
إذا ولا يجوز أن يعمل فيها  
(أخرج) لأن ما بعد اللام  
وسوف لا يعمل فيها قبلها مثل  
أن قوله تعالى (يذكر) بالتشديد  
أى يتذكر وبالتخفيف منه  
أيضا أو من الذكر باللسان  
(جثيا) قد ذكر فى عتيا وبكيا  
وأصله جثو ومصدرا كان  
أو جمعا قوله تعالى أيهم أشد  
يقراً بالنصب شاذوا العامل  
فيه لنزعن وهى بمعنى  
الذى ويقراً بالضم وفيه  
قولان أحدهما نهضة بناء  
وهو مذهب سيديوه وهى  
بمعنى

للعلمية والتأنيث باعتبار أن هذا الاسم علم على السورة والجزم مع التنوين نظر الى كون السورة قرآنا اه  
شيخنا (قوله ص) فيها قرأت خمسة الجمهور على السكون وقرىء بالضم من غير تنوين كما قرىء به فى  
قون وقرىء بالفتح من غير تنوين كما قرىء به فى قون وقرىء بالكسر مع التنوين وبدونه وقد  
بسط السمين الكلام على توجيه الكل وعبارته قرأ العامة بسكون الدال من صاد كسائر حروف  
التهجى فى أوائل السور وقدم ما فيه وقرأ أبى والحسن وابن أبى اسحق وابن أبى عبله وأبو السمال  
بكسر الدال من غير تنوين وفيها وجهان أحدهما أنه كسر لالتقاء الساكنين وهذا أقرب والثانى أنه  
أمر من المصاداة وهى المعارضة ومنه صوت الصدى لمعارضته لصوتك وذلك فى الاماكن الخالية  
والمعنى عارض القرآن بملك فاعمل بأوامره واته عن نواهيه قاله الحسن وعنه أيضا أنه من صادبت أى  
حدثت والمعنى حدث الناس بالقرآن وقرأ ابن اسحق كذلك لأنه نونه وذلك على أنه مجرور بحرف  
قسم مقدر حذف وبقي عمله كقولهم الله لافعلن بالجرا لأن الجريقل فى غير الجلالة وانما صرفه ذهابا  
الى معنى الكتاب والتزويل وعن الحسن أيضا وابن السميقيع وهرون الاورصاد بالضم من غير  
تنوين على أنه اسم للسورة وهو خبر مبتدا مضمرا أى هذه صادومنع من الصرف للعلمية والتأنيث وكذا  
قرأ ابن السميقيع وهرون قون بالضم على ما تقدم وقرأ عيسى وأبو عمرو فى رواية محبوب صاد  
بالفتح من غير تنوين وهى تحتل ثلاثة أوجه البناء على الفتح تخفيفا كائى وكيف والجرب حرف  
القسم المقدر وانما منع من الصرف للعلمية والتأنيث كما تقدم والنصب باضمار فاعل أو على حذف حرف  
القسم نحو قوله \* فذاك أمانة الله الثريد \* وامتنعت من الصرف لما تقدم وكذلك قرأ قون بالفتح  
فيهما وهما كما تقدم ولم أحفظ التنوين مع الفتح والضم انتهت (قوله والقرآن) قد تقدم مثله فى يس  
والقرآن وجواب القسم فيه اقوال كثيرة أحدها أنه قوله أن ذلك الحق قاله الزجاج والكوفيون  
غير الفراء قال الفراء لا نجد مستقيما لتأخير جدها عن قوله والقرآن الثانى أنه قوله كم أهلكننا والاصل  
لكم أهلكننا فحذفت اللام كما حذفت فى قوله قد أفلح من زكاهما بقوله والشمس لما طال الكلام  
قاله ثعلب والفراء الثالث أنه قوله أن كل الأكاذب الرسل قاله الاخفش الرابع أنه قوله ص لأن المعنى  
والقرآن لقد صدق محمد قاله الفراء وثعلب أيضا وهذا بناء منهما على جواز تقديم جواب القسم وأن  
هذا الحرف مقتطع من جملة هو دال عليها وكلاهما ضعيف الخامس أنه محذوف واختلفوا فى تقديره  
فقال الحوفى تقديره لقد جاءكم الحق ونحوه وقدره ابن عطية ما لا امر كما تزعمون والز مخشرى أنه  
لمجوز والشيخ أنك لمن المرسلين قال لأنه نظير يس والقرآن الحكيم أنك لمن المرسلين اه سمين (قوله  
أى البيان أو الشرف) عبارة البيضاوى والمراد الظمة أو الشرف أو الشهرة أو ذكر ما يحتاج اليه  
فى الدين من العقائد والشرائع والمواعيد انتهت وفى القرطبي قال ابن عباس ومقاتل معنى ذى الذكر  
ذى البيان وقال الضحاك ذى الشرف أى أن من آمن به كان شرفه فى الدارين كما قال تعالى لقد أنزلنا  
اليك كتابا فى ذكركم أى شرفكم وأيضا القرآن شريف فى نفسه لاجرازه واشتماله على ما لم  
يشتمل عليه غيره وقيل ذى الذكر أى فيه ذكر ما يحتاج اليه من أمر الدين وقيل ذى الذكر أى  
فيه ذكر أسماء الله تعالى وتمجيده وقيل ذى الذكر أى ذى الموعظة اه (قوله بل الذين  
كفروا الخ) اضراب وانتقال من قصة الى أخرى بين به سبب قولهم بتعدد الآلهة أى ليس  
الحامل لهم عليه الدليل بل مجرد الحمية والخصام والشقاق اه شيخنا (قوله كم أهلكننا الخ)  
هذا وعيد لهم على كفرهم واستكبارهم ببيان ما أصاب من قبلهم من المستكبرين وكم مفعول

(فنادوا) حين نزول العذاب بهم (ولات حين مناص) أى ليس الحين حين قرار والتاء زائدة والجملة حال من فاعل نادوا أى استغاثوا والحال أن لا مهرب ولا منجى وما اعتبر بهم كفار مكة (وعجبوا أن جاءهم منذر منهم) رسول من أنفسهم ينذرهم ويخوفهم بالنار بعد البعث وهو النبي ﷺ (وقال الكافرون) فيه وضع الظاهر موضع المصغر (هذا ساحر كذاب أجعل الآلهة لها واحدا) حيث قال لهم قولوا لا إله الا الله أى كيف يسع الخلق كلهم له واحد (ان هذا شئ

الذى وانما بنيت ههنا لان أصلها البناء لانها بمنزلة الذى ومن من الموصولات الا انها أعربت حملا على كل أو بعض فاذا وصلت بجملة تامة بقيت على الاعراب واذا حذفت العائد عليها بنيت لمخالفتها ببقية الموصولات فرجعت الى حقها من البناء بنحو وجهها عن نظائرها وموضعها نصب بنزع والقول الثانى هي ضمة الاعراب وفيه خمسة أقوال أحدها انها مبتدأ وأشد خبره وهو على الحكاية والتقدير لنزع عن من كل شيعة الفريق الذى يقال أيهم فهو على هذا استفهام وهو قول الخليل والثانى كذلك في كونه مبتدأ وخبر

أهلكنا ومن قرن تمييز لها اه شيخنا ومن قبلهم لا ابتداء للغاية اه سين (قوله فنادوا) أى القرن (قوله ولات حين مناص) هذه التاء كما ترسم مفصولة من حين اتباعا لبعض المصاحف الثمانية كذلك يجوز رسمها موصولة بالحاء اتباعا لبعضها الآخر فى مما اختلف فيه المصاحف فيجوز فيها الوجهان ويتبعهما الوقف فبعضهم يقف على التاء وبعضهم على لا كما هو مقرر فى محله وفى السمين وفى الوقف عليها مذهبان المشهور عند العرب وجماهير السبعة بالتاء المجزورة اتباعا لمرسوم الخط الشريف والكسائى وحده من السبعة بالهاء والاول مذهب الخليل وسيبويه والزجاج والفرأء وابن كيسان والثانى مذهب المبرد وأغرب أبو عبيد فقال الوقف على لا والتاء متصلة بحين فيقولون قمت تحين قمت وتحين كان كذا فعلت كذا وقال رايتها فى الامام كذا ولا تحين متصلة والمصاحف انما هى لات حين وحمل العامة مارآه على أنه مما شذ عن قياس الخط كمنظاره لمرة اه (قوله مناص) أى فوت ونجاة من ناصه أى فاته لا من ناص بمعنى تأخر اه أبو السعود وفى المختار النوص التأخير يقال ناص عن قرنه أى فرو راغ وبابه قال ومناصا أيضا ومنه قوله تعالى ولات حين مناص أى ليس وقت تأخر وفرار والمناص أيضا المنجى والمفر اه وقال النحاس ويقال ناص ينوص اذا تقدم فعلى هذا يكون من الاضداد اه قرطبي (قوله أى ليس الحين حين فرار الخ) أشار الى مذهب سيبويه والخليل فى لات وهى أنها تعمل عمل ليس وأن اسمها محذوف وتقديره ما ذكره وان أصلها لا النافية والتاء زائدة كزيادتها فى رب وثم كقولهم ربت وثمر ومذهب الاخفش فيها أنها تعمل عمل ان وأصلها لا النافية زيدت عليها التاء وحين اسمها وخبرها محذوف أى لا حين مناص لهم ونحوه وهذه الجملة فى محل نصب على الحال من فاعل نادوا كما أشار اليه الشيخ المصنف فى التقرير اه كرخى (قوله والتاء زائدة) أى لتأكيد النفي (قوله ولا منجى) بالقصر كرمي من النجاة اه شيخنا (قوله وما اعتبر) معطوف على كم أهلكنا الخ (قوله عجبوا الخ) حكاية لا باطيلهم المتفرعة على ما حكى من استكبارهم وشقاقهم أى عجبوا من أن جاءهم رسول من جنسهم بل أدون منهم فى الرياسة الدنيوية على معنى أنهم عدوا ذلك أمرا خارجا عن احتمال الوقوع وأنكروه أشد الانكار لأنهم اعتقدوا وقوعه وتجبوا منه اه أبو السعود وفى زاده وما حكى الله عن الكفار كونهم فى عزة وشقاق أتبعه برى كلماتهم الفاسدة فانهم قالوا ان محمدا مساو لنا فى الخلقة الظاهرة والخلق الباطنة والنسب والشكل والصورة فكيف يعقل أنه يختص من بيننا بهذا المنصب العالى فنسبوه الى السحر والكذب اه (قوله من أنفسهم) أى من جنسهم فى البشرية اه يضاوى (قوله فيه وضع الظاهر) أى غضبا عليهم وايدانا بانه لا يتجاسر على مثل ما يقولون الا المتوغلون فى الكفر والفسوق اه أبو السعود وفى الكرخى قوله فيه وضع الظاهر موضع المصغر أى قالوا وانما وضع موضع المصغر شهادة عليهم بهذا الوصف القبيح واسما را بان كفرهم جسرهم على هذا القول لما تقر من أن نسبة أمر الى المشتق يفيد عليه لما أخذ اه (قوله ساحر) أى فيما يظهره من الخوارق كذاب أى فيما يسند الى الله من الارسال والانزال اه أبو السعود (قوله اجعل الآلهة الخ) ابان نفي الالهية عنها وقصرها على واحد منها اه أبو السعود والاستفهام تعجبى أى تعجبوا من هذا القصر والحصر كما أشار له بقوله أى كيف يسع الخلق الخ أى بعلد وقدرته أى كيف يعلم الجميع ويقدر على التصرف فيهم اله واحد وسبب تعجبهم هذا قياسهم الغائب على الشاهد اه شيخنا وعبرة الكرخى قوله أى كيف يسع الخلق كلهم اله واحد منشؤه ان القوم ما كانوا أصحاب نظر واستدلال بل كانت أوهامهم تابعة للحسوسات فلما وجدوا فى الشاهد أن الفاعل الواحد لا تنفى قدرته

عجابه) أى عجيب (وانطلق  
 الملائمة منهم) من مجلس اجتماعهم  
 عند أبى طالب وسماعهم  
 فيه من النبي ﷺ قولوا  
 لا اله الا الله ( أن امشوا )  
 أى يقول بعضهم لبعض  
 امشوا (واصبروا على همتكم)  
 اثبتوا على عبادتها (ان هذا)  
 المذكور من التوحيد  
 (لشيء يراد) منا (ما سمعنا  
 بهذا في الملة الآخرة) أى  
 ملة عيسى (ان) ما هذا الا  
 اختلاق (كذب (أنزل)  
 بتحقيق الهمزتين وتسهيل  
 الثانية وادخال ألف بينهما  
 على الوجهين وتركه (عليه)  
 على محمد (الذكر) القرآن  
 (من بيننا) وليس باكبرنا  
 ولا أشرفنا أى لم ينزل عليه  
 قال تعالى (بل هم في شك من  
 ذكرى) (وحى أى القرآن  
 حيث كذبوا الجائى به (بل  
 لما) لم يذوقوا عذاب) ولو  
 ذاقوه الصدوقا النبي ﷺ  
 فيما جاء به ولا يفهم  
 التصديق حينئذ ( أم  
 عندهم خزائن رحمة ربك

واستفهاما الا أن موضع  
 الجملة نصب بنزعن وهو  
 فعل معلق عن العمل ومعناه  
 التمييز فهو قريب من معنى  
 العلم الذى يجوز تعليقه  
 كقولك علمت أيهم في الدار  
 وهو قول يونس والثالث  
 ان الجملة مستأنفة وأى  
 استفهام ومن زائدة أى  
 لنزعن كل شيمة وهو  
 قول الاخفش

وعلمه بحفظ الخلائق قاسوا الغائب على الشاهد وان أسلافهم لكثرتهم وقوة عقولهم كانوا مطبقين على  
 الشرك توهموا أن كونهم على هذه الحال محال أن يكونوا مبطلين فيه ويكون الانسان الواحد محقا  
 فلمعمرى لو كان التقليد حقا كانت هذه الشبهة لازمة انتهت (قوله عجيب) أى بليغ في العجب فانه خلاف  
 ما أطبق عليه آبائنا وما نشاهده من أن الواحد لا يفي علمه وقدرته بالاشياء الكثيرة اه يضاوى وفى  
 الكرخى قوله عجيب أشار الى ان عجاب مبالغة في عجيب كقولهم رجل طوال وأمرسراغها أبلغ من  
 طويل وسريع اه (قوله عند أبى طالب) روى أنه لما أسلم عمر شق ذلك على قريش فاجتمع خمسة  
 وعشرون من صناديدهم فأتوا بأطالبا فقالوا أنت شيخنا وكبيرنا وقد علمت ما فعل هؤلاء السفهاء  
 وجئناك لتقضى بيننا وبين ابن أخيك فاحضره وقال له يا ابن أخى هؤلاء قومك يسألونك السواء  
 والانصاف فلا تمل كل الميل على قومك فقال النبي ﷺ ماذا تسألوننى فقالوا ارفضنا وارفض ذكر  
 أمتنا وندعك والهك فقال أرأيتم أن أعطيكم ما سألتكم أمعطى أنتم كلمة واحدة تملكون بها رقاب  
 العرب وتدين لكم الجحيم قالوا نعم وعشر أمثالها فقال قولوا لا اله الا الله فقاموا وانطلق الملائمة منهم الخ  
 اه أبو السعود (قوله قولوا لا اله الا الله) أى سماعهم هذا اللفظ (قوله أى يقول بعضهم الخ) أشار  
 بهذا الى أن ان تفسيرية أى مفسرة وذلك لان الانطلاق عن مجلس التقاول لا يخلو عن القول والمعنى  
 وانطلقوا حال كونهم قائلين بعضهم لبعض على وجه النصيحة امشوا واصبروا الخ اه أبو السعود  
 وفى الكرخى قوله أى يقول بعضهم الخ أشار الى أن القراءة أن امشوا أى بأن امشوا على أن أن مصدرية  
 وعند اضمار القول تسقط أن والتقدير انطلقوا قائلين امشوا وليس المراد بالمشي المتعارف بل الاستمرار  
 على الشيء اه وعبرة السمين قوله ان امشوا يحوز أن تكون أن مصدرية أى انطلقوا بقولهم أن امشوا  
 وان تكون مفسرة اما لانطلق لانه ضمن معنى القول قال الزمخشري لان المنطابقين عن مجلس التقاول  
 لا بد لهم أن يتكلموا ويتفاوضوا فيما جرى لهم اه وقيل بل هى مفسرة جملة محذوفة في محل حال تقديره  
 وانطلقوا يتحاورون أن امشوا يحوز أن تكون مصدرية معمولة لهذا المقدر وقيل الانطلاق  
 هنا الاندفاع في القول والكلام نحو انطلق لسانه فأن مفسرة له من غير تضمين ولا حذف اه (فائدة)  
 جميع القراء يكسرون النون في الوصل من أن امشوا والهمزة في الابتداء من امشوا اه خطيب  
 (قوله ان هذا) تعليل للامر بالصبر وقوله يرادنا أى يرادنا امضاؤه وتنفيذه لاحالة أى يريده محمد  
 من غير صارف يلويه ولا عاطف يشنيه لا قول يقال من طرف اللسان وقيل ان هذا الامر لشيء من  
 نواب الدهر يرادنا أى بنا فلا انفكاك لنا عنه اه أبو السعود (قوله ما سمعنا بهذا في الملة الآخرة)  
 أى وانما سمعنا فيها من أهلها وم النصارى التثنية اه أبو السعود (قوله بتحقيق الهمزتين الخ)  
 أى بالقراءات أربعة وكلها سبعة اه شيخنا (قوله بل هم في شك الخ) اضراب عن مقدر فكأنه  
 قال انكارهم للذكر ليس عن علم بل هم في شك منه اه كازرونى (قوله بل لما يذوقوا عذاب)  
 اضراب انتقالى بين به سبب شكهم في القرآن أى سببه أنهم لم يذوقوا العذاب وأنهم لو ذاقوه لأيقنوا  
 بالقرآن وآمنوا به اه شيخنا (قوله لما يذوقوا) أشار الى أن لما بمعنى لم وقد مر ايضاحه فالمعنى لم  
 يذوقوه وذوقهم له متوقع فاذا ذاقوه زال عنهم الشك وصدقوا وتصديقهم لا يفهم حينئذ لانهم صدقوا  
 مضطرين وفيه اشارة الى أن قوله بل لما يذوقوا اضراب عن الاضراب الاول خلاف ما يفهم من  
 الكشف من تعلقه بالكلامين قبله اه كرخى (قوله حينئذ) أى حين ذاقوه (قوله أم عندهم خزائن  
 رحمة ربك) أى بل عندهم خزائن رحمة ربك وفى تصرفهم حتى يصيبوا بها من يشاؤا ويصرفوها عن

العزيز) الغالب (الوهاب)

من النبوة وغيره فاعطونها  
من شاءوا (أم لهم ملك السموات  
والارض وما بينهما) ان  
زعموا ذلك (فليترقوا في  
الاسباب) الموصلة الى السماء  
فيأتوا بالوحى فيخصوا به  
من شاءوا وأم في الموضوعين  
بمعنى همزة الانكار (جند  
ما) أى هم جند حقير (هنالك)  
أى في تكذيبهم لك (مهزوم)  
صفة جند (من الاحزاب)  
صفة جند أيضاً أى كالاجناد  
من جنس الاحزاب المتحيزين  
على الانبياء قبلك وأولئك  
قد قهروا وأهلكوا فكذا  
يهلك هؤلاء (كذبت قبلهم  
قوح نوح) تأنيث قوم باعتبار  
المعنى (وعاد وفرعون ذو  
الاولاد)

والكسائي وهما يحيزان  
زيادة من في الواجب والرابع  
ان أيهم مرفوع بشيعة لان  
معناه أشيع والتقدير لنزع  
من كل فريق يشيع أيهم  
وهو على هذا بمعنى الذى وهو  
قول المبرد والخامس أن  
نزع عقلت عن العمل لان  
معنى الكلام معنى الشرط  
والشرط لا يعمل فما قبله  
والتقدير لنزعهم تشيعوا  
أولم تشيعوا أو ان تشيعوا  
ومثله لا ضربن أيهم غضب  
أى ان غضبوا أولم يغضبوا  
وهو قول يحيى عن الفراء  
وهو ابتداء عن الصواب  
قوله تعالى (وان منكم) أى  
وما أحد منكم فيحذف  
الموصوف وقيل التقدير  
وما منكم الا من

يشاءوا فيتخير والنبوة بعض صناديدهم والمعنى أن النبوة عطية من الله يتفضل بها على من يشاء من عباده  
لا مانع له فانه العزيز أى الغالب الذى لا يغلب الوهاب الذى له أن يهب كل ما يشاء لمن يشاء ثم رشح ذلك فقال  
أم لهم ملك السموات والارض وما بينهما كما انه لما انكر عليهم التصرف في نبوته بأنه ليس عندهم خزائن  
رحمته التى لانهاية لها أردف ذلك بأنه ليس لهم مدخل في أمر هذا العالم الجسماني الذى هو جزء يسير  
من خزائنه فمن أين لهم أن يتصرفوا فيها اه (قوله من النبوة) بيان للخزائن أى المخزونات  
اه (قوله ان زعموا ذلك) أى أن عندهم الخزائن وأن لهم الملك (قوله فليترقوا) الفاء في جواب  
شرط مقدر قدره بقوله ان زعموا ذلك أى المذكور من العندية والملكية اه وفي أبى السعود فليترقوا  
في الاسباب أى فليصعدوا في المعارج والمناهج التى يتوصل بها الى العرش حتى يستووا عليه ويدبروا  
أمر العالم وينزلوا الوحى الى من يختارون والسبب في الاصل الوصلة وقيل المراد بالاسباب السموات  
لأنها اسباب الحوادث السفلية وقيل أبوابها اه (قوله بمعنى همزة الانكار) وقدرها البيضاوى  
بيل والهمزة اه (قوله جند) خبر مبتدا محذوف كقادره ومما صفة لجند كما أشار له بقوله حقير  
وهناك ظرف لجند أى صفة له أو ظرف للمهزوم الذى بعده وقوله صفة جند أى صفة ثانية لما علمت  
أن ما صفة أولى اه شيخنا وفى السمين قوله جند يحوز فيه وجهان أحدهما وهو الظاهر أنه خبر  
مبتدا مضمرة أى هم جند وما فيها وجهان أحدهما أنها مزيدة والثانى انها صفة لجند على سبيل التعظيم  
للمهزوم أم وللحقير فان ما اذا كانت صفة تستعمل للمعنيين وقد تقدم هذا فى أوائل البقرة وهناك  
يحوز فيه ثلاثة أوجه أحدها أن يكون خبر الجند وما مزيدة ومهزوم نعت لجند ذكره مكى الثانى  
أن تكون صفة لجند الثالث أن يكون منصوباً بمهزوم ومهزوم يحوز فيه أيضاً وجهان أحدهما انه خبر  
ثانٍ لذلك المبتدأ المقدر والثانى انه صفة لجند الا أن الاحسن على هذا الوجه ان لا يحمل هنالك صفة  
بل متعلقاً به لئلا يلزم تقدم الوصف غير الصريح على الوصف الصريح وهنالك مشاركة الى موضع  
التقاول والمحاوره بالكلمات السابقة وهو مكة أى سببهم من بمكة وهو اخبار بالغيب وقيل مشاركة الى  
نصرة الاسلام وقيل الى حفر الخندق يعنى الى مكان ذلك الثانى من الوجهين الاولين أن يكون جند  
مبتدأ وما مزيدة وهنالك نعت ومهزوم خبره قاله أبو البقاء قال الشيخ وفيه بعد لتقلته عن الكلام  
الذى قبله قلت وهذا الوجه المنقول عن أبى البقاء سبقه اليه مكى اه سيجين وفى الخطيب جند ما هنالك  
مهزوم من الاحزاب خبر مبتدا مضمرة أى هم أى قرئش جند ما من الكفار المتحيزين على الرسل  
مهزوم مكسور عما قريب فمن أين لهم تدبير الالهية والتصرف فى الامور الربانية فلا تكثر بما  
تقول قرئش قال قتادة أخبر الله نبيه ﷺ وهو بمكة أنه سيهزم جند المشركين فقال تعالى سيهزم  
لجمع ويولون الدبر فجاء تأويلها يوم بدر وهنالك اشارة الى بدر ومصارعهم وقيل يوم الخندق قال  
الرازى والاصح عندى حمله على يوم فتح مكة لان المعنى أنهم جند سيصرون مهزومين فى الموضع  
الذى ذكرها فيه هذه الكلمات وذلك الموضع هو مكة وما ذاك الا فى يوم الفتح اه (قوله أى فى  
تكذيبهم لك) أى فى حال أوفى موضع تكذيبهم لك اه (قوله وأولئك) أى الاحزاب (قوله كذبت  
قبلهم الخ) استئناف مقرر لمضمون ما قبله ببيان أحوال العتاة الطغاة الذين هؤلاء جند من جنسهم بما  
فعلوا من التكذيب وفعل بهم من العقاب اه أبو السعود (قوله قوم نوح) أى كذبوا رسلهم نوحا  
وكذا يقدر فيما بعده اه شيخنا (قوله باعتبار المعنى) وهو أنهم أمة وطائفة وجماعة اه شيخنا  
(قوله ذو الاولاد) أى ذو الملك الثابت بالاولاد مأخوذ من ثبات البيت المطيب بالواتاده أو ذو الجوع

كان يتدلسكل من يغضب عليه أربعة أوتاد يشد إليها يديه ورجليه ويعذبه (ومحمد وقوم لوط وأصحاب الايكة) أي الفيضة وهم قوم شعيب عليه السلام ( أولئك الاحزاب ) ما (كل) من الاحزاب ( الا كذب الرسل ) لانهم اذا كذبوا واحدا منهم فقد كذبوا جميعهم لان دعوتهم واحدة وهي دعوة التوحيد (فحق) وجب (عقاب وما ينظر) ينتظر (هؤلاء) أي كفار مكة (الا صيحة واحدة) وهي نفخة القيامة تحل بهم العذاب (مالها من فوق) بفتح الفاء وضما رجوع (وقالوا) لما نزل فامان أوتى كتابه يمينه الخ (ربنا عجل لنا قطنا) أي كتاب أعمالنا (قبل يوم الحساب) قالوا ذلك استهزاء قال تعالى (اصبر على ما يقولون واذكر عبدنا داود

هو واردها وقد تقدم نظاؤها قوله تعالى (مقاما) يقرأ بالفتح وفيه وجهان أحدهما هو موضع الإقامة والثاني هو مصدر كالإقامة وبالضم وفيه الوجهان ولام الندي واو يقال ندوتهم أي أتيت ناديتهم وجلست في النادي ومصدره الند وقوله تعالى (وكم) منصوب (بأهلكنا) و (مأحسن) صفة لكم (رثيا) يقرأ بهمزة ساكنة بعد الراء وهو من الرؤية أي أحسن منظر

الكثيرة سموا بذلك لان بعضهم يشد بعضا كالوتد يشد البناء اه يضاوى وفي السمين والاولادها استعارة بليغة حيث شبه الملك بيت الشعر وبيت الشعر لا يثبت الا بالاولاد والاطناب اه (قوله كان يتد) من باب وعد أي يذوق ويفرز ويهيء والاولاد جمع وتد وفيه لغات فتح الواو وكسر التاء وهي الفصحى وبفتح الحين ووداد غام التاء في الدال بوزن وج اه سمين وفي المصباح الوتد بكسر التاء في لغة الحجاز وهي الفصحى وجمعه أوتاد وفتح التاء لغة وأهل نجد يسكنون التاء فيدغمون بعد القلب فيبقى ودودت الودت أدته وتدامن باب وعد أثبتته بحائط أو بالارض وأوتده بالالف لغة اه (قوله يشد إليها يديه الخ) أي ويضجعه مستلقيا على ظهره اه خازن وقوله ويعذبه قيل يتركه حتى يموت وقيل يرسل عليه العقارب والحيات اه خازن (قوله أي الفيضة) أي الاشجار الملتفة المجتمعة اه شيخنا (قوله أولئك الاحزاب) اما بدل من الطوائف المذكورة وقوله ان كل الخ استئناف جيء به تقريرا لتكذيبهم وبيان لكيفيته وتمهيد المايعة أي ما كل واحد من أحاد أولئك الاحزاب أو ما كل حزب منهم الا كذب الرسل واما جملة مستأنفة وقوله ان كل الخ كذلك واما مبتدأ وقوله ان كل الخ خبره اه شيخنا (قوله ان كل الا كذب الرسل) ان نافية ولا عمل لها هنا البتة لانتقاض النفي بالا فان انتقاضه مع الاصل وهو ما مبطل فكيف بفرعها اه سمين (قوله وما ينظر هؤلاء الخ) شروع في بيان عقاب كفار مكة اثريان عقاب اخوانهم من الاحزاب الذين أخبر عنهم فيما سبق بأنهم جند حقير مهزوم عن قريب اه أبو السعود (قوله وهي نفخة القيامة) أي الثانية (قوله مالها من فوق) يجوز أن يكون لهار افعال من فوق بالفاعلية لا عتماده على النفي وأن يكون جملة من مبتدأ وخبر وعلى التقديرين فالجملة المنفية في محل نصب صفة لصيحة ومن مزيدة وقرأ الاخوان فواق بضم الفاء والباقيون بفتحها فقل هما العتان بمعنى واحد وها الزمان الذي بين حلقى الحالب ورضعتي الراضع والمعنى مالها من توقف قدر فواق ناقة وفي الحديث العبادة قدر فواق ناقة وهذا في المعنى كقوله تعالى فاذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة وقال ابن عباس مالها من رجوع من أفاق المريض اذا رجع الى محته وأفاقت الناقة ساعة ليرجع اللبن الى ضرعها يقال أفاقت الناقة تفيق افاقة رجعت واجتمعت الفيقة في ضرعها والفيقة اللبن الذي يجتمع بين الحلبتين ويجمع على أفواق وأما أفوايق فجمع الجمع ويقال ناقة مفيق ومفيقة وقيل فواق بالفتح الافاقة والاستراحة كالجواب من أجاب قاله من المؤرخين السدوسي والفراء ومن المفسرين ابن زيد والسدي وأما المضموم فاسم لامصدر والمشهور أنهما بمعنى واحد كقصاص الشعر وقصاصه اه سمين وفي المختار الفواق الزمان الذي بين الحلبتين لانها تحلب ثم تترك ساعة يرضعها الفصيل لتدر ثم تحلب يقال ما أقام عنده الافواقا وفي الحديث العبادة قدر فواق ناقة وقوله تعالى من فواق يقرأ بالفتح والضم أي مالها من نظرة وراحة وافاقة اه (قوله لما نزل فامان أوتى كتابه) أي الذي في الحاقة (قوله قطنا) أي نصيبننا وحظنا وأصله من قط الشيء أي قطعه ومنه قط القلم والمعنى قطعة مما وعدتنا به ولهذا يطلق على الصحيفة والصك قط لانهما مقطعتان يقطعان وقيل للجائزة أيضا قط لانها قطعة من العطية ويجمع على قطوط مثل حمل وحمول وعلى قططة مثل قرود وقرودة وقرود وفي القلة على أقططة وأقاطط مثل قرح وأقدحة وأقداح اه سمين (قوله أي كتاب أعمالنا) سمي قطا أي مقطوطا من القط وهو القطع لان صحيفة الاعمال قطعة ورق مقطوعة من غيرها اه شيخنا (قوله قبل يوم الحساب) أي في الدنيا (قوله واذكر عبدنا داود) أي تذكر قصته وصن نفسك عن ان تترك ما كلفت به من مصابرتهم وتحمل أدام لثلا يلقاك من المعاتبة مثل ما وقع له اه أبو



كان يصوم يوماً ويفطر يوماً  
ويقوم نصف الليل وينام  
ثلثه ويقوم سدسه ( انه  
اواب) رجاء الى مرضاة الله  
(اناسخرنا الجبال معه  
يسبحن) بتسبيحه (بالعشى)  
وقت صلاة العشاء  
(والاشراق) وقت صلاة  
الضحى وهو أن تشرق  
الشمس

ويقرأ بتشديد الياء من  
غير همز وفيه وجهان  
أحدهما انه قلب الهمزة ياء  
لسكونها وانكسار ما قبلها  
ثم أدغم\* والثانى ان تكون  
من الرى ضد العطش لانه  
يوجب حسن البشرة ويقرأ  
ريثاً بهمزة بعد ياء ساكنة  
وهو مقلوب يقال فى رأى  
أرى ويقرأ ياء خفيفة من  
غير همز ووجهها انه نقل  
حركة الهمزة الى الياء  
وحذفها ويقرأ بالزاي  
والتشديد أى أحسن زينة  
وأصله من زوى يزوى لان  
المتزين يجمع ما يحسنه قوله  
تعالى ( قل من كان ) هى  
شرطية والامر هنا بمعنى  
الخبر أى فليمدن له والامر  
أبلغ لما يتضمنه من اللزوم  
و ( حتى ) يحكى ما بعدها  
هنا وليست متعلقة بفعل  
( اما العذاب وأما الساعة )  
كلاهما بدل مما يوعدون  
( فسيعلمون ) جواب اذا  
( ويزيد ) معطوف على معنى  
فليمدد أى فيمد ويزيد\*  
من هو فيه وجهان أحدهما  
هى بمعنى الذى وهو شرطها وموضع من نصب يعلمون والثانى هى استفهام وهو فصل

السعود وهذا شروع فى ذكر قصص جملة من الانبياء كداود وسليمان وأيوب وغيرهم والقصد بها تسليته  
صلى الله عليه وسلم  
عائشة  
عقبة فكذلك أنت تصبر ويؤل أمرك الى أحسن ما لاه نهر وفي زاده مانصه المقصود من جميع  
هذه القصص الاعتبار كان الله يقول يا محمد اصبر على سفاهة قومك فانه ما كان فى الدنيا أحد أكثر  
نعمة ولا مالا ولا جاهاً من داود وسليمان وما كان أحد أكثر بلاء ومحنة من أيوب فتأمل فى أحوال  
هؤلاء لتعلم أن أحوال الدنيا لا تنتظم لاحد فان العاقل لا بد له من الصبر على المسكاره واذ كر أيضاً صبر  
ابراهيم حيث ألقى فى النار وصبر اسحق حيث عرض على الذبح وصبر يعقوب حيث فقد ولده وذهب  
بصره اه (قوله ذا الايدى) الايدى مفرد بوزن البع وهو مصدر وليس جمع يد وفى المصباح آد الرجل  
يشد من باب باع أيدا وايداً بكسر الهمزة اذا قوى واشتد فهو أيد مثل سيدوهين ومنه قولهم أيدك الله  
تأييداً اه (قوله ويقوم نصف الليل الخ) هكذا وقع فى كثير من النسخ وهو يوافق تعبير القرطبي  
والبيضاوى وأبى السعود ووقع فى بعض النسخ كان ينام نصف الليل ويقوم ثلثه وينام سدسه وهذا  
هو الموافق لما فى الصحيحين وعبارة الخازن روى الشيخان عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أحب الصيام الى الله صيام داود وأحب الصلاة الى الله صلاة داود كان يصوم يوماً  
ويقوم نصف الليل ويقوم ثلثه وينام سدسه اه وفى الكرخى الذى قاله الجلال  
السيوطى فى الجامع الصغير أحب الصيام الى الله صيام داود كان يصوم يوماً ويفطر يوماً وأحب الصلاة  
الى الله صلاة داود كان ينام نصف الليل ويقوم ثلثه وينام سدسه رواه الامام أحمد فى مسنده والبخارى  
ومسلم وأبو داود والنسائى عن ابن عمر اه فلعل سيدنا داود عليه السلام كان أحياناً هكذا  
وأحياناً هكذا اه (قوله انه أواب) تعليل لكونه ذا الايدى دليل على أن المراد به القوة فى الدين اه  
أبو السعود (قوله الى مرضاة الله) المرضاة بمعنى الرضا فى المختار والرضوان بكسر الراء وموضها الرضا  
والمرضاة مثله اه (قوله اناسخرنا الجبال معه) استئناف مسوق لتعليل قوته فى الدين وكونه رجاء الى  
مرضاته تعالى واينار مع على اللام لما أشير اليه فى سورة الانبياء من أن تسخير الجبال له لم يكن بطريق  
تفويض التصرف الكلى فيها اليه كتسخير الريح وغيره هالسليمان بل بطريق التبعية له والاقترانه به  
أى بداو فى عبادة الله اه أبو السعود (قوله يسبحن أى يقدرن الله بصوت يتمثل لداود ويخلق الله  
فيها الكلام أو بلسان الحال وقيل يسرن معه فى السياحة اه أبو السعود وهذه الجملة حالية من الجبال  
وأتى بها فعلاً مضارعاً على اسم فاعل فلم يقل مسبحات دلالة على التجدد والحدوث شيئاً بعد شيء وقوله  
والطير محشورة العامة على نصبهما عطف مفعول على مفعول وحال على حال كقولك ضربت زيداً مكتوفاً  
وعمر اطلقاً وأتى بالحال اسمالان لم يقصد أن الفعل وقع شيئاً فشيئاً لان حشره دفعة واحدة أدل على  
القدرة والحاش لله تعالى وقرأ بعضهم برفههما جعلهما جملة مستقلة من مبتدأ وخبر اه سمين (قوله وقت  
صلاة العشاء الخ) عبارة الخازن غدوة وعشية اه ويفهم من كلام القرطبي أن المراد بالعشاء العشاء الاولى  
وهى المغرب حيث قال فكان داود يسبح أثر صلاته عند طلوع الشمس وعند غروبها اه (قوله وهو أن  
تشرق الشمس الخ) وأما شروقها فهو طلوعها يقال شرقت الشمس ولم تشرق اه أبو السعود أى طلعت  
ولم ترتفع وفى المختار وشرقت الشمس طلعت وبابه دخل وأشرقت اضاءت اه وفى القرطبي روى عن ابن  
عباس انه قال كنت أمر بهذه الآية بالعشى والاشراق ولا أدري ما هى حتى حدثتني أم هانئ أن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم  
دخل عليها فدعا بوضوء فتوضأ ثم صلى صلاة الضحى وقال يأم هانئ هذه صلاة الاشراق قال

سخرنا (الطير محشورة)  
مجموعة اليه تسبح معه (كل)  
من الجبال والطير (له)  
أواب (رجاع الى طاعته  
بالتسبيح (وشددنا ملكه)  
قويناه بالحرس والجنود  
وكان يحرس محرابه في كل  
ليلة ثلاثون ألف رجل  
(وأتينا الحكمة) النبوة  
والاصابة في الامور (وفصل  
الخطاب) البيان الشافي في  
كل قصد (وهل) معنى  
الاستفهام هنا التعجب  
والتشويق الى استماع  
مابعد (أتاك) يا محمد (نبأ)  
الخصم اذ تسوروا المحراب  
محراب داود أي مسجده  
حيث منعه الدخول عليه  
من الباب لشغله بالعبادة أي  
خبرهم وقصتهم (اذ دخلوا  
على داود ففرغ منهم قالوا  
لا تخف) نحن (خصمان)  
قل فريقان لي طبق ما قبله  
من ضمير الجمع وقيل اثنان  
والضمير بمعناها

وليست مبتدأ قوله تعالى  
(وولدا) يقرأ بفتح الواو  
واللام وهو واحد وقيل  
يكون جمعا أيضا يقرأ  
بضم الواو وسكون اللام  
وهو جمع ولد مثل أسد  
وأسد وقيل يكون واحدا  
أيضا وهي لغة والكسر  
لغة أخرى قوله تعالى  
(أطلع) الهمزة همزة  
استفهام لانها مقابلة لام  
وهمزة الوصل محذوفة  
لقيام همزة الاستفهام  
مقامها ويقرأ بالكسر على  
انها همزة وصل

عكرمة قال ابن عباس كان في نفسي من صلاة الضحى حتى وجدت في القرآن يسبحن بالعشى والاشراق  
قال عكرمة وكان ابن عباس لا يصل صلاة الضحى ثم صلاها بعد اه (قوله ويتأهى ضوءها) وهو ريع  
النهار (قوله كل له) أي من الجبال والطير لداود أي لاجل تسبيحه أواب أي مسبح فوضع أواب وضع مسبح  
وقيل الضمير للباري تعالى والمراد كل من داود والجبال والطير مسبح ورجاع الله تعالى اه سمين وهذه الجملة  
استئناف مقرر لمضمون ما قبلها مصرح بما فهم منه اجمالا أي كل واحد من الجبال والطير لاجل تسبيحه  
رجاع الى التسبيح اه أبو السعود وهذا يفيد أن اللام للتعليل وصنيع الشارح يقتضي أنها صالة  
أواب حيث قال رجاع الى طاعته كما تقول رجعت الى فلان اه (قوله بالحرس) بضم الحاء وفتح الراء  
المشددة جمع حارس وفتح تين اسم جمع كخدم وزنا ومعنى اه شيخنا قال ابن عباس كان أشد ملوك  
الارض سلطانا كان يحرس محرابه كل ليلة ستة وثلاثون ألف رجل اه خازن (قوله النبوة والاصابة  
في الامور) عبارة القرطبي وأتينا الحكمة أي النبوة قاله السدي وقال مجاهد العدل وقال أبو العالية  
العلم بكتاب الله تعالى وقال قتادة السنة وقال شريح العلم والفقه وفصل الخطاب قال أبو عبد الرحمن  
السلمي وقاتدة يعني الفصل في القضاء وهو قول ابن مسعود والحسن والسكبي ومقاتل وقال ابن عباس  
بيان الكلام وقال علي بن أبي طالب هو الدينونة على المدعى واليمين على من أنكر وقاله شريح والشعبي وقاتدة  
أيضا وقال أبو موسى الأشعري والشعبي أيضا هو قوله أمابعد وهو أول من تكلم بها وقيل فصل الخطاب  
البيان الفاصل بين الحق والباطل وقيل هو الايجاز يجعل المعنى الكثير في اللفظ القليل والمعنى في هذه  
الاقوال متقارب وقول على رضى الله عنه يحمله لان موارد الحكم عليه في القضاء ما عدا قول أبي موسى  
الأشعري اه (قوله البيان الشافي) أي المنبئ للمخاطب على المرام من غير التباس قد روى فيه من مظان  
الفصل والوصل والعطف والاستئناف والاضمار والاعطاء والحذف والتكرار ونحوها اه كرخي  
(قوله في كل قصد) أي مقصود أي في كل أمر مقصود (قوله التعجب) أي حمل المخاطب على التعجب  
أو ايقاعه في التعجب (قوله الى استماع مابعد) أي لكونه أمرا غريبا كما تقول للمخاطب هل تعلم ما وقع  
اليوم ثم تذكر له ما وقع اه شيخنا (قوله اذ تسوروا الخ) ظرف لمضاف محذوف أي نبأ الخصم وتحاكم  
الخصم اذ تسوروا وقوله اذ دخلوا بدل من اذ الاولى أو ظرف لتسوروا اه شيخنا وفي السمين اذ  
تسوروا المحراب قال الزخشرى فان قلت بم انتصب اذ قلت لا يخلو اما ان ينتصب بأتاك أو بالنبأ أو  
بمحذوف فلا يسوغ انتصابه بأتاك لان اتيان النبأ رسول الله لا يقع الا في عهده لا في عهد داود ولا بالنبأ  
لان النبأ واقع في عهد داود فلا يصح اتيانه رسول الله صلى الله عليه وسلم وان أردت بالنبأ القصة  
في نفسها لم يكن ناصبا فبقى أن يكون منصوبا بمحذوف وتقديره وهل أتاك نبأ تخاصم الخصم  
اذ اختار أن يكون معمولا لمحذوف اه وفي أبي السعود اذ تسوروا المحراب أي قصدوا سورة  
ونزلوا من اعلامه والصور الحائط المرتفع اه (قوله أي مسجده) أي البيت الذي كان يدخله ويشتهل فيه  
بالطاعة والعبادة اه خازن (قوله حيث منعوا الدخول عليه الخ) أي لانهم أتوه في اليوم الذي كان يتفرغ  
فيه للعبادة فنعمهم الحرس الدخول من الباب اه شيخنا (قوله أي خبرم الخ) تفسير للنبا (قوله ففرغ  
منهم) أي لانهم نزلوا من فوق على خلاف العادة والحرس حوله وقوله قالوا لا تخف استئناف وقع جوابا عن  
سؤال نشأ من حكاية فزع كانه قيل فاذ قالوا للمشاهدوا فزع فقالوا لا تخف الخ اه أبو السعود (قوله  
خصمان) أي جيشنا لتقضى بيننا اه خازن (قوله قيل فريقان) أي على القول بان الداخل عليه كان أزيد

والخصم يطلق على الواحد  
وأكثرهما ملكان  
جاء في صورة خصم وقع  
لهما ما ذكر على سبيل  
الفرض لتنبية داود عليه  
السلام على ما وقع منه وكان  
له تسع وتسعون امرأة  
وطلب امرأة شخص  
ليس له

وحرف الاستفهام محذوف  
لدلالة أم عليه قوله تعالى  
(كلا) يقرأ بفتح الكاف  
من غير تنوين وهي حرف  
معناه الزجر عن قول منكر  
يتقدمها وقيل هي بمعنى حقا  
ويقرأ بالتنوين وفيه وجهان  
أحدهما هي مصدر كل أي  
أعيا أي كوا في دعواهم  
وانتطعوا والثاني هي بمعنى  
الثقل أي حملوا كلا ويقرأ  
بضم الكاف والتنوين وهو  
حال أي سيكفرون جميعا  
وفيه بعد (بعبادتهم) المصدر  
مضاف إلى الفاعل أي  
سيكفرون المشركون بعبادتهم  
الاصنام وقيل هو مضاف  
إلى المفعول أي سيكفرون  
المشركون بعبادة الاصنام  
وقيل سيكفرون الشياطين  
بعبادة المشركين أيهم (ضد)  
واحد في معنى الجمع والمعنى  
أن جميعهم في حكم واحد  
لأنهم متفقون على الضلال  
قوله تعالى (ونرثه ما يقول)  
في ما وجهان أحدهما هو  
بدل من الماء وهي بدل  
الاشتغال أي نرث قوله والثاني  
هو مفعول به أي نرث منه  
قوله تعالى (يوم نحشر)  
العامل فيه لا يعلكون وقيل  
نعد لهم وقيل تقديره اذكروا

من اثنين فكان المتخاصمين والشاهدين والمزكّين وقوله وقيل اثنان أي شخصان فقط على القول بان  
الداخل المتداعيان فقط وقوله والضمير أي ضمير الجمع بمعناها أي أن المراد به ما فوق الواحد اه  
شيخنا (قوله والخصم يطلق الخ) أي فالتثنية في خصمان باعتبار اطلاقه على الواحد والآخر اذ في نداء الخصم  
باعتبار اطلاقه على الأكثر واطلاقه بالاعتبارين بالنظر لاصل معناه اذ هو في الاصل مصدر خصمه خصما  
كضربه ضربا اه شيخنا (قوله وهما ملكان) قيل هما جبريل وميكائيل اه شيخنا (قوله على سبيل  
الفرض) جواب عما يقال الملائكة معصومون فكيف يتصور منهم البغي ومحصل الجواب أن هذا  
الكلام من قبيل المعارض وليس على سبيل تحقيق البغي من أحدهما على الاخرة اه خازن (قوله  
لتنبية داود على ما وقع له) أي ايقاظه واطلاعه على ما وقع له أي منه وفي المختار ونبيه غيره تنبيهه أي قطعه ونبيه  
أي ضاع على الشيء أطلعه عليه فتنبه هو عليه اه أي اطلع عليه وفطن له اه والذي وقع له هو طمعه في  
زوجة وزيره وطلبها منه (قوله وكان له تسع الخ) هذا بيان لما وقع منه (قوله وطلب امرأة شخص) أي  
لما وقع في قلبه محبتها وتعلقه بها السر يعلمه الله تعالى وهو أنه لما تزوجها أتته بسليمان عليه الصلاة والسلام  
فبى أمه واسم ذلك الشخص أوريا بن حنان اه شيخنا وعبارة أبي السعود وطلب امرأة شخص  
فاستحيا الشخص وهو أوريا أن يرده وطلقها وكان ذلك جائزا في شريعة داود معتادا فيا بين أمته غير  
محل بالمرءة فكان يسأل بعضهم بعضا أن ينزل عن زوجته فيتزوجها إذا عجزته وقد كان الانصار في  
صدر الاسلام يواسون بالمهاجرين بمثل ذلك من غير نكير خلا ان داود عليه السلام لعظيم منزلته  
وارتفاع مرتبته وعلو شأنه نبه بالتمثيل على انه لم يكن ينبغي له أن يتعاطى ما يتعاطاه آحاد أمته ويسأل  
رجلا ليس له الامارة واحدة أن ينزل عنها فيتزوجها مع كثرة نسائه بل كان المناسب له أن يغلب هواه  
ويصبر على ما امتحن به وقيل لم يكن أوريا تزوجها بل كان خطبها ثم خطبها داود عليه السلام فآثره  
عليه السلام أهلها فكان ذنبه عليه السلام أن خطب على خطبة أخيه المسلم هذا وأما ما يذكر من أنه  
عليه السلام دخل ذات يوم محرابه واغلق بابا وجعل يصلي ويقرأ الزبور فيبينها هو كذلك اذ جاءه  
الشیطان في صورة حمامة من ذهب فديده ليأخذها لابن له صغير فطارت قامت اليها فطارت فوقت في  
كوة فتبعها فابصر امرأة جميلة قد نقضت شعرها فغطى بدنها وهي امرأة أوريا وهو من غزاة البلقاء  
فكتب إلى أيوب بن سوريا وهو صاحب بعث البلقاء أن يبعث أوريا وقدمه على الثابت وكان من تقدم  
على الثابت لا يحل له أن يرجع حتى يفتح الله تعالى على يده أو يستشهد بفتح الله تعالى على يده وسلم فأمر  
برده مرة أخرى وثالثة حتى قتل وأتاه خبر قتله فلم يحزن كما كان يحزن على الشهداء وتزوج امرأته  
فهو افك مبتدع مكروه ومكر مخترع تمجده الاسماع وتنفر عنه الطباع ويل لمن ابتدعه وأشاعه وتبالم  
اخترعه وأذاعه ولذلك قال على رضى الله عنه من حدث بحديث داود عليه السلام على ما يرويه القصاص  
جلدته مائة وستين وذلك حد الفرية أي الكذب على الانبياء عليهم الصلاة والسلام هذا وقيل ان  
قوما قصدوا أن يقتلوه عليه السلام فتسوروا المحراب ودخلوا عليه فوجدوا عنده أقواما فتصنعوا  
بهذا التحاكم فلم عليه السلام غرضهم فهم بأن ينتقم منهم فظن ان ذلك ابتلاء له من الله عز وجل فاستغفر  
ربه عما به انتهت وفي الخازن قال الامام فخر الدين حاصل هذه القصة يرجع الى السعى في قتل رجل  
مسلم بغير حق والى الطمع في زوجته وكلاهما منكر عظيم فلا يليق بعامل أن يظن بداود عليه الصلاة  
والسلام هذا فان قلت في الآية ما يدل على صدور الذنب منه وهو قوله تعالى وظن داود أنما فتناه وقرله

غيرها وتزوجها ودخل بها (بغى بمعنى غلب) بعض فاحكم بيننا بالحق ولا تشطط (تجر) (واهدنا) ارشدنا (الى سواء الصراط) وسط الطريق الصواب (ان هذا أخى) أى على ديني (له تسع وتسعون نجمة) يعبر بها عن المرأة (ولى نجمة واحدة فقال أكفليها) أى اجعلنى كافلها (وعزنى) غلبنى (فى الخطاب) أى الجدل

(ووفدا) جمع وافد مثل راكب وركب وصاحب وصحب والورد اسم الجمع وارد وقيل هو معنى وارد والورد العطاش وقيل هو محذوف من وارد وهو بعيد (لا يملكون) حال (الامن اتخذ) فى موضع نصب على الاستثناء المنقطع وقيل هو متصل على ان يكون الضمير فى يملكون للمقين والمجر من وقيل هو فى موضع رفع بدلا من الضمير فى يملكون قوله تعالى (شيأ اذا) الجمهور على كسر الهمزة وهو العظيم ويقرأ شاذا بفتحها على انه مصدر أديؤ اذا جاء بداهية أى شيأ اذا وجعله نفس الداهية على التعظيم قوله تعالى (ينفطرن) يقرأ بالياء والنون وهو مطاوع فطر بالتخفيف ويقرأ بالتاء والتشديد وهو مطاوع فطر بالتشديد وهو هنا أشبه بالمعنى (هذأ) مصدر على المعنى لان تجر بمعنى تهد وقيل هو حال قوله

فاستغفر ربه وقوله وأتاب وقوله فغفر ناله ذلك قلت ليس فى هذه الالفاظ شىء مما يدل على ذلك وذلك لان مقام النبوة أشرف المقامات وأعلاها فيطالبون بكمل الاخلاق والافصاف وأسناها فاذا نزلوا من ذلك الى طبع البشرية عاتبهم الله تعالى على ذلك وغفر لهم كاقيل حسنات الابرار سيأت المقرين فان قلت فعلى هذا القول فامعنى الامتحان فى الآية قلت ذهب المحققون من علماء التفسير وغيرهم فى هذه القصة الى ان داود عليه الصلاة والسلام مازاد على أن قال للرجل انزل عن امرأتك واكفليها فعاتبه الله على ذلك ونبه عليه وأنكر عليه شغله بالدنيا وقيل ان داود تمنى أن تكون امرأة أورياه فاتفق غزو أورياه هلاكه فى الحرب فلما بلغ داود قتله لم يحزن عليه كاجزع على غيره من جنده ثم تزوج امرأته فعاتبه الله تعالى على ذلك لان ذنوب الانبياء وان صغرت فهى عظيمة عند الله تعالى وقيل ان أوريا كان قد خطب تلك المرأة ووطن نفسه عليها فلما غاب فى غزاة خطبها داود فزوجت نفسها منه لجلالته فاغتم لذلك أوربا فعاتبه الله على ذلك حيث لم يترك هذه الواحدة لحاطبها وعنده تسع وتسعون امرأة ويدل على صحة هذا الوجه قول وعزنى فى الخطاب فدل هذا على ان الكلام كان بينهما فى الخطبة ولم يكن قد تقدم تزوج أورياهما فوجب داود بشيئين أحدهما خطبته على خطبة أخيه والثانى اظهار الحرص على التزوج مع كثرة نسائه وقيل ان ذنب داود الذى استغفر منه ليس هو بسبب أورياه والمرأة وانما هو بسبب الخصمين وكونه قضى لاحدهما قبل سماع كلام الآخر وقيل هو قوله لاحد الخصمين لقد ظلمك بسؤال نجحتك الى نعاجه فحكم على خصمه بكونه ظالما بمجر الدعوى فلما كان هذا الحكم مخالفا للصواب اشتغل داود بالاستغفار والتوبة فثبت بهذه الوجوه نزاهة داود عليه الصلاة والسلام مما نسب اليه والله أعلم اه (قوله وتزوجها) معطوف على مقدر صرح به غيره أى فاجابه الرجل وتزل له عنها وطلقها وتزوجها داود بعد انقضاء عدتها اه شيخنا (قوله ولا تشطط) العامة على ضم التاء وسكون الشين وكسر الطاء الاولى من أشطط يشطط اشططا اذا تجاوز الحد قال أبو عبيدة شططت فى الحكم وأشططت فيه اذا جرت فهو مما اتفق فيه فعل وأفعل وانما فكه على أحد الجائزين كقوله ومن يرتد دو قد تقدم تحقيقه وقرأ الحسن وأبو رجاء وابن أبى عبة تشطط بفتح التاء وضم الطاء الاولى من شط بمعنى أشط كما تقدم وقرأ قتادة تشط من أشط رباعيا لأنه أذغم وهو أحد الجائزين كقراءة من قرأ ومن يرتد منكم عنه أيضا تشطط بفتح الشين وكسر الطاء الاولى مشددة من شطط يشطط والتثقيب فيه للتكثير وقرأ زر بن حبیش تشاطط من المفاعلة اه سمين (قوله وسط الطريق الصواب) أى العدل (قوله ان هذا أخى الخ) مبنى على مقدر رأى فقال لها داود تكلم فقال أحدهما ان هذا أخى الخ اه خازن (قوله أى على ديني) أى فليس المراد أخوة النسب اه شيخنا (قوله يعبر بها) أن يكفى بها عن المرأة قال النحاس والعرب تكفى عن المرأة بالنجدة والشاة لما هى عليه من السكون والحجز وضعف الجانب وقد يكفى عنها بالبقرة والناقة لان السكل مركوب اه قرطبي (قوله أى اجعلنى كافلها) هذا هو المعنى الاصل والمراد هنا ملكيتها وانزل الى عنها اه شيخنا وعبرة البيضاوى ملكيتها وحقيقته اجعلنى أكفلها كما كفل ماتحت يدي وقيل اجعلها كفى ونصيبى اه وفى المختار كفل عنه بالمال لغريمه وأكفله المال ضمنه اياه وكفله اياه بالتخفيف فكفل هو من باب نصر ودخل وكفله اياه تكفيلامثله اه (قوله وعزنى فى الخطاب) أى أتى بحجاج لأقدر على رده اه أبو السعود أى لانه أفصح منى فى الكلام وان حارب كان أبطش منى لقوة ملكه فالغلبة كانت له على لضعفى فى يده وان كان الحق ممنى وهذا كاه تمثيل لامرداود مع أورياه زوج المرأة التى تزوجها داود اه

واقره الآخر على ذلك

(قال لقد ظلمك بسؤال  
نجمتك) ليضمها (الى نجاها  
وان كثيرا من الخلقاء)  
الشركاء (ليبقى بعضهم على  
بعض الا الذين آمنوا وعملوا  
الصالحات وقليل ما هم)  
مالتا كيدا القلة فقال الملكان  
صاعدين في صورتهما الى  
السما قضي الرجل على  
نفسه فتنبه داود قال تعالى  
(وظن) أى أيقن (داود  
أنما فتناه) أوقعناه في فتنة  
أى بلية بمحبته تلك المرأة  
(فاستغفر ربه وخر راكعا)  
أى ساجدا

فيه ثلاثة أوجه أحدها هو  
في موضع نصب لانه مفعول  
له والثاني في موضع جر على  
تقدير اللام والثالث في  
موضع رفع أى ملو جب  
لذلك دعاءهم قوله تعالى  
(من) نكرة موصوفة و  
(في السموات) صفتها و  
(الا آتى) خبر كل و و حد  
أتى حملا على لفظ كل وقد  
جمع في موضع آخر حملا على  
معناها ومن الافراد وكلهم  
آتيه قوله تعالى (بلسانك)  
قيل الباء بمعنى على وقيل  
هى على أصلها أى أنزلناه  
بلفتك فيكون حالا  
(سورة طه)

(بسم الله الرحمن الرحيم)  
(طه) قد ذكر الكلام  
عليها في القول الذى جعلت  
فيه حروفا مقطعة وقيل  
معناه يار جل فيكون منادى  
وقيل طافعل أمر وأصله  
بالمهزة ولكن أبدل من الهمزة ألفا

خازن وفي المختار وعز عليه غلبه وبابه رد وفي المثل من عزى أى من غلب سلب والاسم العزوة وهى القوة  
والغلبة وعز في الخطاب وعازه أى غلبه اه (قوله واقره الآخر) أى المدعى عليه أى أقر المدعى على  
على ما دعى به وهذا جواب عما يقال كيف حكم داود وقال لقد ظلمك الخ مع أن المدعى عليه لم يذكر  
جوابا للمدعى فاجاب بانه أقر واعترف بها وان كان جوابه لم يذكر في الآية اه شيخنا (قوله لقد ظلمك)  
لام قسم وقوله الى نجاها متعلق بمحذوف قدره الشارح اه (قوله بسؤال نجمتك) مصدر مضاف  
لمفعوله والفاعل محذوف أى بأن سألك نجمتك وضمن السؤال معنى الاضافة والانضمام أى باضافة نجمتك  
على سبيل السؤال اه سمين (قوله من الخلقاء الشركاء) أى الذين خلطوا أموالم اه يضاوى وهذا  
يدل على أن داود حمل النجحة على حقيقة فاف كيف يفسر الخطاب بالمبالغة في الخطبة مع أن الخطبة لا تكون  
الا فيما يصلح للترويج الا ان يقال أن قوله وان كثيرا من الخلقاء مبنى على أنه عليه السلام شبه حالهم بحال  
الخلقاء من حيث اطلاع بعضهم على أسباب بعض واملا كه اه زاده وشهاب (قوله لىبقى بعضهم)  
اللام لام التوكيد وقعت في خبر ان وقوله الا الذين آمنوا استثناء متصل (قوله وقليل) خبر مقدم وهم  
مبتدأ مؤخر وقوله مالتا كيدا القلة أى زائدة لتأ كيد القلة (قوله صاعدين) حال وقوله في صورتهما  
أى الاصلية (قوله فتنبه داود) أى علم أنهم يريدانه بهذا التلويح وهذه الكناية وهذا التمثيل اه شيخنا  
(قوله انما فتناه) ما هى الكافة التى تهىء هذا الحرف واخوانه للدخول على الافعال فهى زائدة قاله معنى  
وظن داود انما فتناه فتنبه لذلك ولا حظ اه شيخنا (قوله فاستغفر ربه) أى سأل ربه العفوان وخر  
راكعا واناب أى ساجدا عبر بالركوع عن السجود لان كل واحد منهما فيه انحناء وقيل معناه وخر  
ساجدا بعدما كان راكعا قال المفسرون سجد داود أربعين يوما لا يرفع رأسه الا الحاجة أو لوقت صلاة  
مكتوبة ثم يعود ساجدا الى تمام أربعين يوما لا يأكل ولا يشرب وهو يركب حتى نبت العشب حول رأسه  
وهو ينادى ربه عز وجل ويسأله التوبة وكان من دعائه في سجوده سبحان الملك الاعظم الذى يتلى  
الخلق بما يشاء سبحان خالق النور سبحان الحائل بين القلوب سبحان خالق النور الهى خليت بينى وبين  
عدوى ابليس فلم أقم لفتنته اذ نزلت بنى سبحان خالق النور الهى أنت خلقتنى وكان في سابق علمك ما أنا  
اليه صائر سبحان خالق النور الهى الويل لداود اذا كشف عنه الغطاء فيقال هذا داود الخاطى سبحان  
خالق النور الهى باى عين أنظر اليك يوم القيامة وانما ينظر الظالمون من طرف خفى سبحان خالق النور  
الهى باى قدم أقدم أمامك يوم القيامة يوم تنزل أقدام الخاطئين سبحان خالق النور الهى من أين يطلب  
المبدى المغفرة الا من عند سيده سبحان خالق النور الهى أنا لا أطيق حر شمسك فكيف أطيق حر نارك  
سبحان خالق النور الهى أنا لا أطيق صوت رعدك فكيف أطيق صوت جهنم سبحان خالق النور  
الهى الويل لداود من الذنب العظيم الذى أصاب سبحان خالق النور الهى كيف يستتر الخاطئون بخطاياهم  
دونك وأنت تشاهدهم حيث كانوا سبحان خالق النور الهى قد تعلم سرى وعلايتى فاقبل معذرتى سبحان  
خالق النور الهى اغفر لى ذنوبى ولا تبعدنى من رحمتك لهوانى سبحان خالق النور الهى ألوذ بوجهك  
الكريم من ذنوبى التى أوبقتنى سبحان خالق النور الهى قررت اليك بذنوبى واعترفت بخطيئتى  
فلا تجعلنى من القانطين ولا تحزننى يوم الدين سبحان خالق النور قيل مكث داود أربعين يوما لا يرفع  
رأسه حتى نبت المرعى من دموع عينيه حتى غطى رأسه فنودى يا داود أجاجع أنت فتطمع أظمان أنت  
فتسقى أمظلوم أنت فتنصر فاجيب فى غير ما طلب ولم يحبه فى ذكر خطيئته بشىء فحزن حتى هاج  
ما حوله من العشب فاحترق من حرارة جوفه ثم انزل الله تعالى له التوبة والمغفرة قال وهب ان داود أتاه

وهاضمير الارض ويقرأ  
 طه وفي الماء وجهان أحدهما  
 انها بدل من الهمزة كما  
 أبدلت في أرقت فقيـل  
 هرقت والثاني أنه أبدل من  
 الهمزة ألفاً ثم حذفها للبناء  
 وألحقها هاء السكت قوله  
 تعالى (الأنذكرة) هو  
 استثناء منقطع أى لكن  
 أنزلناه تذكرة أى للتذكرة  
 وقيل هو مصدر أى لكن  
 ذكرنا به تذكرة ولا يجوز  
 ان يكون مفعولاً لا نزلنا  
 المذكورة لأنها قد تعدت  
 الى مفعول له وهو لتشقى  
 فلا يتعدى الى آخر من  
 جنسه ولا يصح ان يعمل  
 لتشقى لفساد المعنى وقيل  
 تذكرة مصدر فى موضع  
 الحال قوله تعالى (تنزيلاً)  
 هو مصدر أى نزلناه تنزيلاً  
 وقيل هو مفعول يخشى  
 ومن متعلقة به و (العلی)  
 جمع العلى قوله تعالى (له  
 ما فى السموات) مبتدأ  
 وخبر أو تكون ما مرفوعة  
 بالظرف وقال بعض الفلافة  
 ما فاعل استوى وهو بعيد  
 ثم هو غير نافع له فى التأويل  
 اذ يبقى قوله الرحمن على  
 العرش كلاماً تاماً ومنه هرب  
 وفى الآية تأويلات أخر لا  
 يدفعها الاعراب قوله تعالى  
 (وأخفى) يجوز ان يكون  
 فعلاً ومفعوله محذوف أى  
 وأخفى السر عن الخلق  
 ويجوز ان يكون اسماً أى  
 وأخفى منه قوله تعالى (اذ  
 رأى) اذ ظرف للحديث  
 أو مفعول به أى اذكر

نداءانى قد غفرت لك قال يارب كيف وأنت لا تطمأ أحد قال اذهب الى قبر أوريا فناداه وأنا أسمعه  
 نداءك فتحلل منه قال فانطلق داود وقد لبس المسوح حتى جلس عند قبره ثم نادى يا أوريا فقال من  
 هذا الذى قطع على لذتى وأيقظنى قال أنا داود قال ما جاء بك يابى الله قال أسألك أن تجعلنى فى حل مما  
 كان منى اليك قال وما كان منك الى قال عرضتك للمقتل قال بل عرضتني للجنة فأنت فى حل فأوحى  
 الله تعالى اليه يا داود ألم تعلم أنى حكم عدل لا أقضى بالثمنت فهلاً أعلمته أنك قد تزوجت امرأته قال  
 فرجع فناداه فاجابه فقال من هذا الذى قطع على لذتى قال أنا داود قال يابى الله أليس قد عفوت عنك  
 قال نعم ولكن انما فعلت ذلك بك لمكان امرأتك وقد تزوجتها قال فسكت ولم يجبه ودعاه مرة فلم  
 يجبه وعادوه فلم يجبه فقام عند قبره وجعل التراب على رأسه ثم نادى الويل لداود اذا نصبت  
 الموازين بالقسط سبحان خالق النور الويل الطويل له حين يسحب على وجهه مع الخاطئين الى النار  
 سبحان خالق النور فاتاه النداء من السماء يا داود قد غفرت لك ذنبك ورحمت بكاءك واستجبت دعاءك  
 وأقلت عثرتك قال يارب كيف وصاحبى لم يعف عني قال يا داود أعطيه يوم القيامة من الثواب ما لم تر  
 عيناه ولم تسمع أذناه فاقول له رضيت يا عبدى فيقول يارب من أين لى هذا ولم يبلغه عملى فاقول هذا عوض  
 من عبدى داود فاستوهبك منه فيهبك لى قال يارب الآن قد عرفت أنك قد غفرت لى فذلك قوله فاستغفر  
 ربه وخر راكعاً وأب فغفرنا له ذلك أى الذنب وان له عندنا أى يوم القيامة بعد المغفرة لى أى لقربى  
 ومكانة وحسن ما أبى حسن مرجع ومنقلب قال وهب بن منبه ان داود عليه الصلاة والسلام لما تاب  
 الله عليه بكى على خطيئته ثلاثين سنة لا يرقأ معه ليلاً ولا نهاراً وكان أصاب الخطيئة وهو ابن سبعين  
 سنة فقسم الدهر بعد الخطيئة على أربعة أيام يوم للقضاء بين بنى اسرائيل ويوم للنساء ويوم يسبح فى الجبال  
 والفيافي والسواحل ويوم يخلو فى داره فيها أربعة آلاف محراب فيجتمع اليه الرهبان فينوح معهم  
 على نفسه ويساعدونه على ذلك فاذا كان يوم سياحته يخرج من الفيافي ويرفع صوته بالزماير فيبكي  
 ويبكى الشجر والرمال والطيور والحوش حتى يسيل من دموعهم مثل الانهار ثم يحىء الى الجبال  
 ويرفع صوته ويبكى وتبكي معه الجبال والحجارة والطيور والدواب حتى تسيل من بكائهم الاودية ثم  
 يحىء الى الساحل فيرفع صوته ويبكى فتبكي معه الحيتان ودواب البحر وطين الماء فاذا أمسى رجع  
 فاذا كان يوم نوحه على نفسه نادى مناديه ان اليوم يوم نوح داود على نفسه فليحضره من يساعده ويدخل  
 الدار التى فيها المحارب فيسقط فيها ثلاث فرش من مسوح حشوها ليف فيجلس عليها ويحيىء أربعة  
 آلاف راهب عليهم البرانس وفى أيديهم العصي فيجلسون فى تلك المحارب ثم يرفع داود عليه الصلاة  
 والسلام صوته بالبكاء والنوح على نفسه ويرفع الرهبان معه اصواتهم فلا يزال يبكي حتى تغرق الفرش من  
 دموعه ويقع داود فيها مثل الفرح يضطرب فيجىء ابنه سليمان فيحمله ويأخذ داود من تلك الدموع  
 بكفيه ويمسح بها وجهه ويقول يارب اغفر ماترى فلوعدل بكاء داود يبكاء أهل الدنيا عدله وعن  
 الاوزاعى مرفوعاً الى رسول الله ﷺ ان مثل عيني داود عليه الصلاة والسلام كالقربتين ينطفان  
 ماء ولقد خدش الدمع فى وجهه كخدش الماء فى الارض وقال وهب لما تاب الله تعالى على داود قال  
 يارب غفرت لى فكيف لى أن لا أنسى خطيئتي فاستغفر منها وللخاطئين الى يوم القيامة قال  
 فوسم الله تعالى خطيئته في يده اليمنى فارتفع فيها طعاما ولا شراباً الا بكى اذا رآها وما قام خطيباً  
 فى الناس الا وبسط راحته فاستقبل بها الناس ليروا وسم خطيئته وكان يبدأ اذا دعا أو استغفر





الصالحات كالمفسدين في الأرض أم نجمل المتقين كالفجار) نزل لما قال كفار مكة للمؤمنين اننا نعطي في الآخرة مثل ما تعطون وأم بمعنى همزة الانسكار (كتاب) خبر مبتدأ محذوف أي هذا (أنزلناه إليك مبارك ليدبروا) أصله ليتدبروا أدغمت التاء في الدال (آياته) ينظر وافي معانيها فيؤمنوا (وليتذكر) يتعظ (أولوا) الالباب) أصحاب العقول (ووهبنا لداود سليمان) ابنه (نعم العبد) أي سلمان (أنه) أواب) رجاء في التسبيح والذي كرفي جميع الاوقات (اذعرض عليه بالعشي) هو مابعد الزوال (الصفان) الخيل جمع صافنة وهي القائمة على ثلاث واقامة الاخرى على طرف الحافر وهو من صفين يصفن صفونا (الحياد) جمع جواد وهو السابق المعنى أنها اذا استوقفت سكنت وان ركضت سبقت وكانت

تكون على رأى من وقف في الاحوال الثلاثة من غير ابدال قوله تعالى (نودى) المفعول القائم مقام الفاعل مضمراً أي نودى موسى وقيل هو المصدر أي نودى النداء وما بعده مفسر له (و) (باموسى) لا يقوم مقام الفاعل لانه جملة (انى) يقرأ بالكسر أي فقال انى أو لان النداء قول وبالفتح أي

نودى باني كما

كفروا أي لهم فوضع الموصول موضع الضمير للاشعار بما في حيز الصلة بعلة كفره بسبب هذا الظن اه وقوله من النار أي فيها اه (قوله أم نجمل الذين آمنوا الخ) أم منقطعة وما فيها من بل للاضراب الانتقالي عن تقرير أمر البعث والحساب والجزاء بما مر من نفي خلق العالم خالي عن الحكم والمصالح الى تقريره وتحقيقه بما في الهمزة من انكار التسوية بين الفريقين ونفيها على أبلغ وجه وآ كده أي بل أنجمل المؤمنين المصلحين كالكفرة المفسدين في أقطار الأرض كما يقتضيه عدم البعث وما يترتب عليه من الجزاء لاستواء الفريقين في التمتع بالحياة الدنيا بل الكفرة أو فر حظا فيها من المؤمنين لسن ذلك الجمل محال فتمين البعث والجزاء حتما لرفع الاولين الى أعلى عليين ورد الآخرين الى أسفل سافلين اه أبو السعود (قوله أم نجمل المتقين كالفجار) اضراب وانتقال عن اثبات ما ذكر بلزوم المحال الذي هو التسوية بين الفريقين المذكورين على الإطلاق الى اثباته بلزوم ما هو أظهر منه استحالة وهو التسوية بين أتقيا المؤمنين وأشقياء الكفرة وحمل الفجار على فجرة المؤمنين مما لا يساعده المقام ويجوز أن يراد بهذين الفريقين عين الاولين ويكون التكرير باعتبار وصفين آخرين هما أدخل في انكار التسوية من الوصفين الاولين وقيل قال كفار قریش اننا نعطي في الآخرة من الخير ما تعطون فنزلت اه أبو السعود (قوله بمعنى همزة الانسكار) أي مع بل التي للاضراب الانتقالي كما علمت اه (قوله كتاب) يجوز أن يكون خبر مبتدأ مضمراً أي هذا كتاب وأنزلناه صفة ومبارك خبر ك مبتدأ مضمراً وخبر ثان ولا يجوز أن يكون نعتاً ثانياً لانه لا يتقدم عند الجمهور غير الصريح على الصريح ومن ذلك يرى استدلال بظاها وقوله ليدبروا آياته متعلق بأنزلناه وقرى مبارك بالنصب على الحال اللازمة لان البركة لا تفارقه اه سمين (قوله) أدغمت التاء أي بعد قلبها دالا (قوله آياته) أي التي من جملتها هذه الآيات المعربة عن أسرار التكوين والتشريع اه أبو السعود (قوله ووهبنا لداود) أي من المرأة التي أخذها من أورياه شيخنا وتقديم أن قصتها كانت بعد أن بلغ دار سبعين سنة فيكون قمر زق سليمان بعد السبعين و لينظر في أي سنة بعد السبعين (قوله أي سليمان) تفسير للخصوص بالمدح وقوله انه أواب تعليل لمدحه اه شيخنا (قوله اذ عرض عليه) منصوب بمقدر أي اذ كرى محمود وقت أن عرض على سليمان الخ أي اذ كرى القصة الواقعة في هذا الوقت اه شيخنا (قوله مابعد الزوال) أي الى الغروب (قوله وهي القائمة) أي الواقعة على ثلاث أي من قوائمه وقوله واقامة الاخرى منصوب على أنه مفعول معه وقوله على طرف الحافر أي من رجل أو يد وفي نسخ بالتاء المجرورة فيكون فعلا ماضيا وتكون الجملة حالا بتقدير قد اه شيخنا وفي المختار الصافن من الخيل القائمة على ثلاث قوائم وقد أقام الرابعة على طرف الحافر وقد صفن الفرس من باب جلس والشافن من الناس الذي يصف قدميه وجمعه صفون اه (قوله جمع جواد) يطلق الجواد على كل من الذكر والانثى اه شيخنا وفي البيضاوي الحياد جمع جواد أوجودوه هو الذي يسرع في جريه وقيل الذي يوجد في الركض وقيل جمع جيد اه وفي السمين والحياد اما من الجودة يقال حاد الفرس يحود جودة بالفتح والضم فهو جواد للذكر والانثى والجمع جياذ أو أجواد أو أجوايد جمع لجود بالفتح كثوب وثياب وقيل جمع جيد واما من الجيد وهو العنق والمعنى طويلة الاعناق وهو دال على فراحتها اه (قوله المعنى) أي معنى الوصفين (قوله وان ركضت سبقت) في المختار الركض الضرب بالرجل ومنه قوله تعالى اركض برجلك وبابه نصر وركض الفرس برجله استحثة ليعدو ثم كثر حتى قيل ركض الفرس اذ عدوا وليس بالاصل والصواب ركض الفرس على ما لم يسم فاعله فهو مركوض اه (قوله) وكانت

ألف فرس عرضت عليه  
بعد أن صلى الظهر لارادته  
الجهاد عليها العدو فغند  
بلوغ العرض منها لسماعة  
غربت الشمس ولم يكن  
صلى العصر فاعثم (فقال  
انى أحببت) أى أردت  
(حب الخير) أى الخيل (عن  
ذكر ربى) أى صلاة العصر  
(حتى توارت) أى الشمس  
(بالحجاب) أى استتوت  
بما يحجبها عن الابصار  
(ردوها على) أى الخيل  
المعرضة فردوها

ألف فرس) روى أنه غزا أهل دمشق ونصيبين وأصاب منهم ألف فرس وقيل أصابها أبوهم من العمالة  
فور شامنه وقيل خرجت له من البحر ولها أجنحة اه أبو السعود (قوله لارادته الجهاد) أى ليختبر  
صلاحيتها (قوله فقال انى أحببت الخ) أى قال ماذا كراعتا فابما صدر منه وندما عليه وتمهيدا لما  
يعقبه من الامر بردها وعقرها والتعقيب باعتبار آخر العرض الممتددون ابتداءه والتأكيدها بالدلالة  
على ان اعترافه وندمه ناشى عن صميم القلب اه أبو السعود (قوله أى أردت) ضمن معنى أثرت كما عبر  
به غيره ولهذا عدى بعن اه (قوله حب الخير) فيه أوجه أحدها أنه مفعول أحببت لانه بمعنى أثرت  
وعن على هذا بمعنى على والثانى ان حب مصدر على حذف الزوائد والنائب له أحببت والثالث أنه مصدر  
تشبيهى أى حبا مثل حب الخير والرابع أنه قيل ضمن معنى أثرت فلذلك تعدى بعن والخامس أن أحببت  
بمعنى لزمت والسادس أن أحببت من أحب البعير اذا سقط وبرك من الاعياء والمعنى قعدت عن ذكر  
ربى فيكون حب الخير على هذا مفعولا من أجله اه سمين وعبارة الكرخى قوله أى أردت أشار به الى  
أن أحببت مضمين معنى فعل يتعدى بعن أى أردت حب الخير مجزيا أو مغنيا عن ذكر ربى اه والخير  
المال الكثير والمراد به الخيل التى شغلته عليه السلام ويحتمل أنه سماها خير التعلق بالخير بها قال  
عليه الصلاة والسلام الخير معقود بنواصى الخيل الى يوم القيامة اه أبو السعود وفى القرطبي ينى  
بالخير الخيل والعرب تسميها كذلك ويعاقب بين الراء واللام فتقول انهم لم تالعين وانهم مرت وختلت  
وخترت قال الفراء الخير فى كلام العرب والخيل واحد اه (قوله وعن ذكر ربى) يجوز أن يكون  
مضافا للمفعول أى عن أن أذكر ربى وأن يكون مضافا للفاعل أى عن أن يذكرنى ربى اه سمين  
(قوله بالحجاب) يقال ان الحجاب جبل دون قاف بمسيرة سنة تغرب الشمس من ورائه اه خازن  
(قوله فطفق مسح بالسوق والاعناق) أى جعل يضرب سوقها وأعناقها بالسيف هذا قول ابن عباس  
وأكثر المفسرين وكان ذلك مباحا لان نبى الله سليمان لم يكن ليقدم على محرم ولم يكن يتوب عن ذنب  
وهو ترك الصلاة بذنب آخر وهو عقر الخيل وقال محمد بن اسحق لم يعنفه الله تعالى على عقره الخيل اذ كان  
ذلك أسفا على ما فاتته من فريضة ربه عز وجل وقيل انه ذبحها وتصدق بلحومها وقيل معناه أنه حبسها  
فى سبيل الله تعالى وكوى سوقها وأعناقها بكى الصدقة وحكى عن على رضى الله عنه أنه قال معنى قوله  
ردوها على يقول بأمر الله تعالى للملائكة الموكلين بالشمس ردوها على فردوها عليه فصلى العصر فى وقتها  
قال الامام فخر الدين الرازى التفسير الحق المطابق لالفاظ القرآن أن تقول ان رباط الخيل كان مندوبا  
اليه فى دينهم كما أنه كذلك فى ديننا ثم ان سليمان عليه الصلاة والسلام احتاج الى غزو فجلس وأمر  
باحضار الخيل وأمر باجرائها وكرانى لأحبها لاجل الدنيا ونصيب النفس وانما أحبها لامر الله تعالى  
وتقوية دينه وهو المراد بقوله عن ذكر ربى ثم انه عليه الصلاة والسلام أمر باعدائها واجرائها حتى  
توارت الحجاب أى غابت عن بصره ثم أمر برد الخيل اليه وهو قوله ردوها على فلما عادت اليه طفق يمسح  
سوقها وأعناقها والغرض من ذلك المسح أمور الاول تشريفها لكونها من أعظم الاعوان فى دفع  
العدو والثانى أنه أراد أن يظهر أنه فى ضبط السياسة والمملكة يبلغ الى أنه يباشر الامور بنفسه الثالث  
أنه كان أعلم باحوال الخيل وأمراضها وعيوبها من غيره فكان يمسحها ويمسح سوقها وأعناقها  
حتى يعلم هل فيها ما يدل على المرض فهذا التفسير الذى ذكرنا ينطبق عليه لفظ القرآن ولا يلزمنا  
شىء من تلك المنكرات والمحظورات والعجب من الناس كيف قبلوا هذه الوجوه السخيفة فان  
قيل فالجمهور قد فسروا الآية بتلك الوجوه فاقولك فيه فنقول لنا ههنا مقامان المقام الاول

تقول ناديته باسمه و (أنا)  
مبتدأ أو تأكيد أو فصل  
قوله تعالى (طوى) يقرأ  
بالضم والتثنية وهو اسم  
علم للوادي وهو بدل منه  
ويجوز ان يكون رفعا أى  
هو طوى ويقرأ بغير تنوين  
على انه معرفة مؤنث اسم  
للبيعة وقيل هو معدول وان  
لم يعرف لفظ المعدول عنه  
فكان أصله طوى فهو فى  
ذلك كجمع وكتع ويقرأ  
بالكسر على أنه مثل غناب  
فى الاسماء وعدا وسوى فى  
الصفات قوله تعالى (وانا  
اخترتك) على لفظ الافراد  
وهو أشبه بما قبله ويقرأ  
وانا اخترتك على الجمع  
والتقدير لانا اخترناك  
فاستمع فاللام تتعلق باستمع  
ويجوز أن يكون معطوفا  
على انى أى باني أنا ربك وبانا  
اخترناك قوله تعالى (الذكرى)  
اللام تتعلق بأقم والتقدير  
عند ذكرك اياى فالمصدر

مضاف الى المفعول وقيل هو الى الفاعل أى

(فطفق مسحاً) بالسيف  
(بالسوق) جمع ساق  
(والاعناق) أى ذبحها  
وقطع أرجلها تقرباً الى الله  
تعالى حيث اشتغل بهاعن  
الصلاة وتصدق بلحمها  
فموضه الله تعالى خيراً منها  
وأسرعه وهى الريح تجرى  
بامرّه كيف شاء (ولقد فتنا  
سليمان) ابتليناه بسلب ملكه  
وذلك

لذكرى اياك أو اياها قوله  
تعالى (اخفيها) بضم الهمزة  
وفيه وجهان أحدهما أسترها  
أى من نفسى لانه لم يطلع  
عليها مخلوقا والثانى أظهرها  
قيل هو من الاضداد وقيل  
الهمزة للسلب أى أزيل  
خفاءها ويقرأ بفتح الهمزة  
ومعناه أظهرها يقال خفيت  
الشيء أى أظهرته (لتجزي)  
اللام تتعلق باخفيها وقيل  
بآتية ولذلك وقف عليه  
بعضهم وقفة يسيرة ايذانا  
بانفصالها عن أخفيها وقيل  
لفظه لفظ كى وتقديره  
القسم أى لتجزيين وما  
مصدرية وقيل بمعنى الذى  
أى تسعى فيه قوله تعالى  
(فتردى) يجوز ان يكون  
نصباً على جواب النهى ورفعا  
أى فاذا أنت تردى قوله  
تعالى (وما تملك) ما مبتدأ  
وتلك خبره وهو بمعنى هذه  
و(بيمينك) حال يعمل فيها  
معنى الإشارة وقيل هو بمعنى  
الذى فى فيكون بيمينك صفة  
لها قوله تعالى (عصاى) الوجه  
فتح الياء لا لتقاء الساكنين  
ويقرأ بالكسر وهو

ان ندعى ان لفظ الآية لا يدل على شيء من تلك الوجوه التى ذكروها وقد ظهر والحمد لله أن الامر كما  
ذكرنا ظهور الايرتاب عاقل فيه المقام الثانى أن يقال هب ان لفظ الآية يدل انه كلام ذكره الناس  
وان الدلائل الكثيرة قد قامت على عصمة الانبياء ولم يدل دليل على صحة هذه الحكايات اه خازن  
(قوله مسحاً) المسح القطع فى المختار ومسحه بالسيف قطعه اه فلذا قال الشارح بالسيف اه (قوله  
أى ذبحها) أى ذبح التى شغلته وهى التى عرضت عليه وهى التسعمائة وأما المائة الاخرى فلم يذبحها  
وما فى أيدي الناس من الخيل الجياد من نسل تلك المائة أفاده أبو السعود والخازن (قوله) ولقد  
فتنا سليمان) أى اختبرناه وابتليناه بسلب ملكه وكان سبب ذلك ما روى عن وهب بن منبه قال سمع  
سليمان بمدينة فى جزيرة من جزائر البحر يقال لها صيدون وبها ملك عظيم الشأن ولم يكن للناس اليه  
سبيل لمكانه فى البحر وكان الله تعالى قد أتى سليمان فى ملكه سلطاناً لا يتمتع عليه شيء فى بر ولا بحر  
وانما يركب اليه الريح فخرج الى تلك المدينة تحمله الريح على ظهر الماء حتى نزل بها بجوده من  
الجن والانس فقتل ملكها وسبى ما فيها وأصاب فيما اصاب بنتاً لذلك الملك يقال لها جرادة لم ير مثلها  
حسناً وجمالاً فاصطفاها لنفسه ودعاها الى الاسلام فأسلمت على جفاء منها وقلة فقه واجبها حباً لم يحب  
مثله احد من نساءه وكانت على منزلتها عنده لا يذهب حزنها ولا يرقأ دمها فشق ذلك على سليمان فقال لها  
ويحك ما هذا الحزن الذى لا يذهب والدمع الذى لا يرقأ قالت ان أبى اذ كره واذ كرم ملكه وما كان فيه  
وما اصابه فيحزننى ذلك فقال سليمان فقد ابدلك الله به ملكاً وعظم من ذلك قالت ان ذلك كذلك  
ولكنى اذا ذكرته أصابنى ماترى من الحزن فلوانك امرت الشياطين فصوروا الى صورته فى دارى التى  
انافىها اراها بكرة وعشية لرجوت ان يذهب ذلك حزنى وان يسلى عنى بعض ما أجد فى نفسى فامر  
سليمان الشياطين فقال مثلوها صورة ابيها فى دارها حتى لا تنكر منه شيئاً فثقلوا لها حتى نظرت الى ابيها  
بعينه الا انه لا روح فيه فعمدت اليه حين صنعوه فالبسته ثياباً مثل ثيابه التى كان يلبسها ثم كانت اذا خرج  
سليمان من دارها تغدو عليه فى ولائها اى جوارىها فتسجد له ويسجد له كما كانت تصنع فى ملكه  
اى ابيها وتروح فى كل عشية بمثل ذلك وسليمان لا يعلم بشيء من ذلك اربعين صباحاً وبلغ ذلك الى  
أصف ابن برخيا وكان صديقه قاله وكان لا يرد عن ابواب سليمان اية ساعة اراد دخول شيء من بيوته  
دخل سواء كان سليمان حاضراً او غائباً فاتاه فقال يابى الله ان غير الله يعبد فى دارك منذ اربعين  
صباحاً فى هوى امرأة فقال سليمان فى دارى قال فى دارك قال فانا لله وانا اليه راجعون ثم رجع  
سليمان الى داره فكسر ذلك الصنم وعاتب تلك المرأة وولائها ثم امر بثياب الظهيرة فاتى بها  
وهى ثياب لا يغزلها الا البكار ولا ينسجها الا البكار ولا يفسلها الا البكار لم تمسها يد امرأة قدرأت  
الدم فلبسها ثم خرج الى فلاة من الارض وحده وامر برماد ففرش له ثم اقبل تائباً الى الله تعالى  
حتى جلس على ذلك الرماد وتمتع به فى ثيابه تذلل الى الله تعالى وتضرعاً اليه يبكى ويدعو  
ويستغفر مما كان فى داره فلم يزل كذلك يومه حتى امسى ثم رجع الى داره وكانت له ام ولد يقال  
لها الامينة كان اذا دخل الحلاء او اراد اصابة امرأة من نساءه وضع خاتمه عندها حتى يتطهر  
وكان لا يمسه خاتمه الا هو وطاهر وكان ملكه فى خاتمه فوضعه يوماً عندها ثم دخل مذهبه فاتاها  
شيطان اسمه صخر المارد بن عمير فى صورة سليمان لا تنكر منه شيئاً فقال هات خاتمى يا امينة  
فناولته اياه فجعله فى يده ثم خرج حتى جلس على سرير سليمان وعكفت عليه الطير والوحش  
والجن والانس وخرج سليمان فاتى الامينة وقد تغيرت حالته وهيئته عند كل من رآه فقال

يا أمينة خاتمي قالت من أنت قال سليمان بن داود فقالت كذبت فقد جاء سليمان وأخذ خاتمه وهو جالس على سرير ملكه فعرّف سليمان أن خطيئته قد أدركته فخرج وجعل يقف على الدار من دور بنى إسرائيل ويقول أنا سليمان بن داود فيحثون عليه التراب ويقولون انظروا إلى هذا المجنون أي شيء يقول يزعم أنه سليمان فلما رأى سليمان ذلك عمد إلى البحر فكان ينقل الحيطان لأصحاب السوق ويعطونه كل يوم سمكتين فإذا أمسى باع إحدى سمكتيه بارغفة ويشوي الأخرى فيأكلها فبكث على ذلك أربعين صباحا عدة ما كان يعبد الوثن في داره ثم أن آصف وعظماء بنى إسرائيل أنكروا أحكم عدو الله الشيطان في تلك المدة فقال آصف يامعشر بنى إسرائيل هل رأيتم من اختلاف حكم ابن داود مارأيتم فقالوا نعم فلما مضى أربعون صباحا طار الشيطان عن مجلسه ثم صر بالبحر فقذف الخاتم فيه فاخذته سمكة فاخذها بعض الصيادين وقد عمل له سليمان صدريومه فلما أمسى أعطاه سمكتيه فباع سليمان أحدهما بارغفة وبقر بطن الأخرى ليشويها فاستقبله خاتمه في جوفها فاخذته وجعله في يده وخر لله ساجدا وعكفت عليه الطير والجن وأقبل الناس عليه وعرف أن الذي كان دخل عليه لما كان أحدث في داره فرجع إلى ملكه وأظهر التوبة من ذنبه وأمر الشياطين أن يأتوه بصخر المارد فطلبوه حتى أخذوه فأتى به فاخذله جوف صخرة وسد عليه باخري ثم أوثقها بالحديد والرصاص ثم أمر به فقذف في البحر قال القاضي عياض وغيره من المحققين لا يصح ما نقله الأخباريون من تشبه الشيطان به وتسلطه على ملكه وتصرفه في أمته بالجور في حكمه وأن الشياطين لا يتسلطون على مثل هذا وقد عصم الله تعالى الأنبياء من مثل هذا والذي ذهب إليه المحققون أن سبب قتلته ما أخر جاء في الصحيحين من حديث أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله ﷺ قال سليمان لا طوفن الليلة على تسعين امرأة كلهن تأتي بفارس يجاهد في سبيل الله تعالى فقال له صاحبه قل أن شاء الله فلم يقل أن شاء الله فطاف عليهن جميعا فلم تحمل منهن إلا امرأة واحدة جاءت بشق رجل وإيم الله الذي نفسى بيده لوقال أن شاء الله لجاهدوا في سبيل الله فرسانا أجمعين وفي رواية لا طوفن بمائة امرأة فقال له الملك قل أن شاء الله فلم يقل ونسى قال العلماء والشق هو الجسد الذي ألقى على كرسيه حين عرض عليه وهو عقوبته ومحنته لأنه لم يستثن لما استغفره من الحرص وغلب عليه من التمني وقيل نسي أن يستثنى كما صح في الحديث لينفذ أمر الله ومراده فيه وقيل إن المراد بالجسد الذي ألقى على كرسيه أنه ولده ولد فاجتمعت الشياطين وقال بعضهم لبعض إن عاش له ولد لم تنفك من البلاء فسبيلنا أن نقتل ولده أو نجعله فعلم بذلك سليمان فامر السحاب فحمه فسكن يريه في السحاب خوفا من الشياطين فبينما هو مشغول في بعض مهماته إذ ألقى ذلك الولد ميتا على كرسيه فعاتبه الله على خوفه من الشياطين حيث لم يتوكل عليه في ذلك فتنبه لخطئه فاستغفر ربه فذلك قوله عز وجل وألقينا على كرسيه جسدا لمخ اه خازن وتقدم في الشارح أن سليمان عاش ثلاثا وخمسين سنة وأعطى الملك وهو ابن ثلاث عشرة سنة وذكر المأدب أنه فتن بهذه الفتنة بعد أن مضى له في الملك عشرون سنة وعاش بعد عوده عشرين سنة فجملة ملكه أربعون سنة اه شيخنا وفي القرطبي فلما توفى سليمان بعث بختنصر فأخذ الكرسي فحمه إلى انطاكية فأراد أن يصعد عليه ولم يكن له علم كيف يصعد عليه فادّخّر رجله ضرب الاسد رجله فكسرها وكان سليمان إذا صعد وضع قدميه جميعا ومات بختنصر وحمل الكرسي إلى بيت المقدس فلم يستطع قط ملك أن يجلس عليه ولكن لم يدرك أحد عاقبة أمره ولم يرفع اه (قوله لتزوجه بامرأة) واسمها جردة وقوله هو اها القياس هو يها لأنه إذا كان بمعنى أحب كاهنا يكون من باب صدى وإن كان

ضعيف لاستثقاله على الباء وبقر أعصى وقد ذكر نظيره في البقرة (أتوكا) وما بعده مستأنف وقيل موضعه حال من الباء أو من العضا وقيل هو خبر هي وعصا مفعول بفعل محذوف وقيل هي خبر وأتوكا خبر آخر وأهش بالشين المججمة أي أقوم بها على الغنم أو أهول ونحو ذلك ويقرأ بكسر الهاء أي اكسر بها على غنمي عاديتها من قولك هشتت الخبز إذا كسرت به بعد يسهه ويقرأ بضم الهاء وسين غير مججمة من قولك هس الغنم يهسها إذا ساقها وعدى بعل لأن معناه أقوم بها أو أهول (أخرى) على تأنيث الجمع ولو قال أخر لكان على اللفظ (تسعى) يجوز أن يكون خبرا ثانيا وأن يكون حالا وإذا للفتحة ظرف مكان فالعامل فيها تسعى أو محذوف وقد ذكر ذلك قوله تعالى (سيرتها الأولى) هو بدل من ضمير المفعول بدل الاشتغال لأن معنى سيرتها صفتها أو طريقها ويجوز أن يكون ظرفا أي في طريقها وقيل التقدير إلى سيرتها (بيضاء) حال و (من غير سوء) يجوز أن يتعلق بخرج وإن يكون صفة لبيضاء أو حالا من الضمير في بيضاء (آية) حال أخرى بدل من الأول أو حال من الضمير في بيضاء أي تبيض آية أو حال من الضمير في الجار وقيل منصوبة

هو اها وكانت تعبد الصنم في داره من غير علمه وكان ملكه في خاتمه فترعه مرة عند ارادة الخلاء ووضعه عند امراته المسماة بالامينة على عادته فجاءها جنى في صورة سليمان فاحذنه منها (وألقين على كرسيه جسدا) هو ذلك الجنى وهو صخر أو غيره جلس على كرسى سليمان وعكفت عليه الطير وغيرها فخرج سليمان في غير هيئته فراه على كرسيه وقال للناس أناس لئان فانكروه (ثم أناب) رجع سليمان الى ملكه بعد أيام بان وصل الى الخاتم فلبسه وجلس على كرسيه (قال رب اغفر لي وهب لي ملكا لا ينبغي) لا يكون (لا حدم بعدى) أى سوى نحو فن يهديه من بعد الله أى سوى الله (انك أنت الوهاب فسخرنا له الريح تجري بأمره رخاء) لينة (حيث أصاب) أراد (والشياطين)

بفعل محذوف أى جعلناها آية أو آتينك آية (ولنريك) متعلق بهذا المحذوف ويحوز أن يتعلق بما دل عليه آية أى دللنا بها لنريك ولا يتعلق بنفس آية لانها قد وصفت و (الكبرى) صفة آيات وحكمها حكم ما رُب ولو قال الكبير لجاز ويحوز ان تكون الكبرى نصبا بنريك ومن آياتنا حال منها أى لنريك الآية الكبرى من آياتنا قوله تعالى (ويسر لي) يقال

بمعنى سقط يكون من باب رمي قاله القارى اه (قوله وفي نسخة هو اها) وهى ظاهرة (قوله وكان ملكه في خاتمه) أى كان مرتباً على لبسه فاذا لبسه سخرت له الجن والانس والرياح وغيرها واذ انزعه زال عنه الملك اه شيخنا وكان خاتمه من الجنة تزل به آدم كانزل بعصا موسى والحجر الاسود المسمى باليمن وبعود البخور وبأوراق التين ساتر اعورته بها وقد نظم الخمسة بعضهم في قوله

وآدم معه أنزل العود والعصا \* لموسى من الآس النبات المكرم

وأوراق تين واليمن بمكة \* وختم سليمان النبي المعظم اه شيخنا وفي القرطبي وقال جابر بن عبد الله قال النبي ﷺ كان نقش خاتم سليمان بن داود لاله الا الله محمد رسول الله اه (قوله ووضعه عند امراته) عبارة غيره عند أم ولده المسماة بالامينة وقوله على عادته أى في أنه لا يلبسه الا متطهرا فكان اذا أراد الخلاه أو الجماع نزع حتى يتطهر اه شيخنا (قوله هو ذلك الجنى) سمي جسدا لان الجسد هو الجسم الذى لا روح فيه وهو لما تصور بصورة سليمان كانت تلك الصورة كأنها لا روح فيها لانها خالية عن روح سليمان وان كان فيها روح الجنى أشار اليه البيضاوى (قوله فخرج سليمان في غير هيئته) أى المعتادة لزوال أمته ورويقه بنزع الخاتم اه شيخنا (قوله رجع سليمان الى ملكه) عبارة القرطبي ثم أناب أى رجع الى الله وتاب انتهت (قوله بعد أيام) أى أربعين كما تقدم وقوله بأن وصل الى الخاتم أى لان الجنى لما تمت الاربعون يومًا طار عن الكرسى وألقى الخاتم في البحر فابتلعه سمكة ثم صيدت فوكت في يد سيدنا سليمان فشق بطنها فاذا هو بالخاتم فلبسه فعاد اليه الملك بلبسه فأمر سليمان الجن باحضار ذلك الجنى فأحضروه فوضعه في صخرة وسبك عليه الحديد والرصاص وألقاها في البحر اه خازن قال البغوى وذلك الجنى حتى باق في تلك الصخرة حتى تقوم الساعة اه وفي القرطبي قال ابن عباس وغيره ثم ان سليمان لما راد الله عليه ملكه أخذ صخره الذى أخذ خاتمه ونقر له صخرة وأدخله فيها وسد عليه باخرى وأوثقها بالحديد والرصاص وختم عليها بخاتمه وألقاها في البحر وقال له هذا مجلسك الى يوم القيامة اه (قوله قال رب اغفر لي) أى ذنبى وطلب المغفرة دأب الانبياء والصالحين هضم للنفس واطهارا للذل والخشوع وطلب للترقى في المقامات اه كرخى (قوله لا ينبغي لاحدم بعدى) أى ليكون معجزة لى أو المراد لا ينبغي لاحد أن يسلبه منى في حياتى كما فعل الشيطان الذى لبس خاتمى وجلس على كرسى أو ان الله علم انه لا يقوم غيره مقامه بمصالح ذلك الملك واقتضت حكمته تعالى تخصيصه به فالهمه سؤاله فلا يرد كيف قال سليمان ذلك مع أنه يشبه الحسد والبخل بنعم الله تعالى علي عبيده بما لا يضر سليمان وقدم الاستغفار اهتماما بالدين وتقديما للوسيلة اه كرخى وفي الشهاب فليس طلبه للمفاخرة بأموال الدنيا الفانية وانما كان هو من بيت نبوة وملك وكان في زمن الجبارين وتفاجرهم بالملك ومعجزة كل نبي ما اشتهر في عصره كما غلب في عهد الكليم السحر فجاءهم بما يتلقف ما أتوا به وفي عهد نبينا الفصاحة فاتام بكلام لم يقدرُوا على أقصر سورة منه وليس المقصود بقوله لا ينبغي لاحدم بعدى استقلاله به بحيث لا يعطى أحدهم مثله ليكون منافسة في الملك وحرصا عليه اه وفي الخازن وقيل كان سليمان ملكا ولكن اه أحب أن يخص بخصوصية كاخص داود بالانة الحديد وعيسى باحياء الموتى وبراء الاكهم والابرص فسأل شيئا يختص به اه (قوله انك أنت الوهاب) تعليل للدعاء بالمغفرة والهبة لا بالاخيرة فقط فان المغفرة أيضا من أحكام وصف الوهابية قطعاه اه أبو السعود (قوله فسخرنا له الريح) أى أعدنا له هذا الملك بعد أن كان سلب عنه اه شيخنا (قوله تجري بأمره) بيان لتسخير هاله اه أبو السعود وقوله رخاء

كل بناء) يبنى الابنية  
الحجيمة (وغواص) في البحر  
يستخرج اللاؤؤ (وآخرين)  
منهم (مقرنين) مشدودين  
(في الاصفاذ) القيود بجمع  
أيديهم الى أعناقهم وقلناله  
(هذاعطاؤنا فامنن) أعط  
منه من شئت (أو أمسك)  
عن الاعطاء (بغير حساب)  
أى لاحساب عليك في  
ذلك (وان له عندنا لزلنى  
وحسن ما ب) تقدم مثله  
واذ كر عبدنا أيوب اذ  
نادى ربه انى) أى بانى (مسنى  
الشیطان بنصب) ضر  
(وعذاب) ألم ونسب ذلك  
الى الشيطان وان كانت  
الاشياء كلها من الله

يسرت له كذا ومنه هذه  
الآية ويسرته لكذا ومنه  
قوله تعالى فسيسره  
للسرى (من لسانى)  
يحوز أن يتعلق باحلل وان  
يكوزوصفا لمقدمة قوله تعالى  
(وزيرا) الواو أصل لانه  
من الوزر والموازرة وقيل  
هى بدل من الهمزة لان  
الوزير يشد ازر الموازر  
وهو قليل وفعل هنا بمعنى  
المفاعل كالعشير والخليط  
وفى مفعولى اجعل ثلاثة  
أوجه أحدها أنهما وزير  
وهرون ولكن قدم المفعول  
الثانى فعلى هذا يحوز أن  
يتعلق لى باجعل وان يكون  
حالا من وزير والثانى أن  
يكون وزيرا مفعولا أول  
ولى الثانى وهرون بدل  
أو عطف بيان وأخى  
كذلك والثالث

حال من الريح وقوله لينة أى غير عاصفة وهذا فى أثناء سيرها وأما فى أوله فهى عاصفة كما تقدم فى قوله  
تعالى ولسليمان الريح عاصفة الخ اه شيخنا (قوله بامر) مضاف لقاعله أى بامر اياه وقوله حيث الى  
حيث وقوله أراد هذه لفظة حمير وقيل لفظة هجر اه سمين (قوله كل بناء) بدل من الشياطين وقوله  
وآخرين عطف على كل بناء داخل معه فى حكم البدل وكأنه عليه السلام قسم الشياطين الى عملة  
استخدمهم فى الاعمال الشاقة من البناء والغوص ونحو ذلك والى مرادة قرن بعضهم مع بعض فى  
السلالسل لكفهم عن الشر اه أبو السعود وفى الخازن وممرودة الشياطين سخر والى حتى قرنهم  
فى الاصفاذ اه (قوله القيود) من المعلوم أن القيد يكون فى الرجل فلا يلتم هذا التفسير مع قوله تجمع  
أيديهم الخ فلو فسر الاصفاذ بالاغلال لكان أوضح والاصفاذ تطلق عليها كما تطلق على القيود وفى  
المختار صفده شده وأوقفه من باب ضرب وكذا صفده تصفيدا والصفد بفتح تين والصفاد بالكسر  
ما يوثق به الاثير من قدود قيدوغل والاصفاذ القيود واحد واصفد اه (قوله يجمع أيديهم) الباء بمعنى  
مع (قوله وقلنا له هذا) أى هذا الملك عطائونا اه (قوله بغير حساب) فيه ثلاثة أوجه أحدها أنه متعلق  
بعطاؤنا أى أعطيناك بغير حساب ولا تقدير وهذا دلالة على كثرة الاعطاء الثانى انه حال من عطائونا  
أى فى حال كونه غير محاسب عليه لانه كثير يعسر على الحساب ضبطه الثالث أنه متعلق بامنن أو أمسك  
ويحوز أن يكون حالا من فاعلها أى حال كونك غير محاسب عليه اه سمين وفى أبى السعود فامنن  
أو أمسك فاعط من شئت وامنع من شئت بغير حساب حال من المستكن فى الامر أى غير محاسب على منك  
وامساكك لتفويض التصرف فيه اليك على الاطلاق أو من العطاء أى هذا عطائونا ملتبسا بغير  
حساب لغاية كثرت وأصله له وما بينهما اعتراض على التقديرين وقيل الاشارة الى تسخير الشياطين  
والمراد بالبن والامساك الاطلاق والتقييد اه قال الحسن ما نعم الله نعمة على أحد الاعلى فيها تبعة  
الاسليمان فانه ان أعطى أجروا لم يعط لم يكن عليه تبعة اه خازن (قوله وازله عندنا الخ) حال من  
الضمير فى سخرنا أى أعدنا له الملك والحال ان منزلته عندنا لم تزل بزوال الملك ولم تتغير بتغيره بل  
ما وقع له امتحان ظاهرى فقط ورتبته على ما هى عليه اه شيخنا (قوله تقدم مثله) أى تقدم قريباى  
قصة داود (قوله واذ كر عبدنا أيوب) عطف على اذ كر عبدنا داود وعدم تصدير قصة سليمان بهذا  
العنوان لسكمال الاتصال بينهما وبين داود عليهما السلام حتى كأن قصتهما قصة واحدة وأيوب هو ابن  
عيسون اسحق اه بيشاوى فليس من بنى اسرائيل لانهم من نسل يعقوب وهو ابن العيص أخى  
يعقوب اه شيخنا والذى فى التاموس ان عيسون اسحق يواو بعد الصاد بوزن يبعوا أمر بالبيع  
للاجتماع وفى التحجير أيوب هو ابن موص بن رعل بن عيص بن اسحق وعاش ثلاثا وستين سنة وكانت  
مدة ثلاثين سبع سنين اه وقيل كانت عشرا وقيل ثمانية عشر وقيل أربعين اه (قوله اذ نادى ربه)  
بدل اشتغال من عبدنا أو عطف بيان له وقوله انى مسنى الخ حكاية لكلامه الذى نادى ربه به بعبارة  
والا لقل انه مسه الخ اه أبو السعود وفى الشارح فى سورة الانبياء اذ نادى ربه أى لما ابتلى بفقد  
جميع ولده وتمزيق جسده وهجر جميع الناس له الا زوجته سنين ثلاثا أو سبعا أو ثمانى عشرة  
وضيق عيشه اه (قوله انى مسنى الشيطان بنصب) أى لانه نفخ فى أنفه فرض جسده ظاهرا  
وباطنا لاقبله ولسانه واشتد عليه المرض حتى أتت و آخر جوه من البلد ووضعوه على المذبة ووفرعنه  
جميع الخلق الا زوجته اه شيخنا (قوله بنصب) بضم فسكون قيل هو جمع نصب كاسد واسد  
وقيل هو لغتقى النصب كالخزن والحزن والرشد والرشد على كل فناء التعب والمشقة اه شيخنا

وفي المختار والنصب بسكون الصاد الشر والبلاء اه فعلى هذا عطف العذاب عليه من عطف المسبب  
(قوله تأدبه معه تعالى) أى لان الشيطان هو السبب في ذلك بنذخه في أنفه اه شيخنا (قوله فاغتسل  
وشرب) ظاهره أن الاغتسال والشرب كانا من عين واحدة وهو ظاهر النظم الكريم وعبرة القرطبي  
فركض فنبعت عين ماء فاغتسل به فذهب الداء من ظاهره ثم شرب منه فذهب الداء من باطنه وقال  
قتادة هما عينان بارض الشام في أرض يقال لها الجابية فاغتسل من احدهما فاذهب الله تعالى ظاهر دائه  
وشرب من الاخرى فاذهب الله باطن دائه ونحوه عن الحسن ومقاتل قال مقاتل نبعت عين حارة  
فاغتسل فيها فخرج صحيحا ثم نبعت عين أخرى فشرب منها ماء عذبا باردا وقيل أمر بالركض ليتناثر عنه  
كل داء في جسده اه وفي البيضاوى وقيل نبعت له عينان حارة وباردة فغسل من الحارة وشرب  
من الاخرى اه وحكاه بصيغة التريض لان ظاهر النظم عدم التعدد وبارد حينة ذصة لشراب مع أنه  
مقدم عليه صفة لغتسل وكون هذا اشارة الى جنس اتباع أو يقدر فيه وهذا باردا لئلا تكاف لا يخرج  
عن الضعف اه شهاب (قوله ووهبنا الخ) معطوف على مقدر يترتب على مقدر يقتضيه المقام كانه  
قيل فاغتسل وشرب فكشفنا بذلك ما به من ضرر كافي سورة الانبياء اه أبو السعود والى هذا أشار الشارح  
بقوله فاغتسل الخ (قوله من مات من اولاده) أى الذكور والاناث وكل من الصنفين ثلاث أو سبع وقوله  
ورزقه مثلهم أى من زوجته وزيد في شبابها اه شارح من سورة الانبياء وزوجته اسمها رحمة بنت  
افرايم بن يوسف اه أبو السعود وقيل اسمها اليانبت يعقوب اه بيضاوى فهى أخت يوسف (قوله رحمة  
مناوذكرى) مفعول من أجله أى وهبنا له لاجل رحمتنا اياه وليتذكر بحاله أولو الالباب اه سمين  
أى ليصبروا على الشدائد كما صبر ويلجؤا الى الله عز وجل كما لجأ ليفعل بهم ما فعل به من حسن العاقبة  
اه كرخى (قوله وخذ بيدك ضغثا) معطوف على مقدر تقديره وكان قد حلف ليضرب بن امرأته مائة  
ضربة لسبب حصل منها وكانت محسنة فجعل الله خلاصا من يمينه بقوله وخذ بيدك الخ فحلف الله تعالى  
يمينه باهون شيء عليه وعليها الحسن خدمتها اياه ورضاها عنه اه نهر والى هذا المقدر أشار الشارح  
بقوله وكان قد حلف الخ اه وفي أبى السعود وخذ بيدك معطوف على اركض أو على وهبنا بتقدير  
قلنا أى وقننا له خذ بيدك الخ والاول اقرب لفظا وهذا أنسب معنى فان الحاجة الى هذا الامر لا تمس الا بعد  
الصحة اه (قوله هو حزمة) أى ملء الكف اه خازن وفي السمين الضغث الحزمة الصغيرة من  
الحشيش والقبضان وقيل الحزمة الكبيرة من القبضان اه (قوله لا بطائها عليه يوما) وسبب بطائها  
أن الشيطان تمثل في طريقها في صورة حكيم يداوى المرضى فمرت عليه فوجدت الناس منكبين عليه  
فقال له عندى مريض فقال لها قولى له يذبح سخلة على اسمى وقيل قال لها قولى له يشرب الخمر  
فذهبت لايوب وأخبرته الخبر فعلم انه من الشيطان فاغتم وحلف ليضربها مائة ضربة اه شيخنا وفي  
القرطبي وفي سبب حلفه أربعة أقوال أحدها ما حكاه ابن عباس أن ابليس لقيها في صورة طبيب  
فدعته الى مداواة أيوب فقال ادأويه على أنه اذا برى قال انت شفيتنى لأريد جزاء سواء قالت نعم  
فاشارت على أيوب بذلك فحلف ليضربها وقال ويحك ذلك الشيطان الثانى ما حكاه سعيد بن المسيب  
انها جاءته بزيادة على ما كانت تأتية من الخبز فيخاف خيانتها فحلف ليضربها الثالث ما حكاه يحيى  
ابن سلام وغيره ان الشيطان أغواها أن تحمل أيوب على أن يذبح سخلة تقربا اليه وأنه يبرأ فذكرت  
ذلك له فحلف ليضربها ان عوفى مائة وقيل باعت ذوائبها برغيفين اذ لم تجد شيئا تحمله الى أيوب  
وكان أيوب يتعلق بها اذا أراد القيام فلهذا حلف ليضربها فلما شفاه الله أمره أن يأخذ ضغثا

تأدبا معه تعالى وقيل له  
(اركض) اضرب (برجلك)  
الارض فضرِب فنبعت عين  
ماء فقيل (هذا مغتسل) ماء  
تغتسل به (بارد وشراب)  
تشرب منه فاغتسل وشرب  
فذهب عنه كل داء كان بباطنه  
وظاهره (ووهبنا له أهله  
ومثلهم معهم) أى أحياء الله له  
من مات من اولاده ورزقه  
مثلهم (رحمة) نعمة (منا  
وذكرى) عظة (لاولى  
الالباب) لاصحاب العقول  
(وخذ بيدك ضغثا) هو  
حزمة من حشيش أو قبضان  
(فاضرب به) زوجتك وكان  
قد حلف ليضربها مائة  
ضربة لا بطائها عليه يوما

ان يكون المفعول الثانى من  
أهلى ولى تبين مثل قوله ولم  
يكن له كفوا أحد وهو رون  
أخى على ما تقدم ويجوز ان  
ينتصب هرون بفعل محذوف  
أى اضمم الى هرون \* قوله  
تعالى (أشد) يقرأ بقطع  
الهمزة (وأشركه) بضم  
الهمزة وجزمها على جواب  
الدعاء والفعل مسند الى  
موسى ويقرأ على لفظ  
الامر قوله تعالى (كثيرا) أى  
تسبيحا كثيرا أو وقتا  
كثيرا والسؤال والسؤال  
بمعنى المفعول مثل الاكل  
بمعنى المأكول قوله تعالى  
(اذأوحينا) هو ظرف لمننا  
(اقدفيه) يجوز ان تكون  
أن مصدرية بدلا من



(ولا تحنث) بترك ضربها

فاخذ مائة عود من الاذخر  
أو غيره فضر بها به ضربة  
واحدة (انا وجدناه صابرا  
نعم العبد) أيوب (انه أواب)  
رجاع الى الله تعالى (واذكر  
عبادنا ابراهيم واسحق  
ويعقوب أولي الايدي)  
أحباب القوى في العبادة  
(والابصار) البصائر في  
الدين وفي قراءة عبدنا  
وابراهيم بيان له وما بعده  
عطف على عبدنا (انا  
أخلصناكم بخالصة) هي  
(ذكرى الدار) الآخرة  
أي ذكرها والعمل لها وفي  
قراءة بالاضافة وهي للبيان  
(وانهم عندنا من المصطفين)  
المختارين (الاخيار) جمع  
خير بالتشديد (واذكر  
اسمى واليسع) هونى

مايوحى أو على تقدير هو  
ان اقذفه ويحوز أن تكون  
بمعنى أى (فليقله) أمر للغائب  
و (منى) تتعلق بالقيت  
ويحوز ان تكون نعم المحبة  
(ولتصنع) أى لتحب  
ولتصنع ويقرأ على لفظ  
بالامر أى ليصنعك غيرك  
امرئ ويقرأ بكسر الهمزة  
وقح الناء والعين أى لتفعل  
ما أمرك بمرأى منى (اذ  
تمشى) يحوز أن يتعلق باحد  
الفعلين وان يكون بدلا من  
اذا الاولى لان مشى أخته كان  
منة عليه وان يكون التقدير  
اذ كر اذ تمشى و (فتونا)  
مصدر مثل القعود ويحوز أن  
يكون جمعا تقديره بفتون  
كثيرة أى بامور تختبر بها

فيضربها به فاخذ شمرا يخ قدر مائة فضر بها ضربة واحدة اه (قوله ولا تحنث) الحنث الاثم ويطلق  
على فعل ما حلف على تركه أو ترك ما حلف على فعله لانهما سببان فيه اه سمين (قوله انا وجدناه) أى علمناه  
صابرا أى فيما أصابه في النفس والمال والاهل وليس في شكواه الى الله اخلال بذلك فانه ليس جزعا  
كتمنى العافية وطلب الشفاء اه أبو السعود ولا تحل به شكواه الى الله من الشيطان في قوله  
أنى مسنى الشيطان بنصب وعذاب اه بضاوى والشكاية المذمومة انما هى اذا كانت للخلقين  
اه كرخى (قوله وأذكر عبادنا ابراهيم الخ) أى اذكر صبرهم على ما أصابهم تتأس بهم اه  
شيخنا (قوله أولي الايدي) العامة على ثبوت الياء وهو جمع يد ابراهيم الخ وقرأ عبد الله والحسن وعيسى  
أكثر الاعمال انما يزل باليد وقيل المراد بالايدي جمع يد ابراهيم الخ وقرأ عبد الله والحسن وعيسى  
والاعمش الايدى بغير ياء فقل هو الاولى وانما حذفت الياء اجتراء عنها بالكسرة ولان ال تماق  
التنوين والياء تحذف مع التنوين فاجريت مع ال اجراء هامة وهذا ضعيف جدا وقيل الايدى القوة الا أن  
الز مخشرى قال وتفسيره بالايدي من التأيد و قد يقال انه لا يراد حقيقة الجوارح اذ كل أحد كذلك انما  
المراد السكانية عن العمل الصالح والتفكير بصيرته فلم يقق حينئذ اذ لم يرد حقيقة الابصار وكانه  
قيل أولى القوة والتفكير بالبصيرة وقد نحل الز مخشرى الى شىء من هذا قيل ذلك اه سمين (قوله  
أحباب القوى) جمع قوة وهى القدرة فى المصباح وتطلق اليد على القوة اه وظاهره أن هذا اطلاق  
حقيق ويشير له صنيع البضاوى ونصه أولى الايدي والابصار أولى القوة فى الطاعة والبصيرة فى  
الدين أو أولى الاعمال الجليلة والعلوم الشريفة فمير بالايدي عن الاعمال لان أكثرها بمباشرتها  
وبالابصار عن المعارف لانها أقوى مبادئها اه (قوله انا أخلصناكم الخ) تعليل بما وصفوا به من شرف  
العبودية وعلو الرتبة بالعلم والعمل اه أبو السعود وعبرة البيضاوى انا أخلصناكم بخالصة أى جعلناكم  
خالصين لنا بخالصة خالصة لاشوب فيها هى ذكرى الدار أى تذكرهم للآخرة دائما فان خلوصهم فى الطاعة  
بسببها وذلك لان مطمح نظرهم فيما يأتون ويدرون هو جوار الله والفوز بملقائه وذلك فى الآخرة اه  
وعبرة ابن جزى انا أخلصناكم بخالصة معناه جعلناكم خالصين لنا أو خصصناكم دون غيرهم وخالصة صفة  
موصوف محذوف تقديره بخالصة خالصة وأما الباء فى قوله بخالصة فان كان أخلصناكم بمعنى جعلناكم  
خالصين فهى للتعليل وان كان أخلصناكم بمعنى خصصناكم فهى لتعديدية الفعل انتهت (قوله بخالصة ذكرى  
الدار) قرأنا فوهشام خالصة ذكرى الدار بالاضافة وفيها أوجه أحدها ان يكون أضاف خالصة الى  
ذكرى للبيان لان الخالصة قد تكون ذكرى وغير ذكرى كفى قوله شهاب قبس لان الشهاب يكون  
قبسا وغيره الثانى أن خالصة مصدر بمعنى اخلاص فيكون مصدرا مضافا لمفعوله والفاعل محذوف أى  
بان أخلصوا ذكر الدار وتناسوا عند ذكرها لذكر الدنيا وقد جاء المصدر على فاعلة كالعاقبة أو يكون  
المعنى بان أخلصنا نحن لهم ذكرى الدار وقرأ الباقر بالتنوين وعدم الاضافة وفيها أوجه أحدها  
انها مصدر بمعنى الاخلاص فيكون ذكرى منصوبا به وأن يكون بمعنى الخلوص فيكون ذكرى  
مرفوعا به كما تقدم ذلك والمصدر يعمل منونا كما يعمل مضافا أو يكون خالصة اسم فاعل على باب  
وذكرى بدل أو بيان لها أو منصوب باظهار أعنى أو هو مرفوع على اضمار مبتدأ والدار يحوز  
أن يكون مفعولا به بذكرى وأن يكون ظرفا ماعلى الاتساع واما على اسقاط الخافض وخالصة  
ان كانت صفة فهى صفة لمحذوف أى بسبب خالصة خالصة اه سمين (قوله واذكر اسمعيل)

والللام زائدة (وذا الكفل)  
 اختلف في نبوته قيل كفل  
 مائة نبي فروا اليه من القتل  
 (وكل) أى كلهم (من  
 الاخيار) جمع خير بالثقل  
 (هذا ذكر) لهم بالثناء  
 الجليل هنا (وان للمتقين)  
 العالمين لهم (الحسن مآب)  
 مرجع في الآخرة (جنات  
 عدن) بدل أو عطف  
 بيان لحسن مآب (مفتحة  
 لهم الابواب) منها (متكئين  
 فيها) على الارائك (يدعون  
 فيها) كما كثيرة وشراب  
 وعندهم قاصرات الطرف  
 حاسبات العين على أزواجهن  
 (أتراب) أسنانهن واحدة  
 وهن بنات ثلاث وثلاثين  
 سنة جمع ترب (هذا) المذكور  
 (ما توعدون) بالنيية  
 وبالخطاب التفاتاً (ليوم  
 الحساب) أى لاجله (ان  
 هذا لرزقنا ماله من نفاذ)  
 أى انقطاع والجملة حال من  
 رزقنا أو خبر ثان لان

و(على قدر) حال أى  
 موافقاً لما قدر لك قوله تعالى  
 (ان يفرط) الجمهور على فتح  
 الياء وضم الراء فيجوز ان  
 يكون التقدير ان يفرط  
 علينا منه قول فاضم القول  
 لدلالة الحل عليه كما تقول  
 فرط منى قول وان يكون  
 الفاعل ضمير فرعون كما  
 كان في (يطغى) قوله تعالى  
 (فن ربك يا موسى) أى  
 وهرون فحذف للعلم به  
 ويجوز ان يكون طلب الاخبار

فصل ذكره عن ذكر آييه وأخيه للاشعار بمرأته في الصبر الذى هو المقصود بالتذكير واليسع هو ابن  
 اخطوب بن الجوز استخلفه الياس على بنى اسرائيل ثم استنبحه اه أبو السعود (قوله اختلف في  
 نبوته) روى الحاكم عن وهب ان الله بعث بعد أيوب ابنه بشر وأسماه ذا الكفل وكان مقبياً بالشام حتى  
 مات وعمره خمس وسبعون سنة اه تحبير السيوطى وعبارة أبى السعود هو ابن عم اليسع أو هو بشر  
 بن أيوب واختلف في نبوته ولقبه اه (قوله قيل كفل مائة نبي) أى قيل في بيان سبب هذا اللقب  
 وتقدم له في سورة الانبياء أن سببه أنه تسكف بصيام النهار وقيام الليل وان يقضى بين الناس ولا يغضب  
 فوفى بما التزم اه (قوله وكل من الاخيار) أى كل المتقدمين الى داود هنا اه شيخنا (قوله هذا  
 ذكر) جملة من مبتدا وخبر قصد بها الفصل بين ما قبلها وما بعدها فيؤتى بها للانتقال من غرض الى  
 آخر اه شيخنا وفي السمين قوله هذا ذكر جملة جئ بها ايذاناً بان القصة قد تمت وأخذ في أخرى  
 وهذا كما يفمل الجاحظ في كتبه يقول هذا باب ثم يشرع في آخر ويدل على ذلك انه لما أراد أن يعقب  
 بذكر أهل النار ذكر أهل الجنة قال هذا وان للطاغين الخ اه والاشارة الى ما تقدم من الآيات الناطقة  
 بمحاسنهم اه أبو السعود (قوله بالثناء الجليل هنا) أى في الدنيا (قوله وان للمتقين الخ) شروع في بيان  
 أجرم الجزيل الآجل بعد بيان ذكرهم الجليل في العاجل وهو باب آخر من أبواب التنزيل اه  
 أبو السعود (قوله مفتحة) حال من جنات عدن والعامل فيها ما في المتقين من معنى الفعل والابواب  
 مرتفعة باسم المفعول والربط بين الحال وصاحبها ما ضمير مقدر كما هو رأى البصريين أى الابواب  
 منها أو الالف واللام القائمة مقامه كما هو رأى الكوفيين اه أبو السعود وقد مشى الشارح  
 على الاول (قوله متكئين) حال من الهاء في لهم العامل فيها مفتحة وقوله يدعون الخ استئناف  
 لبيان حالهم فيها وقيل هو أيضاً حال مذكرو الاقتصار على دعاء الفاكهة لا لايذان بان مطاعهم  
 لمحض التنفكة والتلذذ دون التغذى اه أبو السعود وفي الشهاب والحال حينئذ مقدرة لان الاتكاء  
 وما بعده ليس في حال تفتح الابواب بل بعده ولذا قال ولا تظهر الخ فيكون يدعون مستأنفاً في جواب  
 ما حالهم بعد دخولها ومتكئين قدم لرعاية الفاصلة اه (قوله حاسبات العين) أى لا ينظرن الى غيرهم  
 اه (قوله أتراب) أى مستويات الاسنان والشباب والحسن بنات ثلاث وثلاثين سنة وقيل متوحيات  
 لا يتباغضن ولا يتعاربن ولا يتحاسدن اه خازن وفي البيضاوى أتراب لدات لهم أى مساويات  
 لازواجهم في السن فان التحاب بين الاقران أثبت أو بعضهم كعض أو نصف لا يجوز فيهن ولا  
 صبية اه وقوله لدات لهم أى متقارنات في الولادة كما يشير له قوله لان التحاب الخ اه زكريا  
 وعبارة الشباب لدات جمع لدة كعدة أصله ولدة وهو كالترب من يولد معك في وقت واحد كانهما  
 وقام على التراب في زمن واحد اه (قوله لاجله) أى لاجل وقوعه فيه فوقوعه وانجازه فيه علة للوعد  
 به في الدنيا اه شيخنا وفي البيضاوى لاجله فان الحساب علة الوصول الى الجزاء الذى توعده  
 وفيه اشارة الى أن العلة الحقيقية هي الحساب ونسبتها الى يومه مجازية اه وفي الشهاب قوله لاجله أى  
 فاللام تعليلية وقوله فان الحساب الخ بيان للتعليل فان ما وعدوه لاجل طاعتهم وأعمالهم الصالحة  
 وهى تظهر بالحساب وتقع بعده فجعل كانه علة لتوقف انجاز الوعد عليه فالنسبة لليوم والحساب  
 مجازية ولو جمعت اللام بمعنى بعد لسلم مما ذكر اه (قوله ان هذا لرزقنا) من كلام الله تعالى  
 كما يشير له صنيع أبى السعود والمعنى ان هذا أى ما ذكر من الجنات وأوصافها لرزقنا أى هو الرزق  
 الذى تتفضل به على عبادنا ونص أبى السعود ان هذا أى ما ذكر من أنواع النعم والكرامات لرزقنا

أى دائماً أودائهم (هذا)  
 المذكور للؤمنين (وان  
 للطاغين) مستأنف (لشر  
 ما ب جهنم يصلونها)  
 يدخلونها (فبئس المهادر  
 الفراس) (هذا) أى العذاب  
 المفهوم مما بعده (فليذوقوه  
 حميم) أى ماء حار محرق  
 (وغساق) بالتخفيف  
 والتشديد ما يسيل من صديد  
 أهل النار (وآخر) بالجمع  
 والافراد (من شكله) أى  
 مثل المذكور من الحميم  
 والغساق (أزواج) أصناف  
 أى عذابهم من أنواع مختلفة  
 ويقال لهم عند دخولهم النار  
 باتباعهم (هذا فوج) جمع  
 (مقتحم) داخل (معكم)  
 النار بشدة فيقول  
 المتبوعون (لا مرحبا بهم)

من موسى وحده اذ كان  
 هو الاصل ولذلك قال (قال  
 ربنا الذى) (و) خلقه (مفعول  
 أول وكل شئ ثان أى  
 أعطى مخلوقه كل شئ  
 وقيل هو على وجهه والمعنى  
 أعطى كل شئ مخلوق خلقه  
 أى هو الذى ابتدعه ويقرأ  
 خلقه على الفعل والمفعول  
 الثانى محذوف للعلم به قوله  
 تعالى (علمها) مبتدأ وفي الخبر  
 عدة أوجه أحدها (عند  
 ربى) (و) (فى كتاب) على هذا  
 معمول الخبر أو خبر ثان أو  
 حال من الضمير فى عند  
 والثانى أن يكون الخبر فى  
 كتاب وعند حال العامل  
 فيها الظرف الذى بعدها  
 على قول الاخفش وقيل  
 يكون حالا من المضاف

أعطينا كرمه ماله من نفاذ أى انقطاع ابدا اه أى ولا تنقص فكلما أخذ منه شئ أعاد مثله فى مكانه اه  
 خازن (قوله أى دائماً الخ) لف ونشر مراتب (قوله هذا المذكور للؤمنين) فيه إشارة الى أن هذا مبتدأ  
 محذوف الخبر ويصح عكسه أى الامر هذا وكلاهما من فصل الخطاب وقال الطيبى الاول منه دون الثانى  
 وقال ابن الاثير هذا فى هذا المقام من الفصل الذى هو خير من الوصل وهى علاقة وكيدة بين الخروج  
 من الكلام الى كلام آخر أى خذ هذا كيت وكيت وفيه بحث اذ يلزم حينئذ عطف الاخبار على الانشاء  
 ولذلك لم يذكر الزخشرى هذا التقدير اه كرخى (قوله جهنم) بدل أو عطف بيان (قوله هذا)  
 مبتدأ أو قوله حميم وغساق وآخر الثلاثة خبر عن المبتدأ وجملة فليذوقوه اعتراض وقوله من شكله أزواج  
 صفتان لآخر على كل من القراءتين اه شيخنا وفى السمين قوله وأخر قرأ أبو عمر وبضم الهجزة على انه  
 جمع وارتفاعه من أوجه أحدها أنه مبتدأ ومن شكله خبره وأزواج فاعل به الثانى أن يكون مبتدأ أيضا  
 ومن شكله خبر مقدم وأزواج مبتدأ أو الجملة خبره وعلى هذين فيقال كيف يصح من غير ضمير يعود على  
 آخر فان الضمير فى شكله يعود على ما تقدم أى من شكل المذوق والجواب ان الضمير عائد على مبتدأ وانما  
 أفرد وذكرا لان المعنى من شكل ما ذكرنا وذكرا هذا التأويل أبو البقاء وقد منع مكى ذلك لاجل الخلو  
 من الضمير وجوابه ما ذكرنا ذلك الثالث أن يكون من شكله نعتا لأخر وأزواج خبر المبتدأ أى وآخر من  
 شكل المذوق أزواج الرابع أن يكون من شكله نعتا أيضا وأزواج فاعل به والضمير عائد على آخر بالتأويل  
 المتقدم وعلى هذا فيرتفع آخر على الابتداء والخبر مقدر أى ولهم أنواع آخر استقر من شكلها أزواج  
 الخامسة أن يكون الخبر مقدر كما تقدم أى ولهم أخرى من شكله وأزواج صفتان لآخر وقرأ العامة من  
 شكله بفتح الشين وقرأ مجاهد بكسر ها وهما الفتان بمعنى المثل والضرب تقول هذا على شكله أى مثله  
 وضربه اه وفى الترتيبى هذا فليذوقوه حميم وغساق هذا فى موضع رفع بالابتداء وخبره حميم على  
 التقديم والتأخير أى هذا حميم وغساق فليذوقوه ولا يوقف على فليذوقوه ويجوز أن يكون هذا فى موضع  
 رفع بالابتداء وفليذوقوه فى موضع الخبر ودخلت الفاء للتنبيه الذى فى هذا فىوقف على فليذوقوه  
 ويرتفع حميم على تقدير هذا حميم قال النحاس ويجوز أن يكون المعنى الامر هذا وحميم وغساق حينئذ لم  
 نجماهم اخبروا ورفعت ما على معنى هو حميم وغساق والفراء يرفههما بمعنى منه حميم وغساق ويجوز أن  
 يكون هذا فى موضع نصب باضمار فعل يفسره فليذوقوه كما تقول زيد اضربه والنصب فى هذا أولى فيوقف  
 على فليذوقوه ويبتدأ حميم وغساق اه (قوله بالتخفيف والتشديد) سبعيتان (قوله ما يسيل)  
 بالقصر أى شئ يسيل وقوله من صديد أهل النار بيان لما فكاه قال وهو صديد أهل النار الذى يسيل  
 من جلودهم وفروجهم وفى القاموس وغسق الجرح سال منه ماء أصفر اه وفى الخازن وهو ما يسيل  
 من القيح والصديد من جلود أهل النار ولحومهم وفروج الزناة اه (قوله بالجمع والافراد) سبعيتان  
 أى ومذوق آخر من مثل الحميم والغساق فى الشدة والغضاضة اه أبو السعود (قوله ويقال لهم) أى من  
 الحزن وقوله باتباعهم أى مع اتباعهم (قوله بشدة) أخذهم من مقتحم فان الاقتحام الالقاء فى الشئ  
 بشدة فانهم يضربون بمقامع من حديد حتى يمحوها بانفسهم خوفا من تلك المقامع اه خازن وفى  
 البيضاوى والاقتحام ركوب الشدة والدخول فيها اه وفى المختار قحم فى الامر رمي بنفسه فيه من  
 غير روية وبابه خضع وأقحم فرسه النهر فان قحم أى أدخله فدخل واقتحم الفرس النهر دخله اه (قوله  
 لا مرحبا بهم) فى مرحبا وجهان أظهرهما أنه مفعول بفعل مقدر أى لا أتيتهم مرحبا أولا سمعتم

النار قالوا) أى الاتباع (بل  
أنتم لا مرحبا بكم أنتم  
قدمتموه) أى الكفر (لنا

فبئس القرار) لنا ولكم النار  
(قالوا) أيضا (ربنا من قدم

لنا هذه افزده عذابا ضعفا) أى  
مثل عذابه على كفره (فى

النار وقالوا) أى كفار مكة  
وهم فى النار (مالنا لآل نرى

رجالا كنا نعدهم) فى الدنيا  
(من الاشرار) اتخذناهم

سخرى) بضم السين وكسرها  
أى كنا نسخر بهم فى الدنيا

والياء للنسب أى أمفقدون

اليه فى علمها وقيل يكون  
ظرفا للظرف الثانى وقيل

هو ظرف للعلم \* والثالث ان  
يكون الظرفان خبرا واحدا

مثل هذا حلوحاض ولا  
يجوز ان يكون فى كتاب

متعلقا بهما وعند الخبر لان  
المصدر لا يعمل فيما بعده

(لا يضل) فى موضع جر  
صفة للكتاب وفى التقدير

وجهان أحدهما لا يضل ربي  
عن حفظه والثانى لا يضل

الكتاب ربي أى عنه فيكون  
ربي مفعولا ويقرأ بضم الياء

أى يضل أحدر ربي عن علمه  
ويجوز أن يكون ربي فاعلا

أى لا يجد الكتاب ضالا أى  
ضائعا كقوله تعالى ضل من

تدعون ومفعول (ينسى)  
محذوف أى ولا ينساه ويقرأ

بضم الياء أى لا ينسى أحد  
ربي أو لا ينسى الكتاب قوله

تعالى (مهذا) هو مصدر  
وصف به

وصف به

وصف به

وصف به

وصف به

وصف به

مرحبا والثانى أنه منصوب على المصدر قال أبو البقاء أى لا رحبتكم داركم مرحبا بل ضيقا ثم فى الجملة المنفية  
وجهان أحدهما أنها مستأنفة سبقت للدعاء عليهم بضيق المسكن وقوله بهم بيان للدعوة عليهم والثانى أنها  
حالية وقد يعترض عليه بأنه دعاء والدعاء لا يقع حالا والجواب انه على اضمار القول أى مقولا لهم لا مرحبا  
بهم اه سمين وفى القرطبي فقالت السادة لا مرحبا بهم أى لا اتسعت منازلهم فى النار والرحب السعة  
ومنه ربة المسجد وغيره وهو بمعنى الدعاء فلذلك نصب وقال أبو عبيدة العرب تقول لا مرحبا بك أى  
لا رحبت عليك الارض ولا اتسعت اه (قوله لاسعة عليهم) أى لاسعة لهم فعلى معنى اللام وسعة  
بالتوين لمشكلة مرحبا (قوله انهم صالوا النار) قل هو من قول القادة أى انهم صالوا النار كما صليناها  
وقيل هو من قول الملائكة متصل بقولهم هذا فوج مقتحم معكم اه قرطبي وفى المصباح صلى بالنار  
وصليا صلى من باب تعب وجد حرا هو الصلاء وزان كتاب حر النار وصليت اللحم أصليه من باب رمي  
شويته اه وفى المختار ويقال أيضا صليت الرجل نار من باب رمي أى أدخلته النار وجعلته يصلها أى  
يدخلها فان القيت فيها القاء كانك تريد احراقه قلت أصليته بالالف وصليته تصلية اه (قوله بل أنتم  
لا مرحبا بكم) أى بل أنتم أحق بما قلتم لنا اه أبو السعود (قوله أنتم قدمتموه) هذا تعليل لاحتقارهم  
بذلك أى أنتم قدمتم العذاب أو الصلى لنا أو أوقعتمونا فيه بتقديم ما يؤدى اليه من العقائد الزائفة  
والاعمال السيئة وتزيينها فى أعيننا وأغرائنا عليها لا أناباشرناهم من تلقاء أنفسنا اه أبو السعود (قوله  
فى النار) يجوز أن يكون ظرفا لزمه أو نعتا للعذاب أو حالا منه تخصيصه أو حالا من مفعول زده اه سمين  
(قوله أى كفار مكة) كآبى جهل وأممية بن خلف وأصحاب القليب اه سمين وفى القرطبي وقالوا أى  
أكابر المشركين مالنا لآل نرى رجالا كنا نعدهم من الاشرار قال ابن عباس يريدون أصحاب محمد ﷺ  
يقول أبو جهل أين بلال أين صهيب أين عمار أولئك فى الفردوس وأجبا لآبى جهل مسكين أسلم ابنه  
عكرمة وأممية بن جويرية ٧ وأسلمت أمه وأسلم أخوه وكفر هو اتخذناهم سخرى أى أمزغت عنهم الابصار  
قال مجاهد اتخذناهم سخرى فى الدنيا فأخطأناهم زأغت عنهم الابصار فى الدنيا فلم نعلم مكانهم قال الحسن  
كل ذلك قد فعلوا اتخذوهم سخرى لوزأغت عنهم أبصارهم فى الدنيا حقدا لهم وقيل معنى أمزغت عنهم  
الابصار أى أهم معناني النار فلا نراهم وكان ابن كثير والاعمش وأبو عمرو وحمزة والكسائي يقرؤون من  
الاشرار اتخذناهم بحذف الالف فى الوصل وكان أبو جعفر وشيبة ونافع وعاصم وابن عامر يقرؤون  
أخذناهم بقطع الالف على الاستفهام وسقطت الف الوصل لانه قد استغنى عنها فن قرأ بحذف الالف لم  
يقف على الاشرار لان اتخذناهم حال وقال النحاس والسجستاني هو نعت لرجالا قال ابن الأنبارى وهذا خطأ  
لان النعت لا يكون ماضيا ولا مستقبلا ومن قرأ أخذناهم بقطع الالف وقف على الاشرار وقال الفراء  
والاستفهام هنا معنى التوبيخ والتعجب أمزغت عنهم الابصار اذا قرأت بالاستفهام كانت أم للتسوية واذا  
قرأت بغير الاستفهام فهي بمعنى بل اه (قوله من الاشرار) انما سموهم اشرار لانهم كانوا على خلاف  
دينهم اه خازن (قوله سخرى) مفعول ثان لاتخذناهم وقوله بضم السين وكسر هاء سبعيتان (قوله أى  
كنا نسخر بهم) راجع لقوله اتخذناهم على قراءة كسر الهمزة الموصولة وعلى هذه القراءة تمام الراء فى نرى  
والالف فى الاشرار وأما على قطع الهمزة للاستفهام فلا مالة وقوله أى أمفقدون هم تفسير لقوله مالنا  
لا نرى على قراءة الهمزة لا يصح التقابل فى قوله أمزغت اه شيخنا (قوله والياء للنسب) أى على كذا  
القراءتين مع التوزيع وانما زيدت للدلالة على قوة الفعل فالسخرى أقوى من السخر كما قيل فى

هم (أم زغت) مالت عنهم  
 (الابصار) فلم تروهم وهم فقراء  
 المسلمين كهمار وبلال وصبيب  
 وسلمان (ان ذلك لحق)  
 واجب وقوعه وهو (تخاضم  
 أهل النار) كما تقدم (قل)  
 يا محمد لكفار مكة (انما  
 انما منذر) خوفاً بالنيار (وما  
 من الله الا الله الواحد القهار)  
 خلقه (رب السموات والارض  
 وما بينهما العزيز) الغالب  
 على أمره (الغفار) لا وليا له  
 (قل) لهم (هو نبأ عظيم أتم  
 عنه معرضون) أي القرآن  
 الذي أنبأكم به وجئتكم  
 فيه بما لا يعلم الا بوحى وهو  
 قوله (ما كان لى من علم بالملاء  
 الاعلى) أي الملائكة

ويحوز أن يكون التقدير  
 ذات مهد ويقرأ أمهاد مثل  
 فراش ويحوز أن يكون  
 جمع مهد (شقي) جمع شتيت  
 مثل مريض ومريض وهو  
 صفة لأزواج أوليات و  
 (النبي) جمع نبيه وقيل هو  
 مفرد قوله تعالى (يسحر  
 مثله) يحوز أن يتعلق بنبأ تينك  
 وان يكون حالاً من الفاعلين  
 (فاجعل بيننا وبينك موعداً)  
 هو ههنا مصدر لقوله (لا تخلفه  
 نحن ولا أنت مكاناً) أى فى  
 مكان (سوى) بالكسر  
 صفة شاذة مثله قوم عدى  
 ويقرأ بالضم وهو أكثر  
 فى الصفات ومعناه وسط  
 ويحوز أن يكون مكاناً مفعولاً  
 ثانياً لاجعل وموعداً على  
 هذا مكان أيضاً ولا ينصب

الخصوص خصوصية للدلالة على قوة ذلك اه سمين من سورة المؤمنون (قوله أم زغت عنهم الابصار)  
 متصل بقوله مالتا لانه استفهام مخالف لما اشتهر عن النحاة من انه لا بد من تقديم الهمزة عليها لفظاً أو  
 تقدير أو مالا استفهامية لا تكون معادلتها لكنه نظر للمعنى لكونه فى معنى ما فيه الهمزة كأشار اليه  
 بقوله أى أمفقودون وعلى هذا يقرأ اتخذناهم بهمزة الوصل صفة ثانية لرجال اباضهار القول أى رجالاً  
 مقولاً فيهم اتخذناهم بهمزة الاستفهام وسقطت لاجلها همزة الوصل قراءتان سبعيتان وصل الهمزة مع  
 الامالة وقطعها مع الامالة والنقل ومع تركها اه شيخنا وعبرة أبى السعود بهمزة الاستفهام سقطت  
 لاجلها همزة الوصل والجملة استثنائية لا محل لها من الاعراب اه (قوله وهم فقراء المسلمين) الضمير  
 راجع لرجال والمراد بفقراء المسلمين المستضعفون بمكة الذين كانت قريش تسخر منهم فى ذكر سلمان  
 نظر لانه انما أسلم بالمدينة (قوله اذ ذلك) أى الذى حكى عنهم من أحوالهم فى قوله هذا فوج مقتحم  
 معكم الخ وقوله لحق أى صدق اه شيخنا (قوله وهو تخاضم الخ) أشار به الى أن تخاضم خبر مبتدأ محذوف  
 والجملة بيان لاسم الإشارة وفى الابهام أو لا والتبيين ثانياً يزيد تقريره وقرى بالنصب على أنه بدل من  
 ذلك اه من أبى السعود وانما اسماء تخاضم لان قول القادة لا اتباع لامر حبابهم وقول الاتباع للتأداة بل  
 أتم لامر حبابكم من باب الخصومة اه خازن (قوله قل انما أنا منذر) أى لاساحرو ولا شاعر كما ادعيتهم  
 وقوله وما من الله الخ أى لا تعدد فيه كما ادعيتهم وهذا من جملة المأمور بقوله ثم وصف الله بخمس صفات  
 اه شيخنا (قوله منذر) أى ومبشروا انما اقتصر على الانذار لان كلامه معهم وهم انما يناسبهم الانذار اه  
 شيخنا (قوله رب السموات والارض الخ) أى مالك لهذه المذكورات اه (قوله قل هو نبأ الخ) تكرير  
 الامر للايدان بان القول أمر جليل له شأن خطير لا بد من الاعتناء به أمراً وثباتاً اه أبو السعود وعظيم  
 صفة أولى لنبأ وأتم عنه معرضون صفة ثانية له أو جملة مستأنفة اه شيخنا (قوله أى القرآن) تفسير  
 هو وقوله بما لا يعلم أى من القصص والخبار وغيرهما من بقية أقسام القرآن وقوله وهو أى ما لا يعلم  
 الا بوحى مبتدأ خبره وقوله الخ وفى الكلام نوع تسمح اذ الذى لا يعلم الا بوحى انما هو قوله اذ قال ربك  
 الخ أى الاخبار عن أمر الله للملائكة بالسجود وتوقفهم فيه فقوله وهو قوله ما كان لى الخ يحتاج لتأويل  
 والتقدير وهو الموطأ والممهدة بقوله ما كان لى الخ والموطأ له هو قوله اذ قال ربك الخ فتلخص أن  
 الذى لا يعلم الا بوحى هو قوله اذ قال ربك للملائكة الخ أى ان هذا بعض منه جزئى من جزئياته وأما  
 قوله ما كان لى من علم الخ فليس من جملة ما لا يعلم الا بوحى لان كلام من آحاد الامة ليس له علم بتخاضم  
 الملائكة وانما هو توطئة وتمهيد كما تقدم تأمل اه (قوله وهو قوله ما كان لى من علم الخ) أشار به الى  
 أن ما كان لى من علم استثناف مسوق لتحقيق أنه نبأ عظيم وارد من جهته تعالى بذكر نبأ من أنبأه على  
 التفصيل من غير سابقة معرفة به ولا مباشرة سبب من أسبابها المعتادة فان ذلك حجة بيينة دالة على ان  
 ذلك بطريق الوحي من عند الله تعالى وأن سائر أنبائه أيضاً كذلك والملائكة الاعلى هم الملائكة وآدم عليهم  
 السلام وابليس عليه اللعنة اه أبو السعود وقوله بذكر نبأ من أنبأه الخ وذلك النبأ هو قوله اذ قال ربك  
 الخ وما قبله توطئة له كما تقدم (قوله بالملائكة الاعلى) على تقدير مضاف أى باختصاص الملائكة وقوله اذ يخضعون  
 راجع لقوله من علم والمضارع بمعنى الماضى اه شيخنا وعبرة السمين قوله بالملائكة الاعلى متعلق بقوله  
 من علم وضمن معنى الاحاطة فلذلك تعدى بالباء وقوله اذ يخضعون فيه وجهان أحدهما أنه منصوب  
 بالمصدر أيضاً والثانى بمضاف مقدر أى بكلام الملائكة الاعلى اذ يخضعون والضمير فى يخضعون للملائكة

(اذيختصمون) في شأن آدم حين قال الله تعالى اني جاعل في الارض خليفة الخ (ان) ما (يوحى الى الا انما أنا) أى انى (نذير مبين) بين الانذار اذكر (اذ قال ربك للملائكة انى خالق بشر من طين) هو آدم (فاذا سويته) أتمته (ونفخت) أجريت (فيه من روحى) فصار حيا واطافة الروح اليه تشریف لادم والروح جسم لطيف يحيا به الانسان بنفوذ فيه (ففعوا له ساجدين) سجدوا تحية بالانحناء

موعدا لانه مصدر قد وصف وقد قرىء سوى بغير تنوين على اجراء الوصل مجرى الوقف قوله تعالى (قال موعداكم) هو مبتدأ (يوم الزينة) بالرفع الخبر فان جعلت موعدا زمانا كان الثانى هو الاول وان جعلت موعدا مصدرا كان التقدير وقت موعداكم يوم الزينة ويقرأ يوم بالنصب على ان يكون موعدا مصدرا والظرف خبر عنه أى موعداكم واقع يوم الزينة وهو مصدر فى معنى المفعول (وان يحشر الناس) معطوف والتقدير ويوم أن يحشر الناس فيكون فى موضع جر ويحوز ان يكون فى موضع رفع أى موعداكم أن يحشر الناس ويقرأ تحشر على تسمية الفاعل أى فرعون والناس نصب قوله تعالى (فيسحشكم) يقرأ بفتح الياء وضمتها

والماضى

الاعلى هذا هو الظاهر وقيل لقريش أى يختصمون فى الملا الاعلى بعضهم يقول بنات الله وبعضهم يقول غير ذلك فالتقدير اذ يختصمون فيهم انتهت (قوله) اذ يختصمون فى شأن آدم الخ) عبارة القرطبي ما كان لى من علم بالملا الاعلى اذ يختصمون بالملا الاعلى هم الملائكة فى قول ابن عباس والسدى اختصموا فى أمر آدم حين أراد الله خلقه فقالوا أتجعل فيهم من يفسد فيها وقال أبللس أنا خير منه وفى هذا بيان ان محمدا ﷺ أخبر عن قصة آدم وغيره وذلك لا يتصور الا بتأييد الهى فقد قامت الحجة على صدقه فبالهم أعرضوا عن تدبر القرآن ليعرفوا صدقه ولهذا وصل قوله اذ قال ربك للملائكة الخ بقوله قل هو نبأ عظيم أتم عنه معرضون اه (قوله أى انى نذير) أشار به الى انما أنا نذير مبين نائب فاعل يوحى فهو فى محل رفع قائم مقام الفاعل أى ما يوحى الى الا الانذار أو الا كوفى نذيرا مبينا فالمنى لا يوحى الى الا الانذار والقصر فيه وفى قوله انما أنا نذير اضافى أى لا ساحر ولا كذاب كما زعمتم وخصه بالذكر لان الكلام مع المشركين وحاله معهم مقصور على الانذار اه يضاوى وشهاب (قوله) اذ قال ربك للملائكة الخ) شروع فى تفصيل ما أجمل من الاختصام الذى هو ما جرى بينهم من التقاؤل واذ بدل من اذا الاولى وليس من ضرورة البدلية دخولها على نفس الاختصام بل يكفى اشتغال ما فى حيزها عليه فان القصة ناطقة بذلك تفصيلا اه أبو السعود وعبارة السمين قوله اذ قال ربك للملائكة يحوز أن يكون بدلا من اذا الاولى وأن يكون منصوبا باذ كر مقدرا قال الاول الزمخشري وأطلق وقال أبو البقاء الثانى وأطلق وأما الشيخ ففصل وقال بدل من اذ يختصمون هذا ان كانت المحصومة فى شأن من يستخلف فى الارض وعلى غيره من الاقوال يكون منصوبا باذ كر مقدرا اه قلت وتلك الاقوال أن التخصم اما بين الملائكة الاعلى أو بين قريش وفيماذا كانت المحاصمة خلاف يطول الكتاب بذكره اه (قوله انى خالق بشر) أى انسانا بآدى البشرية أى ظاهر الجلد ليس على جلده صوف ولا شعر ولا وبر ولا ريش ولا قشر فان قيل كيف صح أن يقول لهم انى خالق بشر او ما عرفوا البشر ولا عهدوا به قبل أوجب بانه يمكن أنه يكون قال لهم انى خالق خلقا من صفته كيت وكيت ولكنه حين حكاه اقتصر على الاسم اه خطيب (قوله) أجريت فيه من روحى) أشار بذلك الى أنه ليس هناك نفخ ولا منفوخ وعبارة أبى السعود والنفخ اجراء الروح الى تجويف جسم صالح لا مساكها وليس ثمة نفخ ولا منفوخ وانما هو تمثيل لافاضة مابه الحياة بالفعل على المادة القابلة لها انتهت (قوله) والروح جسم لطيف الخ) عبارة الخازن والروح جوهر شريف قدسى يسرى فى بدن الانسان سريان الضوء فى النضاء أو كسريان النار فى الفحم اه وفى السكر خى قوله والروح جسم لطيف الخ هذا ما نقله فى شرحه لجمع الجوامع عن جمهور المتكلمين وقال النووى فى شرح مسلم انه الاصح عند أصحابنا وهو مشتبك بالبدن اشتباك الماء بالعود الاخضر وقال كثير منهم انها عرض وهى الحياة التى صار البدن بوجودها حيا وقال الفلاسفة وكثير من الصوفية انها ليست بجسم ولا عرض بل جوهر مجرد قائم بنفسه غير متحيز متعلق بالبدن للتدبير والتحرك غير داخل فيه ولا خارج عنه ووافقهم على ذلك الغزالى والراغب واحتج الاول بوصفها فى الاخبار بالهبوط والعروج والتردد فى البرزخ اه (قوله بنفوذ) أى سريانه فيه (قوله ففعوا له) الفاء فى جواب اذا وهو أمر من وقع يقع وقوعا والامرقع وفيه دليل على أن المأمور به ليس مجرد الانحناء كما قيل أى اسقطوا له ساجدين اه أبو السعود مع زيادة (قوله) سجدوا تحية بالانحناء) جواب ما يقال كيف ساغ السجود لغير الله تعالى وايضا حه الذى لا يسوغ هو السجود لغير الله تعالى على وجه العبادة فأما اذا كان على وجه التكرمة والتبجيل فلا ياباه

العقل

( فسجد الملائكة كلهم )  
 ( أجمعون ) فيه تأكيدهم  
 ( الأبلis ) هو أبو الجن  
 كان بين الملائكة ( استكبر )  
 وكان من الكافرين ) في علم  
 الله تعالى ( قال يا إبليس  
 ما منعك أن تسجد لما خلقت  
 بيدي ) أي توليت خلقه  
 وهذا تشريف لآدم فإن  
 كل مخلوق تولى الله خلقه  
 ( استكبرت ) الآن عن

سحت وأسحت لقتان  
 والتصب على جواب النهي  
 \* قوله تعالى ( ان هذين )  
 يقرأ بتشديدان وبالياء في  
 هذين وهي علامة النصب  
 \* ويقرأ بالتشديد وهذان  
 بالالف وفيه أوجه أحدها  
 انها بمعنى نعم وما بعدها مبتدأ  
 وخبر \* والثاني أن فيها  
 ضمير الشأن محذوف وما  
 بعدها مبتدأ وخبر أيضا  
 وكلا الوجهين ضعيف من  
 أجل اللام التي في الخبر  
 وانما يحى مثل ذلك في  
 ضرورة الشعر وقال الزجاج  
 التقدير لهما ساحران  
 فحذف المبتدأ والثالث أن  
 الالف هنا علامة التشية  
 في كل حال وهي لغة لبني  
 الحارث وقيل لكنانة ويقرأ  
 ان بالتخفيف وقيل هي  
 مخففة من الثقيلة وهو  
 ضعيف أيضا وقيل هي  
 بمعنى ما واللام بمعنى الا وقد  
 تقدم نظائره \* قوله تعالى  
 ( ويذهب بطريقك ) أي  
 يذهب بطريقكم فالباء معدية  
 كما ان الهمزة معدية قوله

العقل إلا أن يعلم الله فيه مفسدة فينبى عنه اه كرخى ( قوله فسجد الملائكة ) أي فخلق فسواء فنفخ  
 فيه الروح فسجد الملائكة كلهم أي بحيث لم يبق منهم أحد وقوله أجمعون أي بطريق المعية بحيث  
 لم يتأخر عن ذلك اليوم أحد عن أحد ولا اختصاص لافادة هذا المعنى بالحالية بل يفيد التأكيده أيضا  
 وقيل أكده بتأكيدين مبالغة في التعميم اه أبو السعود وكان هذا السجود قبل دخول آدم الجنة أو  
 بعده قولان تقدم التنبيه عليهما وفي الما وهب وعن جعفر الصادق أنه قال كان أول من سجد لآدم جبريل  
 ثم ميكائيل ثم اسرافيل ثم عزرائيل ثم الملائكة المقربون وكان السجود يوم الجمعة من وقت الزوال  
 الى العصر اه وقيل بقيت الملائكة المقربون في سجودهم مائة سنة وقيل خمسمائة سنة اه شبرا ملسي  
 عليه ( قوله كلهم أجمعون فيه تأكيدهم ) قال الزمخشري كل للاحاطة وأجمعون للاجتماع فأفاداما  
 أنهم سجدوا عن آخرهم مابق منهم ملك الاسجدوا منهم سجدوا جميعا في وقت واحد غير متفرقين في  
 أوقات اه سمين وفي الكرخى قوله فيه تأكيدهم أي تأكيدهم على تأكيدهم قال تعالى فهل الكافرين أمهلهم  
 رويدا قال في الكشف كل للاحاطة وأجمعون للاجتماع فأفاداما أنهم سجدوا جميعا في وقت واحد غير  
 متفرقين في أوقات اه ونوقش في الثاني بانه باطل بدليل قوله تعالى وان جهنم لموعدهم أجمعين بقوله  
 حكاية عن إبليس لا غوينهم أجمعين لان دخولهم جهنم واغواء إبليس في وقت واحد فدل ذلك على ان  
 أجمعين لا تعرض فيه لاتحاد الوقت فن ثم اقتصر الشيخ المصنف على ما ذكره ويمكن أن يقال اذا كان  
 أجمعون بدون كل أفادالتأكيدهم المجرد وهو أن لا يخرج أحدا من الفعل فلم يكن الاجتماع في وقت واحد  
 بل الاجتماع في الفعل واذا كان مع كل فكل للاحاطة وأجمعون للاجتماع في وقت واحد  
 ذكره بعض الحواشي عن الشيخ عبدالقاهر اه ( قوله الأبلis ) استثناء متصل لان من الملائكة  
 جنسا يتوالدون وهو منهم أو منقطع وقوله استكبر على الاول استئناف مبين لكيفية ترك السجود  
 المفهوم من الاستثناء فان تركه يحتمل أن يكون للتأمل والتروى وبه يتحقق أنه للاباء والاستكبار وعلى  
 الثاني يجوز اتصاله بما قبله أي لكن إبليس استكبر اه أبو السعود والثاني هو الصحيح ولذلك سلكه  
 الشارح حيث قال كان بين الملائكة اه ( قوله في علم الله ) أي علم في الازل انه سيكفر فيما لا زال وكان  
 مسلما عابدا من أهل الجنة وطاف بالبيت أربعة عشر ألف عام وعبد الله ثمانين ألف عام اه شيخنا ( قوله  
 لما خلقت بيدي ) أي خلقته بذاتي من غير توسط أب وأم والثنية لبراز كمال الاعتناء بخلق الله عليه السلام  
 المستدعى لاجلاله وتعظيمه قصدا الى تأكيده الانكار وتشديد التوبيخ اه أبو السعود ( قوله  
 استكبرت الآن ) المعنى أتركت السجود لاستكبارك الحادث أم لاستكبارك القديم المستمر لكن  
 جواب إبليس بقوله أنا خير منه الخ لا يطابقه لانه أجاب بأنه انما ترك السجود لكونه خيرا منه وغالبا  
 بالنسبة اليه وبين ذلك بأن أصله من النار وأصل آدم من الطين والنار أشرف من الطين لان الاجرام  
 الفلكية أشرف من الاجرام العنصرية والنار أقرب العناصر من الفلك والارض أبعداهن وأيضاً النار  
 لطيفة نورانية والارض كثيفة ظلمانية والاطافة والنورانية خير من الكثافة والظلمانية اه زاده  
 ( قوله أيضاً استكبرت ) قرأ العامة بهمزة الاستفهام وهو استفهام توبيخ وانكار وأما متصلة هنا هذا  
 قول جمهور النحويين ونقل ابن عطية عن بعض النحويين أنها لا تكون معادلة للالف مع اختلاف  
 الفعلين وانما تكون معادلة اذا دخلت على فعل واحد كقولك أقام زيداً عمرو وأزيداً عمرو واذا  
 اختلف الفعلان كهذه الآية فليست معادلة وهذا الذي حكاه عن بعض النحويين مذهب فاسد بل



جمهور النجاة على خلافه قال سيديوه وتقول أضربت زيدا أم قتلتها فالابتداء هنا بالفعل أحسن لانك انما تسأل عن أحدهما لا تدري أيهما كان ولا تسأل عن موضع أحدهما كأنك قلت أى ذلك كان اه فعاذل بها الالف مع اختلاف الفعلين وقرأ جماعة منهم ابن كثير وليست مشهورة عنه استكبرت بألف الوصل فاحتملت وجهين أحدهما أن يكون الاستفهام مراداً يدل عليه أم واحتمل أن يكون خبر محضاً وعلى هذا فأم منقطعة لعدم شرطها اه سمين (قوله استفهام توبيخ) جواب ما يقال لاى شىء جاء الاستفهام هنا مع علم الله تعالى بالمانع من السجود وايضاحه أن الاستفهام هنا ليس لتحصيل العلم بل للتوبيخ واطهار معاندته وكفره وكيد اه كرخى (قوله المتكبرين) أى قديماً وقوله لكونك منهم الى المتكبرين قديماً (قوله قال أنا خير منه) أى ولو كنت مساوياً له فى الشرف لكان يقبح أن أسجد له فكيف وأنا خير منه ثم بين كونه خيراً منه بقوله خلقتنى من نار وخلقته من طين أى والنار أشرف من الطين وأفضل منه وأخطأ ابليس فى القياس لان ما ل النار الى الرماد الذى لا ينتفع به والطين أصل كل ماهو نام ثابت كالانسان والشجرة ومعلوم أن الانسان والشجرة المثمرة خير من الرماد وأفضل واذا قيل ان النار خير من الطين بخاصة فالطين خير منها وأفضل بخواص وذلك مثل رجل شريف نسيب لكنه عار عن كل فضيلة فان نسبته يوجب رجحانه بوجه واحد ورجل ليس بنسيب ولكنه فاضل عالم فيكون أفضل من ذلك النسيب بدرجات كثيرة اه خازن وعبرة أبى السعود ولقد أخطأ اللعين حيث خص الفضل بما هو من جهة المادة والغنصر وغاب عنه ماهو من جهة الفاعل كما أنبأ عنه قوله تعالى لما خلقت بيدي وما هو من جهة الصورة كما أنبأ عنه قوله ونفخت فيه من روحي وما هو من جهة الغاية وهو ملاك الامر ولذلك أمر الملائكة بالسجود له عليه السلام حين ظهر لهم أنه أعلم منهم بما يدور عليه أسر الخلافة فى الارض وانها ليست لغيره انتهت (قوله أى من الجنة الخ) هذا الخلاف مبنى على خلاف آخر وهو أن الامر بالسجود لآدم كان بعد دخوله الجنة أو قبله فقوله هنا أى من الجنة مبنى على القول الاول وقوله وقيل من السموات مبنى على الثانى وفى السكرخى وقيل اخرج من الحلقة التى كنت عليها أولاً وانسلخ منها لانه كان يفتخر بخلقته فغضب الله خلقته فاسود بعدما كان أبيض وقبح بعدما كان حسناً وأظلم بعدما كان نورانياً وهذا يدل على أنه لم يكن كافراً حين كان بين الملائكة ولان الله سبحانه وتعالى لم يحك عنه الا الاستكبار عن السجود فهذا دليل على أنه صار كافراً حين لم يسجد ذكره الطيبي اه وفى تحفة العارفين مانصه وكان ابليس رئيساً على اثني عشر ألف ملك وكان له جناحان من ذمرد أخضر فلما طرد غيرت صورته وجعله الله منكوساً على مثال الخنازير ووجهه كالقردة وهو شيخ أعور كوسج وفى لحيته سبع شعرات مثل شعر الفرس وعينه مشقوقتان فى طول وجهه وأنيابه خارجة كانياب الخنازير ورأسه كراس البعير وصدره كسنام الحمل الكبير وشفتاه كشفى الثور ومنخره مفتوحتان مثل كور الحجام اه (قوله فانك رجيم الخ) فان قلت اذا كان الرجم معنى الطرد وكذلك اللعنة لزم التكرار فما الفرق قلت الفرق ويحصل بحمل الرجم على الطرد من الجنة أو السماء وبحمل اللعنة على معنى الطرد من الرحمة فيكون أبلغ ويحصل الفرق ويحول التكرار اه خازن (قوله وان عليك لعنتي) قال ذلك فى سورة الحجر بتعريف الجنس لئلا يناسب ما قبله من التعبير بالجنس فى قوله تعالى ولقد خلقنا الانسان والجان خلقناه من قبل وقال هنا وان عليك لعنتي بالاضافة ليناسب ما قبله من قوله لما خلقت بيدي اه زكريا فى متشابه القرآن وعبرة أبى السعود وان عليك لعنتي أى ابعادى عن الرحمة وتقييدها بالاضافة مع اطلاقها فى

السجود استفهام توبيخ (أم كنت من العالين) المتكبرين فتكبرت عن السجود لكونك منهم (قال أنا خير منه خلقتنى من نار وخلقته من طين قال فخرج منها) أى من الجنة وقيل من السموات (فانك رجيم) مطرود (وان عليك لعنتي

تعالى) فاجمعوا) يقرأ بوصل الهمزة وفتح الميم وهو من الجمع الذى هو ضد التفريق ويدل عليه قوله تعالى فجمع كيداه والكيد يعنى ما يكاد به ويقرأ بقطع الهمزة وكسر الميم وهو لغة فى جمع قاله الاخفش وقيل التقدير على كيدكم (وصفا) حال أى مصطفىين وقيل مفعول به أى اقصدوا صف أعدائكم قوله تعالى (امان تلقى) قد ذكر فى الاعراف قوله تعالى (فاذا) هى للفاجأة و(حباهم) مبتدأ والخبر اذا فعلى هذا (يخيل) حال وان شئت كان يخيّل الخبر ويخيّل بالياء على أنه مسند الى السعى أى يخيّل اليهم سعيها ويحوز أن يكون مسنداً الى ضمير الحبال وذكروا لان التأنيث غير حقيقى أو يكون على تقدير يخيّل الملقى و(أنها تسعى) بدل منه بدل الاشتمال ويحوز ان يكون فى موضع نصب على الحال أى يخيّل الحبال ذات سعى ومن قرأ بالتاء ففيه ضمير الحبال وانها تسعى بدل منه وقيل هو فى

ربه فانظرني الى يوم يبعثون)  
 أى الناس (قال فانك من  
 المنظرين الى يوم الوقت  
 المعلوم) وقت النفخة  
 الاولى (قال فبمزنك  
 لاغوينهم أجمعين الاعدادك  
 منهم المخلصين) أى المؤمنين  
 (قال فالحق والحق أقول)  
 بنصبهما ورفع الاول  
 ونصب الثانى فنصبه  
 بالفعل بعده ونصب الاول  
 قيد بالفعل المذكور وقيل  
 على المصدر أى أحق الحق  
 وقيل على نزع حرف القسم  
 ورفع على انه مبتدأ محذوف  
 الخبر أى فالحق منى وقيل  
 فالحق قسمى وجواب  
 القسم (لاملان جهنم .

موضع نصب أى تخيل  
 اليهم بانها ذات سعى ويقرأ  
 بفتح التاء وكسر الياء أى  
 تخيل الحبال اليهم سعيها  
 قوله تعالى (تلقف) يقرأ  
 بالجزم على الجواب والفاعل  
 ضمير ما وأنت لانه أراد  
 العصا ويجوز ان يكون  
 ضمير موسى عليه السلام  
 ونسب ذلك اليه لانه يكون  
 بتسببه ويقرأ بضم الفاء على  
 أنه حال من العصا أو من  
 موسى وهى حال مقدرة  
 تشديد القاف وتخفيفها  
 قراءتان بمعنى وأما تشديد  
 التاء فلى تقدير تلقف  
 وقد ذكر مثله فى مواضع  
 (ان ماصنعوا) من قرأ  
 (كيد) بالرفع فى  
 ما وجهان أحدهما معنى

قوله وان عليك اللعنة لما أن لعنة اللاعنين من الملائكة والنفثين أياضامن جهته تعالى وانهم يدعون  
 عليه بلعنة الله وابعاده عن الرحمة اه وعبارة السمين وقال هنا لعنتى وفى غيرها اللعنة وهما وان  
 كانا فى اللفظ عاما وخصوصا الا أنهم ما من حيث المعنى عامان بطريق اللزوم لان من كانت عليه لعنة الله كانت  
 عليه لعنة كل أحد لا محالة وقال تعالى أولئك عليهم لعنة الله والملائكة والناس أجمعين اه (قوله الى  
 يوم الدين) فان قلت كلمة الى لانتها الغاية فتقتضى انقضاء اللعنة عنه عند مجئ يوم الدين مع أنها لا تنقطع  
 قلت معناه أن اللعنة باقية عليه فى الدنيا فاذا كان يوم القيامة زيد له على اللعنة أنواع من العذاب بحيث تنسى  
 اللعنة بذلك فكانها انقطعت عنده اه خازن (قوله قال رب فأنظرنى) أى أمهلنى وأخرنى والفاء  
 متعلقة بمحذوف ينسحب عليه الكلام أى اذا جعلتنى رجيا فأمهلنى ولا تمتنى الى يوم يبعثون أى آدم  
 وذريته للجزاء بعد فناءهم وأراد بذلك أن يحذف سحرة لاغوائهم ويأخذ منهم ثاره وينجو من الموت  
 بالكلية اذ لا موت بعد يوم البعث وقوله الى يوم الوقت المعلوم أى الذى أراد الله وقدره وعينه لفناء  
 الخلق وهو وقت النفخة الاولى لالى وقت البعث الذى هو المسئول اه أبو السعود (قوله قال  
 فبمزنك) الباء للقسم والفاء لترتيب مضمون الجملة على الانظار ولا ينافيه قوله تعالى فيما أغويتنى فان اغواءه  
 تعالى اياه أثر من آثار قدرته تعالى وعزته وحكم من أحكام قهره وسلطنته فان الاقسام بهما واحد ولعل  
 اللذين أقسم بهما جميعا فحكى تارة قسمه باحدهما وأخرى بالآخرى اه أبو السعود (قوله لاغوينهم)  
 أى بترتين المعاصى لهم اه أبو السعود (قوله بنصبهما الخ) قراءتان سبعيتان وقوله فنصبه بالفعل  
 الخ أى على كل من القراءتين (قوله قيل بالفعل المذكور) وهو أقول ويكون التكرار للتوكيد وقوله  
 نزع حرف القسم أى أقسم بالحق فحذف الفعل وحرف القسم ونصب الحق فالحاصل ان نصب  
 الثانى ليس له الاوجه واحد وأما نصب الاول ففيه احتمالات ثلاثة ورفع فيه احتمالان وقد ذكر  
 ذلك الشارح كله وقوله وجواب القسم الخ أى على بعض الاعاريب وذلك البعض وجهان نصبه بنزع  
 حرف القسم ورفع به بتقدير الخبر قسمى وأما على وجهى النصب الآخرين ووجه الرفع الآخر فيكون  
 لاملان جواب قسم مقدّر تقديره أقسم بعزتى لاملان الخ أو نحو ذلك اه شيخنا وفى السمين قوله فالحق  
 والحق قرأهما العامة منصوبين وفى نصب الاول أوجه أحدها انه مقسم به حذف منه حرف القسم  
 فانتصب وقوله لاملان جواب القسم قال أبو البقاء الا أن سيديوه يدفعه لانه لا يجوز حذف حرف القسم  
 الا مع اسم الله ويكون قوله والحق أقول معترضا بين القسم وجوابه قال الزمخشري كانه قيل ولا أقول  
 الا الحق يعنى أن تقديم المفعول أفاد الحصر والمراد بالحق تقيض الباطل الثانى أنه منصوب على الاغراء  
 أى الزموا الحق الثالث أنه مصدر مؤكد لمضمون قوله لاملان قال الفراء هو على معنى قولك حقا لا شكاً  
 ووجود الالف واللام وطرحهما سواء أى لأملان جهنم حقا اه وجوز الزمخشري أن يكون  
 منصوباً على التكرير بمعنى ان الاول والثانى كليهما منصوبان بأقول وسيأتى ايضاح ذلك فى عبارته وقرأ  
 عاصم وحمزة برفع الاول ونصب الثانى فرفع الاول من أوجه أحدها أنه مبتدأ وخبره مضمّر  
 تقديره فالحق منى أو فالحق أنا الثانى أنه مبتدأ خبره لأملان قاله ابن عطية قال لان المعنى انى أملا الثالث  
 أنه مبتدأ خبره مضمّر تقديره فالحق قسمى ولأملان جواب القسم كقوله لعمر ك انهم لفى  
 سكرتهم يعمهون ولكن حذف الخبر هنا ليس بواجب لانه غير نص فى اليمين بخلاف لعمر ك وأما  
 نصب الثانى فبالفعل بعده اه وفى أبى السعود قال أى الله تعالى فالحق والحق أقول برفع الاول  
 على أنه مبتدأ محذوف الخبر أو خبر محذوف المبتدأ ونصب الثانى على أنه مفعول لما بعده قدم

الذى والعائد محذوف والثانى مصدرية ويقرأ بالنصب على ان

منهم) اى الناس (أجمعين  
قل ما أسئلكم عليه) على  
تبليغ الرسالة (من أجر)  
جعل (وما أنا من المتكلفين)  
المتقولين القرآن من تلقاء  
نفسى (ان هو) أى ما القرآن  
(الاذكر) عظة (للعالمين)  
للانس والجن العقلاء دون  
الملائكة (ولتعلمن) يا كفار  
مكة (نبأه) خبر صدقه (بعد  
حين) أى يوم القيامة وعلم  
بمعنى عرف واللام قلها لام  
قسم مقدر أى والله

﴿سورة الزمر مكية الاقل  
يا عباده الذين أسرفوا على  
أنفسهم الآية فذنية وهى  
خمس وسبعون آية﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)  
(تنزيل الكتاب) القرآن  
مبتدأ (من الله) خبره  
(العزيز) فى ملكه (الحكيم)  
فى صنعه (انا أنزلنا اليك)  
يا محمد (الكتاب بالحق)  
متعلق نزل

تكون ما كافة واطافة  
كيد الى ساحر اضافة  
المصدر الى الفاعل وقرىء  
كيد سحر وهو اضافة  
الجنس الى النوع قوله تعالى  
(فى جذوع النخل) فى هنا  
على بابها لان الجزع مكان  
للملوك ومحطو عليه وقيل  
هى بمعنى على \* قوله تعالى  
(والذى فطرنا) فى موضع  
جراى وعلى الذى وقيل  
هو قسم (ما أنت قاض) فى  
ما وجهان أحدهما هى بمعنى  
الذى أى افعلى الذى

عليه للقصر أى لا أقول الا الحق والفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها أى فالحق قسمى لأملأن جهنم على  
أن الحق اما اسمه تعالى أو نقيض الباطل عظمه الله تعالى باقسامه به أو فانا الحق أو فقولى الحق وقوله تعالى  
لاملأن جهنم الخ حيث نذ جواب لقسم محذوف أى والله لأملأن الخ وقوله تعالى والحق أقول على كل تقدير  
اعتراض مقرر على الوجهين الاولين لمضمون الجملة القسمية وعلى الوجه الثالث لمضمون الجملة المتقدمة  
أعنى فقولى الحق وقرئ منصوبين على أن الاول مقسم به كقولك الله لأفعلن وجوابه لاملأن وما بينهما  
اعتراض وقرئ مجرورين على أن الاول مقسم به قد أضمر حرف قسمه كقولك الله لأفعلن والحق أقول  
على حكاية لفظ المقسم به على تقدير كونه نقيض الباطل ومعناه التأكيذ والتشديد وقرىء يجر الاول على  
اضمار حرف القسم ونصب الثانى على المفعولية انتهى (قوله بذريتك) أى مع ذريتك وبعبارة غيره من  
جنسك من الشياطين اه (قوله أجمعين) فيه وجهان أظهرهما أنه توكيد للضمير فى منك وما عطف  
عليه فى قوله ومن تبعك وجمي دون كل وقد تقدم ان الاكثر خلافه وجوز الزخشرى  
أن يكون تأكيذا للضمير فى منهم خاصة فقدر لاملأن جهنم من الشياطين ومن تبعهم من جميع  
الناس لا تفاوت فى ذلك بين ناس وناس اه سمين (قوله وما أنا من المتكلفين) أى المنصفين بما ليسوا من  
أهله حتى انتحل النبوة وأتقول القرآن اه أبو السعود (قوله دون الملائكة) انما أخرجهم من  
العالمين وأن كان لفظ العالمين يشملهم فى الاصل وذلك لاجل قوله ان هو الاذكر لان المراد بالذكر  
الموعظة والتخويف وتذكير العواقب وهذا انما يناسب المكلفين وم الثقلان فقط تأمل (قوله  
ولتعلمن نبأه) من جملة المأمور بقوله اه شيخنا (قوله خبر صدقه) لعل فى العبارة قلبا أى صدق خبره  
وبعضهم فسر النبأ بالصدق فقط اه شيخنا (قوله أى يوم القيامة) تفسير بل بعد حين فهو منصوب اه  
شيخنا والحين هو مدة الدنيا وفى الخازن قال ابن عباس بعد الموت وقيل يوم القيامة وقيل من بقى علم ذلك  
اذا ظهر أمره وعلاو من مات علمه بعد الموت وكان الحسن يقول يا ابن آدم عند الموت يأتىك الخبر اليقين  
اه وفى أبى السعود ولتعلمن نبأه أى ما أنبأه من الوعد والوعيد وغيرهما أو صحة خبره وانه الحق  
والصدق بعد حين أى بعد الموت أو يوم القيامة أو عند ظهور الاسلام وفشوه وقيل من بقى علم ذلك اذا  
ظهر أمره وعلاو من مات علمه بعد الموت وفيه من التهديد ما لا يخفى اه (قوله وعلم بمعنى عرف) أى فهو  
متعد لمفعول واحد وهو نبأه وقيل ان علم على بابه فيكون متعديا للاثين والثانى هو قوله بعد حين اه كرخى

### ﴿سورة الزمر﴾

سيأتى أن الزمر جمع زمرة وهى الطائفة اه ويقال لها سورة الغفر قال وهب بن منبه من أراد أن  
يعرف قضاء الله عز وجل فى خلقه فليقرأ سورة الغفر وهى مكية فى قول الحسن وعطاء  
وعكرمة وجابر بن زيد وقال ابن عباس الآيتين نزلتا بالمدينة أحداهما الله نزل أحسن الحديث  
والاخرى قل يا عباده الذين أسرفوا على أنفسهم الآية وقال آخرون الاسبع آيات من قوله قل  
يا عباده الذين أسرفوا على أنفسهم الى آخر سبع آيات نزلت فى وحشى وأصحابه على ما يأتى وروى  
الترمذى عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينام حتى يقرأ الزمرونى اسرائيل  
اه قرطبي (قوله وهى خمس وسبعون آية) وقيل ثنتان وسبعون (قوله انا أنزلنا الخ) شروع  
فى بيان المنزل عليه وما يجب عليه أثريان شأن المنزل وكونه من عند الله والمراد بالكتاب الثانى  
هو المراد بالكتاب الاول واظهاره لتعظيمه ومزيد الاعتناء بشأنه اه أبو السعود (قوله متعلق  
بأنزل) أى والباء سببية أى بسبب الحق واثباته واظهاره أوبداعية الحق واقتضائه للانزال اه

من الشرك أى موحداله  
(ألا الله الدين الخالص)  
لا يستحقه غيره (والذين  
اتخذوا من دونه) الاصنام  
(أولياء) وهم كفار مكة قالوا  
(ما نعبدم الا ليقربونا الى  
الله زلفى) قربى مصدر  
بمعنى تقريبا (ان الله يحكم  
بينهم) وبين المسلمين (فما  
هم فيه يختلفون) من أمر  
الدين فيدخل المؤمنين الجنة  
والكافرين النار (ان الله  
لا يهدي من هو كاذب) فى  
نسبة الولد اليه (كفار)  
بعبادته غير الله (لو أراد الله  
أن يتخذ ولدا) كما قالوا  
اتخذ الرحمن ولدا (لا صطفى  
مما خلق ما يشاء) واتخذ  
ولدا غير من قالوا من  
الملائكة بنات الله وعزير  
ابن الله والمسيح ابن الله

أنت عازم عليه والثانى هي  
زمانية أى اقض أمرك مدة  
ما أنت قاض (هذه الحياة  
الدنيا) هو منصوب بتقضى  
وما كافة أى تقضى أمور  
الحياة الدنيا ويجوز أن يكون  
ظرفا والمفعول محذوف فان  
كان قد قرىء بالرفع فهو  
خبر ان \* قوله تعالى (وما  
أكرهتنا) فى ما وجهان \*  
أحدهما هي بمعنى الذى  
معطوفة على الخطايا وقيل  
فى موضع رفع على الابتداء  
والخبر محذوف أى وما  
أكرهتنا عليه مسقط أو  
مخطوط و (من السحر)  
حال من ما أو من الماء \*

والثانى هي نافية وفى الكلام تقديم

أبو السعد وفى السمين قوله بالحق يجوز أن يتعلق بالانزال أى بسبب الحق وان يتعلق بمحذوف على  
أنه حال من الفاعل أو المفعول وهو الكتاب أى ملتبس بالحق أو ملتبس بالحق وفى قوله انا أنزلنا  
اليك الكتاب تكرير تعظيم بسبب ابرازه فى جملة أخرى مضافا انزاله الى المعظم نفسه اه (قوله  
مخلصا) حال من فاعل أعبدوا الدين منصوب باسم الفاعل والفاء فى فاعبد للربط كقولك أحسن اليك  
فلان فاشكره والعامية على نصب الدين كما تقدم ورفعه ابن أبى عبله على أنه مبتدأ والخبر الجار والمجرور  
قبله اه سمين (قوله أى موحداله) أى مفرد الله بالعبادة وهى الدين والاخلاص قصد العبد بعمله ونيته  
رضا الله لا يشوبه بشىء من غرض الدنيا واخلاص المسلمين كما أشار اليه فى التقرير أنهم قد تبرؤا مما  
يدعيه اليهود من التشبيه والنصارى من التثليث اه كرخى (قوله ألا الله الدين) أى العبادة وهذا  
استثناف مقرر لما قبله من الامر باخلاص الدين اه أبو السعد (قوله والذين اتخذوا الخ) تحقيق حقيقة  
ما ذكر من اخلاص الدين الذى هو عبارة عن التوحيد ببيان بطلان الشرك الذى هو عبارة عن ترك  
اخلاصه ومحل الموصول رفع بالابتداء وخبره جملة قوله ان الله يحكم بينهم الخ وقوله ما نعبدم الخ حال  
من ووا اتخذوا بتدبر القول مبينة لكيفية اشراكهم اه أبو السعد وقال غيره ان الخبر محذوف  
تقديره يقولون ما نعبدم الخ وهذا هو المتبادر من صنيع الجلال واتخذوا ينصب مفعولين الاول منهما  
محذوف كما قدره الشارح (قوله وهم كفار مكة) تفسير للموصول (قوله قالوا ما نعبدم الخ) أى فانهم  
كانوا اذا قيل لهم من خلقكم ومن خلق السموات والارض ومن ربكم فيقولون الله فيقال لهم وما  
معنى عبادتكم الاصنام فيقولون لتقربنا الى الله وتشفع لنا عنده اه خازن (قوله قربى مصدر الخ)  
عبارة السمين زلفى مصدر مؤكده على غير المصدر ولكنه ملاق لعامله فى المعنى والتقدير ليزلفونا  
زلفى أو ليقربونا قربى وجوز أبو البقاء أن يكون حالا مؤكدة انتهت (قوله وبين المسلمين) أى فالمقابل  
محذوف لدلالة الحال والسياق عليه اه أبو السعد (قوله من أمر الدين) أى الذى اختلفوا فيه  
بالتوحيد والاشراك وادعى كل فريق صحة ما ذهب اليه اه أبو السعد (قوله فيدخل المؤمنين الجنة  
الخ) أى فالحكم ليس بمعنى فصل الخصومة بل هو مجاز أو كناية عن تمييز تمييزا يعلم منه حقيقة ما تنازعوا  
فيه اه شهاب (قوله ان الله لا يهدي) أى لا يوفق للاهتداء للحق من هو كاذب كفار لانه فاقد للبصيرة  
غير قابل للاهتداء لتغييره الفطرة الاصلية بالتمرن فى الضلال والتماذى فى النمى والجملة تعليل لما  
ذكر من حكمه اه أبو السعد (قوله لو أراد الله الخ) استثناف مسوق لتحقيق الحق وابطال  
القول بأن الملائكة بنات الله وعيسى ابنه ببيان استحالة اتخاذ الولد فى حقه على الاطلاق ليندرج  
فيه استحالة ما قيل اندراجا أوليا اه أبو السعد والآية اشارة الى قياس استثنائي حذف صفراء  
ونتيجه تقريرهما لكنه لم يصطف أى يتخذ ولدا غير من قالوا فى شأنه انه ابن الله وهذا النفى  
باعترافهم كسائر الخلائق فلم يرد اتخاذ الولد تأمل (قوله غير من قالوا) أى غير مخلوق وبينه بثلاثة  
بالملائكة وعزير والمسيح وقوله قالوا أى قالوا فى شأنه فن فى قوله من الملائكة بيان لمن وقوله بنات الله  
خبر مبتدأ محذوف والجملة مقول القول وقوله وعزير بالجر عطفا على الملائكة وقوله ابن الله مقول القول  
وكذا يقال فيما بعده اه شيخنا وعبارة الكرخى لا صطفى مما خلق ما يشاء اذ كل موجود سواء مخلوقه  
لكن اللازم باطل لاستحالة كون المخلوق من جنس الخالق فكذلك الملزوم وايضا ذلك أن اللازم  
وهو الجزاء وهو لا صطفى مما خلق ما يشاء هنا باطل لانه يلزم منه أن يكون المخلوق وهو الولد جنسا من

(سبحانه) تنزيها له عن  
اتخاذ الولد (هو الله الواحد  
القهار) خلقه (خلق  
السموات والارض بالحق)  
متعلق بخلق (يكور) يدخل  
(الليل على النهار) فيزيد  
(ويكور النهار) يدخله  
(على الليل) فيزيد (وسخر  
الشمس والقمر كل يجري)  
في فلكه (لاجل مسمى)  
ليوم القيامة (ألا هو  
العزیز) الغالب على أمره  
المنتقم من أعدائه (الغفار)  
لاولياته (خلقكم من نفس  
واحدة) أي آدم (ثم جعل  
منها زوجها) حواء (وأزل  
لكم من الأنعام) الابل  
والبقرة والغنم والضأن والمعز  
تقديره ليفسر لنا خطايانا  
من السحر ولم تكررنا  
عليه \* قوله تعالى (انه من  
يأت) الضمير هو الشأن  
والقصة قوله تعالى (جنات  
عدن) هو بدل من الدرجات  
ولا يجوز أن يكون التقدير  
هي جنات لان (خالد بن  
فيها) حال وعلى هذا التقدير  
لا يكون في الكلام ما يعمل  
في الحال وعلى الاول يكون  
العامل في الحال الاستقرار  
أو معنى الإشارة \* قوله تعالى  
(فاضرب لهم طريقا)  
التقدير موضع طريق فهو  
مفعول به على الظاهر  
ونظيره \* قوله تعالى ان  
اضرب بعضك البحر وهو  
مثل ضربت زيدا وقيل  
ضرب هنا بمعنى جعل  
وشرع مثل قولهم ضربت له

الخالق وكونه جنسا منه يستلزم حدوث الخالق وهو ممتنع عقلا ونقلا وأن الملزوم وهو الشرط وهو  
لو أراد الله أن يتخذ ولدا باطل أيضا لان بطلان اصطفاء الولد مما يخلق ما يشاء يستلزم بطلان ارادته  
تعالى اتخاذ الولد ولا يرد على هذا خلق عيسى عليه السلام الطير لانه ليس بعام أو لانه بمعنى التقدير  
من الطين ثم الله تعالى يخلق حيوانا بنفخ عيسى فيه اظهار المعجزة اه (قوله سبحانه الخ) تقرير  
لما ذكر من استحالة اتخاذ الولد في حقه وتأكيده ببيان تنزهه تعالى عنه أي تنزهه بالذات عن اتخاذ  
الولد اه أبو السعود (قوله هو الله الواحد الخ) استئناف مبين لتنزهه بحسب الصفات اثريان تنزهه  
بحسب الذات اه أبو السعود (قوله الواحد القهار لخلقته) أي والوحدانية تنافي المماثلة فضلا عن  
التواد والقهارية المطلقة تنافي قبول الزوال المحوج الى الولد والالجازان يكون مقهورا تعالى الله عن  
ذلك اه كرخي (قوله خلق السموات والارض بالحق) تفصيل لبعض أفعاله الدالة على تفرد سبوحانه  
بما ذكر من الصفات الجليلة اه أبو السعود (قوله يكور الليل الخ) بيان لكيفية تصرفه فيها بعد بيان  
خلقها لها وقوله يدخل الخ أي فكانه يلفه عليه لف اللباس على اللابس ويغيبه فيه كما يغيب المملوف  
في اللقافة أو يجعله عليه أكوارا متتابعة تتابع أكوار العمامة اه أبو السعود وفي السمين قوله يكور  
الليل الخ جملة مستأنفة والتكوير اللف واللي يقال كالعمامة على رأسه وكورها ومعنى تكوير الليل  
على النهار وتكوير النهار على الليل على هذا المعنى أن الليل والنهار خلفه يذهب هذا ويغشى مكانه هذا وإذا  
غشى مكانه فكانت لفة عليه ولبسه كما يلف اللباس على اللابس أو أن كل واحد منهما يغيب الآخر  
إذا طرأ عليه فشبه في تعييبه إياه بشيء ظاهر لفة عليه ما غشيه عن مطامح الابصار أو أن هذا يكر  
على هذا كرورا متبعا فشبه ذلك بتتابع أكوار العمامة بعضها على بعض قاله الزمخشري وهو أوفق  
للاشتقاق من أشياء قد ذكرت وقال الراغب كور الشيء ادارته وضم بعضه الى بعض ككور  
العمامة وقوله يكور الليل على النهار ويكور النهار على الليل إشارة الى جريان الشمس في مطالعها  
وانقصاص الليل والنهار وازديادهما اه (قوله فيزيد) ومنتهى الزيادة خمس عشرة ساعة ومنتهى  
النقصان تسع ساعات اه خازن وقوله ومنتهى الزيادة الخ غير مستقيم وحقه أن يقول ومنتهى  
الزيادة أربع عشرة ساعة ومنتهى النقصان عشر ساعات كما لا يخفى تأمل (قوله كل يجري الخ)  
بيان لكيفية تسخيرهما اه أبو السعود (قوله ليوم القيامة) أي ثم ينقطع جريانه بفنائها اه شيخنا  
(قوله ألا هو العزيز الغفار) تصديرا للجملة بحرف التنبيه لظهور كمال الاعتناء بمضمونها اه أبو السعود  
وفي القرطبي ألا تنبيه أي تنبهوا فاني أنا العزيز الغفار أي الساتر لذنوب خلقى برحمتي اه  
(قوله خلقكم من نفس واحدة) بيان لبعض آخر من أفعاله الدالة على ما ذكر اه أبو السعود (قوله)  
ثم جعل منها زوجها) ان قلت كيف عطف بهم مع أن خلق حواء من آدم سابق على خلقنا منه أجيب  
بان ثم هنالكا ترتيب في الاخبار لافي الايجاد أو المعطوف متعلق بمعنى واحدة ثم عاطفة عليه لا على  
خلقكم فعناء خلقكم من نفس واحدة أفردت بالايجاد ثم شفت بزواج أو هو معطوف على خلقكم  
لكن المراد بخلقهم خلقهم يوم أخذ الميثاق دفعة لا على هذا الخلق الذي فيه الآن بالتوالد والتناسل  
وذلك لان الله خلق آدم عليه السلام ثم أخرج أولاده من ظهره كالذر وأخذ عليهم الميثاق ثم ردهم الى ظهوره  
ثم خلق منه حواء اه كرخي (قوله وأزل لكم من الأنعام الخ) بيان لبعض آخر من أفعاله الدالة  
على ما ذكر اه أبو السعود وفي القرطبي وأزل لكم من الأنعام ثمانية أزواج اخبر عن الأزواج  
بالنزل لانها تكونت بالنبات والنبات بالماء المنزل وهذا يسمى التدرج ومنه قوله تعالى قد

(ثمانية أزواج) من كل زوج ذكر وأنثى كما بين في سورة الانعام (يخلقكم في بطون أمهاتكم خلقاً من بعد خلق) أى نطفاشم علماً ثم مضغاً (في ظلمات ثلاث) هي ظلمة البطن وظلمة الرحم وظلمة المشيمة (ذلكم الله ربكم له الملك لا اله الا هو فأنى تصرفون) عن عبادته الى عبادة غيره (ان تكفروا فان الله غنى عنكم ولا يرضى لعباده الكفر) وان أراد من بعضهم (وان تشكروا) الله فتؤمنوا (يرضه) يسكون الهاء وضمها مع اشباع ودونه أى الشكر

بسمهم (يبسا) بفتح الباء مصدر رأى ذات ييس أو انه وصفها بالمصدر مبالغة وأما اليبس بسكون الباء فصفة بمعنى اليابس (لاتخاف) فى الرفع ثلاثة أوجه أحدها هو مستأنف والثانى هو حال من الضمير فى اضرب والثالث هو صفة للطريق والمائد محذوف أى لاتخاف فيه ويقر بالجزم على النبى أو على جواب الامر وأما (لاتخشى) فعلى القراءة الاولى هو مرفوع مثل المعطوف عليه ويجوز ان يكون التقدير وأنت لاتخشى وعلى قراءة الجزم هو حال أى وانت لاتخشى ويجوز أن يكون التقدير فاضرب لهم غير خاش وقيل لآلف فى تقدير الجزم شبهت بالحروف الصحاح وقيل نشأت لاشباع

أنزلنا عليكم لباساً الآيه قيل أنزل أى أنشأ وقال سعيد بن جبير خلق وقيل ان الله تعالى خلق هذه الانعام فى الجنة ثم أنزلها الى الارض كما قيل فى قوله تعالى وأنزلنا الحديد فيه بأس شديد فان آدم لما أهبط الى الارض أنزل معه الحديد وقيل أنزل لكم من الانعام أى أعطاكم وقيل جعل الخلق انزالاً لان الخلق انما يكون بأمر ينزل من السماء فالمعنى خلق لكم كذا بأمره النازل قال قتادة من الابل اثنين ومن البقر اثنين ومن الضأن اثنين ومن المعز اثنين كل واحد زوج اه (قوله ثمانية أزواج) الزوج مامعه آخر من جنسه يزواجه ويحصل منها النسل فيطلق لفظ الزوج على المفرد اذا كان معه آخر من جنسه لا ينفك عنه ويحصل منها النسل وكذا يطلق على الاثنين فهو مشترك والمراد هنا الاطلاق الاول اه خازن وأبو السعود من سورة الانعام (قوله يخلقكم فى بطون أمهاتكم الخ) بيان لكيفية خلق ما ذكر من الاناسى والانعام اظهار المفايه من عجائب القدرة غير انه غلب أولى العقل أو خصهم بالخطاب لانهم المقصودون اه ييضاوى وقوله غير انه غلب الخ أى فى ضمير العقلاء والخطاب اه (قوله أيضاً يخلقكم الخ) استئناف مسوق لبيان كيفية خلقهم وأطواره المختلفة الدالة على القدرة الباهرة وقوله خلقاً الخ مصدر مؤكد وقوله فى ظلمات متعلق بـيخلقكم اه أبو السعود وفى الشهاب وقوله فى ظلمات بدل من قوله فى بطون أمهاتكم أو متعلق بـيخلق أو بخلقها لا يلزم كونه مصدر مؤكداً والرحم موضع النطفة والمشيمة كهيمه مقر الولد اه (قوله خلقاً) مصدر لـيخلقكم وقوله من بعد خلق صفة له فهو لبيان النوع من حيث انه لما وصف زاده معناه على معنى عامله ويجوز أن يتعلق من بعد خلق بالفعل قبله فيكون خلقاً المجرد التوكيد اه سمين (قوله أى نطفاشم الخ) فيه قصور وعدم موافقة ترتيب الآيه وفى اليبضاوى أى حيوانا سوياً من بعد عظام مكسورة لتمام من بعد عظام عارية من بعد مضغ من بعد خلق من بعد نطف اه (قوله فى ظلمات) متعلق بخلق المجزور الذى قبله ولا يجوز تعلقه بخلقاً المنصوب لانه مصدر مؤكد فلا يعمل ولا يجوز تعلقه بالفعل قبله لانه قد تعلق به حرف مثله ولا يتعلق حرفان متحدان لفظاً ومعنى الا بالبدلية أو العطف فان جعلت فى ظلمات بدلاً من بطون أمهاتكم بدل اشتمال لان البطون مشتملة عليها ويكون بدلاً باعادة العامل جاز ذلك أعنى تعلق الجارين بـيخلقكم ولا يضر الفصل بين البدل والمبدل منه بالمصدر لانه من تنمة العامل فليس باجنبى اه سمين (قوله وظلمة الرحم) الرحم داخل البطن والمشيمة داخل الرحم وفى المصباح والمشيمة وزان كريمة واصلاهما مفعولة بسكون الفاء وكسر العين لكن ثقلت الكسرة على العين فنقلت الى السين وهى غشاء ولد الانسان وقال ابن الاعرابى يقال لما يكون فيه الولد المشيمة والكيس والغلاف والجمع مشيم بمحذف الهاء ومشام مثل معيشة ومعاش ويقال لها من غير السلا اه (قوله ذلكم) مبتدأ والله خبره وركب خبر آخر وجملة الملك خبر ثالث اه أبو السعود وقوله لا اله الا هو يجوز أن يكون مستأنفاً وأن يكون خبراً بعد خبر اه سمين (قوله ولا يرضى لعباده الكفر) معنى عدم الرضا به لا يفعل فعل الراضى بان يأذن فيه ويقر عليه ويثبت فاعله ويمدحه بل يفعل فعل الساخط بان ينهى عنه ويذم عليه ويعاقب مرتكبه وان كان بارادته اذ لا يخرج شئ عنها وهذا قول قتادة والسلف أجروا على عمومهم وقال ابن عباس ولا يرضى لعباده المؤمنين الكفر وهم الذين قال الله تعالى فيهم ان عبادى ليس لك عليهم سلطان فيكون عاماً فى اللفظ خاصاً فى المعنى كقوله تعالى عينا يشرب بها عباد الله يريد بعض العباد اه خطيب وفى أبى السعود ولا يرضى لعباده الكفر عدم رضاه بكفر عباد لا لجل منفعتهم ودفع مضرتهم رحمة عليهم لا لتضرره تعالى به وان تشكروا يرضه

وزر) نفس (أخرى) أى  
لا تحمله (ثم إلى ربكم مرجعكم  
فإنه يعلم بذات الصدور)  
بما فى القلوب (وإذا مس  
الإنسان) أى الكافر (ضر  
دعابه) (تضرع (منينا) راجعا  
(إليه ثم إذا خوله نعمة)  
أعطاه انعاما (منه نسي) ترك  
(ما كان يدعو) يتضرع  
(إليه من قبل) وهو الله فإني  
موضع من (وجعل لله أئدا)  
شركاء (ليضل) بفتح  
الياء وضمها (عن سبيله)  
دين الاسلام (قل تمتع  
بكفر كقليل) بقية أجلك  
(أنك من أصحاب النار أمن)  
بتخفيف الميم (هو قانت)  
قائم بوظائف

الفحة ليتوافق رؤس الآى  
\* قوله تعالى (يخنوده) هوفى  
موضع الحال والمفعول  
الثانى محذوف أى فاتبعهم  
فرعون عقابه ومعه يخنوده  
وقيل أتبع بمعنى اتبع  
فتكون الباء معدية قوله تعالى  
(حائب الطور) هو مفعول  
به أى اتيان جانب الطور  
ولا يكون ظرفا لأنه  
مخصوص (فيحل) هو  
جواب النهى وقيل هو  
معطوف فيكون نهيا أيضا  
كقولهم لا تمددها فتشققها  
(ومن يحلل) بضم اللام  
أى ينزل كقوله تعالى أو  
تحل قريبا من دارهم وبالکسر  
بمعنى يجب كقوله ويحل  
عليه عذاب مقيم \* قوله  
تعالى (وما أمحلك)

لكم أى يرضى الشكر لاجلكم ومنفعتكم لانه سبب لفوزكم بسعادة الدارين لا لا تتفاعة تعالى به وانما  
قيل لعباده لالكم لتعميم الحكم وتعميمه بكونهم عباده تعالى اه (قوله بسكون الهاء وضمها الخ)  
فالقرآت ثلاثة وكلها سبعة (قوله ولا تزروا زرة الخ) بيان لعدم سرية كفر الكافر لغيره أصلا اه  
أبو السعود (قوله انه يعلم بذات الصدور) أى بمضمرات القلوب فكيف بالاعمال الظاهرة وهذا  
تعليل للتنبئة بالاعمال اه أبو السعود (قوله وإذا مس الإنسان أى الكافر ضر الخ) أفاد أن المراد  
بالإنسان الكافر والمراد بالضر جميع المكروه سواء كان فى جسمه وماله وأهله أو ولده لان اللفظ  
مطلق فلامعنى لتقييده اه كرخى (قوله راجعاليه) أى عن دعاء الاصنام الذى كان يفعله فى حال  
الرخاء لعلمه بانها بمنزل عن القدرة على كشف ضره اه أبو السعود (قوله أعطاه انعاما) أى أعطاه  
النعم على سبيل الانعام والتفضل فانعاما فى كلامه ليس مفعولا به بل مفعول من أجله فان التخيول يختص  
بالمعطى تفضلا واحسانا ولا يطلق على ما أعطى جزاء اه أبو السعود وفى السمين يقال خوله نعمة أى  
أعطاه اياه ابتداء من غير مقتضى ولا يستعمل فى الجزاء بل فى ابتداء العطية وقوله منه يجوز أن يكون  
متعلقا بخوله وأن يكون متعلقا بمحذوف على أنه صفة لنعمة اه (قوله وهو الله) تفسير لما وعبرة  
السمين قوله ما كان يدعو اليه يجوز فى ما هذه أوجه أحدها أن تكون موصولة بمعنى الذى مراد بها الضر  
أى نسي الضر الذى كان يدعو الى كشفه الثانى أنها بمعنى الذى مراد بها البارى تعالى أى نسى الله الذى  
كان يتضرع اليه وهذا عند من يميز اطلاق ما على أولى العلم الثالث أن تكون ما مصدرية أى نسى كونه  
داعيا وقوله من قبل أى من قبل تحويل النعمة اه (قوله ليضل) اللام للعاقبة وقوله بفتح الياء وضمها  
سبعيتان اه شيخنا (قوله قل تمتع بكفر كقليل) أى قل لهذا الضال المضل بيانا لحاله وقوله أنك من  
أصحاب النار أى ملازمها ومعدود من أهلها على الدوام وهو تعليل لقلة التمتع اه أبو السعود وعبرة  
البيضاوى قل تمتع بكفر كقليل أمر تهديدي فيه اشعار بأن الكفر نوع تشبه لاسناده واقتناط للكافرين  
من التمتع فى الآخرة ولذلك علله بقوله أنك من أصحاب النار على سبيل الاستئناف للمبالغة اه وقوله نوع  
تشبه أى فانه لما عبر عن الاشتغال بالكفر بالتمتع وهو الانتفاع بما تشبهه النفس اشعر بذلك اه زاده  
(قوله قليل) أى زمانا قليلا كما أشار له بقوله بقية أجلك اه شيخنا (قوله أمن هو قانت) من تمام الكلام  
المأمور بقوله أى وقل للكافرين أمن هو قانت الخ اه أبو السعود (قوله بتخفيف الميم) أى فالحزمة  
للاستفهام الانكارى كما يشير له بقوله أى لا يستويان ومن اسم موصول بمعنى الذى مبتدأ فى محل رفع  
خبره محذوف قدره بقوله كمن هو عاص وقوله هو قانت جملة اسمية صلة الموصول وقوله ساجدا وقائما  
حالان من قانت وقوله يحذر الآخرة حال أخرى متداخلة أو مترادفة أو جملة استثنائية معترضة وقوله  
بمعنى بل أى التى للاضراب الانتقال والهمزة أى التى للاستفهام الانكارى وعلى هذه القراءة ترسم  
الميم فى النون كرسما على قراءة التخفيف وهذا اتباعا لخط مصحف الامام كايؤخذ من الجزرية  
وشرحها للشيخ الاسلام وهذا بالنظر لرسم المصحف وأما فى غيره فترسم ميم أم مفصولة من ميم من كافى  
عبارة الشارح ومن على هذه القراءة مبتدأ أيضا والخبر مقدر كما تقدم فالاعراب بعينه على القراءة تين لم  
يختلف وقوله أى لا يستويان أى القانت والعاصى فهذا تفسير لنفى المستفاد من همزة الانكار فى قوله  
أمن هو قانت سواء المصحح على القراءة تين الاولى والتى فى ضمن ام على الثانية وقوله كمالا يستوى العالم  
والجاهل تفسير لقوله هل يستوى الذين يعلمون الخ فالاستفهام فيه أيضا انكارى اه شيخنا وعبرة



الطاعات (آناء الليل)

ساعاته (ساجدا وقائما) في الصلاة (يحذر الآخرة) أي يخاف عذابها (ويرجو رحمة) جنة (ربه) كمن هو عاص بالكفر أو غيره وفي قراءة أم من فأم بمعنى بل والهمزة (قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون) أي لا يستويان كالا يستوى العالم والجاهل (انما يتذكر) يتعظ (أولوا الباب) أصحاب العقول (قل) يا عبادي الذين آمنوا اتقوا ربكم أي عذابه بأن تطيعوه (للذين أحسنوا في هذه الدنيا) بالطاعة (حسنة) هي الجنة (أرض الله واسعة) فيها جروا إليها من بين الكفار ومشهدة للمكرات (انما يوفي الصابرون) على الطاعة وما يبتلون به (أجرهم بغير

ما استفهام مبتدأ وأعجلك الخبر قوله تعالى (م) مبتدأ (أولاء) بمعنى الذي و (علي) أثرى صلته وقد ذكر ذلك مستقصى في قوله سم أتم هؤلاء تقتلون قوله تعالى (وعدا حسنا) يجوز أن يكون مصدرا مؤكدا وإن يكون مفعولا به بمعنى الموعد قوله تعالى (بملكنا) يقرأ بكسر الميم وفتحها وضمها وفيه وجهان أحدهما أنها لغات والجميع مصدر بمعنى القدرة والثاني أن الضم مصدر ملك بين الملك والفتح بمعنى المملوك أي باصلاح ما يملك والكسر

السمين قوله أمن هو قانت قرأ الحرمين نافع وابن كثير بتخفيف الميم والباقون بتشديد هاء فاما الأولى ففيها وجهان أحدهما أنها همزة الاستفهام دخلت على من معنى الذي والاستفهام للتقرير ومقابلته محذوف تقديره أمن هو قانت كمن جعل لله أندادا أو أمن هو قانت كغيره أو التقدير أهدأ القانت خير أم الكافر المخاطب بقوله قل تمتع بكفرك قليلا ويدل عليه قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون فمحذوف خبر المبتدأ وما يعادل المستفهم عنه والتقدير إن الأولان أولى لقلة الحذف والثاني أن تكون الهمزة للدعاء أو من منادى ويكون المنادى هو النبي ﷺ وهو المأمور بقوله قل هل يستوى الذين يعلمون كانه قيل يا من هو قانت قل كيت وكيت وأما القراءة الثانية فهي أم داخلية على من موصولة أيضا فأدغمت الميم في الميم وفي أم حينئذ قولان أحدهما أنها متصلة ومعاذها محذوف تقديره الكافر خير أم الذي هو قانت والثاني أنها منقطعة فتقدر بيل والهمزة أي بل أمن هو قانت كغيره أو كالكافر المقول له تمتع بكفرك اه (قوله آناء الليل) جمع اني بكسر الهمزة والقصر كعمي بكسر الميم والقصر وامعاء شبخنا وفي المصباح الأناء على أفعال هي الاوقات وفي واحداهما الغتان اني بكسر الهمزة والقصر واني وزان حمل اه وفي المختار وآناء الليل ساعاته قال الاخفش واحداه اني مثل معي وقيل واحداه اني وانويقال مضى من الليل أنيان وأنوان اه (قوله أيضا آناء الليل) أي ساعات الليل أوله أو وسطه وآخره ساجدا وقائما أي في الصلاة وفيه دليل على ترجيح قيام الليل على النهار وانه أفضل منه وذلك لان الليل أستر فيكون أبعد عن الرياء ولان ظلمة الليل تجمع الهمه والعزم وتمنع البصر عن النظر الى الاشياء واذ صار القلب فارغا عن الاشتغال بالاحوال الخارجية ترجع الى المطلوب الاصل وهو الخشوع في الصلاة ومعرفة من يصلي له وقيل لان الليل وقت النوم ومظنة الراحة فيكون قيامه أشق على النفس فيكون الثواب فيه أكثر اه خازن وفي القرطبي قال ابن عباس من أحب أن يهون الله عليه الوقوف يوم القيامة فليهر الله في ظلمة الليل اه (قوله انما يتذكر الخ) كلام مستقل غير داخل في الكلام المأمور به وادرجته تعالى بعد الامر بما ذكر من القوارع الزاجزة عن الكفر والمعاصي لبيان عدم تأثيرها في قلوب الكفرة لاختلال عقولهم اه أبو السعود وفي الخطيب انما يتذكر أي يتعظ أولوا الباب أي أصحاب العقول الصافية والقلوب النيرة وهم الموصوفون في آخر سورة آل عمران بقوله تعالى الذين يذكرون الله قياما وقعودا الآية اه (قوله قل يا عبادي الخ) أمر رسول الله ﷺ بتذكير المؤمنين وحملهم على التقوى أي قل لهم ربكم يقول يا عبادي الخ وقوله للذين أحسنوا الخ تعليل للامر أي لوجوب الامتثال به وإيراد الاحسان في حيز الصلوة دون التقوى للايدان بانها من باب الاحسان وانهما متلازمان اه أبو السعود وللذين خبر مقدم وفي هذه متعلق باحسنوا حسنة مبتدأ مؤخر (قوله وأرض الله واسعة) أي من تعسرت عليه التقوى والاحسان في وطنه فليهاجر الى حيث يتمكن فيه من ذلك كما هو سنة الانبياء والصالحين فانه لا تعذر له في التفريط أصلا اه أبو السعود وقيل المراد أرض الجنة رغبتهم في سعتها وسعة نعيمها كقول وجنة عرضها السموات والارض والجنة قد تسمى أرضا قال الله تعالى وقالوا الحمد لله الذي صدقنا وعده وأورثنا الارض ندبوا آمن الجنة حيث نشاء اه قرطبي (قوله انما يوفي الصابرون) ترغيب في التقوى المؤدور به وإيثاره البرين على المتقين للايدان بانهم حائزون لفضيلة الصبر كجيازتهم لفضيلة الاحسان لما شير اليه من استلزام التقوى مع ما فيه من زيادة حث على المصابرة والمجاهدة في تحمل مشاق المهاجرة اه أبو السعود (قوله وما يبتلون به) ومن جملة مفاارقة الوطن المأمور بها في أرض الله واسعة اه شيخنا (قوله أجرهم) أي في مقابلة ما كبده من العسر اه أبو السعود (قوله بغير

ميزان (قل انى امرت أن  
أعبد الله مخلصا له الدين)  
من الشرك (وأمرت أن)  
أى بان (أكون أول  
المسلمين) من هذه الامة (قل)  
انى أخاف ان عصيت  
ربى عذاب يوم عظيم قل  
الله أعبد مخلصا له دينى)  
من الشرك (فاعبدوا ما شئتم  
من دونه) غيره فيه تهديد  
لهم وايدان بانهم لا يعبدون  
الله تعالى (قل ان الخاسرين  
الذين خسروا أنفسهم  
وأهلهم يوم القيامة) بتخليد  
الانفس فى النار وبعد  
وصولهم الى الحور المعده  
لهم فى الجنة لو آمنوا (الأذلك  
هو الخسران المبين) (الذين  
لهم من فوقهم ظلل) طباق  
(من النار ومن تحتهم ظلل)  
من النار (ذلك يخوف الله  
به عباده) (أى المؤمنين أيقنوه  
يدل عليه) (يا عباد فاتقون  
والذين اجتنبوا الطاغوت)  
الاولئ (أن يعبدوها  
وأنا بوا) أقبلوا

مصدر مالك وقد يكون بمعنى  
الملك أيضا اذا جعل  
مصدرا كان مضافا الى  
الفاعل والمفعول محذوف  
أى بملكنا أمرنا أو الصواب  
أو الخطأ (حملنا) بالتخفيف  
ويقرأ بالتشديد على ما لم يسم  
فاعله أى حملنا قومنا  
(فكذلك) صفة لمصدر  
محذوف أى القاء مثل  
ذلك وفاعله (نسى)  
موسى عليه السلام وهو

حكاية عن قومه وقيل الفاعل ضمير السامرى قوله

حساب (أى عند الخلق وان كان معلوما معصيا عند الله اه شيخنا وفى البيضاوى أجرا لا يهتدى اليه  
حساب الحساب وفى الحديث انه تنصب الموازين يوم القيامة لاهل الصلاة والصدقة والحج فيوفون بها  
أجورهم ولا تنصب لاهل البلاء بل يصب عليهم الاجر صباحا حتى يتمنى أهل العافية فى الدنيا ان أجسادهم  
تقرض بالمقاريض مما يذهب به أهل البلاء من الفضل اه (قوله قل انى امرت أن أعبد الله الخ) أمر  
رسول الله ﷺ أولا أن يخبرهم بانه مأمور بالعبادة والاحلاص فيها وثانيا بان يخبرهم بانه مأمور بان يكون  
أول من أطاعوا وتقادوا أسلم وثالثا بان يخبرهم بخوفه من المذاب على تقدير العصيان ورابعا بان يخبرهم انه  
امتثل الامر واتقادوا عبد الله تعالى وأخلص له الدين على أبلغ وجهه وأوكده اظهار التصلبه فى الدين  
وحما لا طاعهم الفارغة وتهديد التهديد بهم بقوله فاعبدوا ما شئتم الخ اه أبو السعود (قوله من هذه  
الامة) يشير الى ان معنى الاولى السبق بحسب الزمان فالمراد بالسبق السابق بحسب الدعوة فان الافضل  
ان من يدعو الغير الى خلق كريم ان يدعو نفسه اليه أولا ويتخلق به حتى يؤثر فى الغير كسنة الانبياء  
والصالحين لا المملوك والمتجبرين اه كرخى (قوله قل انى أخاف ان عصيت ربى الخ) وذلك ان كفر  
قريش قالوا للنبي ﷺ ما حملك على هذا الذى أتينا به الا تنظر الى ملة أبيك وجدك وقومك فتأخذ بها  
فانزل الله تعالى هذه الآيات ومعنى الآية زجر الغير عن المعاصى لانه مع جلالة قدره وشرف طهارته  
ونزاهته ومنصب نبوته اذا كان حائفا حذرا من المعاصى فغيره أولى بذلك اه خازن (قوله الذين  
خسروا) خبر ان (قوله وأهلهم) جمع أهل وأصله اهلون أو اهلين لهم فحذفت النون للاضافة واللام  
للتخفيف والمراد بأهلهم أهل الآخرة بقوله يوم القيامة ظرف لخسروا أو لا أهلهم وفى الخازن وأهلهم  
يعنى أزواجهم وخدمهم يوم القيامة قال ابن عباس وذلك ان الله تعالى جعل لكل انسان منزلا وأهلا فى  
الجنة فمن عمل بطاعة الله كان ذلك المنزل والا هله ومن عمل بمعصية الله دخل النار وكان ذلك المنزل  
والاهل لغيره فمن عمل بطاعة الله تعالى فخير نفسه وأهله ومنزله اه وقيل المراد أهلهم فى الدنيا لانهم  
ان كانوا من أهل النار فقد خسروهم كما خسروا وان كانوا من أهل الجنة فقد ذهبوا عنهم ذهابا لا رجوع  
بعده اه بيضاوى (قوله يوم القيامة) أى حين يدخلون النار اه أبو السعود (قوله بتخليد الانفس  
الخ) لف ونشر مرتب (عوله) الأذلك هو الخسران المبين استئناف وتصديره بحرف التنبيه للدلالة على  
كمال هول وفظاعته وانه لا خسران وراءه اه أبو السعود (قوله لهم من فوقهم الخ) بيان لخسرانهم بعد  
تهويله بطريق الابهام اه أبو السعود ولهم خبر مقدم ومن فوقهم حال وظلل مبتدأ وقوله طباق أى قطع  
كبار وإطلاق الظلل عليها تمكروا لا فى محرقه والظلة تقى من الحرا اه شيخنا وفى الخازن ومن تحتهم ظلل  
أى فراش ومهاد وقيل أحاطت الدار بهم من جميع الجهات والجوانب فان قلت الظلة ما فوق الانسان فكيف  
سمى تحت بالظلة قلت فيه وجوه الاول انه من باب اطلاق اسم أحد الضدين على الآخر الثانى ان الذى  
تحت من النار يكون ظلة لا حرق تحتها فى النار لانها دركات الثالث ان الظلة التحتانية اذا كانت مشابهة للظلة  
الفوقانية فى الايداء والحراة سميتم باسمها لاجل المماثلة والمشابهة اه (قوله يدل عليه) أى على هذا  
المقدار وانما كان هذا تخويفا للمؤمنين لانهم اذا سمعوا حال الكفار فى الآخرة خافوا فأخذوا بالتوحيد  
والطاعة لله عز وجل اه خازن (قوله والذين) مبتدأ وقوله ان يعبدوها بدل اشتغال من الطاغوت  
وقوله وأنا بوا معطوف على اجتنبوا ووجهه لهم البشرى خبر المبتدأ اه شيخنا والطاغوت يطلق على  
الواحد والجمع كافى المختار ويذكر ويؤنث كافى المصباح اه شيخنا وفى القرطبي والذين اجتنبوا  
الطاغوت ان يعبدوها قال الاخفش الطاغوت جمع ويحوز ان يكون واحدة مؤنثة أى

تباعدوا

(الى الله لهم البشرى) بالجنة

(فبشر عباد الذين يستمعون  
القول فيتعنون أحسنه)  
وهو ما فيه صلاحهم (أولئك  
الذين هداهم الله وأولئك هم أولو  
الالباب) أصحاب العقول  
(أفمن حق عليه كلمة العذاب)  
أى لا ملائكة لهم الآيات (أفأنت  
تنقذ) تخرج (من في النار)

تعالى (ان لا يرجع) ان مخفة  
من الثقلية ولا كالعوض  
من اسمها المحذوف وقد  
قرئ. يرجع بالنصب على  
أن تكون ان الناصبة وهو  
ضعيف لان يرجع من أفعال  
اليقين وقد ذكرنا ذلك في  
قوله وحسبوا ان لا تكون  
قوله تعالى (أن لا تتبعن)  
لازائدة مثل قوله ما منعك  
أن لا تسجد وقد ذكر  
و (يا ابن أم) قد ذكر في  
الاعراف (تأخذ بلحيتي)  
المعنى لا تأخذنى بلحيتي  
فلذلك دخلت الباء وفتح  
اللام لغة وقد قرئ بهما  
قوله تعالى (بصرت بمالم  
يبصروا يتعدى بحرف جر  
فان جئت بالهمز تعدى  
بنفسه كفرح وأفرحته  
وبصروا بالياء على الغيبة  
يعنى قوم موسى وبالتاء على  
الخطاب والمخاطب موسى  
وحده ولكن جمع الضمير  
لان قومه تبع له وقرئ  
بصرت بكسر الصاد وبصروا  
بفتحها وهى لغة (قبضت)  
بالضاد على الكف وبالضاد  
باطراف الاصابع وقد قرئ  
به (قبضة) مصدر

تباعدوا من الطاغوت وكانوا منها على جانب فلم يعبدوها قال مجاهد وابن زيد هو الشيطان وقال الضحاك  
والسدى هى الاوثان وقيل انه السكاهن وقيل انه اسم أعجمى مثل طالوت وجلوت وهاروت وماروت  
وقيل انه اسم عربى مشتق من الطغيان وأن يعبدوه فى موضع نصب بدلان من الطاغوت تقديره والذين  
اجتنبوا عبادة الطاغوت وأنابوا الى الله أى رجعوا الى عبادته وطاعته لهم البشرى فى الحياة الدنيا  
بالجنة فى العقبي روى أنها نزلت فى عثمان وعبدالرحمن بن عوف وسعد وسعيد وطاحه والزبير رضى الله  
عنهم سألوا أبابكر رضى الله عنه فاخبرهم بما بينهم فآمنوا وقيل نزلت فى عمرو بن نفيل وأبى ذر وغيرهما  
من وحده الله تعالى قبل مبعث نبي ﷺ وقوله فبشر عباد الذين يستمعون القول فيتعنون أحسنه  
قال ابن عباس هو الرجل يسمع الحسن والتقيح فيحدث بالحسن ويكف عن القبيح فلا يتحدث به  
وقيل يسمعون القرآن وغيره فيتعنون القرآن وقيل يسمعون القرآن وأقوال الرسول فيتعنون أحسنه  
أى يحكمه فيعملون به وقيل يسمعون عزماو ترخيصا فآخذون بالعزم دون الرخص وقيل يسمعون  
العقوبة الواجبة لهم والعفو فآخذون بالعفو وقيل ان أحسن القول على من جعل الآية فيمن وحده الله  
قبل الاسلام لاله الا الله وقال عبدالرحمن بن زيد نزلت فى زيد بن عمرو بن نفيل وأبى ذر الغفارى وسلمان  
الفارسى اجتنبوا الطاغوت أن يعبدوه فى جاهليتهم واتبعوا أحسن ماصار اليهم من القول اه بحروفيه  
(قوله لهم البشرى بالجنة) أى على السنة الرسل أو على السنة الملائكة عند حضور الموت اه بيشاوى  
وفى الخطيب لهم البشرى أى فى الدنيا والآخرة اما فى الدنيا فالثناء عليهم بإصلاح أعمالهم وعند نزول  
الموت وعند الوضع فى القبر وأما فى الآخرة فعند الخروج من القبور وعند الوقوف للحساب وعند  
جواز الصراط وعند دخول الجنة فى كل موقف من هذه المواقف تحصل لهم البشارة بنوع من الخير  
والراحة والروح والريحان ﴿تنبيه﴾ يحتمل أن يكون المبعشر لهم هم الملائكة لانهم يبشرونهم عند  
الموت لقوله تعالى الذين تتوفاهم الملائكة طيبين يقولون سلام عليكم ويحتمل أن يكون هو الله تعالى  
لقوله تعالى تحيتهم يوم يلقونه سلام ولا مانع أن يكون من الله تعالى ومن الملائكة عليهم السلام فان  
فضل الله سبحانه واسع اه (قوله فبشر عبادى) وهم الموصوفون باجتناب الاوثان والانابة الى الله  
فلما قام الضمير وانما أتى به ظاهرا توصلا لوصفهم بما ذكر اه شيخنا (قوله أولئك الذين  
الخ) إشارة الى الموصوفين بما ذكر اه أبو السعود (قوله أفمن حق عليه كلمة العذاب أفأنت تنقذ من  
فى النار) بيان لاحوال اضداد المذكورين على طريقة الاجمال وتسجيل عليهم بحرمان الهداية وهم  
عبدة الطاغوت ومتبعوا خطواتها كما يلوح به التعبير عنهم بمن حق عليه كلمة العذاب فان المراد بها قوله  
تعالى لا بليس لا ملائكة لهم الآيات (قوله أفمن حق عليه كلمة العذاب أفأنت تنقذ من فى النار) كان النبي  
أجمعين اه أبو السعود وفى القرطبي أفمن حق عليه كلمة العذاب أفأنت تنقذ من فى النار كان النبي  
صلى الله عليه وسلم يحصر على ايمان قوم وقد سبق لهم من الله الشقاوة فنزلت هذه الآية قال ابن  
عباس يريد أباهب وولده ومن تخلف من عشيرة النبي صلى الله عليه وسلم عن الايمان اه وفى  
من هذه وجهان أظهرهما أنها موصولة فى محل رفع بالابتداء وخبره محذوف فقدره أبو البقاء كمن  
نجوا قدره الرخصى فانت مخلصه حذف لدلالة أفأنت تنقذ عليه وقدره غيره تتأسف عليه وقدره  
الرخصى على عادته جملة بين الهمزة والفاء تقديره أنت مالك أمر الناس فمن حق عليه كلمة  
العذاب واما غيره فيدعى أن الاصل تقديم الفاء وانما أخرت لما تستحقه الهمزة من الصدارة  
وقد تقدم تحقيق هذين القولين غير مرة الثانى أن تكون من شرطية وجوابها أفأنت فالفاء  
فإن الجواب دخلت على جملة الجزاء وأعيدت الهمزة لتأكيد معنى الانكار وأوقع الظاهر

الظاهر مقام المضمرة والمهزة  
للاينكار والمعنى لا تقدر على  
هدايته فتتقذه من النار  
(لكن الذين اتقوا ربهم)  
بان أطاعوه (لهم غرف من  
فوقها غرف مبنية تجري من  
تحتها الأنهار) أى من تحت  
الغرف فوقانية والتحتانية  
(وعدا الله) منصوب بفعله  
المقدر (لا يخلف الله الميعاد)  
وعده (ألم تر) تعلم (أن الله  
أنزل من السماء ماء فسلكه  
ينابيع) أدخلها مكنة نبع  
(في الأرض)

بالضاد والصاد ويجوز أن  
تكون بمعنى المقبوض فتكون  
مقبوضا به ويقرب قبضة بضم  
القاف وهي بمعنى المقبوض  
قوله تعالى (لامساس) يقرأ  
بكسر الميم وفتح السين وهو  
مصدر ماسه أى لا أمسك  
ولا تمسنى ويقرأ بفتح الميم  
وكسر السين وهو اسم للفعل  
أى لا تمسنى وقيل هو اسم  
للخبر أى لا يكون بيننا  
عماسة (لن تخلفه) بضم التاء  
وكسر اللام أى لا تجده خلفا  
مثل أحمده وأحبته وقيل  
المعنى سيصل اليك فكأنه  
يقربه ويقرأ بضم التاء وفتح  
اللام على ما لم يسم فاعله  
ويقرأ بالنون وكسر اللام  
أى لن تخلفه فكأنه  
المفعول الأول قوله تعالى  
(ظلت) يقرأ بفتح الظاء  
وكسر هاو هما الغتان والأصل  
ظلت بكسر اللام الأولى  
فحذفت ونقلت كسرتها  
إلى الظاء ومن

وهو من في النار موقع المضمرة كان الأصل أفأنت تنقذه ولذلك وقع موقعه شهادة عليه بذلك وإلى هذا نحو  
الحوفي والزحشرى قال الحوفي وجيء بالف الاستفهام لمسا طال الكلام تأكيداً ولو لا طوله لم يحز  
الائتان به لانه لا يصلح في العربية أن يأتي بألف الاستفهام في الاسم وألف أخرى في الجزاء ومعنى  
الكلام أفأنت تنقذه وعلى القول بكونها شرطية ينرب على قول الزحشرى وقول الجمهور مسئلة وهى  
أنه على رأى الجمهور يكون قد اجتمع شرط واستفهام وفيه حينئذ خلاف بين سيديويه ويونس هل الجملة  
الآخيرة جواب الاستفهام وهو قول يونس أو جواب الشرط وهو قول سيديويه وأما على قول الزحشرى  
فلم يجتمع شرط واستفهام إذا دأب الاستفهام عنده داخلة على جملة مخدوفة عطفت عليها جملة الشرط  
ولم تدخل على جملة الشرط اه سمين (قوله جواب الشرط) أى فن شرطية ويجوز أن يكون الجزاء  
مخدوفاً وقوله أفأنت تنقذه من في النار جملة مستقلة مسوقة لتقرير مضمون الجملة السابقة وتعيين  
ما حذفت منها وتشديد الانكار بتزليل من استحق العذاب منزلة من دخل النار وتصوير الاجتهاد في  
دعائه إلى الإيمان بصورة الانقاذ من النار كأنه قيل أولاً أفن حق عليه العذاب فأنت تلخسه منه ثم شدد  
النكير فتألف أفأنت تنقذه من في النار وفيه تلويح انه تعالى وهو الذى يقدر على الانقاذ لا غيره اه أبو السعود  
(قوله والمهزة) أى الأولى والثانية لكن الأولى لأصل افادته والثانية لتأكيد وقوله للانكار  
أى للاستفهام الانكارى اه شيخنا (قوله والمعنى لا تقدر على هدايته الخ) أشار به إلى أن قوله  
أفأنت تنقذه من في النار مجاز باطلاق المسبب وارادة السبب والمعنى أفأنت تهدي به دعائك له إلى الإيمان  
فتنقذه من في النار وفي الكلام تنبيه على أن المحكوم عليه بالعذاب بمنزلة الواقع في النار وان اجتهاده  
عليه السلام في دعائهم إلى الإيمان سعى في انقاذهم من النار اه أبو السعود وفي زاده قوله سمى في انقاذهم  
من النار أى فينزل اجتهاده في دعائهم إلى الإيمان بمنزلة انقاذهم من النار فان أصل الكلام أفأنت تهدي  
من هو منغمس في الضلال فوضع النار موضع الضلال وضعا للسبب موضع السبب لقوة أمره ثم  
عقب المجاز بما يناسبه من قوله تنقذه بدل تهدي فهو ترشيع اه (قوله لكن الذين اتقوا ربهم الخ)  
وهم الذين خوطبوا بقوله يا عبادى فاتقون ووصفوا بما أعد من الصفات الفاضلة وهم المخاطبون أيضاً  
فيما سبق بقوله يا عبادى الذين آمنوا اتقوا ربكم الآية فيبين أن لهم جنات ودرجات عالية في جنات النعيم في  
مقابلة ما لكفرة من درجات سافلة في الجحيم اه أبو السعود وفي القرطبي لكن الذين اتقوا ربهم لما  
بين أن للكفار ظلالاً من فوقهم ومن تحتهم بين أن للعتيقين غرفاً فوق غرف لان الجنة درجات يعلم بعضها  
بعضاً ولكن ليست للاستدراك لانه لم يأت قبله نفي كقولك ما رأيت زيداً لكن عمر ابل هو اضراب  
عن قصة إلى قصة مخالفة للأولى كقولك جاءنى زيد لكن عمر ولم يأت اه (قوله بفعله المقدر) أى  
وعدم بذلك وعدا لا يخلفه اه شيخنا (قوله ألم تر الخ) استئناف وارداً ما التمثيل الحياة الدنيا في سرعة  
الزوال وقرب الاضمحلال بما ذكر من أحوال الزرع تحذير عن زخارفها والاعتراض بها وما لا يستشهاد  
على تحقيق الموعد به من الانهار الجارية من تحت الغرف بما يشاهد من انزال الماء وما يترتب عليه  
من آثار قدرته تعالى والمراد بالماء المطر وقيل كل ما في الارض فهو من السماء ينزل منها إلى الصخر ثم  
يقسمه الله بين البقاع اه أبو السعود (قوله فلسكه) أى أدخله ينايع في الارض هى عيون ومجار كائنة  
فيها اومياه نابعات فيها اذا ينبوع جاء للنبيع وللنابع فصبها على الظرف أو الحسان اه يضاوى (قوله)  
أدخله أ مكنة نبع) أى أ مكنة ينبوع منها حيث انها قريبة من وجه الارض فلم يحمله في أسفلها  
جدا بحيث لا يستخرج منها ففي كلامه تفسير النبايع بالامكنة ويصح تفسيرها بالماء السكائن

ثم يخرج به زرعاً مختلفاً  
ألوانه ثم يبيح ( يبيد  
فتراه ) بعد الخضرة مثلاً  
( مصفراً ثم يجعله حطاماً )  
فتاناً ( أن في ذلك لذكرى )  
تذكيراً ( لاولى الالباب )  
يتذكرون به دلالتيه على  
وحدانية الله تعالى وقدرته  
( أفمن شرح الله صدره  
للإسلام ) فاهدى ( فهو على  
نور من ربه ) كمن طبع على  
قلبه دل على هذا ( فويل )  
كلية عذاب ( للقاسية قلوبهم  
من ذكر الله ) أى عن قبول  
القرآن ( أولئك في ضلال  
مبين ) بين ( الله نزل أحسن  
الحديث كتاباً ) بدل من  
أحسن أى قرآن ( متشابهاً )  
أى يشبه بعضه بعضاً فى  
النظم وغيره ( مثاني ) ثنى  
فيه الوعد والوعيد وغيرهما

فتح لم يثقل ( لنحرقنه )  
بالتشديد من تحريق النار  
وقيل هو من حرق ناب  
البعير اذا وقع بعضه على  
بعض والمعنى لنبردنه وشدد  
للتكثير ويقرأ بضم الراء  
والتخفيف وهى لغة فى  
حرق ناب البعير ( لنسفننه )  
بكسر السين وضمها وهما  
لقتان قد قرئ بهما قوله  
تعالى ( وسع ) يقرأ بكسر  
السين والتخفيف و ( علماً )  
تميز أى وسع علمه كل شئ  
ويقرأ بالتشديد والفتح  
وهو يتعدى الى مفعولين  
والمعنى أعطى كل شئ علماً  
وفيه وجه آخر وهو ان  
يكون بمعنى عظم خلق كل  
شئ عظيم كالارض والسماء وهو بمعنى بسط فيكون علماً تميزاً ( كذلك )

فيها وفي زلده الينابيع جميع ينبوع وهو الماء الذى يخرج فى الماء من خلال الارض أو نفس الماء  
الجاري والينبوع يفعله من ينبوع الماء اذا خرج وسال ومضارعه ينبوع بالحركات الثلاث فى عين الفعل  
فان كان الينبوع بمعنى المنبع كان نصب ينابيع على المصدر أى سلكه سلوكاً فى ينابيع وأدخله ادخالاً فيها  
على أن يكون ينابيع ظرفاً للمصدر المحذوف فلما أقيم مقام المصدر جعل انتصابه على المصدر وان كان بمعنى  
النابع كان انتصابه على الحال أى نابعات اه وقال الشهاب الحالية لا تخلو من الكدر لان حقه حينئذ أن  
يقال من الارض وفي الارض على الوجهين صفة ينابيع اه وفى المختار نبع الماء خرج وبابه قطع ودخل  
ونبع ينبوع بالكسر نبعاً نابت الباء لغة أيضاً والينبوع عين الماء ومنه قوله تعالى حتى تفجر لنا من الارض  
ينبوعاً والجمع الينابيع اه ( قوله ثم يخرج به زرعاً ) صيغة المضارع لاستحضار الصورة اه أبو السعود  
( قوله مختلفاً لوانه ) أى من أحمراً وأصفر وأبيض وشمل لفظ الزرع جميع ما يستندت حتى المقات  
فتراه مصفراً أى زالت خضرته ونضارته اه من النهر ( قوله يبيد ) فى المختار وهاج النبات يبيح مباحاً  
بالكسر يبيد اه وفى المصباح وهاج البقل يبيح اصفر اه وفى البياضوى ثم يبيح يتم جفافه لانه اذا  
تم جفافه حان له أن ينتشر عن منبته اه ( قوله ثم يجعله حطاماً ) فى المصباح حطم الشئ حطماً من باب  
تعب فهو حطم اذا تكسر ويقال للدابة اذا أسدت حطمة ويتعدى بالحركة فيقال حطمت حطماً من باب  
ضرب فالحطم وحطمة بالتشديد مبالغة اه ( قوله ان فى ذلك ) أى المذكر من الافعال الخمسة أولها  
أنزل اه شيخنا ( قوله يتذكرون به دلالتيه ) عبارة البياضوى لتذكيراً بانه لا بد من صانع حكيم  
دبره وسواء أو بانه مثل الحياة الدنيا فلا يغتر بها اه ( قوله أفمن شرح الله صدره للإسلام ) استئناف  
جار مجرى التعديل لما قبله من تخصيص الذكرى بأولى الالباب وشرح الصدر للإسلام عبارة عن تكميل  
الاستعداد له فانه محل للقلب الذى هو منبع للروح التى تتعلق بها النفس القابلة للإسلام فانشرحه  
مستدع لانشرح القلب اه أبو السعود والهمزة للاستفهام الانكارى والفاء عاطفة على جملة مقدرة  
أى أكل الناس سواء ومن اسم موصول مبتدأ خبره محذوف قدره بقوله كمن طبع على قلبه هذا ما جرى  
عليه الشراح وبعضهم جعلها شرطية فخيرها جملة الشرط أو الجواب أو هما اه ( قوله فهو على نور من  
ربه ) يعنى المعرفة والاهتداء الى الحق وعنه عنه اذا دخل النور القلب انشرح وانفسح فقليل ما علامة  
ذلك قال الانابة الى دار الخلود والتجافى عن دار الغرور والتأهب للموت قبل نزوله اه بياضوى ( قوله )  
دل على هذا أى المقدر ( قوله كلمة عذاب ) أى كلمة معناها العذاب والخسران اه شيخنا ( قوله أى عن  
قبول القرآن ) أشار بهذا الحل الى أن من بمعنى عن وان الذكر هو القرآن وان فى الكلام مضافاً مقدراً  
وبعضهم جعل من تعليمية أى قست قلوبهم بسبب ومن أجل ذكر الله فاذا سمعوه نفروا وازدادوا قسوة  
لفساد قلوبهم وتمريضها ومن المعلوم أن الدواء النافع قد يكون داء بالنسبة لبعض المرضى اه شيخنا  
( قوله الله نزل أحسن الحديث الخ ) روى أن الصحابة ملوا ملة فقالوا الرسول الله ﷺ حدثنا حديثاً  
حسناً فترأت والمعنى ان فيه مندوحة عن سائر الاحاديث اه أبو السعود ( قوله فى النظم وغيره ) كصحة  
المعنى والبلاغة والدلالة على المنافع العامة اه كرخى ( قوله مثاني ) جمع مثنى أو مثنى اه بياضوى وقوله  
جمع مثنى بضم الميم وفتح التاء والنون المشددة على خلاف القياس اذ قياسه مثنيات وقوله أو مثنى بالفتح  
مخففاً وقد مر انه من التثنية بمعنى التكرير اه شهاب ( قوله وغيرهما ) كالقصاص والاحكام فان قلت كيف  
وصف الواحد بالجمع أى كيف وصف الكتاب وهو مفرد بمثاني وهو جمع قلت الجواب انما صح ذلك  
لان الكتاب جملة ذات تفاصيل وتفصيل الشئ هى جملة لا غير الأثر التى تقول القرآن اسباع وأخماس

ذكر وعيده (جلود الذين يخشون) يحافون (ربهم ثم تلين) تطمئن (جلودهم وقلوبهم الى ذكر الله) أى عند ذكر وعده (ذلك) أى الكتاب (هدى الله يهدى به من يشاء ومن يضل الله فماله من هاد أفن يلقى) يلقي (بوجهه سوء العذاب يوم القيامة) أى اشد به بان يلقي في النار مغلوله يدها الى عنقه كمن أمن منه بدخول الجنة (وقيل الظالمين) أى كفار مكة (ذوقوا ما كنتم تكسبون) أى جزاءه (كذب الذين من قبلهم) رسلهم في آيات العذاب (فاتام العذاب من حيث لا يشعرون) من جهة لا تحيط بها لهم (فاذا هم الله الخزي) الذل والهوان من المسخ والقتل وغيره (في الحياة الدنيا ولعذاب الآخرة أكبر لو كانوا) أى المكذبون (يعلمون) عذابها ما كذبوا (ولقد ضربنا) جعلنا (للناس في هذا القرآن من كل مثل لعلهم يتذكرون) يتعظون (قرآنا عربيا) حال مؤكدة (غير ذى

صفة لمصدر محذوف أى قصصا كذلك أى نقص نبأ من أنباء قوله تعالى (خالد بن) حال من الضمير فى يحمل وحمل الضمير الاول على لفظ من فوجد خالد بن على المعنى فجمع (وحالا) تمييز

وسور وآيات فكذاك تقول أقاصيص وأحكام ومواعظ ونظيره قولك الانسان عروق وعظام وأعصاب الا انك تركب الموصوف الى الصفة وأصله كتابا متشابهافصولا مثانى قاله فى الكشف اه كرخى (قوله تقشع منه الخ) اقشع جلده اذا تقبض وتجمع من الخوف ووقف شعره والمصدر الاشعرار والقشعريرة أيضا ووزن اقشعرا فعلل ووزن القشعريرة فعليلية اه سمين فان قلت لم ذكرت الجلود وحدها أولا ثم قرنت القلوب بها ثانيا قلت ذكر الخشية التى محلها القلوب مستلزم لذكر القلوب فكانه قيل تقشع جلودهم وتخشي قلوبهم فى أول الامر فاذا ذكر والله وذكر وارحمته وسعته استبدلوا بالخشية رجاء فى قلوبهم وبالقشعريرة لينافى جلودهم اه كرخى (قوله عند ذكر وعيده) أشار بهذا الى ان من بمعنى عند اه كرخى (قوله أى عند ذكر وعده) أشار بهذا الى ان الى بمعنى عند فم وتضمنين فى الحرف وجعل الزمخشري التضمنين فى الفعل وضمن تلين معنى تسكن او تطمئن اه كرخى والشارح جمع بين الامرين اه شيخنا (قوله أفن يلقى بوجهه الخ) استئناف جار مجرى التعليل لما قبله والهمزة للاستفهام الانكارى والفاء عاطفة على جملة مقدرة أى اكل الناس سواء أفن يلقى الخ ومن اسم موصول مبتدأ خبره محذوف قدره بقوله كمن أمن منه اه شيخنا وعبارة اليبضاوى يجعله درقة تبقى به نفسه انتهت وقوله يجعله درقة بفتح حين ترس من جلوده يبقى به وهو هنا تشبيه بليغ أى يجعل وجهه قائما مقام الدرقة فى انه أول ما يمس المؤلم له لان ما يتقى به هو اليدان وهما مغلولتان ولولم يغلا كان يدفع بهما عن الوجه لانه أعز أعضائه وقيل الوجه لا يتقى به فالاتقاء به كناية عن عدم ما يتقى به اذ الاتقاء بالوجه لا وجه له على حد قوله ولا عيب فيهم البيت اه شهاب (قوله مغلوله يدها) أى وفى عنقه صخرة من كبريت مثل الجبال العظيمة فتشتعل النار فيها وهى فى عنقه فحرقها ووجهها على وجهه لا يطيق دفعها عنه لا غلال التى فى يده وعنقه اه خازن (قوله وقيل للظالمين الخ) عطفت على يتقى أى ويقال لهم من جهة خزنة النار ذوقوا الخ وصيغة الماضى للدلالة على التحقق والتقرر وقيل هو حال من ضمير يتقى باضمار قد ووضعت الظاهر موضع المضمرة للتجليل عليهم بالظلم والاشمار بعلقة الامر فى قوله ذوقوا الخ اه ابو السعود (قوله كذب الذين من قبلهم) استئناف مسوق لبيان ما أصاب بعض الكفرة من العذاب الدنيوى اثر بيان ما يصيب الكل من العذاب الاخرى اه ابو السعود (قوله فى آيات العذاب) أى الذى أصدىوا به فى الدنيا اه شيخنا (قوله لا تخطربيا لهم) أى لا يخطر بياهم آتيانه من اجلها فلما راد بالجهة السبب كاللواط فى قوم لوط اه شيخنا (قوله لو كانوا يعلمون) أى لو كانوا يصدقون ويوقنون بعذاب الآخرة بما كذبوا رسلهم فى الدنيا اه ابو السعود (قوله ولقد ضربنا) اللام موطئة للتقسيم وقوله جعلنا أى اوجدنا وبنينا اه (قوله من كل مثل) أى يحتاج اليه الناظر فى امر دينه اه (قوله حال مؤكدة) أى للفظ القرآن المعرف المتقدم وكما تسمى مؤكدة بالنسبة لما قبلها تسمى موطئة بالنسبة لما بعدها لان الحال فى الحقيقة عربيا وقرآنا توطئة له وفى السمين قوله قرآنا عربيا فيه ثلاثة أوجه احدها ان يكون منصوبا على المدح لانه لما كان نكرة امتنع اتباعه للقرآن الثانى ان ينتصب ببيتد كرون أى يتذكرون قرآنا الثالث ان ينتصب على الحال من القرآن على انها حال مؤكدة وتسمى حالا موطئة لان الحال فى الحقيقة عربيا وقرآنا توطئة له نحو جاء زيد رجا صالحا وقوله غير ذى عوج نعت لقرآنا وحال اخرى قال الزمخشري فان قلت فهلا قيل مستقيما او غير معوج قلت فيه فائدتان احدهما نفي ان يكون فيه عوج قط كقال ولم يجعل له عوجا الثانية ان العوج يختص بالمعاني دون الاعيان وقيل المراد بالعوج الشك واللبس

عوج) أى لبس واختلاف  
(لعلهم يتقون) الكفر  
(ضرب الله) للشرك  
والواحد (مثلا رجلا) بدل  
من مثلا (فيه شركاء  
متشاكسون) متنازعون  
سيئة أخلاقهم (ورجلا  
سالما) خالصا (لرجل هل  
يستويان مثلا) تميز أى  
لا يستوي العبد لجماعة  
والعبد لو اختلف فان الاول  
اذا طلب منه كل من مالكيه  
خدمة في وقت واحد  
تخير فيمن يخدمه منهم وهذا  
مثل للشرك والثاني مثل  
للوحد (الحمد لله) وحده (بل

لا سم ساءوا مثل بش  
والتقدير وساء الحمل حملا  
ولا ينبغي ان يكون التقدير  
وساء الوزر لان المميز ينبغي  
أن يكون من لفظ اسم بش  
قوله تعالى (ينفخ) بآلاء على  
ما لم يسم فاعله بالنون والياء  
على تسمية الفاعل و(رزقا)  
حال و (يتخافتون) حال  
أخرى بدل من الاولى أو  
حال من الضمير في زرقا  
قوله تعالى (فيذرها) الضمير  
للارض ولم يجز لها ذلك  
ولكن الجبال تدل عليها  
(قاعا) حال و (لا ترى)  
مستأنف ويجوز أن يكون  
حالا أيضا أو صفة لاحال  
(لا عوج له) يجوز أن يكون  
حالا من الداعى وان يكون  
مستأنفا قوله تعالى (الامن  
أذن) من في موضع نصب  
يتنفع وقيل في موضع رفع  
أى الشفاعة من أذن فهو  
بدل قوله تعالى (وقد خاب)

اه (قوله أى لبس) أى فى معناه أى معناه صحيح يفهم ولا يلبس بخلافه من الباطل وقوله واختلاف أى  
تناف وتناقض اه شيخنا (قوله لعلهم يتقون) علة لقوله لعلهم يتذكرون فالاول سبب فى الثانى اه  
شيخنا وعبارة البيضاء لعلهم يتقون علة أخرى مرتبة على الاولى اه أى لان لعل يفهم منها التعليل  
فعمل ضرب الامثال أولا بالتذكرو والاتعاظ ثم علل التذكرو بالاتقاء لانه المقصود منه فليس من تعليل  
معلول واحد بعلمين اه شهاب (قوله ضرب الله مثلا الخ) المعنى اضرب يا محمد لقومك مثلا وقل لهم  
ما تقولون فى رجل مملوك قد اشترك فيه شركاء اخلاقهم سيئة فكل واحد منهم يدعيه وهم يتجادبون  
فى مهماتهم المختلفة فاذا عرضت له هو حاجة لا يعاونه عاينها فهو متحير فى أمره لا يدري على أيهم يعتمد  
فى حاجته وأيهم يرضى بخدمته وفى رجل آخر قد سلم للملك واحد يخدمه على سبيل الاخلاص وذلك  
السيد يعاونه فى حاجاته فأى هذين العبدين أحسن وهذا مثل ضرب به الله للكافر الذى يعبد آلهة شتى  
والمؤمن الذى يعبد الله وحده اه خازن وفى القرطبي وهذا مثل لمن عبد آلهة كثيرة وقوله ورجلا  
سالما لرجل أى خالصا السيد واحد وهو مثل من يعبد الله وحده هل يستويان مثلهما الذى يخدم  
جماعة شركاء أخلاقهم مختلفة ونياتهم متباينة لا يلقاه رجل الا جره واستخدمه فهو يلقي منهم العناء  
والنصب والتعب العظيم وهو مع ذلك كله لا يرضى واحدا منهم بخدمته لكثرة الحقوق فى رقبته والذى  
يخدم واحدا لا ينازعه أحد فان أطاعه وحده عزف ذلك له وان اخطأ فصيح عن خطئه فأيهما أقل  
تعبا أو على هدى مستقيم اه (قوله متشاكسون) فى المختار رجل شكس بوزن فلس أى صعب الخلق  
وقوم شكس بوزن قفل وبابه سلم وحكى الفراء شكس بكسر الكاف وهو القياس قلت وقوله تعالى فيه  
شركاء متشاكسون أى مختلفون عسروا الاخلاق اه وفى السمين والتشاكس التخالف وأصله سوء الخلق  
وعسره وهو سبب التخالف والتشاجر ويقال تشاكس والتشاخص بالخاء المعجمة موضع الكاف  
اه وفى القرطبي متشاكسون من شكس يشكس شكسا بوزن قفل فهو شكس مثل عسر يعسر عسرا فهو  
عسر يقال رجل شكس وشرس وضرس والتشاكس والتشاخص الاختلاف يقال تشاكست  
أحواله وتشاخست أسبابه ويقال شكس فلان أى ما كسنى وشاخسنى فى حقى وقال الجوهري رجل  
شكس بالتسكين أى صعب الخلق وقوم شكس مثل رجل صدق وقوم صدق وقد شكس بالكسر  
من باب سلم شكاسة وحكى الفراء رجل شكس بكسر الكاف وهو القياس اه (قوله ورجلا سالما)  
قرأ ابن كثير وأبو عمرو وسالما بالالف وكسر اللام والباقون سالما بفتح السين واللام وابن جبير بكسر  
السين وسكون اللام فالقراءة الاولى اسم فاعل من سلم له كذا فهو سالم والقراءتان الاخيرتان سالما  
وسالما فهما مصدران وصف بهما على سبيل المبالغة أو على حذف مضاف أو على وقوعهما موقع اسم الفاعل  
فيعود كالقراءة الاولى اه سمين (قوله هل يستويان مثلا) أى حالا وصفة وقوله تميز أى تحول عن الفاعل  
أى لا يستوى مثلهما وصفتهما وأفراد التميز لانه مقتصر عليه أولا فى قوله ضرب الله مثلا وقرىء مثلين  
فظابق حالى الرجاين اه سمين (قوله أى لا يستوى العبد لجماعة) هذا هو المثل المحسوس الذى شبه به  
المشرك الذى يعبد آلهة شتى فقوله لجماعة أى المملوك لجماعة أخلاقهم سيئة وقوله والعبد لو اختلف  
المملوك للملك واحدا راض عنه وهذا مثل شبه به المؤمن القاصر عبادته على ربه وقوله فان الاول الخ تقرير  
للمثل الاول ولم يتعرض لتقرير الثانى وتوضيحه لوضوحه اه شيخنا (قوله اذا طلب منه كل من مالكيه الخ)  
مالكيه الخ وما ذاك الا سوء أخلاقهم وعدم لطفهم به اه أبو السعود (قوله الحمد لله) أى على عدم  
استواء هذين الرجلين والجملة اعتراضية فان قوله بل أكثرهم لا يعلمون اضرب انتقالى مرتبط بقوله



(أكثرهم) أى أهل مكة  
(لا يعلمون) ما يصيرون اليه  
من العذاب فيشركون  
(أنك) خطاب للنبي ﷺ  
(ميت وانهم ميتون) ستموت  
ويموتون فلا شامة بالموت  
نزلت لما استبطؤا موته  
ﷺ (ثم أنكم) أيها الناس  
فما بينكم من المظالم (يوم  
القيامة عند ربكم تختصمون  
فن) أى لأحد (أظلم ممن  
كذب على الله) بنسبة الشريك  
والوالديه (وكذب بالصدق)  
بالقرآن (اذ جاءه أليس في  
جهنم مثوى) (للكافرين) بلى (والذى  
جاء بالصدق) هو النبي  
ﷺ (وصدق به) هم  
المؤمنون فالذى بمعنى الذين  
(أولئك هم المتقون) الشرك  
(لهم ما يشاؤون عند ربهم  
ذلك جزاء المحسنين) لانفسهم

يجوز ان يكون حالا وان  
يكون مستأنفا قوله تعالى  
فلا (يخاف) هو جواب  
الشرط فن رفع استأنف  
ومن جزم فلى النهى \* قوله  
تعالى (وكذلك) الكاف  
نعت لمصدر مخذوف أى  
انزالا مثل ذلك (وصرفنا  
فيه من الوعيد) أى وعيدا  
من الوعيد وهو جنس  
وعلى قول الاخفش من  
زائدة \* قوله تعالى (يقضى)  
على ما لم يسم فاعله (وحيه)  
مرفوع به وبالنون وفتح  
الياء ووحيه نصب قوله  
تعالى (له عذابا) يجوز ان  
يكون مفعول نجد بمعنى نعلم

هل يستويان اه شيخنا وعبارة أبى السعود الحمد لله الخ تقرير لما قبله من نفى الاستواء بطريق الاعتراض  
وتنبيه للوحدين على أن ما لهم من المزية إنما هو بتوفيق الله وعلى أنها نعمة جليلة موجبة عليهم ان يداوموا  
على حمده وعبادته وقوله بل أكثرهم لا يعلمون اضرب وانتقال من بيان عدم الاستواء على الوجه المذكور  
الى بيان ان أكثر الناس وهم المشركون لا يعلمون ذلك مع كل ظهوره فيقعون في ورطة الشرك والضلال  
اه قال البغوى والمراد بالاكثر الكل اه كرخى (قوله أنكم ميت وانهم ميتون) تمهيد لما يعقبه  
من الخصام يوم القيامة اه أبو السعود (فائدة) قال القراء الميت بالتشديد من لم يموت وسمي موت والميت  
بالتخفيف من فارقه الروح ولذلك لم يخفف هنا اه خطيب وفي السمين ولا خلاف بين القراء في  
تثقيل مثل هذا اه (قوله فلا شامة بالموت) في المختار الشماتة الفرحة ببلية العدو وبابه سلم اه (قوله  
نزلت لما استبطؤا موته الخ) وذلك أنهم كانوا يتربصون موته فأخبر الله تعالى بان الموت يعمهم جميعا فلا  
معنى للتربص وشماتة الفانى بالفانى اه خازن (قوله أيها الناس) أى جميعا مؤمنكم وكافركم اه شيخنا  
في الخازن ثم أنكم يوم القيامة عند ربكم تختصمون قال ابن عباس يعنى المحق والمبطل والظالم والمظلوم  
عن عبد الله بن الزبير قال لما نزلت ثم أنكم يوم القيامة عند ربكم تختصمون قال الزبير يارسـ ول الله  
أتكون علينا الخصومة بعد الذى بيننا فى الدنيا قال نعم فقال ان الامر اذا الشديدا أخرجه الترمذى وقال  
حديث حسن صحيح وقال ابن عمر رضى الله عنهما عشنا برهة من الدهر وكننا نرى ان هذه الآية نزلت  
فى أهل الكتابين ثم أنكم يوم القيامة عند ربكم تختصمون قلنا كيف تختصم وديننا واحد ونبينا واحد  
فما هذه الخصومة فلما كان يوم صفين وشذ بعضنا على بعض بالسيف قلنا نعم هذا هو وعن ابراهيم قال لما  
نزلت هذه الآية ثم أنكم يوم القيامة عند ربكم تختصمون قالوا كيف تختصم ونحن اخوان فلما قتل  
عثمان قالوا هذه خصومتنا وروى البخارى عن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال من كان  
عنده مظلمة لآخيه من عرض أو مال فليتحلله اليوم قبل ان لا يكون دينار ولا درهم ان كان له عمل  
صالح أخذ منه بقدر مظلمته وان لم يكن له حسنات أخذ من سيئات صاحبه فحملت عليه وروى مسلم  
عن أبى هريرة رضى الله عنه ان رسول الله ﷺ قال أتدرون من المفلس قالوا المفلس فينا من لادرهم  
ولا متاع له فقال رسول الله ﷺ ان المفلس من يأتى يوم القيامة بصلوات وزكاة وصيام ويأتى قد  
شتم هذا وقذف هذا وأكل مال هذا وسفك دم هذا وضرب هذا فيعطى هذا من حسناته وهذا من حسناته  
فان فنيت حسناته قبل ان يقضى ما عليه أخذ من خطاياهم فطرح عليه ثم طرح فى النار اه (قوله  
اذ جاءه) ظرف لكذب بالصدق أى كذب بالقرآن فى وقت جيئه أى فاجأه بالكذب لما سمعه من  
غير وقفة ولا اعمال روية بتميزين حق وباطل كما يفعل أهل النصفة فيما يسمعون اه خطيب  
(قوله بلى) أشار به الى ان الاستفهام تقريرى اه شيخنا وفى القرطبي مثوى للكافرين أى مقاما  
للجاحدين وهو مشتق من ثوى بالمكان اذا أقام به يثوى ثواء وثوى مثل مضى مضاء ومضيا ولو كان من  
أثوى لكان مثوى بضم الميم وهذا يدل على ان ثوى هى اللغة الفصحى وحكى أبو عبيد أثوى اه  
(قوله بلى الذين) أى فى جنس والمراد به بالنسبة للصلاة الاولى محمد وبالنسبة للصلاة الثانية المؤمنون  
ولذلك روعى معناه فجمع فى قوله أولئك هم المتقون اه شيخنا (قوله أولئك هم المتقون لهم ما يشاؤون  
عند ربهم) روعى معنى الذى فى هذه الضمائر الثلاثة كما روعى لفظها فى الذين قبلها اه شيخنا (قوله  
لهم ما يشاؤون) أى لهم كل ما يشاؤون من جلب المنافع ودفع المضار فى الآخرة لافى الجنة فقط لما ان  
بعض ما يشاؤون من تكفير السيئات والامن من الفزع الاكبر وسائر أهوال القيامة إنما يقع

لايمانهم (ليكفر الله عنهم  
أسوأ الذي عملوا ويحزيهم  
أجرهم بأحسن الذي كانوا  
يعملون) أسوأ وأحسن  
بمعنى السيئ والحسن (أليس  
الله بكاف عبده) أى النبي بلى  
(ويخوفونك) الخطاب له  
(بالذين من دونه) أى الاصنام  
أن تقتله أو تحبسه (ومن  
يضل الله فماله من هاد ومن  
يهد الله فماله من مضل أليس  
الله بعزير) غالب على أمره  
(ذى انتقام) من أعدائه بلى  
(ولئن) لام قسم (سالتهم  
من خلق السموات والارض  
ليقولن الله قل أفرأيتم  
ماتدعون) تعبدون (من  
دون الله) أى الاصنام (ان  
أرادنى الله بضرهل هن  
كاشفات ضره) لا (أو أرادنى  
برحمة هل هن ممسكات  
رحمته) لا وفى قراءة بالاضافة  
فيهما (قل حسبى الله عليه  
يتوكل المتوكلون) يشق  
الواثقون (قل يا قوم اعملوا  
على مكانتكم) حالكم (انى  
عامل) على حالى (فسوف  
تعلمون

وان يكون عزى مفعول نجد  
ويكون بمعنى نصب وله اما  
حال من عزم أو متعلق  
بنجد قوله تعالى (انى) قد  
ذكر فى البقرة قوله تعالى  
(فتشقى) افر بعد التشية  
لتوافق رؤس الآى مع ان  
المعنى صحيح لان آدم عليه  
السلام هو المكتسب وكان  
أكثر نكاحاً على الخطيئة منها

قبل دخول الجنة اه كرخى (قوله ليكفر الله عنهم) متعلق بمحذوف أى يسرهم ذلك ليكفر أو  
بالحسنين كانه قيل الذين أحسنوا الاجل التكفير اه سمين واللام للعاقبة (قوله بمعنى السيئ والحسن)  
أى فافعل التفضيل ليس على بابه فهذا الاعتبار عم الاسوأ جميع معاصيهم والاحسن جميع حسناتهم  
ولولا هذا التأويل لاقتضى النظم انه يكفر عنهم أقبح السيئات فقط ويحزيهم على أفضل الحسنات  
فقط هذا مراده اه شيخنا (قوله أليس الله بكاف عبده) استفهام انكار للنفي مبالغة فى الاثبات والعبد  
هو رسول الله ﷺ ويحمل الجنس ويؤيده قراءة حمزة والكسائى عباده وفسر بالانبياء عليهم  
السلام اه يبضاوى (قوله بلى) أى فلا استفهام للتقرير وأشار به الى ان دخول حمزة الانكار على كلمة  
النفي تفيد معنى اثبات الكفاية وتقريرها أى هو كاف عبده اه كرخى وكونه للتقرير معنى طاب  
الاقرار بما بعد النفي وكونه للنفي معناه نفي النفي الذى دخل عليه ونفى النفي اثبات فقال المعنيين واحد  
(قوله ويخوفونك) يجوز أن يكون حالاً اذا معنى أليس الله كافيك حال تخويفهم اياك بكذا كان المعنى أنه  
كافيه فى كل حال حتى فى هذه الحال ويجوز أن تكون مستأنفة اه سمين (قوله أو تحبسه) فى المصباح  
الحبل بسكون الباء الجنون ونحوه كالهوج والبله وقد خبسه الحزن اذا ذهب فؤاده من باب ضرب  
فهو مخبول ومخبل والحبل بفتحها أيضاً الجنون وخبسته خبالاً من باب ضرب أيضاً فهو مخبول اذا فسد  
عضوا من أعضائه أو أذهبت عقله والحبال بفتح الحاء يطلق على الفساد والجنون اه (قوله ومن  
يضل الله) أى حتى غفل عن كفاية الله لعبده محمد وخوفه بما لا ينفع ولا يضر اه يبضاوى (قوله  
ذى انتقام من أعدائه) أى لا وليائه واطهار الاسم الجليل فى موضع الاضمار لتحقيق مضمون الكلام  
وترية المهابة اه كرخى (قوله ليقولن الله) أى لوضوح البرهان على تفرد بالخالق اه يبضاوى  
يعنى ان هؤلاء المشركين مقرون بوجود الاله القادر العالم الحكيم وذلك متفق عليه عند جمهور الخلائق  
فان فطرة العقل شاهدة بصحة هذا العلم فان من تأمل عجائب السموات والارض وما فيها من أنواع  
الموجودات علم بذلك انها من ابتداء قادر حكيم ثم أمره الله تعالى أن يحتج عليهم بان ما يعبدون من دون  
الله لا قدرة لها على جلب خير ولا دفع ضرر وهو قوله قل أفرأيتم الخ اه خازن (قوله قل أفرأيتم) أى  
اخبرونى وهى متعدية لاثنتين أو لهما ماتدعون والثانى الجملة الاستفهامية والمائدة منها على المفعول الاول  
قوله هن وانما أنت تحقيرها ولانهم كانوا يسمونها باسماء الاناث اللات والعزى ومناة اه سمين وعلى  
هذا فجملة الشرط اعتراضية وجوابها محذوف اه شيخنا (قوله أيضاً قل أفرأيتم) الظاهر أن الفاء  
جواب شرط مقدر أى اذا لم يمكن خالق سواء فهل يمكن غيره كشف ما أراد من الضرر او منع ما أراد من  
النفع أو هى عاطفة على مقدر أى أتفكرتم بعدما أقررتم به فأرأيتم الخ وقدم الضر لان دفعه أم وخص  
نفسه بقوله أرادنى لانه جواب لتخريفه فهو المناسب اه شهاب وفى القرطبي قل أفرأيتم أى قل لهم  
يا محمد بعد اعترافهم بهذا أفرأيتم ماتدعون من دون الله ان أرادنى الله بضر أى بشدة وبلاء هل هن  
كاشفات ضره يعنى هذه الاصنام أو أرادنى برحمة أى نعمة ورخاء هل هن ممسكات رحمته قال مقاتل فساء لهم  
النبي ﷺ فسكتوا وقال غيرهم قالوا لا تدفع شيئاً قدره ولو لكنها تشفع فنزلت قل حسبى الله الآية وترك  
الجواب من الآية لدلالة الكلام عليه يعنى فسيقولون لا أى لا تكشف ولا تمسك فقل أنت حسبى الله  
الخ اه (قوله وفى قراءة بالاضافة فيهما) أى سبعة (قوله حالكم) وهى الكفر والعناد والامر للتهديد  
وقوله على حالى وهى الايمان والانقياد وفى البيضاوى على مكانتكم على حالكم اسم للمكان استعير للمحال كما  
استعير هنا وحيث من المكان للزمان وقرى مكاناتكم اه أى فشبهت الحال بالمكان القار فيه ووجه الشبه

(من) موصولة مفعولة العلم  
(بأنه عذاب مخزیه ويحل)  
ينزل (عليه عذاب مقيم)  
دائم هو عذاب النار وقد  
أخزاه الله بيدر (انا أنزلنا  
عليك الكتاب للناس  
بالحق) متعلق بأنزل (فن  
اهتدى فلنفسه) اهتداؤه  
(ومن ضل فاما يضل عليها  
وما أنت عليهم بوكيل) فجبرهم  
على الهدى (الله يتوفى الانفس

عظفا على موضع ألا تجوع  
وجازان تقع أن المفتوحة  
معمولة لان لما فصل بينهما  
والتقدير أن لك الشيع  
والرى والسكن ويقر بالكرس  
على الاستئناف أو العطف  
على ان الاولى قوله تعالى  
(فوسوس اليه) عدى  
وسوس بالى لانه بمعنى أسر  
وعداه في موضع آخر باللام  
لانه بمعنى ذكره أو يكون  
بمعنى لاجله قوله تعالى  
(فعوى) الجهور على الالف  
وهو بمعنى فسد وهلاك  
وقرىء شاذ بالياء وكسر  
الواو وهو من غوى الفصيل  
إذا أبشم عن اللبن وليست  
بشيء قوله تعالى (ضنكا)  
الجهور على التنوين وان  
الالف في الوقف مبدلة  
منه والضنك الضيق ويقرأ  
ضنكى على مثال سكرى قوله  
تعالى (ونحشره) يقر بأضم  
الراء على الاستئناف وبسكونها  
اما لتوالى الحركات أو أنه  
محزوم حملا على موضع جواب  
الشرط وهو قوله فان له  
(أنهى) حال \* قوله  
تعالى (كذلك)

ثباتهم في تلك الحال بثبات المتكمن في مكانه وأما تشبيه المكان بالزمان ففي الشمول والاحاطة وقراءة  
الجمع مروية عن عاصم وأبي بكر فهي سبعة وليست بشاذة كما يتوهم من ظاهر كلامه اه شهاب (قوله  
مفعولة العلم) أى لانها بمعنى العرفان فتصب مفعولا واحدا اه شيخنا (قوله يخزیه) أى يهينه ويذله أى  
في الدنيا وذلك بالجوع والسيوف اه قرطبي (قوله دائم) أى فهو محاز في الطرف أو في الاسناد وأصله  
مقيم فيه صاحبه اه شهاب (قوله للناس) أى لاجلهم فانه مناط مصالحهم في معاشهم ومعادهم فهو للناس  
كافة لان رسالتك كذلك اه خطيب (قوله متعلق بأنزل) أى أو بمحذوف فيكون حالا من فاعل  
أنزلنا أو مفعوله أو ملتبسا كما جرى عليه القاضي اه كرخي (قوله وما أنت عليهم بوكيل) أى لست  
بأمور بأن تحملهم على الايمان على سبيل القهر بل القبول وعدمه مفعول فيهم وذلك تسليية لرسول الله  
ﷺ أولان الهداية والضلال من العبد لا يحصلان الا من الله تعالى لان الهداية تشبه الحياة واليقظة  
والضلال يشبه الموت والنوم فكما أن الحياة واليقظة لا يحصلان الا بخلق الله تعالى كذلك الضلال  
لا يحصل الا من الله تعالى ومن عرف هذه الحقيقة فقد عرف سر الله تعالى في القدر ومن عرف سر الله  
تعالى في القدر هانت عليه المصائب اه خطيب (قوله الله يتوفى الانفس) أى الارواح أى يقبضها عن  
الابدان بأن يقطع تعلقها عنها وتصرفها فيها اما ظاهر او باطنا وذلك عند الموت أو ظاهرا لا باطنا وذلك في  
النوم فيمسك التي قضى عليها الموت ولا يردّها الى البدن ويرسل الاخرى أى النائمة الى بدنّها عند اليقظة  
الى أجل مسمى هو الوقت المضروب لموته وهو غاية جنس الارسال وماروى عن ابن عباس ان في ابن  
آدم نفسا وروحا بينهما تعلق مثل شعاع الشمس فالنفس هى التي بها العقل والتمييز والروح هى التي بها  
النفس والحياة فيتوفيان عند الموت وتوفى النفس وحدها عند النوم قريب مما ذكرناه اه  
يضاوى أى فهو رضى الله عنه أثبت في ابن آدم شيئين وسمى احدهما نفسا والاخرى روحا  
وجعل نسبة الروح الى النفس كنسبة الشعاع الى الشمس في كونه متعلقا بها أثرها وعلى ما ذكره  
المصنف ليس في ابن آدم الا شئ واحد هو الجوهر المشرق النوراني يكون لابن آدم بحسبه ثلاثة أحوال  
حال يقظة وحال نوم وحال موت فانه باعتبار تعلقه بظاهر الانسان وباطنه تعلقا كاملا تثبت له حال  
اليقظة وباعتبار تعلقه بظاهر الانسان فقط تثبت له حالة النوم وباعتبار انقطاع تعلقه عن الظاهر  
والباطن تثبت له حالة الموت وقوله قريب بما ذكرناه وجه قرينه أن النفس وان كانا أمرين متغايرين  
بالذات على ما روى الآن المقبوض عند الموت ما يكون متعلقا بباطن الانسان ومبدأ للنفس والحياة والامر  
كذلك على ما ذكره المصنف وكذا المقبوض عند النوم هو ما يكون متعلقا بظاهر الانسان ومبدأ  
للعقل والتمييز كما هو كذلك على ما ذكره المصنف اه زاده وعبرة القرطبي قال ابن عباس وغيره  
من المفسرين ان أرواح الاحياء والاموات تلتقي في المنام فتتعارف ماشاء الله فاذا أراد جميعها  
الرجوع الى الاجساد أمسك الله أرواح الاموات عنده وأرسل أرواح الاحياء الى اجسادها وقال  
سعيد بن جبير ان الله يقبض أرواح الاموات اذا ماتوا وأرواح الاحياء اذا ناموا فتتعارف  
ماشاء الله أن تتعارف فيمسك التي قضى عليها الموت ويرسل الاخرى أى يعيدها قال على رضى  
الله عنه فاراته نفس النائم وهى في السماء قبل ارسالها الى جسدها فهى الرؤيا الصادقة وما  
رأته بمدار سالها وقبل استقرارها في جسدها فهى الرؤيا الكاذبة لانها من لقاء الشيطان  
وروى مرفوعا من حديث جابر بن عبد الله قيل يا رسول الله أينام أهل الجنة قال لا النوم أخو  
الموت والجنة لا موت فيها خرجه الدارقطني وقال ابن عباس في قصص ابن آدم نفس وروح بينهما  
مثل شعاع الشمس فالنفس التى بها العقل والتمييز والروح التى بها النفس والتحرّيك فاذا

حين موتها (يتوفى) (التي لم تمت في منامها) اي يتوفاهما وقت النوم (فيمسك التي قضى عليها الموت ويرسل الاخرى الى اجل مسمى) اي وقت موتها والمرسلة نفس التمييز تبقى بدونها نفس الحياة بخلاف العكس (ان في ذلك) المذكور (آيات) دلالات (لقوم يتفكرون) فيعلمون ان القادر على ذلك قادر على البعث وقرئش لم يتفكروا في ذلك (أم) بل (اتخذوا من دون الله) اي الاصنام آلهة (شفعاء) عند الله برغمهم (قل) لهم (أ) يشفعون (ولو كانوا الا يملكون شيأ) من الشفاعة وغيرها (ولا يعقلون) أنكم تعبدونهم ولا غير ذلك لا (قل لله الشفاعة جميعا) اي هو مختص بها فلا يشفع احدا الا باذنه (له ملك السموات والارض ثم

في موضع نصب اي حشرنا مثل ذلك او فعلنا مثل ذلك او اتينا مثل ذلك او جزاء مثل اعراضك او نسيانا \* قوله تعالى (يهدلهم) في فاعله وجهان احدهما ضمير اسم الله تعالى اي المبين الله لهم وعلق بين هنا ذ كانت بمعنى اعلم كاعلقه في قوله تعالى وتبين لكم كيف فعلنا بهم والثاني أن يكون الفاعل ما دل عليه اهلكنا اي اهلا كتنا والجملة مفسرة له ويقرأ بالنون و (كم) في موضع نصب (اهلكنا) اي كم قرنا اهلكنا وقد استوفينا

نام العبد قبضت نفسه ولم تقبض روحه وهذا قول ابن الانباري والزجاج قال القشيري أبو نصر وفي هذا بعد اذ المفهوم من الآية أن النفس المقبوضة في الحالين شيئا واحدا لهذا قال فيمسك التي قضى عليها الموت ويرسل الاخرى الى اجل مسمى فاذا يقبض الله الروح في حالين في حالة النوم وفي حالة الموت فما قبضه في حال النوم فعنائه انه يغمره بما يحبس عنه التصرف فكأنه شيئا مقبوض وما قبضه في حال الموت فهو بمسكه ولا يرسله الى يوم القيامة وقوله ويرسل الاخرى أي يزيل الحابس عنها فتعود كما كانت فتوفى الانفس في حال النوم بازالة الادراك وخلق الغفلة والآفة في محل الادراك وتوفيهما في حالة الموت بخلق الموت وازالة الحس بالكلية فيمسك التي قضى عليها الموت بأن لا يخلق فيها الادراك ويرسل الاخرى بأن يعيد اليها الاحساس وقد اختلف الناس في النفس والروح هل هما شيئا واحدا أو شيان على ما ذكرناه والظاهر أنهما شيئا واحدا وهو الذي تدل عليه الآثار الصحاح والصحيح ان النفس جسم لطيف مشابك للجسام المحسوسة يجذب ويخرج وفي أكتفائه يلف ويدرج وبه الى السماء يهرج لا يموت ولا ينفى وهو ماله أول وليس له آخر وهو بعينين ويدين وأنه ذوريج طيب وخبيث كما في حديث أبي هريرة وهذه صفات الاجسام لصفات الاعراض اه باختصار وروى الشيخان عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ اذا أوى أحدكم الى فراشه فلينفذ فراشه بداخلة ازاره فانه لا يدري ما خلفه عليه ثم يقول باسمك ربني وضعت جنبي وبك ارفي فيه ان أمسكت نفسي فارحمها وان أرسلتها فاحفظها بما تحفظ به عبادك الصالحين فان قلت كيف الجمع بين قوله الله يتوفى الانفس حين موتها وبين قوله قل يتوفاكم ملك الموت وبين قوله حتى اذا جاء أحدكم الموت توفته رسلنا قلت المتوفى في الحقيقة هو الله تعالى وملك الموت هو القابض للروح باذن الله تعالى وملك الموت أعوان وجنود من الملائكة ينتزعون الروح من سائر البدن فاذا بلغت الحلقة قبضها ملك الموت اه خازن وفي القاموس ودخلة الازار طرفه الذي يلي الجسد ويلى الجانب الايمن اه (قوله) ويتوفى التي لم تمت) أشار به الى أن هذا معطوف على الانفس أي يتوفى الانفس حين تموت ويتوفى أيضا الانفس التي لم تمت في منامها ففي منامها ظرف ليتوفى اه سمين (قوله) فيمسك التي (الخ) أي لا يردها الى جسدها ويرسل الاخرى أي يردها الى جسدها اه شيخنا (قوله) أي وقت موتها) هذا يقتضي ان الظرف متعلق بقوله ويرسل والاحسن تعلقه به ويمسك أيضا والاجل المسمى في الممسوكة هو النفخة الثانية اه شيخنا (قوله) بخلاف العكس) أي لا تبقى نفس التمييز بدون نفس الحياة اه شيخنا (قوله) المذكور) أي من التوفى والامساك والارسال لقوم يتفكرون أي في كيفية تعلقها بالابدان وتوفيهما عنها بالكلية حين الموت وامساكها باقية لا تبقى بفنائها وما يعتريها من السعادة والشقاوة وفي الحكمة في توفيهما عن ظواهرها وارسلها حينها بعد حين الى توفى آجالها اه يضاوى (قوله) وقرئش لم يتفكروا (الخ) قدره ليكون قوله أم اتخذوا اضرابا انتقاليا عنه فهو اضراب عن مقدر اه شيخنا (قوله) أي الاصنام) بيان للمفعول الاول (قوله) يشفعون) يشير به الى أن مدخول الهمزة محذوف وقوله ولو كانوا حال من فاعله أي يشفعون في حاله تقدير عدم ملكهم وعدم عقلهم اه زاده (قوله) أي مختص بها (الخ) جواب كيف قال قل لله الشفاعة جميعا مع مجاء في الاخبار ان الانبياء والعلماء والشهداء والاطفال شفاعات وايضا حه أنه مختص بها لا يملكها أحد الابتدليك كما قال من ذا الذي يشفع عنده الا باذنه وقال ولا يشفعون الا لمن ارتضى لكن الذي هو مشروط في الآية شيان الملك المطلق والعقل والشرطان مفقودان اه كرخي (قوله) له ملك السموات والارض) أي فهو مالك الملك كله لا يملك أحدان يتكلم دون اذنه ورضاه اه خطيب

اليه ترجعون واذا ذكر الله وحده ( اى دون آلهتهم (اشمأزت) نفرت وانقبضت (قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة واذا ذكر الذين من دونه) اى الاصنام (اذم يستبشرون قل اللهم) بمعنى يا الله ( فاطر السموات والارض) مبدعها (عالم الغيب والشهادة) ما غاب وما شوهـد (أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون) من أمر الدين اهدنى لما اختلفوا فيه من الحق (ولو أن للذين ظلموا ما فى الارض جميعا ومثله معه لاقتدوا به من سوء العذاب يوم القيامة وبدا) ظهر (لهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون) يظنون (وبداهم سيئات ما كسبوا وحق) نزل (بهم ما كانوا به يستهزؤن) أى العذاب (فاذا مس الانسان) الجنس (ضر دعائهم اذا حولناه) أعطيناه (نعمة) انعاما (منا قال انما أوتيته على علم) من الله بآي له اهل (بل هى) اى القولة (فتنة) بلية يبتلى

ذلك فى سل بنى اسرائيل (يمشون) حال من الضمير المجرور فى لهم اى ألم بين للمشركين فى حال مشيهم فى مساكن من أهلك من الكفار وقيل هو حال من المفعول فى اهلكنا اى اهلكناهم فى حال غفلتهم قوله تعالى (وأجل مسمى) هو معطوف على كلمة اى ولولا أجل مسمى لكان العذاب

(قوله واذا ذكر الله وحده الخ) اختار الشيخ أن يكون العامل فى اذا الشرطية الفعل بعدها لاجوابها وانها ليست مضافة لما بعدها وان كان قول الاكثرين وجعل اذا الفجائية معمولة لما بعدها سواء كانت زمانا أو مكانا أما اذا قيل أنها حرف فلا تحتاج الى عامل وهى رابطة لجملة الجزاء بالشرط كالفاء والاشمئزاز والنفور والانقباض اه سمين (قوله اذام يستبشرون) وذلك لفرط افتتانهم بها ونسيانهم حق الله وقد بالغ فى الامرين حتى بلغ الغاية فيهما فان الاستبشار أن يمتلى قلبه سرورا حتى تنبسط له بشرة وجهه والاشمئزاز أن يمتلى غضبا وغما حتى ينقبض أديم وجهه اه ييضاوى (قوله قل اللهم الخ) المعنى التجنىء الى الله بالدعاء لما تحيرت فى أمرهم وعجزت فى عنادهم وشدة شكيمتهم فانه القادر على الاشياء والعالم بالاحوال كلها اه ييضاوى (قوله بمعنى يا الله) يعنى أن أصل اللهم يا الله حذفتم يا وعوض عنها الميم لقربها من حروف العلة وشددت لتكون على حرفين كالمعوض عنه ولذلك يجمع بينهما فلا يقال يا اللهم فى فصيح الكلام وما سمع من قوله \* انى اذا ما حدث ألما \* أقول يا اللهم يا اللهم فضرورة اه كرخى (قوله اهدنى) هذا هو المقصود والمطلوب بالدعاء اه شيخنا (قوله ولو أن للذين ظلموا الخ) كلام مستأنف مسوق لبيان آثار الحكم الذى استدعاه النبي وغاية شدته وفظاعته أى لو أن لهم جميع ما فى الدنيا من الاموال والذخائر ومثله معه الخ اه أبو السعود (قوله لاقتدوا به) أى بالمدكور من الامرين أى لعلوه فدية لانفسهم من العذاب الشديد وهذا وعيد لهم شديد واقناط لهم من الخلاص اه أبو السعود وقوله يوم القيامة ظرف لاقتدوا (قوله وبداهم الخ) مستأنف أو معطوف على جملة ولو أن للذين ظلموا الخ اه (قوله ما لم يكونوا يحتسبون) أى ظهر لهم من فنون العقوبات ما لم يكن فى حسابهم وهذا غاية فى الوعيد لا غاية وراها ونظيره فى الوعد قوله تعالى فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين اه أبو السعود (قوله سيئات ما كسبوا) أى الاعمال السيئة التى هى من جملة أعمالهم التى كسبوها على الاطلاق وهذا البدو والظهور حين تعرض عليهم محائفهم اه أبو السعود وفى السمين قوله سيئات ما كسبوا يجوز أن تكون ما مصدرية أى سيئات كسبهم أو بمعنى الذى أى سيئات أعمالهم التى اكتسبوها (قوله الجنس) أى فهذا أخبار عن الجنس بما يفعله غالب أفراده والفاء لترتيب ما بعدها من المناقضة والتعكيس على ما مر من حالتهم القبيحة وما بينهما مؤكدا لانكار عليهم أى أنهم يشمئزون بذكر الله ويستبشرون بذكر آلهتهم ثم يناقضون أنفسهم اذامسهم ضريدون من اشمأزوا من ذكره دون من استبشروا وبذكره اه أبو السعود (قوله انعاما) أى تفضلا واحسانا فان التخيول مختص به لا يطلق على ما أعطى جزاء اه أبو السعود وتقدم أن المفعول فى هذا التركيب محذوف على تفسير الشارح النعمة بالانعام عند قوله ثم اذ اخوله نعمة منه (قوله قال انما أوتيته) ما موصولة أو كافة فعلى الاول الهاء عائدة عليها وعلى الثانى عائدة على النعمة والتذكير باعتبار كونها بمعنى الانعام كما قال الشارح اه شيخنا وعلى الثانى هى زائدة كفى السمين لانها هى التى تزداد بعد الحروف والنواسخ لتهيئها للدخول على الافعال اه (قوله من الله بآي له أهل) أو معنى بوجوه كسبه أو بآي سأعطاء بمالى من الاستحقاق اه أبو السعود وفى الخطيب على علم أى على علم من الله تعالى بآي له أهل وقيل ان كان ذلك سعادة فى المال أو عافية فى النفس يقول انما حصل ذلك بجدى واجتهادى وان كان صحة قال انما حصل ذلك بسبب العلاج فلانى وان حصل ما لا يقول حصل بكسبى وهذا تناقض أيضا لانه لما كان عاجزا محتاجا أضاف الكل الى الله تعالى وفى حال السلامة والصحة قطعه عن الله تعالى وأسنده الى كسب نفسه وهذا تناقض قبيح اه (قوله بل هى أى القولة) أى المقالة المذكورة والاولى كما

بها العبد (ولكن أكثرهم لا يعلمون) أن التحويل استدراج وامتحان (قد قالها الذين من قبلهم) من الأمم كقارون وقومه الراضين بها (فأغنى عنهم ما كانوا يكسبون فاصابهم سيئات ما كسبوا) أي جزاؤها (والذين ظلموا من هؤلاء) أي قریش (سيصيبهم سيئات ما كسبوا وما هم بمحجزين) بفائتين عذابا فقطحوا سبع سنين ثم وسع عليهم (أولم يعلموا أن الله ييسر الرزق) يوسعه (لمن يشاء) امتحانا (ويقدر) يضيقة لمن يشاء ابتلاء (أن في ذلك الآيات لقوم يؤمنون)

لازما والالزام مصدر في موضع اسم الفاعل ويجوز أن يكون جمع لازم مثل قائم وقيام قوله تعالى (ومن آتاه الليل) هو في موضع نصب بسبح الثانية (وأطراف) محمول على الموضع أو معطوف على قبل ووضع الجمع موضع التثنية لان النهار له طرفان وقد جاء في قوله أقم الصلاة طرفي النهار وقيل لما كان النهار جنسا جمع الاطراف وقيل أراد بالاطراف الساعات كما قال تعالى ومن آتاه الليل (لعلك ترضى) وترضى وهما ظاهران قوله تعالى (زهرة) في نصبه أوجه أحدها أن يكون منصوبا بفعل محذوف دل عليه متعنا أي جعلناهم زهرة والثاني أن يكون بدلا من موضع به والثالث أن يكون بدلا من

صنع غيره تفسير الضمير بالنعمة أي بل النعمة فتنة أي محنة وابتلاء أي شكر أم يكفر وهذا رد لمقالاته اه شيخنا (قوله ولكن أكثرهم لا يعلمون) فيه دلالة على أن المراد بالانسان الجنس اه أبو السعود (قوله قد قالها) أي المقالة المذكورة اه أبو السعود (قوله الراضين بها) أشار بهذا إلى أن قومه لم يقولوها بالفعل وإنما نسب اليهم قولها باعتبار رضاهم بها اه شيخنا (قوله فأغنى) أي دفع عنهم (قوله سيئات ما كسبوا) أي جزاء سيئات أعمالهم أو جزاء أعمالهم وسما سيئاته لانه في مقابلة أعمالهم السيئة رمز إلى أن جميع أعمالهم كذلك اه يضاوى (قوله من هؤلاء) بيانية أو تبعية وقوله سيصيبهم السين للتأكيد اه أبو السعود (قوله فقطحوا سبع سنين) أي وقتل صناديدهم يوم بدر اه خطيب (قوله أولم يعلموا) الضمير للقاتلين إنما أوتيته على علم فالعنى أقالوها ولم يعلموا الخ أو أغفلوا ولم يعلموا الخ اه أبو السعود بتصرف (قوله ييسر الرزق لمن يشاء) أي يوسعه لمن يشاء وان كان لاحيلة له ولا قوة امتحانا ويقدر أي يضيق لمن يشاء وان كان قويا شديد الحيلة ابتلاء فلا قباض ولا باسط الا الله تعالى ويدل على ذلك أن ترى الناس مختلفين في سعة الرزق وضيقه فلا بد لذلك من حكمة وذلك السبب ليس هو عقل الرجل وجهله فأنرى العاقل القادر في أشد الضيق ونرى الجاهل الضعيف في أعظم السعة اه خطيب (قوله أن في ذلك) أي المذكور من التوسيع والتضييق اه وقوله يؤمنون به أي بالله اه (قوله قل يا عبادي الذين أسرفوا الخ) المعنى قل يا محمد ربكم المحسن اليكم يقول يا عبادي الخ اه خطيب ومناسبة هذه الآية لما قبلها أنه تعالى لما شدد على الكفار وذكرا ما أعد لهم من العذاب وأنهم لو كان لاحدم ما في الارض ومثله معه لا فتدى به من عذاب الله ذكر ما في احسانه من غفران الذنوب اذا آمن العبد ورجع الى الله تعالى وكثيرا ما تأتي آيات الرحمة مع آيات النعمة ليرجو العبد ويخاف وهذه الآية عامة في كل كافر يتوب ومؤمن عاص يتوب فتمحو توبته ذنبه وقال عبد الله وغيره هذه أرجى آية في كتاب الله تعالى اه نهر فقوله أسرفوا على أنفسهم أي بالكفر أو بالمعاصي وسبب نزولها ما روى عن ابن عباس أنه قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى وحشى قاتل حمزة يدعو إلى الاسلام فأرسل اليه كيف تدعوني إلى دينك وأنت تزعم أنهم من قتل وأشرك أوزنى يلقى أنا ما يضاعف له العذاب وأنا فعلت ذلك كله فأنزله الله الامن تاب وآمن وعمل عملا صالحا فقال وحشى هذا شرط شديد لعلى لا أقدر عليه فهل غير ذلك فأنزله الله ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء قال وحشى أرانى بعد في شبهة أيغفرلى أم لا فأنزله الله قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله فقال وحشى نعم الآن لأرى شرطا فأسلم اه خازن ثم قال فان قلت حمل هذه الآية على ظاهرها اغراء بالمعاصي واطلاق في الاقدام عليها وذلك لا يليق قلت المراد منها التنبيه على أنه لا ينبغي للمعاصي أن يظن أنه لا يخلص له من العذاب فان من اعتقد ذلك فهو فائض من رحمة الله تعالى إذ لا أحد من العصاة الا وأنه متى تاب زال عقابه وصار من أهل المغفرة والرحمة فعنى قوله ان الله يغفر الذنوب جميعا أي بالتوبة اذا تاب وصحت توبته فحلت ذنوبه ومن مات قبل أن يتوب فهو موكول إلى مشيئة الله تعالى فيه فان شاء غفرله وغفائه وان شاء عذبه بقدر ذنوبه ثم يدخله الجنة بفضلته ورحمته فالتوبة واجبة على كل واحد وخوف العقاب قائم فلعل الله يغفر مطلقا ولعله يعذب ثم يغفر بعد ذلك اه وعبرة النهر ولما كانت هذه الآية فيها فسحة عظيمة للسرف أتبعتها بأن الانابة وهي الرجوع مطلوبة مأمورها ثم توعد من لم يتب بالعذاب حتى لا يبقى المرء كالمهمل من الطاعة والمتسكل على الغفران دون انابة انتهت وفي هذه الآية من أنواع المعاني والبيان أشياء حسنة منها اقباله عليهم وندائهم ومنها اضافتهم اليه اضافة تشريف ومنها الالتفات من التكلم الى

به (قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا بكسر النون وفتحها وقرى بضمها تياسوا (من رحمة الله أن الله يغفر الذنوب جميعا) لمن تاب من الشرك (أنه هو الغفور الرحيم وأنبياء) أرجعوا (إلى ربكم وأسئلو) أخلصوا العمل (له من قبل أن يأتيكم العذاب ثم لا تنصرون) بمنعه أن لم تتوبوا (واتبعوا أحسن ما أنزل إليكم من ربكم) هو القرآن (من قبل أن يأتيكم العذاب بغتة وأنتم لا تشعرون) قبل آتيانه بوقته فبادروا قبل (أن تقول نفس يا حسرتا) أصله يا حسرتي أي ندامتني (على ما فرطت في جنب الله) أي طاعته (وان) مخففة من الثقيلة أي واني (كنت لمن الساخرين) بدينه وكتابه (أو تقول لو أن الله هداني (بالطاعة أي فاهتديت (لكنت من المتقين) عذابه (أو تقول حين ترى العذاب لو أن لي كرة) رجعة إلى الدنيا (فاكون من المحسنين) المؤمنين

أزواج والتقدير ذوى زهرة فحذف المضاف ويحوز أن يكون جعل الأزواج زهرة على المبالغة ولا يحوز أن يكون صفة لانه معزفة وأزواجان ككرة \* والرابع أن يكون على الدم أي أذم أو اغنى \* والخامس أن

الغية في قوله من رحمة الله ومنها إضافة الرحمة لاجل أسمائه الحسنى ومنها إعادة الظاهر بلفظه في قوله أن الله ومنها إبراز الجملة من قوله أنه هو الغفور الرحيم مؤكدة بأن والفصل وبإعادة الصفتين اللتين تضمنتهما الآية السابقة اه سمين (قوله يا عبادي) مجذف الياء وثبوتها مفتوحة سبعيتان (قوله) الذين أسرفوا على أنفسهم) أي أفرطوا في الجنانية عليها بالأسراف في المعاصي اه ييضاوى يعنى أن الأسراف مجاز لاستعمال المقيد وهو الإفراط في صرف المال في المطلق ثم تضمنينه معنى الجنانية ليصح تعديته على والمضمن لا يلزم فيه أن يكون معناه حقيقيا اه شهاب (قوله بكسر النون) أي من باب جلس وقوله وفتحها أي من باب طرب وسلم وقوله وقرى بضمها أي شاذ من باب دخل وفي المختار القنوط اليأس وبابه جلس ودخل وطرب وسلم فهو قنط وقنوط وقانط اه (قوله أن لم تتوبوا) راجع لقوله من قبل أن يأتيكم العذاب (قوله واتبعوا أحسن ما أنزل إليكم الخ) قال الحسن أي الزموا طاعة الله واجتنبوا معصيته فانه أنزل في القرآن ذكر القيسح لتجنبه وذكرا الحسن لتثوره وتأخذه اه خازن وفي البيضاوى واتبعوا أحسن ما أنزل إليكم من ربكم أي القرآن أو المأمور به دون المنهى عنه أو العزائم دون الرخص أو الناسخ دون المنسوخ ولعله ما هو أنجي واسلم كالإنباء والموظبة على الطاعة اه (قوله هو القرآن) تفسيره لا حسن فان ما أنزل إلينا من ربنا كتب كثيرة أحسنها القرآن اه شيخنا (قوله أن تقول نفس الخ) جعله معمولا لمقدر كما ترى وجعل غيره المقدر كراهة أن تقول اه شيخنا وفي السكر خي قوله فبادروا قبل أن تقول الخ أشار به إلى أن أن تقول مفعول من أجله كما قدره وقدره الزمخشري كراهة أن تقول وابن عطية أنيبوا من أجل أن تقول وأبو البقاء والحوافى أنذرناكم مخافة أن تقول قال الحلبي عقب نقله هذه التقادير ولا حاجة إلى إضمار هذا العامل مع وجود أنيبوا ونكر نفس لأن المراد بها بعض النفس وهى نفس الكافر المتميزة بالاجاج الشديد في الكفر أو بالعذاب العظيم ويحوز أن يراد الكثير أي نفوس كثيرة وهم الكفار والعصاة المؤمنون اه شيخنا (قوله أصله يا حسرتي) أي فالألف منقلبة عن ياء المتكلم اه نهر والحسرة الإغتمام والحزن على مافات اه خازن (قوله على ما فرطت) أي على تفريطي وتقصيري فامصدرية اه شيخنا (قوله أي طاعته) الجنب والجنب كلاهما بمعنى جهة الشيء المحسوسة واطلاق الجنب على الطاعة مجاز بالاستعارة حيث شبهت بالجهة يجمع تعلق كل بصاحبه فالطاعة لها تعلق بالله كما أن الجهة لها تعلق بصاحبها اه شيخنا وفي السمين قوله على ما فرطت مامصدرية أي على تفريطي وثم مضاف أي في جنب طاعة الله وقيل في جنب الله المراد به الأمر والجهة يقال هو في جنب فلان وفي جانبه أي في جهته وناحيته ثم اتسع فيه فقيل فرط في جنبه أي في حقه اه (قوله وان كنت لمن الساخرين) أي من المستهزئين بدين الله تعالى وأهله ومحل الجملة النصب على الحال أي فرطت وأنا ساخر اه أبو السعود (قوله بالطاعة) في نسخة بالطافه (قوله أو تقول حين ترى العذاب الخ) التعبير بأول الدلالة على أن النفس لا تخلو عن هذه الأقوال تحسرا وتحيرا وتعللا بما لا طائل تحته اه أبو السعود أي فأول للتنوع لما تقول النفس في ذلك اليوم ويصح أن تكون مانعة خلو فتجوز الجمع اه (قوله فأكون من المحسنين) اما معطوف على كرة واما منصوب في جواب التني والفرق بين القولين أنه على الأول يكون من جملة المتنى ويكون اضمار أن جائز الاو اجبا على الثاني يكون مرتبا على المتنى ويكون اضمار أن واجبا اه شيخنا وفي السمين قوله فأكون من المحسنين في نصبه وجهان أحدهما عطفه على كرة فانها مصدر ففطف مصدر مؤول على مصدر مصرح به والثاني أنه منصوب على جواب التني



فيقال له من قبل الله (بل قد جاءتك آياتي) القرآن وهو سبب الهداية (فكذبت بها واستكبرت) تكبرت عن الايمان بها (وكننت من الكافرين ويوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله) بنسبة الشريك والولدايه (وجوههم مسودة أليس في جهنم مثوى) مأوى (للتكبرين) عن الايمان (بل وينجي الله) من جهنم (الذين اتقوا) الشرك (بمفازتهم) أى بمكان فوزهم من الجنة بأن يجعلوا فيه (لا يسمهم) السوء ولا يحزنون الله خالق كل شيء وهو على كل شيء وكيل) متصرف فيه كيف يشاء (له مقاليد السموات والارض) أى مفاتيح خزائنها من المطر والنبات وغيرها (والذين كفروا بآيات الله) القرآن (أولئك هم الخاسرون) متصل بقوله وينجي الله الذين

من صلة متعنا فيلزم منه الفصل بين الصلة والموصول بالاجنبي والسادس ان يكون حالاً من الهاء أو من ما وحذف التنوين لالتقاء الساكنين وجر الحياة على البدل من ما اختاره مكى وفيه نظر والسابع انه تمييز لما أوله الهاء في به حكى عن الفراء وهو غلط لانه معرفة قوله تعالى (والعاقبة للتقوى) أى لذوى التقوى وقد دل على ذلك قوله والعاقبة للتقين قوله تعالى (أولم تأتكم) يقرأ بالتاء على لفظ التثنية

المفهوم من قوله لو أن كررة الفرق بين الوجهين أن الأول يكون فيه الكون متمنى ويجوز أن تضمر أن وأن تظهر والثاني يكون فيه الكون مترتباً على حصول المتمنى لا متمنى ويجب أن تضمر أن اه (قوله فيقال له من قبل الله) أشار به الى جواب سؤال تقديره ان كلمة بلى مختصة باليجاب النفي ولا نفى في واحد من تلك المقالات فكيف صح أن تقع بلى جواباً لغير منفى فاجاب بانه لما كان قوله لو أن الله هداني وجوابه متضمناً نفى الهداية لانها لا امتناع كأنه قال ما هداني الله فيقال بلى قد جاءتك آياتي مرشدة لك الخ اه كرخى والضمير في قول المفسر له راجع للنفس والتذكير باعتبار كونها شخصاً كافراً اه شيخنا (قوله وهو سبب الهداية) يشير الى أن قوله بلى الخ رد للمقالة الثانية وهي لو أن الله هداني لكنت من المتقين قال أبو السعود وقوله تعالى بلى قد جاءتك الخ رد منه تعالى للنفي الذى تضمنه قول القائل لو أن الله هداني وانما لم يقدم بحسبه لثلاث فصل بين مقالات الكافر الثلاثة وانما لم تؤخر المقالة الثانية عن الثالثة حتى يتصل ردّها بها لئلا يكون ترتيب النظم مخالفاً لترتيب الوجودى فان الكافر يتحسر أولاً ثم يتعلل ثانياً بعدم ارشاد الله له فى الدنيا ثم يتنكى ثالثاً الرجوع اليها اه (قوله وجوههم مسودة) جملة من مبتدا وخبر فى محل نصب على الحال من الموصول ان جعلت الرؤية بصرية وفى محل المفعول الثانى ان جعلت علمية والأول أولى لان كون الوجود هو أولها من متعلقات البصر اظهر من كونها من متعلقات القلب وقوله أليس الخ تعليل لاسوداد وجوههم كأنه قال لان لهم فى جهنم مقراً ومقاماً اه شيخنا وفى أبى السعود هذا تقرير لاسوداد وجوههم (قوله بمفازتهم) الباء سببية متعلقة بينجى وفسر المفازة بمكان الفوز وفسرها غيره بالفوز نفسه وقوله من الجنة حال من المكان أى حال كونه بعضها وقوله بأن يجعلوا فيه أى فى ذلك المكان الذى هو من الجنة أى بأن يدخلوها وقوله لا يسمهم الخ حال من الموصول فيفيد أنهم قبل دخول الجنة فى غاية الامن والسرور اه شيخنا وقرأ الاخوان وأبو بكر بمفازاتهم جمعاً لما اختلفت أنواع المصدر جمع والباقون بالافراد على الاصل وقيل ثم مضاف محذوف أى بدواعي مفازتهم أو بأسبابها والمفازة المنجاة وقيل لا حاجة لذلك اذ المراد بالمفازة الفلاح اه سمين (قوله لا يسمهم السوء) يجوز أن تكون هذه الجملة مفسرة لمفازتهم كانه قيل وما مفازتهم فقيل لا يسمهم السوء فلا محل لها ويجوز أن تكون فى محل نصب على الحال من الذين اتقوا اه سمين (قوله له مقاليد السموات والارض) جملة مستأنفة والمقاليد جمع مقلاد مثل مفتاح ومفاتيح أو مقلد مثل منديل ومناديل والكلام من باب الكناية لان حافظ الخزان ومديرها هو الذى يملك مفاتيحها فهو كناية عن شدة التمكن والتصرف فى كل شيء مخزون فى السموات أو الارض اه خطيب وفى السمين له مقاليد السموات جملة مستأنفة والمقاليد جمع مقلاد أو مقلد أو لا واحده من لفظه كاساطير وأخواته ويقال أيضاً اقليد وأقاليد وهى المفاتيح والكلمة فارسية معربة وفى هذا الكلام استعارة بديعة نحو قولك بيد فلان مفتاح هذا الامر وليس ثم مفتاح وانما هو عبارة عن شدة تمكنه من ذلك الشيء اه وعن عثمان رضى الله عنه أنه سأل النبي ﷺ عن المقاليد فقال تفسيرها لا اله الا الله والله أكبر وسبحان الله وبحمده وأستغفر الله ولا حول ولا قوة الا بالله هو الاول والآخر والظاهر والباطن بيده الخير يحيى ويميت وهو على كل شيء قدير والمعنى على هذا أن الله هذه الكلمات يوحد بها ويمجد وهى مفاتيح خير السموات والارض من تسلم بها أصابه اه يضاوى (قوله من المطر والنبات) من بيانية وهى بيان للخزان (قوله متصل بقوله وينجى الخ أى معطوف عليه أحد المتقابلين على الآخر وان كان المعطوف جملة اسمية والمعطوف عليه جملة فعلية فهذا لا يمنع صحة العطف

اتقوا الخوماينهما اعتراض  
(قل أفغير الله تأمروني  
أعبد أيها الجاهلون) غير  
منصوب بأعبد المعمول  
لتأمروني بتقدير أن بنون  
واحدة وبنونين بادغام  
وفك (ولقد أوحى إليك  
والى الذين من قبلك) والله  
(لئن أشركت) يا محمد فرضا  
(ليحبطن عملك ولتكونن  
من الخاسرين بل الله) وحده  
(فاعبدوكن من الشاكرين)  
انعامه عليك (وما قدروا  
الله حق قدره) ما عرفوه  
حق معرفته أو ما عظموه  
حق عظمتهم حين أشركوا  
به غيره (والارض

وبالياء على معنى البيان  
وقرى (بينه) بالتثوين  
و(ما) بدل منها أو خبر مبتدا  
محذوف وحكى عن بعضهم  
بالنصب والتثوين على أن  
يكون الفاعل ما بينه حال  
مقدمة و (الصحف)  
بالتحريك والاسكان (فتتبع)  
جواب الاستفهام و(نذل  
ونحزى) على تسمية الفاعل  
وترك تسميته قوله تعالى  
(من أصحاب) من مبتدأ وخبر  
والجمله في موضع نصب ولا  
تكون من بمعنى الذى اذ  
لا عائد عليها وقد حكى  
ذلك عن الفراء (الصرط)  
السوى) فيه خمس قراآت  
الاولى على فيل أى  
المستوى والثانية السواء أى  
الوسط\* والثالثة السوء  
بفتح السين بمعنى الشر\*  
والرابعة السوءى وهو تأنيث

غايته انه خال عن حسنه اه شيخنا (قوله أفغير الله الخ) أى أبعد مشاهدة الآية الدالة على انفراده أعبد  
غيره وأمر بان يقول لهم ذلك حين دعوه لعبادة آلهتهم وتعظيمها وتقبيلها اه شيخنا (قوله المعمول  
لتأمروني) أى على اضرار أن المصدرية فلما حذفت بطل عملها على أحد الوجهين فياوالاصل تأمروني  
بأن أعبد غير الله ثم قدم مفعول أعبد على تأمروني العامل في عامله وقد ضعف بعضهم هذا بانه يلزم منه  
تقديم معمول الصلة على الموصول وذلك لان غير منصوب بأعبد وأعبد صلة لان وهو لا يجوز ورد بان  
الموصول لما حذفت لم يراع حكمه فيأذ كر بل يراعى معناه ليصح الكلام اه كرخى (قوله بنون واحدة)  
أى مخففة مع فتح الياء لا غير وهذه النون نون الرفع كسرت للناسبة وحذفت نون الوقاية لاجتماع  
المثلين وهذه قراءة نافع وقوله بادغام وعلية يحوز في الياء السكون والفتح وقوله وفك وعلية فالياء  
ساكنة لا غير فالقراآت أربعة وكلها سبعة اه شيخنا (قوله بادغام وفك) لف ونشر مرتب  
للقراآت الثلاث وايضا حاه أن من قرأ بالنون الشديدة أدغم نون علامة الرفع في نون الوقاية ومن قرأ  
بالتخفيف حذفت نون الوقاية على الصحيح وكسر النون التى هى علامة رفع الفعل فتوصل بكسرتها  
الى الياء ومن قرأ بنونين بالفك فعلى الاصل قال الازهرى وهو جيد لولا أن الثابت في المصحف نون  
واحدة اه كرخى (قوله ولقد أوحى إليك) هذه اللام دالة على قسم مقدر أى والله لقد أوحى الخ  
واليك قيل هو نائب الفاعل وقيل نائبه جملة القسم وجوابه أى أوحى اليك هذا الكلام وهولئن  
أشركت الخ وقيل نائب الفاعل محذوف يدل عليه السياق أى أوحى اليك التوحيد وقوله لئن أشركت  
الخ هذه اللام أيضا دالة على قسم مقدر كما قدره الشارح فكل منهما موطن للقسمة وقوله ليحبطن عملك  
ولتكونن من الخاسرين كل من هذين اللامين واقعة في جواب القسم الثانى والثانى وجوابه جواب  
الاول وأما جواب الشرط في قوله لئن أشركت فمحذوف لدخول جواب القسم عليه فهو من قبيل قول  
ابن مالك\* واحذف لى اجتماع شرط وقسم\* الخ شيخنا (قوله فرضا) أى على سبيل فرض المحال  
اذ وقوع الشرك منه محال لعصمته كسائر الانبياء اه شيخنا فان قلت الموحى اليه جماعة هو ومن قبله من  
الرسول فكيف ساغ التوحيد بل كان الظاهر ان يقال لئن أشركتم الخ وأجيب بان تقدير الآية أوحى  
اليك لئن أشركت الخ وأوحى الى الذين من قبلك مثله أى أوحى الى كل واحد منهم لئن أشركت الخ كما يقال  
كسانا حلة أى كسى كل واحد منا حلة اه خطيب (قوله ليحبطن عملك) فى المصباح حبط العمل يحبط  
من باب تعب حبطا بالسكون وحبوطا فسد وهدر وحبط يحبط من باب ضرب لغو وقرى بها فى الشواذ  
وحبط دم فلان حبطا من باب تعب وهدر وأحبطت العمل والدم بالالف أهدرته اه (قوله ولتكونن من  
الخاسرين) عطف مسبب على سبب (قوله بل الله فاعبد) معطوف على مقدر دل عليه سياق الكلام أى  
فلا تشرك بل الله الخ اه خطيب (قوله وما قدروا الله الخ) من باب ضرب ونصرف فرح اه قاموس وفى  
الجامع الصغير عن ابى يعلى وابن السنى عن الحسين السبط رضى الله عنه عن النبى ﷺ قال امان لامتى  
من الفرق اذاركوا البحر ان يقولوا بسم الله بحرا هو امرساها الآية وما قدروا الله حق قدره الآية  
اتمى وآخر الآية الاولى ولا تكن مع الكافرين وآخر الثانية يشركون وعن ابن عباس قال من قرأ  
هاتين الآيتين فغضب أو غرق فعلى ذلك اه من المناوى (قوله والارض) مبتدأ وقبضته خبره  
والجمله فى محل نصب على الحال من اسم الجلالة أى ما عظموه حق عظمتهم والحال انه موصوف  
بهذه القدرة الباهرة وقدم الارض لمباشرتهم لها ومعرفتهم بحقيقتها ولما كان فى دار الدنيا من  
يدعى الملك والقهر والمظمة والقدرة دون دار الآخرة فالامرفيه الله وحده ظاهر او باطنا قال يوم  
القيامة اه خطيب وفى القرطبي وانما خص يوم القيامة بالذكروان كانت قدرته عامة وشاملة

الاسوأ وأنت على معنى الصراط أى الطريقة كقوله تعالى

جميعاً) حال أي السبع  
(قبضته) أي مقبوضة له أي  
في ملكه وتصرفه (يوم  
القيامة والسموات مطويات)  
مجموعات (بيمينه) بقدرته  
(سبحانه وتعالى عما يشركون)  
معه (ونفخ في الصور)  
النفخة الأولى

استقاموا على الطريقة \*  
والخامس السوي على تصغير  
السوء (ومن اهتدى) بمعنى  
الذي وفيه عطف الخبر على  
الاستفهام وفيه تقرية قول  
الفراء ويجوز أن يكون من  
في موضع جرأى وأصحاب  
من اهتدى يعني النبي صلى  
الله عليه وسلم ويجوز أن  
يكون استفهاماً كالاول  
\* سورة الانبياء عليهم  
السلام \*

(بسم الله الرحمن الرحيم)  
\* قوله تعالى (وم في غفلة)  
هم مبتدأ (معرضون) الخبر  
وفي غفلة يجوز أن يكون  
حالاً من الضمير في معرضون  
أي أعرضوا غافلين ويجوز  
أن يكون خبراً ثانياً قوله تعالى  
(محدث) محمول على لفظ  
ذكر ولورفع على موضع من  
ذكر جاز ومن ربهم يجوز  
أن يتعلق بآتيهم وأن يكون  
صفة للذكر وأن يتعلق  
بمحدث وأن يكون حالاً  
من الضمير في محدث قوله  
تعالى (لاهي) هو حال من  
الضمير في يلبون ويجوز  
أن يكون حالاً من الواو في  
استمعوه قوله تعالى (الذين  
ظلموا) في موضعه ثلاثة

لدار الدنيا أيضاً الدعوى تنقطع ذلك اليوم كقَالَ والامر يومئذ لله وقال مالك يوم الدين حسماً تقدم  
في الناحية ولذلك قال في الحديث ثم يقول أنا الملك أين ملوك الأرض وقد زنا هذا الباب في التذكرة  
بينا اه وروى الشيخان عن ابن عمر قال سمعت رسول الله ﷺ يقول يطوى الله السموات يوم  
القيامة ثم يأخذهن بيده اليمنى ثم يقول أنا الملك أين الجبارون أين المتكبرون أين ملوك الأرض اه  
خازن (قوله) حال) أي لفظ جميعاً حال من الأرض الواقع مبتدأ وهذه الحال دالة على أن المراد بالأرض  
الأرضون لأن هذا التأكيد لا يحسن ادخاله الأعلى الجمع اه خطيب فلهاذا قال الشارح أي السبع اه  
(قوله أي مقبوضة له الخ) عبارة القرطبي والأرض جميعاً قبضته أي أن قبض الله الأرض عبارة عن  
قدرته واحاطته بجميع مخلوقاته يقال ما فلان الا في قبضتي يعني ما فلان الا في قدرتي والناس يقولون  
الاشياء في قبضته يريدون في ملكه وقدرته وقد يكون معنى القبض والطي افناء الشيء واذها به  
فقوله عز وجل والأرض جميعاً قبضته يحتمل أن يكون المراد به والأرض جميعاً اذها به فانية يوم القيامة  
والمراد بالأرض الأرضون السبع يشهد لذلك شاهدان قوله جميعاً وقوله والسموات ولأن الموضع  
موضع تفخيم فهو مقتضى للمبالغة اه (قوله يوم القيامة) ان كان هذا الخطاب مع المؤمنين فهم معترفون  
بقدرته الله تعالى ووحدانيته في الدنيا والآخرة فلا فائدة للاحتجاج عليهم وان كان للمشركين فهم  
ينكرون الآخرة من أصلها فلا يسوغ الاحتجاج عليهم بهذه الحجة ويحاج بأن المقصود الاشارة الى  
أن المتولى لابقاء السموات والأرض في هذه الدار هو المتولى لتخريبها يوم القيامة وذلك يدل على قدرته  
التامة على الإيجاد والاعدام وأنه غنى على الإطلاق فانه اذا حاول تحريب الأرض يقبضها ويزيلها اه  
من الرازي والخطيب (قوله والسموات مطويات بيمينه) ليس يريد به طيها بل اجلاسها واتصاب وانما المراد  
بذلك الفناء والذهاب يقال قد انطوى عنا ما كفايه وجاءنا غيره وانطوى عنا هو بمعنى المضى والذهاب  
والعين في كلام العرب قد تكون بمعنى القدرة والملك ومنه قوله تعالى أو ما ملكت أيمانكم يريد به  
الملك وقال تعالى لاخذنا منه باليمين أي بالقوة والقدرة اه قرطبي وفي الخازن وليس عندنا معنى اليمين  
الجارحة انما هي صفة جاء بها التوقيف فنحن نطلقها على ما جاءت ولا نكفيها وننتهي الى حيث انتهى  
بناء الكتاب والأخبار الماثورة الصحيحة وهذا مذهب أهل السنة والجماعة وقال سفيان بن عيينة  
كل ما وصف الله به نفسه في كتابه ففسيره تلاوته والسكوت عنه اه (قوله مجموعات) أي كالسجل  
المطوى قال صاحب الكشاف والغرض من هذا الكلام اذا أخذته كما هو يحملته ومجموعه تصوير عظمته  
والتوقيف على كنهه جلاله لا غير من غير ذهاب بالقبضة ولا باليمين الى جهة حقيقة أو جهة مجاز اه واليه  
أشار المصنف في التقرير اه كرخي (قوله ونفخ في الصور) الذي ينفخ في الصور هو اسرافيل عليه  
السلام وقد قيل انه يكون معه جبريل حديث أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله ﷺ ان صاحبي  
الصور بأيديهم أو في أيديهما قرآن لا يحطان النظر حتى يؤمران خرجه ابن ماجه في السنن وفي كتاب  
أبي داود عن أبي سعيد الخدري قال ذكر رسول الله ﷺ صاحب الصور وقال عن يمينه جبريل وعن  
يساره ميكائيل اه قرطبي (قوله في الصور) العامة على سكون الواو وزيد بن علي وقتادة بفتحها جمع  
صورة وهذه ترد قول ابن عطية ان الصور هنيئتين أن يكون القرن ولا يجوز أن يكون جمع صورة  
وقرى فصعق مبنياً للمفعول وهو مأخوذ من قولهم صعقتهم الصاعقة يقال صعقه الله فصعق الامن شاء  
الله متصل والمستثنى اما جبريل وميكائيل واسرافيل واما روضان والهور والزبانية واما الباري  
تعالى قاله الحسن وفيه نظر من حيث قوله من في السموات ومن في الأرض فانه لا يتحيز فعلى هاتين تعين أن

(فصق) مات (من في)  
السموات ومن في الارض  
الامن شاء الله) من الحور

أوجه أحدها الرفع وفيه  
أربعة أوجه أحدها ان يكون  
بدلا من الواو في أسروا  
والثاني ان يكون فاعلا  
والواو حرف للجمع لاسم  
والثالث ان يكون مبتدا  
والخبر هل هذا والتقدير  
يقولون هل هذا الرابع ان  
يكون خبر مبتدأ محذوف أي  
م الذين ظهروا والوجه الثاني  
أن يكون منصوبا على اضمار  
أعني والثالث أن يكون  
مجرورا صفة للناس قوله  
تعالى (قل رب) يقرأ قل على  
الامر وقال على الخبر و(في  
السماء) حال من القول أو  
حال من الفاعل في يعلم وفيه  
ضعف ويجوز ان يتعلق  
بيلعلم قوله تعالى (أضغاث  
أحلام) أي هذا الضغاث (كما  
أرسل) أي أتينا مثل ارسال  
الاولين و(أهلكناها) صفة  
لقرية اما على اللفظ أو على  
الموضع و(يوحى) بالياء  
و(اليهم) قائم مقام الفاعل  
ونوحى بالنون والمفعول  
محذوف أي الامر والنهي  
قوله تعالى (جسدا) هو مفرد  
في موضع الجمع والمضاف  
محذوف أي ذوى اجساد  
و(لا ياكلون) صفة لأجساد  
وجعلناهم يجوز ان يكون  
متعديا الى اثنين وان يتعدى  
الى واحد فيكون جسدا  
حالا ولا ياكلون حالا  
أخرى قوله تعالى (فيه  
ذكركم) الجملة

يكون منقطعا اه سمين (قوله مات) أي من كان حيا في ذلك الوقت من الملائكة وأهل الارض يبنى وغشي  
على من كان ميتا من قبل لكنه حتى في قبره كالانبياء والشهداء فيغشى عليهم بالنفخة الاولى حتى على نبينا  
عليه السلام وقوله من الحور والولدان هذا الاستثناء من الصعق بمعنى الموت ويستثنى منه بمعنى الغشى والانغماء  
موسى عليه الصلاة والسلام فانه لا يصعق من تلك النفخة أي لا يغشى عليه بل يبقى متيقظا ثابتا لانه  
صعق في الدنيا مرة في قصة الجبل فلا يصعق أخرى وعبارة البيضاء في فصعق أي خرميتا أو مغشيا عليه  
انتهت وكتب عليه الشهاب مانصه قوله أو مغشيا عليه ههنا اشكال أورده بعض السلف وهو أن نص  
القرآن يدل على أن هذا الاستثناء بعد نفخة الصعق وهي النفخة الاولى التي مات فيها من بقي على وجه  
الارض والحديث الصحيح المروي في الصحيحين والسنن وهو أن النبي ﷺ تلا هذه الآية وقال  
فاكون أول من يرفع رأسه فاذا موسى عليه الصلاة والسلام أخذ بقائمة من قوائم العرش فلا أدري أرفع  
رأسه قبل أو كان ممن استثنى الله فانه يدل على إنها نفخة البعث وما قيل انه يحتمل ان موسى عليه الصلاة  
والسلام ممن لم يمت من الانبياء باطل لصحة موته وقال القاضي عياض يحتمل ان تكون هذه صعقة فزع  
بعد النشراحين تنشق الارض والسموات فتتوافق الآيات والاحاديث قال القرطبي ويرده ما مر في  
الحديث من أخذ موسى عليه الصلاة والسلام بقائمة العرش فانه انما هو عند نفخة البعث وأيضا تكون  
النفخات أربعاء لم ينقله الثقات فمن حمل قول المصنف أو مغشيا عليه على غشي يكون من نفخة بعد نفخة  
البعث للارهاب والارعاب فكلامه مردود بما عرفت ومن الغريب ان بعضهم جعلها بحديث أبي هريرة  
رضي الله عنه خمساً وقد سمعنا بمن زاد في الطنبور نفمة ولم نسمع بمن زاد في الصور نفخة قال القرطبي  
والذي يزيح الاشكال ما قاله بعض مشايخنا ان الموت ليس بعدم محض بالنسبة للانبياء عليهم الصلاة والسلام  
والشهداء فانهم موجودون أحياء وان لم نرمهم فاذا نفخت نفخة الصعق صعق كل من في السموات  
والارض وصعق غير الانبياء عليهم الصلاة والسلام موت وصعقهم غشي فاذا كانت نفخة البعث حي من  
مات وأفق من غشى عليه ولذا وقع في الصحيحين فاكون أول من يفيق اذا عرفت هذا فاو في كلام المصنف  
للتقسيم والمراد أن أهل السماء والارض عند نفخة الصعق منهم من يخرميتا كمن على ظهر الارض من  
الناس ومنهم من يغشى عليه كالانبياء عليهم الصلاة والسلام وبعض الملائكة فتأمل اه (فائدة) قال  
ابن الوردي في خريدة المجائب ذكر نفخات الصور وهي ثلاث مرات ثنتان منها في آخر الدنيا  
وواحدة في أول الآخرة \* ذكر النفخة الاولى صاحب الصور هو السيد اسرافيل عليه السلام وهو  
أقرب الخلق الى الله عز وجل وله جناح بالمشرق وجناح بالمغرب والعرش على كاهله وان قدميه قدمي قنبر  
من الارض السفلى حتى بعد ثمان مائة عام على ما رواه وهب وقد روى عن النبي ﷺ انه قال كيف  
أنتم وان صاحب الصور قد اتقمه ينتظر متى يؤمر فينفخ \* ذكر ما جاء في صورة الصور وهيئته  
روى انه كهيفة قرن فيه نقب بعدد جميع الارواح وله ثلاث شعب شعبة تحت الثرى تخرج منها الارواح  
وتتصل باجسادها وشعبة تحت العرش منها يرسل الله الارواح الى الموتى وشعبة في فم الملك فيها  
ينفخ نفخة الفزع ويديها ويطولها فلا يبرح هكذا عاموا هي المذكورة في قوله تعالى وما ينظر  
هؤلاء الا صيحة واحدة ما لها من فوق وفي قوله تعالى ما ينظرون الا صيحة واحدة تأخذهم  
وهم يخصمون وفي قوله تعالى ويوم ينفخ في الصور ففزع من في السموات ومن في الارض الا من  
شاء الله قالوا واذا بدت الصيحة فرغت الخلائق وتحيرت وتاهت والصيحة تزداد كل يوم مضاعفة  
وشدة وشناعة فتتحاز أهل البوادي والقنائل الى القرى والمدن ثم تزداد الصيحة وتشد حتى

مضاف الى المفعول أى  
 ذكرنا يا كم ويجوز ان يكون  
 مضافا الى الفاعل أى  
 ما ذكرتم من الشرك  
 وتكذيب النبي ﷺ  
 فيكون المفعول محذوفا  
 (وكم) فى موضع نصب  
 (بقصصنا) و (كانت ظالمة)  
 صفة لقريّة قوله تعالى (اذم)  
 للفاجاة فهم مبتدأ  
 (بركنون) الخبر واذا  
 ظرف للخبر قوله تعالى  
 (تلك دعواهم) تلك فى موضع  
 رفع اسم زالت ودعواهم  
 الخبر ويجوز العكس  
 والدعوى قولهم يا ويلنا  
 و (حصيدا) مفعول ثان  
 والتقدير مثل حصيد  
 فلذلك لم يجمع كما لا يجمع  
 مثل المقدر و (خامدين)  
 بمنزلة هذا حلوحامض  
 ويجوز ان يكون صفة لحصيد  
 و (لاعبين) حال من  
 الفاعل فى خلقنا و (ان كنا)  
 بمعنى ما كنا وقيل هى  
 شرط (فيدمغه) قرىء  
 شاذ بالنصب وهو بعيد  
 والحمل فيه على المعنى أى  
 بالحق فالدغو (مما يصفون)  
 حال أى ولكم الويل  
 واقصا وما بمعنى الذى أو  
 أو نكرة موصوفة  
 مصدرية قوله تعالى (ومن  
 عنده) فيه وجهان أحدهما  
 ان تكون من معطوفة على من  
 الاولى والاولى مبتدأ وله  
 الخبر أو هى مرفوعة  
 بالظرف فعلى هذا

ينحازوا الى امهات الامصار وتعطل الرعاة السوائم وتفرقها وتأتى الوحوش والسباع وهى مذعورة  
 من هول الصحة فتختلط بالناس وتستأنس بهم وذلك قوله تعالى واذا العشار عطلت واذا الوحوش  
 حشرت ثم تزداد الصيحة هو لاوشدة حتى تسير الجبال على وجه الارض وتصير سراجلاريا وذلك  
 قوله تعالى واذا الجبال سيرت وقوله وتكون الجبال كالعهن المنفوش وزلزلت الارض وارتجت  
 وانتفضت وذلك قوله تعالى اذ ازلزلت الارض زلزالها وقوله تعالى يوم ترجف الارض والجبال ثم  
 تكور الشمس وتسكدر النجوم وتسبحر البخار والناس احياء كالوالهين ينظرون اليها وعند ذلك تذهل  
 كل مرضعة عما أرضعت وتضع كل ذات حمل حملها وتشيب الودان وترى الناس سكارى وما هم بسكارى  
 من الفزع ولكن عذاب الله شديد روى أبو جعفر الرازى عن الربيع عن أبى العالية عن أبى بن كعب  
 قال بينا الناس فى أسواقهم اذ ذهب ضوء الشمس وبينام كذلك اذ تثارث النجوم وبينام كذلك اذ  
 وقعت الجبال على وجه الارض وبينام كذلك اذ تحركت الارض فاضطربت لان الله تعالى جعل الجبال  
 أو تادافزع الجن الى الانس والانس الى الجن واضطربت الدواب والطيور والوحوش ماج بعضهم  
 فى بعض فقالت الجن نحن نأتىكم بالخبر اليقين فانطلقوا فاذا هى نار تتأجج فيبينام كذلك اذ جاءتهم ريح  
 فاهلكتهم وهذه من نص القرآن ظاهرة لا يسمع المؤمن ردها ولا التكذيب بها وفى هذه الصيحة تكون  
 السماء كالمهل وتكون الجبال كالعهن ولا يسأل حميم حميما وفيها تشقق السماء قصير أبوابا وفيها يحيط  
 سراقق من نار بحافات الارض فتطير الشياطين هاربة من الفزع حتى تأتى أقطار السماء والارض  
 فتلتقام الملائكة يضربون وجوههم حتى يرجعوا وذلك قوله تعالى يامعشر الجن والانس ان استطعتم  
 ان تنفذوا من اقطار السموات والارض فانفذوا الآية والموتى فى القبور لا يشعرون بهذه \* ذكر النفخة  
 الثانية فى الصور \* وذلك قوله تعالى ونفخ فى الصور فصعق من فى السموات ومن فى الارض الامن شاء  
 الله فيموتون فى هذه النفخة الامن تناوله الاستثناء فى قوله الامن شاء الله ذكر ما بين النفختين من المدة  
 \* يقال ان ما بين النفختين أربعون سنة تبقى الارض على حالها مستريحة بعد ما حربها من الاحوال العظام  
 والزلازل وتطرسهاؤها وتجرى مياهها وتطم أشجارها ولا حى على ظهرها من سائر المخلوقات \*  
 ذكر المطر الذى تنبت منه الاجساد \* قالوا فاذا مضى من النفختين أربعون عاما أمطر الله سبحانه وتعالى  
 من تحت العرش ماء خائرا كالطلاء وكالمنى من الرجال يقال له ماء الحيوان فتنبت أجسامهم كانبث  
 البقل قال كعب ويأمر الله الارض والبحار والطيور والسباع بردما كلت من أجساد بنى آدم حتى الشعرة  
 الواحدة فتتكاكمل أجسامهم قالوا وتأكل الارض ابن آدم الاعجب الذنب فانه يبقى مثل عين الجرادة  
 لا يدركه الطرف فينشئ الله الخلق من ذلك العجب وتركب عليه أجزاؤه كالهباء فى شعاع الشمس فاذا  
 ثم وتكامل نفخ فيه الروح ثم انشق عنه القبر ثم قام خلقا سويا \* ذكر النفخة الثالثة وهى نفخة  
 القيام \* وذلك قوله تعالى ثم نفخ فيه أخرى فاذا هم قيام ينظرون وقوله تعالى ان كانت الا صيحة واحدة  
 فاذا هم جميع لدينا محضرون ويجمع الله ارواح الخلائق فى الصور ثم يأمر الله الملك أن ينفخ فيه قائلايتها  
 العظام البالية والاوصال المتقطعة والاعضاء المتمزقة والشعور المنتثرة ان الله المصور الخالق يامر كن أن  
 تجتمعن لفصل القضاء فيجتمعن ثم ينادى قوموا للمعرض على الجبار فيقومون وذلك قوله تعالى يوم  
 يخرجون من الاجداث سراعا وقال تعالى يخرجون من الاجداث كأنهم جراد منتشر مهطعين الى الداع  
 وقال عز من قائل يوم تشقق الارض عنهم سراعا ذلك حشر علينا يسير فاذا خرجوا من قبورهم تتلقى  
 المؤمنون بمرأى من ربهم من رحمة الله كما وعد سبحانه وتعالى بقوله يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفدا والفاسقون

(لا يستكبرون) حال امان الاولى أو الثانية على قول من رفع بالظرف أو من الضمير فى الظرف الذى هو الخبر أو من

والولدان وغيرهما) ثم  
نفخ فيه أخرى فاذا هم أي  
جميع الخلائق الموقى  
(قيام ينظرون) ينتظرون  
ما يفعل بهم (وأشرقت  
الارض) أضاء (بنور ربها)  
حين يتجلى لفصل القضاء  
(ووضع الكتاب) كتاب  
الاعمال للحساب

الضمير في عنده والوجه  
الثاني ان تكون من الثانية  
متدا ولا يستكبرون  
الخبر قوله تعالى (يسبحون)  
يجوز ان يكون مستأنفا وان  
يكون حالا من ضمير الفاعل  
قبلها (لا يفترون) حال من  
ضمير الفاعل في يسبحون قوله  
تعالى (من الارض) هو صفة  
لآلهة أو متعلق بالخوضا على  
معنى ابتداء غاية الاتخاذ  
قوله تعالى (الا الله) الرفع  
على ان الاصفة بمعنى غير ولا  
يجوز ان يكون بدلا لان  
المعنى يصير الى قولك لو كان  
فيها الله لفسدتا لا ترى انك  
لو قلت ما حاء في قومك الا زيد  
على البدل لكان المعنى جاء في  
زيد وحده وقيل يمتنع البدل  
لان ما قبلها أيحاج ولا يجوز  
النصب على الاستثناء لوجهين  
احدهما انه فاسد في المعنى  
وذلك انك اذا قلت لوجهاني  
القوم الازيدا لقتلتهم كان  
معناه ان القتل امتنع لكون  
زيد مع القوم فلو نصبت في  
الآية لكان المعنى ان فساد  
السماوات والارض امتنع  
لوجود الله تعالى مع الآلهة  
وفي ذلك اثبات اله مع

يمشون على أقدامهم ويساقون سواقوا هو قوله تعالى ونسوق المجرمين الى جهنم وردا اه (قوله وغيرهما)  
كجبريل وميكائيل واسرافيل وملك الموت فانهم لا يموتون بالنفخة الاولى وانما يموتون بين النفختين  
اه خطيب وفي القرطبي واختلف في المستثنى من هم فقيل هم الشهداء متقدمين أسيا فهم حول العرش  
روى مرفوعا من حديث أبي هريرة فيما ذكر القشيري ومن حديث عبد الله بن عمر فيما ذكر الثعلبي وقيل  
جبريل وميكائيل واسرافيل وملك الموت عليهم السلام وروى من حديث أنس أن النبي ﷺ تلا  
ونفخ في الصور الآية فقالوا يا بني الله من هم الذين استثنى الله تعالى قال هم جبريل وميكائيل واسرافيل  
وملك الموت فيقول الله الملك الموت يا ملك الموت من بقى من خلقي وهو أعلم فيقول يا رب بقى جبريل  
وميكائيل واسرافيل وعبدك الضعيف ملك الموت فيقول الله تعالى خذ نفس اسرافيل وميكائيل  
فيخرن ميتين كالطودين العظيمين فيقول ميت يا ملك الموت فيقول الله لجبريل يا جبريل من بقى فيقول  
تباركت وتعاليت يا ذا الجلال والاكرام وجهك الباقي الدائم وجبريل الميت الثاني فيقول الله تعالى  
يا جبريل لا بد من موتك فيقع ساجدا يخفق بمناحيه يقول سبحانك ربى تباركت وتعاليت يا ذا الجلال  
والاكرام وذا الرقاشي عن أنس بن مالك عن النبي ﷺ في قوله عز وجل فصعق من في السماوات  
ومن في الارض الا من شاء الله قال جبريل وميكائيل وحملوا العرش وملك الموت واسرافيل وفي هذا  
الحديث ان آخرهم موتا جبريل عليه وعليهم السلام وحديث أبي هريرة من أن آخرهم موتا ملك الموت  
أصح وقال الضحاك هورضوان والحور وملك والزبانية وقيل عقارب أهل النار وحياتها قال القشيري  
ومن حمل الاستثناء على موسى والشهداء فهو لا قدما توأ غير أنهم أحياء عند الله فيجوز أن تكون  
الصعقة بزوال العقل دون زوال الحياة ويجوز أن تكون بالموت اه (قوله ثم نفخ فيه أخرى) أى بعد  
أربعين سنة وأخرى مرفوعة على النيابة أو منصوب على المصدرية والنائب الجار والمجرور اه شيخنا  
وفي السمين يجوز أن يكون أخرى هى القائمة مقام الفاعل وهى فى الاصل صفة مصدر محذوف أى  
نفخ فيه نفخة أخرى ويؤيده التصريح بذلك فى قوله فاذا نفخ فى الصور نفخة واحدة فصرح باقامة  
المصدر ويجوز أن يكون القائم مقامه الجار والمجرور وأخرى منصوب على ما تقدم اه (قوله فاذا هم  
قيام ينظرون) الاستثناء ملاحظ في هذا أيضا كما أشار به بقوله الموتى وأما من لم يمت كالحور فلا يقال فيه  
فاذا هم قيام ينظرون اه شيخنا والعامة على رفع قيام خبرا وزيد بن على على نصبه حالا وفيه حينئذ  
وجهان أحدهما أن الخبر ينظرون وهو العامل في هذه الحال أى فاذا هم ينظرون قياما والثاني أن الخبر  
محذوف هو العامل في الحال أى فاذا هم مبعوثون أو مجموعون قياما واذا جعلنا ذا الفجائية حرفا كما قال  
بعضهم فالعامل في الحال اما ينظرون واما الخبر المقدر اه (قوله أضاء) أى اضاءة عظيمة حتى  
تميل الى الحمرة والمراد بالارض الارض الجديدة التى يوجدها الله فى ذلك الوقت لتجشع الناس عليها  
وليس المراد بها أرض الدنيا لقوله يوم تبدل الارض غير الارض وقوله حين يتجلى الخ أى فيراه الخلق  
رؤية حقيقية كما قال صلى الله عليه وسلم سترون ربكم لا تتصرون فيه كما لا تتصرون في الشمس في اليوم  
الصحو اه خطيب وفي البيضاوى وأشرقت الارض بنور ربها بما أقام فيها من العدل سماه  
نورا لانه يزين البقاع ويظهر الحقوق كما سمي الظلم ظلمات وفى الحديث الظلم ظلمات يو القيامة  
ولذلك أضاف اسمه الى الارض اه وفى القرطبي وقيل ان الله يخلق نور يوم القيامة يلبدسه وجه  
الارض فتشرق الارض به وقال ابن عباس النور المذكور ههنا ليس من نور الشمس والقمر بل  
هو نور يخلقه الله تعالى فتضىء به الارض اه (قوله ووضع الكتاب) أى جنسه أى أعطى كل

(وحي بالبين والشهادة)  
 أي بمحمد ﷺ وأمه  
 يشهدون للرسول بالبلاغ  
 (وقضى بينهم بالحق) أي  
 العدل (وم لا يظلمون) شيئاً  
 (وفيت كل نفس ما عملت)  
 أي جزاءه (وهو أعلم) أي  
 عالم بما يفعلون) فلا يحتاج  
 الى شاهد (وسيق الذين  
 كفروا) بعنف

الله واذا رفعت على الوصف  
 لا يلزم مثل ذلك لان المعنى  
 لو كان فيهما غير الله لفسدتا  
 والوجه الثاني ان آلهة هنا  
 نكرة والجمع اذا كان نكرة  
 لم يستثن منه عند جماعته من  
 المحققين لانه لا عموم له بحيث  
 يدخل فيه المستثنى لولا  
 الاستثناء قوله تعالى (ذكر  
 من معي) الجمهور على الاضافة  
 وقرئ بالتثنية على ان  
 تكون من في موضع نصب  
 بالمصدر ويجوز ان تكون  
 في موضع رفع على اقامة  
 المصدر مقام ما لم يسم فاعله  
 ويقرأ كذلك الا أنه بكسر  
 الميم والتقدير هذا ذكر من  
 كتاب معي ومن كتاب  
 قبلي ونحو ذلك فحذف  
 الموصوف قوله تعالى (الحق)  
 الجمهور على النصب بالفعل  
 قبله وقرئ بالرفع على تقدير  
 حذف مبتدأ قوله تعالى  
 (بل عباد) أي هم عباد  
 و(مكرمون) بالتخفيف  
 والتشديد (لا يسبقونه)  
 صفة في موضع رفع قوله تعالى  
 (فذلك) في موضع رفع  
 بالابتداء وقيل في موضع نصب

واحد من الخلائق كتابه يمينه أو شماله اه شيخنا وفي القرطبي ووضع الكتاب قال ابن عباس يريد  
 اللوح المحفوظ وقال قتادة يريد الكتاب والصحف التي فيها أعمال بني آدم فآخذ بيمينه وآخذ بشماله اه  
 (قوله وحي بالبين) أي ليدعوا على أهمهم أنهم بلغوا الرسالة وذلك أن الله يجمع الخلائق الاولين  
 والآخرين في صعيد واحد ثم يقولون لكفار الامم ألم يأتكم نذير فينكرون ويقولون ما جاءنا من نذير  
 فيسأل الله الانبياء عن ذلك فيقولون كذبوا قد بلغناكم فيسألهم البيئته وهو أعلم بهم اقامة للحجة فيقولون  
 أمة محمد تشهد لنا فيؤتى بأمة محمد ﷺ فيشهدون لهم أنهم قد بلغوا فتقول الامم الماضية من أين علموا  
 وانما كانوا بعدنا فيسأل هذه الامة فيقولون أرسلت النوارس لولا وانزلت علينا كتاباً أخبرتنا فيه بتبليغ  
 الرسل وأنت صادق فيما أخبرت ثم يؤتى بمحمد ﷺ فيسأله الله عن أمته فيزكهم ويشهد بصدقهم  
 اه شيخنا وفي القرطبي والشهداء الذين يشهدون على الامم من أمة محمد ﷺ وقيل المراد بالشهداء  
 الذين استشهدوا في سبيل الله فيشهدون يوم القيامة لمن ذنب عن دين الله قاله السدي وقال ابن زيد  
 الحفظة الذين يشهدون على الناس بأعمالهم قال الله تعالى وجاءت كل نفس معها سائق وشهيد فالسائق  
 يسوقها الى الحساب والشهيد يشهد عليها وهو الملك الموكل بالانسان على ما أتى بيانه في (قوله وقضى  
 بينهم بالحق الخ) لما بين تعالى أنه يوصل لكل ذي حق حقه عبر عن هذا المعنى بربع عبارة أولاها قوله  
 وقضى بينهم بالحق الثانية وم لا يظلمون الثالثة وفيت كل نفس ما عملت الرابعة وهو أعلم بما يفعلون  
 اه شيخنا (قوله فلا يحتاج الى شاهد) ولا الى كاتب لانه عالم بمقادير أفعالهم وبكيفية أفعالهم فامتنع دخول  
 الخطأ عليه اه كرخي وفي القرطبي ولا حاجة به تعالى الى كتاب ولا الى شاهد ومع ذلك فتشهد الكتب  
 والشهود لانها لا حاجة به تعالى الى كتاب ولا الى شاهد ومع ذلك فتشهد الكتب  
 والتعب بقوله وسبق الذين كفروا الخ اه خطيب (قوله زمرا) جمع زمرة واشتقاقها من الزمر وهو  
 الصوت لان الجماعة لا تخلو عنه غالباً اه أبو السعود (قوله جماعات متفرقة) عبارة الخطيب جماعات في  
 تفرقة بعضهم على اثر بعض كل أمة على حدة اه (قوله حتى اذا جاؤوها) حتى هذه هي الابتدائية التي تبدأ  
 الجمل بعدها اه أبو السعود (قوله رسل منكم) أي من جنسكم (قوله القرآن) أي بالنسبة لامة محمد  
 وقواه وغيره أي بالنسبة لبقية الامم اه شيخنا (قوله لقاء يومكم هذا) فان قيل لم أضيف اليوم اليهم  
 أجيب بأن المراد به وقت الشدة لا يوم القيامة جميعه قال الزخشري وقد جاء استعمال اليوم والايام  
 مستفيضة في أوقات الشدة اه خطيب (قوله قالوا بلى) أي قد أتونا وأنذرونا اه أبو السعود (قوله على  
 الكافرين) المقام للاضمار أي علينا وحي بالظاهر لبيان سبب استحقاقهم العذاب وهو كفرهم وقوله  
 المتكبرين المقام للاضمار أيضاً أي مشوا كموحي بالظاهر لبيان سبب كفرهم الذي استحقوا به العذاب  
 اه شيخنا (قوله قيل ادخلوا) أي قيل لهم من قبل الملائكة الموكلين بعذابهم اه شيخنا (قوله وسبق  
 الذين اتقوا ربهم الخ) أي سوق اعزازو تشریف للاسراع بهم الى دار الكرامة وقيل الكلام على حذف  
 مضاف أي سيقت مراكبهم اذ لا يذهب بهم الا راكبين اه أبو السعود (قوله بلطف) وقوله فيما سبق  
 بمنف السرق الحث على السير على وجه الأكرام والاهانة وعبارة الخطيب فان قيل السوق في أهل النار  
 معقول لانهم لما أمروا بالذهاب الى موضع العذاب لا بد وأن يساقوا اليه وأما أهل الثواب فاذا أمروا  
 بالذهاب الى موضع السعادة والراحة فأى حاجة الى سوقهم أجيب بأن المراد بسوق أهل النار طردهم  
 اليها بالهوان والعنف كما يفعل بالأسارى والخارجين على السلطان اذا سيقوا الى حبس أو قتل والمراد  
 بسوق أهل الجنة سوق مراكبهم لانه لا يذهب بهم الا راكبين وحشها اسرعا الى دار الكرامة



(الى جنهم زمرا) جماعات متفرقة (حتى اذا جاؤها فتحت أبوابها) جواب اذا (وقال لهم خزنتها ألم يأتكم رسل منكم يتلون عليكم آيات ربكم) القرآن وغيره (وينذرونكم لقاء يومكم هذا قالوا بلى ولكن حقت كلمة العذاب) أى لا ملأنا جهم الآية (على الكافرين قيل ادخلوا أبواب جهم خالدين فيها) مقدرين الخلود (ففسس مئوى) مأوى (المتكبرين) جهم (وسيق الذين اتقوا ربهم) بلطف (الى الجنة زمرا حتى اذا جاؤها وفتحت أبوابها) الواو فيه للحال بتقدير قد (وقال لهم خزنتها سلام عليكم طمتم) حالا (فادخلوها خالدين) مقدرين الخلود فيها وجواب اذا مقدر أى دخلوها وسوقهم وفتح الابواب قبل محيئهم تكرمة لهم وسوق الكفار وفتح أبواب جهم عند محيئهم ليبقى حرها اليهم اهانة لهم (وقالوا) عطف على دخلوها المقدر (الحمد لله الذى صدقنا وعده) بالجنة (وأورثنا الارض) أى أرض الجنة (تدوآ) نزل (من الجنة حيث نشاء) لانها كلها لا يختار فيها مكان على مكان

بفعل دل عليه (نجزيه) والجملة جواب الشرط (وكذلك) فى موضع نصب (تجزى) أى جزاء مثل ذلك قوله تعالى (أولم) يقرأ بالواو ويحذفها وقد

والرضوان كما يفعل بمن يشرف ويكرم من الوافدين على بعض الملوك فشتان ما بين السوقين هذا سوق تشریفوا كرام وذاك سوق اهانة وانتقام وهذا من بدائع أنواع البديع وهو أن يأتي سبحانه وتعالى بكلمة فى حق الكفار فتدل على هوانهم وعقابهم ويأتى بتلك الكلمة بعينها وهيئتها فى حق المؤمنين فتدل على اكرامهم بحسن ثوابهم فسدحان من أنزله مجزى المباني متمكن الممانى عذب الموارد والمثاني اه (قوله زمرا) أى جماعات أهل الصلاة على حدة وأهل الصوم كذلك الى غير ذلك اه خطيب (قوله وقال لهم خزنتها) معطوف على الشرط اه (قوله سلام عليكم) أى لا يعترىكم بعدهم مكروه وقوله طمتم أى طهرتم من دنس المعاصى اه يعضاوى وقوله حالا منصوب على التمييز المحول عن الفاعل وأشار به الى أن طمتم تمييزه محذوف أى طابت حالكم وحسنت اه شيخنا وفى القرطبي سلام عليكم طمتم أى فى الدنيا قال مجاهد بطاعة الله وقيل بالعمل الصالح حكاه النقاش والمعنى واحد وقال مقاتل اذا قطعوا جسر جهم حبسوا على قنطرة بين الجنة والنار فيقضى لبعضهم من بعض مظالم كانت بينهم فى الدنيا حتى اذا هذبوا وطيبوا قال لهم رضوان وأصحابه سلام عليكم بمعنى التحية طمتم فادخلوها خالدين قلت خرج البخارى حديث القنطرة هذا فى جامع من حديث أبى سعيد الخدرى قال قال رسول الله ﷺ يخلص المؤمنون من النار ويحبسون على قنطرة بين الجنة والنار فيقضى لبعضهم من بعض مظالم كانت بينهم فى الدنيا حتى اذا هذبوا ونقوا أذن لهم فى دخول الجنة فوالذى نفس محمد بيده لا أحدم أى أعرف بمنزله فى الجنة منه بمنزله كان فى الدنيا وحكى النقاش أن على باب الجنة شجرة ينبع من ساقها عيان يشرب المؤمنون من احدها فتطهر أجوافهم فذلك قوله تعالى وسقام ربهم شراب طهور ثم يغتسلون من الاخرى فتطيب أجسادهم فعندها يقول لهم خزنتها سلام عليكم طمتم فادخلوها خالدين وهذا روى معناه عن على رضى الله عنه اه (قوله وجواب اذا مقدر) عبارة السمين فى جواب اذا ثلاثة أوجه أحدها قوله وفتحت والواو زائدة وهورأى الكوفيين والاختفص وانما جى ههنا بالواو دون التى قبلها لان أبواب السجون مغلقة الى أن يحييها صاحب الجريمة فتفتح له ثم تعلق عليه فناسب ذلك عدم الواو فيها بخلاف أبواب السرور والفرح فانها تفتح انتظارا لمن يدخلها والثانى أن الجواب قوله وقال لهم خزنتها على زيادة الواو أى حتى اذا جاؤها قال لهم خزنتها الثالث ان الجواب محذوف قال الزمخشري وحقه ان يقدر بعد خالدين اه يعنى لانه يحى بعد متعلقات الشرط ما عطف عليه والتقدير اطأوا و قدره المبرد سعدوا على هذين الوجهين فتكون الجملة من قوله وفتحت أبوابها فى محل نصب على الحال وسمى بعضهم هذه الواو او الثمانية قال لان أبواب الجنة ثمانية وكذا قالوا فى قوله تعالى وثامنهم كلهم وقيل تقديره حتى اذا جاؤها جاؤها وفتحت أبوابها يعنى ان الجواب بلفظ الشرط ولكنه يزيد تنقيده بالحال فلذلك صح اه (قوله وسوقهم) مبتدأ وقوله تكرمة خبره وكذا يقال فيما بعده (قوله الذى صدقنا وعده بالجنة) أى فى قوله تلك الجنة التى نورث من عبادنا من كان تقيا اه خطيب (قوله وأورثنا الارض) أى مكنا من التصرف فيها تصرف الواو فى ثمة وفى الكلام تجوز أو المراد أورثنا الارض من آدم لانها كانت فى أول الامر له لقوله تعالى فسكناها رعدا حيث شئنا فلما عادت الى أولاده كان ذلك ارثا لها منه اه شيخنا وقيل المراد أورثنا أرض الجنة التى كانت للكفار لو آمنوا اه قرطبي (قوله حيث نشاء) ظرفية على بابها وهى مفعول به والمراد حيث يشاء كل واحد من الذى أعدله فهو يتخير فى منازل قسمه فلا يختار أحدا مكان غيره وقيل ان أمة محمد يدخلون الجنة قبل الامم فينزلون فيها حيث شاؤا أى يتخير كل واحد منهم أين ينزل تكرمة له وان كان لا يختار الا ما قسم له وأما بقية الامم فيدخلون بعد أمة محمد فينزلون فيما فضل عنهم اه خازن وخطيب وفى الكرخى

(فنعلم أجر العاملين) الجنة  
(وترى الملائكة حافين)  
حال (من حول العرش)  
من كل جانب منه (يسبحون)  
حال من ضمير حافين  
(بمحمدرهم ملايسين للحمد)  
أى يقولون سبحان الله  
وبحمده (وقضى بينهم)  
بين جميع الخلائق (بالحق)  
أى العدل فيدخل المؤمنون  
الجنة والكافرون النار  
(وقيل الحمد لله رب العالمين)  
ختم استقرار الفريقين بالحمد  
من الملائكة

ذكر نظيره في البقرة عند  
قوله تعالى وقالوا اتخذ الله  
(كانت) الضمير يعود الى  
الجنسين و(رتقا) بسكون  
التاء أى ذاتى رتق أو مرتوقين  
كالخلق بمعنى المخلوق ويقرأ  
بفتحها وهو بمعنى المرتوق  
كالقبض والنقض (وجعلنا)  
أى وخلقنا والمفعول (كل  
شئ) و(حى) صفة ومن  
لا ابتداء الغاية ويجوز أن  
يكون صفة لكل تقدم  
عليه فصار حالا ويجوز أن  
تكون جعل بمعنى صير  
فيكون من الماء مفعولا ثانيا  
ويقراء على أن يكون صفة  
لكل أو مفعولا ثانيا قوله  
تعالى (إن تמיד) أى تخافة أن  
تميد أو لا تמיד (فجاءا)  
حال من (سبل) وقيل سبلا  
بدل أى سبلا فجاءا كما جاء  
في الآية الأخرى

(تم ما بهذا من أملاء أبى  
البقاء ويليه ما بالجزء الرابع  
أوله بقية أعراب سورة  
الأنبياء عليهم السلام)

الجنة نوعان الجنات الجسمانية والجنات الروحانية فالجنات الجسمانية لا تحتل المشاركة وأما الجنات  
الروحانية فحصولها الواحد لا يمنع من حصولها لآخرين اه وفي الخازن فان قلت فامعنى قوله حيث  
نشأ وهل يتبوأ أحد مكان غيره قلت يكون لكل واحد منهم جنة لا توصف سعة وحسنا وزيادة على  
الحاجة فيتبوأ أمن جنته حيث يشاء ولا يحتاج الى غيرها اه (قوله فنعلم أجر العاملين) من كلام الله تعالى  
(قوله وترى الملائكة الخ) لما ذكر سبحانه وتعالى ما أعطيه المؤمنون من الدرجات أتبعه بذكر أهل  
الكرامات الذين لا شاغل لهم عن العبادات وبيان مستقرهم في الجنة وهم الملائكة فقال صارفا الخطاب  
لاشرف الخلق لانه لا يقوم بحق هذه الرؤية غيره وترى يا محمد في ذلك اليوم الملائكة أى القائمين  
بجميع ما عليهم من الحقوق وقوله من حول العرش أى جوانبه التى يمكن الخوف بها فيسمع لحفوفهم  
صوت التسبيح والتجيد والتقديس وادخال من يفهم أنهم مع كثرتهم الى حد لا يحصىه الا الله لا يملؤن  
حوله وهذا أولى من قول البيضاوى أن من زائدة اه خطيب أى فهى ابتدائية كما حكاها البيضاوى  
أيضا (قوله حافين) أى محققين محيطين بالعرش مصطفىين بحافته وجوانبه اه خازن وعبرة السمين  
قوله حافين جمع حاف وهو المحقق بالشئ من حفت بالشئ اذا حطت به وهو مأخوذ من الحفاف وهو  
الجانب وقال الفراء وتبعه الزمخشري لا واحد لحافين من لفظه وكانهما رأيا أن الواحد لا يكون حافا  
اذا الحفوف هو الاحداق بالشئ والاحاطة به وهذا لا يتحقق الا في جمع اه (قوله أى يقولون سبحان  
الله وبحمده) أى تلهذه به لا تعبدوا وتكليف يزول في ذلك اليوم وذلك يشعر بأن ثوابهم  
هو عين ذلك التسبيح وأفهم أن منتهى درجات العليين ولذاتهم الاستغراق في صفاته تعالى اه كرخى  
(قوله ختم استقرار الفريقين الخ) أى كما ابتداء ذكر الخلق بالحمد لله في قوله الحمد لله الذى خلق السموات  
والارض فنبه بذلك على تكميده في بداية كل أمر وخاتمه اه خطيب (قوله بالحمد من الملائكة) أى  
أومن المؤمنين على عدله فالحمد الاول على صدق الوعد وايراث الجنة وهذا على القضاء بالحق قال الطيبي  
الحمد الاول للفرقة بين الفريقين بحسب الوعد والوعيد من السخط والرضوان والثاني للفرقة  
بينهما بحسب الابدان فريق في الجنة وفريق في السعير فتكون الآية الثانية كالتمهيد بالنسبة الى الاولى  
في تمام القضاء وعلى الثاني كالتكميل لان ذلك القضاء في حق بنى آدم وهذا في حق الملائكة  
ويؤيد التأويل الثاني تكرير الحمد في الآيتين اه والاول هو الظاهر والله أعلم بمراده فلا يرد ما وجه  
تكرار حمد المؤمنين اه كرخى وفي القرطبي وقيل الحمد لله رب العالمين أى يقول المؤمنون الحمد لله  
على ما أثابنا من نعمه واحسانه ونصرنا على من ظلمنا وقال قتادة في هذه الآية افتتح الله أول الخلق بالحمد لله  
فقال الحمد لله الذى خلق السموات والارض وجعل الظلمات والنور وختم بالحمد فقال وقضى بينهم  
بالحق وقيل الحمد لله رب العالمين فلزم الاقتداء به والاخذ في ابتداء كل أمر بحمده وفي خاتمه بحمده  
وقيل ان قول الحمد لله رب العالمين من قول الملائكة فعلى هذا يكون حمد لله تعالى على عدله وقضائه  
وروى من حديث ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ على المنبر آخر الزمر فتجرك المنبر  
مرتين اه والله أعلم بالصواب واليه المرجع والمآب وكان الفراغ من تحرير هذا الجزء يوم  
السبت المبارك لست وعشرين خلت من شهر الحجة الحرام ختام سنة سبع وتسعين بعد المائة  
والالف يتلوه الجزء الرابع بحول الله تعالى وتيسيره من سورة غافر نسأل الله الاعانة على التمام  
والاكال كما أعان على الابتداء والافتتاح والحمد لله أولا وآخرا وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله  
وصحبه وسلم تسليما كثيرا دائما الى يوم الدين آمين

(ثم الجزء الثالث من حاشية تفسير الجلالين للجمال ويتلوه الجزء الرابع أوله سورة غافر)

فهرست الجزء الثالث من حاشية العلامة الجمل على تفسير الجلالين  
مزينة الهوامش باعراب القرآن لابي البقاء

سورة الانبياء	سورة طه	سورة مريم	سورة الكهف
١١٨	٨١	٥٠	٢
سورة الفرقان	سورة النور	سورة المؤمنون	سورة الحج
٢٤٣	٢٠٦	١٨٣	١٥٠
سورة العنكبوت	سورة القصص	سورة النمل	سورة الشعراء
٣٦٦	٣٣٣	٢٩٨	٢٧١
سورة الاحزاب	سورة السجدة	سورة لقمان	سورة الروم
٤٢١	٤١١	٤٠٠	٣٨٣
سورة الصافات	سورة يس	سورة فاطر	سورة سبا
٥٠١	٥٢٧	٤٨٣	٤٥٩
سورة الزمر	سورة ص		
٥٨٨	٥٥٩		

فهرست اعراب القرآن لابي البقاء الذي بهامش هذا الجزء

صحيفة	صحيفة	صحيفة
سورة الكهف ٥٠٣	سورة الرعد ٣٦٤	سورة الانفال ٩١
سورة مريم ٥٤٢	سورة ابراهيم ٣٩١	سورة التوبة ١٣٦
سورة طه ٥٦٤	سورة الحجر ٤١٧	سورة يونس ٢٠٧
سورة الانبياء ٦٠٩	سورة النحل ٤٣٧	سورة هود ٢٥٥
تمت	سورة الاسراء ٤٦٧	سورة يوسف ٣١١

